

# هذا الجزء الثاني من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضى البضاوى

شيخ زاده - محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوى محي الدين  
الحنفى المعروف بشيخ زاده المدرس الرومى توفى سنة ٩٥١ احدى و خمسين و  
تسعمائة له من الكتب الاخلاصية فى تفسير سورة الاخلاص. تعليقة على  
شرح الهداية لابن مكتوم. حاشية على انوار التنزيل للبضاوى مجلدات  
مطبوع. حاشية اخرى على انوار التنزيل. شرح فرائض الراجية. شرح قصيدة  
البردة. شرح المشارق للصغاني. شرح مفتاح العلوم للسكاكى فى المعانى و  
البيان. شرح الوقاية فى مسائل الهداية. (٩٥١ هـ. [١٥٤٤ م])

قد طبع فى المطبعة العثمانية

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالاوفست

وقف الاخلاص



يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفاتح ٥٧ استانبول - تركيا

ميلادي

هجري شمسي

هجري قمرى

١٩٩٥

١٣٧٣

١٤١٥

من اراد ان يطبع هذه الرسالة وحدها او يترجمها الى لغة اخرى فله من الله الاجر الجزيل و منا  
الشكر الجميل و كذلك جميع كتبنا كل مسلم مأذون بطبعها بشرط جودة الورق و التصحيح

هذا الجزء الثاني من حاشية شيخ  
زاده على تفسير القاضي البيضاوي

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ الحمد لله الذي خلق الاشياء فقدرها تقديرا وصور شكل الانسان فاحسنه  
تصويرا ومنحه بالعقل وجعله سميعا بصيرا وشرفه بما عرفه به من العلم ونور قلبه  
تنويرا وهداه الى معرفته فيا لها نعمة وفضلا كبيرا وأطلق لسانه فاذعن بشكره  
تحميدا وتهليلا وتكبيرا وأرسل محمد صلى الله عليه وسلم الى كافة الخلق بشيرا و  
نذيرا وأنزل عليه كتابا منيرا وأودعه حكمة وحكما وترغيبا وتحذيرا وأهم  
حفاظه تلاوة له وتحبيرا وعلم عباده علومه تفهيمًا وتبصيرا وضرب فيه الامثال  
ليزيل جهالة وتحبيرا وجعله برهانا واضحا وصوابا لائحا ووفر فضله توفيرًا في  
الصدور محفوظة وباللسنة متلوا وفي الصحف مسطورا يهدي للتي هي أقوم ويبشر  
المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا وجعل كل بليغ عن الاتيان  
بسورة مثله حسيرا قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا  
يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
وصحبه اجمعين. ]

### سورة آل عمران

﴿قوله انما قبح الميم﴾ - قرأ الجمهور بفتح الميم واسقاط همزة الجلالة وقرأ أبو بكر عن عاصم بسكون الميم وقبح الف  
الله وهي قرآنة ضعيفة مخالفة لقرآنة الجمهور ﴿قوله﴾ وكان حقها ان يوقف عليها ﴿كما وقف على الف ولام  
وان يبدأ بما بعدها كما يقال واحد اثنان وهي قرآنة عاصم برواية أبي بكر وانما كان حق هذه الحروف ان  
يوقف عليها لما مر في أول سورة البقرة من ان المختار ان اسماء الحروف كالف ولام ونحوهما قبل تركبهما مع  
العامل معربة وان سكونها سكون وقف لا سكون بناء ولهذا اغتفر فيها النقاء الساكنين نحو لام ميم عين

\* بسم الله الرحمن الرحيم \*  
(الم الله لا اله الا هو) انما قبح الميم  
في المشهورة وكان حقها ان يوقف عليها



وكذا اذا عرّدا سماء نحو ثلاثة اربعة خمسة فان التاء تصير هاء والتاء انما تصير هاء في الوقف لا في البناء **قوله**  
 لالقاء حركة الهمزة عليها **قوله** متعلق بقوله انما فتح الميم وما بينهما معترض بين العلة ومعلولها واختلفوا في فتح  
 الميم هل هي لالتقاء الساكنين وان اثار الفتح للتحفة مع ان الاصل في تحريك الساكن الكسر او هي فتحة همزة الجلالة  
 نقلت الى الميم عند حذف الهمزة تخفيفا فذهب سيويه الى الاول والجمهور الى الثاني ووجه قول الجمهور ان فتحة  
 الميم هي فتحة الهمزة نقلت الى الميم مع ان نقل الحركة موقوف على ثبوتها وثبوت الحركة موقوف على ثبوت الهمزة  
 والهمزة لا تثبت في الدرج فلا يتصور نقل حركتها هو ما اشار اليه المصنف بقوله ليدل على انها في حكم الثابت وذلك  
 لان سكون الميم لما كان على الوقف لم يكن الحال حال الدرج لان الوقف ينتهي به الكلام ويكون ما بعده ابتداء  
 كلام فلما لم ينصل الميم بلفظ الجلالة لم يكن سقوط همزة الجلالة للدرج وانما حذفت للتخفيف فكانت الهمزة في حكم  
 الثابت نقلت فتحتها الى الميم كما نقلت حركة الهمزة الى الدال قبلها في قولك واحداثان لتدل عليها فان قيل تعدد  
 هذه الالفاظ لا يخلو من ان يكون على سبيل الدرج والوصل او على سبيل الوقف والقطع فاما على سبيل الدرج  
 والوصل فلا ثبات للهمزة ولا نقل لحركتها واما على سبيل الوقف وقطع البعض عن البعض فينبذ تكون الميم موقوفة  
 عليها وتكون هذه الجلالة واقعة في الابتداء فلا وجه تخفيفها ونقل حركتها الى ما قبلها لان شرط تخفيف الهمزة  
 ان لا تكون مبتدأ بها والجواب ان تعدد ما على سبيل الوقف والقطع معنى وحقيقة ولذلك اغتفر التقاء الساكنين  
 فيها وثبتت الهمزة في واحد اثنان وصارت التاء هاء في ثلاثة اربعة خمسة وعلى سبيل الدرج والوصل لفظا وصورة  
 لعدم السكت لانه انما يكون للراحة بعد التعب ولا تعب ههنا وهذا ادغمت الميم التي هي آخر لام في الميم التي هي  
 اول ميم وجاز نقل حركة الهمزة الى ما قبلها للتخفيف سواء كان للوصل كما في واحد اثنان او للقطع كما في ثلاثة اربعة  
 على ما حكى سيويه وهو ثقة **قوله** لالتقاء الساكنين ولا شك ان لزوم التقاء الساكنين مبنى على  
 ان يكون سكون الميم للبناء فان سكونه لو كان للوقف لكان منقطعا عن لفظ الجلالة فلا تلاقي ساكنان فان قيل  
 سلمنا ان لا تلاقي بين الميم وبين الجلالة لكن التلاقي بين الميم وبين الباء التي قبلها متحقق والجواب انهما وان كانا  
 ساكنين لكن مثل التقاء هذين الساكنين لا يوجب تحريك احدهما فان السابق منهما اذا كان حرفا من حروف  
 المد واللين لم يجب التحريك لانه يسهل النطق بمثل هذين الساكنين كقولك هذا ابراهيم واسحق ويعقوب وقوفة  
 الاواخر وانما يجب التحريك اذا لم يكن اسبقهما من حروف المد لانه يتعذر النطق بدون التحريك حيث نذفن قال فتح  
 الميم هربا من التقاء الساكنين اراد بالساكنين الميم ولام الجلالة واجتماع مثل هذين الساكنين غير مغتفر في باب  
 الوقف بل يجب تحريك احدهما كما حرك النون في من الرجل سواء وقعت على كلمة من او لا وقول المصنف فانه غير  
 محذور في باب الوقف محل بحث **قوله** بالعدل على ان الباء مسببة متعلقة بنزل اي نزل به بسبب العدل في العقائد  
 والاخلاق والاعمال وما بعده على ان الباء متعلقة بمحذوف هو حال اما من الفاعل او المفعول وقوله مصدقا حال  
 من الكتاب وانما قال نزل ثم قال وانزل التوراة لان التنزيل للتكثير والقرآن نزل نجوما شيئا بعد شيء والتوراة  
 والانجيل نزل دفعة واحدة واللام في قوله لما بين يديه زائدة في المفعول لتقوية العامل وهو مصدقا فانه لكونه اسم  
 فاعل فرع في العمل ونظيره قوله تعالى فعال لما يريد وانما قلنا ذلك لان هذه المادة متعدية بنفسها جعل سائر الكتب  
 الالهية لتقدمها عليه كما انها بين يديه يقال لكل ما تقدم عليك انه بين يديك تشبيها له بما هو بين يديك في كونه امامك  
**قوله** واشتقاقهما الخ **قوله** اشارة الى ان الناس اختلفوا في هذين اللفظين هل يدخلهما الاشتقاق والتصريف  
 او لا يدخلهما لكونهما اسمين اعجميين عبرانيين لهذين الكتابين الشريفين والمصنف اختار الثاني ومن قال باشتقاقهما  
 قال التوراة مشتقة من قولهم وري الزند اذا قدح فظهر منه نار ووري الزند واوريته انا قال تعالى افرايتم النار التي  
 تورون قلنا لا يرام ورباعيه متعدية قال الله تعالى فالوريات قدحا فلما كانت التوراة فيها ضياء ونور يخرج به  
 المرء من الضلال الى الهدى كما يخرج من الظلام الى النور سمي هذا الكتاب بالتوراة ويؤيد هذا القول قوله  
 تعالى ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وهذا قول الفراء ووجه قول الناس وقال وزنها تفعله بكسر العين  
 فابدلت الكسرة فتحة وهي لفظة طائية يقولون في الناصية ناصاة وفي جارية جارة وفي ناجية ناجاة وقيل  
 وزنها تفعله بفتح العين وقيل في الانجيل انه مشتق من النجل وهو الاصل يقال لعن الله ناجليه اي والديه سمي هذا  
 الكتاب بهذا الاسم لانه الاصل المرجوع اليه في ذلك الدين وقيل في الانجيل انه مشتق من النجل مأخوذ من قول

لالقاء حركة الهمزة عليها ليدل على انها  
 في حكم الثابت لانها اسقطت للتخفيف  
 لا للدرج فان الميم في حكم الوقف كقولهم  
 واحد اثنان بالقاء حركة الهمزة على الدال  
 لا لالتقاء الساكنين فانه غير محذور في باب  
 الوقف ولذلك لم تحرك الميم في لام وقرى  
 بكسر هاء على توهم التحريك لالتقاء الساكنين  
 وقرأ ابو بكر بسكونها والابتداء بما بعدها  
 على الاصل (الحى القيوم) روى انه  
 عليه الصلاة والسلام قال ان اسم الله  
 الاعظم في ثلاث سور في البقرة الله لا اله  
 الا هو الحى القيوم وفي آل عمران الله لا اله  
 الا هو الحى القيوم وفي طه وعنت الوجوه  
 للحى القيوم (نزل عليك الكتاب)  
 القرآن نجوما (بالحق) بالعدل او بالصدق  
 في اخباره او بالحجج المحققة انه من عند الله  
 وهو في موضع الحال (مصدق لما بين يديه)  
 من الكتب (وانزل التوراة والانجيل)  
 بجلة على موسى وعيسى واشتقاقهما  
 من الورى والنجل ووزنهما بتفعلة وافعل  
 تصف لانهما اعجميان ويؤيد ذلك انه قرى  
 الانجيل بفتح الهمزة وهو ليس من ابنة  
 العرب وقرأ ابو عمرو وابن ذكوان  
 والكسائي التورية بالامالة في جميع القرآن  
 ونافع وحزة بين اللفظين الا قالون فانه قرأ  
 بالفتح كقرآنة الباقيين (من قبل) من قبل  
 تنزيل القرآن

العرب نجولت الشئ اذا استخرجته واظهرته ويقال للماء الذي يخرج من البئر نجول ومنه النجول للولد وسمى الانجيل  
به لانه مستخرج من اللوح المحفوظ فالنجول من الاضداد حيث يطلق على الولد والوالد والفرع والاصل وقيل انه من  
النجول الذي هو سعة العين يقال عين نجولة لسعتها وظبية نجولة سمي الانجيل بذلك لان فيه توسعة ليست في التوراة  
اذحلت فيه اشياء محرمة في التوراة **قوله** متعبدون **بقوله** الباء اي مكلفون مأمورون من تعبد اي استعبد  
واخذ عبا وبكسر الباء بمعنى عابدون ملتزمون من التعبد بمعنى النسك **قوله** او الزبور **قوله** وآبنا داود  
زبور اقبل في حله على الزبور نظر لان الزبور ليس فيه شئ من الشرائع والاحكام وانما هي مواضع فلا وني ان يحمل  
الفرقان على جميع الكتب السماوية على طريق ذكر العام بعد الخاص او على المعجزات المقررة لانزال هذه الكتب  
لانهم لما اتوا بهذه الكتب وادعوا انها نزلت عليهم من عند الله افتقروا الى اثبات هذه الدعوى بدليل حتى يحصل  
الفرق بين دعواهم ودعوى الكاذبين فلما اظهر الله تلك المعجزات على وفق دعواهم حصلت المقارفة بين دعوى  
الصادق ودعوى الكاذب فالعجزة هي الفرقان القاهر الذي يدل على صدق الرسل في دعوى الرسالة وان ما اظهره  
من الكتب منزل عليهم من عند الله **قوله** نعم بالقبح والكسر **قوله** والقبح هو الافصح والانتقام العقوبة يقال انتقم  
منه انتقاما اي عاقبه **قوله** وهو وعيد **قوله** يعني ان قوله ان الذين كفروا الا يقر وعيد جي به بعد ما قرر التوحيد  
بقوله الله لا اله الا هو الحي القيوم وبعد ما اشار الى العدة في اثبات نبوته عليه الصلاة والسلام بقوله نزل عليك  
الكتاب بالحق مصدقا لآية تعظيما لامر النبوة والتوحيد وسبب نزول هذه الآية من اولها الى آية الملاعة وهي  
نيف وثمانون آية انها نزلت في وفد نجران روى انه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نجران ستون راكبا  
فيهم اربعة عشر رجلا من اشرفهم وثلاثة من اكابر القوم احدهم اميرهم وصاحب مشورتهم يقال له العاقب  
واسمه المسيح والثاني مشيرهم ووزيرهم كانوا يقولون له السيد واسمه الاهيم والثالث جبرهم واسمهم وصاحب  
مدارسهم يقال له ابو حارث بن علقمة احدثني بكر بن وائل وملوك الروم كانوا اشرفوه ومولوه واكرموه لما بلغهم عنه  
من علمه واجتهاده في دينهم فلما قدموا المدينة ودخلوا مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم اولئك الثلاثة  
العاقب والسيد والجبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على اختلاف من اديانهم فتارة يقولون عيسى هو الله  
وتارة يقولون هو ابن الله وتارة ثالث ثلاثة ويحتجون على قولهم هو الله بانه كان يحيى الموتى ويرى الالكه ويخلق  
من الطين كهيشة الطير فينفخ فيه فيطير ويحتجون على قولهم انه ابن الله بانه لم يكن له اب يعلم ويحتجون على قولهم  
ثالث ثلاثة بقوله تعالى فعلنا وقلنا ولو كان واحدا لقال فعلت وقلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلموا فقالوا  
قد اسلمنا قبلك فقال رسول الله عليه الصلاة والسلام كذبتم يمنعكم من الاسلام دعواكم لله ولدا وعبادتكم الصليب  
والكلهم الخنزير وقاله الستم تعلمون ان الولد يشبه اياه وانتم تعلمون ان ربنا حي بلا موت وان عيسى ياتى عليه الفناء  
وانتم تعلمون ان ربنا قيم على كل شئ ويحفظه ويرزقه فهل يملك عيسى شئ من ذلك والستم تعلمون انه تعالى لا يخفى  
عليه شئ في الارض ولا في السماء فهل يعلم عيسى شئ من ما في العالم غير ما علمه الله تعالى اياه فاعترفوا بجميع ذلك  
وقال عليه الصلاة والسلام فان ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء فهل تعلمون ذلك قالوا بلى قال عليه الصلاة  
والسلام والستم تعلمون ان ربنا لا ياكل ولا يشرب ولا يحدث وتعلمون ان عيسى جلته امه كما تحمل المرأة ووضعته كما  
تضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبي ثم كان يطعم الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث فكيف هو كما زعمتم  
فسكنوا وابوا الا جمودا ثم قالوا يا محمد ائت زعم انه كلمة الله وروحه قال بلى فقالوا حسبنا فان الله تعالى فاما  
الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ثم ان الله تعالى امر محمدا صلى الله عليه وسلم بملاعتهم ان ردوا عليه  
فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الملاعة فقالوا يا ابا القاسم دعنا ننظر في امرنا ثم نأتيك بما تريد ان تفعل  
فانصرفوا ثم قال بعض اولئك لبعض ما ترى قال والله يامعشر النصارى لقد عرفتم ان محمدا نبي مرسل ولقد جاء  
بفضل من خبر صاحبكم ولقد علمتم انه ما لاعتن قط قوم نبيا الا وفني كبيرهم وصغيرهم وانه يحل الاستئصال بكم ان  
فعلتم وان انتم ايتم الدينكم والاقامة على ما انتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فاتوا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم قدر رأينا ان لا نلاعنك وان نتركك على دينك ورجع نحن على ديننا فابعث رجلا من  
اصحابك معنا يحكم بيننا في اشياء قد اختلفنا فيها من اموالنا فانك عندنا رضى فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا  
عبدة بن الجراح قال له عليه الصلاة والسلام اخرج معهم واقض بينهم بالحق فيما اختلفوا فيه فلما وصف الله تعالى

(هدى للناس) على العموم ان قلنا انا  
متعبدون بشرح من قبلنا والا فالمراد به  
قومهما (وانزل الفرقان) يريد به جنس  
الكتب الالهية فانها فارقة بين الحق والباطل  
ذكر ذلك بعد ذكر الكتب الثلاثة ليم  
ماعداهما كأنه قال وانزل سائر ما يفرق به  
بين الحق والباطل او الزبور او القرآن  
وكرر ذكره بما هو نعت له مدحا وتعظيما  
واظهارا لفضله من حيث انه يشار كهما  
في كونه وحيا منزلا ويميز بانه معجز يفرق  
بين الحق والباطل او المعجزات (ان الذين  
كفروا بايات الله) من كتبه المنزلة وغيرها  
(لهم عذاب شديد) بسبب كفرهم  
(والله عزيز) غالب لا يمنع من التعذيب  
(ذو انتقام) لا يقدر على مثله منتقم والنعمة  
عقوبة الجرم والفعل منه نعم بالقبح والكسر  
وهو وعيد جي به بعد تقرير التوحيد  
والاشارة الى ما هو العدة في اثبات النبوة  
تعظيما للامر وزجرا عن الاعراض عنه



نفسه بأنه الحي القيوم رد قول النصارى ان المسيح هو ابن الله لان الحي القيوم هو الواجب الوجود لذاته القائم بالحفظ  
والتزويق والترية لجميع ما سواه لانه ولد من الام وكان يأكل ويشرب ويحدث والنصارى زعموا انه قتل ولم يقدر على  
دفع القتل عن نفسه ولما ثبت ان الاله يكون حيا قيوم ما وثبت ان عيسى ما كان حيا قيوم ما ثبت قطعا انه ليس باله ولا ابن  
اله وان النصارى لما ادعوا آلهية عيسى بامور احدها العلم فانه كان يخبر عن الغيوب ويقول لا احدهم انك اكلت  
في دارك كذا ويقول لا آخر انك صنعت في دارك كذا وثانيها القدرة وهي ان عيسى كان يحيا الموتى ويرى الاله  
والابرص ونحو ذلك وثالثها من جهة الازام المعنوى وهو انه ليس له اب من البشر ورابعها من جهة الازام اللفظى  
وهو قولهم لنا انتم تقولون انه روح الله وكلته فآله تعالى استدلى على بطلان قولهم با آلهية عيسى وبالتثليث بقوله  
الحي القيوم فان الاله لما وجب ان يكون حيا قيوم ما وعيسى لم يكن كذلك وجب القطع بانه لم يكن الها واجاب عن  
شبهتهم بعلم الغيوب بقوله ان الله لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء وكون عيسى عالما ببعض المغيبات يدل  
قطعا على انه ليس بالاله فان الاله هو الخالق لجميع الممكنات فلا بد ان يكون عالما بتفاصيل مخلوقاته ومن المعلوم بالضرورة  
ان عيسى ليس بهذه المنزلة كيف والنصارى يقولون انه قتل فلو كان يعلم الغيب لعلم ان القوم يريدون قتله فكان  
يفتر منهم قبل وصولهم اليه واما تعلمهم بقدرته على احياء الموتى فأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله هو الذى يصوركم  
في الارحام كيف يشاء وتقريره ان ما حصل لعيسى من احياء بعض الاموات لا يدل على كونه آلهما لاحتمال ان الله  
تعالى اكرمه بذلك اظهارا لمعجزته وعجزه عن احياء باقى الاموات يوجب قطعا عدم آلهيته عليه الصلاة والسلام  
لان الاله هو القادر على ان يصور في الارحام من قطرة صغيرة من النطفة هذا التركيب العجيب واما الشبهة الثالثة  
وهي الازام المعنوى بانه لم يكن له اب من البشر فأجاب الله تعالى عن ذلك ايضا بقوله هو الذى يصوركم في الارحام  
كيف يشاء فان شاء صورته من نطفة الاب وان شاء صورته ابتداء من غير اب كما خلق آدم من غير اب ولا ام واما قولهم  
انتم تقولون انه روح الله وكلته فهذا الزام لفظى واللفظى يحتمل الحقيقة والمجاز فاذا ورد لفظ يكون ظاهرا مخالفا  
للدليل العقلى كان من باب التشابهات فوجب رده بالتأويل الى ما يوافق مقتضى الدليل وذلك هو المراد بقوله تعالى  
هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات فظهر بما ذكرنا ان قوله الحي القيوم  
يدل عن ان المسيح ليس بالاله ولا ابن الاله وقوله ان الله لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء جواب عن تعلمهم بالعلم وقوله  
هو الذى يصوركم في الارحام جواب عن تمسكهم بانه ما كان له اب من البشر وقوله هو الذى انزل عليك الكتاب جواب  
عن تمسكهم بما ورد في القرآن من ان عيسى روح الله وكلته **قوله** وهو كالدليل على كونه حيا **لانه**  
كناية عن كونه تعالى مكتوبا لكل ما في العالم من الممكنات وذلك يستلزم تفرده بالوجود الذاتى الذى هو معنى الحياة  
في حقه تعالى **قوله** كالدليل على القيومية والاستدلال على انه الخ **اما** الاول فلانه كناية عن كونه قادرا  
على جميع الممكنات وهو يستلزم كونه قادرا على تحصيل مصالح الخلق ومنافعهم فيكون قائما بالقسط قيوما لجميع  
الكائنات واما كونه كالدليل العقلى على كمال علمه فظاهر لان اتقان الصنع لا يتصور الا من الفاعل الذى لا يخفى عليه  
شئ ومن كان علمه وقدرته بهذه المثابة يكون قيوم جميع الممكنات **قوله** اى صوركم لنفسه **فان** تفعل قد  
يأتى بمعنى فعل كقولهم تأملت ما بالنفسى بمعنى اثلته اى جعلته اثلة اى اصلا للاستغناء واشاروا الى ان قوله تعالى  
يصوركم من صورته فتصور اى صار ذا صورة وان كيف يشاء متضمن لمعنى الشرط وقد ذكروا لها جزاء حيث قالوا  
كيف يصنع اصنع وكيف تكون اكون الا انه لا يجزم بها وجوابها محذوف لدلالة ما قبله عليه وكذلك مفعول يشاء  
لما تقدم من انه لا يذكر الاغرابذة والتقدير كيف يشاء تصويركم تصويركم فحذف تصويركم لانه مفعول يشاء ويصوركم  
لدلالة بصور الاول عليه ثم ذكر ان تصورته بمعنى صورته لنفسه فكأنه من تصورات الشئ بمعنى توهمت صورته فتصوره  
**قوله** بان حفظت من الاجال والاحتمال **يلوح** من هذا الكلام ان المحكم ما كان له معنى ولا يكون له  
احتمال معنى آخر والمتشابه ما يكون له معنى ويكون له احتمال معنى آخر فاللفظ المفيد للمعنى ان لم يحتمل معنى آخر فهو  
المحكم وان احتمل فهو المتشابه واتضح المعنى يريد به ان يظهر عند العقل ان معناه هذا لا غيره وذلك نهاية جهة ظهور  
الكلام والمذكور في اصول الحنفية ان اللفظ لا يخلو من ان يكون ظاهر المراد او لا والاول اما ان يكون منصوبا  
او لا الثانى هو الظاهر والاول اما ان يحتمل التخصيص والتأويل او لا الاول هو النص والثانى اما ان يحتمل التخصيص  
او لا الاول هو المفسر والثانى هو المحكم واللفظ الذى لا يكون ظاهر المراد لا يخلو من ان يكون عدم الظهور لنفس

(ان الله لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في  
السماء) اى شئ كائن في العالم كليا كان  
او جزئيا ايمانا او كفرا فغير عنه بالسماء  
والارض اذا لحس لا يتجاوزهما وانما قد  
الارض ترقيان من الأدنى الى الأعلى ولان  
المقصود بالذكر ما فترن فيها وهو كالدليل  
على كونه حيا وقوله (هو الذى يصوركم  
في الارحام كيف يشاء) اى من الصور  
المختلفة كالدليل على القيومية والاستدلال على  
انه عالم باتقان فعله في خلق الجنين وتصويره  
وقرى تصوركم اى صوركم لنفسه وعبادته  
(لا اله الا هو) ادلا يعلم غيره جلة ما يعلمه  
ولا يقدر على مثل ما يفعله (العزير الحكيم)  
اشارة الى كمال قدرته وتناهى حكمته قبل هذا  
حجاج على من زعم ان عيسى كان ربا فان وفد  
نجران لما حاجوا فيد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم زلت السورة من اولها الى نيف وثمانين  
آية تقريرا لما احتج به عليهم واجاب عن شبههم  
(هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات  
محكمات) احكمت عبارتها بان حفظت من  
الاجال والاحتمال (هن ام الكتاب) اصله  
رد اليها غيرها والقياس امهات فافرد على  
تأويل كل واحدة او على ان الكل بمنزلة  
آية واحدة

الصيغة او لغيرها الثاني هو الخفي والاول ان امكن دركه بالتأمل فهو المشكل والافان كان البيان مرجوا فهو الجمل والافهو المتشابه فهو في غاية الخفاء كما ان المحكم في غاية الظهور فذلك واحد مما يكون ظاهر المراد وما لا يكون ظاهر المراد اربعة اقسام اقسام الاول الظاهر والنص والمفسر والمحكم واقسام الثاني الخفي والمشكل والجمل والمتشابه هذا ما اصطلى عليه الخفية فقوله تعالى لا تدركه الابصار محكم على الاصطلاحين في ان معناه لا يدركه شيء من الابصار وقوله تعالى الى ربها ناظرة متشابه بتفسير المصنف اذ يحتمل ان يكون المعنى انها ناظرة الى ذات ربها وانها منتظرة لثوابه ونعمه او نحو ذلك فبرهنا هذا القول الى قوله الاول ويحمل على غير معنى النظر اليه وكذا قوله لا يأمر بالفحشاء محكم في انه تعالى لا يأمر بالفحج وقوله امرنا متزفيا فيها ففسقوا فيها مشبه اذ معناه امرناهم بالفسق او بالطاعة فبرهنا الى الاول ويحمل على انا امرناهم بالطاعة ويحتمل ان يكون التقدير امرناهم بالفسق ويحمل الامر على حقيقة ويحتمل ان يكون مجازا عن التمكن فتكون الآية من قبيل المتشابه على هذا الاحتمال ايضا لا شبهة ان المعنى امرناهم بالفسق حقيقة او بمعنى مكناهم **قوله** ليظهر فيها فضل العلماء قال الامام طعن بعض الملاحدة في القرآن لاجل اشتغاله على التشابهات وقال انكم تقولون ان تكاليف الخلق مرتبطة بهذا القرآن الى يوم القيامة مع انه بحيث يمسك به كل صاحب مذهب ويستدل على مذهبه فالجبري يمسك بآيات الجبر بقوله تعالى وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا والقدرى يقول بل هذا مذهب الكفار يدليل انه تعالى حكى ذلك عن الكفار في معرض الذم لهم في قوله تعالى وقالوا قلوبنا غلف وايضا مثبت الرؤية يمسك بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة والثاني يمسك بقوله لا تدركه الابصار ومثبت الجهة يمسك بقوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم وبقوله الرحمن على العرش استوى والثاني يمسك بقوله ليس كمثل شيء ثم ان كل واحد يسمى الآيات الموافقة لمذهب محكمة والآيات المخالفة لمذهب متشابهة وانما يرجع في ترجيح بعضها على بعض الى ترجيح حقيقة وجود خفية فكيف يليق بالحكيم ان يجعل الكتاب الذي هو المرجوع اليه الى يوم القيامة هكذا ليس انه لو جعله جليا ظاهرا خاليا عن هذه التشابهات كان اقرب الى حصول الغرض فذكر العلماء لحكمة كون بعض القرآن محكما وبعضه متشابها وجوها الاول متى كانت التشابهات موجودة كان الوصول الى الحق اصعب واشق وزيادة المشقة توجب زيادة الثواب الثاني ان القرآن لو كان كله محكما لم يفتقر الانسان الى التمسك بالدلائل العقلية فيثبت يكون باقيا في الجهل والتقليد والثالث ان القرآن ان كان مشتملا على المحكم والمتشابه افتقر المكلف الى تعليم طرق التأويل وترجيح بعضها على بعض واقتصر في تحصيل ذلك الى علوم كثيرة من علم اللغة والنحو وعلم اصول الفقه ولولم يكن الامر كذلك لما كان الانسان يحتاج الى تحصيل هذه العلوم الكثيرة المتضمنة للمعارف المتكثرة والرابع وهو السبب الاقوى في هذا الباب ان القرآن كتاب مشتمل على دعوى الخواص والعوام باسرها وطباع القوم تنبو في اكثر الامر عن ادراك الحقائق فمن مع من القوم في اول الامر اثبات موجود وليس بجسم ولا متحيز ولا يشار اليه بظن ان هذا عدم ونفي ويقع في التعليل فكان الاصلح ان يخاطبوا بالفاظ دالة على بعض ما يناسب ما هوهمه وتخليوه ويكون ذلك مخلوطا بما يدل على الخفي الصريح كالمخاطبة في اول الامر بما هو من باب التشابهات وثانيا بما هو من باب المحكمات وهو انما يكون في مخاطبة من انكشف لهم عن حقائق الامور واستعدت بصائرهم للاشارة بانوار اليقين **قوله** فيالوا بها اي بالعلوم المستحصلة او بتحصيلها وتأنيث ضمير التحصيل لاكتسابه التأنيث من المضاف اليه وعلى هذا التقدير يلزم تفكيك الضمائر ويحتمل ان يرجع الى التشابهات ويكون قوله وباتعاب القرائح في استخراج معانيها عطف تفسير لثلاثت الضمائر وقوله معالي الدرجات مفعول فيالوا **قوله** واما قوله ان كتاب احكمت آياته **جواب** لما يقال كيف يصح قوله منه آيات محكمات واخر متشابهات مع انه تعالى وصف القرآن كله بانه محكم احكمت آياته حيث قال احكمت آياته وقال تلك آيات الحكيم ووصفه ايضا بانه متشابه حيث قال الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها وآيات في قوله تعالى منه آيات محكمات مبتدأ ومنه خبر مقدم عليه وقوله محكمات صفته وقوله واخر معطوف على آيات اي وآيات اخر ومتشابهات صفة لآخر وفي الحقيقة اخر صفة لمخدوف تقديره وآيات اخر متشابهات فان قيل واحدة متشابهات متشابهة واحدة اخرى واحدة اخر لا يصح ان توصف بواحدة متشابهات فلا يقال اخرى متشابهة الا ان يكون بعض الواحدة يشبه بعضا وليس المعنى على ذلك وانما المعنى ان كل آية تشبه آية اخرى فكيف يصح وصف هذا الجمع بهذا الجمع ولم يصح وصف مفردة بمفرده اجيب

(واخر متشابهات) محتملات لا يتضح مقصودها لاجال او مخالفة ظاهر الا بالفحص والنظر ليظهر فيها فضل العلماء ويزداد حرصهم على ان يجتهدوا في تدبرها وتحصيل العلوم المتوقف عليها استنباط المراد بها فينالوا بها وباتعاب القرائح في استخراج معانيها والتوفيق بينهما وبين المحكمات معالي الدرجات واما قوله تعالى ان كتاب احكمت آياته فعنه انها حفظت من فساد المعنى وركاكة اللفظ وقوله كتابا متشابها فعنه انه يشبه بعضه بعضا في صحة المعنى وجزالة اللفظ



بان توصيف الجميع بمتشابهات لا يستلزم صحة توصيف المفرد بمتشابه لان التشابه لا يكون الا بين اثنين فصاعدا  
 والاشياء المتعددة يجوز ان يشابه كل واحد منها الآخر فتوصف بانها متشابهة بخلاف الشيء الواحد  
 فانه لا تعدد فيه فكيف يصح ان يوصف بالتشابه ويقال انه متشابه ونظيره قوله تعالى فوجد فيها رجلين يقتتلان  
 وان لم يحز ان يقال للواحد انه يقتل **قوله** واخر جمع اخرى واخرى مؤنث آخر وهو افضل التفضيل نقول  
 آخر آخران آخرون وأو آخر أخرى آخران أخريات وأخر نحو الافضل الا فضلان الا فضلون والافضل والفضلي  
 الفضليان الفضليات والفضل ومعنى آخر في الاصل اشد تأخرا فتقولك جاءني زيد ورجل آخر معناه في الاصل  
 ورجل اشد تأخرا من زيد في معنى من المعاني ثم نقل الى معنى غير معنى رجل آخر رجل غير زيد وهذا معنى ما يقال  
 من ان آخر كان في الاصل موضوعا للاختلاف في الصفة فنقل الى الاختلاف في الذات فلا يستعمل أخريات  
 واو آخر في اصل معناه الا مع اللام او الاضافة كما هو حق اسم التفضيل نحو جاء فلان في أخريات الناس  
 واو آخر الناس اى في الجماعات المتأخرة ولما خرج آخر وسائر تصاريفه عن معنى التفضيل استعملت بدون لوازم  
 افعال التفضيل وهى من والاضافة او اللام وآخر اسم معدول اى مصروف عن اصله لانه خرج عن معنى  
 التفضيل وعن ان يستعمل على وجه استعمال افعال التفضيل فلا بد له من اصل معدول عنه وهو اما افعال  
 من او الافعل المعترف باللام فذهب بعض النحاة الى انه معدول عن آخر من وذهب آخرون الى انه معدول عن ذى اللام  
 استند لالا بمطابقته لموصوفه تقول رجل آخر ورجلان آخران ورجال آخرون وامرأة اخرى وامرأتان  
 اخريان ونسوة أخريات واخر وافعل من لا يطابق صاحبه بل يلزم في الاحوال صفة المفرد المذكور نحو زيد  
 او الزيدان او الزيدون او هند او الهندان او الهندات افضل من كذا وذكر المصنف او لا مذهب من يقول انه  
 معدول عن ذى اللام واجاب عما يقال كيف يكون معدولا عن المعرفة اذ مقتضى القياس ان يكون معرفة  
 لكونه معدولا عن المعرفة باللام من حيث انه روعى مطابقته لموصوفه وهى من خواص افعال المعترف باللام لان  
 افعال من لا يطابقه الا ان يعرف الا انه في معنى المعترف **قوله** عدول عن الحق **قوله** فالزبغ اخص من مطلق  
 الميل من حيث انه ميل من حق الى باطل وارتفاع زبغ يجوز ان يكون على انه فاعل للجار قبله لاعتماده على الموصول  
 حيث وقع صلة له ويجوز ان يكون على انه مبتدأ خبره الجار قبله ومنه حال من فاعل تشابه اى تشابه حال  
 كونه بعضه وابتغاء مصدر مضاف الى مفعوله منصوب على انه مفعول له لفعل الاتباع والتأويل تفعيل من آل  
 يؤول او لا اى عاد ورجع وفرق الناس بين التأويل والتفسير في الاصطلاح بان التفسير يشف معنى الآية وشأنها  
 وقصتها والسبب الذي نزلت فيه بما لا يعلم الا بالتوقيف لتعلقها بالسمع من الثقاة والرواية عنهم والتأويل صرف  
 الآية عن ظاهر معناها الى ما يحتملها النظم اذا كان المحتمل الذي يراه موافقا للكتاب والسنة ولا يجوز الا لمن حصلت  
 له صفات اهل العلم وادوات يقتدر بها على ان يتكلم فيه من اصول اهل اللغة والاعراب وطريق استعمال  
 الالفاظ في معانيها حقيقة وبجازا وصراحة وكناية بعد ان نور الله تعالى بصيرته بحيث يستعد لان يقف على  
 اسرار القرآن واستنباط المعاني المكنونة تحت كلماته المتعلقة بالدراية قال عليه الصلاة والسلام لابن عباس رضى الله  
 عنهم **اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل** وقال عليه الصلاة والسلام **من فسر القرآن برأيه فقد كفر** وفي رواية  
**من فسر القرآن برأيه واصاب فقد اخطأ** وقد يسمى التفسير تأويلا قال تعالى سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا  
 وقال واحسن تأويلا وذلك لانه اخبار عما يرجع اليه اللفظ من المعنى والمراد منه ههنا انهم يطلبون التأويل  
 الذى ليس في كتاب الله تعالى دليل عليه مثل طلبهم ان الساعة متى تقوم وان مقدار الثواب والعقاب لكل  
 مطيع وعاص كم يكون وفسر صاحب الكشاف قوله تعالى ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله بقوله طلب ان يقتنوا  
 الناس عن دينهم ويضلوههم وطلب ان يؤثروا له التأويل الذى يشتهونه فسر الفتنة بالضلال عن الدين اذ لا فتنة  
 ولا ضلال اعظم من الفتنة في الدين وذلك يقتضى فسادا وقال الاصم في تفسير الفتنة انهم متى وقعوا تلك المتشابهات  
 في البين صار بعضهم مخالفا لبعض في الدين وذلك يفضى الى التقاؤل والمرج وذلك هو الفتنة وتقييد الفتنة  
 بالفتنة في الدين والتأويل بالتأويل على ما يشتهون مستفاد من المقام **قوله** ومن وقف على الا الله  
 اختلف الناس فيه فقال قوم الواو في قوله والرا محنون في العلم عاطفة على الجلالة فعلى هذا لا يعلم التشابه الا الله  
 ويجوز ان يكون لبعض الناس تأويل شئ من القرآن سوى ما استأثر الله بعلمه ويكون قوله يقولون آتياه اماحالا

وأخر جمع اخرى وانما لم ينصرف لانه  
 وصف معدول عن الآخر ولا يلزم منه  
 تعرفه لان معناه ان القياس ان يعرف الا انه  
 في معنى المعترف او عن آخر من (فاما الذين  
 في قلوبهم زيغ) عدول عن الحق كالمبتدعة  
 (فيتبعون ما تشابه منه) فيتعلقون بظاهره  
 او تأويل باطل (ابتغاء الفتنة) طلب ان يقتنوا  
 الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبس  
 ومناقضة المحكم بالتشابه (وابتغاء تأويله)  
 وطلب ان يؤثروا له على ما يشتهونه ويحتمل  
 ان يكون الداعى الى الاتباع مجموع الطلبتين  
 او كل واحدة منهما على التعاقب والاول  
 يناسب المعاند والثانى يلائم الجاهل  
 (وما يعلم تأويله) الذى يجب ان يحمله عليه  
 (الا الله والرا محنون في العلم) اى الذين  
 تبذروا وتمكنوا فيه ومن وقف على الا الله  
 فسر التشابه

من الراسخون اى يعلمون التأويل حال كونهم قائلين ذلك واما استئنافا كما اشار اليه المصنف وذهب الاكثر  
الى ان الواو في قوله والراسخون واو الابتداء والاستئناف فيكون مبتدأ والجملة بعده خبره فعلى هذا لم يطلع عليه  
احد من خلقه كما استأثر بعلم الساعة ووقت طلوع الشمس من مغربها وخروج الدجال ونزول عيسى عليه الصلاة  
والسلام ونحوه روى عن عمر بن عبد العزيز في هذه الآية انه قال انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن  
الى ان قالوا آمنابه كل من عند ربنا وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال تفسير القرآن على اوجه  
تفسير لا يسع احدا جهله وتفسير تعرفه العرب بالسنتها وتفسير يعلمه الفقهاء وتفسير لا يعلمه الا الله وسئل مالك  
ابن انس رضى الله عنه عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فقال الاستواء معلوم والكيفية  
مجهولة والايان به واجب والسؤال عنه بدعة ويؤيد هذا القول وجوه احدها انه تعالى ذم طلب المتشابه  
بقوله فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وثانيها انه مدح الراسخين  
في العلم بأنهم يقولون آمنابه وقال في اول البقرة فاما الذين آمنوا فيعملون انه الحق من ربهم فهؤلاء الراسخون  
لو كانوا عالمين بتأويل المتشابه على التفصيل لما كان لهم في الايمان به مدح لان كل من عرف شيئا على سبيل التفصيل  
لابد ان يؤمن به وثالثها ان اللفظ اذا كان له معنى راجح ثم دل دليل اقوى منه على ان ذلك الظاهر  
غير مراد علمنا ان مراد الله تعالى بعض من معانيه المجازية ومعلوم ان المعاني المجازية كثيرة وترجع بعضها  
على بعض لا يكون الا بالترجيحات اللغوية لا بالظن فكيف يحكم في تأويل القرآن بالدلائل الظنية  
**قوله** بما استأثر الله تعالى بعلمه وتكون الحكمة في ازاله ابتلاء الراسخين بحملهم على التوقيف وكبح  
عنان التصرف وان اريد به مالا يتضح المراد منه بحيث ينساول الجمل والمؤول فالخلق العطف  
**قوله** مدح الراسخين حيث قال اولوا الالباب واللب العقل والجمع الباب وخالص كل شىء له وجوده الذهن  
مستفادة من التعبير عن العقل باللب المنبى عن الخلوص **قوله** واتصال الآية بما قبلها اى اتصال قوله  
تعالى هو الذى انزل عليك الكتاب الآية بما قبلها وقوله هو الذى يصوركم في الارحام كيف يشاء وقدم  
انه كالدليل على القيومية وكالاستدلال على انه لا يخفى عليه شىء ووجه كونه كالدليل على القيومية ان القائم  
بمصالح الخلق لابد ان تكون مصالحهم الجسمانية والروحانية بيده وفدين الله استيلاء على اشرف مصالحهم  
الجسمانية وهو تعديل بنيتهم على احسن الاشكال والهياكل بقوله هو الذى يصوركم في الارحام وبين  
بهذه الآية قيوميته باشراف مصالحهم الروحانية وهى تصوير الروح بالصورة العلية وتربيته بها  
**قوله** او انها جواب عن تشبث النصارى بنحو قوله تعالى وكلمه ألقاها الى مريم وتقرير كونه جوابا عنه  
ان ظاهره لما كان مخالفا للدليل العقلى كان من قبيل التشابهات فوجب تأويله برده الى أم الكتاب  
**قوله** من مقال الراسخين واعرض قوله تعالى وما يذكر الا اولوا الالباب بين مقالاتهم مدحاً بما ذكر اى ويقول  
الراسخون ربنا لا نعمل قلوبنا عن الهدى والعدل كما ازغت قلوب الزائفين وحذف يقولون لدلالة الاول عليه فلما  
آمن الراسخون بكل ما انزل الله تعالى من المحكمات والتشابهات تضرعوا اليه تعالى في ان لا يجعل قلوبهم مائلة الى الباطل  
بعد ان جعلها مائلة الى الحق فان القلب صالح لان يميل الى كل واحد من الايمان والكفر ولا يميل الى شىء منهما  
الا عند حدوث داعية احدها الله تعالى فان كانت تلك الداعية داعية الكفر فهى الخذلان والازاعة والخطم  
والطبع والرين والفسوق والوقر والكنان واحدا لا كنه ونحو ذلك من الالفاظ الواردة في القرآن وان كانت  
تلك الداعية داعية الايمان فهى التوفيق والارشاد والهداية والتسديد والتثبيت والعصمة ونحو ذلك من الالفاظ  
الواردة في القرآن وكان عليه الصلاة والسلام يقول قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن والمراد من هذين  
الاصبعين داعية الخير والشر شبههما بالاصبعين تشبيها لهما باصبعي الانسان في كونهما وسيلتين وواسطتين  
في امر القلب **قوله** وقيل لا تبلى بل لا يترى فيها قلوبنا كل واحد من الزيف والهداية مخلوق لله تعالى  
عند اهل السنة والمعتزلة لما أبوا عن اسناد زيف القلب وضلاله الى الله تعالى لكونه فعلا قبيحا فمسروا  
الازاعة بالابتلاء والمعنى لا تكلفنا من العبادات ما لانام معه الزيف فانهم لما ذهبوا الى ان كل ما صلح في قدرة الله  
تعالى ان يفعله في حقهم لطفا وجب عليه ذلك وجوبا لو تركه لبطلت الآهنة فلما امتنع ان يسند اليه  
ازاعة القلوب عندهم لم يبق فائدة في دعاء الامتناع عنها **قوله** واذنى موضع الجر لانها خرجت عن الظرف

بما استأثر الله بعلمه كدّة بقاء الدنيا ووقت  
قيام الساعة وخواص الاعداد كعدد الزبانية  
او بمادل القاطع على ان ظاهره غير مراد  
ولم يدل على ما هو المراد (يقولون آمنابه)  
استئناف موضح لحال الراسخين او حال  
منهم او خبر ان جعلته مبتدأ (كل من عند ربنا)  
اى كل من المتشابه والمحكم من عنده  
(وما يذكر الا اولوا الالباب) مدح الراسخين  
بجودة الذهن وحسن النظر واسارة الى  
ما استعدوا به للاهتداء الى تأويله وهو تجرد  
العقل عن غواشى الحس واتصال الآية  
بما قبلها من حيث انها في تصوير الروح بالعلم  
وتربيته وما قبلها في تصوير الجسد وتسويته  
او انها جواب عن تشبث النصارى بنحو  
قوله تعالى وكلمه ألقاها الى مريم وروح منه  
كما انه جواب قولهم لا ابله غير الله فتعين  
ان يكون هو ابله بانه مصور الاجنة كيف  
يشاء فيصوّر من نطفة اب ومن غيرها وبانه  
صوره في الرحم والمصور لا يكون اب المصور  
(ربنا لا تزغ قلوبنا) من مقال الراسخين وقيل  
استئناف والمعنى لا تزغ قلوبنا عن نهج الحق  
الى اتباع المتشابه بتأويل لا ترتضيه قال  
عليه الصلاة والسلام قلب ابن آدم بين  
اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه على  
الحق وان شاء ازاعه عنه وقيل لا تبلى بل لا  
ترى فيها قلوبنا (بعد اذهبتنا) الى الحق  
والايمان بالقيمين وبعد نصب على الظرفية  
واذنى موضع الجر باضافته اليه وقيل انه  
يعنى ان



بالإضافة إليها لما كان تطهير القلوب عما لا ينبغي مقدماً على تنويرها بما ينبغي سأل الراسخون في العلم ربهم أو لا  
 ان لا يجعل قلوبهم مائلة الى الاباطيل والعقائد الفاسدة ثم اتبعوا ذلك بان طلبوا من ربهم ان ينور قلوبهم بانوار  
 المعرفة ويجعل جوارحهم واعضاءهم مزينة بزينة الطاعة وانما قالوا رجة ليكون ذلك شاملاً لجميع انواع الفضل  
 والاحسان ولما ثبت بالبرهان القاطع ان لارحيم الالهوا كد ذلك بقوله من لدنك تنبيها للعاقل على ان المقصود  
 لا يحصل الا منه **قوله** انت الوهاب **قوله** قول العبد الهى هذا الذى طلبته منك عظيم بالنسبة الى حقير  
 بالنسبة الى كمال كرمك وغاية جودك ورحمتك فانك انت الوهاب \* واللام فى قوله ليوم لام العلة اى لاجل حساب  
 يوم ولا ريب صفة ليوم وقوله تعالى ان الله لا يتخلف الميعاد يجوز ان يكون من تمام حكاية قول الراسخين فيكون  
 الثقتان من خطابهم البارى تعالى بضمير الخطاب الى الاتيان بالاسم الظاهر دالا على تعظيمه بالاسم الجامع فان المقام لما  
 كان مقام الاعتراف بان الالهية تقتضى الحشر والنشر لينتقم للمظلومين من الظالمين كان المقام مقام الهيبة والعظمة  
 والجلال فافتضى ذلك ان يذكر تعالى باجل اسمائه بخلاف قوله فى آخر السورة انك لا تتخلف الميعاد فان ذلك المقام  
 مقام طلب العبد من ربه ان ينعم عليه من فضله وان يتجاوز عن سيئاته فكان المقام مقام التعطف والالتجاء لامقام  
 الهيبة والجلال فلذلك قال هناك انك لا تتخلف الميعاد وهو مصدر بمعنى الوعد وياؤه منقلبة عن واو لانكسار ما قبلها  
 كـيقات **قوله** واستبدل به الوعيدية **قوله** اخرج الجبابى بهذه الآية على القطع بوعيد القساقى قال لان الوعيد  
 داخل تحت لفظ الوعد لقوله تعالى قد وعدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً وقد اخبر فى هذه  
 الآية بانه لا يتخلف الميعاد والجواب لانسم انه تعالى توعد القساقى مطلقاً بل ذلك مشروط عندنا بشرط عدم العفو  
 بدليل منفصل **قوله** عام فى الكفرة **قوله** لان اللفظ عام وخصوص السبب لا يمنع عموم اللفظ وقيل المراد به وفد  
 نجران لانه تعالى ذكر فى قصتهم ان خيرهم واشفقهم ابا حارثة بن علقمة قال لاخيد كرز بن علقمة حين عثرت بغلة ابي  
 حارثة فقال كرز تعس الابدريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حارثة بل تعست امك فقال ولم يا اخي فقال  
 والله ان الذين تنظروا لى فقال له اخوه كرز فامنعك ان تؤمن به وانت تعلم هذا قال لان هؤلاء الملوك اعطونا  
 اموالاً كثيرة واكرمونا فلما علمنا محمد صلى الله عليه وسلم لاخذوا اموالنا كل هذه الاشياء فبين تعالى ان اموالهم لا تدفع  
 عنهم عذاب الله وقال ابن عباس معنى بالذين كفروا يهود قريضة والضير ومن فى قوله من الله بمعنى بدل ولا بد من حذف  
 مضاف اى بدل رجه او طاعته ومعنى اغنى عنه اجزاء عنه وكفاه وشياً نصيب على المصدر فان الاموال والاولاد  
 لا تغنى شيئاً من الاشياء بل رجة الله تعالى وطاعته **قوله** وقرى بالضم **قوله** وهو مصدر بمعنى الايقاد اول  
 مراتب العذاب حصول اليأس والحرمان من الانتفاع بما يرجو نفعه كالاموال والاولاد فان المرء يفرغ اليهما  
 فى دفع النوائب فاذا تعذر عليه الانتفاع بهما فى ذلك اليوم فاعداهما بالتعذر اولى ونهاية مراتب العذاب ان يجمع  
 عليه الاسباب المؤلمة بعد حرمانه من الانتفاع بما يرجو نفعه وهو المراد بقوله اولئك هم وقود النار فانه لا عذاب  
 اعظم من ان تشمل النار فيهم كاشتعالها فى الحطب اليأس **قوله** متصل بما قبله **قوله** يريد ان كذاب آل فرعون  
 فى محل النصب بمعامل مقدر مدلول عليه بقوله وقود النار **قوله** حال باضمار قد **قوله** معنى اذا كان قوله  
 والذين من قبلهم مجرور المحل بالعطف على آل فرعون تكون الجملة الماضية حالاً من المشبه بهم او استئنافاً واقعا  
 فى جواب من قال ما حال آل فرعون ومن قبلهم فيما فعلوا او فعل بهم حتى يشبه هؤلاء الكفرة بحالهم وكونها استئنافاً  
 لبيان حالهم انما هو على تقدير كونه خبر مبتدأ محذوف واما على تقدير كون الكاف فيه منصوب المحل تكون  
 هذه الجملة استئنافاً لبيان السبب **قوله** على ان الامر بان يحكى **قوله** بان يحكى خبر ان اى على تقدير  
 القراءة بالياء فيها يكون المأمور به ان يحكى عليه السلام ما اخبره الله به من وعيدهم بلفظه كأنه تعالى قال له عليه  
 الصلاة والسلام اذ اليهم هذا القول الذى هو قولى لك سيغلبون ويحشرون وعلى تقدير القراءة بالياء يكون  
 المأمور به ان يخبرهم بما سيجرى من كونهم مغلوبين ومحشورين الى جهنم فيكون عليه السلام مأموراً بان يخبرهم بمعنى  
 انهم سيغلبون ويحشرون **قوله** تعالى قد كان لكم آية **قوله** جواب قسم محذوف وآية اسم كان ولم يؤثّر الفعل  
 لان تأنيث الآية غير حقيقى ووجود الفصل بلكم فان الفاصل يقوم مقام علامة التأنيث ولكم خبر كان قدّم على  
 اسمه وقوله فى فئتين فى محل الرفع نعمنا الآية ولا وجه لكون فئتين خبر كان لان حكم اسم كان حكم الابتداء فلا يجوز  
 ان يكون اسما لها الا ما جاز الابتداء به وههنا لو جعلت آية مبتدأ وما بعدها خبراً لم يحز اذ لا مسوغ للابتداء بهذه

بكى لهم ما اخبره به من وعيدهم بلفظه (وبئس المهاد) تمام ما يقال لهم او استئناف وتقديره بئس المهاد جهنم او ما مهدوه لانفسهم (قد كان لكم آية)



النكرة بخلاف ما اذا جعلت لكم الخبر فانه جائز لوجود المسوق وهو تقديم الخبر المحرور بحرف الجر **قوله**  
الخطاب لقريش او لليهود **قوله** لف على ترتيب قوله او لافل لشركى مكة او لليهود لما او عدا احد الفريقين بانهم سيغلبون  
ويحشرون الى جهنم اتبع ذلك بذكر ما يكون آية لهزيمة ذلك والفئة الجماعة وكانت الفئة التي تقايل في سبيل الله  
وطاعته ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا سبعة وسبعين رجلا من المهاجرين ومائتين وستة وثلاثين من الانصار  
وصاحب راية المهاجرين على بن ابي طالب وصاحب راية الانصار سعد بن عباد وكان فيهم سبعون بعيرا بين كل  
اربعة منهم بعير وفرس للمقداد بن عمرو وفرس يزيد بن ابي مزيد واكثرهم رجالة وكانت الفئة الكافرة الذين هم  
مشركوا مكة مائة وخمسين رجلا من المقاتلة وفيهم مائة فرس وسبع مائة بعير واهل الخيل كلهم كانوا دارعين وهم مائة  
نفر وكان في الحال دروع سوى ذلك وكان حرب بدر اول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكروا العلماء  
في كون هذه الواقعة آية وجوها احدها ان المسلمين قد كان اجتمع فيهم من اسباب الضعف امور منها قلة العدد ومنها  
انهم خرجوا غير قاصدين للحرب فلم يتأهبوا ومنها قلة السلاح والخيل اذ كان معهم من الدروع ست ومن السيوف  
ثمانية ومنها ان ذلك كان اول غزواتهم وقد حصل للمشركين اضداد هذه المعاني من كثرة العدد وانهم قد خرجوا امتأهين  
للمحاربة وانهم كانوا معتادين بالحروب في الازمنة الماضية ولا شك ان غلبة هؤلاء الضعفاء عليهم امر خارج عن العادة  
فيكون آية عظيمة ومعجزة باهرة وثانيها انه عليه الصلاة والسلام كان اخبر قومه بان الله ينصره على قريش بقوله واذ  
يعدكم الله احدي الطائفتين انها لكم يعني جمع قريش وكان عليه السلام قد اخبر قبل الحرب بان هذا مصرع فلان  
وهذا مصرع فلان فلما وجد مخبر خبره في المستقبل على وفق خبره كان ذلك اخبارا عن الغيب فكان ذلك معجزة  
وثالثها قوله تعالى يرونهم مثليهم رأي العين والاصح في تفسير هذه الآية ان الرايين هم المشركون والمرئين هم المؤمنون  
والمعنى ان المشركين كانوا يرون المؤمنين مثلي عدد المشركين قريبا من ألفين او مثلي عدد المؤمنين ستمائة ونيفا  
وعشرين وذلك معجزة وجد رؤية المشركين وظنهم اياهم كثيرا ان من اشتد خوفه قديظن في الجمع القليل انهم  
في غاية الكثرة وقبل في وجهه ان الله تعالى ازل الملائكة حتى صار عسكر المسلمين بهم كثيرا وفيه ان الكلام مقتصر  
على الغتين ولم يدخل فيه قصة الملائكة واربعا ما قال الحسن ان الله تعالى امد رسوله في تلك الغزوة بخمسة آلاف  
من الملائكة لقوله تعالى فاستجاب لهم ربهم اني مدمكم بألف من الملائكة وقال بلى ان تصبروا وتنفوا ويأتوكم من فورهم  
هذا يمدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسويين وكانت سيماهم انه كان على اذنا خيولهم ونواصيها صوف  
ابيض وهو المراد من قوله والله يؤيد بنصره من يشاء **قوله** وذلك اي ورؤية المشركين اياهم اضعاف  
ما كانوا عليه ليهابوهم ويجنبوا عن قتالهم وكان ذلك مددا للمسلمين من الله تعالى كما مداهم بالملائكة وهو جواب عما  
يقال من ان معنى ويرى المشركون المسلمين مثلي عدد المشركين او مثلي عدد المسلمين مناقض لقوله تعالى في سورة الانفال  
ويقللهم في اعينهم **قوله** وبؤيده قراءة نافع ويعقوب بالناء **قوله** هذا على تقدير ان يكون الخطاب في قوله قد كان  
لكم آية في فتنين لليهود فانه حينئذ يكون خطاب ترونيهم ايضا لليهود والمعنى ترون يا معشر اليهود اهل مكة مثلي عدد  
المسلمين والنصرة مع ذلك للمؤمنين وكان ذلك معجزة وآية فلما كان المشركون هم المريئون مثلي عدد المسلمين على تقدير  
ان يكون فاعل ترونيهم اليهود قال محبي السنة وذلك ان جماعة من اليهود كانوا حضروا قتال بدر لينظروا على من  
تكون الدائرة فأروا المشركين مثلي عدد المسلمين فكذا الحال على تقدير ان يكون الفاعل المؤمنون قال الامام فن  
قرأ بالناء فلان ما قبله خطاب لليهود والمعنى ترون ايها اليهود المسلمين مثلي ما كان عليه الفئة المسلمة او مثلي الفئة  
الكافرة او تكون الآية خطابا مع مشركى قريش والمعنى ترون يا مشركى قريش المسلمين مثلي فتنكم الكافرة ومن  
قرأ بياء الغيبة بعد الخطاب وهو قوله فتنه تقايل في سبيل الله واخرى كافرة يرونهم جملة اخبارا عن احدي الطائفتين  
**قوله** رؤية ظاهرة معانية **قوله** اشارة الى ان رأى العين منصوب على انه مفعول مطلق لقوله يرونهم يقال  
رأيت رأيا ورؤية ورأيت في المنام رؤيا حسنة فالرؤيا تخص بالنام وفسره صاحب الكشاف بقوله رؤية ظاهرة  
مكتشفة لا لبس فيها معانية كسائر المعانيات **قوله** لعظة يعظه ذوو البصائر ويعلمون ان النصر والظفر  
انما يحصلان بتأييد الله تعالى ونصره لا بكثرة العدد والشوكة والسلاح والمعتبر هو الذي يعبر من منزلة الجهل الى  
أوج العلم فان اصل العبرة من العبور وهو النفوذ من احد الجانبين الى الآخر او من العبارة وهي الكلام الذي  
يعبر به المعنى الى المخاطب وقوله وكون الواقعة آية ايضا اي كما انها عبرة يحتمل الامرين اي يحتمل ان يكون كونها

الخطاب لقريش او لليهود وقيل للمؤمنين  
(في فتنين التقنا) يوم بدر (فئة تقايل  
في سبيل الله واخرى كافرة يرونهم مثليهم)  
يرى المشركون المؤمنين مثلي عدد المشركين  
وكان قريبا من ألف او مثلي عدد المسلمين  
وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر وذلك كان  
بعد ما قللهم في اعينهم حتى اجترأوا عليهم  
وتوجهوا اليهم فلما لا فوهم كثروا في اعينهم  
حتى غلبوا مددا من الله تعالى للمؤمنين  
او يرى المؤمنون المشركين مثلي المؤمنين  
وكانوا ثلاثة امثالهم ليثبتوا لهم ويتقنوا  
بالنصر الذي وعدهم الله به في قوله ان تكن  
منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وبؤيده  
قراءة نافع ويعقوب بالناء وقرئ بها على  
البناء للمفعول اي يربهم الله او يريكم ذلك  
بقدرته وفئة بالجر على البدل من فتنين  
والنصب على الاختصاص او الحال  
من فاعل التقنا (رأى العين) رؤية ظاهرة  
معانية (والله يؤيد بنصره من يشاء) نصره  
كما يد اهل بدر (ان في ذلك) اي التقليل  
والتكثير او غلبة القليل عديم العدة على  
الكثير شاكي السلاح وكون الواقعة آية  
ايضا يحتملها ويحتمل وقوع الامر على  
ما اخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم  
(لعبرة لاولى الابصار) اي لعظة لذوى  
البصائر وقيل لمن ابصرهم



آية لما فيها من التقليل والتكثير او من غلبة الضعفاء على الاقوياء فعلى هذا التقدير تكون كلمة في في الموضعين للظرفية واما قوله وكون الواقعة آية ايضا يشعر كونها للتجريد فيها كما في قوله تعالى اثم فيها دار الخلد فان الجنة نفسها دار الخلد لان فيها دار الخلد لداخلين فلا جرم حلت كلمة في على التجريد فكذا الحال اذا كان نفس الواقعة آية وعبرة تكون في التجريد ايضا **قوله المشتريات** يعني ان الشهوات جمع شهوة بسكون العين فحركات في الجمع والشهوة مصدر معناه ميل النفس وتوقانها الى الشيء يقال اشتبهت بشهوة والمراد ههنا بالشهوات المشتريات اذ لو اريد بها المعنى المصدري لما جمع ويدل عليه ايضا بيانها بالمشتريات حيث قيل من النساء والبنين الآية وسميت شهوات للمبالغة في نزوع النفس اليها بحيث كأنها صارت عين النزوع والميلان كما يقال رجل عدل للمبالغة في عدالته ايماء الى كمال محبتهم اياها فان الانسان قديم شيئا لكنه يحب ان لا يحب كسليم يميل طبعه الى بعض المحرمات لكنه يحب ان لا يحب واما من احب شيئا واحب ان يحب فذلك كمال المحبة كما في قوله تعالى حكاية عن سليمان عليه الصلاة والسلام اني احببت حب الخير عن ذكر ربي ومعناه احب الخير واحب ان اكون محبا للخير قرأ العامة زين على بناء المفعول فالفاعل المحذوف هو الله تعالى عند اهل السنة بناء على ان الخالق لجميع الافعال والدواعي هو الله تعالى وايضا لو كان المزين هو الشيطان فمن الذي زين الكفر والبذعة للشيطان فان كان ذلك شيطانا آخر لزم التسلسل وان وقع ذلك من نفس ذلك الشيطان فليكن في الانسان كذلك وان كان من الله فهو الحق فليكن في حق الانسان كذلك وبؤيده قوله تعالى في سورة القصص هؤلاء الذين اغويانا اغويانا كما اغويانا يعني ان اعتقد احدنا اغويانا فمن الذي اغوانا ثم التزيين من الله تعالى تزيين في الطباع بان ركب في طباع البشر حب المستلذات والميل اليها والطبع يرغب فيما يئلذذ به وبشهي وان لم يكن حسنا في نفسه وتلك الرغبة والميلان يخلق الله تعالى لقوله تعالى كذلك زيننا لكل آمة عملهم وتزيين في العقول ولا يزين الشيء في العقل ولا يحسن الا اذا كان حسنا في نفسه او حدث عاقبه او تعلق به امر النهي ونحو ذلك قال تعالى ولكن الله حب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكذلك التكريه ايضا يقع على وجهين احدهما في الطباع وهو تغيرها عن الشيء وذلك بخلق النفرة والكراهة فيها وتانيهما في العقول وان كانت الطباع تميل اليها كما قال تعالى وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان فالطبع يميل ويرغب الى ما هو الاذ واشهى وأخف عليه وينفر عما يضره ويثقل عليه والعقل لا ينفر عما سوى القبيح في نفسه ويرغب فيما هو الحسن في نفسه وقوله عليه الصلاة والسلام حفت الجنة بالمكاره والنار بالشهوات ليس محمولا على كراهة العقل وشهوة العقل بل هو محمول على كراهة الطبع وشهوته فكل واحد مما في الطباع والعقول من التزيين والتكريه فهو من الله تعالى عندنا وقولهم ان الشيطان هو الذي زين المشتريات لهم ان عنوا بذلك انه يرغبهم فيها ويدعوهم اليها ويربهم زينتها وهو حسن ظاهرها فتم الامر كذلك وان عنوا ان الشيطان له قدرة انشاء التزيين واحداث الحسن فلا اذ الافعال مخلوقة لله وهو يدعوهم الى ما خلق الله حسنه في الطباع ويربهم ما جعله الله حراما عندهم فكان فعله هو الدماء لا الاحداث ولكن مع هذا الحب الحذر من دعوته غاية الحذر اذ هو يرانا ولا نراه ولا يتحقق الحذر من مثل هذا العدو الا بالفرع الى الله تعالى والاستعاذة به منه **قوله** ولعله زين ابتلاء **بيان** للحكم الداعية الى تزيين المشتريات الحكمه الاولى انه تعالى زين ليظهر انه هل يتبع لشهوته رعاية لهواه او ينقاد لامرربه فيما امره ونهاه ويجازي على حسب نيته وحاله **قوله** فان الآية في معرض الذم **اي** للشهوات القانية روى عن الحسن البصري انه قال والله ما زينها الا الشيطان اذ لا احد اذم لها ولا هلكها من الله تعالى فانه تعالى ذم الدنيا واهلها في القرآن في غير موضع فتأني يستقيم اضافة التزيين اليه اذا ما كان حراما فالتزيين فيه من الشيطان وما كان واجبا او مندوبا فالتزيين فيه من الله تعالى وبقي قسم ثالث وهو المباح الذي ليس في فعله ثواب ولا في تركه عقاب فلم يذكره وكان من حقه ان يذكره ويبين ان التزيين فيه هل هو من الله او من الشيطان كذا في التفسير الكبير ونقل المصنف عنه انه فرق بين المباح والمحرم فذكر المباح بدل الواجب والمندوب والله اعلم **قوله** بيان للشهوات **قدم** النساء على الكل لكثرة تشوق النفس اليهن لانهن حباثل الشيطان وقتة الرجال قال عليه الصلاة والسلام ما تركت بعدى فتنة اضرب على الرجال من النساء **محمثي** بالولد الذكر لان حبه اتم واغوى من حب الانثى وفي تزيين حب الانثى والولد في قلب الانسان حكمة بالغة لولا هذا الحب لما حصل التواء والتاسل وهذه المحبة اقوى في جميع

(زين للناس حب الشهوات) اي المشتريات سماها شهوات مبالغة وابتداء الى انهم انهمكوا في محبتها حتى احبوا شهواتها كقوله تعالى احببت حب الخير والمزين هو الله تعالى لانه الخالق للافعال والدواعي واعلمه زين ابتلاء اولانه يكون وسيلة الى السعادة الآخروية اذا كان على وجه يرتضيه الله تعالى ولانه من اسباب التعيش وبقاء النوع وقيل الشيطان فان الآية في معرض الذم وقرق الجبائي بين المباح والمحرم (من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث) بيان للشهوات والقنطار المال الكثير وقيل مائة ألف دينار وقيل ملي مسك ثورواختلف في انه فعلال او فعال

طباع الحيوانات \* والقناطير جمع قنطار وفي نونه قولان أحدهما أنها اصلية ووزنه فعلال وثانيهما أنها آثمة ووزنه  
 فعلال واشتقاقه من قطر يقطر إذا سال لأن الذهب والفضة يشبهان الماء في سرعة الانقلاب وكثرة التقلب وقال  
 الزجاج هو مأخوذ من قطرت الشيء إذا عقدته واحكمته ومنه القنطرة لأحكام عقدتها وتوثيق طاقها والقنطار  
 وهو المال الكثير يوثق أصناف الإنسان به في دفع النوائب والصحيح أن وزنه وقدره لا يحد ومنهم من حاول تحديده  
 وفيه روايات فروى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال \* القنطار اثنتا عشرة أوقية \*  
 وروى عنه أيضا أن القنطار الفدرهم وروى ابن أبي كعب أنه عليه الصلاة والسلام \* قال القنطار ألف ومائتا أوقية \*  
 وقال ابن عباس رضي الله عنه القنطار ألف دينار أو عشرة آلاف درهم وهو مقدار الدية وقال المكي القنطار  
 بلسان الروم ملي \* مسك ثور من ذهب أو فضة **قوله** والمقنطرة مأخوذة منه للتأكيد **قوله** فإن شأن العرب أن  
 يشتقوا من لفظ الشيء الذي يرون المبالغة في وصفه ما يتبعونه تأكيذا أو تنبيها على تناهيه في وصفه ومن ذلك قولهم  
 ظل ظليل وداهية دهايا وشعر شاعر والف مؤلفة ودرهم مدرهمة أي تامة كاملة في شأنها زين للناس حب كثرة  
 الذهب والفضة لأنها جعلتا متنا توصل بهما إلى جميع الأشياء المطلوبة فالتكثير لهما كمالا لجميع المطالب وصفة  
 المالكية هي القدرة والقدرة صفة كمال والكمال محبوب لذاته ولما كان الذهب والفضة الكمال الواسل إلى نيل  
 الذي هو المحبوب لذاته لاجرم كانا محبوبين \* قال الواحدى الخيل جمع لا واحد له من لفظه كالقوم والنساء  
 والرهط وقيل واحد خائل مثل راكب وركب وطائر وهو مشتق من الاختيال وهو مشية الإنسان  
 على سبيل الخيلاء المنبى عن الاستكبار فسميت الأفراس خيلا لاختيالها وجولانها في مشيها بطول أذنابها  
 واعناقها ويسمى الخيال خيالا والتخييل تخيلا لجولان هذه القوة في استحضار تلك الصورة واختلقوا في معنى  
 المسومة على ثلاثة أقوال الأول من السومة وهي العلامة وقال أبو مسلم مأخوذة من السيام بالمد والقصر ومعناها  
 واحد وهي الهيئة الحسنة قال تعالى سيماهم في وجوههم ثم اختلفوا في تلك العلامة فقال أبو مسلم هي الأجمال  
 والغرة التي تكون في الخيل بان تكون غرا محجلة وقيل البلق وقال قتادة الشيبة وقول أبو مسلم أحسن  
 الأقوال لأن الإشارة في الآية إلى أحسن أحوالها وذلك أن يكون القرس أغرا محجلا وسائر الأحوال  
 التي ذكروها لا تفيد شرفا للفرس والقول الثاني أن المسومة بمعنى الراعية من سؤم الماشية يقال اسمت الماشية  
 وسؤمتها إذا أرسلها في مراعاة مراعاة الرعي والمقصود من توصيف الأنعام بها أنها إذا رعت مرسله ازدادت  
 حسنا ونماء والقول الثالث وهو قول مجاهد وعكرمة أن المسومة هي الخيل المظهمة الحسان قال القفال المظهمة  
 المرأة المليحة وقيل هي التامة الخلقة ولم يبين اشتقاقها بهذا المعنى فكأنه من السوم في البيع لأن الخيل المظهمة  
 تسام كثيرا لكثرة الراغبين فيها أو من السومة بمعنى العلامة كأنها علم في الحسن والقوة **قوله** والأنعام  
 الأبل والبقر والغنم **قوله** يعني أن الأنعام جمع نعم والنعم هي هذه الأجناس ولا يقال للجنس الواحد منها نعم الأبل  
 خاصة فإنه غلب عليها قال العلماء ذكر الله تعالى أربعة أصناف من المسال كل نوع يتمثل به صنف من الناس  
 فاما الذهب والفضة فيقول بهما التجار واما الخيل المسومة فيقول بها الملوك واما الأنعام فيقول بها أهل البادية واما  
 الحرث فيقول به أهل البساتين فيكون فنة كل صنف في النوع الذي يتمثل به واما النساء والبنون فتمثلان للجميع  
**قوله** بالشهوات المندجة **قوله** أي الناقصة المعية هذه المشتهيات إنما تكون مندجة إذا انتفع بها في الوجوه  
 المباحة من غير أن يتوصل بها إلى مصالح الآخرة واما إذا انتفع بها تقويا على طاعة الله تعالى وتجنبها عن مساخطه  
 فلا تكون مندجة ويبقى أثرها ونفعها أبا الأبد والظاهر أن حسن المآب من قبيل جرد قطيفة وإخلاص ثياب  
 ومرجع حسن من قبيل رجل عدل **قوله** تعالى قل أنبئكم بخير من ذلكم **قوله** الثغرات من الغيبة في قوله للناس  
 إلى الخطاب تشریفهم أي هل أخبركم بما هو خير خالص من الكدرة باقي من ذلك المذكور الذي هو مشتهيات  
 الدنيا ويجوز أن يتم الكلام عند قوله من ذلكم ويستأنف بالجملة التي بعده لبيان أن يكون جنات مرفوعة  
 على الابتداء والجار والمجرور قبله خبرا مقدما عليه فيكون عند ربهم متعلقا بما يتعلق به للذين من الاستقرار ويجوز  
 أن يتم الكلام عند قوله للذين اتقوا بان يتعلق الجار بخير ويرتفع جنات على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو جنات  
 أي ذلك الذي هو خير جنات والجملة بيان لما هو خير وعند ربهم متعلق بخير كما يتعلق به للذين فيكون عند ربهم  
 متعلقا بما يتعلق به للذين من الاستقرار ويؤيد هذا الوجه قراءة من قرأ جنات على البدلية من خير لأن اللام

والمقنطرة مأخوذة منه للتأكيد كقولهم  
 بدرة مبدرة والمسومة المعلة من السومة  
 وهي العلامة أو المرعية من اسام الدابة  
 وسومها أو المظهمة والأنعام الأبل والبقر  
 والغنم (ذلك متاع الحياة الدنيا) إشارة إلى  
 ما ذكر (والله عنده حسن المآب) أي المرجع  
 وهو تحريض على استبدال ما عنده من اللذات  
 الحقيقية الأبدية بالشهوات المندجة القانية  
 (قل أنبئكم بخير من ذلكم) يريد به تقرير أن  
 ثواب الله تعالى خير من مستلذات الدنيا  
 (للذين اتقوا) عند ربهم جنات تجري من تحتها  
 الأنهار خالدين فيها) استئناف لبيان ما هو  
 خير ويجوز أن يتعلق اللام بخير ويرتفع  
 جنات على هو جنات ويؤيد قراءة من  
 جرّها بدلا من خير (وازواج مطهرة)  
 مما يستقذر من النساء (ورضوان من الله)  
 قرأ عاصم بضم الراء وهما لغتان



في قوله الذين يتعين ان يكون متعلقا بخير ويتحد معنى البدلية مع معنى كون جنات خبر محذوف ولا اختلاف بينهما الا في وجه الاعراب **قوله** فأدناها متاع الحياة الدنيا فان الدنيا طيب واوسع واجمع للخير بالنسبة الى بطن الام والجنة طيب واوسع واجمع للخير بالنسبة الى الدنيا ورضوان الله تعالى اجل واعز منها روى عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك وسعديك الخير كله في يدك فيقول الله تعالى هل رضيتم فيقولون ما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم تعط احدنا من خلقك فيقول الاعطيكهم افضل من ذلك فيقولون فأي شيء افضل من ذلك فيقول أحل بكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده ابداء وهو اعلى مراتب الجنة الروحانية التي هي عبارة عن تجلي نور الله تعالى في روح العبد واستغراق العبد في معرفته فالعبد يصير اولاً بهذه المقامات راضياً من الله تعالى ويصير في آخرها مرضياً عند الله واليه الاشارة في قوله تعالى راضية مرضية **قوله** صفة للمؤمنين اي لقوله الذين اتقوا واستضعفوا بالبقاء جعله صفة للعباد قال لان فيه تخصيصاً لعلم الله تعالى ولا محذور فيه لان علمه تعالى بانابتهم الى الله تعالى ومقدار مشقتهم في العبادة والطاعة كناية عن مجازاتهم عليها على حسب ما وعد **قوله** او مدح منصوب اي باضمار اعني او امدح او مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل من هؤلاء المنعمون فقبلهم الذين يقولون كبت وكبت **قوله** وفي ترتيب السؤال يعني ان قولهم ربنا اننا آمننا فاغفر لنا ذنوبنا يدل على انهم توسلوا بمجرّد الايمان الى رحمة الله تعالى ومغفرته ويؤيد هذا قوله تعالى في آخر السورة ربنا اننا سمعنا نادياً ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الاررار والآية حجة على من جعل الطاعات جزءاً من الايمان لان الايمان لو كان اسماً لجميع الطاعات لما مدحهم الله تعالى بمجرّد قولهم بمجرّد قولهم اننا آمننا فان قيل أليس الله تعالى اعتبر بجملة الطاعات في حصول المغفرة حيث اتبع هذه الآية بقوله الصابرين والصادقين الآية والجواب ان هذه الآية تؤكدها قلنا لانه تعالى جعل مجرّد الايمان وسيلة الى طلب المغفرة والمذكور بعده وهي الصفات التي ارتقى بها المؤمنون الى درجة المتقين المذكورين بقوله الذين اتقوا لو كانت شرطاً لحصول المغفرة لوجب ذكرها قبل طلب المغفرة **قوله** والصبر يشملهما لان الصبر حبس النفس على ما يصبر عليها تحمله فيدخل فيه الصبر على أداء الواجبات والمندوبات وفي ترك المحذورات من المشتبهات وفي كل ما ينزل من الحزن والشدة بان لا يخرج عن شيء من ذلك بل يكون راضياً بقلبه عن الله تعالى **قوله** وتوسيط الواو اي العاطف المنبي عن تغاير المعطوف والمعطوف عليه ولا تغاير ههنا لان الصفات المذكورة كأنها موصوف واحد فينبغي ان لا يعطف بعضها على بعض كما في قوله تعالى هو الله الخالق البارئ المصور واجاب عنه اولاً بانه قد يتخلل العاطف بين صفات موصوف واحد كما في قوله

الى الملك القرم وابن الهما \* م وليث الكتيبة في المزدحم \*

تنزيلاً لكل واحدة من الصفات المعلومة منزلة الذوات المتباينة على ان كل واحدة منها لما بلغت من الكمال مبلغاً خرجت به عن عداد امثالها صارت كأنها لا يتحملها ذات الموصوف فلا تكون من الصفات القائمة فنزلت منزلة ذوات مستقلة عن الموصوف غير قائمة به واجاب ثانياً بمنع اتحاد الموصوف بها بناء على جواز كونه من قبيل عطف الذوات المتغايرة حقيقة بناء على ان كل من كان معه واحدة من هذه الخصال استحق هذا المدح العظيم والثواب الجزيل فكيف اذا كان معه جميع تلك الخصال والباء في قوله بالامحار بمعنى في **قوله** شبه ذلك يعني ان قوله تعالى شهد الله الخ من قبيل الاستعارة التصريحية التبعية شبهت دلالة على الوحدة بانه من الصفات العقلية وانزله من الادلة السمعية بشهادة الشاهد في كشف الحق وبيانه وكذلك الاقرار والاحتجاج من الملائكة واولى العلم من الثقلين **قوله** مقبال العدل اشارة الى ان الباء لاتعدية كالهمزة ولعل اقامة العدل عبارة عن الجري في تدبير ملكه على وجه الاستقامة ورعاية مقتضى الحكمة وان اردت معرفة ذلك فانظر اولاً في كيفية خلقه تعالى اعضاء الانسان حتى تعرف عدل الله تعالى فيها ثم انظر الى اختلاف احوال الخلق في الحسن والقبح والغنى والفقر والصحة والسقم وطول العمر وقصره واللذة والألم واعلم ان ذلك من الله تعالى عدل وحكمة وصواب ثم انظر في كيفية خلقه العناصر وارجام الافلاك وتقدير كل واحد منها بقدر معتبر وخاصة معينة واقطع بان كل ذلك صواب متعلق بامور الدنيا ومصالحها واما عدله المتعلق بامر الدين فانظر الى اختلاف الخلق في العلم والجهل

(والله بصير بالعباد) اي باعمالهم فيثيب المحسن ويعاقب المسيء او باحوال الذين اتقوا فلذلك اعتدلهم جنات وقديبه بهذه الآية على نعمه فأدناها متاع الحياة الدنيا واعلاها رضوان الله تعالى لقوله تعالى ورضوان من الله اكبر واوسطها الجنة ونعيمها (الذين يقولون ربنا اننا آمننا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار) صفة للمؤمنين والعباد او مدح منصوب او مرفوع وفي ترتيب السؤال على مجرّد الايمان دليل على انه كاف في استحقاق المغفرة او الاستعداد لها (الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار) حصر لمقامات السالك على احسن ترتيب فان معاملته مع الله تعالى اما توسل واما طلب والتوسل اما بالنفس وهو منعها عن الرذائل وحبسها على الفضائل والصبر يشملهما واما بالبدن وهو اما قولي وهو الصدق واما فعلي وهو القنوت الذي هو ملازمة الطاعة واما بالمال وهو الاتفاق في سبيل الخير واما الطلب فلاستغفار لان المغفرة اعظم المطالب بل الجامع لها وتوسيط الواو بينها للدلالة على استقلال كل واحدة منها وكما لهم فيها اول تغاير الموصوفين بها وتخصيص الاسحار لان الدعاء فيها اقرب الى الاجابة لان العبادة حينئذ اشق والنفس اصفى والروح اجمع سيما للمتجهدين قبل انهم كانوا يصلون الى المحرّم يستغفرون بالاسحار ويدعون (شهد الله انه لا اله الا هو) بين وحدانيته بنصب الدلائل الدالة عليها وانزال الآيات الناطقة بها (والملائكة) بالاقرار (واولوا العلم) بالايمان بها والاحتجاج عليها شبه ذلك في البيان والكشف بشهادة الشاهد (فأما بالقسط) مقياً للعدل في قسمة وحكمه



وانتصابه على الحال من الله وانما جاز افراده بها ولم يجز جاء زيد وبكر راكب لعدم اللبس كقوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة او من هو العامل فيها معنى الجملة اى تقرر  
قائما واحقه لانها حال مؤكدة او على المدح او الصفة للنفى وفيه ضعف للفصل وهو مندرج ١٤ في المشهود به اذا جعلته صفة او حالا من الضمير

والفطنة والبلادة والهداية والغواية واعلم بان ذلك عدل وقسط فقدّر المصنف في قسمه وحكمه اى قسمه الارزاق  
والاعمار وسائر الاحوال المتعلقة بالمعاش وحكمه اى خطابه بأفعال المكلفين بما يحل ويحرم وبصح ويفسد وكل  
ذلك عدل وصواب والحال قسمان مؤكدة وهى التى تكون لازمة لذى الحال ومنشقة ويقال منحولة وهى التى تزول  
عند مرة وثبتت له اخرى وقائما على تقدير كونه حالا من فاعل شهد تكون حالا مؤكدة لان القيام بالعدل لازم لله  
تعالى لا ينتقل عنه **قوله** وانما جاز افراده بها مع ان النحاة لم يجوزوا اختصاص احد الامور المتعاطفة  
بانتصاب الحال منه دون الباقيين بناء على انهم منعوا ذلك في موضع الالتباس كما جاز ذلك لعدم الالتباس في قوله تعالى  
وهبنا له اسحق ويعقوب نافلة فان نافلة انتصب لحالا من يعقوب كذلك وقوله او من هو اى يجوز ان يكون قائما  
حالا من هو في قوله لا اله الا هو ولما ورد ان يقال ما العامل في الحال المذكورة على تقدير كونها حالا من هو اى اجاب  
عنه بقوله والعامل فيها معنى الجملة يعنى ان الحال المؤكدة لا يكون عاملا شيئا من اجزاء الجملة المتقدمة وانما انتصب  
بعامل مضمون مستفاد من معنى تلك الجملة كما في الآية او من بعض اجزائها كما في زيد ابوك عطوفا اى ثبتت  
ابوتك عطوفا قاله صاحب الكشاف وهو اوجه من انتصابه من فاعل شهد اى انتصابه حالا من هو اوجه من  
انتصابه حالا من فاعل شهد وكذلك انتصابه على المدح من هو اوجه من انتصابه على المدح من فاعل شهد اما ولا  
فلانه اقرب واما ثانيا فلدخول القيام بالقسط في حكم شهادة الله تعالى والملائكة واولى العلم انه قائم بالقسط وفي جعله  
حالا من هو رعاية لما اشترى بين النحاة من ان الحال المؤكدة تكون بعد الجملة الاسمية حتى ان صاحب الكشاف  
شرط ذلك في الفصل ومعناه ان ذلك هو الغالب فيها **قوله** او الصفة للنفى اى ويجوز ان يكون انتصاب  
قائما على انه صفة للنفى بلا كانه قيل لا اله الا هو قائما بالقسط الا هو واغترق الفصل بين الصفة والموصوف بالاجنبي  
بناء على اتساعهم في ذلك كما في قوله تعالى حكاية لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم **قوله** وهو  
اى قيامه بالعدل مندرج في المشهود به اذا جعلته صفة للنفى او حالا من الضمير وقد ذكرنا وجه الاندراج على التقدير  
الثاني ويعلم منه الحال على التقدير الاول **قوله** ومزيد الاعناء اى ويرداد اعنائه الامة بذكر هذه الكلمة  
بسبب معرفتهم اولا وحدانيته فانه تعالى لما اخبر ان الله تعالى شهد انه لا اله الا هو وشهدت الملائكة واولوا العلم بذلك صار  
التقدير كأنه قيل يا امة محمد قولوا انتم على وفق شهادتي وشهادة الملائكة واولى العلم لا اله الا هو فكان الغرض من الاعداد  
ذكر هذه الكلمة على وفق تلك الشهادة **قوله** والحكم به بعد اقامة الحجّة فانه تعالى لما قام بحجة الواحدانية  
باخباره تلك الشهادات كرره بعدها للحكم بما انتجت الحجّة **قوله** فيعلم انه الموصوف بهما اى كمال العلم فان  
الالوهية والقيام بالقسط لا يتم الا اذا كان عالما بتقدير الحاجات وكان قادرا على تحصيل المهمات **قوله** وهو التوحيد  
والتدريج بالشرع بناء على ان الاسلام هو الاستسلام والانقياد لظاهره وباطنه روى عن ابن عباس رضى الله  
تعالى عنهما انه قال نزل قوله ان الدين عند الله الاسلام حين افترق المشركون باديانهم وقال كل فريق منهم لادين  
الا ديننا وهو دين الله تعالى منذ بعث آدم عليه الصلاة والسلام فكذبهم الله تعالى وقال ان الدين عند الله الاسلام  
الذى جاء به محمد عليه الصلاة والسلام وهو الدين الحق منذ بعث الله تعالى آدم وماسواه من الاديان فكذبهم باطيل  
والاسلام هو الاستسلام كذا في التيسير **قوله** او اجراء شهد بجري قال تارة فيكسر انه لذلك ويجرى علم اخرى  
فتفتح ان لذلك الان ما جرى مجرى علم لا بد ان يكون مقدرا لان الفعل المذكور لا يجرى مجراهما لامتناع استعمال  
اللفظ الواحد في معنيين حقيقيين او مجازيين او مختلفين **قوله** وقيل هم قوم موسى اختلفوا بعده قال الربيع  
ان موسى عليه الصلاة والسلام لما حضره الموت دعا سبعين رجلا من بنى اسرائيل فاستودعهم التوراة  
واستخلف عليهم يوشع بن نون فلما مضى القرن الاول والثاني والثالث وقعت الفرقة بينهم وهم الذين اتوا الكتاب  
من ابناء اولئك السبعين حتى فرقت بينهم الدنيا ووقع الشر والاختلاف وذلك من بعدما جاءهم العلم يعنى بيان  
ما في التوراة بغيا بينهم اى طلبا للملك والرياسة فسلط الله عليهم الجبارة وقال محمد بن جعفر نزلت في نصارى نجران  
فان اهل الانجيل اختلفوا في امر عيسى عليه الصلاة والسلام وفرقوا القول فيه بعدما جاءهم العلم بان الله واحد  
وان عيسى عبده ورسوله **قوله** عطف على التاء وحسن لوجود الفصل بالمفعول او مفعول معد كل واحد  
من الوجهين يوهى خلاف المراد لان المراد اسلمت وجهى لله واسلموا وجوههم لله وكل واحد من الوجهين المذكورين  
يوهى ان يكون المعنى انه عليه الصلاة والسلام اشترك معهم في اسلام وجهه لله كما اذا قلت اكلت رغيفا وزيد

وقرى القائم بالقسط على البديل من هو  
او الخبر المحذوف (لا اله الا هو) كرره  
للتأكيد ومزيد الاعناء بمعرفه اذلة التوحيد  
والحكم به بعد اقامة الحجّة وليبنى عليه قوله  
(العزيز الحكيم) فيعلم انه الموصوف بهما  
وقدم العزيز لتقدم العلم بقدرته على العلم  
بحكمته ورفعهما على البديل من الضمير  
او الصفة لفاعل شهد وقد روى في فضلها  
انه عليه الصلاة والسلام قال يجاء بصاحبها  
يوم القيامة فيقول الله تعالى ان لعبدي هذا  
عندى عهدا وانا احق من وفى بالعهد  
أدخلوا عبدي الجنة وهو دليل على  
فضل علم اصول الدين وشرف اهله  
(ان الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة  
مؤكدّة للاولى اى لادين مرضى عند الله  
سوى الاسلام وهو التوحيد والتدريج  
بالشرع الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم  
وقرأ الكسائي بالفتح على انه بدل من انه  
بدل الكل ان فسر الاسلام بالايان  
او بما يتضمنه بدل الاشتمال ان فسر بالشرعة  
وقرى انه بالكسر وان بالفتح على وقوع  
الفعل على الثاني واعتراض ما بينهما واجرآ  
شهد بجري قال تارة وعلم اخرى لتضمنه  
معناها (وما اختلف الذين اتوا الكتاب)  
من اليهود والنصارى او من ارباب الكتب  
المتقدمة في دين الاسلام فقال قوم انه حق  
وقال قوم انه مخصوص بالعرب ونفاه  
آخرون مطلقا وفي التوحيد فثبت النصارى  
وقالت اليهود عزيز ابن الله وقيل هم قوم  
موسى اختلفوا بعده وقيل هم النصارى  
اختلفوا في امر عيسى عليه السلام  
(الامن بعدما جاءهم العلم) اى بعدما علموا  
حقيقة الامر وتمكنوا من العلم بها بالآيات  
والحجج (بغيا بينهم) حسدا بينهم وطلبا  
لرياسة للشبهة وخفا في الامر (ومن يكفر  
بآيات الله فان الله سريع الحساب) وعيد  
لمن كفر منهم (فان حاجوك) في الدين  
وجادلوك فيه بعدما اقتب الحجج (فقل اسلمت  
وجهى لله) اخلصت نفسى وجلتى له  
لا اشرك فيها غيره وهو الدين القويم الذى  
قامت عليه الحجج ودعا اليه الآيات والرسول  
وانما عبر بالوجه عن النفس لانه اشرف

وانما عبر بالوجه عن النفس لانه اشرف الاعضاء الظاهرة ومظهر القوى والحواس (ومن اتبعن) عطف على التاء وحسن للفصل او مفعول معه (لزم)



لزم ان يكون المتكلم وزيد شريكين في اكل الرغيف او قلت اكلت الرغيف وعمرا بمعنى مع عمرو فانه يدل ايضا على ان عمرا مشار لذلك في اكل الرغيف ولا معنى ههنا لمشاركة الاتباع اياه عليه الصلاة والسلام في اسلام وجهه فلا بد من حل الكلام على خلاف الظاهر اعتمادا على ظهور المراد **قوله** لما وصحت لكم الجملة **قوله** يعني ان اقامتها وايضاها يقتضي العمل بمقتضاها فاسلموا فان المقصود من الاستفهام في مثل هذا المقام الامر قال النحويون انما جاء الامر في صورة الاستفهام لكون الاستفهام بمنزلة الامر في الدلالة على طلب الفعل واستدعائه الان في التعبير عن معنى الامر بلفظ في صورة الاستفهام فائدة زائدة وهي تعبير المحاسب بكونه معاندا بعيدا عن الانصاف لان المنصف لا يتوقف في قبول الجملة بعد قيامها ونظيره قولك لمن خلصت له المسئلة غاية التلخيص والكشف والبيان هل فهمتها فان فيه اشارة الى كون المحاسب بليدا قليل الفهم وقال تعالى في الحجر فهل انتم منهون وفيه اشارة الى تباعدكم عن الانتهاء والحرص الشديد على تعاطي المنهى عنه **قوله** فقد نفعوا انفسهم **قوله** يعني ان اهتموا كناية عن هذا المعنى والا فلا فائدة في الشرطية وكذا الكلام في قوله انما عليك البلاغ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فقال اهل الكتاب اسلمنا فقال عليه الصلاة والسلام لليهود \* أتشهدون ان عيسى كلمة الله وعبد ورسوله \* فقالوا معاذ الله وقال للنصارى \* أتشهدون ان عيسى عبد الله ورسوله \* فقالوا معاذ الله ان يكون عيسى عبدا فقال الله عز وجل فان تولوا فاما عليك البلاغ اى تبليغ الرسالة وليس عليك الهداية اى انت الذى ليس عليه الا ابلاغ الادلة و اظهار الجملة **قوله** اهل الكتاب الذين في عصره عليه الصلاة والسلام **قوله** بقرينة قوله تعالى فبشرهم اذ لا يتصور ان يخبر عليه الصلاة والسلام الاسلاف المقرضين بان مصيرهم الى العذاب الاليم \* واعلم انه تعالى لما ذكر حال من يعرض ويتولى وصفهم وبين طريق اعراضهم بثلاثة اوصاف الكفر وقتل الانبياء والامر بالقسط ولما ورد ان يقال كيف يصح ان يوصف من يعرض ويتولى في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم بقتل الانبياء والامر بالقسط بالمعروف ولم يقع منهم شيء من ذلك \* اجاب عنه بقوله قتل اولوهم الانبياء ومتابعيهم يعني ان هذه الطريقة لما كانت طريق اسلافهم صحت هذه الاضافة اليهم اذ كانوا مصوتين لاسلافهم راضين بطريقتهم فان صنع الاب قديضا الى الابن اذا كان راضيا به وجاريا على طريقته ولان القوم كانوا يريدون قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل المؤمنين الا انه تعالى عصمهم منهم فلما كانوا في غاية الرغبة في ذلك صح ان يوصفوا به مجازا على مثال النار محرقة والسم قاتل اى ذلك من شأنهما اذا وجدا محلا قابلا لفعالن فعلهما \* فان قيل قتل الانبياء لا يكون الا بغير حق فافائدة التقييد بذلك \* والجواب ان المقصود بيان عظم ذنبهم من حيث انهم انما باشروا قتل هؤلاء السادات مبلانهم الى الظلم المحض لاجل حق ثابت في نفس الامر ولا في زعمهم الباطل يدعوه الى القتل **قوله** ومنع سيبويه ادخال الفاء في خبر ان **قوله** اى كما يمنع دخولها في خبر ليت وعل بالانقسام الى ان المبتدأ اذا تضمن معنى الشرط سواء كان اسما موصولا او نكرة موصوفة يكون بمنزلة كلمة الشرط ومشابها لها وتكون الصلة والصفة بمنزلة فعل الشرط ويكون الخبر بمنزلة جزاء الشرط فتدخله الفاء الان الخبر لما لم يكن جزاء حقيقة جاز تجريده من الفاء ايضا واذا دخلت على المبتدأ المذكور نواسخ الابتداء زالت مشابته لكلمة الشرط لان كلمة الشرط يلزمها الصدارة فلا يدخلها نواسخ الابتداء لان تلك النواسخ تؤثر معنى في الجملة وقد تقرّر ان ما يؤثر في الجملة لا يدخل على جملة مصدرة بما تليها الصدارة فلما زالت مشابته المبتدأ المذكور لكلمة الشرط بدخول نواسخ الابتداء قال الجمهور ان كان الناسخ ان لا يمنع دخول الفاء في خبرها بخلاف سائر النواسخ بناء على ان ان لكونها تحقيق مضمون ما دخلت هي عليه لا تغير معنى الابتداء ولا تؤثر معنى في الجملة ونقل عن الاخفش انه يجيز زيادة الفاء في خبر المبتدأ مطلقا نحو زيد فوجيه وانشد

**وقالته** خولان فانكح فتاتهم \* وسيبويه يؤول مثله بنحو هذه خولان فانكح **قوله** ولذلك قيل الخبر اولئك الذين حبطت اعمالهم **قوله** وعلى هذا في الآية تقديم وتأخير ومحل فبشرهم بعد قوله اولئك الذين حبطت اعمالهم اى بطلت والمراد باعمالهم ما هم عليه من اتعائهم التمسك بالتوراة واقامة شريعة موسى عليه الصلاة والسلام والمراد ببطلانها في الدنيا تبطل مدحهم بالذم وثناهم بالعيب وانهم لم تحقن دماؤهم واموالهم وفي الآخرة انهم لم يستحقوا بها مشوبة فصارت كأن لم تكن **قوله** اى التوراة **قوله** على ان يكون تعريف الكتاب للعهد ومن للتبويض

(وقل للذين اتوا الكتاب والامين) الذين لا كتاب لهم ككثيرى العرب (أستتم) كما اسلمت لما وصحت لكم الجملة ام انتم بعد على كفركم ونظيره قوله فهل انتم منهون وفيه تعبير لهم بالبلادة او المعاندة (فان أسلموا فقد اهتموا) فقد نفعوا انفسهم بان اخرجوها من الضلال (وان تولوا فاما عليك البلاغ) اى فلم يضروك اذ ما عليك الا ان تبلغ وقد بلغت (والله بصير بالعباد) وعد ووعد (ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب اليم) هم اهل الكتاب الذين في عصره صلى الله عليه وسلم قتل اولوهم الانبياء ومتابعيهم وهم رضوا به وقصدوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولكن الله عصمهم وقد سبق مثله في سورة البقرة وقرأ حزة ويقاثلون الذين ومنع سيبويه ادخال الفاء في خبر ان كليت وعل ولذلك قيل الخبر اولئك الذين حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة) لأن لهم العنة والخزى في الدنيا والعذاب في الآخرة (ومالهم من ناصرين) يدفعون عنهم العذاب (ألم تر الى الذين اتوا نصيبا من الكتاب) اى التوراة

او البيان فعلى الاول يكون النصيب من ذلك المعهود هو ما فهموا من معانيه وكدحوا في تحصيله منه وهو وان كان نصيبا عظيما في نفسه الا انه بعض من معاني التوراة لتعذرا حاطة البشر بجميع معاني كلام الله تعالى وعلى الثاني يكون ما اوتوه نفس التوراة ومعنى ايمانها اياهم **قوله** او جنس الكتاب **قوله** على ان يكون تعريف الكتاب للجنس ومن لتبعض والنصيب هو التوراة الذي هو بعض من جنس الكتب واما ازاله **قوله** او جنس التوراة **قوله** هو على تقدير ان تكون من البيان والتحقيق على ان تكون من تبعض ما اوتوه وما فهموه من التوراة والمدراس بيت العلم والدراسة **قوله** تعالى يدعون **قوله** من الذين اوتوا وقال ابن عباس في رواية الضحاك المراد بكتاب الله القرآن وهو قول قتادة دعوا الى القرآن بعد ان ثبت انه كتاب الله حيث لم يقدر بشر على معارضته ليحكم القرآن بين اليهود وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم القرآن عليهم بالفضالة فأعرضوا عن حكم القرآن ولم يؤمن به فريق من رؤساء اليهود وقيل المراد بكتاب الله التوراة لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رجلا وامراة من اليهود ذنبا وكانا ذوى شرف وكان في كتابهم الرجم فكرهوا رجمهما لثرفهما ورجعوا في امرهما الى النبي صلى الله عليه وسلم على رجاء ان يكون عنده رخصة في ترك الرجم فحكم عليهم الصلاة والسلام بالرجم فانكروا ذلك وقالوا جرت علينا يا محمد ليس عليهما الرجم فقال صلى الله عليه وسلم **بينى وبينكم التوراة فان فيها الرجم** فن اعلمكم **قوله** او ابن صوريا وكان رجلا عور من احبار اليهود في القدس فارسلوا اليه فقدم المدينة وجبريل عليه الصلاة والسلام قد وصفا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم **انت ابن صوريا قال نعم** قال **انت اعلم اليهود** قال كذلك يزعمون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوراة فقال له **اقرأ** فلما اتى على آية الرجم وضع كفه عليها وقرأ ما بعدها فقال ابن سلام يا رسول الله قد جاوزها ووقف ورفع كفه ثم قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهودان المحسن والمحصنة اذ اذنيا وقامت عليهما البيعة فجا و ان كانت المرأة حبلى ترص برأحتي تضع ما في بطنها فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجوا ففضب اليهود لذلك غضبا شديدا وانصرفوا فأنزل الله تعالى هذه الآية وروى ايضا انه عليه الصلاة والسلام دخل مدرسة اليهود وكان فيها جماعة منهم فدعاهم الى الاسلام فقالوا على اي دين انت فقال عليه الصلاة والسلام **على ملأ ابراهيم** فقالوا ان ابراهيم كان يهوديا قال عليه الصلاة والسلام **فهلما الى التوراة** فأبوا ذلك فأنزل الله تعالى هذه الآية فكل واحدة من هاتين الروايتين المذكورتين في سبب نزول هذه الآية دليل واضع على ان المراد بكتاب الله هو التوراة فكانه قيل انهم اذا أبوا ان يحبوا الى التحاكم الى كتابهم فلا تعجب من مخالفتهم كتابك **قوله** فيكون الاختلاف فيما بينهم **قوله** تبرع على فعل القراءتين يعني ان نظم الآية سواء قرئ يحكم على بناء الفاعل او المفعول يقتضى ان يقع الاختلاف والتعادي بين من اسلم من احبار اهل الكتاب وبين من لم يسلم منهم ثم يدعو المحققون منهم مخالفتهم الى كتاب علموا كونه كتاب الله ليحكم بينهم وبين مخالفتهم بالحق وما ذكر في سبب النزول وان اقتضى ان يكون الاختلاف فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدعوه الى كتاب الله ليحكم بينهم وبينه الا انه خلاف ما يدل عليه النظم وظاهر عبارة المصنف يوهم ان يكون قوله فيكون متفرعا على قراءة البناء للمفعول ولا وجه له لان كون الاختلاف بينهم فقط لا يثبت عليه الصلاة والسلام وبينهم انما يفهم من رجوع ضمير بينهم الى الذين اوتوا نصيبا وهو مشترك بين القراءتين فينبغي ان يكون التبرع على مجموع القراءتين لا على الثانية فقط **قوله** وفيه **قوله** اي في اطلاق قوله ليحكم بينهم حيث لم يقل ليحكم فيما اختلفوا فيه من فروع الايمان وثمراته دليل على ان الادلة السمعية حجة في الاعتقادات **قوله** استبعاد لتوليهم **قوله** اي ان كلمة ثم للتراخي الرتبة اذ لا تراخي في الزمان **قوله** وانما ساغ **قوله** اي جاز تأخر ما انتصب حالا من النكرة مع ان الواجب ان يتقدم عليها كافي قوله **لعزة مو حشا طلل قديم** لتخصصها بالصفة فان قوله منهم في محل الرفع على انه صفة لفريق ولو جعله حالا من الضمير المستتر في بينهم لم يحتاج الى هذا الاعتذار **قوله** بسبب تسهيلهم **قوله** اشارة الى ان ذلك مبتدأ والجار بعده خبره اي ذلك التولى والاعراض بسبب تسهيلهم المبني على اقوالهم الباطلة فان تسهيل امر العقاب وتقليل مدته سواء كان موجب العقاب كفرا او فسقا غير الكفر يوجب التولى والعدول روى عنهم انهم كانوا يقولون مدة عذابنا سبعة ايام وهي عدد ايام الدنيا ومنهم من قال اربعين ليلة على قدر مدة عبادة المجل وقال ابن عباس رضى الله عنهما زعمت اليهود انهم وجدوا في التوراة ان ما بين طرفي جهنم اربعين ليلة الى ان ينهوا الى شجرة الزقوم وقالوا ان العذاب الى ان تنهى الى شجرة الزقوم فتذهب جهنم وتهلك

او جنس الكتب السماوية ومن لتبعض او البيان وتكثير النصيب يحتمل التعظيم والتحقيق (يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم) الداعي محمد عليه الصلاة والسلام وكتاب الله القرآن او التوراة لما روى انه عليه الصلاة والسلام دخل مدراسهم فقال له نعم بن عمرو والحارث بن زيد على اي دين انت فقال على دين ابراهيم فقالا له ان ابراهيم كان يهوديا فقال هلما الى التوراة فانها بيننا وبينكم فأبوا فترأت وقيل نزلت في الرجم وقرئ ليحكم على البناء للمفعول فيكون الاختلاف فيما بينهم وفيه دليل على ان الادلة السمعية حجة في الاصول (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوليهم مع علمهم بان الرجوع اليه واجب (وهم معرضون) وهم قوم عادتهم الاعراض والجملة حال من فريق وانما ساغ لتخصصه بالصفة (ذلك) اشارة الى التولى والاعراض (بانهم قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودات) بسبب تسهيلهم امر العقاب على انفسهم لهذا الاعتقاد الزائف والطمع الفارغ (وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون) من ان النار لن تمسهم الا اياما قلائل او ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وانه تعالى وعد يعقوب عليه السلام ان لا يعذب اولاده الا تحلة القسم



قال ابن عباس رضي الله عنهما اصل الجحيم سقوفها شجرة الزقوم فاذا اقتموا جهنم تبادروا في العذاب حتى انتهوا الى شجرة الزقوم وملأوا بطونهم منها فيقول لهم خازن سقر زعمتم ان النار لن تمسكم الا اياما معدودات وقد خلت اربعون سنة وانتم في النار وما في قوله ما كانوا يفترون امام صدرية اي غرهم افتراؤهم على الله بمثل قولهم نحن ابناء الله واحباؤه ولا يعذبنا بذنوبنا الامدة بسيرة وقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودات وقولهم نحن على الحق وانت على الباطل وامامو صولة اي الذي كانوا يفترونه والافتراء اختلاف الكذب ثم انه تعالى لما حكى عنهم اغترارهم بالجهل بين انه سيحیی يوم يزول فيه ذلك الجهل وذلك الغرور فقال فكيف اذا جمعناهم وهو منصوب بفعل مضمر تقديره فكيف يصنعون او كيف يكون حالهم واذا جمعناهم ظرف محض غير متضمن لمعنى الشرط والعامل فيه العامل في كيف وقوله ليوم متعلق بجمعناهم اي لقضاء يوم او لجزاء يوم او لحسابه وقال الكسائي اللام بمعنى في والاول اظهر وابلغ لان اليوم لا فائدة فيه الا ما يوجد فيه من الافعال كالحساب والجزاء ولاربيب فيه صفة للظرف **قوله استعظام** يعني ان كيف سؤال عن الحال وهذا الاستفهام المقصود منه استعظام ما يحق بهم من الحال كأنه قيل على اي حال يكون من اغتر بالدعاوى الباطلة اذا جمعوا اليوم الجزاء **قوله جزاء ما كسبت** الاحتياج الى التقدير انما هو على تقدير ان يحمل ما كسبت على عمل العبد واما ان حمل على الثواب والعقاب فلا حاجة الى الحذف **قوله** وفيه دليل على ان العباد لا تحبظ لان احبا طهايتنا في توفية جزائها قال الامام قوله تعالى ووفيت كل نفس ما كسبت يستدل به القائلون ان صاحب الكبيرة من اهل الصلاة لا يخلد في النار اما الاولون فقالوا الانشك ان صاحب الكبيرة يستحق العقاب بتلك الكبيرة والآية دللت على ان كل نفس توفى ما كسبت وذلك يقتضي وصول العذاب الى صاحب الكبيرة وجوابنا ان هذا من العمومات المخصصة بادلة منفصلة كما ان المعتزلة خصصوها بمن لم يتب من معصيته وشرطوا في توفية عقاب العاصي عدم توبته بدليل منفصل واما اصحابنا فانهم يقولون ان المؤمن يستحق ثواب الايمان فلا بد وان يوفى ثواب ذلك الايمان لقوله تعالى ووفيت كل نفس ما كسبت فاما ان يقال يثاب في الجنة او لا ثم ينقل الى دار العقاب وذلك باطل بالاجماع واما ان يقال يعاقب او لا ثم ينقل الى دار الثواب فيثاب فيها ابدًا مخلداً وهو المطلوب فان قيل يجوز ان يقال ان ثواب ايمانه حبط بعقاب معصيته قلنا هذا باطل لما تقدم في سورة البقرة من ان القول بالمساقطة محال وايضا فاننا نعلم بالضرورة ان ثواب توحيدته ستين سنة ازيد من عقاب شرب جرعة من الخمر والمنازع فيه مكابر وتقدير القول بصحة المساقطة يمنع سقوط كل ثواب الايمان بعقاب شربة من الخمر وكان يحكي بن معاذ رضي الله عنه يقول ثواب ايمان لحظة يسقط كفر ستين سنة فكيف يعقل ان ثواب ستين سنة يحبط بعقاب دون لحظة الى هنا كلام الامام **قوله الميم عوض عن يا** فان اصل اللهم عند البصريين يا الله فحذف حرف النداء وعوض عنه هذه الميم المشددة لكونها عوضا عن حرفين ولذلك لا يجتمعان فلا يقال يا اللهم وتعويض الميم المشددة عن حرف النداء من خصائص هذا الاسم الشريف فلا يجوز التعويض المذكور في غيره فلا يقال زيدم عمروم كما ان دخول يا عليه مع كونه معرّفا بلام التعريف من خصائصه وكاختصاصه بالنساء حال القسم وبقطع همزته في يا الله وقال الكوفيون اصله يا الله ائنا بخير اي اقصدنا بخير من قولك ائمت زيدا اي قصدته ومنه ولا آتين البيت الحرام اي قاصديه وقيل عليه لو كانت الميم المشددة بقية فعل محذوف لما صح ان يقال اللهم اغفر لنا الا بحرف العطف لان التقدير يا الله ائنا بخير واغفر لنا وارحنا ولم نجد احدا يذكر هذا الحرف العاطف واجاب عنه الكوفيون بان العاطف ترك بين الفعلين بناء على ان الفعل الثاني ايسر مطلوبا مغاير للفعل الاول بل الثاني تفسير الاول فكانه قيل يا الله ائنا بخير بان تغفر لنا بفعل الثاني عطف بيان للاول **قوله** وهو نداء ثان **قوله** يحذف حرف النداء اي يا مالک الملك وكذا قوله قل اللهم فاطر السموات والارض ولا يجوز ان يكون نعتا لقوله اللهم لان قولنا اللهم مجموع الحرف والاسم وهذا المجموع لم يكن له صفة وقال المبرد وانما جاج ان مالک وصف للمنادي المفرد لان هذا الاسم ومع الميم بمنزلة ومع ياء النداء فلا تمنع الصفة مع الميم كما لا تمنع مع يا **قوله** تعالى تؤتى الملك **قوله** قال الامام الملك هو القدرة والمعنى ان قدرة الخلق على كل ما يقدرون عليه ليست الا باقدار الله تعالى فهو الذي يقدر على كل قادر ومقدوره وعلى كل مالک ومملوكه وقيل الملك ضبط الشئ المتصرف فيه بالحكم والملک كالجنس له فكل ملك من غير عكس والملکوت يخص بملك الله تعالى وقيل المراد بالملك النبوة قال مجاهد ومعيد بن جبير

(فكيف اذا جمعناهم ليوم لاربيب فيه) استعظام لما يحق بهم في الآخرة وتكذيب لقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودات روى ان اول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله تعالى على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم الى النار (ووفيت كل نفس ما كسبت) جزاء ما كسبت وفيه دليل على ان العباد لا تحبظ وان المؤمن لا يخلد في النار لان توفية ايمانه وعمله لا تكون في النار ولا قبل دخولها فاذا هي بعد الخلاص منها (وهم لا يظلمون) الضمير لكل نفس على المعنى لانه في معنى كل انسان (قل اللهم) الميم عوض عن يا ولذلك لا يجتمعان وهو من خصائص هذا الاسم كدخولها عليه مع لام التعريف وقطع همزته وتاء القسم وقيل اصله يا الله ائنا بخير فمحذف بحرف النداء والمتعلقات الفعل وهمزته (مالک الملك) يتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك فيما يمكنه وهو نداء ثان عند سيبويه فان الميم عنده تمنع الوصفية (تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء) تعطى منها ما تشاء من تشاء وتسرد فالملك الاول عام والآخران بضمضان منه وقيل المراد بالملك النبوة ونزعها نقلها من قوم الى قوم



والسدى تؤتى الملك معنى النبوة والرسالة \* فان قيل قوله تعالى وتزرع الملك من تشاء بأبي عن حمله على النبوة لانه تعالى اذا اكرم عبدا بالنبوة لا يزرعها منه لان عزل النبي عن النبوة اذلال والانباء عباد مكرمون \* والجواب عنه من وجهين الاول انه تعالى اذا جعلها في نسل رجل ثم نزعها من نسله وشرف بها انسانا آخر من غير ذلك النسل صحيح ان يقال انه تعالى نزعها منهم واليهود كانوا يعتقدون ان النبوة لا تكون الا في بنى اسرائيل فلما شرف الله تعالى بها محمدا صلى الله عليه وسلم صح ان يقال انه تعالى نزع ملك بنى اسرائيل الى العرب والثاني ان يكون المراد من نزع الملك من يشاء ان لا يعطيه ابتداء لان يسلمه من بعد اعطائه ونظيره قوله تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور مع ان هذا الكلام يناول من لم يكن في ظلمة الكفر قط وما حكاه عن الكفار من قولهم للانباء عليهم الصلاة والسلام لنعودن في ملتنا وقول الانبياء وما يكون لنا ان نعود فيها مع انهم لم يكونوا فيها قط وعلى هذا القول تكون الآية ردا على اربع فرق احداها الذين استبعدوا ان يجعل الله بشرا رسولا والثانية الذين جوزوا ان يكون الرسول من البشر الا انهم قالوا ان محمدا صلى الله عليه وسلم فقير وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والثالثة اليهود حيث قالوا ان النبوة في اسلافنا واما قريش فليسوا اهلا للكتاب والنبوة والرابعة المنافقون فانهم كانوا يحسدون على النبوة على ما يحكى عنهم في قوله ام يحسدون الناس على ما اؤتاهم الله من فضله **قوله** اذ لا يوجد شر جزئى مالم يتضمن خيرا كليا **قوله** كما صرح صاحب التحرير بقوله الوجود خير محض فان وجود النفس مثلا يتضمن قدرة القادر عليه وكون الاكلة قاطعة صالحة لان يتوسل بها اليه وكذا الزمان يتضمن امورا وجودية كلها خيرات والشر في امثالها امور عديمة تابعة لهذه الامور الوجودية **قوله** اولان الكلام وقع فيه **قوله** من حيث ان الآية نزلت تصديقا له عليه الصلاة والسلام فيما اخبر به امته من الخير الموعود لهم وتفسير الآية على وفق ما روى في سبب نزولها اللهم مالك الملك مصرفه ومديره كما يشاء تؤتى الملك من تشاء ومحامدا واصحابه وتزرع الملك من تشاء الروم والهمم وتعزم من تشاء قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد المهاجرين والانصار وتذل من تشاء يريد الروم وفارس بيدك الخير في الدنيا والآخرة والمستكن في صدعتها للضربة والبارز للضخرة والصدع الشق يقال صدعته فانصدع اى شققته فانشق والنصدع التفريق ونصدع القوم اى تفرقوا والضمير المحمدي والضمير للمدينة في الصحاح اللوبة واللاية ولا بنا المدينة حرتان يكتشفانها والحرة ارض ذات حجارة سود بحرقه كأنها احترقت بالنار واللام في لكان جواب قسم محذوف اى والله لكان ومصباحا منصوب على انه اسم كان وفي جوف بيت مظلم صفة مصباحا وخبر كان محذوف اى ظهر والحيرة بكسر الحاء مدينة بقر الكوفة وفي الكشف وصف قصور الحيرة بقوله كأنها اتياب الكلاب ووجه تشبيهها بصغرها وانضمام بعضها الى البعض وصنعاء بالمقصبة اليمين روى الامام الواحدى في الوسيط عن على بن ابي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* ان فاتحة الكتاب آية الكرمى والايتين من آل عمر ان شهد الله انه لا اله الا هو وقل اللهم مالك الملك تؤتى الملك الى قوله وترزق من تشاء بغير حساب مشفعات فيمن يتلوهن يقول الله تعالى انه لا يقرأ كن احد من عبادى دبر كل صلاة مكتوبة الاجملت الجنة مأواه والا سكنته حظيرة قدسى والاقضيت له كل يوم سبعين حاجة ادناها المغفرة \* اللهم اجعلنى ممن يعمل بهذا الحديث فان سعادة الفضائل التى وعدتها للعاملين **قوله** وايلاج الليل والنهار ادخال احدهما فى الآخر بالتعقيب او بالزيادة والنقص **قوله** فان احدهما اذا اتصل بالآخر وجاء عقيب بلا فصل صار كأنه دخل فيه والقول بان معنى الايلاج الزيادة والنقص اقرب الى اللفظ لانه اذا كان الليل طويلا بان بلغ خمس عشرة ساعة وقصر النهار فصار تسع ساعات يكون ما نقص من النهار زيادة فى الليل وداخل فيه والآية نظير قوله تعالى يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل فان قيل ايلاج الشئ فى الشئ يقتضى اجتماع حقيقتيهما بعد الايلاج كايلاج الخط في البرة والاصبع فى الحاتم ونحوهما وحقيقتنا الليل والنهار لا يجتمعان قلنا الايلاج انما يقتضى اجتماع ذات الداخل مع ذات المدخول فيه سواء كان ذلك الاجتماع مع بقاء وصفهما كما فى ايلاج الماء فى الكوز او مع زوال وصف احدهما ومغلوبيته كما فى ادخال شئ يسير من الليل فى النهار فايلاج النهار فى الليل وعكسه من قبيل الثاني لان ساعات احدهما تدخل فى ساعات الآخر ويجتمعن معها وتبدل اوصافها ويلبس الداخل لباس مادخل فيه من ضوء وظلمة وجلاء وخفاء **قوله** فهو انما هو عن موالاتهم **قوله** اشارة الى ان لا يتخذ نهى مجزوم بكسر الهمزة لالتقاء الساكنين والموالات ضد المعاداة وكون المؤمن مواليا للكافر

(وتعزم من تشاء وتذل من تشاء) فى الدنيا اوفى الآخرة اوفيهما بالنصر والادبار والتوفيق والخذلان (بيدك الخير انك على كل شئ قدير) ذكر الخير وحده لانه المقضى بالذات والشر مقضى بالعرض اذ لا يوجد شر جزئى مالم يتضمن خيرا كليا والراحة الادب فى الخطاب اولان الكلام وقع فيه اذ روى انه عليه السلام لما خط الخندق وقطع لكل عشرة اربعين ذراعا واخذوا يحفرون ظهر فيه صخرة عظيمة لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فجاء فاخذ المعول منه فضر بها ضربة صدعتها وبرق منها برق اضاء ما بين لابلها لكان مصباحا فى جوف بيت مظلم فكبر وكبرعه المسلمون وقال اضاءتلى منها قصور الحيرة كأنها اتياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال اضاءتلى منها القصور الحرم من ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءتلى منها قصور صنعاء واخبرني جبريل بان امتى ظاهرة على كلها فأبشروا فقال الكافرون ألا تعجبوا منكم ويعدكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يثرب قصور الحيرة وانها تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق فنزلت ونبه على ان التمر ايضا بيده بقوله انك على كل شئ قدير (تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل) وتخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى وترزق من تشاء بغير حساب عقب ذلك بيان قدرته على معاقبة الليل والنهار والموت والحياة وسعة فضله دلالة على ان من قدر على ذلك قدر على معاقبة الذل والعز وائتاء الملك ونزعه والواو فى الدخول فى مضيق وايلاج الليل والنهار ادخال احدهما فى الآخر بالتعقيب او بالزيادة والنقص واخراج الحى من الميت وبالعكس انشاء الحيوانات من موادها وامانتها او انشاء الحيوان من النطفة والنطفة منه وقيل اخراج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن وقرأ ابن كثير وابوعمر و ابن طامر وابوبكر الميت بالتخفيف (لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء) نهوا عن موالاتهم لقراية او صداقة جاهلية ونحوهما حتى لا يكون حبيبهم وبغضهم الا فى الله وعن الاستعانة بهم فى الغزو وسائر الامور الدينية



يَحْتَمَلُ ثَلَاثَةً أَوْ جَدَّ أَنْ يَكُونَ رَاضِيًا بِكُفْرِهِ وَيُؤَالِيهِ لِأَجَلِهِ وَالْمُؤْمِنُ يَكْفُرُ بِهَذَا الْوَجْهِ مِنَ الْمَوَالَةِ لِأَنَّ الرِّضَى بِالْكَفْرِ وَتَصْوِيهِ كُفْرًا وَالْكَفْرُ يَنَاقِي الْإِيمَانَ وَثَانِيًا الْمَعَاشِرَةَ الْجَمِيلَةَ فِي الدُّنْيَا بِحَسَبِ الظَّاهِرِ وَذَلِكَ غَيْرُ مَمْنُوعٍ مِنْهُ وَثَالِثًا وَهُوَ الْوَجْهُ الْمَتَوَسِّطِينَ الْوَجْهَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ وَهُوَ أَنْ يُوَالِيَ الْكَفْرَ عَلَى وَجْهِ الرُّكُونِ إِلَيْهِمْ وَالْمَعَاوَنَةِ وَالْمُظَاهَرَةِ وَالنَّصْرَةِ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي يَتَوَالَى بِهِ الْمُتَوَاتِدُونَ مِنْ أَهْلِ الْقَرَابَاتِ بِالْتَعْظِيمِ وَالْحُبِّ وَالِاسْتِشَارَةِ فِي مَهْمٍ مَعَ اعْتِقَادِ أَنَّ دِينَهُ بَاطِلٌ فَهَذَا لَا يُوْجِبُ الْكَفْرَ إِلَّا أَنَّهُ مِنْهُ عِنْدَ لَنَا الْمَوَالَةِ بِهَذَا الْوَجْهِ فَدَتْجَرَهُ إِلَى اسْتِحْسَانِ طَرِيقَتِهِ وَالرِّضَى بِدِينِهِ وَذَلِكَ يُخْرِجُهُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَلِذَلِكَ هَدَّدَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ فَقَالَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ أَيْ مِنْ وَلَايَةِ اللَّهِ فِي شَيْءٍ يَقَعُ عَلَيْهِ اسْمُ الْوَلَايَةِ بِعَيْنِ أَنَّهُ مُنْصَلِّحٌ مِنْ وَلَايَةِ اللَّهِ تَعَالَى رَأْسًا وَهَذَا أَمْرٌ مَعْقُولٌ فَإِنَّ مَوَالَةَ الْوَلِيِّ وَمَوَالَةَ عَدُوِّهِ ضِدَانٌ قَالُوا

تَوَدَّ عَدُوِّي ثُمَّ تَزَعَّمُ أَنِّي صَدِيقُكَ لَيْسَ التَّوَلَّى عَنْكَ بِعَازِبٍ

لَيْسَ الْحَقُّ عَنْكَ بِعَبِيدٍ وَكُتِبَ بَعْضُهُمْ إِلَى صَدِيقٍ لَهُ فِي جَلَّةٍ مَا كَتَبَهُ إِلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ وَالِي عَدُوِّكَ فَقَدْ عَادَاكَ وَمِنْ عَادَى عَدُوَّكَ قَدْ وَالَاكَ **قَوْلُهُ** مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ **مَعْنَاهُ** مِنْ غَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ لَفْظَةَ دُونِ اسْمٍ لِمَكَانٍ هُوَ أَسْفَلَ مِنْ مَكَانٍ آخَرَ تَقُولُ زَيْدٌ جَلَسَ دُونَ عَمْرٍو أَيْ فِي مَكَانٍ أَسْفَلَ مِنْ مَكَانِهِ وَمَنْ كَانَ مَبَايِنًا لْغَيْرِهِ فِي الْمَكَانِ فَهُوَ مُغَايِرٌ لَهُ فَجَعَلَ لَفْظَةَ دُونٍ مُسْتَعْمَلَةً فِي مَعْنَى غَيْرٍ وَالْمَعْنَى أَنَّ لَكُمْ فِي مَوَالَةِ الْمُؤْمِنِينَ مَنُودُوحَةً عَنْ مَوَالَةِ الْكَافِرِينَ فَلَا تُؤْثِرُوهُمْ عَلَيْهِمْ **قَوْلُهُ** إِلَّا أَنْ تَخَافُوا مِنْ جَهَنَّمَ مَا يَجِبُ اتَّقَاؤُهُ **وَالِاحْتِرَازُ مِنْهُ** إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ تَقَاةَ مَنْصُوبَةٍ عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولٌ بِهِ وَذَلِكَ عَلَى أَنَّ يَكُونُ تَقَاؤُهُ بِمَعْنَى تَخَافُوا وَأَنْ يَكُونَ تَقَاةَ مَصْدَرٍ وَأَقْعًا مَوْقِعَ الْمَفْعُولِ بِهِ حَيْثُ وَضَعَ قَوْلُهُ مَا يَجِبُ اتَّقَاؤُهُ مَوْضِعَ تَقَاةٍ وَوَضَعَ قَوْلُهُ مِنْ جَهَنَّمَ مَوْضِعَ مِنْهُمْ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ مِنْ إِبْتِدَائِيَّةٍ مُتَعَلِّقَةٍ بِالْفِعْلِ قَبْلُهَا وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ حَالًا مِنْ تَقَاةٍ قَدِّمْتَ عَلَيْهَا الْمَعْنَى لَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ إِلَّا لِأَجْلِ تَخَوُّفِكُمْ أَمَّا يَجِبُ الْإِحْتِرَازُ عَنْهُ كَأَنَّهُ مِنْ جَهَنَّمَ بَانَ بِغَلْبِ الْكَفَرِ أَوْ بَانَ يَكُونُ الْمُؤْمِنُ بَيْنَهُمْ فَيَدَارِيهِمْ بِاللِّسَانِ وَقَلْبِهِ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَهَذَا رِخْصَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى لَوْ بُدِيَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرًا أَوْ بَاطِنًا وَقُتِلَ كَانَ أَجْرُهُ عَظِيمًا **قَوْلُهُ** أَوْ اتَّقَاؤُهُ **إِشَارَةٌ** إِلَى أَنَّ تَقَاةَ مَنْصُوبَةٍ عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ وَأَقْعًا مَوْقِعَ الْإِتْقَانِ وَالْعَرَبُ تَضَعُ بَعْضَ الْمَصَادِرِ مَوْضِعَ بَعْضٍ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَتَبْتَئِلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا وَضَعُ مَوْضِعَ تَبْتِيلًا وَقَوْلُهُ وَأَنْتَ يَا نَبِيَّاهُ حَسَنًا وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ تَقَاةَ مَصْدَرٍ اتَّقَى عَلَى النَّدْرَةِ وَالشَّدْوِذِ قَالَ فِي الصَّحَاحِ اتَّقَى تَقِيَةً وَتَقَاةً مِثْلَ الْحَمِّ لِحْمَةٍ وَبِحِجِّي الْمَصْدَرُ عَلَى فِعْلٍ أَوْ فِعْلَةٍ قَلِيلٌ نَحْوُ التَّهْمَةِ وَالتَّخْمَةِ وَالتَّوْدَةِ **قَوْلُهُ** عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَنْ وَسَطًا وَآمَشَ جَانِبًا **أَيْ** كَنْ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ ظَاهِرًا وَآمَشَ جَانِبًا مِنْ مَوَاقِفِهِمْ فِيمَا يَأْتُونَ وَيَذَرُونَ وَقِيلَ مَعْنَاهُ لَا تَجَانِبْ مَعَايِرَتَهُمْ وَلَكِنْ جَانِبِ الْخَوْضِ فِي أُمُورِهِمْ وَقِيلَ لَيْكِنْ جَسَدُكَ مَعَ النَّاسِ وَقَلْبُكَ مَعَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ **قَوْلُهُ** يَوْمَ تَجِدُ صَحَائِفَ أَعْمَالِهِمْ أَوْ جَزَاءَ أَعْمَالِهِمْ **إِشَارَةٌ** إِلَى أَنَّ احْتِضَارَ الْعَمَلِ عِبَارَةٌ عَنْ احْتِضَارِ جَزَائِهِ أَوْ عَنْ احْتِضَارِ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مِنَ الصَّحَائِفِ الَّتِي كُتِبَ هُوَ فِيهَا فَإِنَّ نَفْسَ الْعَمَلِ عَرَضٌ فَلَا يُمْكِنُ إِعَادَتُهُ وَاحْتِضَارُهُ **وَالْأَمَدُ** الْغَايَةُ الَّتِي يَنْتَهِي إِلَيْهَا مَكَانًا كَانَ أَوْ زَمَانًا قَالَ السَّيِّدِيُّ مَكَانًا بَعِيدًا وَقَالَ مِقَاتِلُ كَمَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَقَالَ الْحَسَنُ يَنْتَهِي أَحَدُهُمْ أَنْ لَا يَبْقَى عَلَيْهِ أَبَدًا وَقِيلَ يَوْمَ أَنْ لَمْ يَعْمَلْهُ وَالْمَقْصُودُ تَمْنِي قَدِّمَ سَوَاءً جَلْنَا لَفْظَ الْأَمَدِ عَلَى الزَّمَانِ أَوْ عَلَى الْمَكَانِ وَأَشَارَ بِقَوْلِهِ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ إِلَى أَنَّ قَوْلَهُ وَمَا عَمِلْتَ مِنْ سَوْءٍ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ مَا عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ **قَوْلُهُ** مِنَ الضَّمِيرِ فِي عَمِلْتَ **الظَّاهِرُ** أَنَّ يَجْعَلُ حَالًا مِنْ ضَمِيرٍ تَجِدُ مَقِيدًا بِتَعْلُوقِهِ بِمَا عَمِلْتَ مِنْ سَوْءٍ وَالتَّقْدِيرُ تَجِدُ مَا عَمِلْتَ مِنْ سَوْءٍ مُحْضَرًا حَالِ مَا تَوَدَّ بَعْدَهُ عَنْهَا وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لِلْسَوْءِ وَالتَّقْدِيرُ وَمَا عَمِلْتَ مِنَ السَّوْءِ تَوَدَّ أَنْ يَبْعَدَ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ **قَوْلُهُ** أَوْ خَيْرًا لِمَا عَمِلْتَ **أَيْ** وَيَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ الْوَاوُ فِي وَمَا عَمِلْتَ لِلْإِبْتِدَاءِ لَا لِلْعَطْفِ وَيَكُونُ مَا عَمِلْتَ مِنْ سَوْءٍ مُبْتَدَأً وَتَوَدَّ خَيْرَهُ فَلَمَّا لَمْ يَكُنْ مَعْطُوفًا عَلَى مَفْعُولٍ تَجِدُ اقْتِصَارَ مَفْعُولٍ تَجِدُ عَلَى قَوْلِهِ مَا عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ **قَوْلُهُ** وَلَا تَكُونُ مَاشِرُطِيَّةً لَارْتِفَاعِ تَوَدَّ **وَلَوْ كَانَتْ** شَرْطِيَّةً لَزِمَ بَقَاءُ الشَّرْطِ بِلَا جَوَابٍ أَوْ انْجِزَامُ الْفِعْلِ وَلَمْ يَرَوْا الْجُزْمَ فَتَعَيَّنَ الْأَوَّلُ قَالَ النَّهْرِيُّ التَّفْتَازُ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَعَلَيْهِ اعْتِرَاضٌ مَشْهُورٌ وَهُوَ أَنَّهُ إِذَا كَانَ الشَّرْطُ مَاضِيًا وَالْجَزَاءُ مَضَارًا جَازَ فِيهِ الِرْفَعُ وَالْجُزْمُ مِنْ غَيْرِ تَفْرِيقَةٍ بَيْنَ أَنَّ الشَّرْطِيَّةَ وَاسْمَاءَ الشَّرْطِ وَلَا يَنْبَغُ اطْبَاقُ الْقَرَأَةِ عَلَى أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ وَأَنْ كَانَ مَرْجُوحًا وَقَدْ سَمِعَ الِرْفَعُ وَالْجُزْمُ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ وَمِنْهُ بَيْتُ زَهِيرٍ

وَأَنْ أَنَا خَلِيلٌ يَوْمَ مَسْغَبَةٍ يَقُولُ لِأَغَاثٍ مَالِي وَلَا حَرَمٍ

(مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُمْ الْأَحْقَاءُ بِالْمَوَالَةِ وَأَنَّ فِي مَوَالَتِهِمْ مَنُودُوحَةً عَنْ مَوَالَةِ الْكَفَرَةِ (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) أَيْ اتَّخَذَهُمْ أَوْلِيَاءَ (فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ) مِنْ وَلَايَتِهِ فِي شَيْءٍ بِصَحْحٍ أَنْ يَسْمَى وَلَايَةً فَإِنَّ مَوَالَةَ الْمُتَعَادِينَ لَا يَجْتَمِعَانِ قَالَ تَوَدَّ عَدُوِّي ثُمَّ تَزَعَّمُ أَنِّي

\* صَدِيقُكَ لَيْسَ التَّوَلَّى عَنْكَ بِعَازِبٍ

(إِلَّا أَنْ تَخَافُوا مِنْهُمْ تَقَاةً) إِلَّا أَنْ تَخَافُوا مِنْ جَهَنَّمَ مَا يَجِبُ اتَّقَاؤُهُ أَوْ اتَّقَاؤُهُ وَالْفِعْلُ مَعْدِي عَنْ لَانِهِ فِي مَعْنَى تَحْذَرُوا وَتَخَافُوا وَقُرَأَ بِعُقُوبِ تَقِيَةٍ مَنُوعٍ مِنْ مَوَالَتِهِمْ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا فِي الْأَوَاقَاتِ كُلِّهَا إِلَّا وَقْتُ الْخَافَةِ فَإِنَّ الظَّاهِرَ الْمَوَالَةَ حَبِئْتُ جَائِزًا قَالَ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَنْ وَسَطًا وَآمَشَ جَانِبًا (وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ) فَلَا تَعْرِضُوا لِمُخْطَئِهِ بِمُخَالَفَةِ أَحْكَامِهِ وَمَوَالَةِ أَعْدَائِهِ وَهُوَ تَهْدِيدٌ عَظِيمٌ مُشْعِرٌ بِنَهَائِهِ الْمُنْهَى فِي الْقَبْحِ وَذَكَرَ النَّفْسَ لِيَعْلَمَ أَنَّ الْحَذَرَ مِنْهُ عِقَابٌ يَصْدُرُ مِنْهُ تَعَالَى فَلَا يُؤْخِرُهُ دُونَهُ بِمَا يَحْذَرُ مِنَ الْكَفَرَةِ (قُلْ أَنْ تَخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تَبْدُوهُ يَعْلَمُ اللَّهُ) أَيْ أَنَّهُ يَعْلَمُ ضَمَائِرَكُمْ مِنْ وَلَايَةِ الْكَفَرِ وَغَيْرِهَا أَنْ تَخَفُوا أَوْ تَبْدُوها (وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) فَيَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَعِلْمَكُمْ (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فَيَقْدِرُ عَلَى عِقَابِكُمْ أَنْ لَمْ تَنْتَهُوا عَنْ نَهْيِهِمْ عَنْهُ وَالْآيَةُ بَيَانٌ لِقَوْلِهِ وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ فَكُنْ أَنْ قَالَ وَيَحْذَرُكُمْ نَفْسَهُ لِأَنَّهَا مُتَصَفَّةٌ بِعِلْمِ ذَاتِي مُحِيطٍ بِالْمَعْلُومَاتِ كُلِّهَا وَقُدْرَةٍ ذَاتِيَّةٍ تَمُودُورَاتٍ بِأَسْرَها فَلَا تَحْسِرُوا عَلَى عَصِيَانَتِهِ إِذَا مَا مِنْ مَعْصِيَةٍ إِلَّا وَهُوَ مُطَّلِعٌ عَلَيْهَا قَادِرٌ عَلَى الْعِقَابِ بِهَا (يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سَوْءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا) يَوْمَ مَنْصُوبٌ بِتَوَدَّ أَيْ تَمْنِي كُلُّ نَفْسٍ يَوْمَ تَجِدُ صَحَائِفَ أَعْمَالِها أَوْ جَزَاءَ أَعْمَالِها مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ حَاضِرَةً لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَهُوَ لَهُ أَمَدًا بَعِيدًا أَوْ بِمَضْمَرٍ نَحْوِ أَذْكَرَ وَتَوَدَّ حَالًا مِنْ الضَّمِيرِ فِي عَمِلْتَ أَوْ خَيْرًا لِمَا عَمِلْتَ مِنْ سَوْءٍ وَتَجِدُ مَقْصُورًا عَلَى مَا عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ وَلَا تَكُونُ مَا شَرْطِيَّةً لَارْتِفَاعِ تَوَدَّ



وقد يجاب بان رفع المضارع في الجزاء شاذ كرفعه في الشرط نص عليه المبرد وشهد به الاستعمال حيث لم يوجد الا في ذلك البيت وقد جاء الجزم في القرءان كثيرا كما في قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم ومن كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها فلا وجه لحمل الآخرة العظيم مع كونه في نهاية الفصاحة على الوجه الشاذ النادر **قوله** وقرئ ووت **قوله** بلفظ الماضي وعلى هذه القراءة تكون كلمة ما شرطية وفي محلها حينئذ احتمالان الاول النصب بالفعل بعدها والتقدير اى شئ عملت من سوء ووت فوتت جواب الشرط والاحتمال الثانى الرفع على الابتداء والعائد على هذا المعنى محذوف تقديره وما علمته ويجوز ان تكون موصولة مرفوعة المحل بالابتداء ووتت خبرها والمعنى الذى علمته من سوء ووتت لو ان بينها وبينه امدا وهو مختار المصنف حيث قال ولكن الحمل على الخبر اوقع معنى لانه حكاية كائن اى في ذلك اليوم فينبغي ان يحمل الكلام على ما يفيد الكينونة والوقوع في ذلك اليوم وما الشرطية لاتفيد الوقوع فان معنى ما صنعت صنعت ان صنعت هذا صنعت هذا **قوله** اوانه لذو مغفرة وذو عقاب **قوله** تعالى والله رؤوف بالعباد على الوجه الاول تذييل لما قبله وبيان الحكمة في تحذيره عن عقاب نفسه حيث بين انه يجهل ولا يجهل فلا تغتروا بامهاله وتأهبوا اليوم حسابه وجزآه وعلى الوجه الثانى انه من قبيل اتباع الوعيد بالوعد ليكون المكلف بين الخوف والرجاء ولو اقتصر على الاول لغلب عليه الخوف قبل لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الوعيد على وفد نجران قالوا هذا الوعيد لا يكون لنا فنحن ابناء الله واحباؤه فينبى الله تعالى انه لا يحب الا من يتبع حبيبه فقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله اذكل من فرق العقلاء يدعى انه يحب الله ويطلب مرضاته وطاعته فقال لرسوله قل ان كنتم صادقين فى ادعاء محبة الله فكونوا متقادين لاوامره ومتحذرين من مخالفته وما يوجب سخطه وهو تعالى لما ارسل رسوله لدعوة عباده الى سبيل مرضاته وايده بالمعجزات القاطعة ظهر وثبت ان مرضاته فى متابعة رسوله وسخطه فى مخالفته فمن ادعى محبة الله تعالى وخالف سنة رسوله فهو كذاب فى دعواه لان من احب آخر يحب خواصه والمتصلين به واكثر المتكلمين انكروا محبة الله تعالى واتلوا وقالوا لا معنى لها الا امثال اوامره وارادة طاعته فيما احبه وكرهه فيكون قوله تعالى تحبون الله استعارة تبعية شبهت ارادة نفوسهم طاعته وامثال اوامره واحكامه بميل قلب المحب الى المحب ميلا لا يلتفت معه الى الغير وانما قالوا ذلك لانه تعالى لا يشبه شيا ولا يناسب طباعا فكيف تحبه وانما يتصور منا الحب لمن هو من جنسنا فانما لا يحب شيا الا لاجل ان نلتذنبيله والوصول اليه او تدفع الالم بنيله ومالم يمكن الوصول اليه فكيف تحبه وانما قالوا ذلك بناء على ان المحبوب لذاته هو الالذة ودفع الالم لان كل شئ او كان محبوبا لشي آخر لزم الدور او التسلسل فلا بد ان ينتهى الى ما هو محبوب لذاته وهو الالذة ودفع الالم فاذا قيل العبد يحب الله فغناه يحب طاعته وخدمته او يحب ثوابه واحسانه او اما محبة الله للعبد فهى عبارة عن ارادة اقبال الخيرات والمنافع اليه في الدين والدنيا وهذا القول ضعيف لاننا لا نسلم ان المحبة لا تتعلق بما لا يمكن الوصول الى ذاته والالتذاذ بها ويكون الكمال الذى ادرك فيه محبوبا لذاته دفعا للدور او التسلسل ولما فسرت المحبة بميل النفس الى الشئ وكان ذلك فى حقه تعالى محالا كانت المحبة المسندة اليه تعالى بقوله يحبكم الله من باب الاستعارة التبعية او من باب المشاكلة قال صاحب الكشاف من يطلب محبة الله ويصفق بيديه مع ذكرها ويطرب وينعم ويصعق فلا شك فى انه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله وما تصفيقه وطربه ونعمه الا لانه صور فى نفسه الخبيثة صورة مستلحة معشوقة فمماها الله بجهله ودعائه ثم صفق وطرب ونعم وصعق على تصورهما وربما رأيت ان المنى قد ملا ازار ذلك المحب عند ضعفه وحق العامة حواله قد ملا وبالدموع ارد انهم لما رأوا من حاله وقال الامام خاض صاحب الكشاف فى هذا المقام فى الطعن على اولياء الله وكتب ههنا ما لا يليق بالعاقل ان يكتب مثله فى كتب الفحش فهب انه اجترأ على الطعن فى اولياء الله فكيف اجترأ على كتبه مثل ذلك الكلام الفاحش فى تفسير كلام الله نسأل الله العصمة والهداية **قوله** يحتمل المضى على معنى فان اعرضوا عنها وعن اطاعتها ويحتمل ان يكون مضارعا ويكون اصله تنولوا فحذف احدى التاءين فعلى هذا يكون الكلام جاريا على نسق واحد وهو الخطاب **قوله** وانما لم يقل فلا يحبهم يعنى ان مقتضى الظاهر اضممار مفعول يحب لتقدم ذكره مضمرا على انه فاعل تولوا الكنه وضع الظاهر موضع المضمرة مأمورا ولا فليتناول اللفظ جميع الكفر فلو اضممر

وقرئ ووت وعلى هذا يصح ان تكون شرطية ولكن الحمل على الخبر اوقع معنى لانه حكاية كائن واوقع للقرأة المشهورة (ويحذركم الله نفسه) كثره للتأكيد والتذكير (والله رؤوف بالعباد) اشارة الى انه تعالى انما سناهم وحذرهم رافة بهم ومراعاة لصلاحهم اوانه لذو مغفرة وذو عقاب فترجى رحته ويخشى عذابه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى) المحبة ميل النفس الى الشئ لكمال ادرك فيه بحيث يحملها على ما يقر بها اليه والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقى ليس الا الله وان كل ما يراه كالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا الله وفى الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه فلذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزما لاتباع الرسول فى عبادته والحرص على مطاوعته (يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) جواب الامر اى يرض عنكم ويكشف الحب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم فيغفر لكم من جناب عزه ويؤثكم فى جوار قدسه عبر عن ذلك بالمحبة على طريق الاستعارة او المقابلة (والله غفور رحيم) لمن تحب اليه بطاعته واتباع نبيه روى انها زلت لما قالت اليسود نحن ابناء الله واحباؤه وقيل زلت فى وفد نجران لما قالوا انما نعبد المسجح حبا لله وقيل فى اقوام زعموا على عهد صلى الله عليه وسلم انهم يحبون الله فامروا ان يجعلوا لقولهم تصديقا من العمل (قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا) يحتمل المضى والمضارع بمعنى فان تولوا (فان الله لا يحب الكافرين) لا يرضى عنهم ولا يثنى عليهم وانما لم يقل فلا يحبهم لقصد العموم والدلالة على ان التولى كفر وانه من هذه الخبيثة بنى محبة الله وان محبة مخصوصة بالمؤمنين



لم يتناول اللفظ الا لمن كفر بسبب التولي عن اطاعتها واما ثانيا فلانه لما وضع الكافرين موضع التولين دل الكلام على ان التولي كفر وعلى ان التولي انما كان علة لانتفاء محبة الله عن المعرضين من حيث كونه كفرا وعلى اختصاص محبة تعالى بالمؤمنين والاضمار لا يفيد هذا المعنى لعدم كونه متمرضا له **قوله** بالرسالة والخصائص الروحانية والجماعية متعلق بقوله تعالى اصطفى وهو وان كان يتعدى بالباء كما في قوله تعالى اصطفيتك على الناس برسالاتي الا انه ضمن معنى فضل فلذلك عدى بعلى حيث قيل اصطفاهم على العالمين وعداه المصنف بالباء على الاصل والاصطفاء في اللغة الاختيار فعنى اصطفاهم اى صفاهم من الصفات الذميمة وزينهم بالخصال الحميدة وجعلهم صفوة خلقه تمثيلا بما يشاهد من الشئ الذى يصفى وينقى من الكدورة ويجوز في صا د ص فوة الحركات الثلاث وقبل ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لابتد وان يكونوا مخالفين لغيرهم في القوى الجماعية والقوى الروحانية اما القوى الجماعية فهي اما مدركة واما محرركة اما المدركة فهي اما الخواص الظاهرة واما الخواص الباطنة اما الخواص الظاهرة فهي خمس احداها القوة الباصرة وكان عليه الصلاة والسلام مخصوصا بكمال هذه الصفة لقوله عليه الصلاة والسلام \* زويت لى الارض فرأيت مشارقها ومغاربها \* وقوله عليه الصلاة والسلام اقيموا صوفى فكم وتأهبوا فاني اراكم من وراء ظهري \* ونظير هذه القوة حصل لاراهيم عليه الصلاة والسلام قال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وذكر في تفسيرها انه تعالى قوى بصره حتى شاهد جميع الملكوت من الاعلى والاسفل وليس هذا بمستبعد لان البصر آت يغاوتون فيروى ان زرقاء اليمامة كانت تبصر الشئ من مسيرة ثلاثة ايام فلا يبعد ان يكون بصر الانبياء عليهم الصلاة والسلام اقوى من بصرها وثالثتها القوة السامعة وكان عليه الصلاة والسلام اقوى الناس في هذه القوة لقوله عليه الصلاة والسلام \* اطت السماء وحق لها ان تظ ما فيها موضع قدم الا وفيه ملك ساجد لله تعالى فسمع اطيظ السماء \* وروى انه عليه الصلاة والسلام سمع دويا وذكر انه هوى صخرة قذفت في جهنم فلم تبلغ قعرها الى الآن قيل لاسييل للفلاسفة الى استبعاد هذا فانهم زعموا ان فيثاغورس راض نفسه حتى حقق الفلك \* ونظير هذه القوة حصل لسليمان عليه الصلاة والسلام في قصة النملة حين قالت يا ابها النمل ادخلوا مساكنكم قاله تعالى اسمع سليمان كلام النملة وأوقفه على معناه وحصل ذلك لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حين تكلم مع الذئب والبعير والضب وثالثتها قوة الشم كما في حق يعقوب عليه الصلاة والسلام حين قال انى لا جدر يح يوسف لولا ان تفقدون فأحس بها من مسيرة ثلاثة ايام ورابعتها قوة الذوق كما كان في حق نبينا عليه الصلاة والسلام \* حين قال \* ان هذا الذراع يخبرنى انه مسموم \* وخامستها قوة اللمس كما في حق الخليل عليه الصلاة والسلام حيث جعلت له النار بردا وسلاما وكذا قوة الذكاء \* قال على رضى الله عنه علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف باب من العلم استنبطت من كل باب ألف باب فاذا كان حال الولي هكذا فكيف حال النبي عليه الصلاة والسلام واما القوى المحركة فثلاث عروجه عليه الصلاة والسلام الى المعراج وعروج عيسى عليه الصلاة والسلام حيا الى السماء ورفع ادريس والباس على ماوردت به السنة والاخبار قال الذى عنده علم من الكتاب انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك \* واما القوى الروحانية الفعلية فلا بد وان تكون في غاية الكمال ونهاية الصفاء والحاصل ان النفس القدسية النبوية مخالفة بما هيته لسائر النفوس ومن لوازم تلك النفس الكمال في الذكاء والفطنة والترفع عن الكدورات الجماعية والشهوانية فاذا كان الروح في غاية الصفاء والشرف كان البدن في غاية النقاء والنضارة فكانت هذه القوة المحركة والمدركة في غاية الكمال لانها جارية مجرى انوار فائضة من جوهر الروح واصلة الى البدن ومتى كان الفاعل كذلك كان القابل في غاية الشرف والصفاء **قوله** وبه استدل على فضلهم على الملائكة وجه الاستدلال ان الاصطفاء يدل على مزيد الكرامة وعلو الدرجة ولما بين الله تعالى انه اصطفى آدم واولاده من الانبياء على كل العالمين ادى ذلك الى التناقض لان الجمع الكثير اذا وصفوا بان كل واحد منهم افضل من كل العالمين يلزم كون كل واحد منهم افضل من الآخر وذلك محال ولو جلتاه على كونه افضل عالمي بلده او عالمي زمانه او عالمي جنسه لم يلزم التناقض فوجب حله على هذا المعنى دفعا للتناقض وايضا قال تعالى في صفة بنى اسرائيل واني فضلتكم على العالمين ولا يلزم كونهم افضل من محمد صلى الله عليه وسلم بل قلنا المراد به عالمي زمان كل واحد منهم فكذا هنا فالجواب ان ظاهر قوله اصطفى آدم على العالمين يتناول كل من يصح اطلاق لفظ العالم عليه فيندرج فيه الملك غاية

(ان الله اصطفى ادم ونوحا وآل ابراهيم وال عمران على العالمين) بالرسالة والخصائص الروحانية والجماعية ولذلك قووا على ما لم يقو عليه غيرهم لما اوجب طاعة الرسل وبين انها الجالبة لمحبة الله عقب ذلك ببيان مناقبهم تحريضا عليها وبه استدل على فضلهم على الملائكة وآل ابراهيم اسماعيل واسحق واولادهم وقد دخل فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم وآل عمران موسى وهرون ابنا عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب او عيسى واهه مريم بنت عمران بن مائان بن اسعازار بن ابي يود بن يوزن بن رب بابل بن ساليان بن يوحنا بن اوشا بن اموذ بن مشكى بن حارفار بن احاد بن يوقام بن عزريا بن يورام بن ساقط بن ابشا بن راجعيم بن سليمان بن داود ابن اليشين بن عويد بن سلمون بن ياعر بن يحنشون بن عمار ابن رام بن حضروم بن فارض بن يهودا بن يعقوب عليه السلام وكان بين العمرانين الف وثمانمائة سنة

ما في الباب انه ترك بعمومه في بعض الصور لدليل قام عليه فيحوز ان يترك في سائر الصور من غير دليل  
**قوله حال** اي اصطفاهم في حال كون بعضهم من بعض وقوله بعضها من بعض في موضع النصب على انه  
صفة ذرية وفسره المصنف بقوله متشعبة بعضها من بعض فجعل من بعض متعلقا بمتشعبة المحذوفة الواقعة صفة لقوله  
ذرية واحدة فان ابراهيم اعقب اسماعيل واسحق فهما متشعبان من ابراهيم المتشعب من نوح المتشعب من آدم  
واولادهما كذلك الى آخر انبياء بني اسرائيل والى خاتم الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام متشعبون منهما  
ومن ابراهيم ونوح وآدم وآل عمران موسى وهرون من ذرية ابراهيم وآدم وكذا عيسى وآمه مريم  
**قوله فعليه من الذر** يقع النذر وهو البش والتفريق يقال ذررت الحب والملح والدواء ذرأه ذرأ اذا فرقه  
والذرأ ايضا جمع ذرة وهي اصغر النمل ومنه سمي الرجل ذرا او كني بابي ذر وسمى نسل الثقلين ذرية لان الله تعالى قدسهم  
في الارض اولان الله اخرج نسل آدم عليه الصلاة والسلام من صلبه كهيفة الذر **قوله او فعوله من الذر**  
وهو الخلق يقال ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرا واصل ذرية ذر ومة ليفت الهمة فصارت ياء فاجتمعت الواو والياء  
وسبقت احدهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء ثم كسر ما قبل الساكنة لتسلم الياء فصارت ذرية وسمى  
الاولاد ذرية لانه تعالى قال ذرياتهم والاباء ذرية لانه تعالى ذرا الاولاد منهم قال تعالى وآية لهم انا جلنا ذريتهم اي آباءهم  
**قوله فيتنصب به** فان قيل ان الله تعالى سمع علم قبل ان قالت المرأة هذا القول فامعنى تفيد كونه تعالى سمعا  
عليها بذلك الوقت اجيب بان سمعه تعالى لذلك الكلام مقيد بوجود ذلك الكلام وعلمه تعالى بان تذكر ذلك مقيد بذكرها  
لذلك والتوقيت في العلم وفي السمع انما يقع في النسبة والتعلقات وذلك لا ينافي ازالة ذاته تعالى وصفاته باسرها  
**قوله وهذه حنة** يريد ان المراد بامرأة عمران في هذه الآية حنة بالحاء المهملة والنون بنت فاقوذا أم مريم  
البتول جدة عيسى عليه الصلاة والسلام أم آمه الا انه وقع الاشتباه في ان عمران زوج حنة هل هو عمران بن ماثان او هو  
عمران ابن بصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى وهرون وقدم ان بين العمرانيين اثنا عشر سنة قال صاحب الكشاف فان قلت كان لعمران  
ابن بصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى وهرون وللعمران بن ماثان مريم البتول فما ادراك ان عمران هذا هو  
ابو مريم البتول دون عمران ابى مريم التي هي اخت موسى وهرون قلت كفى بكفالة ذكرها دليلا على انه عمران  
ابو البتول لان ذكرها بن اذن وعمران بن ماثان كانا في عصر واحد وقد تزوج زكريا بنته ايشاع اخت مريم فكان يحيى  
وعيسى ابني خاله روى انها كانت عاقرا لم تلد الى ان عجزت فبينما هي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخه فتمحركت  
نفسها وتمنته فقالت اللهم ان لك على نذرا شكرا ان رزقني ولدا ان اتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته  
وخدمه فحملت بمريم وهلك عمران وهي حامل ثم قال بعد مقدار صحيفة روى ان حنة حين ولدت مريم لفتها في خرقة  
وحملتها الى المسجد فوضعتها عند الاحبار وهم في بيت المقدس كالجبة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذرة  
فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فجعل يتنازع في كفالتها رؤس بني اسرائيل واحبارهم  
وملوكم فقال لهم زكريا انا احق بها عندى خالتها الى هنا كلام الكشاف قد صرح اولا بان ايشاع اخت مريم ثم قال  
ان ايشاع خالة لمريم ووافقه المصنف ايضا بعد صحيفة والاخت لا تكون خالة فينبى كلامه تدافع وقيل في التوفيق  
بينهما كان عمران تزوج ام حنة فولدت ايشاع وكانت حنة ربيبة ثم تزوج حنة بعد ذلك بناء على انه كان جائزا  
في شريعتهم فولدت مريم فتكون ايشاع اخت مريم من الاب وخالتها ايضا وهذا توفيق جيد الا انه احتمال عقلي  
لا يؤيده الرواية **قوله** وكان هذا النذر مشروعا في عهدهم وذلك لانه كان الامر في دينهم ان الولد اذا صار  
بحيث يمكن استخدامه كان يجب عليه خدمة الابوين فكانوا بالنذر يتركون الحكم ثم يخير بين الذهاب والمقام فاذا اراد  
ان يذهب ذهب وان اختار المقام فليس له بعد ذلك خيار ثم ان حنة حررت ما في بطنها مطلقا مع ان الانثى لا تصلح لذلك  
لما يصيبها من الحيض والاذى اما لانها بنت الامر على تقدير الذكورة اولانها جعلت ذلك النذر وسيلة الى طلب الولد  
الذكر ومحرم راحل من ما في نذرت لك الذي في بطنى محررا **قوله** وتأنيته اي تأنيته الضمير الذي في قوله فلما  
وضعتها وهو راجع الى ما ولقظها مذكر الا انه انت نظر الى جانب المعنى فان المتكلم لما علم ان مدلول ما مؤنت جاز له تأنيث  
الضمير الراجع اليه ولما ورد على هذا الجواب ان يقال على تقدير ان يكون تأنيث الضمير مبنيا على علم المتكلم بكون المعبر به  
عنده مؤننا لزم ان يكون قولها رب انى وضعتها انتى بمنزلة ان يقال وضعت الانثى انتى اجاب عنه بقوله وجاز انتصاب  
انثى حاله الخ وتقريره ان تأنيث الضمير ليس باعتبار علم المتكلم بكون المعبر عنه مؤننا كما في قوله فلما وضعتها ليلزم

(ذرية بعضها من بعض) حال او بدل  
من الاكثرت او منهما ومن نوح اي انهم ذرية  
واحدة متشعبة بعضها من بعض وقيل بعضها  
من بعض في الدين والذرية الولد يقع  
على الواحد والجمع فعليه من الذر او فعولة  
من الذر ابدلت همزتها ياء ثم قلبت الواو ياء  
وادغمت (والله سمع علم) باقوال الناس  
واعمالهم فيصطفى من كان مستقيم القول  
والعمل او سمع يقول امرأة عمران علم بنتها  
(اذ قالت امرأة عمران رب انى نذرت لك  
ما في بطنى) فيتنصب به اذ على التنازع وقيل  
نصبه باضمار اذكر وهذه حنة بنت فاقوذا  
جدة عيسى وكانت لعمران بن بصهر بنت  
اسمها مريم اكبر من هرون فظن ان المراد  
زوجته ويرده كفالة زكريا فانه كان معاصرا  
لابن ماثان وتزوج بنته ايشاع وكان يحيى  
وعيسى عليهما السلام ابني خاله من الاب  
روى انها كانت عاقرا عجوزا فبينما هي في ظل  
شجرة اذ رأت طائرا يطعم فرخه فغنت الى الولد  
وتمنته فقالت اللهم ان لك على نذرا ان رزقني  
ولدا ان اتصدق به على بيت المقدس فيكون  
من خدمه فحملت بمريم وهلك عمران وكان  
هذا النذر مشروعا في عهدهم في الغلمان  
فلعلها بنت الامر على التقدير او طلبت  
ذكر (محررا) معتقا لخدمته لا اشغله بشئ  
او مخلصا للعبادة ونصبه على الحال  
(فتقبل منى) ما نذرته (انك انت السميع  
العليم) لقولى ونيتى فلما وضعتها قالت رب  
انى وضعتها انتى الضمير لما في بطنها وتأنيته  
لانه كان انثى وجاز انتصاب انثى حاله منه  
لان تأنيثها علم منه فان الحال وصاحبها  
بالذات واحد



كون التقيد بالحال لغوا بل باعتبار قاعدة اخرى وهى ان كل ضمير وقع بين اسمين مذكر ومؤنث وهما عبارتان عن مدلول واحد جاز فيه التذكير والتأنيث كافي قولنا الكلام يسمى جملة ومأنحن فيه من هذا القبيل فان ضمير انى وضعتها وقع بين قوله مافى بطنى وبين قوله اننى فان لفظ اننى حال بمنزلة الخبر فأنث الضمير العائد الى مانظرا الى ما بعده من الحال من غير ان يعتبر فيه معنى الانوثة ليلزم اللغو وهذا المعنى هو المراد بقوله لان تأنيثها علم منه **قوله** او على تأويل مؤنث **عطف على قوله** لانه كان اننى ولا يلزم حينئذ ان يكون التقيد بالحال لغوا اذ لا اعتبار فى ان يقال رب انى وضعت النفس او النعمة او الحيلة اننى **قوله** وانما قاله **جواب عما يقال** اى فائدة فى هذا الاخبار وقد علم المخاطب فائدة الخبر اعنى الحكم ولازمه اعنى كون الخبر عالما بالحكم \* وتقرير الجواب ان ما ذكر من انحصار المقصود من القاء الكلام الخبرى فيما ذكر من الامرين انما هو فيما اذا كان المتكلم بصدد الاخبار والاعلام والافتد يلقى الكلام الخبرى لاظهار التحزن والتعسر **قوله** وهو استئناف من الله تعالى **لما تحسرت** منه وتحزنت على ان ولدت اننى قال الله تعالى انها لاتعلم قدر هذا الموهوب والله هو العالم بما فيه من العجائب وعظائم الامور فانه تعالى سبحانه وولده آية للعالمين وهى جاهلة بذلك لاتعلم شيئا منه فلذلك تحسرت وتحزنت **قوله** وقرأ ابن عامر وضعت **اى** بناء المتكلم على ان تكون الجملة من تمام حكاية مقالة ام مريم لما تحزنت بولادتها اننى شرعت فى تسليتها نفسها بان قالت ولعل الله فيه سرا وحكمة ولعل هذه الانثى خير من الذكر وفيه التفات من الخطاب الى الغيبة لان مقتضى قولها السابق ان تقول وانت تعلم بما وضعت وقوله وقرى وضعت اى بكسرها المخاطبة على خطاب الله تعالى اياها بان يقول لها انك لاتعلمين قدر هذا الموهوب والله هو المنفرد بعلم ما فيه من الفضائل والآيات **قوله** وما بينهما اعتراض **على تقدير** ان يكون كل واحد من قوله والله اعلم بما وضعت وقوله وليس الذكر كالانثى من كلام الله تعالى واما اذا كان جبيع ما قبله من كلام ام مريم فلا اعتراض حينئذ بل يكون التقدير قالت انى وضعتها وقالت والله اعلم بما وضعت وقالت وليس الذكر كالانثى وقالت وانى سميتها مريم **قوله** وفيه دليل **اى** فى قولها وانى سميتها مريم فان معناه جعلت هذا اللفظ اسما فالذات الموضوع لها مسمى ولفظ مريم اسم لها وجعله اسما لها تسمية وظاهر هذا الكلام يدل على ان عمران كان قد مات قبل وضع حنة مريم والاماتولت الأم تسمية المولود لان العادة ان التسمية يتولاها الاباء ولما فاتها ان يكون مافى بطنها رجلا خادما للمسجد تضرعت الى الله تعالى فى ان يحفظها من الشيطان وان يجعلها من الصالحات **قوله** فرضى بها **اشارة الى** ان تقبل بمعنى الثلاثى المجرد نحو تعجب وتعجب من كذا وتبرأ وبرى منه والقبول مصدر قولهم قبل فلان شيئا اذا رضيه الا انه عبر عن معنى القبول بلفظ التقبل للدلالة على المبالغة فى اظهار القبول لان باب التفعّل يدل على شدة اعتناء الفاعل باظهار ذلك الفعل كالتصبر والتجمل ونحوهما فانهما يفيدان المبالغة فى اظهار الصبر والجلادة فكذا التقبل يفيد المبالغة فى اظهار القبول فان قيل فلم يقل فتقبلها ربها بتقبل حسن حتى تكمل المبالغة **الجواب** ان لفظ التقبل وان افاد ما ذكرنا الا انه يفيد نوع تكلف على خلاف الطبع واما القبول فانه يفيد معنى القبول على وفق الطبع فذكر التقبل او لا ليفيد الجدة والمبالغة ثم ذكر القبول ليفيد ان ذلك القبول ليس على خلاف الطبع بل على وفق الطبع واحسن الوجوه والباء فى قوله بقبول حسن يحتمل ان تكون زائدة كافي قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وكفى بالله وهذا على تقدير ان يكون القبول مصدر قبل يقبل فانه حينئذ لا يكون الباء معنى بل لا بد ان يقال فتقبلها قبولا حسنا ويحتمل ان تكون للآلة وهذا على تقدير ان يكون القبول اسما لما يتقبل به الشي كالمعوط والدود فان الاول اسم لما يسعط به والثانى لما يلد اى الدواء الذى يصب فى احد شقى الفم ولديدا الفم جانباه والسعوط الدواء الذى يصب فى الانف والمسعط الاناء الذى يجعل فيه السعوط واختار المصنف هذا الوجه حيث قدم قوله بوجه حسن يقبل به النذائر وذلك الوجه قبول تلك الانثى مع انوثتها وصغرها فان المعتاد فى تلك الشريعة ان لا يجوز التحرير الا فى حق غلام قادر على خدمة المسجد وههنا لما علم الله تعالى تصدع حنة قبل بنتها حال صغرها وعدم قدرتها على خدمة المسجد **قوله** روى ان حنة **بيان** لتسليمها عقيب ولادتها والسدانة مصدر بمعنى خدمة المسجد وفى الصحاح السدان خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع السدنة يقال سدن بسدن سدنا وسدانة **قوله** دونكم هذه النذيرة **اى** خذوها والنافس الرغبة فى الشي النفيس والتخاصم فيه والقربان بالضم ما يتقرب به الى الله وهو فى الاصل

او على تأويل مؤنث كالنفس والحيلة وانما قاله تحسرتا وتحزنتا الى ربها لانها كانت ترجو ان تلد ذكرا ولذلك نذرت تحرير **(والله اعلم بما وضعت)** اى بالشيء الذى وضعت وهو استئناف من الله تعالى تعظيما لموضوعها وتجهيلا لها بشأنها وقرأ ابن عامر وابوبكر عن عاصم ويعقوب وضعت على انه من كلامها تسليتها لنفسها اى ولعل الله فيه سرا او الانثى كان خيرا وقرى وضعت على خطاب الله تعالى لها **(وليس الذكر كالانثى)** بيان لقوله والله اعلم اى وليس الذكر الذى طلبت كالانثى التى وهبت واللام فيها للعهد ويجوز ان يكون من قولها بمعنى وليس الذكر والانثى سيين فيما نذرت فتكون اللام للجنس **(وانى سميتها مريم)** عطف على ما قبلها من مقالها وما بينهما اعتراض وانما ذكرت ذلك لربها تقربا اليه وطلب الان يعصمها ويصلحها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها فان مريم فى لغتهم بمعنى العابدة وفيه دليل على ان الاسم والمسمى والتسمية امور متفصرة **(وانى اعيدتها بك)** اجبرها بحفظك **(وذريتها من الشيطان الرجيم)** المطرود واصل الرجم الرمي بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا والشيطان معه حين يولد فيستهل من مسه الامم وابنها ومعناه ان الشيطان يطعم فى اغواء كل مولود بحيث يتأثر منه الامم وابنها فان الله تعالى عصمها ببركة هذه الاستعاذة **(فتقبلها ربها)** فرضى بها فى النذر مكان الذكر **(بقبول حسن)** بوجه حسن يقبل به النذائر وهو اقامتها مقام الذكر او تسليها عقيب ولادتها قبل ان تكبر وتصلح للسدانة روى ان حنة لما ولدتها لفتها فى خرقه وحلتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار وقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فان بنى ما كان كانت رؤس بنى اسرا تيل وملوكهم



مصدر قرب يقرب ثم جعل اسما لذلك وهذه الامة يتقربون الى الله تعالى بان يذبحوا ذبحة لله تعالى ويقسموها بين الفقراء وقربان تلك الامة شئ يضعونه في بيت لتنزل نار سماوية وتأكله كما قال تعالى حتى تأتينا بقربان تأكله النار وصاحب القربان من يتولى امر القرابين من المتقربين في البيت الذي تنزل فيه النار من السماء **قوله** فطفأ اي ارتفع يقال طفا الشئ فوق الماء يطفو وطفوا وطفوا اذا علا ولم يرسب اي ولم ينزل في قعر الماء فقال زكريا انا احق بها فقالوا لا حتى تقرع عليها فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين الى نهر فالتقوا فيه اقلامهم التي كانوا يكتبون بها الوحي على ان كل من ارتفع قلمه فهو الراجح ثم ألغوا اقلامهم ثلاث مرات ففي كل مرة يرتفع قلم زكريا فوق الماء وترسب اقلامهم فاخذها زكريا **قوله** ويجوز ان يكون مصدرا عطف من حيث المعنى على قوله بوجه حسن فالباء على هذا ايضا لآلة والمعنى فتقبلها بامر ذي قبول حسن وهو اقامتها مقام الذكر او تسلمها عقيب ولادتها فالوجهان متحدان في حاصل المعنى **قوله** وان يكون تقبل بمعنى استقبل **قوله** قسم لقوله فرضى بها في النذر مكان الذكر وتفعّل بمعنى استعمل كثير في كلامهم يقال فعمله بمعنى استعمله وتنقصه بمعنى استنقصه والحاصل ان القبول يحتمل ان يكون بمعنى ما يقبل به الشئ وان يكون مصدرا فكذا تقبل يحتمل ان يكون بمعنى رضى بها في النذر وان يكون بمعنى استقبل وتلقى اي فاخذها في اول امرها حين ولدت يقال استقبل الامر اذا اخذه في اوله وعنفوانه وعنفوان الشئ وانفوانه اوله وعين العنفوان بدل من الهمة **قوله** مجاز عن تربتها اي استعاره تمثيلية فانه تعالى شبه حاله في حسن تربتها ونفعها بما يصلح في جميع الاوقات بحال الزراع مع زرعده فانه لا يزال يتعهد زرعده ويسقيه ويحميه من الافات ويقلع عنه ما عسى ينبت فيه مما يضر صلاحه وكاله فاطلق اسم المشبه به على المشبه ثم اشتق منه **قوله** وقصروا زكريا غير عاصم في رواية ابن عباس **قوله** فان ابن عباس روى عنه عاصم مد زكريا منصوبا على انه مفعول ثان لكفل فانه تعدى بالتضعيف الى اثنين اي ضمنها الله زكريا وضمها اليه بالقرعة قال الامام محيي السنة وقرأ جزءه والكسائي وحفص عن عاصم زكريا مقصورا والآخرين يمدون يقال كفل يكفل كفالة وكفلا فهو كافل وهو الذي ينفق على انسان ويهتم باصلاح مصالحه وفي الحديث انا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين \* وقال تعالى اكفلنيها **قوله** اي الغرفة التي بنيت لها قبل لما ضم زكريا لمريم الى نفسه بنى لها بيتا واسترضع لها وقيل ضمها الى خالتها ام يحيى حتى اذا شبت وبلغت مبلغ النساء بنى لها محرابا في المسجد وجعل بابه في وسطه لا يرقى اليه الا بالسلم مثل باب الكعبة ولا يصعد اليها غيره وكان يأتيها بطعامها وشرابها ودهنها كل يوم قال الاصمعي المحراب الغرفة استدلالا بقوله تعالى اذ تسوروا المحراب والتسور لا يكون الا من علو يقال تسور الحائط اذا استعلاه وقال الزجاج المحراب اشرف الجبالس ومقدمها وقيل كانت المساجد عندهم تسمى المحارب والمحراب مفعول من الحرب لانه يحارب فيه الشيطان وهو في اللغة اسم للموضع العالي الشريف وقال الحسن حين ولدت مريم لم تلتم ثديا قط وكان يأتيها رزقها من الجنة فقال لها زكريا اني لك هذا قالت هو من عند الله فتكلمت وهي صغيرة كانتكم عيسى عليه الصلاة والسلام حال صفه **قوله** من اين لك هذا الرزق **قوله** هذا الرزق مبتدا ومن اين لك خبر قدم عليه وجلة قال يامريم استئناف وقيل معناه من اي جهة لك هذا لان اتي للسؤال عن الجهة واين للسؤال عن المكان **قوله** وهو دليل جواز الكرامة للاولياء لان حصول الرزق عندها على الوجه المذكور لا شك انه امر خارق للعادة ظهر على يد من لا يدعى النبوة وليس بمجزة لبعض الانبياء لان النبي الموجود في ذلك الزمان هو زكريا عليه الصلاة والسلام ولو كان ذلك مجزاة له لكان عالم بالحاله ولم يشته امره عليه ولم يقل لمريم اني لك هذا وايضا قوله تعالى بعد هذه الآية هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة مشعر بانه لما سألها عن امر تلك الاشياء وذكرت له ان ذلك من عند الله هنالك طمع في انخراق العادة بحصول الولد من المرأة الشبيخة العقيمة العاقرة بناء على انه قد كان آيسا من الولد بسبب شيخوخته وشيخوخة زوجته فلم يعتقد ان مارآه في حق مريم من الخوارق وان ذلك العلم لم يحصل له الا باخبار مريم لما كانت رؤية تلك الخوارق في حق مريم سببا لطمعه في انخراق العادة بولادة العاقر والشيخ الكبير واذا كان كذلك ثبت ان تلك الخوارق ما كانت مجزة زكريا عليه الصلاة والسلام ولانبي غيره لانعدامه فتعين انها كرامة لمريم عليها السلام مع كونها ارها صالحي عليه الصلاة والسلام فثبت المطلوب واما المعتزلة فقد احتجوا على امتناع الكرامات بانها دلالات صدق الانبياء ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي

فقال زكريا انا احق بها عندي خالتيها فابوا الا القرعة وكانوا سبعة وعشرين فانطلقوا الى نهر فالتقوا فيه اقلامهم فطفأ قلم زكريا وترسب اقلامهم فتكفلها ويجوز ان يكون مصدرا على تقدير مضاف اي بنى قبول حسن وان يكون تقبل بمعنى استقبل كتقضى ونجلى اي فاخذها في اول امرها حين ولدت بقبول حسن (وانبتها نباتا حسنا) مجاز عن تربتها بما يصلحها في جميع احوالها (وكفلها زكريا) شدد الفاعل جزاء والكسائي وعاصم وقصروا زكريا غير عاصم في رواية ابن عباس على ان الفاعل هو الله تعالى وزكريا مفعول اي جعله كافلا لها وضامنا لمصالحها وخفف الباقون ومدوا زكريا مرفوعا (كلمادخل عليها زكريا المحراب) اي الغرفة التي بنيت لها او المسجد او اشرف مواضعه ومقدمها سمي به لانه محل محاربة الشيطان كائنها وضعت في اشرف موضع من بيت المقدس (وجد عند هارزقا) جواب كلما وناصبه روى انه كان لا يدخل عليها غيره واذا خرج اغلق عليها سبعة ابواب وكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وبالعكس (قال يامريم اني لك هذا) من اين لك هذا الرزق الاتي في غير اوانه والابواب مغلقة عليك وهو دليل جواز الكرامة للاولياء وجعل ذلك مجزة زكريا يدفعه اشتباه الامر عليه (قالت هو من عند الله) فلا تستبعد قيل تكلمت صغيرة كعيسى عليه السلام ولم ترضع ثديا قط وكان رزقها ينزل عليها من الجنة (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) بغير تقدير لكثرة او بغير استحقاق تفضلا به وهو يحتمل ان يكون من كلامها وان يكون من كلام الله تعالى







(قال رب أنى يكون لى غلام) استبعادا من حيث العادة او استعظاما او تعجبا او استفهاما عن كيفية حدوثه (وقد بلغنى الكبير) اذكرنى كبر السن واثر فى وكان له تسع وتسعون سنة ولامرأته ثمان وتسعون (وامرأتى عاقرا) لاتلد من العقر وهو القطع لانها ذات عقر من الاولاد (قال كذلك الله يفعل ما يشاء) اى يفعل ما يشاء من العجائب مثل ذلك الفعل وهو انشاء الولد من شيخ فان وعجوز عاقرا او كما انت عليه وزوجك من الكبر والعقر يفعل ما يشاء من خلق الولد او كذلك الله مبتدا وخبر اى الله على مثل هذه الصفة ويفعل ما يشاء بيان له او كذلك خبر مبتدا محذوف اى الامر كذلك والله يفعل ما يشاء بيان له (قال رب اجعل لى آية) علامة اعرف بها الحبل لا سنبلة بالبشاشة والشكر وتزج مشقة الانتظار (قال آيتك ان لاتكلم الناس ثلاثة ايام) ان لاتصدر على تكليم الناس ثلاثا وانما حبس لسانه عن مكالمته خاصة لتخلص المدة لذكر الله تعالى وشكره قضاء لحق النعمة وكأنه قال آيتك ان يحبس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ما اشتق عن السؤال (الامر ما) اشارة بنحويد اورأس واصله التحريك ومنه الراموز للبحر والاستثناء منقطع وقبل متصل والمراد بالكلام ما دل على الضمير وقرى رمزا كخدم جمع راموز رمزا كرسى جمع رموز على انه حال منه ومن الناس بمعنى مترامزين كقوله متى ما تلقى فردين ترجف \* روانف أليتك وتستطارا (واذكر ربك كثيرا) فى ايام الحسنة وهو مؤكد لما قبله مبين للغرض منه وتقييد الامر بالكثرة يدل على انه لا يفيد التكرار (وسبح بالعشى) من الزوال الى الغروب وقيل من العصر او الغروب الى ذهاب صدر الليل (والابكار) من طلوع الفجر الى الضحى وقرى بفتح الهزة جمع بكر كسحر وامحار

قصيده وقوله من الله فى محل جر على انه صفة لكلمة فيتعلق بمحذوف اى كلمة كاشنة من الله وسيدا وحضورا ونبا احوال ايضا كصتفا ومن الصالحين صفة لقوله نيا اى نيا كاشنا من اولاد الصالحين او كاشنا من عدادهم فان مراتب الصلاح لكونها متفاوتة جازان بمدح به الانبياء وان كانت النبوة اشرف احوال نوع الانسان حتى ان سليمان عليه السلام مع كونه من جلة الانبياء قال وادخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين طلبا لا على مرتبه والظاهر ان يكون فى قوله أنى يكون لى غلام نامة وان الجار والظرف كلاهما متعلقان بكون والمعنى من اين يحدث او كيف يحدث لى غلام فان زكريا عليه الصلاة والسلام لما ناداه الملائكة وبشروه يصحى تعجب من مجيى الولد من الشيخين الكبيرين فراجع فى استكشاف وجهه وكيفية ظهوره الله تعالى فقال ذلك وقيل انه خطاب مع الملائكة والرب اشارة الى الربى ويجوز وصف المخلوق به فانه يقال فلان يربى ويحسن الى فان قيل لما يقن زكريا بقدرة الله تعالى على كل ممكن فدعاه ان يهب له ذرية طيبة فاجاب الله تعالى دعاه وبشره يصحى فلم تعجب منه ولم استعده والشك فى قدرة الله تعالى لا يقوم بشأه اذ لا يخفى على مثله انه لا يلزم ان يكون كل انسان مخلوقا من نطفة سابقة عليه وان تكون تلك النطفة مخلوقة من انسان سابق عليها والازم التسلسل وقدم الحوادث المتولدة بالنوع فلا بد من الانتهاء الى مخلوق خلقه الله تعالى لامن نطفة او من نطفة خلقها الله تعالى لامن انسان اشار المصنف الى جوابه بقوله استبعادا من حيث العادة الخ يعنى ان زكريا عليه الصلاة والسلام لم يقل هذا الكلام بناء على شك فى قدرة الله تعالى وانكاره لما قال الملائكة وانما قاله استبعادا لتسببه عن غير الوجوه المعتادة والاسباب المعهودة او استعظاما لقدرة الله تعالى لان الحادثة الواقعة على خلاف العادة ادل على عظم قدرة المحدث او تعجبا من وقوعه من حيث خفاء سببه وهذه الوجوه الثلاثة مبنية على ان يكون قوله انى يكون لى ولد بمعنى من اين يكون أبان يعطيه الله تعالى حال شيخوخته وشيخوخة زوجته ام بان يجعلها شابين ام بان يرزقه الله تعالى ذلك الولد من امرأة اخرى واستفهامه عن كيفية الحدوث مبنى على ان يكون انى بمعنى كيف لا يدل على كونه شاكا فى قدرة الله تعالى والكبر مصدر كبر الرجل يكبر كبرا اى ايس وبابه علم وقوله وامرأتى عاقرا جلة حاله اى البيا فى قوله لى فيتعذر الحمال على قول من يراه واما من البيا فى بلغنى والعاقرا من لا يولد له رجلا كان او امرأة واكثر استعماله فى المرأة التى لانحبل و اشار المصنف بقوله لانها ذات عقر الى ان بناء عاقرا للنسبة مثل نامرولابن او هو بمعنى مفعول اى معقورة **قوله** تعالى قال كذلك هذا القائل هو الرب المذكور فى قوله تعالى رب أنى يكون لى غلام وقدمر انه يحتمل ان يكون المراد به هو الله تعالى وان يراد جبريل عليه السلام لان الرب اذا استعمل مضافا يجوز اطلاقه على غيره تعالى و اشار المصنف اولا الى ان الكاف فى كذلك فى محل النصب على انها صفة مصدر محذوف والتقدير ما ذكره بقوله يفعل ما يشاء من العجائب فعلا مثل ذلك الفعل وثانيا الى انها فى محل النصب ايضا على انها حال من الابوين المدلول عليها بقوله يفعل ما يشاء والتقدير يفعل ما يشاء من خلق الولد من ابوين كاشين مثل ما انت عليه وزوجك **قوله** بيان له **قوله** اى بيان للايهام فى اسم الاشارة **قوله** علامة اعرف بها الحبل **قوله** اى حصول العلوق وذلك لان العلوق لا يظهر فى اول الامر وذكركم لرفته ثلاث فوات المسرة والبشاشة بوصول العطية المبشر بها وازدياد العبادة شكرا لله تعالى على انعامه وزوال مشقة الانتظار الى ظهور امارات العلوق وعلاماته **قوله** واحسن الجواب **قوله** اى اوقعه واكثره حسنا ما يقتضيه السؤال ويتفرع هو من السؤال طلب السائل معرفة وقت العلوق ليزيد فى العبادة شكرا فاجيب بما يعينه على العبادة والشكر وهو احتباس لسانه الا عن الشكر ويدل عليه قوله تعالى واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار **قوله** والاستثناء منقطع لان الرمز ليس من جنس الكلام اذ الرمز هو الاشارة بالعين او الحاجب او نحوهما ثم انه لما دى ما هو المقصود من الكلام من الدلالة على ما فى الضمير سمى كلاما وفسر الكلام بما يعينه وما يتركب من الحروف المجموعة قال الشاعر

اذا كلمتني بالعيون الفوار \* رددت عليها بالدموع البوار

فعلى هذا يكون الاستثناء متصلا **قوله** وقرى رمزا **قوله** بفتح جمع رامن كخدم وقرى رمزا بضمين جمع رموز كرسول ورسول وعلى القرآنين يكون حالا من ضمير زكريا المستكن فى تكلم ومن مفعوله معا كقردين فى البيت المذكور فانه حال من المنوى فى تلقى ومن ضمير المتكلم وترجف اى تضطرب بشدة وهو مجزوم لانه جواب



الشرط والروافد جمع رافعة وهي طرف الالية الذي يلي الارض من الانسان اذا كان قائما والروافد بمعنى  
الرافعتين وجمع لا من اللبس اذ لا يكون للانسان اكثر من رافعتين وتستطارا اصله تستطاران سقط النون للجزم  
وقيل اصله تستطاران فقلبت النون الفا للوقف ومعناه تمحرك وترتعش من شدة الخوف والباء في العشي بمعنى  
في والعشي جمع عشية وهي آخر النهار والعامه قراوا والابكار بكسر الهمزة وهو مصدر ابكر يكر ابكارا اي خرج  
بكراة وصار في وقت البكرة ثم يسمى ما بين طلوع الفجر الى الضحى ابكارا كما يسمى اصباحا وقرى شاذا والابكار بفتح  
الهمزة وهو جمع بكر بفتح الفاء والعين كسحر واسحار **قوله تعالى** واذ قالت الملائكة **قوله** ان شئت جعلته معطوفا  
على الظرف قبله وهو قوله اذ قالت امرأة عمران وان شئت جعلته منصوبا بمقدر **قوله** كلوها شفاها **قوله** قال  
اهل التفسير المراد بالملائكة ههنا جبريل عليه الصلاة والسلام وذلك لا يعلم الا بالخبر فان صح الخبر فهو كذلك والافلا  
ولم يقل من قال ذلك من الملائكة من هو قال الامام والقول بان القائل هو جبريل وان كان عدولا عن الظاهر الا انه  
يجب المصير اليه لان سورة مريم دلت على ان المتكلم مع مريم عليها السلام هو جبريل وهو قوله تعالى فارسلنا اليها  
روحنا فتمثل لها بشرا سويا اي سوى الخلق لتستأنس بكلامه ثم قال واعلم ان مريم ما كانت من الانبياء لقوله  
تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجلا يوحى اليهم واذ كان كذلك كان ارسال جبريل اليها اما ان يكون لكرامة لاهو هو  
مذهب من يجوز كرامات اولياء الله تعالى او ارهاصا لعيسى عليه الصلاة والسلام وذلك جائز عند الكعبي من  
المعتزلة او مجزاة لذكره عليه الصلاة والسلام وهو قول جمهور المعتزلة ومن الناس من قال ان ذلك كان على سبيل  
التنبيه في الروع والالهام واللقاء في القلب كافي حق ام موسى عليه الصلاة والسلام في قوله واوحينا الى ام موسى  
والارهاص من الرهص بالكسر وهو الصف الاسفل من الجدار وهو في الاصطلاح تقدم ما يشبه المجزاة على دعوى  
النبوة كاظلال الغمام لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلم الحجر والمدرو غير ذلك **قوله** واغناؤها برزق الجنة  
عن الكسب **قوله** فكان يأتيها رزقها من عند الله تعالى على ما قال تعالى كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا  
قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله قال الحسن ان امها لما وضعتها ما غنيتها طرفة عين بل ألقتها الى زكريا  
فكان رزقها يأتيها من الجنة **قوله** وتطهيرا **قوله** اي بان طهرها الله تعالى عن الكفر والمعصية وعن الافعال  
الذميمة والصفات القبيحة وعن ميسس الرجال وعن الخبث والنفاس قالوا وكانت مريم لا تحيض وعن تهمة اليهود  
وكنسهم **قوله** والثاني **قوله** وهو اصطفاؤها على نساء العالمين فان جميع ما ذكر لم ينفع لغيرها من الاناث روى  
موسى بن عتبة عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيدة نساء العالمين مريم  
ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية وهو حديث حسن يوافق الآية في الدلالة على ان مريم افضل من جميع نساء العالمين وعن  
انس قال حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم  
وآسية امرأة فرعون وهو يدل على ان هؤلاء الاربعة افضل النساء **قوله** في الجماعة **قوله** مستفاد من قوله مع  
الرا كعين وقوله بذكر اركانها فان كل واحد من القنوت وهو طول القيام والسجود والركوع من اركان الصلاة  
وتسمية الشيء بتسمية اشرف اجزائه مجاز مشهور فتكون الاجزاء الثلاثة وهي القيام والسجود والركوع مجازا  
عن الصلاة ويكون مع الرا كعين مجازا عن المصلين وعبر عنها باركانها الثلاثة وفي جعل الركن مجازا عن الكل مبالغة  
في المحافظة على اركانها **قوله** اوليقرن اركعي بالرا كعين **قوله** يعني ان كون فواصل الآية هي النون يستدعي  
ان يكون مع الرا كعين آخر الآية فلو اخر قوله وسجدي عن قوله واركعي لزم ان يفصل واركعي عن قوله مع الرا كعين  
وفي الكشف ويحتمل ان يكون في زمانها من يقوم وسجد في صلاته ولا يركع وفيه من يركع فامرت بان تركع مع  
الرا كعين ولا تكون مع من لا يركع وهو قول المصنف للايدان بان من ليس في صلاتهم ركوع ليسوا مصلين **قوله**  
ما ذكرنا من القصص **قوله** اي من حديث حنة وزكريا ويحيى ومريم وعيسى وانما هو من اخبار الغيب فلا يمكنك  
ان تعلمه الا بالوحي لقوله ذلك مبتدأ ومن انباء الغيب خبره وجلة نوحيه اليك مسأفة او صفة للغيب المعترف بلام  
العهد الذهنى على طريق قوله \* ولقد امر على التيم يسئني \* وهو الظاهر لقوله التي لم تعرفها الا بالوحي **قوله**  
والمراد تقرير كونه وحيا **قوله** جواب عما يقال لاشك ان المقصود من الآية بيان ان اخباره عليه الصلاة والسلام  
بنبا الغيب على الوجه المطابق للواقع من دلائل صدقه عليه الصلاة والسلام في دعوى النبوة بناء على ان الاخبار  
بالشيء على الوجه المطابق للواقع يتوقف على العلم به وطريق العلم بمحصن في المشاهدة والاستماع من اهل العلم

(واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك  
وطهرك واصطفاك على نساء العالمين)  
كلوها شفاها كرامة لها ومن انكر الكرامة  
زعم ان ذلك كان مجزاة زكريا او ارهاصا  
لنبوة عيسى عليه السلام فان الاجماع على  
انه تعالى لم يستنبئ امرأة لقوله تعالى  
وما ارسلنا قبلك الا رجلا وقيل ألهموها  
والاصطفاء الاول تقبلها من امها ولم تقبل  
قبلها انثى وتفرغها للعبادة واغناؤها برزق  
الجنة عن الكسب وتطهيرها تطهيرها  
عما يستغذر من النساء والثاني هدايتها  
وارسال الملائكة اليها وتخصيصها بالكرامة  
السنية كالولد من غير اب وتبريتها بمافدته  
اليهود بانطاق الطفل وجعلها وابنها آية  
للعالمين (يا مريم اقنتي لربك واسجدي  
واركعي مع الرا كعين) امرت بالصلاة في  
الجماعة بذكر اركانها مبالغة في المحافظة عليها  
وقدم السجود على الركوع اما لكونه كذلك  
في شريعتهم او للتنبيه على ان الواو لا توجب  
الترتيب اوليقرن اركعي بالرا كعين للايدان  
بان من ليس في صلاتهم ركوع ليسوا مصلين  
وقيل المراد بالقنوت ادامة الطاعة كقوله  
تعالى آمن هو قانت آناه الليل ساجدا وقائما  
وبالسجود الصلاة كقوله تعالى وأدبار  
السجود وبالركوع الخشوع والاختبات  
(ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك) اي  
ما ذكرنا من القصص من الغيوب التي لم تعرفها  
الا بالوحي (وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم)  
اقداحهم للاقتراع وقيل افترعوا باقلامهم  
التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركا والمراد  
تقرير كونه وحيا على سبيل التكميم بمنكره  
فان طريق معرفة الوقائع المشاهدة او السماع  
وعدم السماع معلوم لاشبهة فيه عندهم  
فبقى ان يكون الاتهام باحتمال العيان  
ولا يظن به عاقل

وقراءة اسفارهم والوحى وان ما عدا الوحى من طرق العلم منتف قعنين انه عليه الصلاة والسلام انما اخبر بتلك  
الانباء بالوحى وانه نبى حقائم انه تعالى لم ينف من طرق العلم الا المشاهدة ولا حاجة الى نفيها لكون انتفاها معلوما  
قطعا لان مشاهدة ماسبق على المشاهد سبعا زمانيا واستحالتها معلومة لكل احد بخلاف الاستماع من الاساندة  
واصحاب التواريخ فانه وان كان منفي في نفس الامر ايضا كالمشاهدة الا انه متوهم ليس استحالة كاستحالة  
المشاهدة فالتصريح بنفى ما لا حاجة الى نفيه وترك التعرض لنفى ما ينبغي التعرض لنفيه خلاف مقتضى الظاهر  
فما الوجه في ذلك وتقرير الجواب ان ذلك انما وقع لنكتة وهى التهمك باليهود المنكرين لنبوته عليه الصلاة والسلام  
وان يوحى اليه وطريق التهمك منحصر في الثلاثة المذكورة لا محالة وانهم ينكرون الوحى ويعترفون ايضا  
بانه عليه الصلاة والسلام ليس من اهل السماع والقرآءة للقطع بانه عليه الصلاة والسلام لم يخالط الكتاب ولم  
يصاحب احدا من اهل الكتاب فلم يبق من طرق علمه الا مشاهدة ما خبر به من الوقائع فاذا نفيتم مع كون  
انتفاها معلوما قطعا وبقينا عند كل احد كان المقصود من نفيها التهمك بمنكرى الوحى كأنه قبل ايها المنكرون لان  
اوحى اليه والمتهمون في دعوى نبوته ليس لكم في سبب الاتهام سوى احتمال المشاهدة والعيان وانه غاية السفاهة  
ونهاية الخذلان ومن اضل ممن عدل عن الاحتمال الثابت بالمعجزات الساطعة والبراهين القاطعة الى احتمال  
لا يذهب اليه وهم احدواى حالة ادعى الى الضحك والاستهزاء والسخرية من حال هؤلاء **قوله متعلق بمحذوف**  
منصوب المحل به فان ايهم لا يصح ان يكون ابتداء استفهام لفساد المعنى ولا يجوز تعليقه بيلقون لان التعليق  
بالاستفهام من خصائص افعال القلوب ويلقون ليس منها ولا مما يحكى بعده الجمل فلا بد من ان يقدر فعل له تعلق  
يلقون لثلايق قطع النظم فان قولهم ايهم يكفل مرتبط من جهة المعنى بيلقون فلما لم يصح تعليقه بالاستفهام وجب  
ان يتعلق بفعل مقدر ليلقى الارتباط المعنوى ووجب ان يكون الفعل المقدر مما يصح تعليقه بالاستفهام ويتعلق  
يلقون بان يكون في موضع المفعول له وذلك قوله اي يلقونها ليعلموا وان لم يكن مما يصح تعليقه بالاستفهام  
فلا بد ان يكون مما يحكى بعده الجمل ويكون في موضع الحال من فاعل يلقون اي يلقون قائلين ايهم يكفل مريم  
والظاهر في عبارة المصنف او يقولوا ان تكون بنون الاعراب اذلا وجه لكون يقولوا علة لاقاء الاقلام ولم يقدر  
ينظرون كما قدره الزمخشري لان التعليق من خواص افعال القلوب كما هو المشهور وهو ليس منها واما الزمخشري  
فقد اعتمد على ما ذكره الشيخ ابن الحاجب من ان النظر فعل ادراكى يصح تعليقه بالاستفهام خاصة **قوله بدل**  
من اذ قالت الاولى **قوله** فيه بعد لكثرة الفاصل بين البدل والمبدل منه **قوله** او من اذ يختصمون **قوله** والظاهر ان  
المراد بالبدل هو بدل الكل من الكل وذلك يستلزم اتحاد زمان للاختصاص بزمان قول الملائكة وليس كذلك  
لان الاختصاص وقع في زمن صغر مريم جدا وقول الملائكة وقع بعد ذلك بزمان مديد فكيف يصح الاستبدال  
من اذ يختصمون بدل الكل فالمصنف اشار الى جوابه باعتبار كون زمان الاختصاص والبشارة زمانا ممتدا متسعا  
يقع الاختصاص في بعض اجزائه والبشارة في بعض آخر فيكون قوله اذ يختصمون اشارة الى جميع ذلك الزمان  
وكذا قوله واذ قالت الملائكة يكون اشارة الى جميع ذلك الزمان فيكون الثانى عين الاول بهذا الاعتبار فيجوز ان  
يكون بدلا منه بدل الكل وقد شاع بينهم ان يعبر عن الزمان الواقع ظرفا للفعل بزمان ممتد يقع فيه افعال كثيرة نحو  
لغيت سنة كذا وفارقته في تلك السنة والحال ان الملاقة وقعت في اول السنة والفارقة في آخرها ومنه في قوله  
تعالى بكلمة منه في محل الجر على انه صفة للكلمة ومن لا بداء الغاية لان سبب ظهور عيسى عليه الصلاة والسلام  
وحدوثه هو الكلمة العائدة منه تعالى اطلق عليه لفظ الكلمة بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب وحدوث  
كل مخلوق وان كان بسبب هذه الكلمة الا ان السبب المتعارف للحدوث لما كان مفقودا في حق عيسى عليه الصلاة  
والسلام كان اسناد حدوثه الى الكلمة اتم واكمل فجعل عيسى عليه الصلاة والسلام بهذا الاعتبار كأنه نفس  
الكلمة كما يقال لمن غلب عليه الجود والكرم انه نفس الجود ومحض الكرم على سبيل المبالغة فكذا هنا **قوله**  
من الالقاب المشرفة **قوله** بكسر الراء المشددة **قوله** واشتقاقها **قوله** اي والقول باشتقاق المسيح من المسيح  
وباشتقاق عيسى من العيس بفتحين تكلف اذ لا معنى لاشتقاق الاسماء الانجيكية من الالفاظ العربية **قوله** او بما طهره  
من الذنوب **قوله** قيل كان مسوحا بدهن طاهر مبارك يمسح به الانبياء ولا يمسح به غيرهم قالوا وهذا الدهن من  
مسح به وقت الولادة فانه يكون نيا وقيل انه خرج من بطن امه مسوحا بالدهن **قوله** او مسح الارض **قوله** اي

(ايهم يكفل مريم) متعلق بمحذوف دل  
عليه بيلقون اقلامهم اي يلقونها ليعلموا او يقولوا  
ايهم يكفل مريم (وما كنت لديهم  
اذ يختصمون) تنافسا في كفتاتها  
(اذ قالت الملائكة) بدل من اذ قالت الاولى  
وما بينهما اعتراض او من اذ يختصمون على  
ان وقوع الاختصاص والبشارة في زمان  
متسع كقولك سنة كذا (يا مريم ان الله  
يشرك بكلمة من اسماء المسيح عيسى بن مريم)  
المسيح لقبه وهو من الالقاب المشرفة  
كالصديق واصله بالعبرية مشيحا ومعناه  
المبارك وعيسى معرب ايشوع واشتقاقها  
من المسيح لانه مسح بالبركة او بما طهره من  
الذنوب او مسح الارض ولم يقم في موضع  
او مسحه جبريل ومن العيس وهو يياض  
يعلموه حجرة تكلف لا طائل تحته



قطعهما كما سمي الدجال مسيحا من حيث انه يمسح الارض اى يقطعها في المدة القليلة او من حيث ان احدى عينيه ممسوحة وقوله تعالى اسمه مبتدأ والمسيح خبر وعيسى بدل منه او عطف بيان او خبر بعد خبر على رأى من يجوز تعدد الخبر مبتدأ واحداً بن مريم يجوز ان يكون صفة لعيسى ويؤيده كتب الناس اياه بدون ألف ويجوز ان يكون خبرا ثالثا وقد صرح المصنف بان المسيح لقب عيسى عليه الصلاة والسلام فيكون عيسى اسمه العلم قدم اللقب على الاسم العلم لشهرة اللقب بالنسبة الى الاسم لان المسيح فلما يقع على مسمى يشبه به وعيسى قد يقع على عدد كثير فيغير المراد من غيره بوصفه الموضح وهو ابن مريم **قوله وابن مريم** لما اختار ان المسيح وعيسى وابن مريم اخبار مترادفة اخبر بها عن قوله اسمه اجاب عما يرد من انها صفات وليست باسماء وتقرر الجواب انه ليس المراد بالاسم ما يرادف اللقب والعلم او ما يعمهما فقط بل المراد به كل لفظ يكون علامة مميزة للمسمى عما سواه ولما كان ابن مريم اسما بهذا المعنى نظم في سلك الاسماء واخبر بكل واحد من الالفاظ الثلاثة عن قوله اسمه **قوله** ولا ينافي تعدد الخبر افراد المبتدأ لما ذهب الى ان هذه الالفاظ الثلاثة اخبار متعاقبة يستعمل كل واحد منها بالخبرية عن شئ واحد وهو اسمه ورد عليه انه لا يجوز عند بعض اهل العربية فيقول في توجيه اجاب عنه او لا بان المبتدأ ايضا متعدد بحسب المعنى وثانيا بان المراد بالاسم ما يكون علامة للمسمى بحيث يعرف ويميز بها المسمى عن غيره ومجموع هذه الالفاظ الثلاثة اسم واحد بهذا المعنى فلذلك وقعت خبرا عن شئ واحد وليس كل واحد منها مستقلا بالخبرية بل هو من باب حلوحامض قال الامام فان قيل لم قال اسمه المسيح بن مريم والاسم ليس الاعيسى واما المسيح فهو لقبه واما ابن مريم فهو صفته والجواب ان الاسم علم المسمى ومعرفة له فكأنه قيل الذي يعرف به اسم تلك الكلمة هو مجموع هذه الثلاثة والمصنف اشار الى هذا الجواب بقوله ويحتمل ان يراد ان الذي يعرف به الخ وثالثا بان الخبر هو المسيح وعيسى خبر مبتدأ محذوف فان قيل لم ذكر ضمير اسمه مع كونه راجعا الى الكلمة اجيب بانه ذكر اعتبارا لجانبا المعنى فان المراد بهما ذكر **قوله** وانما قيل ابن مريم يعني ان حال توجه الخطاب الى مريم يقتضي ان يقال عيسى ابنك الا انه قيل عيسى بن مريم تنبيه لها على انها انما تلده من غير اب فلا ينسب ولدها الا الى امه فيقال في مقام تسميته وتمييزه عن غيره ابن مريم فلوقيل ابنك لم يلزم هذا المعنى **قوله** وتذكيرها يعني ذكر الحال مع ان ذا الحال مؤنث نظر الى جانب المعنى لان المراد بالكلمة الولد المكون بالكلمة كما ذكر ضمير اسمه لذلك ومعنى الوجيه ذو الجاه والشرف والقدر يقال وجه الرجل يوجه وجاهة فهو وجه اذا صار له منزلة رفيعة عند الناس والسلطان وقال بعض اهل اللغة الوجيه الكريم لان اشرف اعضاء الانسان وجهه فجعل الوجه استعارة عن الكرم والكمال **قوله** والوجه في الدنيا النبوة فلا يراد ان يقال كيف كان وجهها في الدنيا مع ان اليهود يمالونهم بما ملوه كما انه تعالى سمي موسى وجهها حيث قال يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجهها فان طعن بنى اسرايل فيه وايدأهم اياه لم يقدح في وجاهته وبناء التفعيل في المقرين ليس للتكثير والمبالغة بل هو لتعديدية لان التضعيف الواقع للمبالغة لا يكسب الفعل مفعولا وهذا البناء قد عدا الى المفعول حيث بنى منه اسم المفعول بخلاف موت البهائم **قوله** تعالى ويكلم الناس معطوف على قوله وجهها ووجهها ومكلمها فان الجملة الفعلية الحالية مقدرة بالاسم فجاز عطفها على الاسمية والكلمة التي اجتمع قوتها وتم شباها واوّل سن الكهولة ثلاثون وقيل اثنان وثلاثون وقيل اربعون وآخر سنها خمسون وقيل ستون ويدخل في سن الشيخوخة **قوله** في المهد متعلق بمحذوف على انه حال من الضمير في يكلم اي يكلم صغيرا وكهلا لان المراد انه يكلم الناس في الحالة التي يكون الصبي فيها في المهد لانه يكلمهم حال كونه مضجعا في المهد حقيقة **قوله** اي يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء اشاره الى جواب ما يقال تكلمه حال كونه في المهد من المعجزات واماتكلمه في حال الكهولة فليس من المعجزات فالعائدة في ذكره وتقريره ان تكلمه في حال الطفولية والكهولة على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت بان يكون كلامه في حال الطفولية مثل كلام الانبياء والحكماء لاشك انه من اعظم المعجزات **قوله** والمهد مصدر يقال مهدت الفراش مهدا بسطته ووطأته وتمهد العذر بسطه وكلام عيسى في المهد هو قوله في تبرئة امه اني عبدالله آتاني الكتاب وجعلني نبيا الى قوله ويوم ابعث حيا وحكى عن مجاهد قال قالت مريم كنت اذا خلوت انا وعيسى حدثني وحدثته فاذا شغلني عنه شأن يسبح في بطني وانا اسمع قال ابن قتبية لما بلغ عيسى بن مريم ثلاثين سنة ارسله الله الى بنى اسرائيل فكثرت في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله تعالى وقال وهب

وابن مريم لما كانت صفة تميز تمييز الاسماء نظمت في سلكها ولا ينافي في تعدد الخبر افراد المبتدأ فانه اسم جنس مضاف ويحتمل ان يراد ان الذي يعرف به ويميز عن غيره هذه الثلاثة فان الاسم علامة للمسمى والمميز له ممن سواه ويجوز ان يكون عيسى خبر مبتدأ محذوف وابن مريم صفته وانما قيل ابن مريم والخطاب لها تنبيه على انه يولد من غير اب اذا الاولاد تنسب الى الآباء ولا تنسب الى الام الا اذا فقد الاب (وجهها في الدنيا والآخرة) حال مقدرة من كلمة وهي وان كانت نكرة لكنهما موصوفة وتذكيرها للمعنى والوجهة في الدنيا النبوة وفي الآخرة الشفاعة (ومن المقرين) من الله وقيل اشارة الى علو درجته في الجنة او رفعه الى السماء وصحبة الملائكة (ويكلم الناس في المهد وكهلا) اي يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت والمهد مصدر سمي به ما مهد للصبي من مضجعه وقيل انه رفع شابا والمراد وكهلا بعد نزوله

ابن ميه جاءه الوحي على رأس ثلاثين سنة فكث في نبوته ثلاث سنين واشهر اثم رفعه الله وعلى التقديرين صح ان يقال انه بلغ زمن الكهولة وكلم الناس فيه ثم رفع الى السماء على بعض تفاسير من اول الكهولة واما قول من يقول ان اول سن الكهولة اربعون سنة فلا بد ان يقول انه رفع شابا ولا يكلم الناس كهلا الا بعد ان ينزل من السماء في آخر الزمان فانه حينئذ يكلم الناس ويقتل الدجال **قوله** وذكر احواله المختلفة من الصبي الى الكهولة ردة على وفد نجران في قولهم ان عيسى كان آلهالانه من المعلوم عند كل احد ان التغير مستحيل في حق الاله **قوله** ومن الصالحين حال ثالث **قوله** والظاهر انه حال رابع فان قوله وجيها حال وكذلك قوله ومن المقرين وقوله ويكلم الناس وقوله ومن الصالحين فهذه اربع احوال انتصبت من قوله بكلمة والمعنى يشرك به موصوفا بهذه الصفات والاحوال وجعل قوله يكلم الناس معطوفا على قوله بكلمة منه اسمه المسيح وجعل ايتار الاممية في جانب المعطوف عليه لقصد الاستمرار والثبات وفي جانب المعطوف اثر الفعلية المضارعية لقصد التجدد والحدوث دليل على انه لا رتبة اعظم من كون المرء صالحا لان المرء لا يكون كذلك الا بان يكون في جميع الافعال والتروك مواظبا على النهج الاصلح والطريق الاكل ومعلوم ان ذلك يتناول جميع المقامات في الدين والدنيا من افعال القلوب وافعال الجوارح **قوله** تعجب او استبعاد عادي **قوله** على ان يكون اني يكون بمعنى من اين يكون فان التبشير به يقتضي التعجب بما يقع على خلاف العادة اذ لم تجر عادة بان يولد ولد بلا اب وقوله او استفهام على ان اني يكون بمعنى كيف يكون هذا الولد اذ يتزوج يقع في المستقبل ام يخلق الله تعالى اياه ابتداء اي من غير مسيس **قوله** كلام مبتدأ **قوله** اي مستأنف لا محل له من الاعراب سواء كان استئناف اخبار من الله او عن الله تعالى على اختلاف القرآن ولا يلزم ان تكون الواو عاطفة البتة لان التحويين نصوا على ان الواو قد تكون للاستئناف بدليل ان الشعر آياتون بها او آتئل اشعارهم من غير تقدم شيء يكون مابعد لها معطوفا عليه ويسمونها واو الاستئناف ومن ذهب الى ان الواو لا تكون غير عاطفة البتة فتر ان الشاعر عطف كلامه على شيء هو في نفسه ولكن الاول اشهر القولين **قوله** او عطف على يشرك **قوله** اي ان الله يشرك بكلمة ويعلم ذلك المولود المعبر عنه بكلمة وهذا الوجه ظاهر على القراءة بباء الغيبة واما على القراءة بنون العظمة فعبه اشكال لان يشرك خبر ان الله فلو كان فعلم عطفيا عليه بصير التقدير ان الله فعلمه وقبل في تأويله انه من قبل الانفسات من ضمير الغيبة الى ضمير التكلم اي انا بالفخامة والتعظيم وردته التحرير التفاضل الى رجه الله بقوله واما حديث الانتفات مما لا ينبغي ان يلتفت اليه لان التكلم في الحكاية لا يكون الا من الحاكي الا ترى انك لو قلت قال عليه الصلاة والسلام \* ان الله ارسل رياحا فتثير السحاب لم يكن كلاما لله \* وقيل في دفع الاشكال اصل الكلام اننا يشرك ولما بلغ الملائكة ذلك الكلام الى مريم قالوا بطريق الغيبة ان الله يشرك فلو حظ في العطف ما هو اصل الكلام ونقل عن ابي حيان انه استبعد عطفه على يشرك جدا لاستلزامه طول الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه **قوله** او وجيها **قوله** لانه قد مر انه حال مقدرة فيجوز ان يعطف عليه جملة حالية تجعل فعلها مضارعا للتجدد والحدوث **قوله** او الكتاب الكسبة **قوله** يعني انه مصدر بمعنى الخط والكتابة والحكمة العلوم العقلية والشرعية وتهذيب الاخلاق واخر تعليم التوراة عن تعليم الخط والحكمة لان التوراة كتاب الهى فيه اسرار عظيمة والانسان مالم تعلم العلوم الكثيرة لا يمكنه ان يخوض في البصث عن اسرار الكتب الالهية ثم ذكر بعده تعليم الانجيل لان من تعلم الخط ثم تعلم العلوم ثم اسرار الكتاب الذي انزله الله على من قبله من الانبياء قد عظمت درجته في العلم فاذا انزل الله عليه بعد ذلك كتابا آخر وقف على اسرارها واطلع على حكمها وحقائقها لبلوغه الى ارفع مراتب الاستعداد وقوله منصوب بمضمرة على ارادة القول اي على ان يكون ذلك الفعل المضمرة معمولا لقول مضمرة ايضا ووجه الاحتياج الى الاضمار انه لا يصح عطفه على شيء من المنصوبات المذكورة قبله وهي وجيها ومن المقرين ويكلم وفي المهدوم من الصالحين وذلك لان الضمائر المتقدمة غيب وضمير قوله ومصداقا ورسولا في حكم التكلم لتعلق قوله اني قد جئتكم ولما بين يديهما فاحتيج الى ذلك التقدير ليناسب الضمائر ثم جوز كونه منصوبا بالعطف على الاحوال المتقدمة لتضمن ارسول معنى النطق وكذا مصداقا فيه ايضا معنى النطق فكأنه قيل وناطقا باني قد جئتكم ومصداقا لما بين يدي **قوله** وتخصيص بنى اسرائيل لخصوص بعثه اليهم فان هذه الآية تدل على انه عليه الصلاة والسلام كان رسولا الى كل بنى اسرائيل وانه لم يبعث الا اليهم وكان اول انبياء بنى اسرائيل يوسف بن يعقوب وآخرهم عيسى بن مريم عليهم الصلاة والسلام وقال بعض

وذكر احواله المختلفة المتنافية ارشادا الى انه بمنزل عن الالهية (ومن الصالحين) حال ثالث من كلمة او ضميرها الذي في يكلم (قالت رب اني يكون لي ولد ولم يمسني بشر) تعجب او استبعاد عادي او استفهام عن انه يكون بتزوج او غيره (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) القائل جبريل او الله تعالى وجبريل حكى لها قول الله تعالى (اذ قضى امرا فاما يقول له كن فيكون) اشارة الى انه تعالى كما يقدر ان يخلق الاشياء مدرجا باسباب ومواد يقدر ان يخلقها دفعة من غير ذلك (ونعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) كلام مبتدأ ذكر تطييبا لقلوبها وازاحة لما هما من خوف اللوم لما علمت انها لدمن غير زواج او عطف على يشرك او وجيها والكتاب الكسبة او جنس الكتب المنزلة وخص الكتابان لفضلهما وقرأنا نافع وعاصم ويعلمه بالياء (ورسولا الى بنى اسرائيل اني قد جئتكم بآية من ربكم) منصوب بمضمرة على ارادة القول تقديره ويقول ارسلت رسولا باني قد جئتكم او بالعطف على الاحوال المتقدمة مضمنا معنى النطق فكأنه قال وناطقا باني قد جئتكم وتخصيص بنى اسرائيل لخصوص بعثه اليهم اوله ردة على من زعم انه مبعوث الى غيرهم



اليهود انه عليه السلام كان مبعوثا الى قوم مخصوصين من بني اسرائيل او من غيرهم وعلى التقديرين تكون الآية راد لهم **قوله** نصب بدل أنى قد جئتكم **قوله** فانه منصوب بنزع الخافض اذا الاصل بأنى فلذلك قرأ العامة أنى قد جئتكم بفتح الهمزة واما قوله انى اخلق فقرأه نافع بكسر الهمزة اما على اضمار القول او على الاستئناف وقرأ الباقون بفتح الهمزة اما على انها بدل من انى قد جئتكم او على انها بدل من آية فعلى هذا يكون محلها الجرأى وجئتكم بأنى اخلق وهذا نفسه آية من الآيات وهذا البدل يحتمل ان يكون بدل كل من كل ان اريد بالآية شئ خاص وان يكون بدل بعض من كل ان اريد بالآية الجنس فانه قال بآية مع انه قد اتى بآيات اما لان المراد بالآية الجنس واما لان الكل آية واحدة من حيث انه يدل على شئ واحد وهو صدقه عليه الصلاة والسلام في دعوى الرسالة او على انها خبر مبتدأ محذوف وتقديره هي انى اخلق اى الآية التى جئت بها انى اخلق وهذه الجملة فى الحقيقة جواب لسؤال مقدر كان قائلا قال وما الآية فقال ذلك **قوله** والمعنى اقدر لكم **قوله** فان اخلق فى الاصل هو التقدير كما فى قوله تعالى فتبارك الله احسن الخالقين اى المقدرين وقد ثبت ان العبد لا يكون خالقا بمعنى التكوين والابداع فوجب ان يكون بمعنى التقدير والتسوية وقوله لكم متعلق بأخلق واللام للعلة اى لاجلكم بمعنى تحصيل ايمانكم ودفع تكذيبكم اى أن الكاف فى قوله كهيئة الطير فى محل النصب على انه صفة مفعول محذوف اى اخلق لكم هيئة مثل هيئة الطير والهيئة اما مصدر فى الاصل ثم اطلقت على المفعول اى المهيأ فالخلق بمعنى المخلوق واما اسم لحال الشئ وليس بمصدر ولما كان الكاف اسما بمعنى المثل صرح ان يرجع اليه ضمير فيه والمعنى فانفخ فى مثل هيئة الطير روى ان عيسى عليه الصلاة والسلام لما ادعى النبوة وظهر المجزات طابوه بخلق خفاس تعنتا فاخذ طينا فصوره ثم نفخ فيه فاذا هو بطير بين السماء والارض قال وهب كان بطير مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا ليميز فعل الخلق من فعل الله تعالى قيل انما طلبوا منه خلق الخفاس لانه اعجب من سائر الخلق ومن عجابه انه لحم ودم بطير بغير ريش ويلد كما يلد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور ويكون له الضرع ويخرج منه اللبن ولا يبصر فى ضوء النهار ولا فى ظلمة الليل وانما يرى فى ساعتين ساعة بعد غروب الشمس وساعة بعد طلوع الفجر قبل ان يسفر جدا ويضحك كما يضحك الانسان ويحيض كما تحيض المرأة ثم اختلف الناس فقال بعض انه لم يخلق غير الخفاس ويؤيده قراءة نافع فيكون طائرا بالالف على التوحيد وقال آخرون انه خلق انواعا من الطير ويؤيده قراءة الباقيين طيرا على الجمع فان الطير اسم جنس يقع على الواحد وعلى الجمع ولما دل القرآن على انه عليه الصلاة والسلام انما تولد من نفخ جبريل عليه الصلاة والسلام فى مريم وجبريل عليه السلام روح محض وروحانى محض فلا جرم كانت نفخة عيسى سببا للحياة والروح **قوله** وارى الاكه **قوله** عطف على اخلق والبراءة النفسى من الشئ المكروه ملاسته وكذلك التبرى والاكه الذى هو اعمى وقبل الذى هو مغموس العين واربؤه جعله بصيرا بعد الكمه قال الزمخشري لم يوجد فى هذه الامة اكه غير قتادة وعابه السدوسى صاحب التفسير قال الراغب وقد يقال لمن ذهب عينه اكه وانشد \* كهت عيناه حتى ابصتا \* خص عليه الصلاة والسلام هذين المرضين بالذكر لالهما اعييا الاطباء وكان الغالب فى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام الطب فأراهم الله تعالى الامر المعجز من جنس ذلك قال وهب ربما اجتمع على عيسى عليه الصلاة والسلام من المرضى فى اليوم الواحد خمسون ألفا من اطاق منهم ان يبلغه بلغه ومن لم يطق مشى اليه عيسى وكان يداوهم بالدعاء على شرط الايمان روى ان عيسى لما قال لهم ابرى الاكه والابرص قالوا ان لنا اطباء يفعلون ذلك فذهبوا الى جالينوس واخبروه بذلك فقال اذا ولد اعمى لا يبصر بالعلاج والابرص اذا كان بحال اذا غرزت الابرة لا يخرج منه الدم لا يبرأ بالعلاج فان كان هو يحيى الموتى فهو نبى ليس بطبيب فرجعوا الى عيسى وجاءوا بالاكه والابرص ففتح يده فأبصر الاعمى وبرى اابرص فأمن به بعضهم وحمد بعضهم وقالوا هذا معمرهم قال عيسى عليه الصلاة والسلام واحيى الموتى باذن الله فأخبروا بذلك جالينوس قال الميت لا يعيش ولا يحيى بالعلاج فان كان هو يحيى الموتى فهو نبى ليس بطبيب فطلبوا منه ان يحيى الموتى فأحى اربعة انفس حازر وكان صديقا له فارسل اخته الى عيسى عليه الصلاة والسلام فقالت ان اخاك حازر يموت فأتته وكان بينه وبينه مسيرة ثلاثة ايام فأتاهم واصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة ايام فقال لآمه انطلقى بنا الى قبره فانطلقت معهم الى قبره وهو فى صخرة مطبقة فقال عليه الصلاة والسلام اللهم رب السموات السبع والارضين السبع انك ارسلتنى الى بنى اسرائيل ادعوه الى دينك واخبرهم انى احى الموتى فأحى

(انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير) نصب بدل أنى قد جئتكم او جرّ بدل آية اوردفع على هى انى اخلق لكم والمعنى اقدر لكم واصور شيئا مثل صورة الطير وقرأ نافع انى بالكسر (فانفخ فيه) الضمير للكاف اى فى ذلك المماثل (فيكون طيرا باذن الله) فيصير حيا طائرا باذن الله نبيه على ان احياه من الله تعالى لامنه وقرأ نافع هنا وفى المائة طائرا بالالف والهمزة (وارى الاكه والابرص) الاكه الذى ولد اعمى او الممسوح العين روى انه ربما كان يجتمع عليه ألوف من المرضى من اطاق منهم اناه ومن لم يطق اناه عيسى عليه السلام وما يداوى الا بالدعاء (واحى الموتى باذن الله) كرّر باذن الله دفعالتوهم الالوهية فان الاحياء ليس من جنس الافعال البشرية

عازر فقام عازرو ودكه بقطر فخرج من قبره وبقي ولد له من العجوز \* ومرت بميت على عيسى محمول على سرير فدفن الله  
عيسى فجلس على سريره ونزل عن اعناق الرجال ولبس ثيابه وحل السرير على عنقه ورجع الى اهله فبقي وولده \*  
وابنة العاشر الذي يأخذ العشور قيل له اتحيها وقد ماتت امس فدفن الله تعالى فاحياها وماتت وبقيت وولد لها  
وسام بن نوح فدفن الله تعالى بالاسم الاعظم فخرج من قبره \* روى ان القوم قالوا انت تحيي من كان موته قريبا فلعلهم  
لم يموتوا واصابهم سكتة فأتى لنا سام بن نوح فقال عيسى عليه السلام دلوني على قبره فخرج القوم معه حتى انتهى  
الى قبره فدفن الله فخرج من قبره وقد شاب رأسه فقال له عيسى كيف شاب رأسك ولم يكن في زمانك شيب فقال له  
يا روح الله انك لما دعوتني سمعت من يقول اجب روح الله فظننت ان القيامة قد قامت فن هول ذلك شاب رأسي  
فسأله عن النزع فقال يا روح الله ان مرارة النزع لم تذهب من وقت موتي وكان قد مر من وقت موته اكثر من اربعة  
آلاف سنة فقال للقوم صدقوني فاني نبي فآمن به بعضهم وكذب به آخرون وقالوا هذا سحر فارنا آية اخرى نعلم  
بها انك صادق فاجبرنا بما نأكله في بيوتنا ومائد خره فاخبرهم وقال يا فلان انك اكلت كذا وكذا وادخرت كذا  
وكذا فذلك قوله تعالى وانبتكم بما تأكلون ومائد خرون في بيوتكم فالفه تعالى حكى ههنا خمسة انواع من معجزات  
عيسى عليه الصلاة والسلام النوع الاول ذكره بقوله اني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير الاية والنوع الثاني  
والثالث والرابع ذكره بقوله تعالى وارى الاكده والارص واحيي الموتى باذن الله تعالى والنوع الخامس ذكره  
بقوله وانبتكم بما تأكلون ومائد خرون في بيوتكم **قوله** تعالى ان في ذلك لاية لكم ان كنتم مؤمنين **قوله**  
اشارة الى جميع ما تقدم من الخوارق واشير اليها بلفظ الافراد وان كانت جمعا في المعنى بتأويل ما ذكر وما تقدم  
والظاهر ان هذه الالفاظ من كلام عيسى عليه الصلاة والسلام ختم بها كلامه وان احتمل ان تكون من كلام الله  
تعالى وجواب قوله ان كنتم مؤمنين محذوف اي ان كنتم مؤمنين انتفعتم بذلك المذكور **قوله** عطف على رسولا  
على الوجهين **قوله** اي سواء كان تقديره ويقول ارسلت رسولا باني قد جئتكم او حال كونه ناطقا باني قد جئتكم وباني  
اصدق ما بين يدي قال الفراء والزجاج نصب مصدقا على الحال والمعنى وجئتكم مصدقا لما بين يدي وجاز اضمار  
جئتكم لدلالة اول الكلام عليه وهو قوله اني قد جئتكم باية ويجوز ان يكون منصوبا بالعطف على محل باية  
لان باية في محل النصب على الحال اذا التقدير وجئتكم ملتبسا باية ومصدقا **قوله** مقدر باضمارة **قوله** اي متعلق  
بفعل مضمر لدلالة ما تقدم عليه اي وجئتكم لاجل **قوله** او مردود على قوله اني قد جئتكم باية **قوله** اي منظم  
معه في كونه من متعلقات قوله رسولا ومعطوفا عليه عطف احد المفعولين على الآخر كأنه قيل ارسلت رسولا  
باني قد جئتكم وارسلت رسولا لأحل لكم الان عطف المفعول له على المفعول به مما يمنعه النجاة ويمكن ان يقال  
ان قوله اني قد جئتكم باية وان كان مفعولا به غير صريح لقوله رسولا الا انه يستفاد منه معنى العلية فيصح عطف  
قوله ولا حل لكم عليه كأنه قيل ارسلت رسولا لاجل ان اظهر لكم ما يدعي الله تعالى به من المعجزات ولا حل قال  
الحرير المحقق ولان تجعل الكل حالا فيستقيم العطف اي اني قد جئتكم ملتبسا باية وكاشا لأحل ومصدقا لما  
بين يدي ومعنى قوله لأحل لابين لكم ما أحل الله لكم وما حرم لكم لانه ليس لاحد تحليل الحرام ولا عكسه **قوله**  
او معطوف على معنى مصدقا **قوله** اذا المعنى جئتكم لاصدق ما بين يدي ولا حل لكم \* والثروب جمع ثرب وهو ضم  
غشاء الكرش والامعاء **قوله** ولا يخل ذلك **قوله** اي لا يناقض كونه محلا لبعض الذي كان محرما عليهم  
في التوراة كونه مصدقا للتوراة لان التصديق بالتوراة لا معنى له الا ان يصدق ان كل ما فيها حق وصواب حكم تعالى  
به لاقتضاء الحكمة ذلك الى ان ينزل ما ينسخه وانما يكون حكمه منافضا لكونه مصدقا للتوراة ان لو كانت الاحكام  
المذكورة مقيدة بالتأييد فاذا لم يكن التأيد مذكورا في التوراة لم يكن حكم عيسى بتحليل ما كان محرما  
فيها منافضا لكونه مصدقا بالتوراة كما ان ورود النسخ في الشريعة الواحدة يستلزم كون بعض احكامها  
منافضا فان كل واحد من النامح والمنسوخ حق وصواب في وقته **قوله** وهي قوله ان الله ربي وربكم **قوله**  
لما ذكر ان قوله تعالى وجئتكم باية من ربكم ليس تأكيذا للجملة المتقدمة عليها المطابقة لها لفظا ومعنى بل هو تأييد  
لبيان مجيئه اياهم باية اخرى وهي قوله ان الله ربي وربكم اشار الى ان الوجه في قرآنة العامة ان الله يكسر الهمزة  
هو كون الجملة محكية بعد قول مضمر هو خبر مبتدأ محذوف والتقدير وهي قوله ان الله ربي وربكم ثم بين وجه كونه  
آية مع انه قد يصدر عن بعض العوام بقوله فانه دعوة الحق وحاصله انه ليس المراد بالآية المجزة حتى يقال مثل هذا

(وانبتكم بما تأكلون ومائد خرون في بيوتكم)  
بالمعجزات من احوالكم التي لا تشكون فيها  
(ان في ذلك لاية لكم ان كنتم مؤمنين)  
موقنين للإيمان فان غيرهم لا ينفع بالمعجزات  
او مصدقين للحق غير معاندين (ومصدقا  
لما بين يدي من التوراة) عطف على رسولا  
على الوجهين او منصوب باضمارة فعل دل  
عليه قد جئتكم اي وجئتكم مصدقا (ولا حل  
لكم) مقدر باضمارة او مردود على قوله  
اني قد جئتكم باية او معطوف على معنى  
مصدقا كقولهم جئتكم معتذرا ولا طيب  
قلبك (بعض الذي حرم عليكم) اي  
في شريعة موسى عليه السلام كالشحم  
والثروب والسمك ولحم الابل والعمل  
في السبت وهو يدل على ان شرعه كان  
ناسخا لشرع موسى عليه السلام ولا يخل  
ذلك بكونه مصدقا للتوراة كما لا يعود نسخ  
القرآن بعباده بعض عليه بناقض وتكاذب  
فان النسخ في الحقيقة بيان وتخصيص  
في الازمان (وجئتكم باية من ربكم فاتفقوا  
الله والطيعون ان الله ربي وربكم فاعبدوه  
هذا صراط مستقيم) اي جئتكم باية اخرى  
الهم فيها ربكم وهي قوله ان الله ربي وربكم  
فانه دعوة الحق لجمع عليها فيما بين الرسل  
الفارقة بين النبي والساحر





واخلصوا في التصديق بهم في نصرتهم قال مجاهد والسدي كان الحواريون صيادين بصطادون السمك وسموا حواريين لبياض ثيابهم وذلك ان عيسى عليه الصلاة والسلام لما خرج سائحا مرت بجماعة بصطادون السمك وكان فيهم شمعون ويعقوب ويوحنا وهو من جملة الحواريين الاثني عشر فقال لهم عيسى انتم تصيدون السمك فان اتبعتموني صرتم بحبث تصيدون الناس لحياة الابد قالوا ومن انت قال عيسى بن مريم عبدالله ورسوله فطلبوا منه المعجزة وكان شمعون قد رمى شبكته تلك الليلة فااصطاد شيا فامرهم عيسى عليه الصلاة والسلام بألقاء شبكته في الماء مرة اخرى فاجتمع في تلك الشبكة من السمك ما كادت تترقب به واستعانوا باهل سفينة اخرى فأتوا السفينتين فعند ذلك آمنوا بعيسى عليه الصلاة والسلام فهم الحواريون وقيل كانوا ملوكا وذلك ان واحدا من الملوك صنع طعاما وجع الناس عليه وكان عيسى عليه الصلاة والسلام على قصعة منها فكانت لا تنقص فذكروا الواقعة لذلك الملك فقال لهم أنتم فونه قالوا نعم فذهبوا وجاءوا بعيسى عليه الصلاة والسلام اليه فقال من انت قال عيسى بن مريم فقال له اني اترك ملكي واتبعك فبعه ذلك الملك مع اقاربه فاولئك هم الحواريون وقيل ان أمه كانت سلمته الى صباغ ليعلمه وكان الصباغ اذا اراد ان يعلم شيا كان هو اعلم به فاراد الصباغ ان يغيب يوما بعض مهماته فقال له ههنا ثياب مختلفة وقد جعلت على كل واحد علامة معينة فاصبغها بتلك الالوان بحيث يتم المقصود عند رجوعي ثم غاب فصنع عيسى عليه الصلاة والسلام حبا واحدا وجعل الجميع فيه وقال كوني باذن الله تعالى كما اريد فرجع الصباغ وسأله فأخبره بما فعله فقال قد افسدت على الثياب قم فأخرجها فأخرجها فكانت ثوبا احمر وثوبا اصفر كما كان يريد الى ان اخرج الجميع على الالوان التي ارادوها فتعجب الحاضرون منه وآمنوا به وهم الحواريون وقال الحسن كانوا قصارين سمو بذلك لانهم كانوا يحورون الثياب اي يبيضونها قال القفال ويحور ان يكون بعض هؤلاء الحواريين الاثني عشر من الملوك وبعضهم من صيادي السمك وبعضهم من القصارين وبعضهم من الصباغين والكل سموا بالحواريين لانهم كانوا انصار عيسى عليه الصلاة والسلام واعوانه والمخلصين في محبته وطاعته **قوله** اي انصار دين الله اي انصار انبيائه قدر المضاف لان نصرة الله تعالى في الحقيقة محال وقولهم آمنا بالله استئناف يجري مجرى التعليل لقولهم نحن انصار الله والمعنى انه يجب علينا ان نكون من انصار الله لاجل انا آمنا بالله فان الايمان بالله يوجب نصرة دين الله والذب عن اوليائه والمحاربة مع اعدائه ثم أشهدوا عيسى على اسلامهم وكال انقيادهم له في جميع ما اراد منهم ليسشهد لهم يوم القيامة لان كل نبي شاهد أمته فقالوا واشهد باننا مسلمون وبعد ما أشهدوه على انفسهم واسلامهم تضرعوا الى الله تعالى وقالوا ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين الذين شهدوا لك بالتوحيد والانبياء بالتصديق واذا شهدوا عيسى عليه الصلاة والسلام على اسلام انفسهم حيث قالوا واشهد باننا مسلمون فقد شهدوا الله تعالى على ذلك تأكيد الامر وتقوية له وطلبنا من الله تعالى مثل ثواب كل مؤمن شهد الله تعالى بالتوحيد والانبياء بالتصديق وهذا معنى قول المصنف اي مع الشاهدين بوحدانيتك واما قوله او مع الانبياء او امة محمد صلى الله عليه وسلم فعناه ان القوم آمنوا بالله حيث قالوا في الآية المتقدمة آمنا بالله وآمنوا بكتبه حيث قالوا آمنا بما انزلت وآمنوا برسوله حيث قالوا واتبعنا الرسول فوجب ان يكون مطلوبهم بقولهم فاكتبنا مع الشاهدين امرا زائدا على ما استفاد من كلامهم السابق وهو طلب درجة الشاهدين وثوابهم فضلا زائدا على فضل من هو في درجة الحواريين فعند ذلك ذكر المفسرون وجوها الاول ما روى عن ابن عباس انه قال مع الشاهدين اي مع محمد و أمته قائلهم هم المخصوصون باداء الشهادة قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا والثاني هو المروي عن ابن عباس ايضا اكتبنا مع الشاهدين اي اكتبنا في زمرة الانبياء لان كل نبي شاهد لقومه وقد اجاب الله تعالى دعاءهم وجعلهم انبياء ورسلا فأحيوا الموتى وصنعوا كما صنع عيسى عليه الصلاة والسلام **قوله** من يقتله غيلة الغيلة بالكسر الاغتيال يقال قتله غيلة وهو ان يتخذه فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله وذلك ان عيسى عليه الصلاة والسلام لما خرج من قومه هو و أمه وعاد اليهم مع الحواريين وصاح فيهم بالدعوة هموا بقتله قال ابن عباس المكر الكيد في خفية ومدارة واكثر ما يستعمل فيه المكر مضافا الى الله تعالى هو استدراج العبد واخذه بغتة من حيث لا يعلم كما قال سفسندرجهم من حيث لا يعلمون وقال الزجاج مكر الله مجازاته على مكرهم فسمى الجزاء

(نحن انصار الله) اي انصار دين الله  
(آمنا بالله واشهد باننا مسلمون) لتشهد لنا  
يوم القيامة حين يشهد الرسل لقومهم وعليهم  
(ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول  
فاكتبنا مع الشاهدين) اي من الشاهدين  
بوحدانيتك او مع الانبياء الذين يشهدون  
لاتباعهم او امة محمد صلى الله عليه وسلم  
قائلهم شهداء على الناس (ومكروا) اي  
الذين احسن منهم الكفر من اليهوديان وكوا  
عليه من يقتله غيلة (ومكر الله) حين رفع  
عيسى وألقى شبهه على من قصد اغتياله  
حتى قتل



باسم الآتية لانه في مقابلته قيل المراد بمكر الله تعالى بهم في هذه الآية انه رفع عيسى عليه الصلاة والسلام الى السماء ومامكنهم من ايصال الشر اليه وذلك ان يهودا ملك اليهود اراد قتل عيسى عليه الصلاة والسلام وكان جبريل عليه الصلاة والسلام لا يفارقه ساعة وهو معنى قوله تعالى وايدناه بروح القدس فلما ارادوا ذلك امره جبريل ان يدخل بيتافيه روزنة في سقف البيت فلما دخل البيت اخرج جبريل من تلك الروزنة وكان قد اتى شبهه على غيره فاخذ وصلب قيل انه عليه الصلاة والسلام فلما دخل امر ملك اليهود رجلا من اصحابه يقال له ططيانوس ان يدخل البيت ويقتله فدخل فلم ير عيسى فاطأ عليهم فظنوا انه يقال له فيه فالتقى الله عليه شبه عيسى عليه الصلاة والسلام فلما خرج ظنوا انه عيسى فقتلوه وصلبوه يظنون انه عيسى وهو يصيح انا ططيانوس فلم يلتفتوا اليه ثم قالوا وجهه يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا فان كان هذا عيسى فابن صاحبنا وان كان هذا صاحبنا فابن عيسى فوقع بينهم قتال عظيم فذلك مكر الله بهم قيل لما صلب شبيه عيسى بن مريم جعلت ام عيسى وامراة كان عيسى دعاها فابراها الله تعالى من الجنون تكيان عند المصلوب فجاءها عيسى فقال لهما على م تكيان قلنا عليك فقال ان الله تعالى رفعني ولم يصبني الاخير وان هذا شخص شبه لهم فلما كان بعد سبعة ايام قال الله تعالى لعيسى اهبط الى الارض الى مريم الحزينة في جبلها فانه لم يبك عليك احديكم ها ولم يحزن حزنها ثم لتجمع لك الحوارين فبهم اى فاجعلهم متفرقين في الارض دعاة الى الله عز وجل فاهبط الله تعالى عليها فاشتعل الجبل حين هبط نوراً ثم جمعت له الحوارين فامرهم فكان كل واحد منهم يتكلم بلغة من ارسله عيسى اليهم فذلك قوله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين قيل عاشت امه مريم بعد رفعه ست سنين **قوله** والمكر من حيث انه في الاصل حيلة **قوله** اى احتيال في ايصال الشر والاحتيال محال في حقه تعالى فسمى جزاء المكر مكر كاسمى جزاء المخادعة بالمخادعة وجزاء الاستهزاء بالاستهزاء او ان معاملة الله تعالى معهم كانت شبيهة بالمكر فسميت مكر كرا على سبيل الاستعارة **قوله** اى مستوفى اجلك **قوله** الجوهرى استوفى حقه وتوفاه بمعنى وتوفاه الله اى قبض روحه والوفاة الموت قال صاحب الكشاف قوله اى متوفيك اى مستوفى اجلك وذكر فيه اربعة اوجه الاول اى بنفسى مستوفى اجلك لاسلط عليك من يقتلك والثاني قابضك عن وجه الارض الى السماء فالمستوفى على الاول الاجل وعلى الثانى الشخص والثالث يميتك في وقتك بعد النزول من السماء كأنه قيل سأتوفاك واما الآن فلا ولا نظر الى انه يقتل فيما بعد او يموت حتف انفه والرابع اى مستوفى نفسك بالنوم والاول اظهر انتهى كلامه بعبارة فعل استيفاء الاجل عبارة عن كونه متوليا بنفسه لا خذاجله الذى هو مدة حياته **قوله** الى محل كرامتى **قوله** جعل رفعه الى ذلك المحل رفعا اليه للتعظيم والتعظيم **قوله** وان ينتصب بمضمر **قوله** اى ويجوز ان ينتصب ذلك بفعل مضمر فسر ما بعده فالمسألة حينئذ من باب الاشتغال واسند تلاوته الى نفسه كما اسند القصص الى نفسه في قوله نحن نقص عليك حسن القصص مع ان التالى والقاص هو الملك المأمور بهما على طريق اسناد الفعل الى سببه الامر وفيه تعظيم ليلع وتشريف عظيم للملك وانما حسن ذلك لان تلاوة جبريل عليه الصلاة والسلام لما كانت بامر الله تعالى من غير تلاوت اصلا اضيف ذلك اليه تعالى والظاهر ان الآيات بمعنى العلامات الدالة على ثبوت رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم لانه اخبار لا يعلمها الا قارى كتاب الله او من يوحى اليه وظاهر انه عليه الصلاة والسلام ليس ممن يكتب ويقرأ بقى انه عليه الصلاة والسلام انما اخبر بها بان اوحى اليه ويحتمل ان يكون المراد ان ذلك من آيات القرآن فيكون طاف قوله والذكر الحكيم عليها من قبيل عطف الصفات كقوله

الى الملك القرم وابن الهما \* م وليت الكتيبة في المزدحم \*

الذكر الحكيم فيه قولان الاول ان المراد منه القراء وكونه حكما اما لكونه حاكما كالقدر والعليم بمعنى القادر العالم والقراء ان حاكم بمعنى ان الاحكام تستفاد منه ويجوز ان يكون الحكيم بمعنى ذى الحكمة في تأليفه ونظمه كثرة علومه وجوز ان يكون بمعنى محكم لقوله تعالى كتاب احكمت آياته ثم فصلت الا ان الفعل بمعنى المفعول قليل جدا نحو عقدت العسل فهو عقيد ومعقد وحبت القرس فى سبيل الله فهو حبس ومحبس والقول الثانى ان المراد بالذكر الحكيم ههنا اللوح المحفوظ الذى منه نقلت جميع الكتب المنزلة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام اخبر الله تعالى انه انزل هذه القصص مما كتب هنالك **قوله** تعالى ان مثل عيسى **قوله** اجمع المفسرون على ان قوله الى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم نزل عند حضوره وفنجر ان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انهم قالوا

والمكر من حيث انه في الاصل حيلة يجلب بها غيره الى مضرة لا يسند الى الله تعالى الاعلى سبيل المقابلة والازدواج (والله خير الماكرين) اقوامهم مكررا واقدرهم على ايصال الضرر من حيث لا يحتسب (اذ قال الله) ظرف لمكر الله او خيرا الماكرين او لمضمر مثل وقع ذلك (يا عيسى انى متوفيك) اى مستوفى اجلك ومؤخر كذا الى اجلك المسمى عاصما اياك من قتلهم او قابضك من الارض من توفيت مالى او متوفيك نائما اذ روى انه رفع نائما او يمتك عن الشهوات العائقة عن العروج الى عالم الملكوت وقيل اماته الله سبع ساعات ثم رفعه الى السماء واليه ذهبت النصرى (ورافك الى) الى محل كرامتى ومقر ملائكتى (ومطهر كمن الذين كفروا) من سوء جوارهم او قصدهم (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) يغلبونهم بالجنة او السيف في غالب الامر ومتبعوه من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى والى الآن لم يسمع غلبة اليهود عليهم ولم يتفق لهم ملك ودولة (ثم الى مرجعكم) الضمير لعيسى عليه السلام ومن تبعه ومن كفر به وغلب المخاطب على الغائبين (فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من امر الدين (فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا فى الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين واما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فتوفيهما اجورهم) تفسير الحكم وتفصيل له وقرأ حفص فبوفيهما بالياء (والله لا يحب الظالمين) تقرير لذلك (ذلك) اشارة الى ما سبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره (تتلوه عليك) وقوله (من الآيات) حال من الهاء ويجوز ان يكون الخبر وتتلوه حالا على ان العامل معنى الاشارة وان يكونا خبرين وان ينتصب بمضمر يفسره تتلوه (والذكر الحكيم) المشتل على الحكم او المحكم المنوع عن تطرق الخلل اليه يريد به القرآن وقيل اللوح (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم) ان شأنه القريب كشأن آدم



رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لك تشتم صاحبنا قال وما قول قالوا تقول انه عبد قال اجل وهو عبد الله ورسوله وكلته لقاها الى السيدة البتول فغضبوا وقالوا هل رأيت انسانا قط من غير اب فقال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم كأنهم قالوا يا محمد لما سلت انه لا اب له من البشر وجب ان يكون ابوه هو الله تعالى فقال ان آدم ما كان له اب ولا ام ولم يلزم ان يكون ابوه هو الله وان يكون ابن الله فكذا القول في عيسى ومعنى المثل لغة الشبه ومعناه العرفي القول السائر المشبه مضربه بمورده ولا يضرب الاماله غرابه فلذلك يستعار لفظ المثل لكل حالة غريبة وصفة عجبية وشأن بديع تشبيهها بمعناه العرفي فلذلك قال ان شأنه الغريب الخ **قوله** والمعنى خلق قلبه من التراب **جواب عما** يقال ظاهر نظم الآية يقتضى ان يكون خلق آدم وتكوينه مقدما على قول الله له كن ولا وجه له وتقرير الجواب الاول ان المعنى كون قلبه ثم احياءه والجواب الثانى ان الخلق ليس بمعنى التكوين والانشاء بل بمعنى التقدير والتسوية ويرجع معناه الى علم الله تعالى بكيفية وقوعه وارادته لا يقاومه على الوجه الخصوص وكل ذلك مقدم على قوله كن والجواب الثالث ان المحذور انما يلزم ان لو كانت كلمة ثم لتراخي الخبر عن الخبر وليست كذلك بل هو متقدم على وجود آدم تقدم الازلى على المحدث فان قوله كن عبارة عن ادخاله في الوجود فصيح ان خلق آدم متقدم عليه لتراخي الخبر فالله تعالى اخبرنا اولاً لانه خلق آدم لامن ذكر ولا نتي ثم ابتداء خبرا آخر فقال اني اخبركم ايضا بعد خبري الاول اني انما خلقته بان قلت له كن كما تقول اعطيت زيدا اليوم اقامته اعطيت امس اربعين و مرادك ان تقول اعطيتك اقاما ثم انا اخبركم اني قد اعطيتك امس اربعين فكذا الحال في قوله خلقه من تراب اي صيره خلقا سويا ثم قال اني اخبركم اني خلقته بان قلت له كن فالتراخي في الخبر على هذا الوجه لا في الخبر **قوله** حكاية حال ماضية **جواب** يعني ان المناسب لقوله خلقه ثم قال له كن ان يقال فكان اي فكان كما امر الله تعالى الا انه لم يقل كذلك بل قال كن فيكون حكاية للحال التي كان عليها آدم عليه السلام وقيل معناه اعلم يا محمد ان ما قال له ربك كن فانه يكون لا محالة **قوله** خبر مبتدأ محذوف **جواب** اي ما قصصنا عليك من خبر عيسى هو الحق والخطاب حينئذ لا على ارادة حقيقة النهي لان النهي عن الشيء حقيقة يقتضى ان يتصور صدور النهي عنه من المنهى ولا يتصور كونه عليه السلام شاك في صحة ما انزل عليه والمعنى دم على يقينك وما انت عليه من الاطمئنان الى الحق والتزهد عن الشك فيه والامتناع عن المريبة وهو الشك **قوله** اي من البيانات الموجبة للعلم **جواب** فسر العلم بما يوجب من الدلائل العقلية والدلائل الواصلة اليه بالوحى والتنزيل لان العلم الذي في قلبه عليه الصلاة والسلام لا يوجب الخافهم وانقطاع جدالهم وسبابهم والظاهر ان كلمة من في قوله من العلم لبيان الجنس **قوله** بالراى والعزم **جواب** لا بالابدان لانهم مقبلون وحاضرون عنده بأجسادهم **قوله** تعالوا **جواب** العامة على فتح اللام منه لانه امر من الله تعالى من التعالى نحو تراى اي يترأى اصله تعالوا على وزن تفاعلوا من العلوا استثقلت الضمة على الياء فسكنت ثم حذفت لاجتماع الساكنين فاذا امرت به الواحد قلت تعال يازيد بحذف الالف للجزم وكذا اذا امرت بالجمع قلت تعالوا لانك لما حذفت اول الساكنين تركت الفتحة على حالها وقرئ تعالوا بضم اللام بناء على انه لما استثقلت الضمة على الياء نقلت الى اللام بعد سلب حركتها فبقى تعالوا بضم اللام ومعناه طلب العلواى الارتفاع من مخاطب فاذا قلت تعال كان معناه ارتفع الا انه كثر في الاستعمال كونه لطلب كل مجيى سواء كان على سبيل التسفل او التصاعد وصار بمنزلة هم وأقبل ومعنى المباهلة الدعاء على الظالم من الفريقين والابتهاال افعال من البهلة والبهلة بفتح الباء وضمة هاءى الةنة **قوله** نباحل **جواب** اي بان نقول لعنة الله على الكاذب منا ومنكم والابتهاال يطلق بمعنى الاجتهاد في الدعاء وان لم يكن بالدعاء ولا يقال ابتهال بالدعاء الا اذا كان هناك اجتهاد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال نباحل اي تنصرع في الدعاء وعن الكلبي نجتهد ونبالغ في الدعاء قيل اصل البهل كونه الشيء غير مراعى والباهل البعير الخلى عن قيده او عن سمته والباهلة الناقة الخلى ضرعها عن صرار يقال ابتهال فلانا اذا خليت و ارادته تشبيهه بالبعير الباهل والمسترسل في الدعاء والتضرع يقال له مبتهال لانخلعه عن جميع ما يشغله عن التوجه التام الى جناب عزته تعالى واختار جعل الافعال ههنا بمعنى التفاعل لان المعنى لا يجيى الاعلى ذلك وتفاعل وافتعل اخوان في مواضع نحو اجتوروا وتجاوزوا واشتوروا وتشاوروا واقتلوا وتقاتلوا **قوله** فلما تخالوا **جواب** اي خلا بعضهم بعض **قوله** محتضنا الحسين **جواب** اي آخذايه في حضنه وهو مادون الابط **قوله** وعلى خلفها **جواب** قيل هو المراد بقوله وانفسنا قال الواحدى اراد بالانفس بنى العم والعرب تخبر عن ابن العم بانه نفس ابن عمه وقد قال تعالى ولا تلزوا

الغاما للخصم وقطعا لواء الشبه والمعنى خلق قلبه من التراب (ثم قال له كن) اي انشاء بشرا كقوله ثم انشاءناه خلقا آخر وقد تكرر تكويده من التراب ثم كونه ويجوز ان يكون ثم لتراخي الخبر لا الخبر (فيكون) حكاية حال ماضية (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف اي هو الحق وقيل الحق مبتدأ ومن ربك خبره اي الحق المذكور من الله تعالى (فلا تكن من الممتريين) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم على طريقة التهييج لزيادة الثبات او لكل سامع (فن حاجك) من النصارى (فيه) في عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) اي من البيانات الموجبة للعلم (قل تعالوا) هلموا بالراى والعزم (ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم) اي يدع كل منا ومنكم نفسه واعزة اهله وألصفهم بقلبه الى المباهلة ويحمل عليها وانما قدمهم على النفس لان الرجل يخاطر بنفسه لهم ويحارب دونهم (ثم نباحل) اي نباحل بان نلعن الكاذب منا والبهلة بالضم والفتح الةنة واصله الترك من قولهم ابتهال الناقة اذا تركتها بلا صرار (فجعل لعنة الله على الكاذبين) عطف فيه بيان روى انهم لما دعوا الى المباهلة قالوا حتى ننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذار بهم ما ترى فقال والله لقد عرقت نبوته ولقد جاءكم بالفعل في امر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا الا هلكوا فان ابتم الالف دينكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا الحسين آخذايه الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلى رضى الله تعالى عنه خلفها وهو يقول اذا نادعوت فأمنوا فقال استغفهم يا معشر النصارى انى لأرى وجوها لو سألو الله تعالى ان يزيل جيلنا من مكانه لأزاله فلا تباهلوا فتهلكوا فأذعنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا له الجزية ألفى حلة حراء وثلاثين درهما من حديد فقال عليه السلام والذي نفسى بيده لو تباهلوا لمسخوا قردة وخنازير ولا يضطرم عليهم الوادى نارا ولا تستأصل الله نجران واهله حتى الطير على الشجر وهو دليل على نبوته وفضل من اتى بهم من اهل بيته



انفسكم اراد اخوانكم من المؤمنين وقيل اراد بالانفس الأزواج وقيل اراد بها القرابة القريبة انتهى كلامه والذي  
 جعلهم على هذا التوجيه الاحتراز عن ان يدعو الانسان نفسه فان الداعي انما يدعو غيره ولم يرض المصنف بشئ  
 من هذه التوجيهات بل قال يدع كل منا ومنكم نفسه الى المباهلة ويحمل عليها ولا بعد في ان يحمل الانسان نفسه  
 على الامر وقوله اسقفهم اى علمهم بامور دينهم وهو بضم الهمزة وسكون السين وضم القاف وتشديد القاء اسم  
 لرئيس من رؤساء النصارى في الدين وهو ابو حارثة وكان من كبار علمائهم وصاحب مدراسهم والعاقب كان  
 اميرهم \* قال الامام فان قبل الاولاد اذا كانوا صغارا لم يحجز نزول العذاب بهم وقد ورد في الخبر انه عليه الصلاة  
 والسلام ادخل في المباهلة الحسن والحسين رضى الله عنهما فاغاثتهما فيه والجواب ان عادة الله تعالى جارية بان  
 عقوبة الاستئصال اذا نزلت يقوم هلك معهم الاولاد والنساء فيكون ذلك في حق البالغين عقابا وفي حق الصبيان  
 والنساء لا يكون عقابا بل يكون جاريا مجرى اماتهم وايصال الايلام اليهم ومعلوم ان شفقة الانسان على اولاده  
 شديدة جدا وربما جعل الانسان نفسه فداء لهم واذا كان كذلك فهو عليه الصلاة والسلام اخذ صبيانهم ونساء  
 معه وامرهم بان يفعلوا مثل ذلك ليكون ادعى للخصم الى قبول الحق وابلغ في الزجر عن المخالفة واقرى  
 في تخويفهم وادل على وثوقه عليه الصلاة والسلام بان الحق معه والمصنف اشار الى هذا التفصيل بقوله وانما  
 قدمهم على النفس لان الرجل يخاطر بنفسه لهم اى يجعلها خطرا **قوله** بجملتها خبر ان **قوله** يعنى ان هو مبتدأ  
 والقصص خبره والجملة خبر ان هذا مذهب بعض العرب وعليه قراءة من قرأ في غير السبعة وما ظنناهم ولكن كانوا هم  
 الظالمون وان ترى انا اقل برفع الظالمين واقل على ان كل واحد منهما خبر ضمير الفصل الذى هو في محل الرفع على  
 الابتداء واما الخليل فانه ذهب الى ان ضمير الفصل لا محل له من الاعراب والقصص مصدر قولهم قص فلان  
 الحديث يقصه قصا وقصصا واصله تتبع الاثر يقال فلان خرج يقص اثر فلان اى يتبعه ليعرف اين ذهب ومنه قوله  
 تعالى وقالت لا خنت قصيه اى اتبعى اثره وكذلك القاص في الكلام لانه يتبع خبرا بعد خبر **قوله** وتفسيرها  
 ما بعدها **قوله** اطلق لفظ الكلمة على كلام كثير الاجزاء على طريق اطلاق اسم الجزء على الكل ووجه كون ما بعدها  
 تفسيرها ان قوله ان لا نعبد اما بدل من كلمة بدل كل من كل او انه خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف جواب  
 لسؤال مقدر كأنه لما قيل تعالوا الى كلمة قال قائل ما هى قيل هى ان لا نعبد وعلى التقديرين يكون مفسر الماقبل اعلم  
 انه عليه الصلاة والسلام لما ورد على نصارى نجران انواع الدلائل انقطعوا ولم يهتدوا ثم دعاهم الى المباهلة فخافوا  
 وفرغوا منها وقبلوا الصغار باداء الجزية وقد كان عليه الصلاة والسلام حريصا على ايمانهم فأمره الله تعالى بان  
 يعدل عن طريق المجادلة والاحتجاج الى نهج آخر يشهد كل عقل سليم وطبع مستقيم انه كلام مبنى على الانصاف  
 وترك الاجراء اى لا ميل فيه الى جانب حتى يكون فيه شائبة التعصب فهو كلام ثابت في المركز نسبتة اليه واليك  
 على سواء واعتدال فقال قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم اى هلموا الى كلمة فيها انصاف من بعضنا  
 لبعض ولا ميل فيها لاحد على صاحبه وهى ان لا نعبد الا الله قال الزجاج سواء نعت للكلمة اى كلمة ذات سواء  
 وعدل والمعنى الى كلمة عادلة مستقيمة مستوية اذا أتينا بها نحن وانتم كنا على السواء والاستقامة **قوله**  
 اى لزمتمكم الحجة **قوله** حيث لم تقدرُوا على دفعها وهذا المعنى مستفاد من قوله اشهدوا باننا مسلمون حيث اوجب  
 عليهم ان يعترفوا باننا مسلمون مهتدون الى دار الحق متقادون للحق دونكم وهذا الاعتراف انما وجب عليهم من  
 حيث كونهم محجوجين اى مغلوبين بالحجة والحصر المدلول عليه بقوله دونكم مستفاد من المقام والمعنى فان تولوا  
 واعرضوا عن الاجابة لما دعوتهم اليه فليس اعراضهم ذلك لاجل مساعدة الحجة اباهم فقل لهم قد اسفر الصبح وتبين  
 الحق لذى عينين فاعترفوا باننا مسلمون متقادون للحق دونكم ونظيره قول الغالب في جهاد او صراع او نحوهما  
 اعترف باقى الغالب وسلم الى الغلبة ولم يذكر الامام في هذا المقام الا قوله والمعنى ان ابوا الا الاصرار فقالوا  
 اننا مسلمون يعنى اظهروا انكم على هذا الدين ولا تكونوا بصددان تحملوا غيركم عليه وسلت فيه مسلك الامام  
 الواحدى **قوله** او اعترفوا بانكم كافرون الخ **قوله** على ان يكون قوله اننا مسلمون تعريضا بكفرهم من حيث انهم  
 اعرضوا عن الحق بعد ظهوره **قوله** بين احوال عيسى عليه الصلاة والسلام **قوله** اى بقوله ويحكم الناس  
 في المهد وكهلا ونحوه بما يدل على انه وجد بعد ان كان معدوما واستقر مدة في مضيق الرحم ثم كان طفلا ثم صار  
 متزجرا ثم صار شابا ياكى كل ويشرب ويحدث وينام ويستيقظ **قوله** ثم ذكر ما يحل عقدهم **قوله** اى بقوله ان مثل

(ان هذا) اى ما قص من نبأ عيسى ومريم  
 (لهو القصص الحق) بجملتها خبر ان او هو  
 فصل يفيد ان ما ذكره في شأن عيسى ومريم  
 حق دون ما ذكره وما بعده خبر واللام  
 دخلت فيه لانه اقرب الى المبتدأ من الخبر  
 واصلا وان تدخل على المبتدأ (وما من الله  
 الا الله) صرح فيه بمن المزيعة للاستغراق  
 تأكيدا للرد على النصارى في تليثهم  
 (وان الله له العزيز الحكيم) لا احد سواه  
 يساويه في القدرة التامة والحكمة البالغة  
 ليشاركه في الألوهية (فان تولوا فان الله  
 عليم بالمفسدين) وعيد لهم ووضع المظهر  
 موضع المضمر ليدل على ان التولى عن الحجج  
 والاعراض عن التوحيد افساد للدين  
 والاعتقاد المؤدى الى فساد النفس بل الى  
 فساد العالم (قل يا اهل الكتاب) بم اهل  
 الكتابين وقيل يريد به وفد نجران او يهود  
 المدينة (تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم)  
 لا يختلف فيها الرسل والكتب وتفسيرها  
 ما بعدها (ان لا نعبد الا الله) اى نوحده  
 بالعبادة ونخلص فيها (ولا نشرك به شيا)  
 ولا نجعل غيره شريكا له في استحقاق العبادة  
 ولا نراه اهلا لان يعبد (ولا نتخذ بعضنا بعضا  
 اربابا من دون الله) ولا نقول عزير ابن الله  
 ولا المسيح ابن الله ولا نطيع الاحبار فيما  
 احدثوا من التحريم والتحليل لان كلامهم  
 بعضنا بشر مثلنا روى انها لما نزلت اتخذوا  
 احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال  
 عدى بن حاتم ما كنا نعبدهم يارسول الله قال  
 اليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فنتأخذون  
 بقولهم قال نعم قال هو ذاك (فان تولوا) عن  
 التوحيد (فقلوا اشهدوا باننا مسلمون)  
 اى لزمتمكم الحجة فاعترفوا باننا مسلمون دونكم  
 او اعترفوا بانكم كافرون بما نطق به  
 الكتب وتطابقت عليه الرسل تنبيه انظر  
 الى مراعى في هذه القصة من المبالغة في  
 الارشاد وحسن التدرج في الاحتجاج بين اولي  
 احوال عيسى وماتعاور عليه من الاطوار  
 المنافية للالهية ثم ذكر ما يحل عقدهم  
 ويزيح شبهتهم



فما رأى عنادهم ولجاجهم دعاهم الى المباحلة  
بنوع من الاعجاز ثم لما عرضوا عنهما وانقادوا  
بعض الانقياد عاد عليهم بالارشاد وسلط  
طريقا سهلا وأزعم بان دعاهم الى موافق  
عليه عيسى والانجيل وسائر الانبياء  
والكتب ثم لما لم يجد ذلك ايضا عليهم وعلم  
ان الآيات والنذر لا تغني عنهم اعرض  
عن ذلك وقال وقولوا شهدوا بأننا مسلمون  
(يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم  
وما نزلت التوراة والانجيل الا من بعده)  
تنازعت اليهود والنصارى في ابراهيم عليه  
السلام وزعم كل فريق انه منهم ورافعوا  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت  
والمعنى ان اليهودية والنصرانية حديثا بنزول  
التوراة والانجيل على موسى وعيسى  
عليهما السلام وكان ابراهيم قبل موسى بألف  
سنة وعيسى بألفين فكيف يكون عليهما  
(أفلا تعلقون) فتدعون المحال (ها أنتم  
هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما  
ليس لكم به علم) ها حرف تنبيه نبهوا بها  
على حالهم التي غفلوا عنها وانتم مبتدأ وهؤلاء  
خبره وحاجتكم جملة اخرى مبينة للاولى  
اي انتم هؤلاء الحق وبيان حاجتكم انكم  
جادلتم فيما لكم به علم فما وجدتموه في التوراة  
والانجيل عنادا او تدعون وروده فيه فلم  
تجادلون فيما لا علم لكم به ولا ذكر في كتابكم  
من دين ابراهيم وقبل هؤلاء بمعنى الذين  
وحاجتكم صلته وقبل ها أنتم اصله وانتم  
على الاستفهام للتعجب من حاجتهم فقلبت  
الهمزة ها وقرأ نافع وابوعمر وهاتم حيث  
وقع بالمد من غير همز وورش اقل مدا وقبل  
بالهمز من غير ألف بعد الهاء والباقيون بالمد  
والهمز والبرزى يقتصر على المد على اصله  
(والله يعلم) ما حاجتكم فيه (وانتم لاتعلمون)  
وانتم جاهلون به (ما كان ابراهيم يهوديا  
ولانصرانيا) نصريح بمقتضى ما قرره  
من البرهان (ولكن كان حنيفا) مائلا عن  
العقائد الزائفة (مسلم) منقاد الله وليس  
المراد انه كان على ملة الاسلام والا لاشترك  
الانعام (وما كان من المشركين) تعريض  
بانهم مشركون لاشراكهم به عن يراو المسيح  
وردا لادعاء المشركين انهم على ملة ابراهيم

عيسى عند الله كمثل آدم الآية **قوله** بنوع من الاعجاز وهو تقديم ذكر من يخاطر المرء بنفسه لاجلهم  
ويحارب دونهم على ذكر نفسه وانفسهم **قوله** تعالى لم تحاجون هي ما الاستفهامية دخل عليها حرف  
الجر فحذفت الفها كافي عم وفيه واللام متعلقة بما بعدها وتقديمها على عاملها واجب لدخولها على ماله صدر الكلام  
ولا بد من مضاف محذوف في قوله في ابراهيم اي في دين ابراهيم وشريعته لان الذوات لا يجادل فيها **قوله** والمعنى  
ان اليهودية والنصرانية حديثا بنزول التوراة والانجيل على موسى وعيسى فكيف يتصور ان يكون ابراهيم  
على دين حدث بعد زمانه بمدة مديدة \* فان قيل هذا لازم متوجه عليكم ايضا لانكم تقرأون ما كان ابراهيم يهوديا  
ولانصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين وتقولون انه كان على دين الاسلام والاسلام انما حدث  
بعده بزمان طويل \* فان قلتم ان ابراهيم كان في اصول الدين على المذهب الذي عليه المسلمون الآن \* فنقول لم لا يجوز  
ايضا ان تقول اليهود ان ابراهيم كان يهوديا بمعنى انه كان على الدين الذي عليه اليهود وتقول النصارى ان ابراهيم  
كان نصرانيا بمعنى انه كان على الدين الذي عليه النصارى وكون التوراة والانجيل نازلين بعد ابراهيم لا ينافي كونه  
مسلمًا كذلك لا ينافي كونه يهوديا او نصرانيا \* والجواب ان المراد بقولنا ان ابراهيم كان مسلما انه كان قائلا بجميع  
ما نقول به من اصول الدين وليس للنصارى واليهود ان يقولوا مثل ذلك لان النصارى يقولون بالنصرانية المخرفة  
كقولهم بمعبودية عيسى عليه الصلاة والسلام واليهود يقولون باليهودية المخرفة كقولهم بعدم جواز النسخ ولا شك  
ان ابراهيم ما كان قائلا بشي \* منها اما عدم كونه قائلا بالاول فظاهر واما عدم كونه قائلا بالثاني فلان اصحاب  
الشرائع من الانبياء لاشك انهم جاؤا بامر من الله تعالى في شريعته من قبلهم وذلك يستلزم القول بالنسخ فلا بد وان يكون في  
دين كل واحد من الانبياء جواز القول بالنسخ وان النسخ حق واليهود ينكرون ذلك فثبت ان اليهود ليسوا على ملة  
ابراهيم **قوله** الحق مستفاد من جعل هؤلاء خبرا عن قوله انتم فانهم قد بقصدون بالاشارة بنحو ذلك وهؤلاء  
تحقيرا للمشار اليه واستبعادا لعقله تنزيلا لبعده عن ساحة الحضور والخطاب منزلة بعد المسافة **قوله** وبيان  
حاجتكم انكم جادلتم فيما لكم به علم فما وجدتموه في التوراة والانجيل روى قتادة والسدي والربيع وجاعة كثيرة  
ان الذي لهم به علم هو دينهم الذي وجدوه في كتبهم وثبتت صحته لديهم والذي ليس لهم به علم هو شريعة ابراهيم  
وما كان عليه مما ليس في كتبهم ولا جاء به اليهم رسلهم ومن العلوم انهم ليسوا بمعاصريه حتى يعلموا دينه بالسمع منه  
فجدلهم فيه بجر دجاجة ومحض مكابرة وعناد وقبل الذي لهم به علم امر نبينا صلى الله عليه وسلم لان امر بعثته  
وبيان نعوته مذكور في كتبهم وهم يجادلون في امره مع علمهم به وما ليس لهم به علم هو امر ابراهيم عليه الصلاة  
والسلام وما هو عليه من الدين واختار المصنف القول الاول وجعل ما لهم به علم عبارة عن دينهم الذي نطق به  
كتابهم وهو التوراة والانجيل فانهم يجادلون نبينا صلى الله عليه وسلم في ان دينهم هو دين موسى وعيسى عليهما  
الصلاة والسلام ويزعمون ان شريعة التوراة والانجيل مخالفة لشريعة القرآن ويجادلون ايضا في معنى ابراهيم  
ويزعمون انه كان يهوديا او نصرانيا وان شريعته كانت مخالفة لشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم **قوله** عنادا  
مفعول له لقوله جادلتهم وقوله او تدعون وروده فيه معطوف على قوله وجدتموه و اشار بعطفه عليه الى انه يحتمل ان  
لا يراد بالعلم في قوله به علم العلم حقيقة بل ما يعي العلم حقيقة او ادعاء والمعنى هو انكم تستخبرون بحاجته فيما تدعون  
علمه فكيف تحاجونه فيما لا علم لكم به البتة ولا نطق به كتابكم من امر ابراهيم عليه الصلاة والسلام **قوله**  
اصلها اأنتم بتوسط الالف بين همزة الاستفهام وهمزة انتم للفصل بينهما كما هو مذهب قالون وهشام وابي عمرو  
في الهمزتين المفتوحتين اذا تلاصقتا في كلمة واحدة **قوله** منقاد الله قال الامام \* فان قيل قولكم ابراهيم على  
دين الاسلام تريدون به الموافقة في الاصول ام في الفروع فان كان الاول لم يكن مختصا بدين الاسلام بل يقطع بان  
ابراهيم كان على دين اليهود اعني ذلك الدين الذي جاء به موسى او كان على دين النصارى اعني ملة النصرانية التي  
جاء بها عيسى فان اديان الانبياء لا يجوز ان تكون مختلفة في الاصول وان اردتم به الموافقة في الفروع يلزم منه  
ان لا يكون محمد صلى الله عليه وسلم صاحب شرع البتة بل كان مقررا لدين غيره وايضا فن المعلوم بالضرورة ان  
التعبد بالقرآن ما كان موجودا في زمان ابراهيم وتلاوة القرآن مشروعة في صلاتنا وغير مشروعة في صلاتهم  
فالجواب يجوز ان يكون المراد به الموافقة في الاصول والعرض منه بيان انه ما كان موافقا في اصول الدين  
لمذهب هؤلاء الذين هم اليهود والنصارى في زماننا هذا ويجوز ايضا ان يقال المراد به الموافقة في الفروع وذلك



لان الله تعالى نسخ تلك بشرع موسى عليه الصلاة والسلام ثم انه تعالى نسخ في زمان محمد عليه الصلاة والسلام  
 شرع موسى عليه الصلاة والسلام تلك الشريعة التي كانت ثابتة في زمان ابراهيم عليه الصلاة والسلام فعلى هذا  
 التقرير نبينا صلى الله عليه وسلم لما كان غالب شرعه موافقا لشرع ابراهيم جاز ان يقال ان شرعه موافق لشرع  
 ابراهيم ولو وقعت المخالفة في الفروع القليلة لم يقدح ذلك في حصول الموافقة الى هنا كلام الامام وبه يخرج  
 الجواب عن قول المصنف وليس المراد انه كان على ملة الاسلام والا لاشترك الا لزام بان يقال لنا كيف تقولون  
 ان ابراهيم كان على ملة الاسلام وقد حدث الاسلام بعده زمان طويل **قوله** تعالى للذين اتبعوه **قوله** خبر ان  
 ودخلت لام الابتداء على الخبر مع ان اصلها ان تدخل على مبتدأ كراهة تو الى حرفي تأكيد **قوله**  
 تعالى وهذا النبي **قوله** مرفوع بالعطف على اسم الموصول وكذلك قوله والذين آمنوا والنبي صلى الله عليه وسلم  
 والمؤمنون رضى الله عنهم كانوا داخلين فيمن اتبع ابراهيم الا انهم خصوا بالذكر تشريفا لهم وتكريما فهو  
 من باب وملائكته ورسله وجبريل وميكال كذا قيل الا ان المصنف اشار بقوله من امته الى ان المعنى للذين اتبعوه  
 فيما مضى وهم امته وعطف عليهم هذا النبي والذين آمنوا فلا يكون من عطف الخاص على العام وعلى قراءة  
 نصب النبي يكون والذين آمنوا معطوفا على قوله للذين اتبعوه ويكون المعنى للذين اتبعوه واتبعوا هذا النبي  
 والذين آمنوا وفيه نظر لانه حينئذ كان ينبغي ان يثنى الضمير في اتبعوه فيقال اتبعوهما والذين آمنوا حينئذ  
 يحتمل ان يكون معطوفا على النبي او على قوله للذين والثاني اوجه **قوله** لايمانهم **قوله** مستفاد من تعليق  
 الحكم بالمشق والولى الناصرو المعين **قوله** ولو بمعنى أن **قوله** فان لو قد تكون مصدرية كافي قوله تعالى يود  
 احدهم لو يعمر الف سنة ولم يقل ان يضلوكم لان لو اوفق للتمنى فان قوله ودت بمعنى تمنيت وقولك لو كان كذا يفيد  
 معنى التمنى **قوله** بما نطقته به التوراة والانجيل **قوله** يعنى ان المراد بآيات الله الكتابان المعهودان وان الكفر  
 بهما عبارة عن الكفر بما دالا عليه من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فانهما مشتملان على البشارة بعثته عليه الصلاة  
 والسلام وبيان نعوته ويحتمل ان يكون المراد بالكفر بهما الكفر بما فيهما من ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان  
 حنيفا مسلما اطلق الآيات على ما فيها من مدلولها على طريق اطلاق اسم الدليل على المدلول على سبيل المجاز ويجوز  
 ان يكون المراد بآيات الله القرآن الدال على صحة نبوته عليه الصلاة والسلام وعلى تقدير ان يفسر آيات الله  
 بالتوراة والانجيل يكون المناسب ان يجعل قوله وانتم تشهدون من الشهادة بمعنى الاعتراف والافرار وان فسرت  
 بالقرآن يحتمل ان يكون تشهدون من الشهود والمشهد والمعنى وانتم تشهدون نعمت القرآن في الكتابين ويحتمل  
 ان يكون من الشهادة اى وانتم تشهدون وتعرفون بانه كلام الله حقا لما يدل عليه من المعجزات ولما كان بين  
 العلم وبين كل واحد من الشهادة والشهود علاقة اللزوم فان الشهود ملزوم للعلم والشهادة مفرعة عليه كان قوله  
 تشهدون بمعنى تعلمون مجازا فان الشاهد انما يشهد عن علم والشهود يفيد العلم ويستلزمه واليه اشار المصنف بقوله  
 او تعلمون بالمعجزات انه حق ويحتمل ان يكون المراد بآيات الله جملة المعجزات التي ظهرت منه عليه الصلاة والسلام  
 ويكون قوله وانتم تشهدون من الشهادة اى وانتم تشهدون بقلوبكم وعقولكم انها معجزات خلقها الله تعالى  
 في يده عليه الصلاة والسلام تصديق له في دعوى نبوته وانكم تجدون عند العوام كونهما معجزات بادعاء انها سحر وافك  
 وسحر واساطير ونحو ذلك **قوله** بالتحريف **قوله** يعنى ان المراد بالحق كتاب الله الذى انزله على موسى  
 وعيسى عليهما الصلاة والسلام وبالباطل ما حرفوه وكتبوه بأيديهم وخططوه بالآخرة ارازا لا باطليلهم في صورة  
 الحق بان يقولوا الكل من عند الله **قوله** او بالتقصير في التمييز بينهما **قوله** على ان يكون المعنى لم تلبسون  
 اى تخلطون الاسلام وهو الحق بالباطل الذى هو اليهودية والنصرانية وتقولون انها حق كالاسلام وانتم تعلمون ان  
 الدين عند الله الاسلام وتعلمون ايضا ما جزأ من لبس الحق بالباطل **قوله** قرأ العامة تلبسون بكسر الباء من لبسه  
 بلبسه اى خلطه وقرئ تلبسون بضم التاء وكسر الباء وتشديدها لتكثير اللبس وقرئ تلبسون بفتح الباء اى لم  
 تلبسون الحق ملتبس مع الباطل يقال لبس الثوب لبسا من باب علم ولبس الشئ بالشئ لبسا من باب ضرب اى خلطه  
 به وشئ من الحق والباطل لا يلبس كلبس الثوب فالمراد بلبسهما الاتصاف بهما ونظيره في استعمال اللبس في معنى  
 لاتصاف بالشئ قوله عليه الصلاة والسلام المتشعب بما ليس عنده كلبس ثوبى زور وهذا مثل يضرب لمن يظهر من  
 نفسه شيئا وليس كذلك والمتشعب الذى يرى انه شعبان وليس به وثنى الثوب لان اقل ما يلبس ثوبان وقال القرزدي

(ان اولى الناس بابراهيم) ان اخصهم  
 به واقربهم منه من الولي وهو القرب  
 (للذين اتبعوه) من امته (وهذا النبي  
 والذين آمنوا) لموافقته له في اكثر  
 ما شرع لهم على الاصلالة وقرئ وهذا  
 النبي بالنصب عطفا على الهاء في اتبعوه  
 وبالجر عطفا على ابراهيم (والله ولى المؤمنين)  
 ينصرهم ويحازيهم الحسنى لايمانهم  
 (ودت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم)  
 نزلت في اليهود لما دعوا حذيفة وعمارا  
 ومعاذنا الى اليهودية ولو بمعنى أن  
 (وما يضلون الانفسهم) وما يخطاهم  
 الاضلال ولا يعود وبالله الا عليهم اذ  
 يضاعف به عذابهم او ما يضلون الامثالهم  
 (وما يشعرون) وزره واختصاص ضرره  
 بهم (يا اهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله)  
 بما نطقته به التوراة والانجيل ودلت على  
 نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وانتم  
 تشهدون) انها آيات الله او بالقرآن وانتم  
 تشهدون نعمته في الكتابين او تعلمون بالمعجزات  
 انه حق (يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق  
 بالباطل) بالتحريف وابرار الباطل في  
 صورته او بالتقصير في التمييز بينهما وقرئ  
 تلبسون بالتشديد وتلبسون بفتح الباء اى  
 تلبسون الحق مع الباطل كقوله عليه السلام  
 كلبس ثوبى زور (وتكتمون الحق) نبوة  
 محمد عليه السلام ونعمته (وانتم تعلمون)  
 طالين بما تكتمونه



فلا بوابا مثل مروان وابنه \* اذا هو بالمجدارتدى وتأزرا \*

**قوله** أول النهار \* إشارة الى ان وجه النهار منصوب على الظرفية لكونه بمعنى أول تشبيها لاول الشيء بوجه الحيوان من حيث ان كلامهما أول ما يواجه منه **قوله** ظنا بانكم رجعتم لخلل ظهر لكم \* لاجل حسد وعداوة بينكم وبينه استدلالا بايمانكم به في اول الامر وهذا الطريق منهم حيلة في تشكيك ضعفة المسلمين في صحة نبوته عليه الصلاة والسلام وصحة ما اظهروه من دين الاسلام فانهم زعموا ان هذا الطريق يؤدى الى ان يقول المسلمون ان رجوعهم الى الكفر لو كان مبنيا على الحسد لما آمنوا به اول النهار فاذا لم يكن حسدا وجب ان يكون لاجل انهم اهل كتاب وهم اعلم منا وقد تفكروا في امره واستقصوا في البحث عن دلائل نبوته فلاح لهم بعد ذلك التأمل التام والبحث المستوفي انه كذاب في دعوى النبوة فظهر ان مقصودهم من هذا الطريق تشكيكهم في حقية الاسلام عن ابن عباس ان وجه النهار اوله وهو الصلاة الصبح وآخره صلاة الظهر وتقريره انه عليه الصلاة والسلام كان يصلى الى بيت المقدس بعد ان قدم المدينة ففرح اليهود بذلك وطمعوا ان يكون منهم فلما حوله تعالى الى الكعبة وكان ذلك عند صلاة الظهر قال لهم كعب بن الاشرف وغيره آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا ووجدوا النهار يعني آمنوا بالكعبة التي صلى اليها صلاة الصبح فهو الحق واكفروا بالكعبة الى الكعبة لعلهم يقولون هؤلاء اهل الكتاب وهم اعلم منا فيرجعون الى قبلتنا نقله الامام اوله ثم قال لما حوت القبلة الى الكعبة شق ذلك عليهم فقال بعضهم لبعض صلوا الى الكعبة اول النهار واكفروا بهذه القبلة في آخر النهار وصلوا الى الصخرة لعلهم يقولون ان اهل الكتاب اصحاب العلم فلو لا انهم عرفوا بطلان هذه القبلة لما تركوها فحينئذ يرجعون عن هذه القبلة والمصنف اختار هذا الوجه لكونه اظهر الوجهين **قوله** ولا تقروا عن تصديق قلب \* إشارة الى ان فعل الايمان عدى باللام على ان آمن ضمن معنى اقر واعترف فعدى باللام لذلك ونظيره قوله تعالى فآمن لموسى وما انت بمؤمن لنا وآمنت له اى قالت الطائفة المتقدمة لاتباعهم اظهروا الايمان بالقرآن اول النهار ان كان من بقية كلامها لهم اى اظهروا انكم تصدقون بحقية الاسلام والقرآن بقلوبكم لكن لا تظهروه للمسلمين ولا تقروا بذلك الا لاهل دينكم وقيل ان هذه اللام صلة زبدت للتأكيد كافي قوله تعالى ردف لكم اورد فكم قال الامام ما الفائدة في اخبار الله تعالى عن توافقه على هذه الحيلة وجوابه من وجهين احدهما ان هذه الحيلة كانت مخفية فيما بينهم وما اطلعوا عليها احدا من الاجانب فلما اخبر النبي عليه الصلاة والسلام عنها كان ذلك اخبارا عن الغيب فيكون مجزا والثاني انه تعالى لما اطلع المؤمنين على توافقه على هذه الحيلة لم يحصل بهذه الحيلة اثر في قلوب المؤمنين ولو لا هذا الاعلام لما اثرت هذه الحيلة في قلب بعض المؤمنين ولما قلت تلك الطائفة لاتباعهم ما قالوا حكى الله تعالى تلك المقالة لنبينا عليه الصلاة والسلام وامره بان يقول لهم ان الدين دين الله وان وجوب الاتباع له انما هو لثبوت من جهة الله تعالى فتارة يأمر باتباع موسى واخرى باتباع نبي آخر عليهم الصلاة والسلام وتارة يأمر بالتوجه الى الصخرة واخرى الى الكعبة وكل ما امر به وأرشد اليه فهو الحق الواجب متابعتة ومن عاند واستكبر فلا يضره الانتفاء **قوله** تعالى ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم \* من جملة كلام الله تعالى فيتمسك بالمعنى استكبرتم عن الدخول في الاسلام ودرتم تلك الحيلة في تمسككم بالفساد من اجل ان يؤتى احد شريعة مؤيدة بكتاب رباني مثل ما اوتيتكم فحملكم الحسد على الامتناع من قبوله **قوله** وقرآنا كثيرا ان يؤتى \* فانه قرأ بعد الالف على الاستفهام والباقيون قرأوا بفتح الالف من غير مد ولا استفهام ومعنى او يحاجوكم على هذا برتم ما درتم لان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم ولا يتصل به عند كفركم في محاجتهم لكم عند ربكم فان من آناه الله الوحي لا بد ان يحاج مخالفه عند ربك **قوله** وقرى ان \* اى يكسر الهمزة فيكون قوله قل ان الهدى هدى الله كلاما امر الله تعالى نبيه ان يقول حين انتهاء الحكاية عند اليهود الى هذا الموضع لانه تعالى لما حكى عنهم قولهم لا باطل انب رسول الله عليه الصلاة والسلام بان يقبله بقول حق ثم عاد الى حكاية تمام كلامهم فخكى عنهم قولهم لا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يؤتى احد مثل ما اوتيتكم حتى يحاجوكم عند ربكم يعني ما تؤتون مثله فلا يحاجوكم **قوله** على الوجهين الاولين \* احدهما ان يكون قوله ان يؤتى احد متعلقا بمحذوف وثانيهما ان يتعلق بلا تؤمنوا والمعنى على الاول ان الحسد جعلكم على الحيلة مع ان الايتاء والحاجة المذكورين المورثين للغيظ والحسد كاثان البتة واوثر او على الواو اشعارا بان كلام من امرين يكون سبب الغيظ والحسد وعلى الثاني ولا تظهروا ايمانكم بان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم وبان يحاجوكم اى ويغلبوكم بالجملة الا لاتباعكم به غير اتباعهم

(وانما عطف)

(وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا وجه النهار) اى اظهروا الايمان بالقرآن اول النهار (واكفروا آخره لعلهم يرجعون) واكفروا به آخره لعلهم يشكون في دينهم ظنا بانكم رجعتم لخلل ظهر لكم والمراد بالطائفة كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف قالا لاتباعهما لما حوت القبلة آمنوا بما انزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها اول النهار ثم صلوا الى الصخرة آخره لعلهم يقولون هم اعلم منا وقد رجعوا فيرجعون وقيل اثنا عشر من اخبار خير تقاؤوا بان يدخلوا في الاسلام اول النهار ويقولوا آخره نظرنا في كتابنا وشاورنا علماء نافل نجد محمدا بالنعمة الذي ورد في التوراة لعل اصحابه يشكون فيه (ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم) ولا تقروا عن تصديق قلب الا لاهل دينكم ولا تظهروا ايمانكم وجه النهار الا لمن كان على دينكم فان رجوعهم ارجى واهم (قل ان الهدى هدى الله) يهدى من يشاء الى الايمان ويثبت عليه (ان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم) متعلق بمحذوف اى درتم ذلك وقتلتم لان يؤتى احد والمعنى ان الحسد جعلكم على ذلك او بلا تؤمنوا اى ولا تظهروا ايمانكم بان يؤتى احد مثل ما اوتيتكم الا لاتباعكم ولا تقصوه الى المسلمين لئلا يزيد ثباتهم ولا الى المشركين لئلا يدعوهم الى الاسلام وقوله قل ان الهدى هدى الله اعتراض بدل على ان كيدهم لا يحلى بطائل او خبرا ان على ان هدى الله بدل من الهدى وقرآنا كثيرا ان يؤتى على الاستفهام للتقريع تؤيد الوجه الاول اى لأن يؤتى احد درتم وقرى ان على انها النافية فيكون من كلام الطائفة اى ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يؤتى احد مثل ما اوتيتكم (او يحاجوكم عند ربكم) عطف على ان يؤتى على الوجهين الاولين وعلى الثالث معناه حتى يحاجوكم عند ربكم فيدحضوا حججتكم والواو ضمير احد لانه في معنى الجمع اذا المراد به غير اتباعهم



(قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) رد وابطال لما زعموه بالجملة الواضحة (ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك) كعبد الله بن سلام استودعه قرشي ألفا ومائتي اوقية ذهباً فأداه اليه (ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك) كغفص بن عازوراء استودعه قرشي آخر ديناراً فجمعه وقيل المأمونون على الكثير النصارى اذ الغالب فيهم الامانة والخاشون في القليل اليهود اذ الغالب فيهم الخيانة وقرأ حجة وابوبكر وابوعمرؤ يؤده اليك باسكان الهاء وقالون باختلاس الهاء وكذا روى عن حفص والساقون باشباع الكسرة (الامامت عليه قائما) الامدة دوامك قائما على رأسه مبالغا في مطالبته بالتقاضي والترافع واقامة البيعة (ذلك) اشارة الى ترك الاداء المدلول عليه بقوله لا يؤده (بانهم قالوا) بسبب قولهم (ليس علينا في الاميين سبيل) اي ليس علينا في شأن من ليسوا من اهل الكتاب ولم يكونوا على ديننا عتاب وذم (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم ذلك (وهم يعلمون) انهم كاذبون وذلك لانهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل لهم في التوراة حرمة وقيل عامل اليهود رجلا من قريش فلما اسلموا تقاضوهم فقالوا سقط حقكم حيث تركتم دينكم وزعموا انه كذلك في كتابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزولها كذب اعداء الله ما من شيء في الجاهلية الا وهو تحت قدمي الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر (بلى) اثبات لما نفوه اي بلى عليهم فيهم سبيل (من اوفى بعهده واتقى فان الله يحب المتقين) استئناف مقرر للجملة التي سدت بلى مسدداً وفي معنى وفي الان لغة اهل الجحاز وفي ولغة اهل نجد وفي الضمير الجور في بعده يجوز ان يرجع الى من الشرطية بطريق اضافة المصدر الى فاعله ويجوز ان يرجع الى اسمه تعالى في قوله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون على اضافة المصدر الى مفعوله فان اليهود قد عاهدوا الله في ضمن ايمانهم بالتوراة ان يؤمنوا بمحمد عليه الصلاة والسلام وبما جاء به وهو المراد بالعهد في هذه الآية فان قلت فابن الضمير الراجع من جملة الجزاء الى من الشرطية اجيب بان عموم المتقين قام مقام رجوع الضمير وملاك الامر ما يقوم به ويقال للقلب ملاك الجسد والتقوى ملاك الامر **قوله** وهو يم الوفاء

وانما عطف باودون الواو ليفيد العموم كقوله تعالى ولا تطع منهم آثما وكفوراً وعلى الثالث وهو ان يكون ان يؤتى خبر ان فحينئذ لا يكون او يحاجوكم معطوفاً على ان يؤتى وداخلا في حيز ان بل يكون او بمعنى حتى ويكون المعنى قل ان الهدى هدى الله ان يؤتى احد مثل ما او يتيم حتى يحاجوكم عند ربكم فيغلبوكم ويدحضوا جنتكم عند الله والفضل في اللغة الزيادة والمراد به هنا الرسالة عبر عنها بالفضل للدلالة على انها لا تحصل الا بفضل الهى لا بالاستحقاق **قوله** تعالى بيد الله معناه انه مالك له يؤتيه من يشاء والواسع الكامل القدرة والعليم الكامل العلم فلكمال قدرته يصح ان يفضل على اي عبد شاء بأي تفضل شاء وبكمال علمه لا يكون شيء من افعاله الاعلى وجه الحكمة والصواب **قوله** تعالى يختص برحمته من يشاء كالتأكيده لما قبله **قوله** تعالى ومن اهل الكتاب من ان تأمنه من مبتدأ ومن اهل الكتاب خبر مقدم عليه ومن امام وصولة والجملة الشرطية بعدها اصلها ولا محل لها من الاعراب وامانكة موصوفة بما بعدها فتكون في محل الرفع ويقال امنته بكذا او على كذا فالباء للاتصاف بالامانة وعلى للدلالة على استعلاء المودع على الامانة فان من ائتمن على شيء صار ذلك الشيء في معنى الملتصق به لقربه منه واتصاله بحفظه وايضا صار المودع كالمستعلى على ذلك الشيء والمستولى عليه فلذلك حسن التعبير عن هذا المعنى بكلمتا العبارتين وقيل قولك امتنك بدينار معناه وثقت بك فيه وامتنتك عليه معناه جعلتك امينا عليه وحافظه والمراد بالقنطار والدينار ههنا القدر الكثير والقدر القليل يعني ان فيهم من هو في غاية الامانة حتى لو ائتمن على المال الكثير ادى الامانة وفيهم من هو في غاية الخيانة حتى لو ائتمن على الشيء القليل يخون فيه ولا حاجة الى ذكر مقدار القنطار ههنا لانهم اختلفوا في تفسيره فقل الف ومائتا اوقية قالوا لان الآية نزلت في عبد الله بن سلام حين استودعه رجل من قريش ألفا ومائتي اوقية من الذهب فردته الى صاحبه ولم يخن فيه فدل هذا على ان القنطار هو ذلك المقدار وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه ملي جلد ثور من المال وقيل ألف ألف دينار او ألف ألف درهم والاقوية في الحديث اربعون درهما وكذا كان فيما مضى والذي تعارفه الناس وانعقد عليه الاطباق ان الاوقية وزن عشرة دراهم وخمسة اسباع درهم **قوله** الامدة دوامك قائما اشارة الى انه استثناء مفرغ من الظرف العام والتقدير لا يؤده اليك في جميع المدد والازمنة الا في مدة دوامك قائما عليه وقوله عليه متعلق بقائم والظاهر ان المراد من هذا القيام معناه المجازى وهو الاحاح والخصومة والتقاضى والمبالغة في المطالبة بما يتأتى من طريقها عبر عنه بالقيام لان المطالب بالشيء يقوم فيه والتارك له يقعد عنه وقبل المراد القيام على فريضة حقيقة بالاجتماع معه والملازمة والمعنى انه انما يكون معترفا بما دفعت اليه مادمت قائما على رأسه فان أنظرت وأخرت انكر فان مواجهة الغريم تورثه المهابة والاستحياء من صاحب الحق فان الحياء في العينين الاترى الى قول ابن عباس رضى الله عنهما لا تطلبوا من الاعمى حاجة فان الحياء في العينين واذا طلبت من اخيك حاجة فانظر اليه بوجهك حتى يستحي فيقضيهما والظاهر ان سبيل اسم ليس وفي الاميين صفته وعلينا خبره اي ليس سبيل كائن في الاميين ثابتا علينا والامى منسوب الى الام وسمى النبي عليه الصلاة والسلام اميا قيل لانه كان لا يكتب وذلك لان الام اصل الشيء فمن لا يكتب فقد بقي على اصل حاله في ان لا يكتب وقيل لانه نسب الى مكة وهي ام القرى وقوله ويقولون على الله الكذب حيث قالوا ان العرب ليسوا على ديننا فيحمل لنا ان نظلمهم لانه تعالى لم يجعل لهم في كتابنا حرمة وقيل ان اليهود قالوا نحن ابناء الله واحباؤه والخلق لنا عبيد فلا سبيل لاحد علينا اذا اكلنا اموال عبيدنا وايا ما كان فهم يقولون على الله كذبا لان ما قالوه ليس مذكور في التوراة وليسوا منتسبين اليه تعالى بما ذكره من النسبة ولما حكى الله عنهم قولهم ليس علينا في الاميين سبيل رد عليهم واجاب بقوله بلى عليهم في شأن الاميين سبيل فيتم الوقف على قوله بلى وما بعده استئناف اي بل لله سبيل عليكم في شأن هؤلاء يذمكم ويعاقبكم على ظلمكم اياهم واكل اموالهم بغير حق فقد ظهر بهذا التقرير وجه كون هذا الكلام مقرر للجملة التي سدت بلى مسدداً وفي معنى وفي الان لغة اهل الجحاز وفي ولغة اهل نجد وفي الضمير الجور في بعده يجوز ان يرجع الى من الشرطية بطريق اضافة المصدر الى فاعله ويجوز ان يرجع الى اسمه تعالى في قوله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون على اضافة المصدر الى مفعوله فان اليهود قد عاهدوا الله في ضمن ايمانهم بالتوراة ان يؤمنوا بمحمد عليه الصلاة والسلام وبما جاء به وهو المراد بالعهد في هذه الآية فان قلت فابن الضمير الراجع من جملة الجزاء الى من الشرطية اجيب بان عموم المتقين قام مقام رجوع الضمير وملاك الامر ما يقوم به ويقال للقلب ملاك الجسد والتقوى ملاك الامر **قوله** وهو يم الوفاء



(ان الذين يشترون) يستبدلون (بعهد الله)  
 بما عاهدوا الله عليه من الايمان بالرسول  
 والوفاء بالامانات (وايمانهم) وبما حلفوا به  
 من قوالهم والله لتؤمنن به ولننصرنه  
 (ثمنا قليلا) متاع الدنيا (اولئك لاخلق  
 لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله) بما يسترهم  
 اوبشى اصلها وان الملائكة يسألونهم يوم  
 القيامة اولا ينفعون بكلمات الله وآياته  
 والظاهر انه كناية عن غضبه عليهم لقوله  
 (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) فان من سخط  
 على غيره واستهان به اعرض عنه وعن  
 التكلم معه والالتفات نحوه كما ان من اعتد  
 بغيره بقاؤه ويكثر النظر اليه (ولا يذكهم)  
 ولا يثنى عليهم بالجميل (ولهم عذاب اليم)  
 على ما فعلوه قيل انها نزلت في احبار  
 حرقوا التوراة وبدلوا نعت محمد صلى الله عليه  
 وسلم وحكم الامانات وغيرها واخذوا  
 على ذلك رشوة وقيل نزلت في رجل اقام  
 سلعة في السوق فحلف لقد اشتراها بمال  
 يشترها به وقيل في ترفع كان بين الاشعث  
 ابن فيس ويهودى في بئر اوارض وتوجه  
 احلف على اليهودى (وان منهم لقريبا)  
 يعنى المحرفين ككعب ومالك وحيى بن  
 اخطب (يلوون السننهم بالكتاب) يقتلون  
 بقرآته فيملونها عن المنزل الى المحرف  
 او يعطفونها بشبه الكتاب وقرى يلوون  
 على قلب الواو المضمومة همزة ثم تخفيفها  
 بحذفها والقاء حركتها على الساكن قبلها

اي التقوى بم وفاء ما عاهدوا الله عليه من الايمان بمحمد عليه الصلاة والسلام وبما جاء به مما يتعلق بشكيل  
 القوة النظرية والعملية فعطف قوله واتقى على ما قبله من عطف العام على الخاص تكميلا للقاعدة **قوله** تعالى  
 لا خلاق لهم اي من اختار الارتشاء على الوفاء برعاية الله تعالى ورعاية ايمانه واستبدله به فاولئك لانصيب  
 لهم في الآخرة ونعيمها قال الامام هذا العموم مشروط باجتماع الامة بعدم التوبة فانه ان تاب عنها سقط الوعيد  
 بالاجماع وعلى مذهبنا مشروط ايضا بعدم العفو فانه تعالى قال ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون  
 ذلك لمن يشاء **قوله** ولا يكلمهم الله اي بكلام ينفعهم ويسترهم قيد به دفعا لما ينوهم من التدافع بين هذه  
 الآية وبين قوله تعالى فوريك لنساء لهم اجمعين عما كانوا يعملون وقوله فلنساء الذين ارسل اليهم ولنساء الذين ارسل اليهم  
 واجاب عنه ثانيا بقوله اوبشى اصلا فانه لا يبعد ان يخص اوليائه بكلامه بغير سفير واسطة تشرى فاهم ولا يكلم  
 الكفرة والفاسق كذلك وتكون المحاسبة معهم بكلام الملائكة وثالثا بانه من قبيل نفي الشيء بمعنى ان لا ينفع به  
 ورابعيا بان نفي تكليمهم اياهم كناية عن سخطه وغضبه لان ترك التكلم لازم للسخط فاطلق لينقل منه الى المزوم  
 واستشهد على كونه كناية عن غضبه عليهم بقوله ولا ينظر اليهم يوم القيامة فان النظر عبارة عن تقليب الحدقة نحو  
 المرقى طلبا لرؤيته والنظر بهذا المعنى محال في حق الباري تعالى فلا يمكن حمله على معناه الحقيقي ولا جعله كناية  
 عن السخط والاستهانة بخلاف عدم التكلم فانه يصح كونه كناية عن السخط لجواز ارادة معناه الحقيقي واذا كان  
 المراد باحد اللفظين السخط والاستهانة كان ذلك شاهدا على ان المراد باللفظ الآخر ايضا ذلك **قوله** ولا يثنى  
 عليهم كما يثنى على اوليائه مثل ثناء المزمكى للشاهد والتركية من الله تعالى قد تكون على السنة الملائكة كقوله  
 تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم وقد تكون بغير واسطة اما في الدنيا فكقوله  
 تعالى التائبون العابدون واما في الآخرة فكقوله تعالى سلام قولا من رب رحيم ثم انه تعالى لما بين حرمانهم من  
 الثواب بين كونهم في العذاب الشديد المؤلم حيث قال ولهم عذاب اليم قال عكرمة نزلت الآية في احبار اليهود  
 كثروا ما عاهد الله اليهم في التوراة من امر محمد صلى الله عليه وسلم وكتبوا بأيديهم غيره وحلفوا انه من عند الله  
 لثلا يفوتهم الرشى التي كانت لهم من اتباعهم وقالوا ايضا بان جواز الخيانة في امانة من خالفهم في الدين مذكور  
 في التوراة وكانوا كاذبين في ذلك القول وعالمين انهم كاذبون فيه وقال مجاهد نزلت في رجل حلف يمينا فاجرة  
 في تنفيق سلعته روى الامام الواحدى عن الاشعث انه قال كان بينى وبين رجل من اليهود ارض فجمعتنى  
 فقدمته الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال «ألت بينة» قلت لا فقال لليهودى «احلف» فقلت يا رسول الله اذا يحلف  
 فيذهب بمالى فانزل الله عز وجل ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا اي يستبدلون ويأخذون بما عاهد  
 اليهم من اداء الامانات وايمانهم الكاذبة عرضا يسيرا من الدنيا اولئك لانصيب لهم من الخير **قوله** يقتلون  
 بقرآته يعنى من لوى الشيء اذا فله اي صرفه عن وجهه واستقامته قال الامام الى عبارة عن عطف الشيء ورده  
 عن الاستقامة الى الاعوجاج يقال فله عن وجهه فانقل اي صرفه فانصرف ولوى لسانه عن كذا اذا غيره ولوا  
 فلان فلانا عن رأيه اذا أماله عنه وقوله بقرآته اشارة الى اعتبار حذف المضاف بين الباء والكتاب وهو القراءة  
 والباء للاستعانة او الظرفية كما في قولك نزلت بالمكان اي فيه قال التتال في تأويل الآية قوله تعالى يلوون السننهم  
 معناه ان يعمدوا الى اللفظة فيحرفوها عن حركاتها الاعرابية تحريفا يغير به المعنى وهذا كثير في لسان العرب  
 فلا يبعد مثله في العبرانية فيحتمل ان يراد بلى الالسنه بقرآته الكتاب صرفه عن الصحيح المنزل الى المحرف الباطل  
 فيقرأ ذلك الباطل بدل المنزل وقيل ان جماعة من احبار اليهود اتوا كعب بن الاشرف في زمن حط يطلبون منه  
 طعاما فقال ماتقولون في هذا الرجل الذى يقول اننا رسول الله فقالوا هو عبدالله ورسوله الى خلقه فقال كعب  
 لو قلتم غير هذا لكان لكم عندي طعام وعطاء قالوا نرجع ونأمل فرجعوا وعادوا وقد بدلوا نعته بنعت الدجال  
 فقالوا وجدنا في التوراة كذا فحلفهم لا يرجعون عن هذا واعطى كل واحد منهم ثمانية اذرع من كرباس  
 وصاعا من شعير كذا في التيسير والظاهر ما رواه صاحب الكشاف عن ابن عباس رضى الله عنهما من ان الفريق  
 الذين يلوون السننهم بالكتاب هم الذين قدموا على كعب بن الاشرف وغيروا التوراة وكتبوا كتابا بدلوا فيه  
 صفة النبي صلى الله عليه وسلم ثم اخذت قريظة ما كتبوه فخلطوه بالكتاب الذى عندهم **قوله** او يعطفونها  
 بشبه الكتاب اي ويحتمل ان يكون ما قدر مضافا الى الكتاب هو الشبه الذى اتوا به من عند انفسهم ثم قالوا



هذا من عند الله والظاهر ان تقدير القراءة مبنى على تأويل القفال وتقدير الشبه مبنى على ما روى ابن عباس  
والعامة قرأوا يلوون بفتح الياء وسكون اللام بعدها واو مضمومة اخرى ساكنة مضارع لوى اى قتل وقرئ  
يلوون بفتح اللام وتشديد الواو الاولى من اوتى مضعفاو التضعيف للتكثير والمبالغة لا لتعديده اذ لو كان لها التعدي  
الى مفعول آخر لانه بدون التضعيف منع الى واحد وقرئ يلوون بفتح الياء وضم اللام بعدها واو مفردة ساكنة  
واصلها يلوون كقراءة العامة ثم ابدلت الواو المضمومة همزة وهو بدل قياسي في أجوه وأقنت ثم خففت الهمزة  
بالقاء حركتها على الساكن قبلها وهو اللام وحذفت الهمزة فبقى يلوون بوزن يفون حيث حذفت عين الفعل  
ولامه معا وذلك لأن أصله يلوويون كيضربون استقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان الياء واو الضمير  
فحذفت الياء لالتقاءهما ثم حذفت الواو التي هي لام الكلمة لما ذكرنا قال الامام كيف يمكن ادخال التحريف  
في التوراة مع شهرتها العظيمة بين الناس ثم قال والجواب لعل هذا العمل صدر عن نفر قليل يجوز عليهم التواطىء  
على التحريف ثم انهم عرضوا ذلك المحرف على بعض العوام وعلى هذا التقدير يكون هذا التحريف ممكنا ثم قال  
والاصوب عندي في تفسير الآية وجه آخر وهو ان الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كان يحتاج فيها  
الى تدقيق النظر وتأمل القلب والقوم كانوا يوردون عليها الاسئلة المشوشة والاعتراضات المظلمة فكانت تصير  
تلك الدلائل مشبهة على السامعين واليهود كانوا يقولون مراد الله من هذه الآيات ما ذكرناه لا ما ذكرتم فكان  
هذا هو المراد بالتحريف ولما لا السنة كما ان الحق في زماننا اذا استدل بآية قلبطل يورد عليه الاسئلة والشبهات  
ويقول ليس مراد الله ما ذكرتم فكذلك في هذه الصورة والله اعلم بمراده **قوله** تأكيد لقوله وما هو من الكتاب  
قال الامام واعلم ان من الناس من قال انه لا فرق بين قوله تحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب وبين قوله هو  
من عند الله وما هو من عند الله وكرر هذا الكلام بلغظين مختلفين لاجل التأكيد اما المحققون فقالوا المغايرة حاصلة  
وذلك لانه ليس كل ما لم يكن في الكتاب لم يكن من عند الله فان الحكم الشرعي قد ثبت تارة بالكتاب وتارة بالسنة  
وتارة بالاجماع وتارة بالقياس والكل من عند الله فقوله تحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب نفى خاص  
ثم عطف عليه النفي العام فقال ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله فلا يكون تكرارا وايضا يجوز  
ان يكون المراد من الكتاب التوراة ويكون المراد من قولهم هو من عند الله انه موجود في كتب سائر الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام مثل شعيا وأرميا وذلك لان القوم في نسبة ذلك التحريف الى الله تعالى كانوا متحيزين  
فان وجدوا قوما من الاغمار والبله الجاهلين بالتوراة نسبوا ذلك المحرف الى التوراة ويقولون انه موجود فيها  
وان وجدوا عقلاء اذكياء زعموا انه موجود في كتب سائر الانبياء الذين جاؤا بعد موسى عليه الصلاة والسلام  
ولم يرض المصنف بهذا التحقيق لظهور ان مرادهم بقولهم هو من عند الله ان مالوا به السنة من جملة التوراة  
وانه تعالى انزل التوراة على موسى هكذا فهو تصريح وتقرير لما مر من اليه بقوله تحسبوه من الكتاب لان الكتاب  
لا يكون الامنزا من عند الله فيكون قوله وما هو من عند الله نفيا لما ارادوا بقولهم هو من عند الله وهو ان المحرف  
من كتاب الله المنزل من عنده **قوله** وبيان لانهم الخ عطف تفسير لقوله تشنيع فان التصريح بان ما أتوا به  
من عند انفسهم منزل من عند الله اشنع من الرمز اليه والتعريض به **قوله** وهذا لا يقتضى ان لا يكون فعل  
العبد فعل الله تعالى لما توهم ان قوله تعالى وما هو من عند الله يصلح ان يكون دليلا على المعزلة فيما زعموا  
من ان العبد مستقل في افعاله وان افعاله ليست من عند الله تعالى اى ليست بخلقه واجباده اجاب عنه بانه لا يدل  
على صحة مذهبهم لان قولهم هو من عند الله ليس معناه ان ما صدر منهم من لى السنة وتحريف الكتاب  
على وجهه من فعل الله تعالى وكأين بخلقه حتى يكون قوله تعالى وما هو من عند الله نفيا لهذا المعنى فلا دلالة  
فيه على صحة مذهبهم **قوله** القرطبي بضم القاف وقح الرأى كسر الظاء المجهمة اى يهودى من بنى قريظة  
والسيد اسم رئيس وفد بنى نجران من النصارى **قوله** وان تأمر بغير عبادة الله اى بعبادة غير عبادة الله  
يحذف الموصوف واقامة الصفة مقامه ويؤيده عبارة محبي السنة وهى قوله فقال معاذ الله ان تأمر بعبادة غير الله  
والمعنى ما كان لبشر ان يجمع بين هذين بين النبوة وبين دعاء الخلق الى عبادة غير الله لان من آتاه الله الكتاب والحكم  
والنبوة يكون اعلم الناس وفضلهم فيمنعه ذلك عن ادعاء الألوهية فانه تعالى لا يؤتى الوحي والكتاب الا نقوسا  
طاهرة وارواحا طيبة وآيات الكتاب تستلزم آيات النبوة وهو الحكمة المعبر عنها باتقان العلم والعمل فلذلك

(تحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب)  
الضمير للمحرف المدلول عليه بقوله  
يلوون وقرئ يحسبوه بالياء والضمير  
ايضا للمسلمين (ويقولون هو من عند الله  
وما هو من عند الله) تأكيد لقوله وما هو  
من الكتاب وتشنيع عليهم وبيان لانهم  
يزعمون ذلك تصريححا لا تعريضا اى  
ليس هو نازلا من عنده وهذا لا يقتضى  
ان لا يكون فعل العبد فعل الله تعالى  
(ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون)  
تأكيد وتشجيع عليهم بالكذب على الله  
والتمهيد فيه (ما كان لبشر ان يؤتيه الله  
الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس  
كونوا عبادا لي من دون الله) تكذيب ورد  
على عبدة عيسى وقيل ان ابا رافع القرظي  
والسيد النجراتي قالوا يا محمد أتريد أن نعبدك  
وتخذك رباً فقال معاذ الله ان يعبد غير الله  
وان تأمر بغير عبادة الله فإذ ذلك بعثنى ولا  
بذلك امرنى فترأت وقيل قال رجل  
يا رسول الله تسلم عليك كما يسلم بعضنا على  
بعض أفلا نسجد لك قال لا ينبغي ان يسجد  
لاحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم  
واعرفوا الحق لاهله

(ولكن كونوا ربانيين) ولكن يقول كونوا ربانيين والرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كالحياني والرقباني وهو الكامل في العلم والعمل (بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون) بسبب كونكم معلمين الكتاب وبما كنتم تدرسون كونكم دارسين له فان فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير للاعتقاد والعمل وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب تعلمون بمعنى عالمين وقرئ تدرسون من التدريس وتدرسون من ادرس بمعنى درس كاكرم وكرّم ويجوز ان تكون القراءة المشهورة ايضا بهذا المعنى على تقدير وبما كنتم تدرسون على الناس (ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا) نصبه ابن عامر وحزرة وحاصم ويعقوب عطفًا على ثم يقول وتكون لامزيدة لتأكيد معنى النبي في قوله ما كان اى ما كان لبشر ان يستنبذ الله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر بالتخاذ الملائكة والنبيين اربابا وغير مزيدة على معنى انه ليس له ان يأمر بعبادته ولا يأمر بالتخاذ كفاؤه اربابا بل نهى عنه وهو ادنى من العبادة ورفع الباقون على الاستئناف ويحتمل الحال وقرأ ابوبكر على اصله برواية الدورى باختلاس الضم (ايأمركم بالكفر) انكار والضمير فيه للبشر وقيل لله (بعد اذ انتم مسلمون) دليل على ان الخطاب للمسلمين وهم المستأذنون لان يمجّدوا لله (واذا خذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه)

ثم الكتاب على الحكم لان المراد بالحكم هو العلم بالشريعة وفهم مقاصد الكتاب واحكامه فان اهل اللغة والتفسير اتفقوا على ان هذا الحكم هو العلم قال تعالى وآتيناه الحكم صبيا يعنى العلم والفهم فالكتاب السماوى ينزل اولا ثم يحصل فى عقل النبي فهم ذلك الكتاب واسرارها وبعد ما يحصل فهم الكتاب يبلغ النبي ذلك المفهوم الى الخلق وهو النبوة والاخبار فاحسن هذا الترتيب **قوله** ولكن يقول **قوله** اضمر القول على ما تقرر عند العرب من جواز الاضمار اذا كان فى الكلام ما يدل عليه ونظيره قوله تعالى فاما الذين اسودت وجوههم أ كفرتم بعد ايمانكم اى فيقال لهم ذلك **قوله** منسوب الى الرب بمعنى كونه عالما موافقا على طاعته كما يقال رجل الهى اذا كان مقبلا على معرفة الاله وطاعته وزيادة الالف والنون للدلالة على الكمال فى هذه الصفة كما قالوا شعرائى وحيبانى ورقبانى اذا وصف بكثرة الشعر وطول اللحية وغلظ الرقبة وهذه الزيادة لا بد منها فى النسبة عند قصد المبالغة فحينئذ لا يقال رقبى وشعرى ولحوى وهذا قول سيبويه وقال المبرد الربانيون ارباب العلم واحدهم رباني منسوب الى ربان والربان هو الذى يربى العلم ويربى الناس ويعلمهم ويصلحهم ويقوم بأمرهم والالف والنون فيه للمبالغة كما قالوا ربان وعطشان وشعبان وعربان ثم ضمت اليه ياء النسبة كما قالوا لحيانى ورقبانى قال الواحدى فعلى قول سيبويه الرباني منسوب الى الرب على معنى التخصيص بمعرفة الرب وطاعته وعلى قول المبرد الرباني مأخوذ من القرية **قوله** للاعتقاد والعمل وهو معنى كونه ربانيا فان الآية دلت على ان التعلم والتعليم والدراسة يوجب كون الانسان ربانيا فمن اشتغل بالتعلم والتعليم لالهذا المقصود ضاع سعيه وخاب املة وكان مثله مثل من غرس شجرة تؤتى بمنظرها ولا منفعة ثمرها **قوله** وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب تعلمون بفتح التاء وسكون العين وفتح اللام اى تعرفون فيتعدى الى مفعول واحد وباقي السبعة بضم التاء وفتح العين وتشديد اللام المكسورة فيتعدى الى اثنين اولهما محذوف تقديره تعلمون الطالبين الكتاب والعامة على تدرسون بفتح التاء وضم الراء والمعنى بما كنتم تعلمون غيركم ثم تدرسون ودرس بالتشديد يحتمل ان يكون التضعيف فيه للتكثير فيكون موافقا لقراءة تعلمون بالتخفيف وان يكون للتعدية ويكون المفعولان محذوفين لدلالة المقام وان فهم المرام والتقدير تدرسون غيركم العلم اى يحملونهم على الدرس وقرئ تدرسون من باب الافعال كتكرمون من اكرم على ان ادرس بمعنى درس كاكرم وكرّم وانزل ونزل **قوله** عطفًا على ثم يقول والمعنى ولا اله الا الله ان يأمركم باضمار ان بعدلا وان تكون لامؤكددة لمعنى النبي السابق كما تقول ما كان من زيد اتيان ولا قيام تريد انتفاء كل واحد منهما عن زيد وتفصيل المعنى ما صح وما استقام لبشر ان يؤتيه الله الكتاب ثم يترتب عليه ان يقول للناس كونوا عبادا لى ولا ان يأمركم بالتخاذ الملائكة والنبيين اربابا وان لم تكن لامزيدة بل كانت نافية كان هذا المعنى معطوفا على قوله ثم يقول قصدا الى ترتيب هذا المجموع على الايناء بمعنى ما كان لبشر ان يؤتى النبوة ثم يترتب على ذلك امره بعبادة نفسه ونهيه عن عبادة الملائكة والنبيين مع استواء الكل فى عدم استحقاق العبادة وهو معنى قول المصنف وهو ادنى من العبادة اى والحال ان اتخذوا كفاؤه اربابا اقرب من عبادة القوم نفسه فى كونه عبادة لمن لا يستحقها وقراءة ارفع على الاستئناف اظهر لوقوعه بعد انقضاء الآية وتمام الكلام فلا يحتاج الى جعل لامزيدة ولا الى توجيه النبي على مجموع الامرين وهما امر الناس بعبادة نفسه والنهى عن عبادة الملائكة والانبياء ويدل على انقطاعه عن الاول ماروى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قرأ ان يأمركم فان ان يأمركم لا يمكن كونه معطوفا على يقول لامتناع دخول ان الساصبة على ان وفاعل يأمركم فيه اقوال قال الزجاج ولا يأمركم الله وقال ابن جريج لا يأمركم محمد وقيل لا يأمركم عيسى وقيل لا يأمركم الانبياء ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا كقول قريش والصائبين حيث قالوا الملائكة بنات الله واليهود والنصارى حيث قالوا فى المسيح وعزير ما قالوا **قوله** تعالى بعد اذ انتم متعلق بأمركم وهو ظرف زمان اضيف الى ظرف زمان ماضى نحو حينئذ ويومئذ **قوله** تعالى واذا خذ الله ميثاق النبيين العامل فى اذ وجود احدها اذ كر ان كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم الثانى اذكروا ان كان الخطاب لاهل الكتاب الثالث قال فى قوله قال اقررتهم والمقصود من هذه الآيات تعديد الاشياء المعروفة عند اهل الكتاب بما يدل على نبوة محمد عليه الصلاة والسلام قطعا لعذرهم واظهارا لعنادهم ومن جعلتها مذكورة الله تعالى فى هذه الآية وهو انه تعالى اخذ الميثاق من الانبياء الذين آتاهم الكتاب والحكمة بانه كما جاءهم رسول مصدق لما معكم آمنوا به ونصروه واخبرناهم



قبلوا ذلك وحكم بان من رجع عن ذلك وتولى فاولئك هم الفاسقون فحاصل الكلام انه تعالى اوجب على جميع الانبياء الايمان بكل رسول جاء مصدقا لما معهم ومن المعلوم بالمعجزات القاطعة ان محمدا صلى الله عليه وسلم جاء مصدقا لما معهم قال ابن جرير الطبري قوله تعالى واذا اخذ الله معناه اذكروا يا اهل الكتاب اذا اخذ الله ميثاق النبيين وقال الزجاج معناه اذكروا محمدا اذا اخذ الله ميثاق النبيين ثم الميثاق يحتمل ان يكون مصدرا مضافا الى فاعله ويكون المعنى ان الله تعالى اخذ الميثاق منهم في ان يصدق بعضهم بعضا بمعنى ان يوصى قومه ان ينصروا ذلك النبي الذي بعده ولا يخذلوه وان يكون مضافا الى مفعوله ويكون الميثاق مأخوذا للانبياء من غيرهم بان يكون الانبياء يأخذون الميثاق من ائمتهم بانه اذا بعث محمد عليه الصلاة والسلام فانه يجب عليهم ان يؤمنوا به وينصروه **قوله** قبل انه على ظاهره **قوله** وهو ان الله عز وجل اخذ الميثاق من النبيين خاصة ان يصدق بعضهم بعضا واخذ العهد على كل نبي ان يؤمن بمن يأتي بعده من الانبياء وينصره ان ادركه وان لم يدركه ان يأمر قومه بالايمان به وينصرته ان ادركوه فاخذ الميثاق من موسى ان يؤمن بعيسى ومن عيسى ان يؤمن بمحمد عليه الصلاة والسلام وعليهم وجعل هذا المعنى ظاهرا لان نظم الآية يدل على ان الاخذ للميثاق هو الله تعالى والمأخوذ منهم هم النبيون فليس في الآية ذكر الامة فامر الامة انما يفهم من الآية بطريق الاولوية لا بصريح الآية **قوله** وما يحتمل الشرطية **قوله** فتكون في محله النصب على المفعول به للفعل بعدها وهو آيتكم وهذا الفعل مستفعل معنى لكونه في حيز الشرط ومحل الجزم والتقدير والله لا شيء آيتكم من كذا ليكون كذا **قوله** وتحتمل الخبرية **قوله** اي ويحتمل ان تكون مبتدأة موصولة وآيتكم صلتها والعائد محذوف تقديره الذي آيتكموه ومن كتاب حال امامن الموصول وامامن عائد وقوله ثم جاءكم رسول عطف على الصلة وحينئذ فلا بد من رابط يربط هذه الجملة بما قبلها فان المعطوف على الصلة صلة ثم قبل الرابط محذوف تقديره ثم جاءكم رسول به فحذف به لطول الكلام ولدلالة المعنى عليه وقيل حصل الربط بالظاهر لان الظاهر وهو قوله لما معكم صادق على قوله لما آيتكم فهو نظير قوله تعالى انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين لم يقل لا يضيع اجره بل اكتفى بربط الظاهر وتناوله لمرجع الى الضمير وتؤمنن به جواب قسم مقدر وهذا القسم المقدر وجوابه خبر للبتداء وهو لما آيتكم ويجوز ان تكون مافي لما آيتكم موصولة في محل النصب على انها مفعول فعل محذوف وذلك الفعل هو جواب القسم المقدر والتقدير والله ليبغن ما آيتكم من كتاب قرأ العامة بفتح اللام في قوله لما آيتكم وتخفيف الميم وقرأ حزة وحده بكسر اللام وقرأ سعيد بن جبير بالفتح وتشديد الميم \* اما قراءة العامة فقد ذكر وجهها وهو ان اللام موطئة للقسم اي باسطة طريقا لفهم جواب القسم ومسهلة لفهمه كأنها وطأت طريقا يؤدي اليه وفيه بحث لان لام التوطئة على ما ذكر في النحو هي اللام الداخلة على أداة الشرط في نحو لئن بسطت ولئن اشركت ولم يسمع أن تكون اللام الداخلة على الموصول موطئة ووجه قراءة حزة بكسر اللام ان تكون اللام للتعليل وان تكون ماصدرية واللام متعلقة بأخذ وتعليل له قال صاحب الكشف ومعنى قراءة حزة لاجل اثنائي اياكم بعض الكتاب والحكمة ثم لجبي رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به على ان ماصدرية والفعلين معها اعني آيتكم وجاءكم في معنى المصدرين واللام داخلة للتعليل على معنى اخذ الله ميثاقكم لتؤمنن بالرسول ولتنصرنه لاجل اثنائي آيتكم الكتاب والحكمة وان الرسول الذي امركم بالايمان به ونصرته موافق لكم غير مخالف ويجوز ان لا تكون ماصدرية بل تكون موصولة بمعنى الذي وعائدها محذوف ونم جاء عطف على الصلة والذي يربطه بالموصول اما محذوف وتقديره ثم جاءكم رسول مصدق له واما قيام الظاهر مقام الضمير \* ووجه قراءة التشديد ان يكون لما هنا ظرفية بمعنى حين وذهب الزمخشري الى ان جوابها مقدر من جنس جواب القسم حيث قال وقرأ سعيد بن جبير لما بالتشديد بمعنى حين اي حين آيتكم بعض الكتاب والحكمة ثم جاءكم رسول وجب عليكم الايمان به ونصرته ويجوز ان يكون اصل لما لمن ما قد غنت النون في الميم لتفاربهما والادغام ههنا واجب ولما اجتمع ثلاث ميمات ميم من وميم ما والميم الذي انقلبت من النون لاجل الادغام حذف احدي الميمات دفعا لثقل المكرر **قوله** كبر **قوله** وهي الناقصة القوية على السفر قرأ العامة اصري بكسر الهمزة وهي اللغة الفصحى وقرأ ابو بكر عن عاصم في رواية اخرى بضم الهمزة والظاهر انها لغة في المكسور ويحتمل ان يكون جمع اصار كما زر في جمع ازار والاصر الثقل الذي يلحق الانسان لاجل ما يلزمه من العمل والاصر هنا العهد الثقيل سمي العهد اصره لانه مما يؤصر اي يشد ويعقد ومنه

قيل انه على ظاهره واذا كان هذا حكم الانبياء كان الامم به اولى وقيل معناه انه تعالى اخذ الميثاق من النبيين وائمتهم واستغنى بذكرهم عن ذكر الامم وقيل اضافة الميثاق الى النبيين اضافته الى الفاعل والمعنى واذا اخذ الله الميثاق الذي وثقه الانبياء على ائمتهم وقيل المراد اولاد النبيين على حذف المضاف وهم بنوا اسراةيل واسماهم نبيين فهكما لانهم كانوا يقولون نحن اولى بالنبوته من محمد لانا اهل الكتاب والنبيون كانوا منا واللام في لما موطئة للقسم لان اخذ الميثاق بمعنى الاستخلاف وما يحتمل الشرطية ولتؤمنن سادسة جواب القسم والشرط وتحتمل الخبرية وقرأ حزة لما بالكسر على ان ماصدرية اي لاجل اثنائي اياكم بعض الكتاب ثم لجبي رسول مصدق اخذ الله الميثاق لتؤمنن به ولتنصرنه او موصولة والمعنى اخذه للذي آيتكموه وجاءكم رسول مصدق له وقرئ لما بمعنى حين آيتكم او لمن اجل ما آيتكم على ان اصله لمن ما بالادغام فحذف احدي الميمات الثلاث استغالا (قال) اقررتم واخذتم على ذلكم اصري اي عهدي سمي به لانه يؤصر اي يشد وقرئ بالضم وهو امالفة فيه كبر وعبر او جمع اصار وهو ما يشد به (قالوا اقررنا قال فاشهدوا) اي فليشهد بعضكم على بعض بالاقرار وقيل الخطاب فيه لللائكة (وانامعكم من الشاهدين) وانا ايضا على اقراركم وتشاهدكم شاهد وهو توكيد وتحذير عظيم (فن تولى بعد ذلك) بعد الميثاق والتوكيد بالاقرار والشهادة (فاولئك هم الفاسقون) المتمردون من الكفرة

الاصار وهو الذي يعقده وقوله اقررتم اي بالايان به والنصر له والظاهر ان ضمير قال في قوله قال اقررتم راجع الى الله في قوله واذا اخذ الله فيكون الاستفهام للتقرير والتأكيد عليهم لاستحالة حقيقة الاستفهام في حق الله تعالى والاقرار افعال من قر الشئ يقر اذا ثبت وزم مكانه واقره غيره اي اثبت واخذ الاصر معناه قبول العهد ومتعلق اقررنا محذوف ولا بد من تقدير جملة محذوفة لدلالة ما تقدم عليها والتقدير قالوا اقررنا بالايان ونصرته والامتناع عن خذلانه واخذنا اصرك على ذلك كله والقاء في قوله فاشهدوا عاطفة على جملة مقدرة والتقدير قال اقررتم واخذتم اصري فاشهدوا بالاقرار اي بالانبياء وقال سعيد بن المسيب الخطاب للملائكة امرهم بان يشهدوا عليهم وقوله من الشاهدين خبر المبتدأ ومعكم حال اي واثمن الشاهدين صاحبكم والمقصود منه التأكيد والتحذير من الرجوع اذا علموا شهادة الله وشهادة بعضهم على بعض **قوله** عطف على الجملة المتقدمة **﴿** يعني ان القاء ههنا عاطفة جملة على جملة والجملة المعطوف عليها اما الجملة المذكورة المتقدمة او الجملة المقدرة وتقدير الكلام على الاول فاولئك الذين يتولون ويعرضون عن الايمان بهذا الرسول ونصرته وعن الاقرار بذلك كله هم الفاسقون الخارجون عن الايمان فقير دين الله يغفون بعد اخذ هذا الميثاق المؤكد بهذه التأكيدات البليغة فلما قصد انكار مضمون هذه الجملة المعطوفة وسطت همزة الانكار بينهما انكارا لا يغنيان ديننا غير ما اختاره الله تعالى لهم لاسيما بعد اتضاح الحق واخذ الميثاق والعهود والشاهد فان قلت جعلها معطوفة على الجملة المتقدمة يستلزم عطف جملة فعلية على اسمية وليس بفصيح **﴿** فالجواب انه ان تضمن نكتة كان فصيحاً وهي بيان انهم يغفون ذلك في الحالة الثابتة وموضع الهمزة هو لفظ يغفون لالفاظ غير اذ المعنى يغفون غير دين الله لان الاستفهام انما يكون عن الافعال والحوادث التي تتعلق بالذوات وكذا الانكار لا يتوجه الى نفس الذوات بل الى عوارضها الا انه قدم المفعول الذي هو غير دين الله على فعله لانه اهم من حيث ان الانكار الذي هو معنى الهمزة متوجه الى المعبود الباطل **﴿** واعلم ان هذه الجملة لو عطف بالواو وقيل او غير دين الله يغفون جاز الا ان اللفظ فائدة جلية وهي التوبيخ البليغ فان القاء تدل على انهم يغفون ذلك عقيب اخذ الميثاق المذكور المقرر **﴿** قوله تعالى وله اسم **﴿** جملة حالبة اي كيف يغفون غير دينه والحال هذه وقوله طوعا وكرها مصدران في موضع الحال والتقدير طائعين وكرهين **﴿** قال الامام الاسلام هو الاستسلام والانقياد والخضوع اذا عرفت هذا ففي خضوع كل من في السموات والارض لله تعالى وجوه الاول وهو الاصح عندي ان كل ماسوى الله فهو ممكن لذاته وكل ممكن لذاته فانه لا يوجد الا بايجاده ولا يعدم الا باعدامه فاذا كل ماسوى الله فهو منقاد خاضع لجلال الله تعالى في طرفي وجوده وعدمه وهو نهاية الانقياد والخضوع ثم هذا الوجه فيه لطيفة اخرى وهي ان قوله وله اسم يفيد الحصر اي وله اسم جميع ماسواه لا غيره فهذه الآية تفيد ان واجب الوجود واحد وان كل ماسواه لا يوجد الا بتكوينه ولا يفتي الا بافائه والوجه الثاني في تفسير الآية انه لا سبيل لاحد الى الامتناع عليه في مراده وكلامهم كائون على مراده طوعا او كرها فالمسلمون والصالحون يتقادون له طوعا فيما يتعلق بالدين ويتقادون له كرها فيما يخالف طبايعهم من الفرض والفقر والموت واشياء ذلك واما الكافرون فهم منقادون لله كرها على كل حال لانهم منقادون لله فيما يتعلق بالدين وفي غير ذلك مستسلمون له سبحانه كرها لا يمكنهم دفع قضائه وقدره وقال الحسن اسم من في السموات طوعا ومن في الارض بعضهم طوعا وبعضهم كرها خوفا من السيف والسبي وقال قتادة المؤمن اسم طوعا فتفعه ايمانه والكافر اسم كرها في وقت البأس فلن يتفعه قال الله تعالى فلم يك يفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا وقيل كل الخلق منقادون لالهيته طوعا بدليل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ومنقادون لتكليفه وايجاده الا لام كرها فقال المصنف اي طائعين بالنظر في الادلة الخ هو الوجه الثاني والفرق بين ما ذكره من الوجهين لا يخلو عن خفاء ونهاية ما ادركه الفكر القار ان الكره بالمعنى الاول هو مباشرة مالا يرضاه تجنباً عما شاهده من اشد الضرر واقلعه والكره بالمعنى الثاني هو مجرد كونه مسخراً اي مذلاً لارادة الفاعل المختار مطاوعاً لقدرته من غير ان يشاهد شيئاً مما يكرهه على الفعل والمسخر لا يختار له في الفعل لان الاختيار ترجع ما هو الخير من الامرين وذلك يستدعي تمكن الفاعل من كل واحد من الامرين والمسخر لا يتمكن من ترك الفعل ذكر في التيسير ان اخذ الميثاق كان على ثلاثة اوجه ميثاق الذرية وهو في قوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية

(أفغير دين الله يغفون) عطف على الجملة المتقدمة والهمزة متوسطة بينهما للانكار او محذوف تقديره يتولون فقير دين الله يغفون وتقديم المفعول لانه المقصود بالانكار والفعل بلفظ الغيبة عند ابى عمرو وعاصم في رواية حفص ويعقوب وبالنسبة عند الباقرين على تقديره وقيل لهم (وله اسم من في السموات والارض طوعا وكرها) اي طائعين بالنظر واتباع الجملة وكرهين بالسيف ومعينة ما يلجئ الى الاسلام كنتق الجبل وادراك الفرق والاشراف على الموت او مختارين كالملائكة والمؤمنين او مسخرين كالكفرة فانهم لا يقدر ان يمنعوا عما قضى عليهم



وميثاق الانبياء بمحمد عليه الصلاة والسلام على التبيين وهو في هذه الآية واذا اخذ الله ميثاق النبيين انتهى فقد اختار قول من ذهب الى انه تعالى اخذ الميثاق من النبيين على امر محمد عليه الصلاة والسلام بان اخذ منهم الميثاق على ان يؤمنوا بمحمد عليه الصلاة والسلام ويصدقوه وينصروه ان ادركوه او بان اخذ الميثاق على النبيين وائهم جميعا في امر محمد عليه الصلاة والسلام واكتفى بامر الانبياء لان العهد من المتبوع عهد على الاتباع روى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال لم يبعث الله نبيا من آدم ومن بعده الا اخذ عليه العهد في امر محمد عليه الصلاة والسلام واخذ العهد على قومه ليؤمنوا به ولينصروه ان بعث وهم احياء فلما اراد بالرسول في قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم هو محمد عليه الصلاة والسلام وقد ذكر قول من ذهب الى انه تعالى اخذ الميثاق من الانبياء خاصة ان يبلغوا كتاب الله ورسالاته الى عبادهم وان يصدق بعضهم بعضا واخذ العهد على كل نبي ان يؤمن بمن يأتي بعده من الانبياء وينصروه ان ادركوه وان لم يدركوه ان يأمر قومه بنصرتهم ان ادركوه وهذا على تقدير ان يكون تقدير الآية واذا اخذ الله ميثاق النبيين لتبلغن الناس ما آتيتكم من كتاب وحكمة الا انه حذف تبليغ لدلالة اللام عليه لان لام القسم انما تقع على الفعل فلما دلت هذه اللام على هذا الفعل لاجرم حذف الفعل اختصارا والاضمار اعتمادا على دلالة القرينة باب متسع لاسيما اذا انضح المرام واستغنى به عن ارتكاب التعسف في تصحيح الكلام \* فان قيل قوله لما آتيتكم ان كان خطابا لجميع الانبياء فجميعهم ما اوتوا الكتاب وانما اوتى بعض منهم وان كان اللام فالاشكال اظهر \* والجواب من وجهين الاول ان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام اوتوا الكتاب بمعنى ان كل واحد منهم مهتبه داع الى العمل به وان لم ينزل عليه والثاني ان اشرف الانبياء عليهم الصلاة والسلام فداوتوا الكتاب بوصف الكل بوصف اشرف النوع \* فان قيل ما وجه قوله تعالى ثم جاءكم رسول والرسول لا يجيى الى النبيين وانما يجيى الى الامم \* فالجواب ان جلنا قوله واذا اخذ الله ميثاق النبيين على اخذ ميثاق اممهم فقد اندفع الاشكال وان جلناه على اخذ ميثاق النبيين انفسهم كان معنى قوله ثم جاءكم اي جاء في زمانكم \* فان قيل يحصل الآية انه تعالى اخذ الميثاق على جميع الانبياء بان يؤمنوا بكل رسول يجيى مصدقا لما معهم فما معنى ذلك الميثاق واخذه \* والجواب انه لا شك انه نصب دلائل دالة على ان الانقياد لامر الله تعالى واجب وقررت تلك الدلائل في عقولهم فكلما بعث الله رسولا يدعى انه تعالى امر الخلق بالايمان به وانه تعالى صدقه وايده بالمعجزات فلك تلك الدلائل توجب عليهم ان يصدقوه ويؤمنوا به فكانه تعالى بتقرير تلك الدلائل في عقولهم اخذ ميثاقهم وعهدهم بذلك ويحتمل ان يكون المراد من اخذ الميثاق انه تعالى شرح صفاته عليه الصلاة والسلام في كتب الانبياء المتقدمين فكان ايمانهم بكتبهم ايمانا بصاحب تلك الصفات فلما بعث عليه الصلاة والسلام تلك الاوصاف والاحوال المذكورة في كتبهم كان نفس مجيئه مصدقا لما معهم وقد عاهدوا الله تعالى في ضمن الايمان بكتبهم ان يؤمنوا به وينصروه فهذا معنى اخذ الميثاق عليهم **قوله تعالى واليه ترجعون** - يحتمل ان يكون جملة مستأنفة سبقت للاخبار بذلك لتضمنها معنى التهديد العظيم والوعيد الشديد والمعنى ان من خالفه في العاجل فسيكون مرجعه الى حيث لا يملك الضر والنفع سواء ويحتمل ان يكون معطوفا على قوله وله اسلم فيكون حالا مثله **قوله امر للرسول** - اشارة الى وجه توحيد الضمير في قل وجمعه في آمنة وعلينا فلما ورد ان يقال كيف يجوز ان يكون ضمير علينا عبارة عن نفسه عليه الصلاة والسلام ومتابعيه مع ان القرآن انما نزل عليه لا على اتباعه \* اجاب عنه بقوله والقرآن الخ **قوله او بان يشككم** - عطف على قوله بان يخبر وقوله اجلالا لعله لامر الله تعالى اياه بان يشككم بذلك الطريق اي امره بذلك اجلالا من الله تعالى لقدرتيه \* ولما ورد ان يقال كيف عدى الازال في هذه الآية بحرف الاستعلاء وعدى في قوله قولوا آمنا بالله وما نزل اليها من الوحي ينزل من فوق وينتهي الى الرسل فتارة يراعى احد الاعتبارين واخرى الاخر قدم ذكر الايمان بالله على ذكر سائر ما يجب الايمان به لان الايمان بالله اصل يتوقف عليه سائر ما يجب الايمان به وقدم ذكر الايمان بما نزل على محمد عليه الصلاة والسلام على ذكر كتب سائر الانبياء لان سائر الكتب قد حرقها اهلها فلا سبيل الى معرفة احوالها الا بما نزل الله تعالى على محمد عليه الصلاة والسلام فكان ما نزل عليه كالاصل لما نزل على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلذلك قدمه عليه واختلف العلماء في كيفية الايمان بالانبياء المتقدمين من الذين نسخت شرائعهم وحقيقة الخلاف ان شرعه لما صار منسوخا فهل نصير نبوته منسوخة او لا فن قال انها نصير منسوخة قال نؤمن بانهم كانوا انبياء ورسلا

( واليه ترجعون ) وقرى بالياء على ان الضمير لمن ( قل امنا بالله وما نزل علينا وما نزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم ) امر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يخبر عن نفسه ومتابعيه بالايمان والقرآن كما هو منزل عليه منزل عليهم بتوسيط تبليغه اليهم وايضا المنسوب الى واحد من الجمع قد ينسب اليهم او بان يشككم عن نفسه على طريقة الملوك اجلالا والنزول كما يعدى بالي لانه ينتهي الى الرسل يعدى بعلى لانه من فوق وانما قدم المنزل عليه على المنزل على سائر الرسل لانه المعرف له والعبارة عليه

لا في الحال ومن قال ان نسخ الشريعة لا يقتضي نسخ النبوة قالوا تؤمن بانهم انبياء ورسول في الحال فتدبه لهذا  
الموضع كذا في تفسير الامام الكبير **قوله** متقادون **قوله** على ان يكون الاسلام بمعنى الاستسلام وهو الانقياد  
وقوله او مخلصون على ان يكون من السلامة وتكون همزة الافعال للتعبية وحذف المفعول للعلم به اي مخلصون  
انفسنا في عبادته لان جعل له شريكا في عبادتنا وقيل قوله او مخلصون اشارة الى ان تقديم الظرف للاختصاص  
واما على الاول فللاهتمام ورعاية الفاصلة ولا يخفى ما فيه **قال** الامام قوله تعالى ونحن له مسلمون فيه وجوه الاول  
ان اقرارنا بنبوة هؤلاء الانبياء انما كان لاجل كوننا متقادين لله تعالى مسلمين لحكمه وقبه تنبيه على  
ان حالهم على خلاف حال من قال تعالى في حقهم افردين الله يبعون وله اسلم من في السموات والارض والثاني  
ان قوله ونحن له مسلمون اي مستسلمون لامره بارضى وترك المخالفة وتلك صفة المؤمنين بالله وهم اهل السلم  
والكافرون اهل الحرب لقوله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله والثالث ان قوله ونحن له مسلمون يقيد  
الحصر والتقدير له اسلمنا لا لغرض آخر من سمعة ورياء وطلب مال وهذا تنبيه على ان حالهم بالضد من ذلك فانهم  
لا يفعلون ولا يقولون الا للسمعة والرياء وطلب الاموال ولما قال في آخر الآية ونحن له مسلمون وبين ان الدين  
هو الاسلام وان كل دين سوى الاسلام غير مقبول عند الله وان صاحبه من الخاسرين في الآخرة قال  
ومن يتبع غير الاسلام دينا فقله تعالى دينا مفعول يتبع وغير الاسلام حال منه لانه في الاصل صفة فلما قدم انتصب  
حالا ويحتمل ان يكون تمبير الغير لا بهما فغيرت كما ميرت مثل وشبه واخواتهما وان يكون بدلا لغير الاسلام هو المفعول به  
ليتبع وقرئ ومن يتبع غير الاسلام بادغام احد المتجانسين في الآخر الا ان قراءة العامة الاظهار بناء على  
ان المثليين لم يجتمعوا لوجود الفاصل بينهما بالياء المحذوفة للجزم **قوله** واستدل به على ان الايمان هو الاسلام  
مع ان ظاهر قوله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا يقتضي ان الايمان مغاير للاسلام  
وان الايمان هو التصديق المجرد او مع الاقرار والاسلام هو الاعمال ووجه الاستدلال انه لاشك ان الايمان  
مقبول عند الله تعالى فلو كان غير الاسلام للزم ان لا يقبل بحكم هذه الآية فثبت انها متحدان **وتقرير** الجواب  
انا لا نسلم ان كون الايمان غير الاسلام يستلزم عدم قبوله وانما يستلزم ان لو كان الايمان دينا ولا نسلم ذلك  
فان منطوق الآية ان لا يقبل دين مغاير لدين الاسلام ولا يلزم منه عدم قبول الايمان على تقدير كونه غير الاسلام  
الا اذا ثبت كونه دينا مستقلا ولم يثبت لان الدين هو الطاعة والايمان ليس بطاعة بل هو مبدأ الطاعة ثم انه  
تعالى لما عظم امر الاسلام والايمان بقوله ومن يتبع غير الاسلام دينا قال كيف يهدي الله الآية قاله استبعادا  
لان يهدي قومهم معاندون للحق مكابرون فيه غير خاضعين له بان يخلق فيهم الاهتداء ويوفهم لاكتساب  
الاهتداء وانما يخلق الاهتداء ويوفق لكسب ذلك ويقدرهم عليه اذا كانوا خاضعين متواضعين للحق راغبين  
فيه فان الهداية من الله تعالى قد تكون بخلق الاهتداء واعطاء القدرة والتوفيق على كسب الاهتداء وتحصيله  
وقد تكون ببيان الطريق والارشاد الى الحق بنصب الدلائل فالهداية على الوجه الاخير نعم جميع الخلق من المطيع  
والعاصي والمؤمن والكافر وهي بهذا الوجه ليست بمرادة في هذا الموضع والالكان الكافر والضال معذورا  
في ضلاله بل المراد من الهداية خلق الاهتداء وقد جرت سنة الله تعالى في دار التكليف على ان كل فعل يقصد العبد  
تحصيله فان الله تعالى يخلق عقيب قصد العبد فكأنه تعالى قال كيف يخلق فيهم المعرفة والاهتداء وقد قصدوا  
تحصيل الكفر وارادوه **قوله** وذلك يقتضي ان لا تقبل توبة المرتد **بيان** لقساد القول المذكور باستزامه  
بطلان ما اجعوا عليه من قبول توبة المرتد **قوله** عطف على ما في ايمانهم من معنى الفعل **قوله** والتقدير بعد  
ان آمنوا وبعد ان شهدوا ولا يجوز كونه معطوفا على كفروا لانهم ليسوا بجامعين بين الكفر والشهادة وكذا لا يجوز  
عطفه على ايمانهم من حيث لفظه لان عطف الفعل على الاسم غير جائز بل من حيث المعنى فانه من قبيل عطف الفعل  
على الفعل نظرا الى المعنى ونظيره قوله تعالى لولا اخرتني الى اجل قريب فاصدق واكن قد عطف اكن وهو  
مجزوم على قوله فاصدق وهو منصوب باضمار ان بعد الفاء فيكون في تقدير المصدر وعطف الفعل على المصدر  
لا يجوز الا انه من قبيل عطف الفعل على الفعل من حيث المعنى روى ان سيويه سأل الخليل عن قوله فاصدق  
واكن من الصالحين فقال الخليل جزم واكن لان الفعل الاول يكون مجزوما حين لاقاء فيه وهو من قبيل العطف  
على المحل كأنه قيل لولا اخرتني الى اجل قريب اصدق واكن قال الشاعر

لا تفرق بين احد منهم بالتصديق والتكذيب  
( ونحن له مسلمون ) متقادون او مخلصون  
في عبادته ( ومن يتبع غير الاسلام دينا )  
اي غير التوحيد والانقياد لحكم الله  
( فلن يقبل منه وهو في الآخرة  
من الخاسرين ) الواقعين في الخسران  
والعنى ان المعرض عن الاسلام والطالب  
لغيره فاقد للنفع واقع في الخسران بابطال  
الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها واستدل  
به على ان الايمان هو الاسلام اذ لو كان غيره  
لم يقبل والجواب انه ينفي قبول كل دين بغيره  
لا قبول كل ما بغيره ولعل الدين ايضا لا عمل  
( كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم  
وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات )  
استبعاد لان يهديهم الله فان الحائد عن الحق  
بعد ما وضع له منهمك في الضلال بعيد  
عن ارشاد وقيل نفى وانكار له وذلك يقتضي  
ان لا يقبل توبة المرتد وشهدوا عطف على  
ما في ايمانهم من معنى الفعل ونظيره فاصدق  
واكن



مشائيم لبسوا مصليين عشرة \* ولا ناعب الابين غرابها \*

عشرة الرجل بنوا ابنه الاذنون ونعب الغراب صاح يقول هم مشائيم لا يصلمون حال قبيلة ولا نعب غراب قبيلتهم  
الابالين والفراق وحق ناعب ان يكون منصوبا فيكون معطوفا على مصليين لكنه انجر عطفاً على محله لان الباء  
تدخل في خبر ليس كثيرا تنوهم وجود الباء فيه كأنه قيل لبسوا بمصليين ولا ناعب **قوله** او حال اي ويجوز  
ان تكون الواو للحال باضمار قد والتقدير كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وقد شهدوا ان الرسول حق اي حال  
ما شهدوا **قوله** وهو على الوجهين اي سواء جعل وشهدوا عطفاً او حالاً لا يكون الاقرار باللسان خارجاً عن  
حقيقة الايمان اما على الاول فظاهر واما على الثاني فلان تقدير الآية كيف يهدي الله قوما كفروا بعد الايمان حال  
ما شهدوا بان الرسول حق بتقيد كفرهم الواقع بعد الايمان بكونه مقروناً بالاقرار باللسان فكما ان الكفر الواقع  
بعد الايمان مغاير للايمان فكذا ما هو قيد فيه مغاير له ايضا فصارت الآية دليلاً على مذهبن من ان الايمان هو  
التصديق بالقلب ولا شك ان المعنى القائم بالقلب مغاير للاقرار باللسان **قوله** الذين ظلموا انفسهم **قوله** اشارة  
الى ان قوله والله لا يهدي القوم الظالمين ليس تكريراً لقوله كيف يهدي الله قوما كفروا بناء على ان قوله كيف  
يهدي الله مختص بالمرتدين والله لا يهدي القوم الظالمين عام يتناول المرتد والكافر لكنه مختص بالكافر الاصل اورد  
تعليلاً ذكر في حق المرتد من استبعاد هداية الله تعالى اياه فان قيل ظاهر الآية يقتضي ان من كفر بعد اسلامه لا يهديه  
الله وقد رأينا كثيراً من المرتدين اسلموا وهداهم الله وكثيراً من الظالمين تابوا عن الظلم فاجاب ان معناه لا يهديهم  
الله ماداموا مقيمين على الرغبة في الكفر وفي الثبات عليه ولا يقبلون على الاسلام واما اذا تحروا واصابهم الحق  
والاهتداء بالادلة المنصوبة فحينئذ يهديهم الله بخلق الاهتداء فيهم **قوله** وبمفهومه على نفي جواز لعن غيرهم  
لان تقديم خبر ان وهو عليهم على اسمها يفيد الحصر المشتمل على حكمين احدهما منطوق وهو ثبت لعن الله تعالى  
ولعن الملائكة والناس عليهم وثانيهما مفهوم وهو عدم ثبوته لغيرهم وقوله اولئك مبتدأ وجزاؤه محتمل  
ان يكون مبتدأ ثانياً وان عليهم الخ خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر لاولئك ويحتمل ان يكون جزاؤه بدلاً من اولئك  
بدل اشتمال وان عليهم الخ خبر اولئك واعلم ان لعنة الله مخالفة للعنة الملائكة لان لعنة الله بالابعاد عن الجنة وانزال  
العقوبة والعذاب والعنة من الملائكة هي بالقول وكذلك لعنة الناس وكل ذلك يستحقونه بسبب ظلمهم وكفرهم  
ويصلح ان يكون جزاء لذلك **قوله** والمراد بالناس المؤمنون **قوله** لانه لو اريد به جميع الناس لزم ان يلعن كل  
واحد منهم جميع من يوافقه ويخالفه ولا وجه لان يلعن الانسان من يوافقه ويحتمل انه يراد به الجمع بناء على ان جميع  
الخلق يلعنون البطل والكافرو الكافر يعتقد في نفسه انه ليس ببطل ولا كافر فاذا لعن الكافر وكان في علم الله كافراً  
فقد لعن نفسه وان كان لا يعلم **قوله** تعالى خالدين **قوله** حال من الضمير في عليهم والعامل فيها الاستقرار ومعنى  
الخلود في اللعنة انهم يوم القيامة لا تزال تلعنهم الملائكة والمؤمنون ومن معهم في النار ولا يخلو شيء من احوالهم  
من اللعنة ويجوز ان يكون المراد بالخلود في اللعن الخلود في اثر اللعن لان اللعن يوجب العقاب الخالد فغير عن خلود  
اثر اللعن بخلود اللعن ومعنى الانظار في قوله ولا هم ينظرون التأخير كما في قوله تعالى فنظره الى ميسرة والمعنى لا يخفف  
عنهم العذاب ولا يؤخر من وقت الى وقت فان العذاب المحقق بالكفار مضرة خالصة من شوائب المنافع دائمة غير  
منقطعة نعم ذل الله من ذلك وما يؤدى اليه وعطف قوله واصلموا على قوله الا الذين تابوا يدل على ان التوبة وحدها  
وهي الندم على ماضى من الارتداد والعزم على تركه في المستقبل لا تكفى حتى ينضاف اليها العمل الصالح اي واصلموا  
باطنهم مع الحق بالمراقبات ومع الخلق بالعبادات والحاصل ان الآية في رهط كانوا اسلموا ثم رجعوا عن الاسلام  
ولحقوا بمكة منهم طمعة بن ابيرق ووحوح بن اسلب وعبادة بن الصامت ثم ان الحارث بن سويد لما لحق بالكفار  
ندم وارسل الى قومه ان اسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لي من توبة فانزل الله تعالى الا الذين تابوا من بعد  
ذلك واصلموا فان الله غفور رحيم فارسل اليه اخوه مع رجل من قومه هذه الآية وقرأها عليه فقال الحارث والله  
انك فيما علمت لصدوق وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صدق منك وان الله وعز وجل لا صدق الثلاثة فرجع الحارث  
الى المدينة وتاب واسلم وحسن اسلامه **قوله** لانهم لا يتوبون **قوله** جواب عما يقال قد براد بقوله تعالى الا الذين  
تابوا من بعد ذلك ان المرتد تقبل توبته وان ازداد كفراً فما معنى قوله لن تقبل توبتهم \* وتقرير الجواب ان قوله لن تقبل  
توبتهم كناية عن عدم توبتهم اصلاً الى ان يموتوا على الكفر لان الموت على الكفر ملزوم لعدم قبول التوبة فاطلق اللازم

او حال باضمار قد من كفروا وهو على  
الوجهين دليل على ان الاقرار باللسان خارج  
عن حقيقة الايمان ( والله لا يهدي القوم  
الظالمين ) اي الذين ظلموا انفسهم بالاخلاق  
بالنظر ووضع الكفر موضع الايمان فكيف  
من جاء الحق وعرفه ثم اعرض عنه  
( اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله  
والملائكة والناس اجمعين ) يدل بمنطوقه  
على جواز لعنهم وبمفهومه على نفي جواز  
لعن غيرهم ولعل الفرق انهم مطبوعون  
على الكفر ممنوعون عن الهدى ما يوسون  
عن الرحمة رأساً بخلاف غيرهم والمراد  
بالناس المؤمنون او العموم فان الكافر  
ايضاً يلعن منكر الحق والمرتد عنه ولكن  
لا يعرف الحق بعينه ( خالدين فيها ) في اللعنة  
او العقوبة او النار وان لم يجر ذكرهما  
لدلالة الكلام عليهما ( لا يخفف عنهم  
العذاب ولا هم ينظرون الا الذين تابوا  
من بعد ذلك ) اي من بعد الارتداد  
( واصلموا ) ما فسدوا ويجوز ان لا يقتدر  
له مفعول بمعنى ودخلوا في الصلاح  
( فان الله غفور ) يقبل توبته ( رحيم )  
يفضل عليه قيل انها نزلت في الحارث  
بن سويد حين ندم على رذته فارسل الى  
قومه ان اسألوا هل لي من توبة فارسل  
اليه اخوه الجلوس بالآية فرجع الى المدينة  
فتاب ( ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم  
ازدادوا كفراً ) كاليهود كفروا بعيسى  
والانجيل بعد الايمان بموسى والتوراة ثم  
ازدادوا كفراً بمحمد والقرآن او كفروا  
بمحمد بعدما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا  
كفراً بالاصرار والعناد والطعن فيه  
والصد عن الايمان ونقض الميثاق او كفروا  
ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفراً  
بقولهم نتر بص بمحمد ريب المنون او رجع  
اليه وناقضه باظهاره ( لن تقبل توبتهم )  
لانهم لا يتوبون او لا يتوبون الا اذا شقوا  
على الهلاك

واريد به المزوم ويقال اشفي المريض على الموت اذا اشرف عليه والتوبة الواقعة عند الاشراق على الموت غير مقبولة لقوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني نبت الان **قوله** تغليظا في شأنهم **قوله** علة لقوله كنى وبيان لفائدة انه كنى عن الموت على الكفر بامتناع قبول التوبة فان عدم قبول التوبة يأس من رحمة الله تعالى فالتعبير عن عدم كونهم موقنين للتوبة بعدم قبول التوبة ابراز حالهم في صورة اليأس من الرحمة ولا حال اشد وأفظع منه وليست هذه الفائدة في قوله يموتون على الكفر فلذلك عدل عنه الى طريق الكناية وقوله ولذلك اي ولكون قوله لن يقبل واردا على سبيل الكناية لم تدخل الفاء فيه فانه لو دخلت الفاء عليه وهو كناية عن عدم توبتهم اصلا او عن عدمها في وقتها لانهم كون كفرهم وازديادهم في الكفر سببا لعدم التوبة والموت على الكفر وليس كذلك لانه كم من مرتدة يزاد في الكفر ثم يرجع الى الاسلام ولا يموت على الكفر بخلاف قوله تعالى فلن يقبل من احدهم ملي الارض ذهباً فان الموت على الكفر سبب لامتناع قبول الفدية فدخلت الفاء هناك ايذانا بسببية المبدأ لغيره ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى مجموع الوجهين اوالى الوجه الاخير فقط لان الكفر وازدياده كالا يكون سببا للموت على الكفر لا يكون ايضا سببا للتوبة اتفاقا ولا لعدم التوبة لان السبب لابد ان يكون مفضيا الى المسبب والكفر وازدياده لا يفضي الى شيء **قوله** تعالى واولئك هم الضالون **قوله** يجوز ان يكون في محل الرفع عطفا على خبر ان اي ان الذين كفروا لن يقبل توبتهم وانهم اولئك الضالون وان يكون معطوفا على الجملة المؤكدة بان فلانهم لها من الاعراب لعطفها على ما لا محل له وقوله هم الضالون من قبيل حصر الكمالات والافضل كافر ضال سواء كفر بعد الايمان او كان كافرا في الاصل ومن جهات كمالهم في الضلال ثباتهم عليه وعدم كون الاهتداء متوقفا منهم **قوله** قال الامام اعلم ان الكافر على ثلاثة اقسام احدها الذي يتوب عن الكفر توبة صحيحة مقبولة وهو الذي ذكره الله تعالى في قوله الا الذين تابوا واصلحوا فان الله غفور رحيم وثانيها الذي يتوب من ذلك الكفر توبة فاسدة وهو الذي ذكره الله تعالى في الآية المنتهية وقال لن يقبل توبتهم وثالثها الذي يموت على الكفر من غير توبة البتة وهو المذكور في هذه الآية ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار الآية واخير عن القسم الاخير ثلاثة اشياء الاول قوله لن يقبل من احدهم ملي الارض ذهباً اي قدر ما يملأ الارض من الذهب والثاني قوله ولهم عذاب اليم اي مؤلم والثالث قوله وماله من ناصرين اي كما لا خلاص لهم من هذا العذاب الاليم بسبب الفدية لا خلاص لهم منه بسبب النصرة والاعانة والشقاعة وقرئ ذهب بالرفع على انه بدل من ملي الارض وذكر في النحو ان النكرة اذا بدلت من المعرفة بدل الكل من الكل يجب نعت تلك النكرة كما في قوله تعالى بالناصية ناصية كاذبة الا ان الفاضل الاسترا بادي نقل عن ابي علي الفارسي واستصوبه انه قال يجوز وصف تلك النكرة المبدلة من المعرفة اذا استبعد من البدل ما ليس في المبدل منه فان لم تعد النكرة الا ما فاداه الاول لم يجوز لانه يكون اهما بعد التفسير نحو مررت بزيد رجل ولا فائدة فيه **قوله** محمول على المعنى **قوله** جواب عما يقال ظاهر النظم بهم ان الغرض المسوق له الكلام عدم قبول ملي الارض ذهباً افتدى به او لم يفتد ومعلوم ان الغرض عدم قبول الفدية وان كانت ملي الارض ذهباً وتوضيحه ان مثل هذه الواو انما يؤتى بها حيث يراد تحقيق الحكم السابق على تقدير الشرط وعدمه حتى ذهب بعضهم الى انها للعطف على محذوف هو تقيض الشرط المذكور اي لو لم يفتد به ولو افتدى به وهما المقصود عدم قبول الفدية سواء كانت ملي الارض او لم تكن فتقتضي الظاهر ان يقال لا تقبل فديته ولو كانت ملي الارض او لا يقبل ملي الارض لو افتدى به بدون الواو والجواب من وجوه تقرير الاول ان عدم قبول ملي الارض ذهباً كناية عن عدم قبول فدية ما وعدل عن التصريح به الى الكناية تصويرا للتكثير لان ملي الارض غاية الكثرة في العرف وضمير به عبارة عن حقيقة ملي الارض فيصير المعنى لن يقبل منه فدية ما ولو افتدى بملي الارض ذهباً فلفظ ملي الارض قائم مقام فدية ما والمنظور اليه فيه مجرد العموم والتناول لجميع مراتب الفدية لا حقيقة ملي الارض والمنظور في الضمير ارجاع اليه الحقيقة وتقرير الجواب الثاني ان قوله فلن يقبل من احدهم ملي الارض ذهباً ليس المراد منه انه لو فدى نفسه به يوم القيامة لن يقبل منه بل المراد ان من مات على الكفر اذا كان تصدق في الدنيا بملي الارض ذهباً لن يقبل الله تعالى ذلك منه لان الطاعة مع الكفر لا تكون مقبولة وانما يقبل الله من المتقين وقوله ولو افتدى به ليس من قبيل الشرط الذي يقصد به تأكيد الحكم السابق بل هو شرط معطوف على شرط محذوف قبله والتقدير ما ذكره المصنف قال الواحد نقلنا عن الزجاج المعنى لو قدم ملي الارض ذهباً يتقرب به

فكفى عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظا في شأنهم وابرزا لحالهم في صورة حال الآسفين من الرحمة اولا لن توبتهم لا تكون الاتفاق لا لارتدادهم وزيادة كفرهم ولذلك لم تدخل الفاء فيه (واولئك هم الضالون) الثانيون على الضلال (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من احدهم ملي الارض ذهباً) لما كان الموت على الكفر سببا لامتناع قبول الفدية أدخل الفاء ههنا للاشعار به وملي الشيء ما يملأه وذهباً نصب على التمييز وقرئ بالرفع على البدل من ملي او الخبر المحذوف (ولو افتدى به) محمول على المعنى كأنه قيل فلن يقبل من احدهم فدية ولو افتدى بملي الارض ذهباً او معطوف على مضمير تقديره فلن يقبل من احدهم ملي الارض ذهباً لو تقرب به في الدنيا ولو افتدى به من العذاب في الآخرة او المراد ولو افتدى بمثله كقوله تعالى ولوان للذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه والمثل يحذف ويراد كثيرا لان المثليين في حكم شيء واحد



الى الله لم ينفعه ذلك مع كفره ولو افتدى من عذاب الله تعالى بملي الارض ذهباً لم يقبل منه\* وتقرير الجواب الثالث ان النظم انما يوهم خلاف المقصود ان لو حل على ظاهره وليس بواجب لجواز ان يقدر ولو افتدى بمثله معه فهذا الشرط أكد الحكم السابق على وجه لم يفد خلاف المقصود وقد شاع حذف لفظ المثل في الكلام وزيادته اما حذفه ففي نحو قولك ضربته ضرب زيد تريد مثل ضربيه وقضية ولا باحسن لها اي ولا مثل ابني حسن لها واما زيادته ففي نحو قولهم مثلك لا يفعل كذا والمراد انت لا تفعله فان قيل ففي قبول الافتداء يوهم ان الكافر يملك يوم القيامة من الذهب ما يشتدي به وهو لا يملك فيه نقيرا ولا قطميرا فضلا عن ان يملك ملي الارض ذهباً ولو سلم ان يملك ذلك فأي نفع له في الآخرة حتى يخلص نفسه ببدله فافائدة قوله فلان يقبل من احدهم ملي الارض ذهباً والجواب ان الكلام وارد على سبيل الفرض والتقدير تصوير الهول يوم الحساب وتحقيقا للوعيد وامر المجازاة فالذهب كناية عن اعز الاشياء وكونه ملي الارض كناية عن كونه في غاية الكثرة والتقدير لو أن الكافر يوم القيامة قدرة على اعز الاشياء بالغاً الى غاية الكثرة وقدر على بذله لنيل اعز المطالب لا يقدر على ان يتوسل بذلك الى تخلص نفسه من عذاب الله تعالى والمقصود بيان انهم آيسون من تخلص انفسهم من العقاب ثم انه تعالى لما بين ان الاتفاق لا ينفع الكافر البتة علم المؤمنين كيفية الاتفاق الذي ينفعهم في الآخرة فقال لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فينبى به ان من انفق ما احب كان من جملة الابرار **قوله** اي لن تبلغوا حقيقة البر على ان تكون اللام للجنس والحقيقة ومعنى نيل جنس البر الوصول اليه والاتصاف به **قوله** اولن تنالوا بر الله على ان تكون اللام عوضاً عن تعريف الاضافة فيراد نوع من الجنس ومعنى نيله اصابته ووجدانه فالبر على الاول ما يصير به المكلف من الابرار وذلك ما يحصل منه من الاعمال الصالحة الخالصة لوجه الله وعلى الثاني يراد به بر الله تعالى اولياءه واكرامه اياهم وتفضله فهو من قول الناس برني فلان وبر فلان لا ينقطع عنى **قوله** او من المال او ما يعمده **قوله** اشارة الى ان المفسرين اختلفوا في قوله تعالى مما تحبون فمنهم من قال انه نفس المال فان الانسان مجبول على حبه قال الله تعالى وانه لب الخير لشديد وقال آخرون كل ما يحتاج اليه مما هو عند المنفق محبوب كأنه قيل لا وصول الى المطلوب الا باتفاق المحبوب **قوله** يبرحى **قوله** اختلف الفاظ الحديثين فيها فيروونها بفتح الباء وكسرها معا وفتح الراء وضمها والمد فيها والقصر روى ان الزمخشري قال في الفائق كأنها فيعمل من البراح وهي الارض المنكشفة الظاهرة وقال شيوخ مكة يروونها بفتح الباء فان صح فهو مضاف الى حاء وهي قبيلة وقال الصفاني في التكملة انه فيعمل وقد صحفها اصحاب الحديث فقالوا بفتح الباء وليس بئر مضافة الى حاء كبر ذروان وبئر بضاعة وقال في المغرب انها بستان لابي طلحة بالمدينة مستقبل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم يدخل فيه ويشرب من ماء طيب وقوله يبرح كلمة مدح وورضى مبنية على السكون وقد يكسر وينون فيقال يبرح ويبرح للبالغة **قوله** مال رايح **قوله** اي ذوريج ونفع اورايح اي يروج نفعه لقربه من البلد اورايح اي يروح ويعود اليك نفعه وثوابه او يروح خيره الى صاحبه ويحيى اليه ويذهب منى وقسمها ابو طلحة في اقاربه وبني عمه وروى انه جعلها بين حسان بن ثابت وابي بن كعب **قوله** اسامة بن زيد **قوله** وزيد هذا هو زيد بن حارثة صاحب الفرس فلما وهب صلى الله عليه وسلم ذلك الفرس لابنه اسامة شق ذلك على زيد وظن ان صدقته لم تقبل فقال اردت ان اتصدق بها فقال عليه الصلاة والسلام ان الله عز وجل قد قبلها منك\* وروى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه اشترى جارية فلما رآها اعجبته فأعتقها فقبل له لم اعنتها ولم تصب منها فقال لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وبالجملة كان السلف اذا احبوا شيئاً جعلوه لله تعالى ذخيرة ليوم يحتاجون اليه والانسان لا ينفق محبوبه الا اذا يقن انه يتوسل بذلك الى وجدان محبوب اشرف من الاول والانسان لا ينفق محبوبه الا اذا يقن بوجود الصانع العالم القادر ويقتن بالبعث والحساب والجزاء وان من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ولزم منه ان الانسان لا يمكنه اتفاق محبوبه في الدنيا الا اذا كان مستجمع الخصال الحمودة في الدين واختلف المفسرون في ان المراد من الاتفاق مما يحبون هل هو اخراج الزكاة او الاتفاق المستحب فذهب الضحاك الى الاول وقال المعنى حتى تخرجوا زكاة اموالكم وقال الحسن كل شئ انفق المسلم من ماله يتبغى به وجه الله تعالى فانه الذي عناه الله بقوله حتى تنفقوا مما تحبون حتى التمرة وما نقله المصنف من الروايات يؤيد القول الثاني قال الامام وانا اقول لو خصصنا الآية بغير الزكاة لكان أولى لان الآية مخصوصة باتفاق الاحب والزكاة الواجبة ليس فيها

(اولئك لهم عذاب اليم) مبالغة في التحذير واقناط لان من لا يقبل منه الفداء ربما يعنى عنه تكرماً (ومالهم من ناصرين) في دفع العذاب ومن مزيدة للاستغراق (لن تنالوا البر) اي لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير اولن تنالوا بر الله الذي هو الرحمة والرضى والجنة (حتى تنفقوا مما تحبون) اي من المال او ما يعمده وغيره كبذل الجاه في معاونة الناس والبدن في طاعة الله والمهجة في سبيله روى انها لما نزلت جاء ابو طلحة فقال يا رسول الله ان احب اموالى الى يبرحى فضعها حيث اراد الله فقال يبرحى مال رايح او رايح وانى ارى ان تجعلها في الاقربين وجاء زيد بن حارثة بفرس كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد فقال زيد انما اردت ان اتصدق بها فقال عليه السلام ان الله قد قبلها منك وذلك يدل على ان اتفاق احب الاموال على اقرب الاقارب افضل وان الآية تم الاتفاق الواجب والمستحب



وقرى بعض ما يحبون وهو يدل على ان من  
للتبعض ويحتمل التبيين (وما تنفقوا من شيء)  
اي من اى شيء محبوب او غيره ومن لبيان ما  
(فان الله به عليم) فيجازيكم بحسبه (كل  
الطعام) اى المطعومات والمراد اكلها  
(كان حلالا لبني اسرائيل) حلالا لهم وهو  
مصدر نعت به ولذلك يستوى فيه الواحد  
والجمع والمذكر والمؤنث قال تعالى لاهن  
حل لهم (الا ما حرم اسرائيل) يعقوب  
(على نفسه) كلحوم الابل والبانها وقيل  
كان به عرق النساء فذر ان شئ لم يأكل احب  
الطعام اليه وكان ذلك احبه اليه وقيل فعل  
ذلك للتداوى باشارة الاطباء واحتج به من  
جوز له ان يحتج وللمانع ان يقول ذلك  
باذن من الله فيه فهو كتحريمه ابتداء (من قبل  
ان تنزل التوراة) اى من قبل ازالها مشقة  
على تحريم ما حرم عليهم لظلمهم وبغيهم عقوبة  
وتشديدا وذلك رد على اليهود في دعوى  
البراءة مما نعى عليهم في قوله تعالى فبظلم  
من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات وقوله  
وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الا تبين  
بان قالوا لسا باول من حرمت عليه وانما  
كانت محرمة على نوح و ابراهيم ومن بعده حتى  
انتهى الامر اليها فحرمت علينا كما حرمت  
على من قبلنا وفي منع النسخ والطعن في  
دعوى الرسول عليه السلام موافقة ابراهيم  
عليه السلام بتحليله لحوم الابل والبانها  
(قل فاثواب التوراة فاثوابها ان كنتم صادقين)  
امر بمحاجتهم بكتابتهم وتبكيهم بما فيه من  
انه قد حرم عليهم بسبب ظلمهم ما لم يكن محرما  
روى انه عليه السلام لما قال لهم جهنوا ولم  
يحمسروا ان يخرجوا التوراة وفيه دليل  
على نبوته

ايتاء الاحب فانه لا يجب على الزكى ان يخرج احسن امواله واكرمها بل الصحيح ان هذه الآية مخصوصة بأيتاء  
المال على سبب التدب ونقل الواحدى عن مجاهد والكلبي ان هذه الآية منسوخة بآية الزكاة وهذا في غاية البعد  
لان احباب الزكاة كيف ينافى الترغيب في بذل المحبوب لوجه الله تعالى **قوله** وهو يدل على ان من للتبعض  
لم يشترط اتفاق الكل تيسيرا على العباد قال القشيري من اراد البر فليفق بعض ما يحبه ومن اراد البار فليفق  
جميع ما يحبه وقيل اذا كنت لا تصل الى البر الا بانفاق محبوبك ففى تصل الى البار وانت تؤثر عليه حظوظك  
روى ان ابن عمر رضى الله عنهما كان مريضا فاشتهى عينا وذلك في الشتاء فخرج بنوه واشتروا له عنقودا بدرهم  
فلما اتى به اخذ منه حبة فاذا سائل يسأل فأعاد الحبة في موضعها ثم قال ياسالم ناوله العنقود فأتى سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول \* خير الصدقة ما كان على شهوتهما فناوله سالم العنقود ثم اشتراه منه بدرهم ثم جاء به اليه  
وقال كل شهوتك فعاد السائل فأعادها الى موضعها وفعل كالأول فكان كذلك ثلاث مرات ومات عبد الله  
بشهوته رضى الله عنه **قوله** ويحتمل التبيين والمعنى لن تالوا البر الا ان تفقوا الشئ الذى تحبونه ودلت  
الآية على ان لا بأس بمحبة شئ من الدنيا اذا لم يقدمه على محبة الدين ولم يؤثر العاجل على الآجل **قوله** اى  
من اى شئ **قوله** اشارة الى ان ما شرطية وقوله فان الله به عليم جواب الشرط جعل علمه تعالى بذلك جوابا للشرط  
مع ان علمه تعالى غير مشروط بشئ بناء على ان علمه بذلك الاتفاق جعل كناية عن اعطاء الثواب ويجوز تعليق  
الاثابة بالعمل **قوله** اى المطعومات في الخواشي السعدية لما كانت كلمة كل عند الاضافة الى المفرد المعرف  
لعموم الاجزاء مثل اكلت كل الخبر وكان القصد هنا الى عموم افراد المطعوم حل الطعام على المطعومات بدلالة اللام  
الاستغراقية او المضاف اذ هو عام بالاضافة فوقعت كلمة كل لتوكيد العموم المستغاد من اللام او الاضافة  
**قوله** والمراد اكلها اذ لا يوصف بنحو الحل او الحرمة الا افعال المكلف لا الاعيان **قوله** وهو مصدر  
يقال حل الشئ يحل حلا كما يقال ذلت الدابة ذلا وعزال رجل عزا واطلق على الاشخاص في قوله تعالى لاهن حل لهم  
للبالغة **قوله** وقيل كان به عرق النساء روى ان يعقوب نذر ان وهب الله له اثني عشر ولدا واتى بيت  
المقدس صحبا ان يذبح آخرهم فتلقاء ملك من الملائكة فقال له يا يعقوب انك رجل قوى هل لك في الصراع فعالجه  
فلم يصرع واحد منهما صاحبه ففهمه الملك غزاة فعرض له عرق النساء من ذلك ثم قال انى لو شئت ان اصرعك  
لفعلت ولكن غزتك هذه الغزاة مخرجا عن ذلك الذبيح ثم ان يعقوب عليه الصلاة والسلام لما قدم بيت المقدس  
اراد ذبح ولده ونسى قول الملك فأماه الملك وقال له انما غزتك للخروج وقد وفي نذرك فلا سبيل لك الى ولدك ثم انه  
لما ابتلى بذلك المرض نسي ذلك من بلائه وشدة وكان لا ينام الليل من الوجع فحلف لئن شفاه الله لا يأكل احب  
الطعام اليه وقيل حلف يعقوب لئن شفاه الله تعالى لا يأكل عرقا ولا طعاما فيه عرق فحرمها على نفسه  
فجعل بنوه بعد ذلك يتبعون العروق يخرجونها من اللحم وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان يعقوب عليه  
الصلاة والسلام لما اصابه عرق النساء وصف له الاطباء ان يحتجب لحم الابل فحرمه يعقوب على نفسه وقيل حرمه  
على نفسه تعبدا لله تعالى **قوله** واحتج به الخ اى بقوله تعالى الا ما حرم اسرائيل على نفسه والاجتهاد  
كما يجوز من الاثمة يجوز من الانبياء ايضا لعموم قوله واعتبروا ولقوله لعلم الذين يستنبطونه منهم ولقوله الحمد عليه  
الصلاة والسلام عفا الله عنك لم اذننت لهم فجاز ان يحتج يعقوب فاذا اجتهدا الى التحريم فقال بتحريمه **قوله**  
وللمانع ان يقول ذلك باذن من الله فيه **قوله** بأن يقول له عليه الصلاة والسلام افعل ما بدا لك من تحليل وتحريم  
نقل الامام عن قوم من المتكلمين انهم قالوا يجوز من الله تعالى ان يقول لعبد احكم فانك لا تحكم الا بالصواب  
فعل هذه الواقعة كانت من هذا الباب **قوله** تعالى من قبل ان تنزل التوراة **قوله** يحتمل ان يتعلق بحرم  
اى الا ما حرم من قبل انزالها وهو وان كان من قبيل تعيين المعلوم بالضرورة اذ كل احد يعلم ان تحريم اسرائيل  
ما حرم على نفسه انما هو قبل انزال التوراة ضرورة تباعد ما بين وجود اسرائيل وانزال التوراة الا انه جئ به  
للاشعار بأن شيا من الطعام لم يكن حراما على بني اسرائيل قبل انزال التوراة الاطعام واحد حرمه اسرائيل  
على نفسه قبل انزالها وان ما حرم من المطعومات انما حرم بانزال التوراة وبعد انزالها ويحتمل ان يتعلق بقوله كان  
حلا اى كان حلالا لبني اسرائيل من قبل ان تنزل التوراة وفصل بالاستثناء بناء على ما ذهب اليه الكشافى  
وابو الحسن من جواز ان يعمل ما قبل الا فيما بعدها اذا كان ما بعدها ظرfa او مجرورا وقرئ تنزل بتخفيف الزاى



وتشديدها وكلاهما بمعنى واحد وهذا يرد قول من قال ان نزل بالتشديد يدل على ان الانزال كان منجما لان التوراة انما انزلت دفعة واحدة باجاء المفسرين يقال نعى عليه هفوته اذا شهره بها وقد شهر الله تعالى اليهود بالظلم والبغى وقبائح الافعال حيث انزل قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حلت ظهورهما او الحوايا او ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم بغيرهم وانا لصادقون فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم فان هاتين الآيتين دللتا على انه تعالى انما حرم على اليهود هذه الاشياء جزاء لهم على بغيهم وظلمهم وقبح فعلهم وانه لم يكن شئ من الطعام حراما غير الطعام الواحد الذى حرمه اسرائيل على نفسه فشق ذلك على اليهود من وجهين احدهما ان ذلك يدل على ان تلك الاشياء حرمت بعد ان كانت مباحة وذلك يقتضى وقوع النسخ وهم ينكرونه والثانى ان ذلك يدل على انهم كانوا موصوفين بقبائح الافعال فلما شق عليهم ذلك من هذين الوجهين انكروا كون حرمة هذه الاشياء متجددة واقعة بعد ان لم تكن وزعموا انها كانت محرمة ابدا فطالبهم النبي عليه الصلاة والسلام بان يأتوا بالتوراة لتدل على صحة قولهم فحجزوا واقتضوا هذا على تقرير الامام والمفهوم من كلام المصنف انه عليه الصلاة والسلام طالبهم باحضار التوراة الزامهم بما فى كتابهم من انه تعالى قد حرم عليهم بسبب ظلمهم ما لم يكن محرما وان كتابهم ناطق بصحة النسخ وبتصافهم بالظلم والبغى والله اعلم والوجه فى ارتباط هذه الآية بما قبلها ان الآيات السابقة كانت فى تحقيق نبوة محمد عليه الصلاة والسلام والازامات الواردة على اهل الكتاب وتماه يتوقف على ابطال شبه الطاعنين فى نبوته ومن جملة شبه اليهود انهم قالوا انك تدعى انك على ملة ابراهيم مع ان هذه الاشياء كانت محرمة عليه فجعلوا ذلك شبهة طاعنة فى صحة دعواه عليه الصلاة والسلام فاجابهم النبي عليه الصلاة والسلام عن هذه الشبهة وقال ان ذلك كان حلالا لابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب الا ان يعقوب حرمه على نفسه لسبب من الاسباب وبقيت تلك الحرمة فى اولاده فانكرا اليهود ذلك وقالوا كلما حرمه اليهود كان حراما على نوح وابراهيم حتى انتهى اليها فانزل الله تعالى هذه الآية فامرهم النبي باحضار التوراة وامرهم بان يستخرجوا آية منها تدل على ان لحوم الابل والبانها كانت محرمة على ابراهيم فحجزوا عن ذلك واقتضوا وظهر كذبهم روى ابن ماجه فى سننه عن انس بن مالك رضى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول شفاء عرق النساء آية شاة تذاب ثم تجزأ ثلاثة اجزاء ثم يشرب على الريق فى كل يوم جزؤ منها وفى رواية عن انس قال قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تؤخذ آية كبش عربى لاصغير ولا كبير فتقطع صغارا فتخرج اهلها فتقسم ثلاثة اقسام يشرب فى كل يوم قسم منها على الريق قال انس فوصفته لاكثر من مائة رجل فبرئوا باذن الله عز وجل وظاهر الآية يدل على ان هذا الذى حرمه اسرائيل على نفسه قد حرمه الله تعالى على بنى اسرائيل لقوله تعالى كل الطعام كان حلالا لى اسرائيل فحكم بحل كل المطعومات لى اسرائيل ثم استثنى منها ما حرمه اسرائيل على نفسه فوجب بحكم الاستثناء ان يكون ذلك حراما عليهم **قوله** قل صدق الله **قوله** يحتمل وجوها احدها قل صدق الله فى ان ذلك النوع من الطعام صار حراما على اسرائيل واولاده بعد ان كان حلالا لهم فصح القول بالنسخ وبطلت شبهة اليهود وثانيها قل صدق الله فى ان لحوم الابل والبانها كانت محرمة لابراهيم وانما حرمت على اسرائيل حرمها على نفسه فثبت ان محمد عليه الصلاة والسلام لما افتى بحل لحوم الابل والبانها كان قد افتى بملة ابراهيم وثالثها صدق الله فى ان سائر الاطعمة كانت محرمة لى اسرائيل وانما حرمت على اليهود جزاء على قبائح افعالهم **قوله** وجعل متعبدا لهم عطف على ما قبله تفسير المعنى وضع الله اياه للناس لان كونه موضوعا للناس يقتضى ان يشترك فيه جميع الناس وذلك لا يكون الا بكونه موضوعا للطاعات والعبادات قال عليه الصلاة والسلام لا تشد الرحال الا لثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدى هذا واول هذه المساجد المسجد الحرام فان الاول اسم للفرد السابق ولذلك قيل هذه الآية جواب عن شبهة اخرى من شبه اليهود فى انكار نبوة محمد عليه الصلاة والسلام وذلك انه عليه الصلاة والسلام لما حوّل الى الكعبة طعن اليهود نبوته وقالوا ان بيت المقدس افضل من الكعبة واحق بالاستقبال لانه وضع قبل الكعبة فاجابهم الله تعالى بقوله ان اول بيت وضع للناس هو الكعبة فكان جعله قبة اولى وايضا انه تعالى لما قال فى الآية المتقدمة فاتبعوا ملة ابراهيم وكان من اعظم شعائر ملة ابراهيم الحج ذكر فى هذه الآية فضيلة البيت ليفرغ عليها ايجاب الحج **قوله** تعالى وضع للناس فى موضع الجر على انه صفة لبيت وقوله للذى بككة خبران اخبر بالمعرفة عن

(فن افترى على الله الكذب) ابتدعه على الله بزعمه انه حرم ذلك قبل نزول التوراة على بنى اسرائيل ومن قبلهم (من بعد ذلك) من بعد ما ازمهم الحجة (فاولئك هم الظالمون) الذين لا ينصفون من انفسهم ويكبرون الحق بعدما وضع لهم (قل صدق الله) تعريض بتكذيبهم اى ثبت ان الله صادق فيما انزل واتهم الكاذبون (فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا) اى ملة الاسلام التى هى فى الاصل ملة ابراهيم او مثل ملته حتى تتخلصوا من اليهودية التى اضطرتكم الى التعريف والمكابرة لتسوية الاغراض الدنيوية والزمتمكم تحريم طيبات اهلها لابراهيم ومن تبعه (وما كان من المشركين) فيه اشارة الى ان اتباعه واجب فى التوحيد الصرف والاستقامة فى الدين والتجنب عن الافراط والتفريط وتعريض بشرك اليهود (ان اول بيت وضع للناس) اى وضع للعبادة وجعل متعبدا لهم والواضع هو الله تعالى ويدل عليه انه قرئ على البناء للفاعل



(الذي بيكة) للبيت الذي بيكة وهي لغة في مكة كالنييط والنييط وامر راتب وراتم ولازب ولازم وقيل هي موضع المسجد ومكة البلد من بكه اذا زجه او من بكه اذا دقه قائمها بك اعناق الجسارة روى انه عليه السلام سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال اربعون سنة وقيل اول من بناه ابراهيم ثم هدم فبناه قوم من جرهم ثم العمالة ثم قريش وقيل هو اول بيت بناه آدم فانطمس في الطوفان ثم بناه ابراهيم وقيل كان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح ويطوف به الملائكة فلما هبط آدم امر بان يحججه ويطوف حوله ورفع في الطوفان الى السماء الرابعة يطوف به ملائكة السماء وهو لا يلائم ظاهر الآية وقيل المراد انه اول بالشرف لابل زمان (مباركا) كثير الخير والنفع لمن حجه واعتمر واعتكف دونه وطاف حوله حال من المستكن في الظرف (وهدي للعالمين) لانه قبلتهم ومتعبدتهم ولان فيه آيات عجيبة كما قال (فيه آيات بينات) كانه خراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار وان ضواري السباع تخالط الصبود في الحرم ولا تتعرض لها وان كل جبار قصده بسوء فخر كاصحاب القيل والجملة مفسرة للهدي او حال اخرى (مقام ابراهيم) مبتدا محذوف خبره اي منها مقام ابراهيم او بدل من آيات بدل البعض من الكل وقيل عطف بيان على ان المراد بالآيات اثر القدم في الصخرة الصماء وغوصها فيها الى الكعبين وتخصيصها بهذه الالانة من بين الصغار وابقاؤه دون آثار سائر الانبياء وحفظه مع كثرة اعدائه ألوف سنة وبؤيده انه قرئ آية بيكة على التوحيد وسبب هذا الاثر انه لما ارتفع ببناء الكعبة قام على هذا الحجر ليتمكن من رفع الحجارة فغاصت فيه قدماه

النكرة وهي اول بيت تخصص النكرة بالاضافة والوصف والنييط والنييط اسم موضع بالدنها وهو مقصور لم يسمع من العرب الا بالقصر فان كل واحد من الباء والميم يعقب الآخر في استعمال العرب منها هذا الموضع ومنها قولهم راتم في راتب ولازب في لازم ومكة اسم للبلد الحرام ابدلت ميمه بباء قبيل بكه والباء في بيكة ظرفية اي في بيكة **قوله** وقيل هي موضع المسجد عطف على قوله وهي لغة في مكة والبيت كانه في البلد فهو في المسجد **قوله** من بكه خبر ثان لقوله هي اي قبل سمي موضع المسجد بكه لبك الناس وازدحامهم فيه يقال بكه اذا زاحه وتباك القوم اذا ازدحوا قال قتادة رأيت محمدا بن علي الباقر يصلي فمرت امرأتان بين يديه فذهبت ادفعها فقال دعها فانها مميت بكه لان الناس بك بعضهم بعضا تمر المرأة بين يدي الرجل وهو يصلي والرجل بين يدي المرأة وهي تصلي لا بأس بذلك روى عن علي بن الحسن ان الله تعالى وضع تحت العرش بيتا وهو البيت المعمور وامر الملائكة ان يطوفوا به ثم امر الملائكة الذين هم سكان الارض ان يبنوا في الارض بيتا على مثاله فسبوا واسمه الضراح وامر من في الارض ان يطوفوا به كما يطوف اهل السماء بالبيت المعمور وروى ان الملائكة بنوه قبل خلق آدم بالثاني عام فكانوا يحجونه فلما هبط آدم الى الارض قالت له الملائكة طف حول هذا البيت فلقد طفنا حوله قبلك بالثاني عام فطاف به آدم ومن بعده الى زمن نوح عليه الصلاة والسلام فلما اراد الله الطوفان حل الى السماء الرابعة وهو يحيا الكعبة يطوف به ملائكة السموات وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه اول بيت بناه آدم في الارض فنسبة بنائه الى ابراهيم على هذه الروايات ليس لانه عليه الصلاة والسلام بناء ابتداء بل رفعه قواعد واطهاره مدارس منه فان موضع الكعبة اندرس بعد الطوفان وبقي مخفيا الى ان بعث الله جبريل الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ودله على مكان البيت وامره بعمارة وجرهم بضم الجيم وسكون الراء وضم الهاء حتى من اليمن وهم اصهار اسمعيل عليه الصلاة والسلام والعمالة من ولد علقم بن لاود بن سام بن نوح وهم اثم تفرقوا في البلاد **قوله** وهو لا يلائم ظاهر الآية لان المقصود من سوق الآية تفضيل الكعبة على بيت المقدس دفعا لشبهة اليهود والضراح وان طاف به آدم ومن بعده الى زمن الطوفان الا ان حل الآية على تعظيمه لا يظهر له وجه **قوله** وقيل المراد انه اول بالشرف لابل زمان ودلالة الآية على الاولوية بالفضل والشرف امر لا بد منه لان المقصود الاصل من سوق الآية ترجيحه على بيت المقدس وهذا انما يتم بالاولوية بحسب الفضل والشرف وتفاضل بعض الاعيان والمعاني على بعض ليس لذواتها وانما هو بحسب جعل الله تعالى ولا تأثير للاولوية في الوضع والبناء في هذا المقصود الا ان الاولوية بحسب الشرف لاتنافي الاولوية بحسب الزمان فجاز ان يراد بالاولوية ما هو بحسب الزمان وبفهم شرف ما هو الاول زمانا من تقيده بكونه مباركاً وهدي للعالمين **قوله** والجملة مفسرة اي يجوز ان تكون هذه الجملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب وانما جئ بها بيانا وتفسيرا لبركته وهداه ويجوز ان تكون حالا اخرى على رأى من يجوز تعدد الحال لدى حال واحد ويحتمل ان تكون في محل النصب على ان تكون وصفا للهدي بعد وصفه بالجبار قبله ذكر في بيان فضيلة البيت ان اول من بناه هو الخليل عليه الصلاة والسلام والتليذ المعين له هو اسمعيل عليه الصلاة والسلام قيل ليس في العالم بناء اشرف من الكعبة وان الطيور لا تمر فوق الكعبة عند طيرانها في الهواء بل تنحرف عنها عند موازاتها **قوله** وان ضواري السباع تخالط الصبود في الحرم إشارة الى ان الضمير في قوله فيه آيات وان كان للبيت الا انه اريد به الحرم تجوز العلاقة والمجاورة وبطريق اطلاق الجزء وارادة الكل وقدر وى ان سباع الطيور والوحوش تقصد طيرا فيغر منها فاذا دخل الحرم رجعت عنه واستغنت عن اصطباذه وذلك خاصية عظيمة **قوله** وان كل جبار قصده بسوء اي قصد اصابة السوء بالبيت فلا يراد ان الحاج حبس عبد الله بن الزبير رضى الله عنه في المسجد الحرام وضرب المنجنيق على ابي قبيس ورمى به داخل المسجد وقتل عبد الله وذلك لان مقصوده اخذ عبد الله لا الاضرار بالبيت **قوله** على ان المراد بالآيات جواب عما يقال كيف يصح ان تبين الآيات بامر واحد وهو مقام ابراهيم او بامرين على ان يكون قوله ومن دخله كان آمنا معطوفا من حيث المعنى على مقام وتقريره ان مقام ابراهيم وان كان مفردا بحسب اللفظ الا انه لاشتماله على آيات كثيرة جعل بمنزلة الآيات فصالح بيانا لها **قوله** ألوف سنة قيل كان بين ابراهيم وبين الهجرة الفان وثمانمائة سنة وثلاث وتسعون سنة وعلى ما ترجمه اليهود ألفان واربعمائة واثنان واربعون سنة **قوله** وسبب هذا الاثر انه اي ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما سكنها جروا ابنه اسمعيل في وادي مكة وانصرف الى الشام جاء بعد زمان



زآرا من الشام الى مكة فقالت له امرأة اسماعيل انزل حتى تغسل رأسك فلم ينزل فارادت ان ترجله وهو راكب فوضعت حجرا على الجانب الايمن فوضع ابراهيم قدمه عليه حتى غسلت احد جانبي رأسه ثم حوثته الى الجانب الايسر حتى غسلت الجانب الآخر ورجلته فآثرت قدمه فيه الا ان ذلك الاثر اندرس من كثرة المسح بالأيدي وقيل هو الحجر الذي قام عليه ابراهيم عليه الصلاة والسلام عند الاذان بالحج حين قال له ربه وأذن في الناس بالحج فقال القفال ويجوز ان يكون ابراهيم قام على ذلك الحجر في هذه المواضع كلها **قوله** جلة ابتداءية **قوله** على تقدير ان تكون من موصولة لا شرطية وعلى التقديرين لا يصح عطف الجملة على المفرد من حيث اللفظ **قوله** اي ومنها أمن من دخله **قوله** على تقدير ان يكون مقام ابراهيم مبتدأ حذف خبره وما بعده على تقدير كونه بدلا او عطف بيان ولما ورد ان يقال كيف صح بيان الجماعة بالاثنتين اجاب عنه انه من باب الطي وهو ان يذكر جمع ثم يؤتى ببعضه ويسكت عن ذكر باقيه لغرض يدعو المتكلم الى ذلك ويسمى طيا وفائدة الطي عندهم تكثير ذلك الشيء كأنه تعالى لما ذكر من جلة الآيات هاتين الايتين قال وكثير سواهما ومن قبل الطي قوله عليه الصلاة والسلام \* حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرّة عيني في الصلاة \* فانه عليه الصلاة والسلام ذكر اثنتين وهما الطيب والنساء وطوى ذكر الثالث كأنه عليه الصلاة والسلام لما ذكر الاولين سقط في يده واعرض عن الالتفات الى امر دنياه فابتدأ بقوله \* وقرّة عيني في الصلاة \* لانها ليست من امور الدنيا وانما هي من الامور الاخرية قال الحسن وقتادة في معنى أمن من دخله كانت العرب في الجاهلية يقتل بعضهم بعضا ويغير بعضهم على بعض ومن دخل الحرم أمن القتل والغارة وهذا قول اكثر المفسرين لقوله تعالى أولم يروا انا جعلنا حرمنا آمنا ويتخطف الناس من حولهم وقد سأل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ربه ان يأمن سكان مكة حيث قال رب اجعل هذا بلدا آمنا فاستجاب الله تعالى دعاءه وقال الضحاك من حجه كان آمنا من الذنوب التي اكتسبها قبل ذلك وقبل معناه من دخل معظما له متقربا الى الله عز وجل كان آمنا يوم القيامة من العذاب واختاره المصنف واستشهد عليه بالحديث وعنه عليه الصلاة والسلام \* الحجون والبقيع يؤخذ باطرافهما وينثران في الجنة \* وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بنبذة الحجون وليس بهما يومئذ مقبرة فقال \* يعث الله من هذه البقعة ومن الحرم كله سبعين ألفا وجوههم كالقمر ليلة البدر \* وعنه عليه الصلاة والسلام \* من صبر على حرمة مكة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام \* قال ابو بكر الرازي لما كانت الآيات المذكورة عقيب قوله ان أول بيت وضع للناس موجود في جميع الحرم ثم قال ومن دخله كان آمنا وجب ان يكون مراده جميع الحرم واجمعوا على ان من قتل في الحرم فانه يستوفي القصاص منه في الحرم وانما الخلاف فيما اذا وجب القصاص عليه خارج الحرم ثم التجأ الى الحرم فهل يستوفي منه في الحرم اولا فقال الامام الشافعي يستوفي فيه واحب البقاع الى الله ما يؤدى فيه فرائض الله تعالى وقال ابو حنيفة لا يستوفي الا انه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يباع له ولا يتكلم معه حتى يضطر الى الخروج ثم يستوفي منه القصاص واحتج بهذه الآية فقال ظاهر الآية الاخبار عن كونه آمنا ولا يمكن جله على الخبر اذ قد لا يصير آمنا في حق من اتى بالجناية وفي القصاص فيما دون النفس فوجب جله على الامر وتركنا العمل به في الجناية التي دون النفس لان الضرر فيها اخف من ضرر القتل في القصاص بالجناية في الحرم لانه هو الذي هنك حرمة الحرم فبقى محل الخلاف على ظاهر الآية **قوله** قصده للزيارة على الوجه المخصوص **قوله** اشارة الى تعريف الحج في عرف اهل الشرع فان الحج في اللغة القصد ورجل محجوج اي مقصود وفي عرف الشرع هو القصد الى مكة لأداء المناسك المشروعة في مواضعها والحج بفتح الحاء وكسر هاء الغتان فصيحتان بمعنى واحد والفتح لغة اهل الجواز والعالية والكسر لغة اهل نجد وقيل المكسور اسم للعمل والمفتوح المصدر وقال سيبويه يجوز ان يكون المكسور ايضا مصدرا كالذكر والعلم وقوله حج البيت مبتدأ والله خبره وعلى الناس متعلق بما تعلق به الخبر او متعلق بحذوف على انه حال من الضمير المستكن في الجار ويجوز ان يكون على الناس هو الخبر والله متعلق بما تعلق به الخبر وسبيل مفعولا به لان استطاع متعد قال تعالى لا يستطيعون نصركم واستطاعة السبيل الى الشيء عبارة عن استطاعة ما يكون وصلة الى الشيء وسبيل الوصول اليه قال تعالى فهل الى خروج من سبيل وفي نظم الآية مبالغت كثيرة منها قوله والله على الناس حج البيت يعني انه حق واجب عليهم الله في رعايتهم لا ينفكون عن أدائه والخروج عن عهده ومنها انه ذكر الناس ثم ابدل منه استطاع اليه سبيلا وفيه ضربان من التأكيد احدهما ان

(ومن دخله كان آمنا) جلة ابتداءية او شرطية معطوفة من حيث المعنى على مقام لانه في معنى أمن من دخله اي ومنها أمن من دخله او فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن من دخله اقتصر بذكرهما من الآيات الكثيرة وطوى ذكر غيرهما كقوله عليه السلام \* حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرّة عيني في الصلاة لان فيها غنية عن غيرهما في الدارين بقاء الارمدي الدهر والأمن من العذاب يوم القيامة قال عليه السلام من مات في احد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعنداني حنيفة من لزمه القتل برّة او قصاص او غيرهما لم يتعرض له ولكن الجنى الى الخروج (ولله على الناس حج البيت) قصده للزيارة على الوجه المخصوص وفرا حجرة والكسائي وعاصم في رواية حفص حج بالكسر وهو لغة نجد

الابدال تشية للمراد وتكريره والثاني ان التفصيل بعد الاجال والايضاح بعد الابهام ابرادله في صورتين مختلفتين  
والثالث قوله ومن كفر مكان ومن لم يحج تغليظا على تارك الحج والرابع ذكر الاستغناء عنه وذلك بما يدل على المقت  
والسخط والخذلان والخامس قوله عن العالمين ولم يقل عنه لما فيه من الدلالة على الاستغناء عنه بالبرهان **قوله**  
بدل من الناس فتكون من موصولة في محل الجر تقديره على من استطاع اي قدر واطاق الى البيت سبيلا  
قدر على الذهاب اليه واراد به قدرة سلامة الآلات والاسباب وهي تقدم على الفعل والاستطاعة التي هي شرط  
لوجوب الفعل هي الاستطاعة بهذا المعنى لا الاستطاعة التي هي شرط حصول الفعل وهي لا تكون الامع الفعل  
لانها علة وجود الفعل وسببه فلا تكون الامعة فلا استطاعة الاولى شرط للوجوب لا للحصول لانها لو كانت  
شرطه لكان لا يجب الحج على من كان في اقصى البلاد من مكة الا بحضورها لانه لا شك في انه لم توجد في حقه  
القدرة التي تنادي بها افعال الحج لانها انما تؤدي في مكة فلا يكون قادرا على تلك الافعال الا بالحضور الى تلك  
الامكنة فيجب ان لا يلزم الحج الا بحضورها فكان له ان لا يحضر حتى لا يجب عليه الحج وايضا كل واحد من  
الاستطاعة والسبيل مطلق وقد فسر عليه الصلاة والسلام بازادوا الراحة وكل واحد منهما من قبيل الاسباب  
لان من قبيل حقيقة القدرة فانه عليه الصلاة والسلام لما سئل ما السبيل قال الزاد والراحة فان السبيل ما يتوصل به  
الى المطلوب ويتأني به امكان الوصول اليه ولا شك ان الزاد والراحة من اسباب الوصول الى الحج وان الحج لا يجب  
الا عند اجتماع اسباب التوصل نحو صحة البدن بان يطبق ركوب الرحلة والنزول عنها والاستمسك عليها ونحو  
امن الطريق وزوال خوف التلف من سبع أو عدو أو فقدان طعام أو شراب ونحو القدرة على المال الذي يشتري به  
الزاد والراحة ويقضى به جميع ما عليه من الدين ويضع عند من يجب عليه نفقته من المال ما يكفيه لذهابه وبجيبه  
وقال الامام الشافعي يكفي لوجوب الحج الاستطاعة بالمال فمن كان عاجزا بنفسه بان يكون زمنا او به مرض  
لا يرجي زواله وكان له مال يمكنه ان يستأجر به من يحج عنه يجب عليه ان يستأجر من ينوب عنه ولو لم يكن له  
مال لكن كان له ولد او اجنبي يطيعه ان امره بان يحج عنه يلزمه ان يأمره اذا كان يعتقد صدقه لان وجوب الحج  
يتعلق بالاستطاعة ويقال في العرف فلان مستطيع لبناء دار وان كان لا يفعله بنفسه وانما يفعله بماله واعوانه  
وقال الامام مالك الاستطاعة بالبدن فمن صح بدنه وامكنه المشي والاكتساب في الطريق اذالم يجد ما يشتري به  
الراحة يجب عليه الحج لان صحيح البدن القادر على المشي واكتساب ما يفقه على نفسه في الطريق يصدق عليه انه  
يستطيع الحج وان لم يجد ما يركبه روى عن الضحاك انه قال اذا كان شابا صحيحا ليس له مال فعليه ان يؤجر نفسه  
حتى يقضى حجه فقال له قائل اكلف الله الناس ان يمشوا الى البيت فقال لو كان لبعضهم ميراث بمكة اكان يتركه  
قال لا بل ينطلق اليه ولو كان حبا قال فكذلك يجب عليه حج البيت **قوله** لما نزل صدر الآية وهو قوله  
ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا جمع عليه الصلاة والسلام اهل الايمان كلهم بناء على ان لفظ الناس  
مستغرق لجميع افراد المكلفين قبل لما نادى الخليل عليه الصلاة والسلام اخلق دعاهم الى الحج باسم الناس حيث  
قال ايها الناس ان الله قد بينى لكم بينا وامركم ان تحجوه فحجوه ذكر الله تعالى امور الحج في آي من القرآن مقرونة  
باسم الناس فقال واذن في الناس بالحج والله على الناس ثم افيضوا من حيث افاض الناس واذ جعلنا البيت  
مناجاة للناس والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس ان اول بيت وضع للناس الى غير ذلك فلذلك احتجوا بهذه الآية  
على ان الكفار مخاطبون بفروع الاسلام لان قوله تعالى والله على الناس يم المؤمن والكافر وعدم الايمان الذي  
هو شرط لصحة الايمان بالقروع لا يمنع كون المرء مكلفا بالشرائط الا ترى ان الدهري مكلف بالايمان بمحمد عليه  
الصلاة والسلام مع ان الايمان بالله شرط لصحة الايمان بمحمد عليه الصلاة والسلام وهذا الشرط غير حاصل للدهري  
وايضا المحدث مكلف بالصلاة مع ان الوضوء الذي هو شرط صحة الصلاة غير حاصل واسم الناس وان كان يم المؤمن  
والكفار الا انما نقول المراد بالناس في هذه الآية هم المؤمنون دون الكفار فانهم غير مخاطبين بأداء الشرائع عندنا  
وعند الامام الشافعي هم مخاطبون بها قال الامام ابو منصور قال الامام الشافعي رضي الله عنه في الآية دلالة على  
ان الحج يجب على جميع الناس لا المؤمنين خاصة فتكون حجة على ان الكفار غير مخاطبين بالشرائع فان الله تعالى  
قال والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا واسم الناس يقع على المؤمنين والكافرين الا انما نقول المراد  
بالناس المؤمنون وقد عرفنا ذلك بسياق الآية وهو قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين فلو حل لفظ الناس على

(من استطاع اليه سبيلا) بدل من الناس  
بدل البعض من الكل مخصص له وقد فسر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة  
بالزاد والراحة وهو يؤيد قول الشافعي  
رضي الله تعالى عنه انها بالمال ولذلك اوجب  
الاستنابة على الزمن اذا وجد اجرة من  
ينوب عنه وقال مالك رحمه الله تعالى انها  
بالبدن فيجب على من قدر على المشي والكسب  
في الطريق وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى  
انها بمجموع الامرين والضمير في اليه للبيت  
او الحج وكل ما نى الى الشئ فهو سبيله (ومن  
كفر فان الله غني عن العالمين) وضع كفر  
موضع من لم يحج تأكيذا لوجوبه وتغليظا  
على تاركه ولذلك قال عليه السلام من مات  
ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا  
وقد أكد امر الحج في هذه الآية من وجوه  
الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر وابراره  
في الصورة الاسمية وابراده على وجه يفيدانه  
حق واجب لله تعالى في رقاب الناس ونعميم  
الحكم اولا وتخصيصه ثانيا فانه كايضاح  
بعد ابهام وتشية وتكرير للمراد وتسمية ترك  
الحج كفرا من حيث انه فعل الكفرة وذكر  
الاستغناء عنه في هذا الموضع مما يدل على  
المقت والخذلان وقوله عن العالمين يدل عليه  
لما فيه من مبالغة التعميم والدلالة على  
الاستغناء عنه بالبرهان والاشعار بعظم  
السخط لانه تكليف شاق جامع بين كسر  
النفس واتعاب البدن وصرف المال والتجرد  
عن الشهوات والاقبال على الله روى انه  
لما نزل صدر الآية



بآيات الله) بآياته السمعية والعقلية الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وآله من وجوب الحج وغيره وتخصيص اهل الكتاب بالخطاب دليل على ان كفرهم بالحج لا ينافي مع بآيات اقوى وان زعموا انهم مؤمنون بالتوراة والانجيل فهم كافرون بهما (والله شهيد على ما تعملون) والحال انه شهيد مطلع على اعمالكم فيجازيكم عليها لا يفتكم التحريف والاستمرار (قل يا اهل

٥٧

الفرقيين لم يكن لقوله ومن كفر معنى لانه يصير في التقدير كأنه قال والله على الكفار حج البيت ومن كفر فان الله غنى عن العالمين ثم ان كان اللفظ عاماً فقد قام دليل التخصيص من حيث العقل فان شرع الله تعالى منزعه عن العبث والاعتباط تعالى الله عن ذلك على ان خطاب الله تعالى في سائر العبادات للمؤمنين فكذلك في باب الحج حتى تكون الخطابات على سن واحد في طلب العبادات انتهى كلامه ﴿قوله ارباب الملل﴾ هم ستة مذكورة في قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والجوس والذين اشركوا فان بفرضية الحج منهم المسلمون وكفر بها اهل الملل الخمس الباقية وقالوا الا فؤ من بفرضية حج البيت ولا تاتي اليه ولا تحججه فانزل الله تعالى ومن كفر فان الله غنى عن العالمين فيكون الكافر من انكر النص ولم يعتد وجوب الحج ﴿قوله دليل على ان كفرهم اخرج﴾ لان ترتيب التوبيخ على كونهم اهل الكتاب يشير الى كون الوصف مقتضياً للتوبيخ ووجه الاقتضاء ما ذكره من الوجهين ﴿قوله طالين لها اعوجاجا﴾ جعلها حالاً مع احتمال كونها جملة مستأنفة اخبر عنهم بذلك بناء على ان كونها في محل النصب على الحال اظهر لان الجملة الاستهامية السابقة جبي بعدها بجملة حالية ايضاً وهو قوله وانتم تشهدون فعلى تقدير كون هذه الجملة حالاً لا تنفق الجملة في انتصاب الحال من كل واحد منهما ثم انها كما يجوز كونها حالاً من قائل تصدون يجوز ايضاً كونها حالاً من سبيل الله لان الجملة اشتملت على ضمير كل واحد منهما فان ضمير يبعونها يعود على سبيل والسبيل يذكر وبؤنت ومن التأنيت هذه الآية وقوله تعالى قل هذه سبيلي وعوجا معمول به وقدّر اللام في قوله طالين لها لان البغي يعتدى الى مفعول واحد فقط بنفسه يقال بغيت المال والاجر والثواب ولا يعتدى الى مفعول آخر الا بواسطة اللام وههنا لما لم تذكر اللام صريحاً وجب تقديرها فلما حذف اللام عمل الفعل فيما بعدها كما قالوا وهبتك درهماً يريدون وهبت لك ومثله صدته ظيماً اي صدته له قال الشاعر ﴿فتولى غلامهم ثم نادى﴾ اطلبوا اصيديكم ام حاراً

والعوج بكسر العين وقصها المبل والانحراف لكن العرب فرقوا بينهما فخصصوا المكسور بالمعاني والمفتوح بالاعيان تقول في دينه وكلامه عوج بالكسر وفي الجدار والقناة والشجر عوج بالفتح ﴿قوله بان تلبسوا﴾ جواب عما يقال كيف يبعون لسبيل الله عوجاً وهي اقوم من كل مستقيم فابتغاء العوج لها طلب المحال وواجب عنه بوجهين حاصل الاول وتطلبون بتلبسكم ان يتوهم الناس العوج وتعملون ما يوجبهم العوج فيها فالاستفهام للانكار والتوبيخ وحاصل الثاني تعبون انفسكم بطلب المحال والاستفهام للاستبعاد والتوبيخ ﴿قوله انكار وتجب﴾ لان كيف حقيقة في السؤال عن الحال وليست بمرادة وقد تستعمل في التجب وهو على الله تعالى محال والكفر منكر شرعاً وعقلاً فصر الى الانكار والتجب والاسباب الداعية الى الايمان الصارفة عن الكفر هي تلاوة آيات الله عليهم حالاً بعد حال وكون الرسول فيهم بزيل الشبه ويقرر الحج فاعدول عن الايمان والدخول في الكفر مع تحقق هذه الامور ابعدهوا عجب ﴿قوله ومن تمسك بيدي﴾ الاعتصام هو الاستمسك بالشيء واصاله من العصمة بمعنى المنع والعاصم المانع واستعصم فلان بالشيء اذا تمسك بالشيء في منع نفسه عن الوقوع في آفة واعتصم الرجل بصاحبه لزمه وتمسك به في الامتناع عما يضّر والعصمة المنع يقال عصمة الطعام اي منعه من الجوع وابو عاصم كنية السويق واعتصمت بالله اذا امتنعت بلفظه من المعصية وبالجملة لآية في الاعتصام من ملاحظة معنى التمسك والتمسك بالله تعالى حقيقة لا يتصور فلا بد ان يقدر مضاف وهو الدين او يجعل الاعتصام بالله تعالى استعارة للتجاء اليه بان يشبه الاتجاء بالتمسك ﴿قوله تعالى قد هدي﴾ جواب الشرط وجبي في الجواب بقدر دلالة على التحقيق والتوقع فان كلمة قدسوة دخلت على الماضي او المضارع لا بد فيها من معنى التحقيق ثم انه يضاف في بعض المواضع الى هذا المعنى في الماضي التقرّب من الحال مع التوقع اي يكون مصدره متوقفاً لمن يخاطبه واقعا عن قريب كما تقول لمن يتوقع ركوب الامير قدركب اي حصل عن قريب ما كنت تتوقعه ولا شك ان المعتصم بالله متوقع لهديته وقوله لا محالة اشارة الى ما في قدم من معنى التحقيق ﴿قوله وعن ابن مسعود هو ان بطاع فلا يعصى الخ﴾ قال بعض العلماء هذه الآية منسوخة لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما نزلت هذه الآية شق ذلك على المسلمين لان حق تقائه ان بطاع فلا يعصى طرفه عين وان يشكر فلا يكفر وان يذكر فلا ينسى ولا طاعة للعباد بذلك فنزلت فاتقوا الله ما استطعتم ففسخ اول هذه الآية ونسخ آخرها وهو قوله ولا تعون الا وانتم مسلمون وقال جمهور المحققين القول بهذا النسخ باطل لانه لا يحتمل ان يأمر الله عباده بشيء ليس في وسعهم فيقال انه كان

العذر لهم واشعاراً بأن كل واحد من الامرين مستقبح في نفسه مستقل باستجلاب العذاب وسبيل الله دينه الحق المأمور بسلكه وهو الاسلام قيل كانوا يفتنون المؤمنين ويخترشون بينهم حتى اتوا الاوس والخزرج فذكروهم ما بينهم في الجاهلية من التعادي والتحارب ليعودوا الى الله ويختارون لصددهم عند (تبعونها عوجاً) حال من الوالو اي باغين طالين لها اعوجاجاً بان تلبسوا على الناس وتوهموا ان فيه عوجاً عن الحق بمنع النسخ وتغيير صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوهما او بان تحرّشوا بين المؤمنين لتختلف كلمتهم ويختل امر دينهم (وانتم شهداء) انها سبيل الله والصدقة ضلالاً وضلالاً وانتم عدول عند اهل ملتكم يفتنون باقوا لكم ويستشهدونكم في القضايا (وما الله بغافل عما تعملون) وعيد لهم ولما كان المنكر في الآية الاولى كفرهم وهم يحجرون به ختمها بقوله والله شهيد على ما تعملون ولما كان في هذه الآية صدق المؤمنين عن الاسلام وكانوا يخفونه ويختارون فيه قال وما الله بغافل عما تعملون (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا افرقا من الذين اتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين) نزلت في نفر من الاوس والخزرج كانوا جلوساً يصعدون فريتهم شاس بن فيس اليهودي فغاضه تألفهم واجتماعهم فامر شابا من اليهود ان يجلس اليهم ويذكرهم يوم يمات وينشدهم بعض ما قيل فيه وكان الظفر في ذلك اليوم للاوس فقتل فتنازع القوم وتفاخروا وتفاضلوا وقالوا السلاح السلاح واجتمع من القبيلتين خلق عظيم فتوجه اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وقال ائذاعون الجاهلية وانابن اظهركم بعد اذا اكرمكم الله بالاسلام وقطع به عنكم امر الجاهلية والف بين قلوبكم ففعلوا انها زعة من الشيطان وكيد من عدوهم فأتوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضاً وانصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما خاطبهم الله بنفسه بعدما امر الرسول بان يخاطب اهل الكتاب اشهاراً لجلالة قدرهم واشعاراً بانهم هم الاحياء بان يخاطبهم الله ويكلمهم (وكيف تكفرون وانتم تنلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله) انكار وتجب لكفرهم في حال اجتماعهم لاسباب الداعية الى الايمان الصارفة عن الكفر (ومن يعتصم بالله) ومن تمسك بيده او يلجئ اليه في جماع اموره (قد هدي الى صراط مستقيم) قد هدي الى صراط مستقيم (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) وما يجب منها وهو استراخ الوسع في القيام بالمواجب والاجتناب عن المحارم كقوله فاتقوا الله ما استطعتم وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه هو ان بطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى وقيل ان يترأ الطاعة عن الالتفات اليها وعن توقع المجازاة عليها وفي هذا الامر تأكيدهم عن طاعة اهل الكتاب



واصل تقاة وقية قلبت واوها المضمومة تاء  
كافي تؤدة ونخمة والياء القا (ولانتمون الا  
وانتم مسلمون) اي ولا تكونن على حال سوى  
حال الاسلام اذا ادرككم الموت فان النهى عن  
المقيد بحال او غيرها قديتوجه بالذات نحو  
الفعل تارة والقيد اخرى وقد يتوجه نحو  
المجموع دونهما وكذلك النفي (واعتصموا  
بحبل الله) بدين الاسلام او بكتابه لقوله  
عليه السلام القرمان حبل الله المتين استعار له  
الحبل من حيث ان التمسك به سبب  
للنجاة من الردى كان التمسك بالحبل سبب  
للسلامة من التردى ولوثوق به والاعتماد  
عليه الاعتصام ترشحا للجاز (جميعا)  
مجمعين عليه (ولاتفرقوا) عن الحق بوقوع  
الاختلاف بينكم كاهل الكتاب اولاتفرقوا  
تفرقكم الجاهلى يحارب بعضكم بعضا ولا  
تذكروا ماوجب التفرق ويزيل الالف  
(واذكروا نعمة الله عليكم) التى من جللتها  
الهداية والتوفيق للاسلام المودى الى التألف  
وزوال الغل (اذ كنتم اعداء) فى الجاهلية  
متقاتلين (فألف بين قلوبكم) بالاسلام  
(فأصبحتم بنعمته اخوانا) متحابين مجتمعين  
على الاخوة فى الله وقيل كان الاوس  
والخزرج اخوين لا يوين فوقع بين اولادهما  
العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين  
سنة حتى اطفاها الله بالاسلام والى يدهم  
رسوله صلى الله عليه وسلم (وكنتم على شفا  
حفرة من النار) مشفين على الوقوع فى نار  
جهنم لكم انكم اذ لو ادرككم الموت فى تلك  
الحال لوقعتم فى النار (فأنقذكم منها) بالاسلام  
والضمير للحفرة او النار اوللشفا وتأنيده  
لتأنيث ما اضيف اليه اولانه بمعنى الشفة فان  
شفا البير وشفتها طرفها كالجانب والجانبة  
واصله شفو قلبت الواو فى المذكر وحذفت  
فى المؤنث (كذلك) مثل ذلك التبيين  
(بين الله لكم آياته) دلالة (لعلكم تهتدون)  
ارادة ثباتكم على الهدى وازديادكم فيه

منسوخا بالامر بقدر الطاقة والوسع ولكن الاصل فى هذا عندنا ما روى عن معاذ انه عليه الصلاة والسلام قال له  
هل تدري ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله قال الله ورسوله اعلم قال حق الله على العباد ان يعبدوه  
ولا يشركوا به شيئا وحق العباد على الله ان يدخلهم الجنة اذا عبدوه ولم يشركوا به احدا او كما قال فيكون هذا  
الحديث تأويلا للآية اي اتقوا الله فلا تكفروه فيكون محصول الآية الامر بالايمان والى عن الكفر وهذا  
لا يجوز ان ينسخ وما يقال من انهم لما قالوا من يقوى على ان يتق الله حق التقوى نزل فاتقوا الله ما استطعتم ليس  
فيه ان الاول كان امرا بما ليس فى الوسع ثم نزل التخفيف بل فيه بيان ان ذلك الامر كان بما هو فى الوسع واليه  
اشار المصنف بقوله وهو استفراغ الوسع الى قوله فاتقوا الله ما استطعتم قوله كافي تؤدة  
شبه التقاة بالتؤدة من وجهين الاول فى كونهما مصدرين والثانى ان التاء فيهما بدل من الواو فان اصل تؤدة  
وؤدة قلبت الواو المضمومة تاء كافي تراث وتجاه قال الجوهرى مشى مشيا ويدا وعلى تؤدة اي ونى فى مشيه  
واناد وتواد فى مشيه وهى افعل وتفعّل من الواد واصل التاء فى اناد واو يقال اناد فى امرك اي تثبت  
قوله ولا تكونن على حال سوى حال الاسلام اذا ادرككم الموت اشارة الى ان الاستثناء مفرغ والمستثنى  
منه اعم الاحوال اي لانتمون على حال من الاحوال الاعلى هذه الحالة فهو نهى عن موتهم على غير هذه الحالة والمراد  
دوامهم على الاسلام ولما كان الثبات على الاسلام ممكنا صار الموت على الاسلام وعلى غيره بمنزلة ما هو ممكن بالنسبة  
اليهم فنهى عن الموت على غير الاسلام والمراد الامر بالثبات على الاسلام وذلك لان الموت لا بد منه فاذا داموا على  
الاسلام يموتون عليه وقريب منه ما حكى عن سيديوه رحمه الله لا اريتك ههنا اي لا تكن بالحضرة فتقع عليك رؤيتي  
وادخل اداة النهى على فعل الكون واخر قوله اذا ادرككم الموت اشارة الى ان النهى راجع الى القيد وعلل ذلك بقوله  
فان النهى عن المقيد بحال او بغيرها قديتوجه بالذات نحو الفعل تارة نحو لاتعبث وانت تصلى ونحو القيد اخرى  
كافى هذه الآية وفى قولك لاتصل الا خاشعا وقد يتوجه نحو المجموع دون كل واحد منهما كافي قولك لاتصل  
محدثا اي لاتجمعهما وان جاز لك ان تلبس كل واحد منهما منفردا عن الآخر وكذا النفي فى جواز توجهه الى تلك  
الامور الثلاثة قوله استعار له الحبل يعنى ان لفظ الحبل مستعار لاحد المعنيين دين الاسلام او القرءان  
فان كل واحد منهما يشبه الحبل فى كونه سببا للنجاة من الردى والوصول الى المطلوب فان من سلك طريقا  
صعبا يخاف ان تزلق رجله فيه اذا تمسك بحبل مشدود الطرفين بجانبى ذلك الطريق أمن الخوف كذلك طريق  
السعادة الابدية ومرضاة الرب تعالى طريق زلق ودواعى الضلال عنها متكررة تزلق رجل اكثر الخلق فيها فناعتصم  
بالقرءان العظيم وبقوانين الشرع وبآيات الرب الكريم فقهدي الى صراط مستقيم وأمن من الغواية المؤدية الى  
نار الجحيم كياأمن التمسك بالحبل من العذاب الاليم قوله ولوثوق به عطف على قوله له اي واستعار  
الاعتصام باحد الامرين لوثوق به والاعتماد عليه ثم سرت الاستعارة الى المشتق وهو اعتصموا والمعنى اجتمعوا  
واتفقوا على الاعتماد والاتباع لما هو بمنزلة الحبل لكم وهذه الاستعارة باعتبار معناها الاصل الحقيقى كانت ترشحا  
للاستعارة الاولى لكون الاعتصام الحقيقى من ملائمت الحبل المستعار منه قوله اولاتفرقوا تفركم الجاهلى  
فالنهى حينئذ عن التفرق بطريق التعادى والتحارب وهو محل باتفاق كلمتهم فى نصرة الدين وتقويته  
قوله اولاتذكروا ماوجب التفرق فالتنهي حينئذ بما يكون سببا للتفرق بطريق اطلاق المسبب وارادة  
السبب قوله مشفين اي مشرفين فان الاشفاء على الشىء والاشراف عليه بمعنى وهو الوصول الى طرفه  
وشفا الشىء طرفه وحرفه وهو مقصور من ذوات الواو يثنى بالواو نحو شفوين ويكتب بالالف ويجمع على اشفاء  
ويستعمل مضافا الى اهلى الشىء والى اسفله فن الاول شفا جرف ومن الثانى هذه الآية واشفى على كذا اي قارب منه  
اشفى المريض على البرء قوله فانقذكم منها اي خلصكم ونجاكم بدين الاسلام يقال انقذته واستنقذته اي  
خلصته قوله مثل ذلك التبيين يعنى ان الكاف فى موضع النصب على انه صفة مصدر محذوف اي بين الله  
لكم تبينا مثل ذلك التبيين قوله ارادة ثباتكم على الهدى لما منع حقيقة التبرجى فى حقه تعالى وجب  
ان يحمل لعل على المعنى المجازى ولما كان بين الارادة والتبرجى علاقة المشابهة كان حل اللفظ على معنى الارادة صحيحا  
فى هذا المقام لان الخطاب للمؤمنين الثابتين على الهدى فيكون ثباتهم على الهدى بخلق الله وارادته فانه قد ذهب اهل الحق  
الى ان الحوادث باسرها من افعال العباد وغيرها من الطاعة والمعصية والكفر والايمان واقع بخلقه واجاده وارادته



ومشيته ولا يجرى في ملكه الا ما يشاء ويريد لا كما زعمت المعتزلة من ان جميع الافعال الصادرة منه تعالى واقعة  
 بارادته واما افعال العباد فانه تعالى يريد منهم ما امرهم به ويكره منهم ما نهاهم عنه من الكفر والعصيان فهما عندهم  
 ليسا بارادته تعالى فقد ثبت ان حل اللفظ على معنى الارادة صحيح فحمل عليه نقل الامام عن الجبائي انه قال الآية  
 تدل على انه تعالى يريد منهم الاهتداء ثم قال اجاب الواحدى عنه في البسيط فقال بل المعنى لتكونوا على رجاء  
 هدايته ثم قال واقول هذا الجواب ضعيف لانه على هذا التقدير يلزم ان يريد الله تعالى منهم ذلك الرجاء ومن المعلوم  
 انه على مذهبا قد لا يريد الله تعالى منهم ذلك الرجاء ثم قال والجواب الصحيح ان كلمة لعل للترجي والمعنى انا فعلنا فعلا  
 يشبه فعل من يترجى ذلك انتهى كلامه ولا يخفى ان هذا البحث ساقط من اصله على تقرير المصنف وعلى ما لو ضحنا  
 مراده والله اعلم **قوله** تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير الآية **﴿﴾** ذكر الامام في انتظام هذه الآية  
 بما قبلها انه تعالى لما عاب اهل الكتاب في الآية المتقدمة بشيئين كفرهم حيث قال يا اهل الكتاب لم تكفرون  
 وسعيتهم في ايقاع الغير في الكفر حيث قال يا اهل الكتاب لم تصدقوا عن سبيل الله من آمن انتقل الى خطاب المؤمنين  
 فحذرهم من طاعة الكفار ثم امرهم بمجامع الخير واصول البر فامرهم اولاً بالتقوى والايمان فقال اتقوا الله حق  
 تقاه ولا تموتن الا وانتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا انتم امرنا بالسمع في ايمان الغير وطاعته فقال  
 ولتكن منكم امة يدعون الى الخير وهذا ترتيب حسن اى ولتوجد منكم على ان كان تامة وامة فاعلمها ويدعون جملة  
 في محل الرفع صفة لا تامة ومنكم متعلق بتكن على انها تبعية ويجوز ان يكون منكم متعلقا بمحذوف على انه حال  
 من امة لانه لو تأخر عنها لكان صفة لها فلما قدم امتنعت الوصفية فتعين كونه حالا ويجوز ان تكون من للبيان لان  
 التبيين وان تأخر لفظا فهو مقدم رتبة واستدل المصنف على كونها للتبعض بقوله لان الامر بالمعروف والنهي عن  
 المنكر من فروض الكفاية وهو انما يستلزم الدعوى لو كانت فروض الكفاية واجبة على بعض غير معين من  
 المكلفين فان كونه من فروض الكفاية حينئذ يستلزم كون من تبعية وكون الفعل مطلوبا من بعض غير معين  
 واما اذا كانت واجبة على الكل كما صرح به نفسه حيث قال ليدل على انه واجب على الكل حتى لو تركوه رأسا  
 اثموا جميعا فكونه من فروض الكفاية لا يستلزم كونها تبعية بل الظاهر انها حينئذ للتبيين كما في قوله تعالى  
 فاجتنبوا الرجس من الاوثان لم يرد بعض الاوثان بل اراد فاجتنبوا الاوثان وكما في قولهم لفلان من اولاده  
 جنة وللأمر من غلته عسكريريدون جميع اولاده وغلته لا بعضهم وكذا هنا فالمعنى كونوا امة دعاء الى الخير امرين  
 بالمعروف ونهاين عن المنكر فالامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع كونه من فروض الكفاية اذا كان مطلوبا  
 من الكل كيف يكون فاستدل المصنف محل تأمل ويمكن ان يقال مبنى الاستدلال كون ما هو من فروض  
 الكفاية واجبا على بعض غير معين ومبنى آخر كلامه على مذهب آخر وهو المختار قال بعض العلماء كلمة من هنا ليست  
 للتبعض لوجهين الاول انه تعالى اوجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على كل الامة حيث قال كنتم خيرا امة  
 اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وكذا اذم الله تعالى من ترك ذلك بقوله كانوا لا يتناهون عن  
 منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وروى عن عكرمة ان ابن عباس رضى الله عنهما قال له قدأ عيانى ان اعلم ما فعل  
 بمن امسك عن الوعظ فقلت انا اعلمك ذلك اقرأ قوله تعالى انجينا الذين ينهون عن السوء فقال اصبت فاستدل ابن  
 عباس بهذه الآية على انه تعالى اهلك من عمل السوء ومن لم يره عنه وانجى من لم يعمل به فجعل والله اعلم المسكين عن نهى  
 الظالمين مع الظالمين في العذاب والوجه الثاني ما ورد في الاحاديث من وجوبه على كل مكلف منها ما روى عن ابي  
 سعيد رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول \* من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان  
 لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان \* وعن حذيفة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر اوليوشكن الله ان يبعث عليكم عذا با من عنده ثم لتدعنه  
 فلا يستجاب لكم \* وقال بعضهم انها للتبعض والقائلون بهذا القول اختلفوا على قولين احدهما انهم قالوا ان  
 في القوم من لا يقدر على الدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر كالمرضى والعاجزين فلا وجه لكون  
 الفعل مطلوبا من الكل والثاني ان هذا التكليف مختص بالعلماء ويدل عليه وجهان الاول ان هذه الآية مشتملة  
 على الامر بثلاثة اشياء الدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومعلوم ان هذه الاشياء مشروطة  
 بالعلم بالخير والمعروف والمنكر فان الجاهل ربما دعا الى الباطل وامر بالمنكر ونهى عن المعروف وربما عرف الحكم

(ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون  
 بالمعروف وينهون عن المنكر) من التبعض  
 لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من  
 فروض الكفاية

والجميع وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل حتى لو تركوه رأساً أمثوا

في مذهبه وجهه في مذهبه صاحبه فيناه من غير وجه وقد يغفل في موضع الدين ويلين في موضع الغلط وينكر على من لا يزيده انكاره الاتعادي فثبت ان هذا التكليف متوجه الى العلماء ولا شك انهم بعض الامة والثاني انه قد انعقد الاجماع على انه فرض كفاية بمعنى انه متى قام به البعض سقط عن الباقيين واذا كان كذلك كان المعنى ليقم بذلك بعضكم وكان هذا في الحقيقة ايجاباً على البعض لا على الكل **قوله** كالعالم بالاحكام فان المعروف ما استحسنته الشرع والعقل سواء كان واجباً او مندوباً والمنكر ما استجبته الشرع والعقل والامر بالمعروف تابع للمأمور به ان كان واجباً فواجب وان كان مندوباً فمندوب واما النهي عن المنكر فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب ولا بد للمحتسب من العلم بهذه الاحكام ويميز بعضها من بعض وليس جميع الامة متساوية في العلم بمراتب الاحتساب مثل كونه واجباً عليه او مندوباً ولا في العلم بكيفية اقامة تلك المراتب فانه ينبغي للمحتسب ان يتدبر بالاسهل الاخف فان لم ينفع ترقى الى الاصعب الاغظ ولا في نفس التمكن فان منهم من يتمكن من القيام بما بلسانه فقط ومنهم من يتمكن بلسانه ويده ومنهم من يتمكن بقلبه فقط **قوله** والنهي عن المنكر واجب كله **قوله** قال التحرير التفازاني فيه نظر اذا المكروه منكر يندب تركه ولا يجب والالكان حراماً **قوله** كاليهود والنصارى **قوله** ظاهر كلامه بشعر بان التفرق والاختلاف بمعنى واحد وانما ذكرنا معاناً كيدهما بالآخر والمراد تفرقهم في امر الديانة بعدولهم عما نهى الله عنهم ووضح لهم الرسل فابعدوا لانفسهم ادياناً مختلفة على حسب احوالهم فقالت اليهود الدين الحق اليهودية وقالت النصارى بل هو النصرانية وقال كل واحد من الفريقين لن يدخل الجنة الا من كان على ديننا واختلفوا في الانبياء ايضا فكذب اليهود عيسى ومحمداً عليهما الصلاة والسلام وكذب النصارى محمداً صلى الله عليه وسلم وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وان النار لن تمسهم الا اياماً معدودة وقال بعضهم تفرقوا واختلفوا معناه ماختلف ثم اختلفوا فليل تفرقوا بالعداوة وعدم اللفة والاجتماع واختلفوا بسبب اختلافهم في الاديان وقيل تفرقوا بسبب استخراج التاويلات الفاسدة من نصوص كتابهم ثم اختلفوا بان حاول كل واحد منهم نصرة قوله ومذهبه وقيل تفرقوا بأبدانهم بأن كان كل واحد من اولئك الاخبار رئيساً في بلد ثم اختلفوا حتى صار كل واحد منهم يدعى انه على الحق وان صاحبه على الباطل ووجه ارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى امر هذه الامة بان يكونوا امرين بالمعروف ناهين عن المنكر وذلك لا يتم الا اذا كان الامر بالمعروف قادراً على تنفيذ هذا التكليف على الظلمة والتغليب ولا تحصل هذه القدرة الا اذا حصلت اللفة والمحبة بين اهل الحق والدين فلا جرم حذرهم الله من التفرقة والاختلاف لكي لا يصير ذلك سبباً لعجزهم عن القيام بهذا التكليف **قوله** وبياض الوجه وسواده كنيانان **قوله** يعني ان البياض مجاز عن الفرح والسرور وان السواد مجاز عن الكآبة والحزن والنم وهذا مجاز مستعمل قال تعالى واذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسوداً وقيل لمن نال بغيته وفاز بمطلوبه ابيض وجهه اي استبشر وتهلل وجهه ويقال لمن وصل اليه مكروه اسود وجهه واغبر لونه وتبدلت صورته فعنى الآية ان المؤمن يرد يوم القيامة على ما قدمت يداه فان كان ذلك من الحسنات ابيض وجهه يعني استبشر بنعم الله تعالى وفضله واذا رأى الكافر اعماله القبيحة اسود وجهه اي اشتد حزنه وغم وقيل بياض الوجه وسواده حقيقتان فانهما يحصلان في وجوه المؤمنين والكافرين حقيقة لانه متى امكن حل اللفظ على معناه الحقيقي ولم يوجد دليل يوجب صرفه عند وجوب المصير اليه قيل والحكمة في ظهورهما في الوجه حقيقة ان السعيد يفرح بان يعلم قومه انه من اهل السعادة قال تعالى مخبر عنهم قال يا ليت قومي يعلمون بما غفرت لي ربي وجعلني من المكرمين والشقي يغتم بعكس ذلك **قوله** اي فيقال لهم **قوله** اضمر الغاء مع القول المضمر لانه جواب اما والاستفهام في قوله ا كفرتم لا جواب له لانه استفهام على طريق التوبيخ والتعجب وقوله فذوقوا العذاب جواب شرط محذوف اي ان كفرتم بعد ما تبين لكم الحق فذوقوا واختلف المفسرون في الذين كفروا بعد الايمان من هم فقيل هم المرتدون لقوله بعد ايمانهم والظاهر ان المراد بهم اهل الكتاب بناء على ان الآيات انما نزلت في حقهم وكفرهم بعد الايمان تكذيبهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اعترافهم به قبل مجيئه وقيل المراد بهم جميع الكفار وقت استخراج الذرية من صلب آدم وايضا لانهم لما تمكثوا من الايمان بالنظر والتفكير فيما نصبه الله تعالى من الدلائل الدالة على التوحيد والنبوة نزلوا منزلة من آمن فجعلوا مؤمنين على طريقة قوله من قتل قتيلاً فله سلبه وقال الحسن هم المناقون آمنوا بالسنتهم وكفروا بقلوبهم **قوله** او جزاء **قوله** على ان الباء للمقابلة وعلى الاول للسيب

من الايمان بالنظر في الدلائل والآيات ( فذوقوا العذاب ) امر اهانة ( بما كنتم تكفرون ) بسبب كفركم او جزاء لكفركم ( وكلمه )



وكلمة ما على التقديرين مصدرية لا موصولة لا تحتاجها إلى العائد وعدم صحة تقديره **قوله** وكان حق الترتيب **قوله** يعني انه قدّم ذكر الذين ابيضت وجوههم في التقسيم على الذين اسودت وجوههم وعكس هذا الترتيب في تفصيل احوالهم ومآلهم وجعل الكلام من ألف والنشر الغير المرتب تنبيها على ان ارادة الرحمة اكثر من ارادة الغضب وايضا قد استحسن الفصحاء والشعراء ان يكون مطلع الكلام ومقطعه شياً بـسر الطبع ويشرح الصدر فلذلك ابتدأ بذكر اهل الثواب وختم بذكرهم **قوله** تعالى تلك آيات الله نتلوها عليك **قوله** تلك مبتدأ وآيات الله خبره وتلوها جملة حالية من قبيل هذا بعلى شيخنا وقيل آيات الله بدل من تلك وتلوها جملة واقعة خبر المبتدأ وبالخلق حال من فاعل نتلوها او من مفعوله وهي مؤكدة لانه تعالى لا ينزلها الا على هذه الصفة وتلك اشارة الى الآيات المتقدمة المتضمنة تعذيب الكفار وتنعيم الارار وقيل ان الله تعالى وعده بان ينزل عليه كتابا مشتملا على ما لا بد منه في الدين فلما نزل عليه هذه الآيات قال تلك الآيات الموعودة آيات الله التي نتلوها عليك واللام في قوله للعالمين زائدة لاتعلق لها بشئ زيدت في مفعول المصدر وهو ظلموا الفاعل محذوف وهو ضمير البارئ تعالى والتقدير وما الله يريد ان يظلم العالمين فزيدت اللام تقوية للعامل لكونه فرعا في العمل كما في قوله تعالى فعال لما يريد اعلم ان الله تعالى انما يعذب من يعذبه باستحقاق ولا يعاقبه بلا جرم ولا يزيد في عقاب المجرم على قدر استحقاقه ولا ينقص من ثواب المحسن شياً مما وعده بمقابلة عمله وظلما نكرة في سياق النفي فيم جميع انواع الظلم والعالمين جمع محلي باللام فيفيد العموم ايضا فالعنى ما يريد شياً من الظلم لاحد من خلقه كيف والظلم وضع الشئ في غير موضعه والتصرف في ملك الغير وهو تعالى انما يتصرف في ملك نفسه ووضع الشئ في غير موضعه فديكون بمنع حق المستحق منه وقد يكون بفعل ما يمنع منه ولا ينبغي له ان يفعله وكل ذلك لا يتصور في حقه تعالى فيستحيل تصور الظلم من الله تعالى فانه لاحق عليه لاحد فيظلم بقصد ولا يمنع عن شئ فيظلم بفعله بل هو المالك على الاطلاق يفعل ما يشاء بقدرته ويحكم ما يريد بحكمته فكل ما جاء منه فهو محض حكمة وعدل لا يقال انه تعالى قد مدح نفسه بعدم كونه مريدا للظلم ولو استحال صدور الظلم منه تعالى لما كان وصفه تعالى بذلك مدحا لنفسه فانه يمدح الملك بانه لا يظلم رعيته ولا يمدح اضعف رعاياه بانه لا يظلم على الملك لاننا نقول لانسلم ان المدح بالشئ يقتضى امكانه في حق من مدح به الا ترى انه تعالى يمدح بقوله لا تأخذ سنة ولا نوم وبقوله وهو بطم ولا يطم ولم يلزم من ذلك جواز النوم والاكل عليه فكذا هنا **قوله** دل على خيرتهم فيما مضى **قوله** اي ولم يدل على انهم بقوا الآن عليها وتقرير الجواب ان كان انما يدل على مجرد وجود الشئ الماضي ولا دلالة لها على الدوام ولا على الانقطاع وتحمل على كل واحد منهما بحسب معاونة المقام بدلالة القرائن فقوله كان زيد قائما محمول على الانقطاع وقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما محمول على الدوام ثم اختلفت عبارات المفسرين في تصوير كون كان للدلالة على وجود الشئ على صفة في الزمان الماضي ففهم من قال في تصوير المعنى كنتم في علم الله ومنهم من قال كنتم في الائم الذين كانوا قبلكم مذكورين بانكم خير امة فالاية حينئذ نظير قوله تعالى اشداء على الكفار رجاء بينهم تراهم ركعا سجدا الى قوله ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل والظاهر ان قوله اخرجت للناس في محل الجر على انه صفة لامة وان قوله تأمرون يحتمل ان يكون خبرا ثانيا لكنتم ويحتمل ان يكون حالا وان يكون جملة مستأنفة بين بها كونهم خيرا امة قبل السبب في كونهم خيرا الائم هذه الخصال الحميدة والمقصود بيان علة تلك الخيرية كقوله زيد كريم يطعم الناس ويكسوهم لان ذكر الحكم مقرونا بالوصف المناسب له يشعر بالعلية فهنا لما ذكر عقيب الخيرية امرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر علم ان تلك الخيرية معلة بهذا السبب فان قيل هذه الخصال الثلاث وهي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والايمان بالله كيف تكون علة لخيرية هذه الامة على سائر الائم مع كونها حاصلة في سائر الائم ايضا فالجواب ما قاله القفال تفضيلهم على الائم الذين كانوا قبلهم انما حصل لاجل انهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر بأكد الوجوه وهو القتال لان الامر بالمعروف فديكون بالقلب وباللسان وباليدين واقواها ما يكون بالقتال لانه لقاء النفس في خطر القتل وآكد المعروفات الدين الحق والايمان بالتوحيد والنبوة وانكر المنكرات الكفر بالله فكان الجهاد في الدين تحملا لاعظم المضار لغرض ابصال الغير الى اعظم المنافع وتخليصه من اعظم المضار فوجب ان يكون الجهاد اقوى العبادات ولما كان امر الجهاد في شرعنا اقوى منه في سائر الشرائع لاجرم صار ذلك موجبا لفضل هذه الامة على سائر الائم ثم قال القفال وقائدة القتال على الدين لا ينكرها منصف لان اكثر الناس يحبون اديانهم بسبب اللفة والعادة

(واما الذين ابيضت وجوههم في رحمة الله) يعني الجنة والثواب المحل لله عبر عن ذلك بالرحمة تنبيها على ان المؤمن وان استغرق عمره في طاعة الله تعالى لا يدخل الجنة الا برحمته وفضله وكان حق الترتيب ان يقدم ذكرهم لكن قصد ان يكون مطلع الكلام ومقطعه حليلة المؤمنين وثوابهم (هم فيها خالدون) اخرجهم مخرج الاستئناف للتأكيد كأنه قيل كيف يكونون فيها فقال هم فيها خالدون (تلك آيات الله) الواردة في وعده ووعدته (نتلوها عليك بالخلق) ملتبسة بالخلق لاشبهة فيها (وما الله يريد ظلما للعالمين) اذ يستحيل الظلم منه لانه لا يحق عليه شئ فيظلم بقصد ولا يمنع عن شئ فيظلم بفعله لانه المالك على الاطلاق كما قال (ولله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور) فيجازى كلا بما وعدله واوعده (كنتم خيرا امة) دل على خيرتهم فيما مضى ولم يدل على انقطاع طرا كقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما وقيل كنتم في علم الله اوفي اللوح المحفوظ او فيما بين الائم المتقدمين (اخرجت للناس) اي اظهرت لهم (تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر) استئناف بين به كونهم خيرا امة او خبر ثان لكنتم

ولا يتأملون في الدلائل التي تورده عليهم فإذا اكره على الدخول في الدين بالتخويف بالقتل دخل فيه ثم لا يزال يضعف في قلبه ما كان من حب الباطل ولا يزال يقوى في قلبه حب الدين الحق الى ان ينتقل من الباطل الى الحق ومن استحقاق العذاب الدائم الى استحقاق الثواب الدائم **قوله** وانما اخره **قوله** اي آخر الايمان بالله في الذكر عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع ان حق الايمان بالله ان يقدم على كل الطاعات لان شيئا منها لا يقبل بدون الايمان وتقرير الجواب ان الايمان مع انه اصل الخيرات واساس الطاعات آخر في الذكر اشعارا بانه لا مدخل له في خيرية هذه الامة على سائر الامة لكونه قدرا مشتركا بين الكل وانما ذكر مقرونا باسباب خيرتهم لانه مالم يوجد الايمان لم يصبر شي من الطاعات مؤثرا في صفة الخيرية فثبت ان الموجب لهذه الخيرية هو كونهم امرين بالمعروف وناهين عن المنكر وان ايمانهم بالله هو الذي جعلهم على ذلك السبب وهو شرط لتأثيره **قوله** ايمانا كما ينبغي فانهم وان آمنوا بالله وبعض كتبه ورسله الا ان هذا القدر من الايمان لا يعتد به ولا ينجي من الخلود في النار بل لابد من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به ومن جلته الامر بالمعروف والنهي عن المنكر **قوله** وهذه الجملة والتي بعدها **قوله** اولاهما قوله منهم المؤمنون واكثرهم الفاسقون واخراهما لن يضروكم الا اذى وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ثم لا ينصرون والاستطراد ان يكون المتكلم في فن من الكلام فيسخر له فن آخر يناسبه كما اذا كنت في حكاية زيد وبيان انه يفعل كذا وكذا ثم سخر لك ان تقول وعلى ذكره فانه رجل كريم شأنه كذا وكذا فانه لا شك ان قولك وعلى ذكره فانه كيت وكيت مذکور استطرادا عدلت الى ذكر اوصافه وانت في صدد بيان افعاله فكذا الحال في الآية الكريمة فان الكلام مسوق لبيان ان اهل الكتاب لو آمنوا وامروا بالمعروف كما امر والكان خيرا لهم وهاتان الجملةان لا ارتباط لهما بذلك فلا وجه للعطف ولم يعطف الاستطراد الثاني على الاول لتباعد ما بينهما من حيث المعنى اي من حيث ان كل واحد منهما نوع آخر من الكلام **قوله** تعالى الا اذى **قوله** استثناء مفرغ مما يعبر طرق الاضرار كأنه قيل لن يضروكم بشي من طرق الاضرار الا بمباشرة مالا ترضون به بل تتأذون منه من التكلم بكلام سوء كالطعن في بعض الانبياء وقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله وثالث ثلاثة وكأخفائهم بعض مافي التوراة او الانجيل مما يدل على حقبة نبيكم ودينكم وكنخوف ضعف المسلمين ويحتمل ان يكون الاستثناء منقطعا اي لن يضروكم بان يغلبوا على انفسكم واهليكم واموالكم لكن بكلمة اذى والاذى مصدر يقال اذى به بالكسر اذى واذا واذية ويطلق على ما يؤذي وقوله تعالى في المحيض قل هو اذى اي شي يستقذر كأنه يؤذى من يقربه نفرة وكرهية **قوله** ثم اخبر **قوله** اي بكلمة ثم للتنبيه على ان قوله ثم لا ينصرون ايسر معطوفا على جزاء الشرط وداخل في عداد الجزاء بل هو منفصل ومتباعد عنه غير مقيد بقيد فانه تعالى اخبر ابتداء بانهم بعدما انهزموا واولوا ادبارهم عن حير المقاتلة لا يجدون النصرة بعد ذلك قط بل يقعون في الذلة والمهانة ابدا دائما **قوله** على ان ثم التراخي في المرتبة **قوله** اشارة الى ان ثم على قراءة ثم لا ينصرون بنون الرفع للتراخي الزماني كما اشار اليه ايضا بقوله تكون عاقبتهم العجز والخذلان وجعل الامام كلمة ثم لعطف الاخبار على الاخبار وجعل فائدة العطف بتم الدلالة على كون الاخبار الثاني متراخيا عن الاخبار الاول في المرتبة حيث قال الذي عطف عليه ثم لا ينصرون هو جملة الشرط والجزاء كأنه قيل اخبركم انهم ان يقاتلوكم ينهزموا ثم اخبركم انهم لا ينصرون وانما ذكر لفظ ثم لافادة معنى التراخي في المرتبة لان الاخبار بتغليب الخذلان عليهم اعظم من الاخبار بتوليهم الادبار انتهى كلامه \* والمصنف جعلها لعطف الخبر على الخبر ولا شك ان مضمون الخبر الثاني متراخ بالزمان عن مضمون الخبر الاول واما على قراءة ثم لا ينصروا عطفا على يولوا فلا مجال لحملها على التراخي الزماني لكون كل واحد من تولية الظهر والخذلان واقعا في وقت المقاتلة وقوله الادبار مفعول ثان ليولوا كما لا يخفى لانه يتعدى بالتضعيف الى مفعول آخر والمعنى يجعلون ظهورهم لكم **قوله** فيكون عدم النصر مقيدا بقتالهم **قوله** اشارة الى ترجيح قراءة الرفع لان عدم منصوريتهم على قراءة الجزم يكون مقيدا بمقاتلتهم المسلمين لان المعطوف على جواب الشرط يجب ان يكون مقيدا بما قيده نفس الجواب واما على قراءة الرفع فلا يكون مقيدا بها ولا يخفى انه لا وجه لكونه مقيدا لانهم غير منصورين فائقوا لم يقاتلوا فتكون قراءة الرفع ارجح ووافي بالمقام **قوله** وهذه الآية من المغيبات **قوله** اي المشتملة على الاخبار عن الغيوب المتعددة وصفت الآية بوصف مدلولها ومن تلك المغيبات كون المؤمنين آمنين من ضررهم ومنها انهم لو قاتلوا المسلمين لانهزموا ومنها انهم لا يحصل لهم

(و تؤمنون بالله) يتضمن الايمان بكل ما امر ان يؤمن به وانما اخره وحقه ان يقدم لانه قصد ذكر الدلالة على انهم امروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ايمانا بالله وتصديقا به واظهارا لدينه واستدلال بهذه الآية على ان الاجماع حجة لانها تقتضي كونهم امرين بكل معروف وناهين عن كل منكر اذ اللام فيهما للاستغراق فلو اجمعوا على باطل كان امرهم على خلاف ذلك (ولو آمن اهل الكتاب) ايمانا كما ينبغي (لكان خيرا) لكان الايمان خيرا (لهم) مما هم عليه (منهم المؤمنون) كعبد الله بن سلام واصحابه (واكثرهم الفاسقون) المتمردون في الكفر وهذه الجملة والتي بعدها واردتان على سبيل الاستطراد (لن يضروكم الا اذى) ضررا يسيرا كطعن وتهديد (وان يقاتلوكم يولوكم الادبار) ينهزموا ولا يضروكم بقتل وأسر (ثم لا ينصرون) ثم لا يكون احد ينصرهم عليكم او يدفع بأسكم عنهم نفى اضرارهم سوى ما يكون بقول وقر ذلك بانهم لو قاموا الى القتال كانت الدائرة عليهم ثم اخبر بانه تكون عاقبتهم العجز والخذلان وقرئ لا ينصروا عطفا على يولوا على ان ثم التراخي في المرتبة فيكون عدم النصر مقيدا بقتالهم وهذه الآية من المغيبات التي وافقها الواقع اذ كان كذلك حال قريظة والنضير وبنى قيناع ويهود خيبر



قوة وشوكة بعد الانهزام وتولية الادبار وكل هذه الاخبار وقعت كما اخبر الله تعالى عنه فان اليهود لم يقاتلوا الا انهزموا ومانعوا على محاربة وطلب رياسة الاخذلوا وكل ذلك اخبار عن الغيب على وجه صدقه الواقع فيكون مجزاه فان قيل هب ان ما وقع من امر اليهود موافق لمذلول هذه الآية لكن ما وقع من حال النصارى غير موافق له فاجابه هذه الآية المصدرة بقوله ولو آمن اهل الكتاب \* اجيب بان اللام في الكتاب للعهد الخارجى والمعهود اليهود عمدوا الى من آمن منهم وهم عبد الله بن سلام واصحابه رضى الله عنهم فأتوهم فنزلت هذه الآية **قوله تعالى ضربت عليهم الذلة** اي في أى مكان وأى زمان وجدوا في دار الاسلام الزموا الذل بحيث صار كشيء يضرب على الشيء فيحبط به وقوله ايما دابة شرط وثقفوا في محل الجزم بها وجواب الشرط محذوف اي ايما ثقفوا غلبوا وذلولاً بدلالة قوله ضربت عليهم الذلة عليه وعند من يجوز تقديم جواب الشرط عليه يكون نفس ضربت هو الجواب قبل المراد بهذا الذل ان يحاربوا ويقتلوا ويؤسروا وتغنم اموالهم وتسبى ذراريتهم وتملك اراضيهم وقبل المراد ضرب الجزية عليهم لانه يوجب الصغار والذلة وقيل المراد به انك لا ترى فيهم ملكاً قاهراً ولا رئيساً معتبراً وانما تراهم مستحقين في جميع البلاد ذليلين مهانين وقيل المراد به كونهم اذلاء فيما بين المسلمين المؤمنين بسبب كفرهم وتمسكهم بالدين المنسوخ بل بالطريقة المخترعة الباطلة في نفسها والظاهر ابقاء الذل على عمومها اذ لا وجه تخصيصه بالانحصار **قوله استثناء من اعم عام الاحوال** اعلم ان المستثنى المفرغ يصح استثناءه من جميع مقتضيات الفعل وهى اجناس مختلفة فاعله ومفعوله وما انتصب حالا من احدهما وما كان غرضاً منه ومعنى قولهم مستثنى من اعم العام كونه مستثنى مما لا اعم منه في الجنس الذى وقع منه الاسناد فتوالت ما ضرب الا زيد استثناء من اعم عام جنس الفاعل اي ما ضرب احد الا زيد وقولك ما رأيت الا زيد استثناء من اعم عام المفعول اي ما رأيت شيئاً الا زيد فانه الذى لا اعم منه في جنس المرقى وقولك ما رأيت الا راكبا استثناء من اعم عام الاحوال اي ما رأيت في حال من الاحوال الا في حال كونه راكباً وقولك ما ضربته الا تأديباً مستثنى من اعم عام اغراضه اي ما ضربته لغرض من الاغراض المطلوبة الا لغرض التأديب والاضافة في قولهم من اعم عام الاحوال مثل الاضافة في حب رمان زيد حيث لا رمان له وانما له الحب المختص بالرمان وكذلك الاحوال ليس المقصود ان يكون لها عام يراد من ذلك العام ما هو اعم منه كما في قولك خبر دقيق البر حتى يقصد اضافة العام الى الاحوال فاضافة اعم عام الى الاحوال كاضافة حب الرمان الى زيد من غير ان يقصد اضافة الرمان اليه ومثله ابن قيس الرقيات فان قيس وان اضيف الى الرقيات صورة الا انه ليس بمضاف اليهن حقيقة اذ لا ملازمة بين قيس وبينهن في نفس الامر بل الملابس ليس هو الا ابن المختص بالاضافة الى قيس ورقية اسم امرأة ورقيات جمعها روى ان عبيد الله بن قيس تزوج عدة نسوة اسمائهن كلهن رقية فنسب اليهن وقيل كانت له عدة جدات اسمائهن كلهن رقية ويقال انه انما اضيف اليهن لانه كان تشب بهن نساء يمين رقية وعلى التقادير فلفظ ابن مضاف الى قيس لافادة التقييد والتخصيص وقيس المقيد بالاضافة الى الرقيات ليس ملابساً لهن وكان المقصود فيما نحن فيه ان يقال اعم العام من جنس الاحوال الا انه قبل اعم عام الاحوال ومعنى الاول ما لا اعم منه من جنس الاحوال ومعنى الثانى ما يكون ازيد واكثر عموماً من بين مخصوصات الاحوال بالنسبة الى غيره فان المستثنى المفرغ سواء كان فاعلاً او مفعولاً او غيرهما اذا قيل انه مستثنى من اعم العام ليس المراد منه انه مستثنى من فاعل او مفعول هو اعم من غيره بل المراد انه مستثنى مما هو عام ليقاوم جميع ما يندرج تحت جنس الفاعل او المفعول فهذا المراد لما لم يفهم من قولنا انه مستثنى من اعم الاحوال قيد الاعم بالاضافة الى العام واضيف هذا القيد الى الاحوال ليفيد ككون المستثنى منه ما يعم الاحوال والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال اي في جميعها الا في حالة واحدة وهى حالة كونهم ملتزمين بذمة الله تعالى اي بعهده وكون الذمة من الله عبارة عن كونها بامر الله وكونها من المسلمين عبارة عن كونها مباشرتهم فانهم اذا اخذوا الذمة والامان من المؤمنين بقولهم الجزية بامر الله تعالى واذنه رفع عنهم بعض ما وضع عليهم من الذلة بحيث تحقق دماؤهم وتمنع اهلهم واموالهم عن الاعتنام والسبي **قوله بذمة الله** او كتابه **استعير الحبل للعهد والكتاب من حيث ان كلا منهما سبب للنجاة والقوز بالامن** قال الامام فان قيل عطف قوله وحبل من الناس على حبل الله يقتضى المغارة فاجوبها قلنا قال بعضهم حبل الله هو الاسلام وحبل الناس العهد والذمة ثم قال هذا بعيد لانه لو كان المراد

(ضربت عليهم الذلة) هدر النفس والمال والاهل او ذل التمسك بالباطل والجزية (ايما ثقفوا) وجدوا (الابحبل من الله وحبل من الناس) استثناء من اعم عام الاحوال اي ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال الا معتصمين او ملتزمين بذمة الله او كتابه الذى آتاهم وذمة المسلمين او دينه الاسلام واتباع سبيل المؤمنين (وباوا بفضب من الله) رجعوا به مستوجبين له

(و ضربت عليهم المسكنة) فهي محبطة بهم احاطة البيت المضروب على اهله واليهود في غالب الامر قراؤهم ساكنين (ذلك) اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب (بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق) بسبب كفرهم بالآيات وقتلهم الانبياء والتقييد بغير حق مع انه كذلك في نفس الامر للدلالة على انه لم يكن حقا بحسب اعتقادهم ايضا (ذلك) اى الكفر والقتل (بما عصوا وكانوا يعتدون) بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله فان الاصرار على الصغار يفضي الى الكبار والاستمرار عليها يؤدى الى الكفر وقيل معناه ان ضرب الذلة في الدنيا واستحباب الغضب في الآخرة كما هو معلل بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم من حيث انهم مخاطبون بالفروع ايضا (ليسوا سواء) في المساوى والضمير لاهل الكتاب (من اهل الكتاب امة قائمة) استئناف لبيان نفي الاستواء والقائمة المستقيمة العادلة من ائمة العود قسام وهم الذين اسلموا منهم (يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون) يتلون القرآن في تهجدهم عبرته بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود ليكون ايبين وابلغ في المدح وقيل المراد صلاة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلونها لما روى انه عليه الصلاة والسلام اخرها ثم خرج فاذا الناس ينتظرون الصلاة فقال اما انه ليس من اهل الايمان احد يذكر الله هذه الساعة غيركم (يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات) صفات اخلاصة وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود فانهم مخبرون عن الحق غير متعبدين في الليل مشركون بالله لمحدون بصفاته واصفون اليوم الآخر بخلاف صفته مداهنون في الاحتساب متباطئون عن الخيرات (واولئك من الصالحين) اى الموصوفون بتلك الصفات ممن صلحت احوالهم عند الله واستحقوا رضاه وثناؤه

ذلك لكان يقال او حبل من الناس وقال آخرون المراد بكلا الحبلين الامان واتما ذكر تعالى الحبلين لان الامان المأخوذ من المؤمنين هو الامان المأخوذ باذن الله فالامان المأخوذ من المؤمنين وان وقع بمباشرة المؤمنين اياه وصح بهذا الاعتبار جعله صادرا منهم صح ايضا جعله صادرا من الله تعالى باعتبار وقوعه باذنه تعالى فكان الامان المأخوذ امانين باعتبار تعدد منشأه \* قال الامام وهذا ايضا ضعيف عندي ثم قال والذي عندي ان الامان الحاصل للذمي قسمان احدهما الذي نص عليه وهو الامان الحاصل باعطائه الجزية عن يد وقوله اياه والثاني الامان الذي فوض الى رأى الامام واجتهاده فيعطيه الامان مجازاة وبديل زائد او ناقص اخرى على حسب اجتهاده فالاول هو المسمى بحبل الله والثاني هو المسمى بحبل المؤمنين فالمراد بالذميين في قول المصنف بذمة الله وذمة المسلمين الامان المأخوذ من المسلمين او فوض الى رأى الامام فهذان الامانان ايضا واقعان بمباشرة المسلمين الا انهما متغايران بالاعتبار **قوله** واليهود في غالب الامر قراؤهم اي امانى نفس الامر واما انهم يظهر من انفسهم الفقر وان كانوا اغنياء موسرين في الواقع **قوله** بسبب كفرهم بالآيات وقتلهم الانبياء فان قيل كيف يكون قتل الانبياء سببا لذلة اليهود ومسكنتهم مع ان الذلة والمسكنة لم تلحقهم الا بعد ظهور دولة الاسلام والذين قتلوا الانبياء بغير حق قد انقضوا قبل زمان ظهور الاسلام والذين تلحق فيهم سبب الذلة والمسكنة لم تلحق بهم نفس الذلة والمسكنة والذين تلحق بهم الذلة والمسكنة لم يتحقق فيهم سببها فكيف يصح ان يجعل قتل الانبياء سببا لهما اجاب الامام عنه بان هؤلاء المتأخرين وان كان لم يصدر عنهم قتل الانبياء لكنهم كانوا ارضين بفعل اسلافهم مصوتين لهم في تلك الافعال القبيحة وطالبين للقتل لو ظفروا به فكانوا بذلك كأفهم فعلوه بانفسهم فتحقق سبب الذلة والمسكنة بهذا الاعتبار فترتب عليه معلوله **قوله** فان الاصرار على الصغار يفضي الى الكبار فان من توغل في المعاصي والذنوب واستمر عليها لاجرم تزايد ظلمات المعاصي على قلبه حال الخلالا ويضعف نور الايمان في قلبه حال الخلالا ولم يزل الامر كذلك الى ان يبطل نور الايمان وتحصل ظلمة الكفر نموذبا لله من ذلك واليه اشارة بقوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فقوله تعالى ذلك بما عصوا اشارة الى علة العلة ولهذا المعنى قال ارباب المعاملات من ابتلى بترك السنة وقع في ترك الفريضة ومن ابتلى بترك الفريضة وقع في استحقاق الشريعة ومن ابتلى بذلك وقع في الكفر **قوله** وقيل معناه الخ اشارة الى ما ذكر في الكشف من ان ذلك في الموضعين اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بغضب الله اى ذلك المذكور كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء وكان ايضا بسبب عصيانهم الله واعتدائهم في حدوده ولعلم ان الكفر وحده ليس سببا في استحقاق سخط الله وان سخط الله تعالى يستحق بركوب المعاصي كما يستحق بالكفر ونحوه قوله تعالى مما خطاياهم افرقوا والجمهور على ان الكافر مخاطب بالفروع **قوله** والضمير لاهل الكتاب يعنى ان الضمير الذى هو اسم ليس راجع الى اهل الكتاب المذكورين بقوله ولو آمن اهل الكتاب لكان خبرهم وسواء خبره اى ليس اهل الكتاب مستوين متعادلين في المساوى والقبائح فقوله ليسوا سواء كلام تام يتم الوقف عليه وقوله من اهل الكتاب امة قائمة كلام مستأنف لبيان عدم استواءهم فهو تقرير لما تقدم من قوله منهم المؤمنون واكثرهم الفاسقون ولما قل من اهل الكتاب امة قائمة كان الكلام يقتضى ان يقال ومنهم امة مذمومة الا انه اضمرد ذكر الامة المذمومة بناء على ان ذكر احد الضدين يعنى عن ذكر الآخر فانك اذا قلت زيد وعمر وليسوا سواء ثم قلت زيد فاضل فقد استغنيت به عن قولك وعمر وجاهل وقيل المذموم من جرى ذكره قبل هذه الآية فلا حاجة الى اضماره مرة اخرى وقيل ليسوا سواء كلام غير تام لا يجوز الوقف عليه بناء على ان الواو في ليسوا علامة جمع وليست ضميرا وان اسم ليس هو امة وقائمة صفتها وتلون صفة اخرى وسواء خبر ليس فالتركيب من قبيل اكلوني البراضيت والتقدير الذى يصح به المعنى على هذا القول ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة موصوفة بما ذكر وامة مذمومة كافرة فلا بد من تقدير الامة المذمومة حينئذ ولا يخفى ركازة هذا القول وآناء الليل ساعاته واحداثها انى يفتح الهمزة والنون على وزن عساواى بكسر الهمزة وفتح النون على وزن معى واعماءواى بالكسر والسكون مثل نحى وانحماواى بالفتح والسكون مثل ظنى قبل كان التانى مأخوذه لانه انتظار الساعات والاقوات **قوله** ليكون ايبين اى ليكون التعبير المذكور اشده واتم في ابانة حقيقة التهجيد فان تلاوة آيات الله آناء الليل مع السجود مفصل التهجيد ولا شك ان المفصل ايبين بالنسبة الى الجميل اما كونه ابلغ في المدح فلكون التعبير المذكور تصويرا للتهجد بتلاوة الآيات الالهية في وقت يكون تخصيصه



بالعبادة ناشئا من الاخلاص حال كون التلاوة مقرونة بهيئة الخضوع والاستكانة وهي صورة حسنة تجعل  
 محلها محلا بمدوحها فان قوله وهم يسجدون بجملة مستأنفة والمعنى انهم يقومون ويتلون تارة ويسجدون تارة  
 اخرى ولا وجه لجعلها حالا من فاعل يتلون لان الامة المذكورة من المسلمين لقوله وهم الذين اسلموا منهم والتلاوة  
 في حال السجود ليست بمشروعة في شريعنا قال صلى الله عليه وسلم \* اني نهيته ان اقرأ اكماء وساجداه وصف الله  
 تعالى الامة القائمة وبين استقامتهم بقوله يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون و اشار به الى كمال حالهم بحسب  
 القوة العملية ثم وصفهم بانهم يؤمنون بالله واليوم الآخر وهو افضل المعارف الحاصلة في قلوبهم و اشار به الى  
 كمال حالهم بحسب القوة النظرية ثم بالغ في مدحهم حيث وصفهم بانهم لم يقنعوا بالاستكمال بحسب القوتين  
 العملية والنظرية بل سعوا في تكميل الناقصين بارشادهم الى ما ينبغي وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ثم ترقى في مدحهم حيث وصفهم بانهم لا يؤخرون شيئا مما هو خير لهم سواء تعلق بكمالهم  
 في انفسهم او بتكميل غيرهم بل يبادرون اليه خوفا من الفوت وهو ليس من قبيل العجلة المذمومة فانها عبارة عن  
 تقديم ما لا ينبغي تقديمه والمسارة المذكورة هنا عبارة عن الرغبة فيما يتعلق بالدين بناء على ان من رغب في الآخرة  
 آثر الفور على التراخي وقيل معنى المسارعة في الخيرات ان يعملوها غير متأولين قرأ حزة والكسائي وحفص عن  
 حاصم وما يفعلوا من خير فلن يكفروه بياء الغيبة فيهما مراعاة لقوله تعالى من اهل الكتاب امة قائمة يتلون ويؤمنون  
 ويسجدون ويأمرون وينهون ويسارعون ولن يضع لهم اجرا ما يعملون والمقصود ان جهال اليهود لما قالوا  
 لعبد الله بن سلام واصحابه انكم خسرتم بسبب هذا الايمان قال تعالى بل فازوا بالدرجات العلى بسبب انقيادهم  
 لحكم ربهم والمقصود مدحهم بما فعلوا ليزول عن قلوبهم اثر كلام اوائك الجهال واما الباقر فقد قرأوا بناء الخطاب  
 فيهما خطبا لجميع المؤمنين ذكر افعال مؤمنى اهل الكتاب ثم قال وما تفعلوا معاشر المؤمنين الذين من جلتكم  
 هؤلاء فلن تكفروه عم الخطاب ليكون حكم هذه الآية عاما بحسب اللفظ في حق جميع المكلفين ونقل عن ابي عمرو  
 انه كان يقرأ هذه الكلمة بالقرآن بين **قوله** سمي ذلك كفرا **قوله** اي سمي منع الثواب ونقصه كفرا **قوله** انه  
 لا يجوز ان يضاف الكفر الى الله تعالى لانه ليس لاحد عليه تعالى نعمة حتى يكفرها نظرا الى انه تعالى سمي افعال  
 الجزاء والثواب شكرا حيث قال فان الله شاكر عليم وقال فاولئك كان سعيهم مشكورا فلما جعل الشكران مجازا عن  
 توفية الثواب جعل الكفران مجازا عن منعه وقيل لان الكفر في اللغة هو السرفسعى منع الجزاء كفرا لانه بمنزلة  
 الجلب والستر وقيل قوله فلن يكفروه تعريض بكفرانهم نعمته وانه تعالى لا يفعل مثل فعلهم وجيء به على لفظ المبني  
 للفعول لامرين تنزيهه تعالى عن اسناد الكفران اليه كقوله تعالى وانا لا ندرى أشترأيد من في الارض ام اراد بهم  
 ربهم رشدا وليأتى به على لفظ الكبرياء والعظمة **قوله** وتعديته **قوله** يعني عدى فلن تكفروه الى مفعولين اولهما  
 القائم مقام الفاعل وثانيهما الهاء في يكفروه مع ان شكر وكفر لا يعتديان الا الى واحد يقال شكر النعمة وكفرها بناء  
 على ان كفر ههنا ضمن معنى فعل يعتدى الى مفعولين وهو حرم ومنع يقال حرمه الشيء يحرمه حرما وحرمة وحرمانا من  
 باب ضرب فكانه قيل فلن نحرموه ولن تمنعوا جزاءه **قوله** بشاره لهم **قوله** يعني انه تعالى عالم بجميع الكائنات  
 الا انه تعالى قال عليهم بالمتقين لتخصيص علمهم على تقواهم بوضع الظاهر موضع الضمير والبشارة بنيلهم جزيل  
 ثواب المتقين فان العلم كناية عن التنبؤ ثم انه تعالى لما وصف المؤمنين بالصفات الحسنة اتبعها بوعيد الكفار ليجمع  
 بين الوعد والوعيد والترغيب والترهيب فقال ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم نزلت في  
 مشركي قريش فان ابا جهل كان كثير الافتخار وقيل نزلت في ابي سفيان فانه اتفق مالا كثيرا على المشركين يومى  
 بدر وأحد في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وقيل انها عامة في جميع الكفار وذلك لان كلهم كانوا يتعززون بكثرة  
 الاموال وكانوا يعيرون رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه بالفقر ويقولون لو كان محمد على الحق لما تركه ربه  
 في الفقر والشدة وخص الاموال والاولاد بالذكور لان انتفع الجمادات هو المال وانتفع الحيوانات هو الولد فالكافر اذا  
 لم ينتفع بهما في الآخرة البتة دل ذلك على عدم انتفاعه بسائر الاشياء بطريق الاولى **قوله** والشائع اطلاقه  
 اي اطلاق الصر على الريح الباردة كما ان الشائع اطلاق الصرصر عليها فاذا كان الصر بمعنى الريح الباردة يكون  
 للمعنى كمثل ريح فيها ريح وكون الريح الباردة في الريح لا معنى له فاشار الى توجيه المعنى بقوله فهو في الاصل مصدر  
 نعت به يعني ان الصر كان في الاصل مصدرا بمعنى البرد مطلقا ثم غلب استعماله في الريح الباردة على توصيف الريح

(وما يفعلوا من خير فلن يكفروه) فلن  
 يضع ولا ينقص ثوابه البتة سمي ذلك كفرا  
 كما سمي توفية الثواب شكرا وتعديته الى  
 مفعولين لتضمنه معنى الحرمان قرأ حفص  
 وحزة والكسائي وما يفعلوا من خير فلن  
 يكفروه بالياء والباقر بالتاء (والله عليم  
 بالمتقين) بشاره لهم واشعار بان التقوى  
 مبدأ الخير وحسن العمل وان الفائر عند الله  
 هو اهل التقوى (ان الذين كفروا لن تغني  
 عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا)  
 من العذاب او من الغناء فيكون مصدرا  
 (واولئك اصحاب النار) ملازموها  
 (هم فيها خالدون مثل ما ينفقون) ما ينفق  
 الكفرة قربة او مفاخرة ومنفعة او المنافقون  
 رياء وخوفاء (في هذه الحياة الدنيا كمثل  
 ريح فيها صر) برد شديد والشائع  
 اطلاقه للريح الباردة كالصرصر فهو في  
 الاصل مصدر نعت به او نعت وصف به  
 البرد للبالغة كقولات برد بارد



بالبرد مبالغة في برودتها كما استعمل العدل في الرجل العادل لذلك ثم وصفت الريح بقوله فيها صر باعتبار اصل معناه فكان المراد فيها برد ومعنى الشدة مستفاد من تكثير صر وأشار الى توجيه ثاب بقوله او نعت وصف به البرد اي ويجوز ان يكون نعتا بمعنى البارد فوصف به البرد والموصوف محذوف والتقدير كمثل ريح فيها برد بارد بطريق اسناد المشتق الى المأخذ كما في جد جده وطريق الجمع بين كونه نعتا بمعنى البارد وشيوع اطلاقه للريح الباردة انه اما ان يكون مشتركا بين الريح الباردة وبين البارد مطلقا فاريده ههنا المعنى الثاني واما ان يكون موضوعا بالغلبة للريح الباردة كالمرس لانف مرسون ثم استعمل في البارد مطلقا ريحا كان او غيرها استعمال المرسن في الانف مطلقا ثم وصف به البرد كما ذكر **قوله** لان الاهلاك من مخطا شدة علة لمقتدر يفهم من تقييد الحرث بكونه لقوم ظلوا وتقدير الكلام لم يشبه ما انفقوا في ضياعه بطلاق الحرث الذي اهلكه البرد بل قيد الحرث بكونه لقوم ظلوا انفسهم ليدل على المبالغة لان الاهلاك من مخطا يكون اشد وابلق وقوله وهو من التشبيه المركب وهو ما يكون وجهه منتزعا من متعدد جواب عما يقال قد ذكرت ان المراد تشبيه ما انفقوا بحرث كفار والذي يفهم من الآية تشبيه ما انفقوا بالريح فكيف قيل ان المراد ذلك واجاب عنه بوجهين **قوله** وقرئ ولكن يعني ان العامة على تخفيف لكن وهي استدراكية وانفسهم مفعول مقدم قدم للاختصاص اي لم يقع وبال ظلمهم الا بانفسهم خاصة لانخطاهم وفي التقديم مراعاة للفواصل ايضا وقرأها بعضهم بشدة ووجهها ان يكون انفسهم في قراءة التشديد ايضا مفعول يظلمون فان قيل يحتمل ان يكون اسم لكن محذوفا على انه ضمير الشأن حذف للعلم به وتكون الجملة الفعلية بعدها خبرا لها فاجواب ان حذف اسم هذه الكلمة لا يجوز الا في ضرورة الشعر كقول المتنبي

وما كنت بمن يدخل العشق قلبه \* ولكن من يبصر جفونك بعشق \*

**قوله** شبه ببطانة الثوب وهي جانبه الباطن وظهارته هي الجانب الظاهر منه والشعار هو الثوب الداخل سمي به لانه يلى شعر الجسد والذثار ما يلبس فوقه لما شرح الله تعالى احوال المؤمنين والكافرين نهي المؤمنين عن موالاتهم بحيث يظهرون لهم ما في قلوبهم من الاسرار وذكر علة النهي بقوله لا يألونكم خبالا **قوله** واصله ان يعتدى بالحرف يعتدى بالحوار اذا قصر فيه واصل لا آلوك نصحا اي لا آلوك في النصيحة الا انه عدى الى كلا مفعوليه الغير الصريحين بالذات على التضمين والمعنى لا امنعك نصحا ولا انقصك والخيال الفساد واصله ما يلحق الحيوان من جنون فيورثه فسادا واضارا يقال منه خبله وخبله بالتخفيف والتشديد فهو خابل ومخبول ومخبل وخبل لما كان ناقص العقل قال تعالى لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا اي فسادا وضررا وفي الحديث من شرب الخمر ثلاثا كان حقا على الله ان يسقيه من طينة الخبال **قوله** تمنوا عنكم هي علة ثانية للنهي فتكون جملة مستأنفة كالتي قبلها والفرق بينها وبين ما سبق ان معناهما انهم لا يقصرون في فساد دينكم ودنياكم فان عجزوا عن ذلك فحجب ذلك وتمنيه غير آتئل عن قلوبهم والبغضاء مصدر كالسرآ والضرآ يقال منه بغض الرجل فهو بغيض كظرف فهو ظريف والافواء جمع فم واصله فوه فلامه هاء يدل عليه جمعه على افواء وتصغيره على فويه والنسبة اليه فوهي وهل وزنه فعل بكسر العين او فعل بفتح العين خلاف للنحويين ثم انهم حذفوا الامة تخفيفا وعينه حرف علة فابدلوا مما قربها منها في كونها من الشفوية والمعنى قد ظهرت علامة العداوة في كلامهم الخارج من افواههم وهي العلة الثالثة للنهي **قوله** لان بدوه ليس عن روية واختيار حتى يستركا كبر ما في صدورهم بل شأنهم ان يضروا ما في صدورهم من بغض المؤمنين ومع ذلك لا يملكون ضبط انفسهم وان تحروا ان يخفي البغض والعداوة فينقلت ما يعلم به بغضهم للمسلمين فيلزم ان يكون ما جرى على استهم اقل واصغروا ما في صدورهم اكثر واكبر وفيه رمز الى ترجيح ما روى عن مجاهد من ان الآية نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يواصلون المناققين فنهاهم الله تعالى بقوله لا تتخذوا بطانة من دونكم وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كان رجال من المسلمين يواصلون اليهود لما بينهم من القرابة والصداقة والجوار والرضاع ونحو ذلك فانزل الله تعالى هذه الآية فعلى هذا معنى قوله قد بدت البغضاء من افواههم هو انهم يظهرون تكذيب نبيكم وكتابكم وينسبونكم الى الجهل والحق وما في قوله وما تخفي صدورهم موصولة في محل الرفع بالابتداء والعائد محذوف اي تخفيه واكبر خبره والمفضل عليه محذوف اي اكبر من الذي ابدوه بافواههم ثم بين الله تعالى ان اظهار هذه الاسرار للمؤمنين من نعم الله تعالى عليهم فقال قد بينا لكم

(اصابت حرث قوم ظلوا انفسهم) بالكفر والمعاصي (فاهلكته) عقوبة لهم لان الاهلاك من مخطا شدة والمراد تشبيه ما انفقوا في ضياعه بحرث كفار ضربته صر فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة تما في الدنيا والآخرة وهو من التشبيه المركب ولذلك لم يبال بابل كلمة التشبيه الريح دون الحرث ويجوز ان يقتدر كمثل مهلك ريح وهو الحرث (وما ظلمهم الله ولكن انفسهم يظلمون) اي ما ظلم المنفقين بضياع نفقاتهم ولكنهم ظلوا انفسهم لما لم ينفقوها بحيث يعتد بها او ما ظلم اصحاب الحرث باهلاكهم ولكنهم ظلوا انفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة وقرئ ولكن اي ولكن انفسهم يظلمونها ولا يجوز ان يقتدر ضمير الشأن لانه لا يحذف الا في ضرورة الشعر كقوله

ولكن من يبصر جفونك بعشق (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة) وليجة وهو الذي يعرفه الرجل اسراره ثقة به شبه ببطانة الثوب كما شبه بالشعار قال عليه الصلاة والسلام الانصار شعار والناس دثار (من دونكم) من دون المسلمين وهو متعلق بلا تتخذوا او بمحذوف هو صفة بطانة اي بطانة كاشفة من دونكم (لا يألونكم خبالا) اي لا يقصرون لكم في الفساد والآلو التقصير واصله ان يعتدى بالحرف وعتدى الى مفعولين كقولهم لا آلوك نصحا على تضمين معنى المنع والنقص (ودوا ما عنتم) تمنوا عنكم وهو شدة الضرر والمشقة وما مصدرية (قد بدت البغضاء من افواههم) اي في كلامهم لانهم لا يملكون انفسهم لفرط بغضهم (وما تخفي صدورهم اكبر) مما بدلان بدوه ليس عن روية واختيار (قد بينا لكم الآيات) الدالة على وجوب الاخلاص وموالات المؤمنين ومعاداة الكافرين (ان كنتم تعقلون) ما بين لكم



الآيات الآتية وقيل المعنى قد بينا آياتهم انصرفوا بها **قوله** والجلل الأربع **قوله** وهي قوله تعالى لا يأتونكم خبالا وقوله ودوا ما عنتم وقوله قد بدت البغضاء من افواههم وقوله قد بينا لكم الآيات واما قوله وما تخفي صدورهم فظاهر انه حال من فاعل بدت وليس من قبيل باقي الجمل **قوله** جاءت مستأنفات على التعليل **قوله** على ان كل واحدة منها علة مستقلة لله عن اتخاذ البطانة وترك العاطف بينها للدلالة على استقلال كل واحدة في قوله تعالى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ويحتمل ان يكون المراد انها جاءت مستأنفات على سبيل الترتيب بان تكون كل واحدة منها علة لما تقدم عليها ولا تكون علة للنهي السابق كأنه قيل لم لاتخذ بطانة اجيب بانهم لا يقصرون في افساد امركم قليل ولم يفعلون ذلك فاجيب بانهم كانوا يوتون اضراركم قليل ولم كانوا يوتون ذلك فاجيب بانهم يغيضونكم الا ان هذا الاحتمال يرد عليه ان قوله قد بينا لكم الآيات لا يصلح ان يكون علة لظهور بغضهم من افواههم ولكن يصلح ان يكون علة للنهي عن اتخاذهم بطانة على ان يكون المعنى لاتخذوا بطانة من دونكم لانا قد بينا لكم الآيات الدالة على وجوب الاخلاص في الدين ومعاداة اعداء الله تعالى **قوله** ويجوز ان تكون الثلاث الاول صفات لبطانة **قوله** كأنه قيل بطانة غير آيتكم خبالا واذة عنكم بادية بغضاؤكم من افواههم اما الجملة الاخيرة وهي قوله قد بينا فكلام مستأنف لا يصلح صفة وهو ظاهر **قوله** اي انتم اولاء الخاطئون **قوله** لما شهد منهم الخطأ في الرأي المستلزم للفرقة والغفلة صدر خطابهم بحرف التنبيه وأشار اليهم بما يشار به الى المشاهد المحسوس ايفاظالهم من سهوهم وغفلتهم واشعارا بانه ليس فيهم مما يعتنى بشأنه سوى ما شوهده من الاجساد والنفائيل المجردة عن الفضائل النفسانية والكمالات المعنوية تحقيرا لشأنهم واذرآء بحالهم في موالاة منافق اهل الكتاب الذين بدت البغضاء في كلامهم مع ان ما خفي في صدورهم من شدة البغض اكبر مما اظهروه بالسنة وقوله ما حرف تنبيه وانتم مبتدأ واولاء خبره وتحبونهم خبر بعد خبر او اولاء مبتدأ ثان وتحبونهم خبر الثاني والجملة خبر الاول ويجوز ان يكون اولاء بمعنى الذين وتحبونهم صلة له والموصول مع صلته خبر انتم ويجوز ان يكون انتم مبتدأ واولاء خبره وتحبونهم في موضع النصب على انه حال من اسم الإشارة ويجوز ان يكون اولاء تحبونهم من باب ما ضمير عاملة على شريطة التفسير على ان يكون تحبونهم مشتغلا عن اولاء بضميره **قوله** من اجله **قوله** اشارة الى ان من معنى لام التعليل كما في قوله تعالى مما خطاياهم اغرقوا فتكون متعلقة بعضوا وكذلك عليكم وعض الانامل عبارة عن شدة الغيظ يقال فلان يعض انامله على فلان اذا بلغ الغضب منه غاية وعض الانامل لما كثر من الغضب ان الذي فاته ما لا يقدر على ان يتداركه ويرى شيئا يكرهه ولا يقدر على ان يغيره صار ذلك كناية عن الغضب وان لم يكن هناك عض فانه اذا خلا بعضهم ببعض كانوا يظهرون اشد العداوة ونهاية الغيظ على المؤمنين من ائلافهم واجتماع كلهم وصلاح ذات بينهم وجعل الامام الواحدى لفظ عليكم متعلقا بالغيب حيث فسر الآية بقوله اي عضوا الانامل من الغيظ عليكم وفيه تقديم وتأخير والله اعلم امر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يدعو عليهم بان يدوم غيظهم الى ان يموتوا فلو كان المأمور به الدعاء بان يموتوا بالغيب لما تواتر اجمعاء دعائه صلى الله عليه وسلم بذلك فان قيل الغيظ على قوة الاسلام وازدياد اهله وائلافهم واجتماع كلهم كفر فالدعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته يكون امرا بالافاقة على الكفر والاثبات عليه وذلك غير جائز والجواب ان دوام الغيظ وازدياده كناية عن تضاعف ما يوجب هذا الغيظ وهو نصر الاسلام وعزة اهله فسقط السؤال وايضا انه دعاء عليهم بالموت قبل بلوغ ما يمتنون **قوله** يحتمل ان يكون من المقول **قوله** اي اخلافي جملة المقول فالمعنى اخبروا بما يسيرونه من عضهم الانامل غيظا اذا خلوا وقبل اهم ان الله عليم بما هو اخفى مما تسيرونه بينكم وهو مضمرة الصدور فلا تظنوا ان شيئا من اسراركم يخفى عليه وذات هنا تأنيث ذى بمعنى صاحب فحذف الموصول واقيت صفته مقامه اي عليم بالمضمرة صاحبة الصدور وهي الخواطر القائمة بالقلب من الدواعي والصوارف الموجودة وجعلت صاحبة الصدور ملازماتها وحلولها فيها كما يقال الذين ذولبا **قوله** وشمتموا **قوله** على وزن علوا والشماتة القرح بلبية العدو يقال شمت به بالكرم يشمتم شماتة قيل المراد بالحسنة هنا النصر والظفر وبالسبئية الهزيمة والظاهر ان المراد جيع ما يسيرونه من منافع الدنيا على اختلاف انواعها وبالسبئية اضداد ذلك والمس اصله باليد سمي كل ما يصل الى الشيء ما ساع على سبيل التشبيه قليل منه النصب والتعب قال تعالى وما مننا من لغوب وقال اذا مسكم الضربة في البحر **قوله** وضمة الراة للاتباع فان لا يضركم بضم الضاد والراء المشددة وقرئ لا يضركم بفتح الباء وكسر الضاد وسكون الراء من ضاره بضميره ضيرا

اي انتم اولاء الخاطئون في موالاة الكفار وتحبونهم ولا يحبونكم بيان لخطأهم في موالاةهم وهو خبر ثان او خبر لاولاء والجملة خبر لانتهم كقولك انت زيد تحبه او صلته او حال والعامل فيها معنى الإشارة ويجوز ان ينصب اولاء بفعل مضمير يفسره ما بعده وتكون الجملة خبرا (وتؤمنون بالكتاب كله) يحسن الكتاب كله وهو حال من لا يحبونكم والمعنى انهم لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتابهم ايضا فبالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم وفيه توبيخ بانهم في باطلهم اصلب منكم في حقكم (واذا لقوكم قالوا آمنا) نفاقا وتغريرا (واذا خلوا عضا عليكم الانامل من الغيظ) من اجله تأسفا وتحسرا حيث لم يجدوا الى التشفى سبيلا (قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الاسلام واهله حتى يهلكوا به (ان الله عليم بذات الصدور) فيعلم ما في صدورهم من البغضاء والحق وهو يحتمل ان يكون من المقول اي وقل لهم ان الله عليم بما هو اخفى مما تخفونه من عض الانامل غيظا وان يكون خارجا عنه بمعنى قل لهم ذلك ولا تجب من اطلاعي اياك على اسرارهم فاني عليم بالاخفى من ضمائرهم (ان تمسككم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها) بيان لتأنيدهم عداوتهم الى حد جسدوا ما نالهم من خير ومنفعة وشمتموا بما اصابهم من ضرر وشدة والمس مستعار للاصابة (وان تصبروا) على عداوتهم او على مشاق التكليف (وتنفوا) موالاةهم او ما حرم الله جل جلاله عليكم (لا يضركم كيدهم شيئا) بفضل الله عز وجل وحفظه الموعود للصابرين والمتقين ولان المجدة في الامر المتدرب بالاقامة الصبر يكون قليل الانفعال جريشا على الخصم وضمة الراء للاتباع كضمة مد وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب لا يضركم من ضاره بضميره (ان الله بما تعملون) من الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) اي محيط علمه فيجازيكم بما انتم اهله وقرئ بالياء اي بما يعملون في عداوتكم عالم فيعاقبهم عليه



(واذ غدوت) اي واذكر اذ غدوت  
(من اهلك) اي من حجرة عائشة رضى الله  
عنها (تبوتى المؤمنين) نزلهم اونسوى  
وتبوتى لهم ويؤيده القراءة باللام  
(مساعد للقتال) مواقف واماكن له  
وقد يستعمل المقعد والمقام بمعنى المكان  
على الانساع كقوله تعالى في مقعد صدق  
وقوله تعالى قبل ان تقوم من مقامك  
(والله سمع) لا قوالكم (عليهم) ببيانكم  
روى ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء  
ثاني عشر شوال سنة ثلاث من الهجرة  
فاستشار الرسول عليه السلام اصحابه  
وقد دعا عبدالله بن ابي بن سلول ولم يدعه  
من قبل فقال هووا اكثر الانصار اقم يا رسول الله  
بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا  
منها الى عدو الا اصاب منا ولا دخلها علينا  
الا اصبنا منه فكيف وانت فينا فدعهم فان  
اقاموا اقاموا بشر مجلس وان دخلوا قاتلهم  
الرجال ورماهم النساء والصبيان بالحجارة  
وان رجعوا رجعوا خائين واسار بعضهم  
الى الخروج فقال عليه السلام انى رايت  
في مناحى بقرة مذبوحة حولى فاوتها خيرا  
ورأيت في ذباب سبى ثلما قاوت له هزيمة  
ورأيت كاني ادخلت يدى في درع حصينة  
فاوتتها المدينة فان رأيتم ان تغيبوا بالمدينة  
وتدعوهم فقال رجال قاتلهم بدروا كرمهم الله  
بالشهادة يوم احد اخرج بنا الى اعدائنا  
وبالغوا حتى دخل قلبس لامتة فلما رأوا ذلك  
ندموا على مباغتتهم وقالوا اصنع يا رسول الله  
ما رأيت فقال لا ينبغي لنبى ان يلبس لامتة  
فيضعها حتى يقاتل فخرج بعد صلاة الجمعة  
واصبح بشعب احد يوم السبت ونزل  
في عدوة الوادى وجعل ظهره وعسكره  
الى احد وسوى صفهم وأمر عبدالله بن جبير  
على الرماة وقال انضحوا عنا بالنبل لا يأتونا  
من ورائنا

اذا ضره والكيد المكر والاحتياى فى ابصال الضرر والمكر وهى شياى نصب على المصدر اى شياى من الضرر وقوله  
تعالى بما يعملون متعلق بقوله محيط قدّم عليه للاهتمام ولانهم يقدمون الاله الذى هم بشاىه اعنى وليس المقصود  
منه بيان كونه تعالى عالما بل بيان ان جميع اعمالهم معلومة لله تعالى وهو مجازيهم عليها فلا جرم قدّم ذكر العمل  
بقوله اى واذكر اذ غدوت **قوله** اى واذكر اذ غدوت **قوله** اى واذكر اذ غدوت **قوله** اى واذكر اذ غدوت **قوله** اى واذكر اذ غدوت  
فى قوله تعالى واذ قال ربك للملائكة ان حمل اذا او اذا نصب على الظرفية ابداء واما قوله واذكرا خاذا اذا نذر فوجه  
ونحوه فعلى تأويل اذكر الحادث اذ كان كذا الخذف الحادث واقم الظرف مقامه فيكون التقدير هنا اذكر الحادث  
اذ غدوت فيكون انصب انصب اذ على الظرفية والغدو الخروج اول النهار يقال غدا يغدو اى يخرج غدوة وفى هذا  
دليل على جواز صلاة الجمعة قبل الزوال لان المفسرين اجمعوا على انه صلى الله عليه وسلم اتم اخرج بعد ان صلى الجمعة  
والمقصود من هذه القصة تقرير قوله وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شياى وان الكفار كانوا يوم احد ثلاثة  
آلاف والمسلمون كانوا ألفا واقل ثم رجع عبدالله بن ابي بن سلول فى ثلاثمائة من اصحابه فبقى الرسول صلى الله  
عليه وسلم مع سبعمائة فآعانهم الله تعالى حتى هزموا الكفار ثم لما خالفوا الرسول ولم يصبروا على القيام حيث اقامهم  
فيه ولم يتقوا عاقبة تلك المخالفة واشتغلوا بطلب الغنائم اشتد الامر عليهم وانهمزوا ووقع ما وقع فلما دلت القصة  
على ان سنة الله تعالى قد جرت على ان ينصرهم ويعينهم ويدفع عنهم ضرر الاعداء واذاهم ان صبروا واتقوا  
او يفعل خلاف ذلك ان لم يصبروا اظهر ان المقصود من ايرادها تقرير قوله وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شياى  
وفى انتظام الآية بما قبلها وجه آخر وهو ان الافك الواقع يوم احد انما حصل بسبب تخلف عبدالله بن ابي بن سلول  
المنافى وذلك يدل على عدم جواز اتخاذ المنافق بطانة فيكون تقرير النهى عنه **قوله** اى نزلهم **قوله** اى نزلهم **قوله** اى نزلهم  
الى مفعوليه بنفسه من غير اعتبار الخذف والابصال وان كان تبوتى بمعنى نسوى فهو يتعدى الى الثانى بواسطة  
اللام فيكون ما فى الآية مبنيا على الخذف والابصال ويؤيده قراءة عبدالله تبوتى للمؤمنين باللام الجارة والجملة  
حال مقدرة من فاعل غدوت اى غدوت فاصدا تبوتة المؤمنين لان وقت الغدو ليس وقتا للتبوتة ويحتمل ان يكون  
مشارفه لان الزمان متسع ومقاعد جمع مقعد وهو اسم لمكان القعود عبره عن الاماكن التى عين لكل واحد  
من الصحابة ان ثبت فيها اما بان يتسع فى استعمال المقعد لجرد المكان مع قطع النظر عن كونه مكان القعود  
كما فى قوله فى مقعد صدق واما لان كل مكان انما عين لصاحبه لان يقعد وينظر فيه الى ان يحجى العدو  
فيقوم عند الحاجة للمحاربة فسميت تلك الاماكن بالمقاعد لهذا الوجه وقوله للقتال متعلق بتبوتى اى تبوتى لهم  
موطن واما كن لاجل مقابلة الكفار او متعلق بمحذوف هو صفة لمقاعد اى مساعد كاشة ومهيئة للقتال  
ولا يجوز تعلقه بمقاعد ان كانت مشتقة لانها مكان والامكنة لا تعمل **قوله** انضحوا عنا **قوله** انضحوا عنا **قوله** انضحوا عنا  
هو ينضح عن فلان اى يذب عنه ويدفع ثم قال صلى الله عليه وسلم لاصحابه اثبتوا فى هذا المقام واذا عاينوكم  
وولوكم الادبار فلا تطلبوا المدبرين ولا تخرجوا من هذا المقام كيلا يتكهنوا من ان يأتونا من ورائنا ثم اختزل عبدالله  
وبقى المسلمون حتى هزموا المشركين فطمعوا ان تكون هذه الواقعة كواقعة بدر وطلبوا المدبرين وتركوا  
الموضع الذى امرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه ثم اشتغلوا بطلب الغنائم فلما خالفوا امره صلى الله عليه وسلم  
انهزموا ليعلموا ان ما وقع يوم بدر انما حصل بركة صبرهم وطاعتهم لله ورسوله فلما لم يصبروا على طاعة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيما امرهم به ولم يتقوا عاقبة مخالفتهم تركهم الله تعالى مع عدوهم فلم يقو والهم حيث نزع الله  
الارب من قلوب المشركين فكركم عليهم المشركون وتفرق العسكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بقى مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة من الانصار ورجلان من قريش وقصد الكفار النبي صلى الله عليه وسلم  
فنجحوا رأسه وكسروا ربايته وثبت معه صلى الله عليه وسلم يومئذ طلحة ووقام بيده فشلت اصبعاه وصار مجروحا  
فى اربعة وعشرين موضعا ولما اصيب صلى الله عليه وسلم بما اصابه من الشج وكسر الرابعية وغلب عليه الغشى  
احتمله ورجع به القهقرى وكما ادركه واحد من المشركين كان يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال له حتى  
اوصله الى مكان فيه جملة من الصحابة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اوجب طلحة فوقع الصلحة  
فى العسكر ان محمدا قد قتل وكان فى جملة من معه من الصحابة رجل من الانصار يكنى ابا سفيان فنادى الانصار  
وقال هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع اليه المهاجرون والانصار وكان قد قتل منهم سبعون وكثرت فيهم



الجراح فقال صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلا ذاب عن اخوانه وشدة على المشركين بمن معه حتى كفهم على القتلى والجرحى واعانهم الله تعالى حتى هزموا الكفار وقوله تعالى والله سميع عليم معناه انه صلى الله عليه وسلم لما شاور اصحابه في تلك الحرب وقال بعضهم اقم بالمدينة وقال آخرون اخرج اليهم وكان لكل احد غرض في قوله فمن موافق ومن منافق قال تعالى انا سميع بما يقولون عليهم بما يسرون **قوله** في زهاء ألف رجل اي قدره والشوط اسم موضع قيل في سبب اختزال ابن ابي بن سلول انه صلى الله عليه وسلم لما خالف رايه شق ذلك عليه وكان من قدماء اهل المدينة وقال اطاع الولدان وعصاني ثم قال لاصحابه ان محمدا انما يظفر بعدوه بكم وقد وعد اصحابه ان اعداءه اذا عاينوه انهزموا فاذا رايتهم اعداءه انهزموا فاصبروا الامر على خلاف ما قاله محمد صلى الله عليه وسلم فلما التقى الفريقان اعتزل عبد الله بالمناققين وكان صلى الله عليه وسلم قد خرج في ألف رجل وقيل في تسعمائة وخمسين فلما بلغوا الشوط اختزل ابن ابي ثعلبة الناس ورجع في ثلاثمائة وبقي سبعمائة قبيهم ابو جابر السلمي وقال انشدكم الله في نبيكم وانفسكم قال الجوهرى نشدت الضالة انشدها طلبتها وانشدتها اي عرفتها ونشدت فلانا انشده اذا قلت له نشدتك الله اي سألتك فنشداي تذكرياه **قوله** والظاهر انه ما كانت عريضة **قوله** اختلقوا في المراد من قوله اذ هممت طائفتان منكم ففهم من قال هم كل من الطائفتين عريضة وقصدا لارجوع عن النبي صلى الله عليه وسلم والاتباع لعبد الله بن ابي وقال المصنف ان ههما ليس بمعنى العزم والقصد المصمم وانما هو خطرة وحديث نفس لانه تعالى يقول والله وليهما وهو تعالى لا يكون وليا لمن عزم على خذلان رسوله واتباع عدوه ونصر المناققين واما مجرد خطور ذلك بالقلب فانه لا يابى ولا ية الله تعالى فان النفس لا تخلو عند الشدة من بعض الهلع والجزع فذكرها ولاية الله تعالى وعصمته ينفي تلك الخطرة عنها ويحملها على الثبات والصبر ويوطنها على احتمال المكروه كما قال

✽ اقول لها اذا حاشت وجاشت ✽ مكانك محمدى او تستريحى ✽

اي اخطب نفسي على التجريد و اقول لها اذا جاشت اي نهضت وقامت وجاشت اي اضطربت من خوف او غث من حزن الرعى مكانك محمدى بالظفر والغلبة او تستريحى بالقتل فعلى هذا يكون قوله والله وليهما معطوفا على جملة هممت طائفتان اي انه تعالى اخبرهم الطائفتين وبانه وليهما وعلى قوله ويجوز ان يراد والله ناصرهما يكون جملة حالية من ضمير تفشلا فيفيد التوبيخ بانهما يفشلان في هذا الحال ولا يتوكلان على الله اي ما كان ينبغي ان يوجد منهما الفشل والجبن والحال انه تعالى ناصرهما فان قيل كيف يحمل على التوبيخ والاستبعاد وهو يلزم لكون الهم بمعنى العزم والتصميم وهو لا يليق بأمثالهم قلنا لانهم يلزم ذلك لان التوبيخ كما توجه على عازم المعصية توجه ايضا على من تردد وخطر به بالعدم الثبات على ما امر به وعدم التوكل على الله والاعتماد على وعد رسوله بالنصرة والفتح ان صبروا وعلى متعلق بقوله فليتوكل قدم عليه للاحتصاص وتناسب رؤس الاى وقال ابو البقاء دخلت الفاء لمعنى الشرط والمعنى ان فشلوا فتوكلوا انتم او ان صعب الامر فتوكلوا **قوله** تذكر بعض ما افادهم التوكل **قوله** يعني انه تعالى ذكرهم في اثناء قصة احد نصرته اياهم في غزوة بدر مع قلة عددهم وعددهم من الاسلحة والمراكب لانهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا ستة وسبعون من المهاجرين وبقية من الانصار وما كان فيهم الا فرس واحد لمقداد بن الاسود وكان رضى الله عنه اول من قاتل على فرس والكفار معهم الاسلحة الكثيرة والعدة الكاملة وكانت وقعة بدر يوم الاثنين صليحة سبع عشرة من رمضان سنة اثنتين من الهجرة ومع هذا فقد سلط الله المسلمين على المشركين ببركة صبرهم وتوكلهم على الله تعالى فالآية تقرير لامر التوكل وتحريض عليه وتنبية على ان العاقل يجب ان لا يتوسل لتحصيل مطلوبه الا بالتوكل على الله والاستعانة به والذلة بحسب رثائه الحال وقلة المال لا تنافي العزة بالجمعة وحسن العاقبة في المآل كما قال تعالى والله العزة والرسولة للمؤمنين **قوله** لعلمكم تشكرون ما انتم به عليكم **قوله** قال صاحب الكشف فيه وجهان حاصل الوجه الاول ان النصر تفتضى المقابلة بالتقوى شكرا وفيه ان ما بدا منهم كفر ان نعمه بدر والثاني ان التقوى تستجلب النعمة المستجدة والنصرة الجديدة فعليكم بها واحذروا الفشل المناقبي لهما انتهى **قوله** فوضع الشكر موضع الانعام **قوله** اي جعل الشكر كناية او مجازا عن نيل نعم اخرى فوجب الشكر **قوله** ظرف لنصركم **قوله** فيكون الوعد بالامداد ثلاثة آلاف من الملائكة واقعا في وقعة بدر وعلى تقدير ان يكون اذ هممت بدلا اول من قوله اذ غدوت ويكون تقول بدلا ثانيا منه يكون الامداد المذكور

(اذ هممت) متعلق بقوله سميع عليم او بدل من اذ غدوت (طائفتان منكم) بنوا سلمة من الخزرج وبنوا حارثة من الأوس وكانا جناحي العسكر (ان تفشلا) ان تجبنا وتضعفا روى انه عليه السلام خرج في زهاء ألف رجل ووعد لهم النصر ان صبروا فلما بلغوا الشوط اختزل ابن ابي في ثلاثمائة رجل وقال غلام تقتل انفسنا واولادنا فنبعهم عمرو بن حزم الانصاري وقال انشدكم الله في نبيكم وانفسكم فقال ابن ابي لو نعلم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان باتباعه ففعلهم الله ففوضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر انه ما كانت عريضة لقوله تعالى (والله وليهما) اي عاصمهما من اتباع تلك الخطرة ويجوز ان يراد والله ناصرهما فاما لهما تفشلان ولا تتوكلان على الله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) اي فليتوكلوا عليه ولا يتوكلوا على غيره لينصرهم كما نصرهم بدر (ولقد نصركم الله بدر) تذكر بعض ما افادهم التوكل وبدر ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمى به (وانتم اذلة) حال من الضمير وانما قال اذلة ولم يقل ذلالا تنبيه على قتلهم مع ذلتهم لضعف الحال وقلة المراكب والاسلحة (فانقوا الله) في الثبات (لعلمكم تشكرون) ما انتم به عليكم بتقواكم من نصرته او لعلمكم ينعم الله عليكم فتشكرون فوضع الشكر موضع الانعام لانه سببه (اذ تقول للمؤمنين) ظرف لنصركم وقيل بدل ثان من اذ غدوت على ان قوله لهم يوم احد وكان مع اشتراط الصبر والتقوى عن المخالفة فلما لم يصبروا عن الغنائم وخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم لم تنزل الملائكة

موجودا في قصة احد وقد روى ذلك عن ابن عباس احتجاجا بقوله تعالى في سورة الانفال اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لکم انی بمدکم بالآل من الملائكة فهو صريح في انه تعالى مد الرسول صلى الله عليه وسلم يوم احد بالآل من الملائكة فان قيل كيف يليق ان ماذكر فيه ثلاثة آلاف من الملائكة كان مشروطا بشرط ان يصبروا ويتقوا ثم انهم لم يصبروا عن الغنائم ولم يتقوا مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم فلما فات الشرط فأت المشروط وهو انزال ثلاثة آلاف من الملائكة اجيب بحوايين الاول ان وعد الرسول بذلك للمؤمنين الذين بؤأهم مقاعد القتال وامرهم بالسكون والشباب في تلك المقاعد يدل على انه صلى الله عليه وسلم انما وعدهم بهذا الوعد بشرط ان يثبتوا في تلك المقاعد فلما اهلوا هذا الشرط لاجرم لم يحصل المشروط والجواب الثاني لان سلم ان الملائكة ما نزلت يوم احد فقد روى الواقدي عن مجاهد انه قال حضرت الملائكة يوم احد ولكنهم لم يقابلوا وروى ايضا انه صلى الله عليه وسلم اعطى الهوآ مصعب بن عمير قتل مصعب فاخذته ملك في صورته فقال صلى الله عليه وسلم تقدم يا مصعب فقال الملك لست بمصعب فعرف صلى الله عليه وسلم انه ملك امر به وعن ابن ابي وقاص قال كنت ارجى السهم يومئذ فبرده على رجل ابيض حسن الوجه وما كنت اعرفه فظننت انه ملك فنظم الآية على هذا التأويل انه تعالى ذكر في قصة احد انه يحب ان يكون توكلكم على الله لا على كثرة عددكم وعددكم ثم ايد ذلك بقوله ولقد نصركم الله بدر واتم اذلة فكذلك هو قادر على مثل هذه النصرة في سائر المواضع ثم بعد هذا اعاد الكلام الى قصة احد فقال اذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم الا ان اكثر المفسرين ذهبوا الى ان هذا الوعد كان يوم بدر لان قلة العدد والعدد كانت في ذلك اليوم اكثر فكان الاحتياج الى تقوية القلب فيه اشد وكانت تلك الواقعة اول مصادمة المسلمين مع اعداء الدين وكانت سببا لارتفاع الاسلام الى يوم القيامة وقول الاولين انه صلى الله عليه وسلم امد يوم بدر بالآل من الملائكة فالجواب عنه من وجهين الاول انه تعالى امد اصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم بالآل وزاد بالآل فصار زهاء ثلاثة آلاف ثم زاد ألفين آخرين فصاروا خمسة آلاف فكانه صلى الله عليه وسلم قال لهم ان يكفيكم ان يمدكم ربكم بالآل من الملائكة فقالوا بلى ثم قال ألن يكفيكم ان يمدكم ثلاثة آلاف فقالوا بلى ثم قال لهم ان تتقوا وتصبروا يمدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة والوجه الثاني في الجواب ان اهل بدر انما امدوا بالآل فقط كما هو المذكور في سورة الانفال ثم انه بلغهم ان بعض المشركين يريد امداد قريش بعدد كثير فخافوا وشق ذلك عليهم لقلة عددهم فوعدهم الله بان الكفار ان جاءهم مدد فاما امدكم ثلاثة آلاف او بخمسة آلاف من الملائكة ثم ان ذلك المدد الاول لم يأت قريشا بل انصرفوا حين بلغهم هزيمة قريش فاستغنى عن امداد المسلمين بازياة على الالف والمصنف اشار الى ضعف الجواب الاول بقوله قيل امدكم الله تعالى او لا يوم بدر بالآل اذ يقتضي كون الامداد بثلاثة الاف واقعا في يوم بدر وانهم قاتلوا الكفار مع ان الامداد النازل فيه الف من الملائكة كان بأحد بالنص قال الامام اجمع اهل التفسير على ان الله تعالى انزل الملائكة يوم بدر وانهم قاتلوا الكفار قال ابن عباس ومجاهد لم تقابل الملائكة في المعركة الا يوم بدر وفيما سوى ذلك يشهدون القتال ولا يقاتلون ولا يضربون وانما يكونون عددا ومددا وكان عددهم ومددهم بتقوية النفوس والقاء الرعب في قلوب الكفرة واشعارهم المؤمنين بان النصرة لهم وان اتفق لاحد من المؤمنين ان يحتاج في دفع عدوه واهلاكه الى من يعينه في ذلك اعانه الملك في مقصوده فان المكلف بالجهادهم المؤمنون وان مباشرة القتال انما تصدر منهم ومباشرة الملائكة للقتال انما هي على طريق معاونة المؤمنين والافالملك الواحد يكفي لاهلاك الناس جميعا وانكر ابو بكر الاصم مقاتلة الملائكة مع الكفار اشد الانكار وقال ان الملك الواحد يكفي في اهلاك جميع اهل الارض فاي حاجة الى مقاتلة الناس مع الكفار عند حضور واحد منهم وايضا اى حاجة الى ان يبلغ عددهم الفا او ثلاثة آلاف او خمسة آلاف ومثال هذه الشبهة لا تليق بمن ايقن انه تعالى قادر على جميع الممكنات يفعل ما يشاء على حسب ما تقتضيه حكمته ويهجز العقل عن ادراك كنه حكمته فالحكم لله العلي الكبير ثم قيل العدد الناقص غير داخل في الزائد بل كل واحد من الاعداد المذكورة معتبر في نفسه لا في ضمن ما هو ازيد منه وممدود الى الاعداد الباقية فان جلنا الآية على واقعة بدر كان عدد الملائكة تسعة آلاف لانه تعالى ذكر الالف وذكر ثلاثة آلاف وذكر خمسة آلاف فالجميع تسعة آلاف وان جلناها على واقعة احد فليس فيها ذكر الالف بل ذكر ثلاثة آلاف وذكر خمسة آلاف فالجميع ثمانية آلاف وقيل الناقص داخل في الزائد معتبر في ضمنه فعلى هذا عددهم خمسة آلاف لانهم وعدوا بالآل ثم ضم اليه ألفان فصار ثلاثة آلاف ثم ضم ألفان آخران فصاروا خمسة

(الن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) انكار ان لا يكفيهم ذلك وانما جيئ بلفظ اشعارا بانهم كانوا كالايسين من النصر لضعفهم وقلةهم وقوة العدو وكثرتهم قيل امدكم الله يوم بدر او لا بالآل من الملائكة ثم صاروا ثلاثة الاف ثم صاروا خمسة وقرأ ابن عامر منزلين بالتشديد للتكثير او للتدريج (بلى) ايجاب لما بعد لن اي بلى يكفيكم



آلاف والمصنف اشار الى هذا القول بقولهم قبل امدهم الله يوم بدر او لا بألف الخ **قوله** فاستعير للسرعة اي استعمل فيها مجازا لان فوران القدر وشدة غلبتها يتضمن مسارعة ما فيها الخروج ويمكن اعتبار المشابهة بين المسارعة وغلبان القدر استعارة اصطلاحية ثم اطلق على الزمان اليسير الذي يقع فيه الفعل الواقع على سبيل السرعة والجملة والريث هو الابطاء والتراخي يقال راث على خبرك بريث ريثا اي ابطأ كما يقال خرج من فوره اي من ساعته ومعنى الآية ان يأتوكم من ساعتهم هذه بمددكم ربكم بالملائكة في حال اتيانهم لا يتأخر نزولهم عن اتيانهم اي يجعل نصركم ويسهل قهركم ان صبرتم واتقيتم ومن في قوله من فورهم ومن ساعتهم للابتداء اي مبتدئا من الحالة التي لا ابطأ فيها ولا تراخي **قوله** معلين على ان التسويم من السمة او السومة وكلاهما بمعنى العلامة التي يعرف بها الشيء والمعنى انهم سؤموا انفسهم او سؤموا خيولهم بعلامات مخصوصة او انه تعالى سؤمهم اي جعل عليهم او على خيولهم علامة **قوله** او مرسلين على ان يكون من التسويم وهو ترك المشابهة لترعى يقال ابل سائمة اي مرسله في المرعى فالملائكة مسؤمون اي مرسلون ارسلهم الله تعالى لنصر نبيه والمؤمنين واهلاك المشركين كما تهلك الماشية النبات والحشيش وان قرئ مسؤمين بكسر الواو يكون المعنى ان الملائكة ارسلت خيولهم على الكفار تقتلهم او انهم علموا انفسهم او خيولهم قال ابن عباس كانت سيما الملائكة يوم بدر عمامهم بيض قد ارسلوها في ظهورهم وقال الحسن كانوا مسؤمين بالصوف في نواصي الخيل واذنابها وروى انهم كانوا بعمائمهم بيض الاجبريل صلى الله عليه وسلم فانه كان بعمامة صفراء وروى انهم كانوا على خيول بلق عليهم عمامهم بيض قد ارسلوها بين اكتافهم قال القرطبي ولعل الملائكة نزلوا على الخيل البلق لموافقة فرس المقداد فانه كان ابلق اكراما للمقداد كما نزل جبريل عليه الصلاة والسلام متعمما بعمامة صفراء على مثال الزبير بن العوام وروى الواحدى عن عباد بن عبد الله بن الزبير انه قال كانت على الزبير عمامة صفراء فنزلت الملائكة عليه عمامهم صفراء وفيه دلالة على فضل الخيل البلق **قوله** تعالى الا بشرى لكم مستثنى مفرغ منصوب على انه مفعول للجعل والتقدير وما جعله الله لشيء من الاشياء الا للبشرى وشروط نصبه موجودة وهى اتحاد الفاعل والزمان وكونه مصدرا سبق للعلة وقوله وتطمئن معطوف على بشرى وجاء بلام التعليل ولم ينصب لعدم شرط من شروط نصبه وهو اتحاد الفاعل لان فاعل الجعل هو الله تعالى وفاعل الاطمئنان هو القلوب والمعنى وما جعله الله الا بشرى لحصول نصر الله وليدخل السرور في قلوبكم وتطمئن به قلوبكم على اعانة الله تعالى ونصرته لكم كيلا تجبنوا عن المحاربة **قوله** من حيث ان نظر العامة الى الاسباب اكثر يعنى ان كثرة المقابلة وزيادة عدتهم وحقوق المدد بهم لا فائدة لها سوى كونها سببا لطمأنينة قلوب العوام فينبغي للمؤمن ان لا يركن الى شيء من ذلك فان ترتب النصر عليه ليس الا بطريق جرى العادة وما النصر في الحقيقة الا من عند الله فيجب ان لا يتوكل المؤمن الا على الله الذى هو مسبب الاسباب **قوله** متعلق بنصركم اي على تقدير ان يجعل قوله اذ تقول طرفا لنصركم لا بدلا ثانيا من اذ غدوت لانه على تقدير كونه بدلا منه يكون القول المذكور واقعا يوم احد منقطعاً عن قصة بدر فجعل ليقطع متعلقاً بنصركم يستلزم الفصل بين العامل ومعموله بالا جنبي واما على تعلقه بقوله وما النصر الا من عند الله فيصح على التقديرين وهو ظاهر والعامل هو النصر الذى انتقض ما تعلق به من النفي بالا ولما كان الملل بالقطع والكبت هو النصر المعهود الواقع بواسطة امداد الملائكة حل اللام فيه على العهد والمراد بالطرف ههنا الجماعة والطائفة وعبر عنها بالطرف للاشعار بان العذاب ليس على طريق الاستئصال بل يكون سبيله الطرف اذ لا وصول الى الوسط الا بعد الاخذ من الطرف وبواقعه قوله تعالى قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار وقوله اولم يروا اننا نأتى الارض ننقصها من اطرافها والكبت صرع الشيء على وجهه يقال كبت فأنكبت ثم انه قد يذكر ويراد به الاخذ والاهلاك والعن والهزيمة والغيظ والاذلال وكل ذلك ذكره المفسرون في تفسير الكبت ويشترك الجميع في اصابته المكروه **قوله** فينهزموا منقطعى الآمال فان الحية لا تكون الا بعد التوقع واليأس يكون بعد التوقع وقبله فنقيض اليأس الرجاء ونقيض الحية الظفر ومن حل الآية على يوم احد وجعل قوله اذ تقول بدلا ثانيا من قوله اذ غدوت وجعل قوله ليقطع متعلقاً بقوله وما النصر يقول انه قد قطع طرف منهم وكتبوا حيث قتل منهم يومئذ ستة عشر وقيل ثمانية عشر وقتل صاحب لوائهم وكانت النصر للمسلمين الى ان خالفوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** اعتراض يعنى ان قوله او يتوب

ثم وعد لهم الزيادة على الصبر والتقوى ثم وعدهم ما تقوية لقلوبهم فقال (ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم) اي المشركون (من فورهم هذا) من ساعتهم هذه وهو في الاصل مصدر فارت القدر اذا غلبت فاستعير للسرعة ثم اطلق للحال التي لا ريث فيها ولا تراخي والمعنى ان يأتوكم في الحال (يمدد ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال اتيانهم بلا تراخ ولا تأخير (مسؤمين) معلين من التسويم الذى هو اظهار سيما الشيء لقوله عليه الصلاة والسلام لا صحابه تسؤموا فان الملائكة قد تسؤمت او مرسلين من التسويم بمعنى الاسامة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم ويعقوب بكسر الواو (وما جعله الله) وما جعل امدادكم بالملائكة (الا بشرى لكم) الا بشارة لكم بالنصر (وتطمئن قلوبكم به) ولتسكن اليه من الخوف (وما النصر الا من عند الله) لا من العدة والعدد وهو تنبيه على انه لا حاجة في نصرهم الى مدد وانما امدهم ووعدهم به بشارة لهم وربطاً على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب اكثر وحث على ان لا يبالوا بمن تأخر عنهم (العزير) الذى لا يغالب في افضيته (الحكيم) الذى ينصر ويخذل بوسط وبغير وسط على مقتضى الحكمة والمصلحة (ليقطع طرفاً من الذين كفروا) متعلق بنصركم او وما النصر ان كان اللام فيه للعهد والمعنى لينقص منهم بقتل بعض واسر آخرين وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من صناديدهم (او يكبتهم) او يحجزهم والكبت شدة الغيظ او وهن يقع في القلب وأو للتويع دون التريد (فينقلبوا خائين) فينهزموا منقطعى الآمال (ليس لك من الامر شيء) اعتراض



(او يتوب عليهم او يعذبهم) عطف على قوله او يكبتهم والمعنى ان الله مالم امرهم فاما ان يهلكهم او يكبتهم او يتوب عليهم ان اسلموا او يعذبهم ان اصرروا وليس لك من امرهم شيء وانما انت عبد ما مور لا تدارهم وجهادهم ويحتمل ان يكون معطوفا على الامر او شيء باضمار ان اي ليس لك من امرهم او من التوبة عليهم او من تعذيبهم شيء او ليس لك من امرهم شيء او التوبة عليهم او تعذيبهم وان يكون او بمعنى الا ان اي ليس لك من امرهم شيء الا ان يتوب الله عليهم فتمسك به او يعذبهم فتشفي منهم روى ان عتبة بن ابي وقاص شجده يوم احد وكسر ربا عيته فجعل يمسح الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم فزلت وقيل هم ان يدعو عليهم فنهاه الله لعلمه بان فيهم من يؤمن (فانهم ظالمون) قد استحقوا التعذيب بظلمهم (ولله ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا فله الامر كله لا لك (بغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) صريح في نفى وجوب التعذيب والتقيد بالتوبة وعدمها كما نفاى له (والله غفور رحيم) لعباده فلا تبادر الى الدماء عليهم (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة) لا تزيدوا زيادات مكررة ولعل التخصيص بحسب الوقع اذ كان الرجل منهم يربى الى اجل ثم يزيد فيه بزيادة اخرى حتى يستغرق بالشيء الطفيف مال المديون وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب مضعفة (واتقوا الله) فيما نهايتم عند (لعلكم تفلحون) راجعين الفلاح (واتقوا النار التي اعدت للكافرين) بالتحرز عن متابعتهم وتعاطي افعالهم وفيه تنبيه على ان النار بالذات معدة للكافرين وبالعرض للمعصاة (واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون) اتبع الوعيد بالوعيد ترهيبا عن المخالفة وترغيبا في الطاعة ولعل وعسى في امثال ذلك دليل عزة التوصل الى ما جعل خيرا له

منصوب بعطفه على الافعال المنصوبة قبله والتقدير ليقطع او يكبت او يتوب عليهم او يعذبهم وعلى هذا يكون قوله ليس لك من الامر شيء جملة معترضة وقعت بين المعطوف والمعطوف عليه ويحتمل ان يكون او يتوب منصوبا باضمار ان فيكون في تأويل مصدر فيصح عطفه بذلك على الاسم المجرور قبله وهو الامر او على الاسم المرفوع قبله وهو شيء كأنه قيل على الاول ليس لك من الامر او من توبة الله تعالى عليهم او تعذيبه اياهم شيء وعلى الثاني كأنه قيل ليس لك من الامر شيء او توبة الله عليهم او تعذيبهم واما ما كان فهو من عطف الخاص على العام ومعنى الآية على التقدير الاول ان امورهم كلها لله وليس لك من امرهم شيء ولا من توبتهم ولا من تعذيبهم وعلى التقدير الثاني ليس لك من امرهم شيء ولا توبتهم ولا تعذيبهم والفرق بين العطف على الامر والعطف على شيء ان الاول سلب توابع التوبة من القبول وتوابع التعذيب بالخلاص منه او عدم النجاة منه والثاني سلب نفس التوبة والتعذيب اي لا تقدر على ان تجبرهم على التوبة او تمنعهم عنها لان تعذيبهم او تغفو عنهم ويرد على هذا الفرق انه كيف يكون المراد على الثاني سلب نفس التوبة بالمعنى المذكور مع ان قوله تعالى او يتوب عليهم معناه ان يتوب عليهم فيكون المعنى ليس لك من امرهم شيء ولا ان يتوب عليهم ولا يعذبهم فكيف يصح قوله بمعنى انك لا تقدر تجبرهم على التوبة او تمنعهم عنها وكأن من قرر الفرق على الوجه المذكور يريد بالتوبة ما هو سبب التوبة عليهم والا فالمذكور في الآية هو ان يتوب الله عليهم لانفس توبتهم قال الامام ظاهر الآية يدل على انها وردت لمنع من امر كان صلى الله عليه وسلم يريد ان يفعله وذلك الفعل ان كان بامر الله تعالى فكيف يمنعه منه وان كان بغير امره فكيف يكون صاحبه معصوما وقد ثبت عصمة الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم والجواب عنه من وجهين الاول ان المنع من الفعل لا يدل ان الممنوع منه كان مشغلا به فانه تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم لئن اشركت ليحبطن عملك مع انه صلى الله عليه وسلم ما اشرك قط والقائدة في منع من لم يشغل بالمنوخ منه انه لما حصل ما يوجب الغم الشديد كقتل حزة وبعض المسلمين رضى الله عنهم اغتم رسول الله والظاهر ان مثل هذا الغم يحتمل الانسان على ما لا ينبغي من القول والفعل فنص الله تعالى على المنع تقوية لعصمته وتأكيده الطهارته والثاني انه صلى الله عليه وسلم اعلمهم ان يفعل لكنه كان ذلك من باب ترك الافضل والاولى فلا جرم ارشده الله تعالى الى اختياره الاولى ووجه ثالث وهو انه صلى الله عليه وسلم لما مال قلبه الى ان يدعو عليهم استأذن ربه فزلت الآية بالنص على المنع فليس في مثل هذا النهي ما يقدح في عصمته صلى الله عليه وسلم **قوله** صريح في نفى وجوب التعذيب **قوله** حكم بان الامر كله لله والى انه تابع لمشيئته يفعل ما يشاء بحكم الهيته وقهره وقدرته فله ان يدخل الجنة جميع الكفار وان يدخل النار جميع الارار لكنه لا يفعل لالكونه واجبا عليه خلافا للمعتزلة واستشهدوا عليه بما روى عن الحسن انه قال يغفر لمن يشاء بالتوبة ولا يشاء ان يغفر الا للتائبين ويعذب من يشاء ولا يشاء ان يعذب الا المستوجبين للعذاب وعن عطاء يغفر لمن يتوب اليه ويعذب من لقيه ظالما واعيا اهل السنة بانهم يتصامون ويتعامون عن مثل هذه الدلائل فيحبطون خبط عشواء ويظلمون انفسهم بما يفترون على ابن عباس من قولهم يهب الذنب الكبير لمن يشاء ويعذب من يشاء على الذنب الصغير ومن العجائب انهم يجعلون ما يوافق هو اهم من الروايات صحيحة بمنزلة النص القاطع وان لم يعرف لاسناده وجه صحة وما يخالفه افتراء وان كان من صحاح الاحاديث والآثار فان قيل ثبت انه لا يغفر للكفار ولا يعذب الملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام قلنا مدلول الآية انه لو اراد فعله لفعل لانه الغنى المطلق الذي لا يسأل عما يفعل ولا اعتراض عليه لاحد وهذا القدر لا يقتضى انه يفعل او لا يفعل **قوله** لا تزيدوا زيادات مكررة كان الرجل في الجاهلية اذا كان له على انسان مائة درهم مثلا الى اجل ولم يكن المديون واجدا لذلك المال قال زدني في المال حتى ازيدك في الاجل وربما جعله مائتين ثم اذا حل الاجل الثاني فعل ذلك ثم الى آجال كثيرة فيأخذ بسبب تلك المائة اضعافا فهذا هو المراد بقوله تعالى اضعافا مضاعفة واضعافا جمع انصب على انه حال من الهاء اي متضاعفا ولما كان جمع قلة والمقصود الكثرة وصفه بقوله مضاعفة وهي اسم مفعول لا مصدر **قوله** ولعل التخصيص بحسب الواقع **قوله** اشارة الى ان الحال ليست لتقيد النهي بها بحيث تنفى الحرمة عند انتقامها عند من يقول بالمفهوم بل زيادة التوبيخ والتنبيه على انهم كانوا على هذه الطريقة الشنعاء البعيدة عما يقتضيه الانصاف **قوله** راجعين الفلاح **قوله** لما كانت كلمة لعل للترجي والاشفاق وهما لا يصلحان الا عند الجهل بالعاقبة وذلك على الله محال جعل الترجي راجعا الى العباد **قوله** دليل عزة التوصل **قوله** خبر لعل اي من لوازم كونه مرجوا الجوهرى عن (الشيء)



الشيء بعزها وعزاة اذ اقل حتى لا يكاد يوجد فهو عزيز اي قليل الوجود \* قال الامام النار التي اعدت للكافرين تكون بقدر كفرهم وذلك ازيد مما يستحقه المسلم بنفسه فكيف قال واتقوا النار التي اعدت للكافرين ثم اجاب بان تقدير الآية اتقوا الجحيم وتحريم الربا والاقتصروا كافرين معنيين بعذاب الكفار ومن قرأ وسارعوا بالواو وعطفه على ما قبله من الجملة امرية اي اطيعوا وسارعوا ومن اسقط الواو استأنف الامر بذلك لبيان ان الاطاعة المذكورة تؤدي الى المغفرة وتكثير مغفرة للتعظيم فيراد بها ما هو رأس الامور المؤدية اليها واساسها فلذلك قال ابن عباس الى الاسلام وروى عنه الى التوبة من الربا وسائر الذنوب \* وقال علي بن ابي طالب الى اداء الفرائض لان الامر مطلق فيم كل المفروضات وقال عثمان بن عفان الى الاخلاص لانه المقصود من جميع العبادات وقيل الى الهجرة وقال سعيد ابن جبيرة التكبيرة الاولى وهو مروي عن انس وقيل انه الصلاة وقيل انه جميع الطاعات لان اللفظ عام فيتناول الكل والاولى ان يحمل على اداء جميع الواجبات والتوبة عن جميع المحظورات لانها هي السبب الاول للمغفرة ويحتمل المسارعة الى الجنة اي الى اداء جميع الطاعات المأمور بها المؤدية الى الجنة والثواب فان الغفران معناه ازالة العقاب والجنة معناه حصول الثواب فامر بالمسارعة اليها لاشعاره بالابد للمكلف من تحصيل الامرين **قوله** اي عرضها كعرضها **قوله** قدر المضاف لان نفس السموات والارض لا يكون عرضا للجنة وذكر في كون عرضها كعرضها وجوها الاول ان سبع السموات وسبع العرضين مجتمعها لو جعل سطحها واحدا مؤلفا من اجزاء لا تجزأ لكان ذلك مثل عرض الجنة وهي في غاية السعة لا يعلم قدرها الا الله والثاني ان الجنة التي يكون عرضها كعرضها انما تكون للرجل الواحد لان الانسان انما يرغب فيما يصير ملكا له فلا بد وان تكون الجنة المملوكة لكل واحد مقدارها هكذا والثالث ما قاله ابو مسلم من ان الجنة لو عرضت بالسموات والارض على سبيل البيع لكانت ثمن الجنة تقول اذا بعث الشيء بشئ آخر عرضته عليه وعارضته به فصار العرض موضع موضع المساواة بين الشيئين في القدر والرابع المبالغة في وصف سعة الجنة وذلك لانه لا شيء عندنا اعرض منها **قوله** وذكر العرض **قوله** جواب عما يقال ان كان المقصود تحديد مقدار الجنة فذلك لا يحصل بمجرد تحديد عرضها فلم يقتصر على ذكر عرضها فاجاب بانه ليس المراد تعيين حد لها ولا حد عرضها بل المقصود من التمثيل المبالغة في وصفها بالسعة لان الطول يكون اعظم من العرض فالذي يكون عرضه بهذه المثابة يكون طوله على حسب عرضه ونظيره قوله تعالى بطائنها من اسبرق فانه تعالى ذكر البطانة للعلم بان البطانة تكون اقل حالا من الظاهرة فاذا كانت البطانة من اسبرق وهو الديباج الثخين فما ظنك بالظاهرة **قوله** على ان الجنة مخلوقة وانها خارجة عن هذا العالم **قوله** اما كونها مخلوقة فلقوله اعدت بلفظ الماضي فانه يدل عليه وهذا الدليل يدل ايضا على ان تكون النار مخلوقة واما كون الجنة خارجة عن هذا العالم فلان ما يكون عرضه كعرض جميع هذا العالم لا يكون داخل فيه بل يجب كونه خارجا عنه روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له انك تدعو الى جنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين فابن النار فقال صلى الله عليه وسلم سبحان الله واين الليل اذا جاء النهار \* والمعنى والله اعلم اذا دار الفلك حصل النهار في جانب من العالم والليل ضد ذلك الجانب فكذا الجنة في جهة العلو والنار في جهة السفلى وسئل انس بن مالك عن الجنة افي الارض هي ام في السماء فقال واي ارض وسماء تسع الجنة قيل فابن هي قال فوق السموات السبع تحت العرش **قوله** صفة مادحة **قوله** اي من جملة ما سبق من صفات المدح ذلك الانفاق لانه اشق شيء على النفس وادل على الاخلاص ولانه كان في ذلك الوقت اعظم الاعمال للحاجة اليه في مجاهدة العدو وموالاة فقرآه المسلمين **قوله** حالتي الرخاء والشدة **قوله** اي حالتي الرخاء والفقر بحيث يتفقون في كل حالة ما يليق بهما من قليل او كثير وروى عن بعض السلف انه ربما تصدق ببصلة وعن عائشة رضى الله عنها انها تصدقت بحبة عنب **قوله** او حقه العظيم **قوله** هو ان يطاع ولا يعصى وعلى التقدير يكون من باب حذف المضاف وقيل المراد بهذا الذكر ذكر الله بالشاء والتعظيم والاجلال لان من اراد ان يسأل الله تعالى قالوا اجب ان يقدم على تلك المسألة الشاء على الله فهنا لما كان الاستغفار لاجل ذنوبهم وجب عليهم ان يشعروا على الله تعالى ثم يشتغلوا بالاستغفار بان يندموا على ماضيهم ويعزموا على ترك مثله في المستقبل واما مجرد الاستغفار باللسان فلا اثر له في ازالة الذنب وكذا ما هو خطأ اللسان من الاستغفار **قوله** استغفار بمعنى التني **قوله** ولذلك وقع بعده الاستثناء والا الله بدل من الضمير المستكن في يغفر العائد الى من الاستغامية وقد تقدم في النحو انه يختار البدل فيما بعد الا في كلام غير موجب والمستثنى منه مذکور مثل ما فعلوه الا قليل منهم والتقدير لا يغفر الذنوب احدا الا الله

(وسارعوا) بادروا وأقبلوا (الى مغفرة من ربكم) الى ما يستحق به المغفرة كالاسلام والتوبة والاخلاص وقرأنا نافع وابن عامر سارعوا بلاواو (وجنة عرضها السموات والارض) اي عرضها كعرضها وذكر العرض للمبالغة في وصفها بالسعة على طريقة التمثيل لانه دون الطول وعن ابن عباس كسبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض (اعدت للمتقين) هيئت لهم وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة وانها خارجة عن هذا العالم (الذين يتقون) صفة مادحة للمتقين او مدح منصوب او مرفوع (في السراء والضراء) في حالتي الرخاء والشدة او الاحوال كلها اذا الانسان لا يتخلو عن مسرة او مضرة والمعنى لا يتخلون في حال ما باتفاق ما قدر واعليه من قليل او كثير (والكاظمين الغيظ) المسكين عليه الكافين عن امضاءه مع القدرة من كظمت الغيرة اذا ملائها وشددت رأسها وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملائ الله قلبه امانا وایمانا (والعافين عن الناس) التاركين عقوبة من استحقوا مؤاخذته وعن النبي عليه الصلاة والسلام ان هؤلاء في امتي قليل الامن عصم الله وقد كانوا كثيرا في الامم التي مضت (والله يحب المحسنين) يحتمل الجفلس ويدخل تحته هؤلاء او العهد فتكون الاشارة اليهم (والذين اذا فعلوا فاحشة) فعلة بالفحة في الفج كالتني (او ظلموا انفسهم) بأن اذنبوا اي ذنب كان وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ما ليس كذلك (ذكروا الله) تذكروا وعبيده او حكمه او حقه العظيم (فاستغفروا لذنوبهم) بالندم والتوبة (ومن يغفر الذنوب الا الله) استغفار بمعنى التني معترض بين المعطوفين والمراد به وصفه تعالى بسعة الرحمة وعموم المغفرة والحث على الاستغفار والوعد بقبول التوبة



(ولم يصروا على ما فعلوا) ولم يقيموا على  
ذنوبهم غير مستغفرين لقوله صلى الله عليه  
وسلم ما أصبر من استغفر وان عاد في اليوم  
سبعين مرة (وهم يعلمون) حال من يصروا  
اي ولم يصروا على قبيح فعلهم طالين به  
(او تلك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات  
تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) خبر  
للذين ان ابتدأت به وجلة مستأنفة مبنية  
لما قبلها ان عطفت على المتقين او على الذين  
يتقون ولا يلزم من اعداد الجنة للمتقين  
والتائبين جزاء لهم ان لا يدخلها المصرون  
كما لا يلزم من اعداد النار للكافرين  
جزاء لهم ان لا يدخلها غيرهم وتكبر  
جنات على الاول يدل على ان مالهم  
ادون مما للمتقين الموصوفين بتلك الصفات  
المذكورة في الآية المتقدمة وكذا فارقا بين  
القبيلين انه فصل آتاهم بان بين انهم محسنون  
مستوجبون لحبة الله وذلك لانهم حافظوا  
على حدود الشرع وتحفظوا الى التخصيص  
بمكارمهم وفصل آية هؤلاء بقوله (ونعم اجر  
العاملين) لان المتدارك لتقصيره كالعامل  
لتحصيل بعض ما فوّت على نفسه وكم بين  
الحسن والتدارك والمحجوب والاجر  
ولعل تبديل لفظ الجزاء بالاجر لهذه التكنية  
والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ونعم  
اجر العاملين ذلك يعني المغفرة والجنات  
(قدخلت من قبلكم سن) وقائع سنها الله  
في الامم المكذبة كقوله تعالى وقتلوا قتيلا  
سنة الله في الذين خلوا من قبل وقيل ام قال  
ما عاب الناس من فضل كفضلكمو \*

ولاروا مثله في سالف السن \*  
(فسيروا في الارض فانظروا كيف كان  
عاقبة المكذبين) لتعبروا بما ترون من آثار  
هلاكمهم (هذا بيان للناس وهدى  
وموعظة للمتقين) اشارة الى قوله قدخلت  
او مفهوم قوله فانظروا اي انه مع كونه  
بيانا للمكذبين فهو زيادة بصيرة وموعظة  
للمتقين او الى ما تلخص من امر المتقين والتائبين  
وقوله قدخلت جلة معترضة للبعث على  
الايان والتوبة وقبل الى القرآن

تعالى فان المغفرة لا تطلب الا من الله تعالى القادر على عقاب العبد في الدنيا والآخرة فكان هو القادر على ازالة ذلك  
العذاب **قوله** ولم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين **قوله** فسر عدم الاصرار على الذنب بعدم الثبات عليه بان  
يبادر الى الاعتراف به والتوبة والاستغفار منه لما روى عن الحسن ان الثبات على اتيان العبد ذنبا بعد الاصرار حتى يتوب  
وعن السدي ان الاصرار السكون وترك الاستغفار واصل الاسرار الثبات على الشيء **قوله** حال من يصروا  
اي من فاعله ومفعول يعملون محذوف للعلم به اي وهم يعملون ما فعلوه قبيحا محرما عليهم فان من لا يعلم قبح الفعل قد يعذر  
في ارتكابه واما العالم بالحرمة فلا عذره **قوله** خبر الذين **قوله** اي لقوله والذين اذا فعلوا فاحشة ان ابتدأت به  
على تقدير ان يكون والذين مرفوعا بالابتداء واولئك مبتدأ ثانيا وجزاؤهم مبتدأ ثالثا ومغفرة خبر الثالث والثالث  
وخبره خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول واذا فعلوا بشرط جوابه ذكروا وقوله فاستغفروا عطفت على الجواب  
والجمله الشرطية وجوابها صلة الموصول والمفعول الاول لاستغفروا محذوف اي استغفروا الله لاجل ذنوبهم واما  
اذا جعل والذين اذا فعلوا معطوفا على قوله والذين يتقون داخلا في حكم اصرابه بان يكون صفة مادحة للمتقين  
او مدحا منصوبا او مرفوعا مثله وكان قوله والله يحب المحسنين جلة معترضة بين المتعاطفين فهذه الجملة حينئذ تكون  
مستأنفة مبنية لما قبلها والمعنى ان المطلوب بالتوبة امر ان احدهما العفو عن العقاب والثاني الثواب واليه الاشارة  
بقوله جنات تجري من تحتها الانهار وقوله خالدين فيها حال من الضمير في جزاؤهم لانه مفعول به في المعنى لان المعنى  
يجزيهم الله جنات في حال خلودهم فيها وهي حال مقدرة ثم بين ان ما حصل لهم من الغفران والجزاء اجر لهم وجزاء  
عليه حيث قال ونعم اجر العاملين بعد قوله جزاؤهم فانها مترادفتان **قوله** ولا يلزم من اعداد الجنة الخ  
رد على صاحب الكشاف حيث قال وفي هذه الآيات بيان قاطع على ان الذين آمنوا على ثلاث طبقات متقون  
وتائبون ومصرون وان الجنة للمتقين والتائبين دون المصرين ومن خالف ذلك فقد كابر عقله وعاند ربه **قوله**  
وتكبر جنات على الاول **قوله** اي على تقدير ان يكون قوله والذين اذا فعلوا فاحشة غير معطوف على ما قبله يكون تكبير  
جنات للدلالة على ان مالهم من الجنات ليس مثل ما للمتقين المتقين الكاظمين العافين بل مالهم ادون بالنسبة الى ما للمتقين  
واما ان جعل معطوفا على ما قبله يكون تكبيرا لتعظيم **قوله** وقائع سنها الله **قوله** اي وضعها بطريقة مسلكها  
على صفة الحكمة والمراد ان الله تعالى بين معاملاته في الامم المذنبه بالهلاك والاستئصال بدليل قوله تعالى  
فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين لما وعد الله تعالى على الطاعة والتوبة بالمغفرة والجنة اعقبه بذكر ما يحملهم على  
فعل الطاعة والتوبة وهو تأمل احوال القرون الماضية من اعراض عن الطاعة والانابة وخالف الانبياء والرسل  
حرصا على الدنيا وطلب لذاتها فانهم قد انقضوا جميعا ولم يبق من دنياهم اثار يبق عليهم الا في الدنيا والعقاب  
في الآخرة فرغب الله تعالى هذه الامم المصدقين في تأمل احوال هؤلاء الماضين ليصير ذلك داعيا لهم الى الثبات  
على الطاعة والانابة والاعراض عن الاغترار بالخلووظ الغانية وفيه تسلية للمؤمنين فيما اصابهم يوم احد فان الكفار  
وان نالوا من المؤمنين بعض النيل لحكمة اقتضته فاعاقبة للمؤمنين قال تعالى ولقد سبقتم لعلنا لبلادنا المرسلين  
انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون ان الارض يرثها عبادي الصالحون واو كانت النيلة كل مرة للمؤمنين  
اصار الايمان ضروريا وهو خلاف ما تقتضيه الحكمة الالهية وقال مجاهد بل المراد سن الله تعالى في الكافرين  
والمؤمنين معا لاني الامم المكذبة فقط فان الدنيا لا تثبت مع المؤمنين ولا مع الكافرين ولكن المؤمن بعد موته له الشاء  
الحليل في الدنيا والثواب الجزيل في العقب بخلاف الكافر فانه يبقى عليه الا في الدنيا والعقاب في العقب **قوله**  
وقبل ام **قوله** اي قبل المراد بالسنة الامم استشهادا بقوله

ما عاب الناس من فضل كفضلكمو \* ولا رآوا مثلكم في سالف السن \*  
ولادليل فيه على ذلك لاحتمال ان يكون معناه اهل السن كما قال الزجاج في تفسير هذه الآية المعنى اهل سنته  
لخذف المضاف قال ابو البقاء اني بالقاء في تفسيره لان المعنى على الشرط اي ان سلكتم فسيروا وقوله كيف كان خبر  
قدم على المبتدأ وهو عاقبة المكذبين وهذا التقديم واجب لتضمنه معنى الاستفهام والجملة في محل النصب بعد  
اسقاط الخافض اذا لاصل النظر في كذا وليس المراد بقوله فسيروا الامر بالسير لانه لا محالة بل المقصود تعريف احوالهم  
فان حصلت المعرفة بغير السير فلا يروى لعل اختيار لفظ سير وامني على ان اثر المشاهدة اقوى من اثر السماع كما قيل ليس  
الخبر كالمعاينة **قوله** اشارة الى قوله قدخلت **قوله** يعني ان قوله قدخلت من قبلكم ان لم يكن جلة معترضة بين اسم



الاشارة والمشار اليه بل جئى به بعد الفراغ مما لخص من امر المتقين والتائبين لبعث المكذبين على التوبة والتصديق فانه يكون قوله هذا اشارة اما الى قوله قد خلت فانه تعالى بين للمكذبين الحاضرين وقائمة التي سنه في من سلف من المكذبين على ان يكون المراد بالناس المكذبين الذين خوطبوا بقوله قد خلت من قبلكم على طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة ويدل عليه قوله انه مع كونه بيانا للمكذبين الخ واما الى مفهوم قوله فانظروا وهو حتم على النظر في سوء عاقبة المكذبين الماضين وهذا الحث بيان للمكذبين الحاضرين سوء عاقبتهم لمشاركتهم الماضين فيه وهذا المشار اليه اى الحث على النظر مع كونه بيانا للمكذبين فهو هدى وموعظة للمتقين وعطف الهدى والوعظ على البيان يشعر بتغاير هذه المفهومات الثلاثة ووجه الفرق بينها ان البيان هو الدلالة على الحق ليتبين بازالة ما فيه من الشبهة واما الهدى فهو مخصوص بالدلالة والارشاد الى طريق الدين القويم والصراط المستقيم ليدين به ويسلكه والموعظة هو الكلام الذى يفيد الزجر عما ينبغى في الدين وان كان قوله هذا اشارة الى ما لخص من امر المتقين والتائبين والمصريين تكون اللام في الناس لتعريف الجنس وتكون جملة قوله قد خلت معترضة \* واعلم ان قوله تعالى قد خلت من قبلكم سن وقوله هذا بيان للناس كالمقدمة لقوله تعالى ولا تنهوا كما قال اذا بحثتم عن احوال القرون الماضية علمتم ان اهل الباطل وان اتفق لهم الصولة والدولة فغال امرهم الى الضعف وما ل اهل الحق الى القوة والعلو فلا ينبغى ان نصير صولة الكفار عليكم يوم احد سببا لضعف قلبكم وهنكم وعجزكم بل يجب ان تقووا قلوبكم اعتقادا بان الاعتلاء يجعل لكم والقوة والدولة راجعه اليكم **قوله** اولانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم اليوم **قوله** فانه قد قتل يوم احد من الانصار سبعون رجلا ومن المهاجرين خمسة رجال منهم حنظلة بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم ومصعب بن عمير رضى الله عنه وقد قتل يوم بدر من المشركين سبعون واسر سبعون والناسب لما يدل عليه ما قبله من انكسار قلوب المؤمنين بسبب ما اصابهم في ذلك اليوم من الوهن والحزن ان يحمل قوله وانتم الاعلون على تبشيرهم بما يقوى قلوبهم من كون العاقبة لهم وانهم يظفرون بهم ويستولون عليهم آخرا لان الباطل يكون زهوقا وقال ابن عباس رضى الله عنهما انهزم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب فاقبل خالد بن الوليد بخيل المشركين يريد ان يعلو عليهم الجبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعل علينا اللهم لا قوة لنا الا بك وتأهب نفر من المسلمين رماة فصعدوا الجبل ورموا حتى هزموهم فذلك قوله تعالى وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين **قوله** متعلق بالنهي **قوله** يريد به ان جواب قوله ان كنتم مؤمنين محذوف لدلالة قوله ولا تنهوا ولا تحزنوا عليه لا ان نفس هذا المذكور جواب له لان جواب الشرط لا يتقدم عليه عند البصريين ويقولون المذكور مقدما لدليل الجواب لا نفسه والتقدير والمعنى ان كنتم مؤمنين لا تنهوا ولا تحزنوا بما اصابكم فان الله تعالى وعد نصرته هذا الدين فان كنتم مؤمنين علمتم ان هذه الواقعة لابد من تداولها وان الدولة والاستيلاء على العدو للمسلمين وقبل المعنى ان كنتم مؤمنين مصدقين بما يعدكم الله ويبرركم به من الغلبة على المشركين فانتم الاعلون عليهم **قوله** فان المسلمين نالوا منهم قبل ان يخالفوا امر الرسول **قوله** الا ترى الى قوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعد ما اراكم ماتحبون قيل قتل نيف وسبعون رجلا من المشركين وقتل صاحب لوآتهم والجراحات كثرت فيهم وعقرت عامة خيلهم بالنبل وقد كانت الهزيمة عليهم في اول النهار وقتل على بن ابي طالب رضى الله عنه طلحة بن ابي طلحة وهو كيس الفته وهو يحمل لوآه قريش واخذ اللوآه من بعده عثمان بن ابي طلحة فقتله حنظلة ثم اخذه ابو سعيد بن ابي طلحة فرماه سعد بن ابي وقاص بسهم فات مكانه واخذ اللوآه من بعده نافع بن طلحة فقتله وقتل منهم رجال آخرون وفرق الله تعالى شملهم وانزل نصرته قال الزبير بن العوام فرأيت المشركين قد بددت اشرافهم ونساؤهم وعلى ميمتهم خالد بن الوليد وعلى ميسرتهم عكرمة بن ابي جهل وعلى مقدمتهم سفيان بن امية وكانت هند امرأة ابي سفيان في صواحباتها اخذت الدفوف حين حبت الحرب بضرب بها ويقلن

\* نحن بنات طارق \* نمشي على النمارق \* ان يقبلوا نعانق \*

\* اوبدروا نفاارق \* فراق كل وامق \*

فلا نظرت الرماة الى القوم ورأوهم قد انكشفوا اقبلوا يريدون النهب والغنائم فطلبت ظهور المسلمين خيول المشركين وكان خالد بن الوليد صاحب مينة الكفار لما رأى تفرق الرماة حل على المسلمين فهزمهم وفرق شملهم وكثر

(ولا تنهوا ولا تحزنوا) تسلية لهم عما اصابهم يوم احد والمعنى لا تضعفوا عن الجهاد بما اصابكم ولا تحزنوا على من قتل منكم (وانتم الاعلون) وحالكم انكم اعلى منهم شأنًا فانكم على الحق وقتالكم لله وقتلاكم في الجنة وانهم على الباطل وقتالهم للشيطان وقتلاهم في النار اولانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم اليوم او وانتم الاعلون في العاقبة فيكون بشارته لهم بالنصر والغلبة (ان كنتم مؤمنين) متعلق بالنهي اى لا تنهوا ان صحح ايمانكم فانه يقتضى قوة القلب بالوثوق على الله او بالاعلون (ان يمسسكم قرح قد مس القوم قرح مثله) قرأ حنظلة والكسائي وابن عباس عن عاصم بضم القاف والباقون بالفتح وهما لغتان كالضعف والضعف وقبل هو بالفتح الجراح وبالضم ألمها والمعنى ان اصابوا منكم يوم احد فقد اصبتم منهم يوم بدر مثله ثم انهم لم يصغفوا ولم يجنبوا فانهم اولى بان لا تضعفوا فانكم ترجون من الله مالا يرجون وقيل كلا المسلمين كان يوم احد فان المسلمين نالوا منهم قبل ان يخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم (وتلك الايام نداولها بين الناس) نصرتها بينهم ندبل لهؤلاء تارة ولهؤلاء اخرى كقوله

فيوم علينا وفيوم لنا \*

وفيوم نساء وفيوم نمر \*

والمد اولة كالمعاودة يقال داوت الشيء بينهم فتداولوه

القتل فيهم بعد ذلك ورعى عبد الله بن قنعة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر ربا عيته وشج وجهه الكريم واقبل يريد قتله فذب عنه مصعب بن عمير وهو صاحب الراية يوم بدر ويوم احد حتى قتله ابن قنعة فظن انه قتل الرسول صلى الله عليه وسلم فقال قد قتل محمد او صرخ صارخ ألا ان محمدا قد قتل وكان الصارخ الشيطان فلما فشا خبر قتله صلى الله عليه وسلم انهزم المسلمون فأصاب منهم القوم قال قتادة قتل من الصحابة سبعون رجلا ستة وستون من الانصار واربعة من المهاجرين ولما شج ذلك الكافر وجه النبي صلى الله عليه وسلم وكسر ربا عيته احتمله طلحة بن عبد الله ودافع عنه ابوبكر وعلي ونفر آخرون معهم ثم انه صلى الله عليه وسلم جعل ينادي ويقول الى عباد الله حتى التجأت اليه طائفة من اصحابه فلامهم على هزيمتهم فقالوا يا رسول الله فديناك بأبائنا وامهاتنا خبرنا بقتلك فاستولى الرعب على قلوبنا فولينا مدبرين فتوجه صلى الله عليه وسلم بمن معه من المسلمين نحو الجرحى والقتلى منهم فدفعوا عنهم الاعداء فانصرف ابوسفبان يقول ان لنا عري ولا عري لكم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجيئوا الله مولانا ولا مولى لكم وروى ان اباسفيان صعد الجبل يوم احد وقال ابن ابى كشيبة ابن ابى قحافة ابن ابن الخطاب فقال عمر رضى الله عنه هذا رسول الله وهذا ابوبكر وهاتان عمر فقال ابوسفبان يوم بيوم والايام دول والحرب سجال فقال عمر لا سوءا قتلانا في الجنة وقتلناكم في النار معذبون فقال ان كان كاتز عمون قد خبنا اذا وخسرنا وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قم الشعب وجاءت فاطمة رضى الله عنها ومعهما قرينة من ماء فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلت تغسل الدم عن وجهه وكان قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشغولا بعلي وحزة رضى الله عنها فأتى بعلي وعليه سيف وستون جراحة من ضربة وطعنة ورمية فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسحها وهي تلتئم باذن الله تعالى كان لم تكن وجي بحمزة مقتولا مبعوجا بطنه مجذوعا انفه فيخى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الشهداء زملوهم بكلوهمهم ودمائهم وقدموا اكثرهم قراءة وصلى على حزة سبعين صلاة وقال ان حزة لا يواكى له فيكى نساء المدينة أولا على حزة ثم على القتلى وصار ذلك عادة الى هذا اليوم قال انس رضى الله عنه فلم نجد لحمزة كفنا فدناه بما عليه من الكساء فكلما غطينا رأسه انكشف رجلاه وكما غطينا رجليه انكشف رأسه فسترنا رجليه بالاذخر فان قيل كيف قال قرح مثله وما كان قرحهم يوم احد مثل قرح المشركين اجيب بان المراد المماثلة في مجرد الانزاع لافى كيفية عدد القتلى فقد انهزم المشركون يوم بدر كما انهزم المسلمون يوم احد وكذا انهزم المشركون اول يوم احد كما انهزم المسلمون بعد ان خالفوا امر الرسول **قوله** والايام تحتمل الوصف والخبر **قوله** أى يجوز فى الايام ان تكون خبر التلك ونداولها جملة حالية والعامل فيها معنى الاشارة أى اشير اليها حال كونها مداولة ويجوز ان تكون الايام بدلا او عطف بيان او نعتا لاسم الاشارة والخبر هو جملة نداولها **قوله** والقصد فى امثاله ونقائضه **جواب** عما يقال امثال هذه الآية تدل بظواهرها على ان يكون علمه تعالى معللا بما يتوقف عليه ونقائضها تدل بظواهرها على ان علمه تعالى غير محيط بجميع المعلومات وكلاهما بين الاستحالة فمن امثالها قوله تعالى ولقد قتلنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وقوله ثم بعثناهم لنعلم اى الخزيين احصى لما لبثوا امدا وقوله لنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم وقوله لنعلم من يتبع الرسول وقوله لنبلوكم ايكم احسن عملا ومن نقائضها قوله تعالى ام حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين وقد احتج الحكم بن هشام بهذه الآية على انه لا يعلم حدوث الحوادث الا عند وقوعها واجاب المتكلمون عنه بان الدلائل العلمية دلت على انه تعالى يعلم الحوادث قبل وقوعها فثبت ان التغير فى العلم محال الا ان اطلاق لفظ العلم على العلوم والقدرة على المقدور مجاز مشهور يقال هذا علم فلان أى معلومه وهذه قدرة فلان أى مقدوره وكل آية يشعر بظاهرها بتجدد العلم فالمراد بتجدد المعلوم وما شعر منها بنفى العلم فالمراد بنفى المعلوم على طريقة البرهان لان علمه تعالى بشئ من لوازم تحقق ذلك الشئ ولا شك ان عدم اللزوم برهان لعدم المزوم فان وجه اللزوم يكفى به عن تحقق المزوم فلذلك فسر قوله ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم بقوله ولما تجاهدوا و اشار الى جواب هذا الاشكال أولا بقوله وليتبرر الثابتون على الايمان ومحصوله ان العلم مجاز عن التمييز بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فالمعنى ليتبرر الاخلاص من النفاق والمؤمن من الكافر **قوله** وقبل معناه **جواب** فى الجواب عن كون الآية مستلزما لحدوث علمه تعالى وتجدده ان معنى الآية ليعلم الذين آمنوا موجودين كما علم قبل وجودهم انهم سيوجدون لان المجازاة تقع على الواقع دون المعلوم

والايام تحتمل الوصف والخبر ونداولها يحتمل الخبر والحال والمهاد بها اوقات النصر والغلبة (وليعلم الله الذين آمنوا) عطف على علة محذوفة أى نداولها ليكون كبت وكبت وليعلم الله ايذانا بان العلة فيه غير واحدة وان ما يصيب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم او العمل المعلن به محذوف تقديره وليتبرر الثابتون على الايمان من الذين على حرف فعلنا ذلك والقصد فى امثاله ونقائضه ليس الى اثبات علمه تعالى ونفيه بل الى اثبات المعلوم ونفيه على طريقة البرهان وقيل معناه ليعلمهم علماء يتعلق به الجزاء وهو العلم بالشئ موجودا (ويتخذ منكم شهداء) ويكرم ناسا منكم بالشهادة يريد شهداء احد او يتخذ منكم شهداء معدلين بما صودف منهم من الثبات والصبر على الشدائد



على الحقيقة وانما يغلبهم احبانا استدرجالهم  
 وابتلاء المؤمنين (وليمحص الله الذين آمنوا)  
 ليطهرهم ويصفىهم من الذنوب ان كانت  
 عليهم (ويمحق الكافرين) ويهلكهم ان كانت  
 عليهم والمحق نقص الشيء قليلا قليلا  
 (ام حسبتم ان تدخلوا الجنة) بل احسبتم  
 ومعناه الانكار (ولما يعلم الله الذين  
 جاهدوا منكم) ولما تجاهدوا وفيد دليل  
 على ان الجهاد فرض كفاية والفرق بين لما  
 ولم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل وقرئ  
 يعلم بفتح الميم على ان اصله يعلمن فخذت النون  
 (ويعلم الصابرين) نصب باضمار ان على ان  
 الواو للجمع وقرئ بالرفع على ان الواو  
 للحال كأنه قال ولما تجاهدوا وانتم صابرون  
 (ولقد كنتم تمنون الموت) اى الحرب فانها  
 من اسباب الموت او الموت بالشهادة والخطاب  
 للذين لم يشهدوا بدرا وتمنوا ان يشهدوا مع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا  
 لينالوا ما نال شهداء بدر من الكرامة فألحوا  
 يوم احد على الخروج (من قبل ان تلقوه)  
 من قبل ان تشاهدوه وتعرفوا شدته  
 (فقدروا يموتوا وانتم تظنون) اى قدروا يموتوا  
 معانين له حين قتل دونكم من قتل من  
 اخوانكم وهو توبخ لهم على انهم تمنوا  
 الحرب وتسبوا الهائم جنوا وانهم جازوا عنها  
 او على تمنى الشهادة فان في تمنى غلبة  
 الكفار (وما محمد الا رسول قد خلت  
 من قبله الرسل) فسيخلو كما خلوا بالموت  
 او القتل (أفان مات او قتل انقلبتم على  
 اعقابكم) انكار لارتدادهم وانقلابهم على  
 اعقابهم عن الدين خلوة بموت او قتل بعد  
 علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكاً به  
 وقيل الغاء للسببية والهمزة لانكار ان يجعلوا  
 خلو الرسل قبله سبباً لانقلابهم على اعقابهم  
 بعد وفاته روى انه لما روى عبدالله بن قتيبة  
 الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بحجر فكسر رباعيته وشجع وجهه فذب  
 عنه مصعب بن عمير رضى الله عنه وكان  
 صاحب الراية حتى قتله ابن قتيبة وهو يرى  
 انه قتل النبي عليه السلام فقال قد قتل  
 محمداً وصرخ صارخ ألا ان محمداً قد قتل

الذى لم يوجد ولا يلزم منه تجدد علم الله تعالى وحدوثه ولا كون ذاته تعالى محالاً لحوادث لان التغيير والحدوث  
 انما هو في تعلق العلم لا في نفسه فان صفات الباري تعالى منها اضافات لا وجود لها في الايمان كتنعلق  
 العلم والقدرة والارادة فان هذه التعلقات اضافات محضة لا وجود لها في الايمان وهى مبدلة متغيرة فتغيرها  
 لا يستلزم تغير العلم والقدرة والارادة وقيل في الجواب ان في الآية تقدير مضاف اى ليعلم اولياء الله ونسب  
 علمهم الى نفسه فنجيها لشأنهم والظاهر ان من في قوله تعالى ويتخذ منكم متعلقة بالايحاد ويحتمل ان تعلق  
 بمحذوف على انه حال من شهداء لانه في الاصل صفة له اى ويتخذ شهداء كائين منكم يشهدون على الناس  
 بما صدر منهم من الذنوب والمعاصي فان كون الانسان صالحاً للشهادة حالة عظيمة لا تثبت له ما لم يكن مترها عن  
 الرذائل ومحلى بالفضائل **قوله** الذين يظلمون الخ **يعنى** ان الظالمين مقابل لقوله الذين آمنوا فيكون  
 المعنى والله لا يحب من ليس ثابتاً على الايمان ومن ليس ثابتاً يتناول كل واحد من المنافقين والكفار الجاهرين  
 وكلمة اول تنويع **قوله** وهو اعتراض **اى** بين بعض التعليل وبعض فائدة الاعتراض التنبيه  
 على انه تعالى انما يبدل الكفار على المؤمنين لما ذكر من الفوائد لانه يحجم **قوله** بل احسبتم **اشارة**  
 الى ان ام منقطعة اضرب عن بيان ماهو السبب الاصلى لمداولته اوقات النصر والغلبة الى خطاب الذين  
 انهزموا يوم احد وانكار حساباتهم اى لا ينبغي لكم ان تحسبوا دخول الجنة كما دخل الذين قتلوا وبذلوا  
 مهجتهم وثبتوا على الم الجراح والضرب من غير ان تسلكوا طريقهم وتصبروا صبرهم **قوله** ان فيه توقع  
 الفعل فيما يستقبل **فيدل** على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل جعل نفي العلم كناية عن نفي  
 المعلوم اى احسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يقع منكم مجاهدة لان كل معلوم يقتضى علماً من الله تعالى فاذا نفي  
 العلم نفي المعلوم لاحالة وقد مر ان القصد في امثال ذلك من اثبات علمه ونفيه الى اثبات المعلوم ونفيه على طريق  
 البرهان **قوله** نصب باضمار ان على ان الواو للجمع **كما** في قولك لانا كل السمك وتشرب اللبن اى  
 لا تجمع بينهما والمعنى ههنا احسبتم ان تدخلوا الجنة وما جعتم بين المجاهدة والصبر وقيل قحة الميم هى قحة  
 انتقاء الساكنين والفعل مجزوم فلما وقع بعده ساكن آخر اخرج الى تحريكه واخبرت القحة لكونها اخف  
**قوله** على ان الواو للحال **اورد** عليه ان الواو للحال لا تدخل المضارع فلا يقال جاء زيد ويضحك بل يقال  
 جاء زيد ويضحك لان المضارع واقع موقع اسم الفاعل فكما لا يجوز جاء زيد وضاحكاً كذلك لا يجوز جاء زيد  
 ويضحك الا ان يؤول بان يجعل المضارع خبر مبتدأ محذوف اى وهو يعلم الصابرين فينبذ يصح جعل الواو حالية  
 واجيب بان قوله لا تدخل على المضارع ليس على اطلاقه بل يقال على المضارع المثبت او المنفى بل لانها تدخل على  
 المضارع المنفى بل ولما معنى الآية ان دخول الجنة وترك المصاهرة على الجهاد مما لا يجتمعان **قوله** اى قدروا يموتوا  
 معانين **اشارة** الى ان رأيتم بمعنى ابصرتم متعدى الى واحد وان جملة قوله وانتم تظنون حالية مؤكدة جبي بها  
 لدفع ما يحتمل الرؤية من الجواز او الاشتراك بين رؤية البصر ورؤية القلب وقوله قدروا يموتوا بمعنى اسبابه من  
 السيوف والانسنة **قوله** تعالى وما محمد الا رسول **كلمة** ما فيه نافية ولا عمل لها مطلقاً على لغة الجاهليين  
 والتميين لان التبيين لا يعملونها البتة والجازيون يعملونها بشروط منها ان لا ينقض النفي بالافائه حينئذ يزول  
 السبب الذى عملت لاجله وهو شبهها بليس في نفي الحال فيكون مبتدأ ورسول خبره ومحمد هو المستغرق لجميع  
 المحامد لان الحمد لا يستوجب الا الكامل والحمد فوق الحمد فلا يستحقه الا المستولى على الاكلية **اكرم**  
 الله تعالى نبيه بوصفين مشتقين من اسمه جل جلاله محمد واحد وفيد قال حسان بن ثابت رضى الله عنه  
 \* الم تر ان الله ارسل عبده \* يبرهانه والله اعلى واجد \* وشق له من اسمه ليجله \* فذو العرش محمود وهذا محمد \*  
 وصرح صاحب المفاتيح بان القصص فيه قصص افراد اخرجوا لحالهم لاعلى مقتضى الظاهر بتزليل اعضائهم اهلاكه  
 منزلة استبعادهم اياه وانكارهم حتى انهم اعتقدوا فيه وصفين الرسالة والتبرى من الهلاك وفيه بعد من جهة  
 عدم اعتباره الوصف اى قد خلت من قبله الرسل حتى كأنه لم يجعل وصفه ابتداء كلام لبيان انه ليس مبرأ من  
 الهلاك فرد عليهم بانه رسول كسائر الرسل سيخلو كما خلوا ويحب التمسك بدينه بعده كما يحب التمسك بدينهم بعدهم  
 والفاء في قوله أفان مات السببية فانها تفيد تعليق الجملة الشرطية اعنى مضمون الجزاء مع اعتبار تقييد الشرط  
 بالجملة السابقة وترتيبها عليها وتوسط الهمزة لانكار ذلك اى ينبغي ان تجعلوا خلو الرسول قبلكم سبباً لانقلابكم







وكائن بالباطح من صديق \* براني لواصبت هو المصابا \*

قبل هذه اللغة اصلها كائن كقراءة الجمهور على انها مركبة من كاف التشبيه واى الاستفهامية الا ان الكلمة دخلها القلب بناء على انها صارت بالتركيب كلمة واحدة قدمت الياء المشددة على الهززة فصارت كيان ثم حذفت الياء الثانية لتقلها بالحركة والتضعيف كما قالوا في انما ثم قلبت الياء الساكنة الاولى ألفا فصارت كائن **قوله** من نبي بيان له **قوله** من نبي لانها مثل كم الخبرية الا ان الكثير الغالب في ميم كائن ان يكون مجرورا بمن ولم يحس في النزول الا كذا نحو وكائن من قرية اهلكناها وكائن من قرية املت لها واما جر ميمها فممنوع لان آخرها تنوين ولا يثبت مع الاضافة **قوله** علماء اتقياء **قوله** سواء كان الربى يفتح الراء او كسرهما او ضمهما منسوب الى الرب بالاشتغال الى ما يؤدى الى مرضاته وبالاتقاء عما يجلب مخطئه وقبح الراء هو القياس والضم والكسر من تغييرات النسب فان العرب اذا نسبت شيئا الى شيء غيرت حركته كما قالوا بصري في النسبة الى بصرة ودهري في النسبة الى الدهر وقيل لا تغيير فيه لانه منسوب الى الربة وهى الجماعة المتألفة **قوله** للمبالغة **قوله** الجار فيه متعلق بقوله منسوب فان بناء النسبة قد يكون للمبالغة فالربى بمعنى الجماعة المتكثرة قرأ ابن مسعود وابورجاء والحسن وعكرمة ربيون بضم الراء وهى لغة تميم والباقون بالكسر وهى اللغة الفاشية العالية وفى الوسيط ربيون الجماعة الكثيرة الواحد ربى وهو قول جمع من المفسرين وفى الصحاح الربى واحد الربين وهم الالوف من الناس وقيل الربى الفرق وقال ابن عباس ومجاهد وقادة وغيرهم ان الربى جوع كثيرة وقال ابن مسعود ربيون الالوف وقال الضحاك الربة الواحدة الف وقال الكلبي الربة الواحدة عشرة آلاف وقال الحسن لا اعلم علما فيها وقيل الاربيون الولاة والائمة واريون الرعية والاتباع **قوله** ويؤيد الاول **قوله** وهو ان يكون القائم مقام فاعل قتل هو ربيون انه قرأ قتل بالتشديد قال ابن جنى يتعين ان يسند الفعل في قراءة التشديد الى الظاهر اى ربيون لان الواحد لا يقتل اذ التثنية للتكثير ولا تكثير فى الواحد وفى تعيين ما ذكره نظر اذ يجوز ان يكون قتل المشدد مسندا الى ضمير النبي لانه وان كان مفردا بحسب اللفظ فانه فى معنى الجماعة حيث وقع ميم كائن الدالة على كثرة ميمها فلذلك قال التحرير التفتازانى المحقق فى وجه الثانية لان التكثير مناسب لجمعية الفاعل ويؤيده ايضا ما روى ابن جبير وهو قوله ما سمعنا نبي قتل فى القتال فان قتل على بناء المجهول ان كان مسندا الى ضمير النبي وكان قوله معه ربيون حالا من ذلك الضمير او صفة ثانية لنبي يكون المعنى ان كثيرا من الانبياء قتلوا والذين بقوا بعدهم ما وهنوا فى دينهم بل استمروا على جهاد عدوهم ونصرة دينهم فينبغى ان يكون حالكم يا امة محمد صلى الله عليه وسلم هذا وان كان مسندا الى الظاهر وهو ربيون يكون المعنى وكائن من نبي قتل من كان معه وبقي على دينه ربيون كثيرا ضعفوا اى الباقون ولا استكانوا بقتل من قتل من اخوانهم بل مضوا على جهاد عدوهم فينبغى لكم ان تكونوا كذلك ويؤيد هذه القراءة ان المقصود توبيخ المنهزمين الذين انقلبوا على اعقابهم عند سماع ما رجف به الصارخ بقوله افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم فالتناسب لهذا المقصود ان يكون المذكور قتل سائر الانبياء لا قتالهم ومن قرأ قاتل فالمعنى وكم من نبي قاتل العدد الكثير من اصحابه فاصابهم من عدوهم قرح فا وهنوا لان الذى اصابهم انما هو فى سبيل الله وطاعته واقامة دينه فبالكم لا تقتدون بهم وتفعلون مثل فعلهم **قوله** وهذا تعريض بما اصابهم **قوله** اى من الفتور وانكسار الحدة فى الحرب والضعف والاستعانة بالكفار حيث ارادوا الاستعانة بالمنافق عبد الله بن ابي في طلب الامان من ابي سفيان ويحتمل ان يفسر الوهن باستيلاء الخوف ويفسر الضعف بان يضعف ايمانهم بان تقع الشكوك والشبهات فى قلوبهم والاستكانة بالانتقال من دينهم الى دين عدوهم ذكر فى استكانوا احتمالين الاول ان يكون اصله استكن على انه افعل من السكون اشبعت قحة الكاف فقولده منها الف كقوله اعوذ بالله من العقرب \* الشائلات عقد الاذنان \* يريد العقرب الشائلة اى الرافعة **قوله** تعالى وما كان قولهم الا ان قالوا **قوله** الجمهور على نصب قولهم خبرا مقديما والاسم ان وما فى حيزه تقديره وما كان قولهم الا قولهم هذا الدعاء اى دأبهم ودينهم وقرأ ابن كثير وحاصم فى رواية عنهما برفع قولهم على انه اسم كان والخبر ان وما فى حيزه لانه اعرف من المضاف الى المضمر قالوا لانها تشبه المضمر من حيث انها تضر ولا توصف ولا يوصف بها وقولهم مضاف الى مضمر فهو فى رتبة العلم فهو اقل تعريفا وعلله المصنف بقوله لدلالته على جهة النسبة لان الفعل يدل صريحا على انه مسند الى الفاعل ومنسوب اليه بخلاف المضمر المضاف

(من نبي) بيان له (قاتل معه ربيون كثير) ربيون علماء اتقياء او عابدون لربهم وقيل جماعات والربى منسوب الى الربة وهى الجماعة للمبالغة وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب قتل واستناده الى ربيون او ضمير النبي ومعه ربيون حال منه ويؤيد الاول انه قرئ بالتشديد وقرئ ربيون بالفتح على الاصل وبالضم وهو من تغييرات النسب كالكسر (فا وهنوا لما اصابهم فى سبيل الله) فافتروا ولم تنكسر حدتهم لما اصابهم من قتل النبي او بعضهم (وما ضعفوا) عن العدو او فى الدين (وما استكانوا) وما خضعوا للعدو واصله استكن من السكون لان الخاضع يستكن لصاحبه ليفعل به ما يريد والالف من اشباع القحمة او استكون من الكون لانه يطلب من نفسه ان تكون لمن يخضع له وهذا تعريض بما اصابهم عند الارجاف بقتله عليه الصلاة والسلام (والله يحب الصابرين) فينصرهم ويعظم قدرهم (وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فى امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين) اى وما كان قولهم مع ثباتهم وقوتهم فى الدين وكونهم ربانيين الا هذا القول وهو اضافة الذنوب والاسراف الى انفسهم هضمالها وضافة لما اصابهم الى سوء اعمالها والاستغفار عنها ثم طلب التثبيت فى موطن الحرب والنصر على العدو ليكون عن خضوع وطهارة فيكون اقرب الى الاجابة وانما جعل قولهم خبرا لان ان قالوا اعرف لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث



(فَاتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ  
الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) فَاتَاهُمُ اللَّهُ  
بِسَبَبِ الْإِسْتِغْفَارِ وَاللَّجَأِ إِلَى اللَّهِ النَّصْرِ  
وَالْغَنَةِ وَالْعَزْوِ حَسَنَ الذِّكْرِ فِي الدُّنْيَا وَالْجَنَّةِ  
وَالنَّعِيمِ فِي الْآخِرَةِ وَخَصَّ ثَوَابَهَا بِالْحَسَنِ  
أَشْعَارَ بَفَضْلِهِ وَانَّهُ الْمُعْتَذِرُ عَنْهُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ إِلَى  
الْكُفْرِ) عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ  
نَزَلَتْ فِي قَوْلِ الْمُنَاقِبِينَ لِلْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ الْهَزِيمَةِ  
أَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ وَأَخْوَانِكُمْ وَأَوْ كَانَ مِمْحَدٍ  
نَبِيًّا لَمَّا قُتِلَ وَقِيلَ أَنْ تَنْتَكِبُوا إِلَى سَفْيَانٍ  
وَأَشْيَاعِهِ وَنَسْتَأْذِنُكُمْ يَرُدُّوكُمْ إِلَى دِينِهِمْ  
وَقِيلَ عَامٌ فِي مَطَاوِعَةِ الْكُفْرِ وَالْبَزْوِلِ  
عَلَى حَكِيمِهِمْ فَانْدَسَجَرُوا إِلَى مَوَاقِفِهِمْ (بَلِ اللَّهُ  
مَوْلَاكُمْ) نَاصِرَكُمْ وَقَرِئَ بِالنَّصْبِ عَلَى  
تَقْدِيرِ بَلِ اطِيعُوا اللَّهَ مَوْلَاكُمْ (وَهُوَ خَيْرُ  
النَّاصِرِينَ) فَاسْتَغْنَوْا بِهِ عَنْ وَلَايَةِ غَيْرِهِ  
وَنَصْرِهِ (سَلِّقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا  
الرَّعْبَ) يَرِيدُ مَا قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْخَوْفِ  
يَوْمَ أَحَدٍ حَتَّى زَكُوا الْقِتَالَ وَرَجَعُوا مِنْ  
غَيْرِ سَبَبٍ وَنَادَى ابْنُ سَفْيَانَ بِأَمْرِهِ مَوْعِدًا  
مَوْسِمًا بِدَرْقَابِلٍ أَنْ شَقَّتْ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ وَقِيلَ لِمَا رَجَعُوا وَكَانُوا  
بِبَعْضِ الطَّرِيقِ نَدَمُوا وَعَزَمُوا أَنْ يَعُودُوا  
عَلَيْهِمْ لِيَسْتَأْذِنُوا صُلُوحَهُمْ فَأَلْقَى اللَّهُ الرَّعْبَ  
فِي قُلُوبِهِمْ وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَالْكَسَائِيُّ وَيَعْقُوبُ  
بِالضَّمِّ عَلَى الْأَصْلِ فِي كُلِّ الْقُرْآنِ (عَمَّا  
أَشْرَكَوا بِاللَّهِ) بِسَبَبِ أَشْرَاكَهُمْ بِهِ (مَالَهُمْ  
يَنْزِلُ بِهِ سُلْطَانًا) أَيُّ آلِهَةٍ لَيْسَ عَلَى أَشْرَاكَهَا  
حُجَّةٌ وَلَمْ يَنْزِلْ عَلَيْهِمْ بِهِ سُلْطَانٌ وَهُوَ كَقَوْلِهِ  
وَلَا تَرَى الضُّبَّ بِهَذَا تَجَحُّرًا وَاصِلِ السُّلْطَانَةِ  
الْقُوَّةِ وَمِنْهُ السُّلْطَانُ قُوَّةُ اشْتِعَالِهِ وَالسُّلْطَانَةُ  
لَحْدَةُ الْإِنْسَانِ (وَمَا وَاهُمُ النَّارُ وَيُسْ مَثْوَى  
الْقَائِلِينَ) أَيُّ مَثْوَاهُمْ فَوْضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعُ  
الْمُضْمَرِ لِلتَّغْلِيظِ وَالتَّعْلِيلِ (وَلَقَدْ صَدَّقَكُمُ اللَّهُ  
وَعْدَهُ) أَيُّ وَعْدِهِ أَيُّاهُمْ بِالنَّصْرِ بِشَرْطِ  
التَّقْوَى وَالصَّبْرِ وَكَانَ كَذَلِكَ حَتَّى خَالَفَ  
الرَّمَاةُ فَانْشَرَكُوا لَمَّا أَقْبَلُوا جَعَلَ الرَّمَاةُ  
يُرْشِقُونَهُمْ بِالنَّبْلِ وَالْبِاقُونَ بِضُرْبِهِمْ  
بِالسَّيْفِ حَتَّى انْهَزَمُوا وَالْمُسْلِمُونَ عَلَى أَثَرِهِمْ  
(أَنْتَحَسِبُونَهُمْ بِأَذْنِهِ) فَتَقْتُلُونَهُمْ مِنْ حَسَبِهِ  
إِذَا أَبْطَلَ حَسَبَهُ

فَإِنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ أَصَافَتُهُ وَنَسْبَتُهُ إِلَى الْفَاعِلِ أَوْ إِلَى الْمَفْعُولِ مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنِ الدَّلَائِلِ الْخَارِجَةِ وَمَعْنَى الْآيَةِ  
وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ عِنْدَ قَتْلِ نَبِيِّهِمْ إِلَّا هَذَا الدَّعَاءُ فَقَدْ مَوَافَقَهُ التَّوْبَةُ وَطَلَبُ مَغْفَرَةِ ذُنُوبِهِمُ الصَّغَارِ وَأَمْرُهُمْ فِيهَا لِأَنَّهُ  
تَعَالَى لَمَّا ضَمَّنَ النَّصْرَةَ لِلْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا تَحَصَّلَ النَّصْرَةُ وَظَهَرَ أَمَارَاتُ اسْتِيلَاءِ الْأَعْدَاءِ جَلُّوا ذَلِكَ عَلَى تَقْصِيرِهِمْ  
فِي طَاعَةِ رَبِّهِمْ بِارْتِكَابِ الذُّنُوبِ مطلقاً خصوصاً كبار الذُّنُوبِ بِالذِّكْرِ حَيْثُ عَبَّرُوا عَنْ ذُنُوبِهِمْ بِقَوْلِهِمْ وَأَسْرَفْنَا  
فِي أَمْرِنَا وَلَا شَكَّ أَنَّ الْأَسْرَافَ فِي الذَّنْبِ وَالْإِفْرَاطَ فِيهِ كَبِيرَةٌ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الذَّنْبُ وَالْإِفْرَاطُ وَاحِدًا وَيَكُونَ  
الْمَقْصُودُ مِنْ ذِكْرِهِمَا مَعَالِيبُ الْبَالِغَةِ فِي الْإِعْتِرَافِ بِالذَّنْبِ وَفِي إِضَافَةِ سُوءِ الذَّنْبِ إِلَى أَنْفُسِهِمْ ثُمَّ أَنَّهُمْ لَمَّا فَرَّغُوا مِنَ التَّوْبَةِ  
وَالِاسْتِغْفَارِ سَأَلُوا رَبَّهُمْ أَنْ يَثْبُتَ أَقْدَامَهُمْ بِإِزَالَةِ الْخَوْفِ عَنْ قُلُوبِهِمْ وَإِزَالَةِ الْخَوَاطِرِ الْفَاسِدَةِ عَنْ صُدُورِهِمْ ثُمَّ سَأَلُوا  
بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يَنْصُرَهُمْ عَلَى عَدُوِّهِمْ بِمَا يَوْجِبُ انْهَزَامَهُمْ بِأَنْ يَوْجِدَ الرَّعْبَ فِي قُلُوبِهِمْ أَوْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ أَمُورًا سَمَاقِيَّةً  
أَوْ أَرْضِيَّةً أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ مَدَحَهُمْ أَوْ لَا يَبْرُكُ مَا لَا يَنْبَغِي وَقَتِ الْحَارِبَةِ وَثَانِيًا بِاتِّصَافِهِمْ بِمَا يَنْبَغِي وَبِحَسَنِ فَيْدِ لِقَائِهِ بِهِمْ  
هَذِهِ الْأَمَّةَ فِيهِمَا **قَوْلُهُ** وَخَصَّ ثَوَابَهَا بِالْحَسَنِ **قَالَ** الْقَطَالِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْحَسَنُ بِمَعْنَى الْحَسَنِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى  
وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا أَيْ قَوْلًا حَسَنًا وَالْفَرَضُ فِي أَمثَالِهِ الْمُبَالِغَةُ لِأَنَّ الْأَشْيَاءَ الْحَسَنَةَ لِكُونِهَا عَظِيمَةً فِي أَمْرِ الْحَسَنِ  
صَارَتْ كَأَنَّهَا تَنْقَسُ الْحَسَنُ كَمَا يَقَالُ فَلَانْ عَدْلٌ وَكَرَمٌ إِذَا كَانَ فِي غَايَةِ الْعَدْلِ وَنَهَابَةِ الْكَرَمِ فَلِذَا خَصَّهُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَنَّهُ  
حَسَنٌ مِنْ جِنْسِ الثَّوَابِ وَلَمْ يَصِفْ ثَوَابَ الدُّنْيَا بِذَلِكَ لِكَثْرَةِ تَعَلُّقِهَا وَامْتِرَاجِهَا بِالْمَشَاقِّ وَالْآلَامِ وَكَوْنِهَا مُنْقَطِعَةً  
زَائِلَةً **قَوْلُهُ** تَعَالَى بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ **مَبْدَأٌ** وَخَبَرٌ وَأَنْ نَصَّبَ لِقَوْلِهِ الْجَلَالَةَ بِفَعْلٍ مُضْمَرٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ الشَّرْطُ الْأَوَّلُ  
يَكُونُ مَوْلَاكُمْ صِفَةً وَلَمَّا كَانَ مُحْصُولُ مَا قَبْلَ كَلِمَةِ بَلِ النِّهْيُ عَنِ اطِّاعَةِ الَّذِينَ كَفَرُوا مَعَ بَيَانِ عِلَّتِهِ وَضَعُ مَنْاسِبَةٍ عَظِيمَةٍ  
الْجَمْلَةِ الْأَمْرِيَّةِ وَوَجَدَ عَظْفَهَا عَلَيْهِ وَأَنْ كَانَ مَا بَعْدَ بَلِ جَمْلَةً أَسْمِيَّةً تَكُونُ مَعْطُوفَةً عَلَى قَوْلِهِ يَرُدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ لِأَنَّهُ  
فِي مَعْنَى أَنَّهُمْ لَيْسُوا بِأَنْصَارِكُمْ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ لَا يَعِينُونَكُمْ وَيَرُدُّونَكُمْ وَالْمَعْنَى تَطِيعُونَ الْكُفْرَانَ لِيَنْصُرُواكُمْ وَيَعِينُواكُمْ  
عَلَى مَطَالِبِكُمْ وَهَذَا جَهْلٌ لِأَنَّهُمْ عَاجِزُونَ مُسَخَّرُونَ فَالْعَاقِلُ إِنَّمَا يَطْلُبُ النَّصْرَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَنْصُرُكُمْ  
عَلَى الْعَدُوِّ وَيُدْفَعُ عَنْكُمْ كَيْدَهُ ثُمَّ يَحْكُمُ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ وَلَوْلَمْ يَكُنِ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ مَوْلَاكُمْ النَّاصِرُ لَمْ يَحْسُنِ اتِّبَاعُ  
هَذَا الْقَوْلِ بِهِ ثُمَّ وَعَدَهُمْ خِذْلَانِ أَعْدَائِهِمْ بِقَوْلِهِ سَلِّقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ وَالثَّفْتَ مِنَ الْغِيَةِ فِي قَوْلِهِ  
وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ إِلَى التَّكَلُّمِ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى مَا يَلْقَاهُ تَعَالَى وَقَدْ مَجْرُورٌ عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ أَهْتِمَامًا بِذِكْرِ الْحُلِّ بِالنِّسْبَةِ  
إِلَى ذِكْرِ الْحَالِ وَالرَّعْبُ الْخَوْفُ الَّذِي يَحْصُلُ قَبْلَ هَذَا الْوَعْدِ مَخْصُوصٌ بِيَوْمِ أَحَدٍ لِأَنَّ الْآيَاتِ الْمُتَقَدِّمَةَ إِنَّمَا وَرَدَتْ  
فِي تِلْكَ الْوَاقِعَةِ وَالْقَائِلُونَ بِهَذَا ذَكَرُوا فِي كَيْفِيَةِ الْقَاءِ الرَّعْبَ فِي قُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ وَجِهَيْنِ الْأَوَّلُ أَنَّ الْكُفْرَانَ لَمَّا هَزَمُوا  
الْمُسْلِمِينَ أَوْ قَعَّ اللَّهُ الرَّعْبَ فِي قُلُوبِهِمْ فَتَرَكُوهُمْ وَفَرَّوْا مِنْهُمْ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ حَتَّى أَنَّ ابْنِ سَفْيَانَ صَعِدَ الْجَبَلَ وَقَالَ إِنْ ابْنُ  
أَبِي كَبْشَةَ إِنْ ابْنُ أَبِي خَفَافَةَ إِنْ ابْنُ الْخَطَّابِ فَاجَابَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِقَوْلِهِ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ وَهَذَا أَبُو بَكْرٍ وَهَذَا أَنَا عُمَرُ  
وَدَارَتْ بَيْنَهُمْ كَلِمَاتٌ وَمَاتَ جَامِرُ ابْنِ سَفْيَانَ عَلَى النَّزُولِ مِنَ الْجَبَلِ وَالذَّهَابُ إِلَيْهِمْ بَلِ اقْتَصَرَ عَلَى قَوْلِهِ يَوْمَ يَوْمٍ وَالْأَيَّامُ  
دَوَّلُ وَالْحَرْبُ مَجَالٌ وَانْصَرَفَ إِلَى مَكَّةَ وَالثَّانِي أَنَّ الْكُفْرَانَ لَمَّا ذَهَبُوا إِلَى مَكَّةَ وَسَارُوا مَا شَاءَ اللَّهُ نَدَمُوا وَقَالُوا  
مَا صَنَعْنَا شَيْئًا قَتَلْنَا أَكْثَرَهُمْ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا الْيَسِيرُ تَرَكْنَاهُمْ أَرْجَعُوا حَتَّى نَسْتَأْذِنُ صُلُوحَهُمْ بِالْكَلْبَةِ فَلَمَّا عَزَمُوا عَلَى  
ذَلِكَ أَلْقَى اللَّهُ الرَّعْبَ فِي قُلُوبِ الْكَافِرِينَ وَهَذَا إِنَّمَا يَقْتَضِي وَقُوعَ هَذِهِ الْخُفْيَةِ فِي قُلُوبِهِمْ مِنْ بَعْضِ الْوُجُودِ وَذَهَبِ  
جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى أَنَّهُ مَخْصُوصٌ بِأَوَائِلِ الْوَاقِعَةِ وَالْجُمْهُورُ عَلَى اسْتِثْنَاءِ الْعَيْنِ مِنَ الرَّعْبِ وَقَرِئَ بِضَمِّهَا فَقَبِلَ  
هُمَا لِقَائِهِمْ وَقِيلَ الْأَصْلُ الضَّمُّ وَخَفَّ **قَوْلُهُ** أَيْ وَعَدَهُ أَيُّاهُمْ بِالنَّصْرِ بِشَرْطِ التَّقْوَى وَالصَّبْرِ **يُرِيدُ** أَنَّ هَذَا  
الْوَعْدَ هُوَ مَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ بَلِ أَنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يَدْعُوكُمْ بِكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ  
وَلَمَّا كَانَ النَّصْرُ الْمَوْعُودَ مَشْرُوطًا بِالصَّبْرِ وَالتَّقْوَى كَانَ تَحَقُّقُهُ عَلَى حَسَبِ تَحَقُّقِ شَرْطِهِ فَخِينِ أَوْ بَعْضُ ذَلِكَ الشَّرْطِ  
لَا جَرَمَ وَفِي اللَّهِ بِالشَّرْطِ وَأَعْطَاهُمُ النَّصْرَةَ وَلَمَّا تَرَكُوا بَعْضَ الشَّرْطِ لَاجِرًا فَانْهَزَمُوا فَانْصَرَفَ وَوَجَدَ اتِّصَالَ هَذِهِ  
الْآيَةِ بِمَا قَبْلُهَا أَنَّهُ لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَقَدْ أَصَابَهُمْ مَا أَصَابَهُمْ بِأَحَدٍ قَالُوا نَاسُ  
مِنَ الصَّحَابَةِ مِنْ ابْنِ أَصَابِنَا هَذَا وَقَدْ وَعَدَنَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ النَّصْرَ فَانْزِلْ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ وَفَعَلَ الصَّدَقُ يَتَعَدَّى إِلَى  
مَفْعُولَيْنِ إِلَى أَحَدِهِمَا بِنَفْسِهِ وَإِلَى الْآخَرِ بِوَاسِطَةٍ فِي وَقَدْ تَحَذَّرَ كَمَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَالتَّقْدِيرُ صَدَقَكُمْ فِي وَعْدِهِ  
يُقَالُ صَدَقْتُهُ فِي الْحَدِيثِ وَصَدَقْتُهُ الْحَدِيثَ وَإِذَا تَحَسَّنَتْهُمْ مَعْمُولٌ لَصَدَقْتُمْ وَالتَّقْدِيرُ صَدَقْتُمْ فِي وَعْدِهِ فِي ذَلِكَ  
الْوَقْتُ وَهُوَ وَقْتُ حَسَبِهِمْ أَيْ قَتَلَهُمْ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ الْقَتْلُ فَعْنَى تَحَسَّنَتْهُمْ تَقْتُلُونَهُمْ قَتْلًا كَبِيرًا قَالَ أَصْحَابُ الْإِسْتِثْنَاءِ



بقوله (عصيت من بعدما أراكم متحجون) من الظفر والغنية والنهزام العدو وجواب إذا محذوف وهو متحكم (منكم من يريد الدنيا) وهم التاركون المركز للغنية (ومنكم من يريد الآخرة) وهم الثابتون بحافظة على أمر الرسول (ثم صرفكم عنهم) ثم كفكم عنهم حتى حالت الحال فغلبوكم (ليبتليكم) على المصائب ويمنحن ثباتكم على الإيمان عندها (ولقد عفا عنكم) تفضلاً ولما علم من ندمهم على المخالفة (والله ذو فضل على المؤمنين) يتفضل عليهم بالعفو أو في الأحوال كلها سواء أديل لهم أو عليهم إذا ابتلاء أيضاً رجة (اذتvedون) متعلق بصرفكم أو ببتليكم أو بمقدركم كروا الأصعاد الذهب والابعاد في الأرض يقال اصعدنا من مكة إلى المدينة (ولا تلوون على أحد) ولا ينف أحد لأحد ولا ينتظره (والرسول يدعوكم) كان يقول إلى عباد الله إلى عباد الله أنارسل الله من يكرهه الجنة (في آخركم) في سافكم أو جاعتكم الأخرى (فأثابكم غنائم كبرى) تحزنوا على ما فاتكم ولما أصابكم عطف على صرفكم والمعنى فجازاكم الله عن فشلكم وعصيانكم غنائم متصلة بكم من الاغتمام بالقتل والجرح وظفر المشركين والأرجاف بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم أو فجازاكم غما بسبب غم اذ فتوه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له لتقرنوا على الصبر في الشدة أئد فلا تحزنوا فيما بعد على نفع فائت وضر لاحق وقيل لأمزجة والمعنى لتأسفوا على ما فاتكم من الظفر والغنية وعلى ما أصابكم من الجرح والهزيمة عقوبة لكم وقيل الضمير في فأتابكم للرسول صلى الله عليه وسلم أي فأتاكم في الاغتمام فأغتم بما نزل عليكم كما اغتمتم بما نزل عليه ولم يترككم على عصيانكم تسلياً لكم كيلاً تحزنوا على ما فاتكم من النصر ولا على ما أصابكم من الهزيمة (والله خير بما تعملون) عالم بأعمالكم وبما قصدتم بها (ثم انزل عليكم من بعد الفم أمنة فاعسا) انزل الله عليكم الأمن حتى أخذكم النعاس وعن أبي طلحة غشنا النعاس في المصاف حتى كان السيف يسقط من يدا أحدنا فبأخذه ثم يسقط فبأخذه والأمنة الأمن نصب على المفعول ونعاساً بدل منها أو هو

حسه إذا قتله لأن إبطال حسه يكون بالقتل كما يقال بطنه إذا أصاب بطنه ورأسه إذا أصاب رأسه وقوله باذنه أي ملتبس بمشيئته على أنه حال من فاعل تحسونهم **قوله** أو ملتزم إلى الغنية قبل القتل أما سنعلم في أصل معناه وهو الضعف أو هو مجاز عن الحرص المسبب عنه **قوله** تعالى وعصيت من بعدما أراكم متحجون قيد العصيان بما بعده تبسها على عظم المعصية لأنهم لما شاهدوا أن الله أكرمهم بأنجاز الوعد كان من حقهم أن يمنحوا عن المعصية وقوله تعالى ثم صرفكم عطف على ما قبله وهو ولقد صدقكم الله والجلتان من قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة اعتراض بين المتعاطفين وقال أبو البقاء ثم صرفكم معطوف على الفعل المحذوف يعني الذي قدره جواباً لقوله إذا فلتتم ولا حاجة إليه **قوله** ليبتليكم على المصائب إشارة إلى أن المراد بالبلية المدلول عليها بقوله ليبتليكم هو الصبر والتكليف وفي التيسير قيل هو ابتلاء بلية أمر الله بالصبر عليها وعد الثواب عليه والو أو في قوله ويمنحن بمعنى أو التي لمنع الخلط والمعنى أو أنه تعالى صرف وجوهكم عنهم بالهزيمة ليظهر من علم أنه بصير عاصياً فإن الابتلاء بمن يعلم عواقب الأمور هو اظهار ما علم على ما علم ومن يجوز عليه الجهل تحصيل العلم لنفسه والظاهر أن الواو على أصل معناها على أن أعمال المشترك في جميع مفهوماته الغير المتضاربة جاز عند الامام الشافعي **قوله** تعالى ثم صرفكم دليل على أن أفعال العباد طاعة كانت أو معصية انما هي بخلق الله تعالى اضاف الصرف إلى نفسه مع أن الانصراف عن العدو فعلهم لكونه فراراً من الزحف وهو من كبار المعصية وكيف لا والحال أنهم خالفوا صريح نص الرسول صلى الله عليه وسلم وصارت تلك المخالفة سبباً لانهزام المسلمين وقتل جمع كثير من أكابرهم ومن المعلوم أن ذلك كله من الكبار إلا أنه تعالى عفا عنها تفضلاً لأن ظاهر الآية يدل على أنه تعالى عفا عنهم من غير توبة لأن التوبة غير مذكورة فصار هذا دليلاً على أنه تعالى قد بعفو عن أصحاب الكبار على غير زعم المعتزلة وقوله والله ذو فضل على المؤمنين يدل على أن صاحب الكبيرة مؤمن وقول المصنف ولما علم من ندمهم ليس المراد به أن التوبة شرط للعفو بل لبيان محاذيته لها بدلالة حالهم **قوله** متعلق بصرفكم أو ببتليكم فيكون ما بينهما اعتراضاً ويحتمل أن يتعلق بمعا نظراً إلى قربهما أي عفا عنكم اذ تصعدون هاربين لأن عفوهم تعالى لا بد أن يتعلق بأمر اقترفوه وذلك الأمر هو ما يندب بقوله اذ تصعدون وجوز أبو البقاء أن يكون ظرفاً لعصيتهم أو تنازعهم أو فلتتم وعلى تقدير كونه ظرفاً لمقدّر يكون ابتداء كلام لا يتعلق به بما قبله وقرأة العامة تصعدون بضم التاء وكسر العين وقرأ الحسن تصعدون بفتح التاء والعين من صعد على الجبل أي رقى والأصعاد مطلق الذهب في الأرض على وجه الأبعاد فيها ولصعود الانتقال من أسفل إلى أعلى وقرئ تصعدون فخذت إحدى التاءين أي ترقون في الجبل قال بعض المفسرين وكلنا القرآنين صواب إذا كان بعض المهزمين يومئذ مصعداً وبعضهم صاعداً قال أبو معاذ النحوي كل شيء له أعلى وأسفل مثل الوادي يقال فيه اصعد إذا انحدر من أعلاه إلى أسفله وإذا ارتفع كالمرتقى على السلم يقال فيه صعد **قوله** في آخركم أي من وراءكم يقال جثت في آخر الناس وفي آخرهم كما يقال في أولهم وفي أولاهم والمعنى أنه صلى الله عليه وسلم كان يدعوهم إلى نفسه حتى يجمعوا عنده ولا يفرقوا ويحتمل أنه كان يدعوهم إلى المحاربة مع القوم ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم من صبروا حنسب فله الجنة **قوله** فجازاكم الله على أن المراد من الثواب معناه اللغوي وهو كل ما يعود إلى الفاعل من جزاء فعله سواء كان خيراً أو شراً إلا أنه اختص لفظ الثواب بحسب العرف بالخير وقوله غنائم متصلة بكم إشارة إلى أنه ليس المراد من قوله غنائم غنائم اثنين وانما المراد مواصلة الغنوم وكثرتها قال الحسن جعلكم مغموين يوم أحد في مقابلة ما جعلتموهم مغموين يوم بدر لاجل أن يسهل أمر الدنيا في أعينكم فلا تحزنوا بفواتها ولا تقرحوا بآلها وقوله لتقرنوا الخ قدره ليصح تعليل المجازاة بالغنوم المتضاعفة اذ لا يصح بانتفاء ذلك **قوله** فأتاكم في الاغتمام أي اقتدى بكم فيه يقال آسيت مؤساة أي جعلته أسوتى وقدوتى والمعنى أن الصحابة رجعهم الله تعالى لما رأوا أن الرسول صلى الله عليه وسلم شجع وجهه وكسرت ربايته وقتل عمه اغتموا لاجله ثم لما رأى أنهم عصوا ربهم بطلب الغنية ثم بقوا محرومين منها وقتلت أقاربهم اغتم لاجلهم والتثريب التعبير والاستقصاء في اليوم **قوله** انزل الله عليكم الأمن اعلم أن الذين كانوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم يوم أحد فربقان أحدهما الذين كانوا أجازمين بأنه صلى الله عليه وسلم نبي حق وكانوا قد سمعوا منه صلى الله عليه وسلم أن الله ينصر هذا الدين ويظهره على سائر الأديان فكانوا قاطعين بأن هذه الواقعة لا تؤدي إلى الاستئصال فلا جرم كانوا آمنين فبلغ ذلك الأمن إلى حيث غشيتهم النعاس لقوة وثوقهم بالله

أبي طلحة غشنا النعاس في المصاف حتى كان السيف يسقط من يدا أحدنا فبأخذه ثم يسقط فبأخذه والأمنة الأمن نصب على المفعول ونعاساً بدل منها أو هو



(بغشي طائفة منهم) أي النعاس وقرأ جزء والكسائي بالتأنيذ أعلى الأمانة والطائفة المؤمنون حقا (وطائفة) هم المناقون (فدا عنهم أنفسهم) أو فدا عنهم أنفسهم  
في الهوم أو ما يهمهم الأهم أنفسهم وطلب خلاصها (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) ٨٢ صفة أخرى لطائفة أو حال أو استئناف

تعالى و فراغهم من الدنيا فلذلك سلموا من الخوف والاضطراب حتى غشبهم النعاس والفريق الثاني وهم المناقون  
الذين كانوا شاكين في نبوته صلى الله عليه وسلم وما حضره والاطلب الغنية فهو لاء اشتد خوفهم وذكر في اعراب  
الامنة اربعة اوجه الاول انهال مفعول انزل ونعاسا بدل اشتغال لان كلامن الامنة والنعاس يشتمل على الآخر  
والثاني انها حال من نعاس لانها في الاصل صفة نعاسا فلما تقدمت انتصبت حالا والثالث انها مفعول له وفيه نظر  
لاختلال شرط نصبه وهو اتحاد الفاعل فان فاعل انزل غير فاعل الامنة والرابع انها حال من المحسطين في عليكم  
وفيه جيتذ تأويلان احدهما حذف المضاف أي ذوى امانة وثانيهما كونه جمع آمن نحو بررة وكفرة في جميع بار  
وكافر **قوله تعالى وطائفة** مبتدأ حذف خبره أي ومنكم طائفة وجاز الابتداء بالذكرة لتقدم الحكم وتخصيصها  
بالوصف والجملة في محل نصب على انها حال من مفعول بغشي والجملة بعد طائفة صفتان لها أو يكون يظنون  
حالا من مفعول اهتمهم اوصفة أخرى لطائفة **قوله** او فغنهم أنفسهم في الهوم أو ما يهمهم الأهم أنفسهم يقال  
اهم الشيء أي اقلقه واجزئه واهم الامر اذا كان مهما معنى بشأنه فالاول من الاول والثاني من الثاني والحصر  
مستفاد من المقام لان من كان مهما بنفسه مشتغلا بشأنه كما في مثل تلك الحالة الفظيعة لا يلتفت الى غيره **قوله**  
على وجه البيان لمسا قبله **قوله** فان من ظن بالله غير الظن الحق الذي يجب ان يظن به بان يظن كونه عالما بجميع  
المعلوم مات قادرا على كل القدورات مثلا فانه لا يبق بقول النبي صلى الله عليه وسلم انه تعالى يقو بهم وينصرهم  
فلا جرم اهمته نفسه **قوله** وقيل اخبر ابن ابي **قوله** يعني ان عبد الله بن ابي لما شاوره النبي صلى الله عليه وسلم في هذه  
الواقعة اشار اليه بان لا يخرج من المدينة ثم ان الصحابة رضى الله عنهم أحواء عليه صلى الله عليه وسلم في ان يخرج  
اليهم فلم يزالوا يلحون عليه حتى دخل فلبس لامته وتقلد سيفه واخذ رمحاه وألقى القوس على ظهره فخرج اليهم  
تمام السلاح فلما رأوه قد لبس السلاح ندموا على ما قالوا فاعتذروا اليه يقولون افعلى ما بدلت لا ينبغي لك ان تفعل  
بما قلنا والوحي ينزل عليك فقال لا ينبغي لنبي ان يلبس لامته فيزعمها قبل ان يقا تل ولما خالف صلى الله عليه وسلم  
رأى عبد الله بن ابي غضب ابن ابي من ذلك فقال عصاني واطاع الولدان ورجع مع قومه الى المدينة ثم لما بلغه كثرة  
القتلى في بني الخزرج قال هل لنا من الامر من شيء يعني ان محمدا صلى الله عليه وسلم لم يقبل قولي حين اشرت اليه  
بعدم الخروج من المدينة فلبس امرى بطاع **قوله** كله بارفع على الابتداء **قوله** والله خبر ان كقولك ان مال زيد كله  
فضة **قوله** اولو كان لنا اختيار **قوله** بعنونا انهم اخرجوا كرها ولو كان الامر بيدهم لم يخرجوا وكان اكثر القتلى  
يومئذ من الانصار ولم يقتل من المهاجرين الا يسير **قوله** أي اخرج الذين قدر الله عليهم القتل **قوله** يعني ان الحذر  
لا يدفع القدر والتدبير لا يقاوم التقدير فالذي علم الله منه انه يقتل ويصرع في هذه المصارع وقدر ذلك في حقه لا بد  
وان يقتل فيها البتة والالانقلاب علمه جهلا فهو لاء الذين اهتمهم أنفسهم لو قعدوا في بيوتهم لبرز من بينهم من كتب  
الله عليه ان يقتل الى مصرعه الذي قتل فيه حتى تتحقق قدرة الله وعلمه **قوله** وليجن الله ما في صدوركم **قوله**  
قدم مرارا ان الامتحان اذا اسند الى من يعلم العواقب يكون بمعنى اظهار ما في علمه حسيما نقل الامام الواحدى  
ان الزجاج فسر بقوله أي ليبر ما في صدوركم وليعلم مشاهدة كاعلم غيبا لان المجازاة تقع على علمه مشاهدة ثم قال  
وتقدير الآية وليبتلى الله ما في صدوركم فعل مافعل يوم احدا قال المصنف وهو علة فعل محذوف **قوله**  
او لمصالح جده **قوله** اشارة الى النكتة في العطف على علة محذوفة الاذان بان العلة فيه غير واحدة وقوله وليكشفه ويميزه  
مبنى على ما نقله الامام ابو منصور عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال الابتلاء والتجسس واحد وقد فسر  
الابتلاء بقوله هو الاظهار كقوله يوم تبلى السراثر أي تبدي وتظهر وذلك بوجهين تظهر بالجزء مرة واخرى  
بالكتاب فيعلم الخلق من كانت سريرة حسنة بالجزء وكذلك اذا كانت سيئة ويعلمون كذلك بالكتاب **قوله**  
او يخلصه من الوسوس **قوله** قال فتادة أي ليظهرها من الشك والارتباب بما يريكم من عجائب صنعته في اقامة الامنة  
وصرف العدو وعلان المناقين وذكر الامام في تمحيص ما في القلوب وجهين الاول ان هذه الواقعة تمحص قلوبكم  
عن الوسوس والشبهات والثاني انها تصير كفارة لذنوبكم فتحصكم عن تبعات المعاصي والسيئات وفسر المصنف  
ما في الصدور بالسراثر المخفية فيها من الاخلاص والنفاق وهما مخفيان في القلب الا ان القلوب لما كانت مستقرة  
في الصدور لقوله تعالى القلوب التي في الصدور كانت سراثر القلوب سراثر الصدور بواسطة القلوب ولما عبر عن  
الاظهار والكشف تارة بالابتلاء وتارة بالتجسس عبر عن السراثر المخفية في الانسان تارة بما في الصدور وتارة

على وجه البيان لمسا قبله وغير الحق نصب  
على المصدر أي يظنون بالله غير الحق  
الذي يحق ان يظن به وظن الجاهلية بدله  
وهو الظن المختص بالملل الجاهلية واهلها  
(يقولون) أي لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم وهو بدل من يظنون (هل لنا من الامر  
من شيء) هل لنا مما امر الله ووعد  
من النصر والظفر نصيب وقيل اخبر ابن  
ابي بقتل بنى الخزرج فقال ذلك والمعنى  
اننا منعنا تدبير انفسنا او تصرفها باختيارنا  
فلم يبق لنا من الامر شيء او هل يزول  
عنا هذا القهر فيكون لنا من الامر شيء  
(قل ان الامر كله لله) أي الغلبة الحقيقية لله  
واوليائه فان حزب الله هم الغالبون اذ  
القضاء له يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو  
اصراض وقرأ ابو عمرو ويعقوب كله بالرفع  
على الابتداء (يخفون في انفسهم مالا  
يدون لك) حال من ضمير يقولون أي  
يقولون مظهرين انهم مسترشدون طالبون  
لنصرة مبطنين الانكار والتكذيب  
(يقولون) أي في انفسهم واذا خلا بعضهم  
الى بعض وهو بدل من يخفون او استئناف  
على وجه البيان (لو كان لنا من الامر شيء)  
كما وعد محمد اوزعم ان الامر كله لله ولا وليائه  
اولو كان لنا اختيار وتدبير لم يرح كما كان  
رأى ابن ابي وغيره (ما قلنا ههنا) ما غلبنا  
ولما قتل من قتل منافي هذه المعركة (قل لو  
كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل  
الى مضاجعهم) أي اخرج الذين قدر الله  
عليهم القتل وكتب في اللوح المحفوظ الى  
مصارعهم ولم ينفعهم الاقامة بالمدينة ولم ينج  
منه احد فانه قدر الامر ودبره في سابق  
قضائه لا معقب لحكمه (وليبتلى الله ما في  
صدوركم) وليجن الله ما في صدوركم  
ويظهر سراثرها من الاخلاص والنفاق  
وهو علة فعل محذوف أي وفعل ذلك  
ليبتلى او عطف على محذوف أي لبرز لافاد  
القضاء او لمصالح جده والابتلاء او على  
قوله لكيلا تحزنوا (وليحص ما في

قلوبكم) وليكشفه ويميزه او يخلصه من الوسوس (والله عليم بذات الصدور) مخفياتها قبل اظهارها وفيه وعد ووعد وتنبه على (بما)



بما في القلوب تمننا في العبارة وقصدا لمزيد الكشف والبيان وان اريد بما في القلوب ما يتناول العقائد والنيات الصحيحة والفاسدة والوسواس والشكوك والشبهات الزائفة يكون اختلاف عبارتي ما في الصدور وما في القلوب للتنبيه على اختلاف ما يتعلق بها وان التعلق بما في الصدور هو الاظهار للحلق والتعلق بما في القلوب هو تطهير ما فيها من الامور الصحيحة المقبولة عما فيها من الامور الفاسدة كالشكوك والشبهات ونحو ذلك من الضمائر الفاسدة **قوله** انما كان السبب في انهزامهم الخ اختار في معنى الآية ان يكون المراد بالزال الذي تضمنه قوله تعالى استزلهم هو الذنوب المقتضية الى التولي والانهزام وهي الذنوب التي عبر عنها بقوله تعالى ما كسبوا فانه اذا قيل استزل بكذا جاز ان يكون الزلل المطلوب مدخول الباء وان يكون غيره والزال المطلوب ههنا هو مدخول الباء والشيطان لما دعاهم اليه فاطاعوه فيما دعاهم وقعوا فيه ولم يبق لهم استحقاق التأييد الا هم فنعوا التأييد المذكور وقوة القلب فتولوا وانهزموا فاجاروا والجرو راى بعض ما كسبوا في موضع البيان والتقرير لذلك كانه قيل دعاهم الى الزلل وأوقعهم فيه بان اطاعوه واقترفوا الذنوب بمخالفة النبي صلى الله عليه وسلم في امره بالثبات في المركز والحرص على الغنمة **قوله** وقبل استزال الشيطان توليهم في العبارة توسع لان الاستزال هو طلب الزلل والايقاع فيه لانفس الزلل والمراد ان الزلل الذي تضمنه استزلهم هو نفس توليهم وانهزامهم فرارا من الوصف الذي امر المؤمنون بالثبات عليه والمراد ببعض ما كسبوا الذنوب السابقة وليس معنى كونها سببا لانهزام جرّها اليه بل زعمهم انما تولوا لان الشيطان ازلهم في حالة القتال بمقارفة الذنوب التي تقدمت لهم ففكر هو لقاء الله تعالى معها واخروا الجهاد لاصلاح حالهم وهذا خاطر خطر بآلهم فكانوا مخطئين فيه **قوله** وكان حقه اذ لقوله قالوا يعني ان اذا ظرف لما يستقبل والعامل فيها قالوا وهو ماض فيلزم ان يكون المستقبل من وقت المسافرة ظرفا لقول الماضي ولا وجه له قال التحرير المحقق حكاية الحال الماضية ان تقدّر نفسك كأنك موجود في ذلك الزمان الماضي او تقدّر ذلك الزمان كأنه موجود الآن وهذا كقولك قالوا ذلك حين يضربون الا انك جئت بلفظ المضارع استحضارا لصورة ضربهم في الارض ثم قال واعترض بان حكاية الحال انما تكون بعد موتهم فكيف يقيد ذلك بالضرب الواقع حال حياتهم ثم قال واجب بان اذا ضربوا في معنى الاستمرار كما في واذا لقوا الذين آمنوا فيفيد الاستحضار نظرا الى الاستمرار وبان قالوا اخوانهم في موضع جزاء الشرط من جهة المعنى اذا التقدير لا تكونوا كالذين كفروا واذا ضرب اخوانهم في الارض فماتوا او كانوا غزا فقتلوا قالوا لو كانوا عندنا ماتوا وماقتلوا بالضرب والقول كلاهما في معنى الاستقبال وتقريع الموت والقتل انما هو باعتبار الجزء الاخير وهو ماتوا وقتلوا فانه وانما يذكر لفظا فهو مراد معنى لدلالة قوله ماتوا وماقتلوا عليه والمعتبر المقارنة عرفا كما في قوله تعالى فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام وكقولك اذا طلع هلال المحرم اتيتك في منتصفه **قوله** كعاف وعفي من عفا الاثر اذا اندرس قال الشاعر عفا كل اسمهم منهل ما كان هذا الجمع قليلا سيما في اسم الفاعل المشتق من الناقص اورده نظيرا قال الشاعر

ومغبرة الآفاق خافية الصوى \* لها قلب عفي الحياض اواجن \*

الافاق الجوانب والصوى الاعلام من الحجارة الواحدة صوة والقلب جمع قليب وهي البئر القديمة والعفي الدارسات والواجن جمع آجنة بصف منازل درست حياضها واجن مأوها **قوله** وهو يدل الخ يعني ان ذكر اخوانهم بطريق الغيبة حيث لم يقل لو كنتم عندنا ماتتم وماقتلتم يدل على ذلك وعلى ان قوله لاخوانهم يعني لاجلهم وفيهم وليست اللام فيه صلة القول بل هي لام التعليل **قوله** على ان اللام لام العاقبة وليست لام العلة والغرض لانهم لم يقولوه لذلك وانما قالوه لتثيبت المؤمنين عن الجهاد والمعنى انهم قالوا ذلك لغرض من اغراضهم فكان عاقبة ذلك القول ومصيره الى الحسرة وهي اشد الندامة قبل في وجه كون تكلم هذا الكلام حسرة في قلوبهم انهم يقولون ذلك لغرض من الاغراض الصالحة فيسمعه اقارب ذلك المقتول فتزيد الحسرة في قلوبهم زاعمين ان من مات او قتل منهم انما مات او قتل بسبب تقصيرهم في منع هؤلاء من السفر والغزو ومن اعتقد ذلك لاشك انه تزداد حسرته وتلفهه واما المسلم الذي يعتقد ان الموت والحياة لا يكون الا بتقدير الله وقضائه فلا تحصل في قلبه هذه الحسرة وقبل ان المناققين اذا اتوا مثل هذه الشبهات على اقوياء المسلمين ولم يلتفتوا

(ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا) يعني ان الذين انهزموا يوم احد انما كان السبب في انهزامهم ان الشيطان طلب منهم الزلل فاطاعوه واقترفوا ذنوبا بترك المركز والحرص على الغنمة والحياة ومخالفة النبي صلى الله عليه وسلم فنعوا التأييد وقوة القلب وقبل استزال الشيطان توليهم وذلك بسبب ذنوب تقدمت لهم فان المعاصي يجتر بعضا بعضها بعضا كالطاعة وقبل استزلهم بذكر ذنوب سلفت منهم ففكر هو القتل قبل اخلاص التوبة والخروج من المظلة (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (ان الله عفور) للذنوب (حليم) لابعاجل في عقوبة المذنب كي يتوب (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) يعني المناققين (وقالوا لاخوانهم) لاجلهم وفيهم ومعنى اخوتهم اتفاقهم في النسب والمذهب (اذا ضربوا في الارض) اذا سافروا فيها وابتعدوا للتجارة او غيرها وكان حقه اذ لقوله قالوا الكنه جاء على حكاية الحال الماضية (او كانوا غزا) جمع غاز كعاف وعفي (لو كانوا عندنا ماتوا وماقتلوا) مفعول قالوا وهو يدل على ان اخوانهم لم يكونوا مخاطبين به (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) متعلق بقالوا على ان اللام لام العاقبة مثلها في ليكون لهم عدوا وحزنا اولا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول والاعتقاد لجعله حسرة في قلوبهم خاصة فذلك اشارة الى ما دل عليه قولهم من الاعتقاد وفيل الى ما دل عليه النهي اى لا تكونوا مثلهم لجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة في قلوبهم فان مخالفتهم ومضادتهم مما يغفهم (والله يحيي ويميت) رد لقولهم اى هو المؤثر في الحياة والممات لا الائمة والسفر فانه تعالى قد يحيي المسافر والغازي ويميت المقيم والقاعد (والله بما تعملون بصير) تهديد للمؤمنين على ان يماثلوهم وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي بالياء على انه وعبد الذين كفروا



اليهم بضيع سعيهم ويطل كبدهم قححصل الحسرة في قلوبهم بذلك وقبل ان هذه الحسرة انما تحصل لهم يوم القيامة حين يرون رفع درجات المسلمين المجاهدين واختصاصهم بمزيد الكرامات واختصاص هؤلاء المناقين بمزيد الحزن واللعن وسوء العذاب واللام في قوله تعالى ولئن قتلتم هي الموطنة للقسم المحذوف وجوابه قوله لمغفرة وحذف جواب الشرط لسد جواب القسم مسدده لكونه دالا عليه ومن ضم الميم في متم يقول انه من مات يموت مت مثل قال يقول قلت ومن كسر ها يقول انه من مات يمات مت مثل هاب بهاب هبت وخاف يخاف خفت والاصل موت بكسر العين كخوف واللام في لمغفرة لام الابتداء وتكثيرها الاذان بان اقل شيء مما ذكر خير من الدنيا وما فيها ونظيره قوله تعالى ورضوان من الله اكبر وذكر الرحمة ليس تكريرا للمغفرة لان المغفرة مرتبة على الرحمة فيرحم اعم من يغفر ولان المغفرة هي التجاوز عن السيئات والرحمة هي التفضل بالثواب ونظم الآية يؤيد هذا الاخير فان قوله لمغفرة اشارة الى من عبده خوفا من عقابه وقوله ورحمة اشارة الى من عبده لطلب ثوابه وقوله لالى الله تحشرون اشارة الى من عبده تحقيقا لعبوديته وعملا بمقتضى الوهيته لا لرغبة في ثوابه ولا رهبة من عقابه وهذا اعلى المقامات **قوله** وما مزيدة **قوله** كافى قوله تعالى فيما نقصهم ميثاقهم وعمال قليل وجند ما هنالك ومما خطا باهم فان العرب قد تزيد في الكلام ما يستغنى عنه قال تعالى فلما ان جاء البشير فزاد ان لنا كيد واللين الرفق والمعنى فبرحة من الله لنت لهم اى سهلت لهم اخلاقك وكثرت احكامك ولم تسرع اليهم فيما كان منهم يوم احد فان القتال حل بهذه الآية على واقعة احد فكانه قال فبرحة من الله لنت لهم يوم احد حين عادوا اليك بعد الانهزام وكان ذلك مما يطعم العدو فيك وفيهم ثم ان اللين والرفق انما يجوز اذا لم يقض الى اهمال حق من حقوق الله تعالى فاما اذا اتى الى ذلك فلا يجوز قال تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقال للمؤمنين في اقامة حد الزنى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله فهذه الآية دللت على ان رحمة الله هي المؤثرة في كون رسول الله صلى الله عليه وسلم رحما بالامة فظهر ان لارحة الله تعالى ويقرر ذلك وجوه منها انه تعالى لولا اتقى في قلب عبده داعية الخير والرحمة والالطف لم يفعل شيئا من ذلك فاذا اتقى في قلبه هذه الداعية فعل هذه الافعال ومنها ان كل رحيم سوى الله تعالى فانه يستفيد برحمته عوضا اما هربا من العقاب او طلبا للثواب او طلبا للذكر الجميل فان فرضنا صورة خالية من هذه الامور كان السبب في رحمتها الرقة الجنسية فان من رأى حيوانا في اللمرق قلبه وتألّم بسبب مشاهدته اياه في الالم فيخلصه من ذلك الالم لرقة قلبه فلولم يوجد شيء من هذه الاغراض لم يرحم البتة واما الحق تعالى فهو الذي يرحم غيره لا لغرض من هذه الاغراض فلا رحمة الا الله تعالى **قوله** وهو ربطه على جأشه **قوله** اى ربط الله تعالى على قلب النبي صلى الله عليه وسلم وهو عبارة عن جعله اياه بحيث يحتمل المكروه ولا يتضرر يقال فلان رابط الجأش اى شديد القلب كأنه يربط نفسه عن الفرار بشجاعته وانما جعل الرفق ولين الجانب مسببا عن ربط الجأش لان من ملك نفسه عند الغضب كان كامل الشجاعة حيث يكسر سورة الغضب الموجب لغلظة القلب فلا جرم يحصل الرفق واللين قال الواحدى اللفظ الغليظ الجافي يقال فظ يقظ فظاظة فهو فظ اصله فظظ واتفقوا على ان كل ما زل فيه وحى من عند الله لم يجوز للرسول صلى الله عليه وسلم ان يشاور فيه الا امة لانه اذا جاء النص بطل الرأى وقال الكلبي واكثر العلماء على ان المشاورة انما هي في الحروب قال لان الالف واللام في لفظ الامر ليسا للاستغراق بناء على ان ما زل فيه الوحي لا يجوز فيه المشاورة فوجب ان يكون التعريف للعهد والمعهود السابق في هذه الآية امر الحرب **قوله** تعالى فاذا عزمت **قوله** اى اذا اردت امضاء ما اشاروا به عليك وقد وطنت نفسك عليه فتوكل على الله لا على مشاورتهم والتوكل تفويض الامر الى الله والاعتماد على كفايته قيل من التوكل ان لا تطلب لنفسك ناصرا غير الله تعالى ولا لزقك خازنا غيره ولا عملك مشاهدا غيره **قال** الامام ذات الآية على انه ليس التوكل ان يهمل الانسان نفسه كما يقول بعض الجهال والالكان الامر بالمشاورة منافيا للامر بالتوكل بل هو ان يراعى الانسان الاعمال الظاهرة ولكن لا يعول بقلبه عليها بل يعول على عصمة الحق والجمهور على قبح التاء من عزمت خطا باله صلى الله عليه وسلم وقرا عكرمة وجعفر الصادق وجابر بن زيد بضم التاء على انه تعالى قال له صلى الله عليه وسلم اذا عزمت انا فتوكل على **قال** الامام وهذا ضعيف من وجهين الاول انه لا يجوز وصفه تعالى بالعزم فيجب ان يقال العزم ههنا بمعنى الايجاب والالزام والمعنى وشاورهم في الامر فاذا عزمت على شيء

(ولئن قتلتم في سبيل الله او متم) اى متم في سبيله وقرا نافع وحزة والكسائى بكسر الميم من مات يمات (لمغفرة من الله ورحمة خير مما تجمعون) جواب القسم وهو ساد مسد الجزاء والمعنى ان السفر والفداء ليس مما يجلب الموت ويقدّم الاجل وان وقع ذلك في سبيل الله فأتانا من المغفرة والرحمة بالموت خير مما تجمعون من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا وقرا حفص بالياء (ولئن متم او قتلتم) على اى وجه اتفق هلاككم (لالى الله تحشرون) لالى معبودكم الذى توجهتم اليه وبذلتم مهجكم لوجه لا الى غيره لا محالة تحشرون قبو في جزاءكم ويعظم ثوابكم (فما رحمة من الله لنت لهم) اى فبرحة وما مزيدة لنا كيد والدلالة على ان لبنه لهم ما كان الا برحة من الله وهو ربطه على جأشه وتوفيقه للرفق بهم حتى اغتم لهم بعد ان خافوه (واو كنت فظا) سبى الخلق جافيا (غليظ القلب) قاسيه (لانفضوا من حولك) لتعرفوا عنك ولم يسكنوا اليك (فاعف عنهم) فيما يختص بك (واستغفر لهم) فيما لله (وشاورهم في الامر) اى في امر الحرب اذ الكلام فيه او فيما يصح ان يشاور فيه استظهارا برأىهم وتطيبا لنفوسهم وتهيدا لسنة المشاورة للامة (فاذا عزمت) فاذا وطنت نفسك على شيء بعد الشورى (فتوكل على الله) فى امضاء امرك على ما هو اصلحك فانه لا يعلم سواه وقرى فاذا عزمت على التكلم اى فاذا عزمت لك على شيء وعينته لك فتوكل على ولا تشاور فيه احدا (ان الله يحب المتوكلين) فينصرهم ويهديهم الى الصلاح



(فن ذا الذي ينصركم من بعده) من بعد خذلانه او من بعد الله بمعنى اذا جاوزتموه فلا ناصر لكم وهذا تنبيه على مقتضى التوكل وتحريض على ما يستحق به النصر من الله وتحذير عما يستجلب خذلانه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فليخصوه بالتوكل عليه لما علموا ان لا ناصر سواه وآمنوا به (وما كان لنبي ان يغفل) وما صح انبي ان يخون في الغنائم فان النبوة تنافي الخيانة يقال غفل شيئا من المغنم يغفل غلولا واغل اغلالا اذا اخذه في خفية والمراد منه اما برآة الرسول عليه السلام مما اتهم به اذ روى ان قطيفة جردت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذها او ظن به الرماة يوم احد حين تركوا المركز للغنمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا فهو له ولا يقسم الغنائم واما المبالغة في النهي للرسول صلى الله عليه وسلم على ما روي انه بعث طلحة ففتح رسول الله صلى الله عليه وسلم قسما على من معه ولم يقسم لطلحة فزلت فيكون تسمية حرمان بعض المستحقين غلولا تغليظا ومبالغة ثانية وقرأ نافع وابن عامر وحزة والكسائي ويعقوب ان يغفل على البناء للمفعول والمعنى ما صح له ان يوجد غالا او ان ينسب الى الغلول (ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة) يأت بالذي غله يحمله على عنقه كما جاء في الحديث او بما احتمل من وباله وانه (ثم تو في كل نفس ما كسبت) تعطى جزاء ما كسبت وافيا وكان اللائق بمقابلته ان يقال ثم يوفي ما كسب لكنه عم بالحكم ليكون كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فانه اذا كان كل كاسب مجزيا بعمله فالعقل مع عظم جرمه بذلك اولى (وهم لا يظلمون) فلا ينقص ثواب مطيعهم ولا يزداد في عقاب عاصيهم (اغن اتبع رضوان الله) بالطاعة (كن باه) رجع (بسخط من الله) بسبب المعاصي (وما واه جهنم وبئس المصير) الفرق بينه وبين المرجع ان المصير يجب ان يجب الحالة الاولى ولا كذلك المرجع (هم درجات عند الله) شبهوا

فارشدتك اليه فتوكل على ولا تشاور بعد ذلك احدا والثاني ان القراءة التي لم يقرأ بها احدا من الصحابة لم يحز الحاقها بالقرآن **قوله** او من بعد الله تعالى فالضمير على الوجهين لله مع ارتكاب حذف المضاف في الوجه الاول دون الثاني **قوله** وتحريض على ما يستحق به النصر وقد بين الله تعالى فيما تقدم ان من اتقى معاصي الله وصبر على رعاية ما كلف به نصره الله حيث قال ان تصبروا وتقاوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسويين فلما بين في هذه الآية ان من نصره الله فلا غالب له فهذا المطلب الذي هو مطمع كل طامع لما شرط بملازمة الطاعة والالتقاء عن المعصية ثبت كون المقصود من هذه الآية التحريض على الطاعة والتحذير من المعصية **قوله** فليخصوه بالتوكل عليه هذا الحصر مستفاد من تقديم الجار ووضع المؤمنون موضع الضمير للاشعار بأن صفة الايمان من الصفات المقتضية لتخصيصه تعالى بالتوكل عليه فان الايمان يتضمن التصديق بصفات الله تعالى وآياته وانه هو الذي يتولى امور العباد واعلم انه تعالى لما بالغ في الحث على الجهاد اتبعه بذكر ما يتعلق به وهو الغلول الذي هو اخذ شي من مال الغنمة خفية وخيانة يقال غل شيئا من المغنم غلولا واغل اغلالا اذا اخذه في خفية قال صلى الله عليه وسلم من بعثاه على عمل فغل شيئا جاء يوم القيامة يحمله على عنقه وقال صلى الله عليه وسلم هدايا الولاية غلول والخيانة لكونها سببا للعار في الدنيا والنار في العقب تنافي منصب النبوة التي هي اعلى المناصب الانسانية **قوله** او ظن به الرماة قال الكلبي ومقاتل هذه الآية نزلت في غنائم احد حين ترك الرماة المركز طلبا للغنمة فقال صلى الله عليه وسلم فلننقم ان نقتل فلا اقسام فنزلت ولم يقسم غنائم بدر في احدى الروايتين وفي اخرى انه صلى الله عليه وسلم قسمها بالسوية بعد ان جعلت له صلى الله عليه وسلم **قوله** بعث طلحة طلحة الجليش من يبعث ليطلع طلع العدو اي حقيقة امرهم كالجاسوس ففتح صلى الله عليه وسلم بعد بعث هؤلاء الطلائع اي حصلت غنائم بعد بعثهم قسمها صلى الله عليه وسلم على من معه ولم يعط الطلائع فنزلت بمعنى وما كان لنبي ان يعطى قوما ولا يعطى آخرين بل عليه ان يقسم بالسوية فهو عليه السلام لم يأخذ لنفسه شيئا من المغنم على وجه الغلول بل لم يقع منه صلى الله عليه وسلم حرمان بعض الغزاة الا انه سمي ذلك غلولا تغليظا وتقيها لصورة الامر فهذه التسمية مبالغة ثانية في النهي المذكور وقد ثبت اصل المبالغة بقوله تعالى وما كان لنبي فانه ابلغ من ان يقال لا يخص قوما بالا عطاء مع حرمان آخرين ومن قرأ يغفل ببناء المفعول جعله من اغل رباعيا وفيه وجهان احدهما ان يكون من اغله اذا نسب الى الغلول كقولهم اكذبه اذا نسب الى الكذب فهو نفي في معنى النهي اي لا ينسب احدا الى الغلول وثانيهما ان يكون من اغله اي وجده غالا كقولهم احدثه وابخلته اي وجدته محمودا وبخيلا فهو راجع الى قراءة يغفل بفتح الياء وبضم الغين لان معناه وما صح له ان يوجد غالا ولا يوجد غالا اذا كان غالا **قوله** تعالى يأت بما غل يجوز ان يراد انه يأت بالشئ الذي غله بعينه يحمله على عنقه ويجوز ان يراد انه يأت بما احتمل من وباله وتبعته واثمه **قوله** وكان اللائق بمقابلته ان يقال ثم يوفي ما كسب على ان يكون معطوفا على قوله يأت بما غل مرتبا عليه في التحقق مع اشتراك كل واحد منهما في كونه جواب قوله ومن يغفل الا انه عدل عن هذا الاسلوب وبين ان كل كاسب لابد ان يجازى سواء كان غالا او غيره لما ذكر من الفائدة ثم انه تعالى لما بين انه لابد ان يجازى كل كاسب بين ان جزاء المطيع لا يماثل جزاء العاصي فقال اغن اتبع رضوان الله الآية الهمة فيه للانكار والقاء للعطف على محذوف والمتقدير امن اتبع فاتبع رضوان الله وقوله تعالى هم درجات عند الله جملة سمية اما من قبيل التشبيه البليغ فالمعنى هم في اتباع الرضوان وقسمهم في تفاوت الجزاء على كسبهم مثل الدرجات في تفاوتها واما على حذف المضاف اي ذوا درجات واصحاب منازل ورتب في الثواب والعقاب وقوله عند الله متعلق بدرجات باعتبار تضمنها معنى الفضل كانه قيل هم متفاضلون عند الله اي في حكمه وعلمه وقضائه كما يقال هذه المسئلة عند الامام الشافعي كذا وعند ابن حنيفة كذا وضميرهم راجع الى من في قوله اغن اتبع رضوان الله لانه في معنى الجمع ويجوز ان يرجع الى باه في قوله كن باه بسخط من الله والى مجموعهما لان كل واحد من اهل الثواب والعقاب وكذا مجموعهما درجات على حسب اعمالهم ولفظ الدرجات يؤيد الاول لان الغالب في العرف استعمال الدرجات في اهل الثواب والدرجات في اهل العقاب ويؤيده ايضا انه اضاف هذه الدرجات الى نفسه وانما يضيف الى نفسه ما كان من قبيل الثواب والرجة قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة ويؤيد ايضا رجوعه الى من باه بسخط كونه

بالدرجات لما بينهم من التفاوت في الثواب والعقاب او هم ذوا درجات (والله بصير بما يعملون) عالم باعمالهم ودرجاتها صادرة عنهم فيجازيهم على حسبها



(لقد من الله على المؤمنين) انهم على من آمن مع الرسول صلى الله عليه وسلم من قومه وتخصيصهم مع ان نعمة البعثة عامة لزيادة انتفاعهم بها وقرئ لمن من الله على انه خبر مبتدأ محذوف مثل منه او بعثه (اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم) من نسبهم جنسهم عربا مثلهم ليفهموا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على حاله في الصدق والامانة مقتضين به وقرئ من انفسهم اي من اشرفهم لانه عليه السلام كان من اشرف قبائل العرب وبطونهم (يتلو عليهم آياته) اي القرآن بعد ما كانوا اجبالا لم يسمعوا الوحي (ويذكهم) يظهر من دنس الطباع وسوء الاعتقاد والاعمال (ويعلمهم الكتاب والحكمة) القرآن والسنة (وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين) ان هي الخففة من المثقلة واللام هي الفارقة والمعنى ان الشأن كانوا من قبل بعث الرسول صلى الله عليه وسلم في ضلال ظاهر (اولما اصابكم مصيبة قد اصابتم مثلها قلتم اني هذا) الهمة للتعريف والتفريع والواو عاطفة للجملة على ما سبق من قصة احدا وعلى محذوف مثل افعلتم كذا وقلتم ولما ظرفه المضاف الى اصابكم اي حين اصابكم مصيبة وهي قتل سبعين منكم يوم احد

اقرب وذهب اليه الحسن حيث قال المراد به ان اهل النار متفاوتون في العذاب لقوله تعالى ولكل درجات مما عملوا وقال صلى الله عليه وسلم ان منها ضحضاحا وغرا وانا ارجو ان يكون ابو طالب في ضحضاحها وقال صلى الله عليه وسلم ان اقل اهل النار عذابا له نعلان من نار يغلي من حرهما دماغه ينادي يارب هل يعذب احد عذابي ويؤيد رجوعه الى الكل ان مراتب الخلق في المعاصي والطاعات متفاوتة فوجب ان تفاوت مراتبهم في درجات العقاب والثواب لقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يعني ان من اتبع رضوانه ومن باه بسخط منه مختلفا المنازل عند الله فلن اتبع رضوانه الكرامة ولن باه بسخطه المهانة والعذاب ومثله روى عن الكلبي وتوفية جزاء كل عامل على حسب عمله لما توقفت على العلم بتفاصيل جميع الاعمال قال تعالى والله بصير بما يعملون تأكيذا لما ذكره من انه تعالى يعطي كل نفس جزاء ما كسبت تاما وافيائهم انه تعالى لما بين خطأ من نسبته الى العلول والخيانة بين منه عليهم بعثته صلى الله عليه وسلم حيث قال لقد من الله على المؤمنين الآية وهو جواب قسم محذوف كانه يقول انا اكنفي في حقه بان ايمن برأيه من العلول والخيانة لكنني اقول ان وجوده فيكم من اعظم نعمي عليكم فانه يذكركم من الطريق الباطلة ويعلمكم العلوم النافعة لكم في دينكم ودينكم فأي قائل يخطر بباله ان ينسب مثل هذا الانسان الكريم الى الخيانة فانه نشأ فيما بينكم ولم يظهر منه طول عمره الا الصدق والامانة والدعوة الى الله تعالى والاعراض عن الدنيا فمن يجوز كونه الآن غالا خائوا والمنان في صفة الله تعالى المعطى ابتداء من غير ان يطلب عوضا لقوله تعالى لقد من الله على المؤمنين الآية اي انهم عليهم واحسن اليهم بعثته هذا الرسول فيهم من حيث انه يدعوهم الى ما يخلصهم من عقاب الله ويوصلهم الى ثواب عظيم ونعيم مقيم قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين لاسيما اذا كان المراد بالمؤمنين من آمن بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم من قومه لكون بعثته فيهم غاية الاحسان في حقهم من حيث انه صلى الله عليه وسلم جاء شرفا لهم وفخرا وذلك لان الاختيار باراهيم كان مشتركا بين اليهود والنصارى والعرب ثم كان لليهود ما يقتخرون به خاصة وهو موسى صلى الله عليه وسلم والتوراة وكان للنصارى ايضا ما يقتخرون به خاصة وهو عيسى صلى الله عليه وسلم والانجيل ولم يكن للعرب ما يقابل ما لهم من سبب الاختيار فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم من العرب حازرا لجميع الخصال الحميدة والاخلاق المرضية وانزل عليه القرآن العظيم العائق على جميع الكتب السماوية صار شرف العرب بذلك اتم واكمل بالنسبة الى سائر الامة حتى صار القرآن شرفا له صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما قال تعالى وانه لذكر لك ولقومك فهذا وجه الفائدة في قوله من انفسهم وايضا انه صلى الله عليه وسلم لما ولد فيهم ونشأ فيما بينهم ولم يشاهدوا منه من اول عمره الى آخره الا الصدق والامانة والعفاف وعدم الميل الى الدنيا والتعالي بمكارم الاخلاق ومحاسن العادات ثم ادعى النبوة والرسالة التي يكون الكذب فيها اقبح وجوه الكذب كان ايمانهم به اسهل بالنسبة الى ايمان من لم يطلع على احواله فكان نعمته بعثته صلى الله عليه وسلم في حقهم اتم واعظم فلذلك خصهم بكونه منعم عليهم بالنعمة العامة لجميع الامة **قوله** وقرئ لمن من الله **قوله** بلام الابتداء الداخلة على من الجارة ومن الله مصدر مجرورها والجار والمجرور في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وهو منه او بعثه وحذف المبتدأ لوجود القرينة وهي اما قوله لمن من الله او قوله بعث **قوله** من نسبهم **قوله** روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان قوله تعالى من انفسهم يريد به ان نسبته منهم على انه من ولد اسماعيل صلى الله عليه وسلم كما انهم من ولده **قوله** والمعنى ان الشأن **قوله** ظاهره يدل على ان الخففة عاملة واسمها مضمرة وهو خلاف ما عليه النحاة من ان الخففة انما تعمل في الظاهر على غير الافصح ولا عمل لها في المضمرة ولا يقدر لها اسم مضمرة البتة بل تهمل وتلغى بالتخفيف والظاهر ان مراده تفسير المعنى لا توجيه الاعراب حيث لم يصرح بان اسمها محذوف بل قال والمعنى هذه الجملة اما استثنائية لا محل لها من الاعراب او في محل النصب على انها حال من المفعول في يعلمهم وهو الاظهر اوردها بيانا لما يتكامل به النعم السابقة لان النعمة اذا وردت بعد المحنة كان موقعها اعظم وقدرها اجل واعلى **قوله** الهمة للتعريف والتفريع **قوله** اي على قولهم لو كان رسولا من عند الله لما نهزم عسكره من الكفار يوم احد وادى ذلك الى ان قالوا اني هذا اي من اين هذه المغلوبة للشركين فكيف صاروا منصورين علينا مع شرهم وكفرهم بالله ونحن ننصر رسول الله ودين الاسلام وهو استفهام على سبيل الانكار فاجاب الله تعالى عنه بقوله قل هو من عند



انفسكم اى هذا الانهزام انما حصل بشؤم عصيانكم حيث خالفتم الامر بترك الخروج وايضا اخترتم الخروج من المدينة وهو صلى الله عليه وسلم لا يريد الخروج منها وروى عن علي رضي الله عنه انه قال جاء جبريل صلى الله عليه وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال ان الله كره ما صنع قومك من اخذهم القداء من الاسارى وقد امرك ان تخيرهم بين ان يقدموا الاسارى فيضربوا اعناقهم وبين ان يأخذوا القداء على ان يقتل منهم عدتهم فذكره صلى الله عليه وسلم للناس فقالوا يا رسول الله عشارنا واخواننا لابل فداءهم فنتقوى به على قتال عدونا ورضي بان يستشهد منا عدتهم فقتل منهم يوم احد سبعون رجلا عددا سارى يوم بدر فهذا معنى قوله قل هو من عند انفسكم اى بأخذكم القداء واختياركم القتل والواو اعطف مابعداها من الجملة على الجملة السابقة من قصة احد وهى قوله ولقد صدقكم الله وعده ودخل حرف الاستفهام على واو العطف لان له صدر الكلام ومذهب الزمخشري في مثل هذا العطف ان يقدر جملة يعطف مابعد حرف العطف عليها وهو ما ذكره المصنف بقوله او على محذوف ولما ظرف بمعنى حين منصوب بقتلهم واصابتكم في محل الجر بأضافة لما اليه وتقدير الكلام أقلتم حين اصابتكم **قوله** والحال انكم نلتهم ضعفها يوم بدر **قوله** اشارة الى ان قوله قد اصبتهم في موضع الحال من فاعل قلتم فان فعل الجملة الحالية اذا كان ماضيا لفظا او معنى يجوز فيه الواو وتركه كقوله تعالى او جاؤكم حصرت صدورهم بدون الواو وفي محل الرفع على انه صفة لمصيبة **قوله** فهو كائن بقضائه **قوله** روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان المراد من الاذن قضاء الله تعالى بذلك وحكمه وقيل الاذن هنا عبارة عن تخلية الله تعالى الكفار وعدم منعهم عن المسلمين سميت التخلية اذنا لكونها من لوازمه فان الاذن في الشئ ان تخلى بين المأذون ومراده فلا تمنعه عنه فلما كانت التخلية من لوازم الاذن اطلق لفظ الاذن عليها مجازا وقيل فباذن الله اى بعلمه كقوله تعالى وأذن من الله اى اعلام وطعن الواحدى فيه فقال الآية تسلية للمؤمنين مما اصابهم ولا تحصل التسلية بكون الانهزام واقعا بعلمه تعالى اذ علمه عام في جميع المعلومات **قوله** ولتتبر **قوله** اشارة الى ما مر من ان معنى ولعلم الله كذا اى ليتتبر ويظهر للناس ما كان في علمه فذكر في الآية الاولى ان الذى اصابهم كان من عند انفسهم وذكر في هذه الآية انه وجه آخر وهو ان يتبر المؤمن من المنافق والظاهر ان قوله ولعلم المؤمنين معطوف على معنى قوله فباذن الله عطف سبب على مسبب فتعلق اللام بما تعلق به الباء **قوله** او كلام مبتدأ **قوله** اى جملة مستأنفة اخبر الله تعالى انهم مأمورون اما بالقتال واما بالدفع اى تكثير سواد المسلمين دفعا عن انفسهم واموالهم من غير توقع ثواب الآخرة **قوله** تعالى هم الى آخرة **قوله** هم مبتدأ واقرب خبره وهو افعال التفضيل من القرب الذى هو ضد البعد ويتعدى ثلاثة حروف اللام والى ومن تقول قربت لك واليك ومنك فاذا قلت زيد اقرب من العلم من عمرو فن الاولى هى المعدية لاصل معنى القرب والثانية هى الجارة للفضول بعد افعال وقد عدى اقرب ههنا باللام فان كل واحد من قوله للكفر وللإيمان متعلق به \* فان قيل لا يتعلق حرفا جر متحدا لفظا ومعنى بعامل واحد الا اذا كان احدهما معطوفا على الآخر او بدلا منه فكيف تعلق اللامان ههنا باقرب فالجواب ان هذا خاص بأفعال التفضيل لانه في قوة عاملين لدلالته على معنيين اصل الفعل وزيادته فيعمل في كل واحد منهما عملا غير الآخر فتقديره يزيد قربهم الى الكفر على قربهم للإيمان وقوله يومئذ متعلق باقرب وكذا منهم ومن هذه الجارة للفضول بعد افعال وليست المعدية لاصل الفعل ومعنى كون قربهم الى الكفر ازيد يومئذ من قربهم الى الإيمان انهم كانوا قبل ذلك الوقت كائنين للتناق فكانوا في الظاهر ابعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتُمونه صاروا اقرب للكفر فان كل واحد من انخزالهم برجوعهم عن معاونة المسلمين وكلامهم الحكى عنهم يدل على انهم ليسوا من المسلمين **قوله** واضافة القول الى الافواه تأكيد وتصوير **قوله** فان الكلام وان كان يطلق على ما يكون باللسان وغيره الا أن القول لا يطلق الا على ما يكون باللسان والتم فذكر الافواه بعده تأكيد كقوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه وتصوير لحقيقة القول بصورة فردة الصادر عن آله التى هى الهم وهذه الجملة اما مستأنفة لا محل لها من الاعراب واما في موضع النصب على انها حال من الضمير في اقرب اى قربوا للكفر فائين هذه المقالة **قوله** فانه بعلمه مفصلا **قوله** بيان لوجه كون احد العالمين اعلم من الآخر بالنسبة اليه **قوله** على جوده لضم بالما حاتم **قوله** بجر حاتم على انه بدل من الهاء في جوده وابدال الظاهر من الضمير لا يجوز الامن ضمير الغائب واول البيت

والحال انكم نلتهم ضعفها يوم بدر من قتل سبعين واصر سبعين من اين هذا اصابتا وقد وعدنا الله النصر (قل هو من عند انفسكم) اى بما اقترفته انفسكم من مخالفة الامر بترك المركز فان الوعد كان مشروطا بالثبات والمطاوعة او اختيار الخروج من المدينة وعن علي رضي الله تعالى عنه باختياركم القداء يوم بدر (ان الله على كل شئ قدير) فيقدر على النصر ومنعه وعلى ان يصيب بكم ويصيب منكم (وما اصابتكم بالثبات) الجمع المسلمين وجمع المشركين يريد يوم احد (فباذن الله) فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار سماها اذنا لانها من لوازمه (ولعلم المؤمنين ولعلم الذين نافقوا) ولتتبر المؤمنون والمنافقون فيظهر ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء (وقيل لهم) عطف على نافقوا داخل في الصلة او كلام مبتدأ (تعالوا قاتلوا في سبيل الله او ادفعوا) تقسيم الامر عليهم وتخيير بين ان يقاتلوا للآخرة او للدفع عن الانفس والاموال وقيل معناه قاتلوا الكفرة او ادفعوهم بتكثيركم سواد المجاهدين فان كثرة السواد مما يروع العدو ويكسر همته (قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم) لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم فيه لكن ما انتم عليه ليس بقتال بل القاء بالانفس الى التهلكة او لو نحسن قتالا لاتبعناكم فيه وانما قالوا مدغلا واستهزاء (هم للكفر يومئذ اقرب منهم للإيمان) لانخزالهم وكلامهم هذا فانها اول امارات ظهرت منهم مؤذنة بكفرهم وقيل هم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم لاهل الإيمان اذ كان انخزالهم ومقاتلهم تقوية للمشركين وتخذيل للمؤمنين (يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم) يظهر ون خلاف ما يضمرون لا توأطى قلوبهم ألسنتهم بالإيمان واطافة القول الى الافواه تأكيد وتصوير (والله اعلم بما يكتُمون) من النفاق وما يخلو به بعضهم الى بعض فانه يعلمه مفصلا بعلم واجب وانتم تعلمونه مجعلا بأمارات (الذين قالوا) رفع بدلا من واو يكتُمون او نصب على الذم او الوصف للذين نافقوا او جرد بدلا من الضمير في بافواههم او قلوبهم كقوله على جوده لضم بالما حاتم



على حالة لو أن في القوم حاتم \* على جوده لضم بالياء حاتم \*

وقوافي القصيدة بحرورة فلا بد من جر حاتم ولا وجه لجره سوى كونه بدلا من الضمير المجرور في قوله على جوده وقوله على جوده حال من حاتم فيكون ضم مسندا الى ضمير حاتم \* قوله من اقاربهم او من جنسهم \* يعني أن المراد من هذه الاخوة اما المشاركة في النسب او المشاركة في الدار او في عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم او في الدين والمذهب \* قوله مقدر بقدر \* على انه حال من فاعل قالوا وجبي الماضي حالا بالواو وقد اوبأ أحدهما اوبدو نهما كله ثابت في لسان العرب \* قوله تعالى قل فادرأوا عن انفسكم الموت \* جواب لقولهم لو اطاعونا ماقتلوا \* فان قيل كيف يستدل به على بطلان قولهم مع ظهور الفرق بين الاحتراز عن القتل والاحتراز عن الموت فان الاول ممكن بخلاف الثاني \* فالجواب ان هذا الدليل مبني على ان جميع ما يجري في العالم لا يقع الا بقضاء الله تعالى وقدره فانه حينئذ لا يبقى فرق بين القتل وبين الموت فيصح الاستدلال والالتزام لان من زعم انه يقدر على دفع ما كتب عليه من القتل يلزمه ان يقدر على دفع سائر ما كتب عليه من اسباب الموت والالزام باطل فالمرموم مثله \* قوله والمفعول الاول محذوف \* اي على تقدير ان يقرأ يحسب بالياء ولم يسند الى ضمير الرسول ولا الى ضمير من يصلح للحسبان بل اسند الى الذين قتلوا يكون مفعوله الاول محذوفا والتقدير ولا يحسب الذين قتلوا في سبيل الله انفسهم امواتا واما اذا اسند الى الضمير فقوله الذين حينئذ يكون مفعولا اوليا واما مفعولا ثانيا فان قيل كيف جاز حذف الاول \* فالجواب انه في الاصل مبتدأ ويجوز حذف المبتدأ عند قيام قرينة تدل عليه كما حذف في قوله بل احياء اي بل هم احياء \* قوله ذووا زلفي منه \* يعني أن العندية المكانية مستحيلة فتعين جعلها على انهم يقربون منه تعالى قرب التكريم والتعظيم وقيل عند ربهم اي في حكمه على منوال قولهم هذه المسألة عند الامام الشافعي كذا وعند غيره كذا وقوله عند ربهم يحتمل ان يكون خبرا ثانيا كقوله احياء وان يكون ظرفا لحياء لان المعنى يحبون عند ربهم وان يكون صفة لحياء وان يكون حالا من الضمير المستكن فيه وقوله يرزقون اما خبر ثالث او ثان ان لم يجعل الظرف خبرا واما صفة لحياء واما حال من الضمير في احياء اي يحبون مرزوقين واما حال من الضمير المستكن في الظرف والعامل فيه في الحقيقة هو العامل في الظرف فظاهر الآية يدل على ان هؤلاء المقتولين وان فارقت ارواحهم اجسادهم الا انهم احياء في الحال فانه تعالى حكم عليهم بانهم احياء والمتبادر منه انهم احياء حال نزول الآية قال قول بان المعنى انهم سيصبرون احياء في الآخرة عدول عن الظاهر بلا دليل وايضا انه تعالى قال في حق اهل العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا فدل ذلك على انهم احياء قبل قيام القيامة لاجل التعذيب واذا كان اهل العذاب احياء قبل قيام القيامة لاجل التعذيب فيكون اهل الثواب احياء قبله لاجل الاحسان والاثابة بالاولى لان جانب الرحمة والفضل والاحسان ارجح من جانب العذاب والعقوبة ثم القائلون بان الشهداء احياء في الحال اختلفوا ففهم من اثبت الحياة للروح ومنهم من اثبتها للبدن ولا بد هنا من تقديم مقدمة لينضج بها المقام وينكشف ما ينطرق من ظلمات الاوهام وهي ان الانسان المخصوص ليس عبارة عن مجموع هذه البنية المخصوصة بل هو شيء مغاير لها لان اجزاء هذه البنية آكلة الى الانحلال والتبدل والتغير والانسان المخصوص شيء واحد باق من اول عمره الى آخره والباقي مغاير للتبدل فثبت ان الانسان مغاير لهذا البدن المخصوص ثم بعد هذا يحتمل ان يكون جسمه مخصوصا ساريا في هذه الجنة سريان النار في القمع والدهن في السمسم وما الورود في الورد ويحتمل ان يكون جوهره قائما بنفسه ليس بجسم ولا حال في الجسم وعلى كلا المذهبين لا يبعد ان يفضل ذلك الشيء حيا عند موت البدن فيثاب ويعذب على حسب اعماله والدلائل العقلية والنقلية الدالة على بقاء النفوس بعد موت الاجساد كثيرة متعاضدة فوجب المصير اليها وبها تزول الشبهات الواردة على القول بثبوت العين كما في هذه الآية وعلى القول بعذاب القبر كما في قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا واذا قيل ان النفوس تموت بموت الابدان قلنا انه تعالى امانتها ثم اعاد الحياة فيها كما يدل عليه ما ورد في بعض الاخبار روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الشهداء \* ان ارواحهم في اجواف طيور خضر وانهار دانهار الجنة وتأكل من ثمارها وتسرح في الجنة حيث شامت وتأوى الى قناديل من ذهب تحت العرش فلما رأوا طيب مطعمهم ومسكنهم ومشرّبهم قالوا يا ليت قومنا يعلمون ما نحن فيه من النعيم وما صنع الله بنا

(لاخوانهم) اي لاجلهم يريد من قتل يوم احد من اقاربهم او من جنسهم (وقعدوا) حال مقدر بقدر اي قالوا قاعدون عن القتل (لو اطاعونا) في القعود (ماقتلوا) كما لم يقتل وقرأ هشام ماقتلوا بالتشديد في النساء (قل فادرأوا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين) اي ان كنتم صادقين انكم تقدرون على دفع القتل عن كتب عليه فادفعوا عن انفسكم الموت واسبابه فانه اخرى بكم والمعنى ان القعود غير معن عن الموت فان اسباب الموت كثيرة وكما أن القتل يكون سببا للهلاك والقعود يكون سببا للنجاة فديكون الامر بالعكس (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا) نزلت في شهداء احد وقيل في شهداء بدر والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اول لكل احد وقرئ بالياء على اسناده الى ضمير الرسول او من يحسب او الى الذين قتلوا والمفعول الاول محذوف لانه في الاصل مبتدأ جازا الحذف عند القرينة وقرأ ابن عامر قتلوا بالتشديد لكثرة المقتولين (بل احياء) اي بل هم احياء وقرئ بالنصب على معنى بل احسبهم احياء (عند ربهم) ذووا زلفي منه (يرزقون) من الجنة وهو تأكيد لكونهم احياء



كى يرغبوا فى الجهاد فقال الله تعالى انا مخبر عنكم ومبلغ اخوانكم ففرحوا بذلك فاستبشروا فانزل الله هذه الآية  
 وقال جابر بن عبد الله الانصارى رضى الله عنه قتل ابى يوم احد وترك لى بنات فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الا ابشرك يا جابر قلت بلى يا رسول الله قال \* ان اباك اصاب باحد فاحياه الله تعالى وكلمه شفاها اى مقابلا ومواجهها  
 فقال يا عبد الله سلنى ما شئت فقال اسألت ان تعبدنى الى الدنيا فاقتل فيك ثانيا فقال يا عبد الله قد قضيت ان لا اعبد  
 الى الدنيا خليفه قبضتها قال يارب من يبلغ قومى ما انا فيه من الكرامة قال الله تعالى انا \* فانزل الله تعالى هذه الآية  
 والذين اثبتوا هذه الحياة للاجساد اختلفوا فقال بعضهم ان الله يصعد اجساد هؤلاء الشهداء الى السموات والى  
 قناديل تحت العرش ويوصل انواع السعادات والكرامات اليها ومنهم من قال يتركها فى الارض ويحييها ويوصل  
 هذه السعادات والكرامات اليها وبعض الناس اورد عليه وطعن فيه فقال انا نرى اجساد هؤلاء الشهداء  
 قد تأكلها السباع ونرى ايضا اجسادهم تبقى اياما الى ان تنفسح وتفصل اعضاؤها فعود الحياة اليها مستبعد  
 وان جوزنا كونها حية عاقلة منعمة لزم القول بالسفسطة وقيل القول بانهم احياء ليس المراد به انهم احياء حقيقة  
 بل هو مجاز عن حسن عاقبتهم فان الميت اذا كان عظيم المنزلة فى الدين وكانت عاقبته يوم القيامة الى السعادة  
 والكرامة صح ان يقال انه حي وليس بميت كما يقال فى الجاهل الذى لا ينفع نفسه ولا غيره انه ميت وكما يقال للبليد  
 انه حار وللوذى انه سبع **قوله** ويستبشرون **قوله** معطوف على قول فرحين عطف الفعل على الاسم لكون  
 الفعل فى تأويل الاسم كأنه قيل فرحين ومستبشرين ونظيره قوله تعالى اولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن  
 ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اى وهم يستبشرون فتكون الجملة الاسمية حالا من الضمير المستكن فى فرحين  
 او من العائد المحذوف من آتاهم ولا يجوز ان يكون يستبشرون حالا لان المضارع المثلث لا يقع حالا يقع مع الواو  
 ويجوز ان تكون هذه الجملة الاسمية مستأنفة لا محل لها من الاعراب وبناء استعمل هنا ليس للطلب بل هو بمعنى  
 المجرّد نحو استغنى الله وقد سمع بشر الرجل بكسر العين فيكون استبشر بمعناه وقبل هو مطاوع ابشرنحو اراحه  
 فاستراح فان البشرى حصلت لهم بتبشير الله تعالى واليه اشار صاحب الكشف بقوله بشرهم الله بذلك فهم  
 مستبشرون به والمصنف فسر به بقوله يسرون بالبشارة اى يفرحون بأن بشروا بحسن حال من تركوا خلفهم  
 والخوف يكون بسبب توقع المكروه النازل فى المستقبل والحزن يكون بسبب فوات المنافع التى كانت موجودة  
 فى الماضى فيبين الله سبحانه انه لا خوف عليهم بما سيأتى من احوال يوم القيامة واهوالها ولا حزن لهم بما فاتهم  
 من نعيم الدنيا ولذاتها عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ينزل على الشهداء صحف مكتوب فيها اسماء من يلحق  
 بهم ممن استشهدوا بعدهم فبذلك يستبشرون اى يفرحون وقيل يستبشرون اى يطلبون البشارة من الله لآخوانهم  
 الذين فارقوهم على دينهم من المؤمنين ولا قربائهم بما نالوا من الكرامة والفضل والنعمة التى اعطاهم الله تعالى اياها  
 بسبب الشهادة ليعلموا بكرامتهم عند الله ويعظموا درجة الشهادة فيبعثهم ذلك على الجهاد الذى هو سبب ذلك  
 والاستبشار يذكروا به الفرح ويذكروا به البشارة وذلك كقوله ياليت قومى يعلمون بما غفر لى ربى الآية  
**قوله** وليعلق به ما هو بيان لقوله ان لا خوف **قوله** فان الخوف غم يلحق الانسان بما يتوقعه من المكروه والحزن غم  
 يلحقه من فوات منافع او حصول مضار فذكر النعمة والفضل بيان لقوله ولا هم يحزنون على الواقع ومن كان متقلبا فى  
 النعمة والفضل كيف يحزن على ما وقع وقوله وان الله لا يضيع اجر المؤمنين بيان لئنى الخوف لانه يتعلق بالموقع فذكر ان  
 اعمالهم مشكورة لاتضيع اجورها بيان انه لا يلحقهم الغم بما يتوقع فيكون الاستبشار الثانى ايضا بحال اخوانهم حتى  
 يكون ما ذكر من احوالهم ثانيا مغايرا لما ذكر من احوالهم اولا ولا يلزم منه ان يكون يستبشرون المذكور ثانيا  
 تأكيذا لما ذكر اولا **قوله** ويجوز ان يكون الاول بحال اخوانهم **قوله** لما تقرّر ان ضمير عليهم ويحزنون راجع الى  
 الذين لم يلحقوا بهم والمعنى يستبشرون بان الذين لم يلحقوا بهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وهذا الاستبشار بحال  
 انفسهم فيكون استثناء لبيان فرحهم بحال انفسهم بعد بيان فرحهم بحال اخوانهم فلذلك لم يعطف وترك العاطف  
 على الوجه الاول بناء على كونه تأكيذا ليستبشرون الاول حيث قصد به بيان متعلق الاستبشار الاول  
 فان قيل أليس قد ذكر فرحهم باحوال انفسهم بقوله فرحين بما آتاهم الله من فضله والفرح الاستبشار فيلزم التكرار  
 فالجواب منع ان الفرع عين الاستبشار بناء على ان الاستبشار الحاصل بالبشارة يجوز ان يحصل بالفرح للشهداء  
 من وجهين فرح بما آتاهم الله من فضله فى الحال وفرح بان يشروا بما سيجعل لهم فى الآخرة من السعادة العظمى

(فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهو  
 شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والقرب  
 من الله والتمتع بنعيم الجنة (ويستبشرون)  
 ويسترون بالبشارة (بالذين لم يلحقوا بهم)  
 اى باخوانهم المؤمنين الذين لم يقتلوا  
 فيلحقوا بهم (من خلفهم) اى الذين من  
 خلفهم زمانا أو رتبة (ان لا خوف عليهم  
 ولا هم يحزنون) بدل من الذين والمعنى  
 انهم يستبشرون بما تين لهم من امر الآخرة  
 وحال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو  
 انهم اذا ماتوا او قتلوا كانوا احياء حياة  
 لا يكدرها خوف وقوع محذور وحزن  
 فوات محبوب والآية تدل على ان الازديان  
 غير الهيكل المحسوس بل هو جوهر  
 مدرك بذاته لا يفتنى بخراب البدن ولا يتوقف  
 عليه ادراكه وتألمه والتذاده ويؤيد ذلك  
 قوله تعالى فى آل فرعون النار يعرضون  
 عليها الآية وما روى ابن عباس رضى الله  
 عنهما انه عليه الصلاة والسلام قال ارواح  
 الشهداء فى اجواف طير خضر ترد انهار  
 الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل  
 معلقة فى ظل العرش ومن انكر ذلك ولم  
 ير الروح الا ريحا وعرضا قال هم احياء  
 يوم القيامة وانما وصفوا به فى الحال لتحقق  
 ودنوا واهيائهم بالذكور او بالايان وفيها حث  
 على الجهاد وترغيب فى الشهادة وبعث  
 على ازباد الطاعة واجاد لمن يتخلى لآخوانه  
 مثل ما اتم عليه وبشرى المؤمنين بالفلاح  
 (يستبشرون) كثره لنا كيد وليعلق به  
 ما هو بيان لقوله ان لا خوف ويجوز ان  
 يكون الاول بحال اخوانهم وهذا بحال  
 انفسهم (بنعمة من الله) ثوبا لاعمالهم  
 (وفضل) زيادة عليه كقوله للذين  
 احسنوا الحسنى وزيادة وتكبرهما لتعظيم



(وان الله لا يضيع اجر المؤمنين) من جملة المستبشر به عطف على فضل وقرأ الكسائي بالكسر على انه استئناف معترض دال على ان ذلك اجر لهم على ايمانهم مشعر بان من لا ايمان له اعماله محبطة واجوره مضبغة (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح) صفة للمؤمنين او نصب على المدح او مبتدأ خبره (الذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم) بجملة ومن البيان والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتعليل لا التقييد لان المستجيبين كلهم محسنون متقون روى ان ابا سفيان واصحابه لما رجعوا فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب اصحابه للخروج في طلبه وقال لا يخرجن معنا الا من حضر يومنا بالامس فخرج عليه الصلاة والسلام ٩٠ مع جماعة حتى بلغوا جرد الاسد وهي على

والكرامة العليا **قوله عطف على فضل** والتقدير يستبشرون بنعمه الله وفضله وبان الله لا يضيع اجر المؤمنين ووقع الظاهر موقع المضمر اذنا بان الثواب الواصل الى الشهادة ليس مخصوصا صلهم بل بكل مؤمن يستحق شيئا من الاجر والثواب وانه تعالى يوصل اليه الثواب الموعود على عمله ولا يضيعه **قوله على انه استئناف معترض** ورد عليه ان الاعتراض هو ان يؤتى في اثناء الكلام او بين كلامين متصلين معنى بجملة او اكثر لا محل لها من الاعراب لتكتفى سوى دفع الابهام فهو بيان التقييم لانه انما يكون بفضلة والفضلة لا بد لها من اعراب وبيان التكميل لانه انما يكون لدفع الابهام خلاف المقصود وما نحن فيه ليس من هذا القبيل لانه لم يقع في اثناء كلام ولا بين كلامين متصلين معنى فجعله اعتراضا مبنى على مذهب من جوز وقوع الاعتراض آخر جملة لا يلحقها جملة متصلة بها اما بان لانتي الجملة جملة اخرى اصلا فيكون الاعتراض في آخر الكلام او تلحقها جملة اخرى غير متصلة بها معنى فلا اعتراض على هذا المذهب ان يؤتى في اثناء الكلام او في آخره او بين كلامين متصلين او غير متصلين بجملة او اكثر لا محل لها من الاعراب وقد جرى صاحب الكشاف على هذا المذهب في مواضع منها هذا الموضع **قوله تعالى الذين استجابوا لله** اي اجابوا واطاعوا واطيعا امر وابه ونهوا عنه كافي قوله تعالى فليستجيبوا لي **قوله بجملة** اشارة الى انه جملة اسمية قد تم الخبر فيها على المبتدأ وهو اجر عظيم **قوله ومن البيان** يعني ان كلمة من في قوله تعالى للذين احسنوا منهم ليست لتبعض لان الذين استجابوا لله والرسول كلهم قد احسنوا لابعضهم بل هي لبيان الجنس ومحصل المعنى حيث ان الذين استجابوا لله والرسول لهم اجر عظيم الا انهم وصفوا بوصفي الاحسان والتقوى مدحا لهم وتعليل لاعظام اجرهم بحسن افعالهم والاحسان يدخل تحت الاتيان بجميع المأمورات والتقوى يدخل تحتها الانتهاء عن جميع المنهيات والمكلف عند هذين الامرين يستحق الثواب العظيم قال الامام مدح الله المؤمنين على غزوتين تعرف احداهما بغزوة حجرة والاخرى بغزوة حراء الاسد وهي الماردة من هذه الآية فهذه الغزوة وقعت عقب غزوة احد وغزوة بدر الصغرى وقعت بعدها بسنة فانه قد روى عن ابن عباس قال لما علم ابو سفيان على ان ينصرف من المدينة الى مكة نادى يا محمد موعدنا موسم بدر الصغرى نلتقي بها ان شئت قال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله فلما حضر الاجل خرج ابو سفيان مع قومه حتى نزل بئر الظهران فالتقى الله الرعب في قلبه فبهاله ان يرجع فلم يفلت منكم احدا لا شريد افترتون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم فقتلوا فقال عليه السلام والذي نفسي بيده لا يخرجن ولو لم يخرج معي احد فخرج في سبعين راكبا هم يقولون حسبنا الله (فزادهم ايمانا) الضمير المستكن للقول او لصدر قال اولعاعله ان اريد به نعيم وحده والبارز للقول لهم والمعنى انهم لم يلتفتوا اليه ولم يضعفوا بل ثبت به يقينهم بالله وازداد ايمانهم واثبتوا حجة الاسلام واخلصوا النية عنده وهو دليل على ان الايمان يزيد وينقص وبعضه قول ابن عمر رضى الله عنهما قلنا يا رسول الله الايمان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وهذا ظاهر ان جعل الطاعة من جملة الايمان وكذا ان لم يجعل فان اليقين يزداد بالالف وكثرة التأمل وتناصر الجمع (وقالوا حسبنا الله) محسبنا وكافينا من احسبه اذا كفاه ويدل على انه معنى الحسب انه لا يستفيد بالاضافة تعريفا

في قولك هذا رجل حسبت (ونعم الوكيل) ونعم الموكل اليه هو (فانقلبوا) فرجعوا من بدر (بنعمة من الله) عافية وثبات على الايمان وزيادة (يانا) فيه (وفضل) ربح في التجارة فانهم لما اتوا بدرا واقوا بها سوقا فاجروا وربحوا (ام يحسبهم سوء) من جراحة وكيد عدو (واتبعوا رضوان الله) الذي هو مناط الفوز بخير الدارين بحجراتهم وخروجهم (والله ذو فضل عظيم) قد تفضل عليهم بالتثبيت وزيادة الايمان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والتصلب في الدين واثبات الحجة على العدو وبالحفظ عن كل ما يسوءهم واصابة النفع مع ضمان الاجر حتى انقلبوا بنعمة من الله وفضل وفيه تحسیر للتخلف وتخطئة رايه

في قولك هذا رجل حسبت (ونعم الوكيل) ونعم الموكل اليه هو (فانقلبوا) فرجعوا من بدر (بنعمة من الله) عافية وثبات على الايمان وزيادة (يانا)

في قولك هذا رجل حسبت (ونعم الوكيل) ونعم الموكل اليه هو (فانقلبوا) فرجعوا من بدر (بنعمة من الله) عافية وثبات على الايمان وزيادة (يانا)



بياناً لتبسيطه ويحتمل ان يكون الشيطان صفة اسم الإشارة ويخوف هو الخبر حينئذ ويحتمل ان يكون ذلكم  
 الشيطان مبتدأ وخبراً ويخوف اولياء حال بدليل وقوع الحال الصريحة في مثل هذا التركيب نحو قوله تعالى  
 هذا بعلي شيخاً فذلك بيوتهم حاوية وعلى التقادير جعل الشيطان شيطاناً على التشبيه البليغ وعلى تقدير ان يكون  
 المعنى انما ذلكم القول الصادر من الشيطان حقيقة ويكون الجواز في الاستناد حيث اضيف قول  
 الشيطان الى ابليس لكونه سبباً حاملاً له على ذلك القول **قوله** يخوف اولياء القاعدين **قوله** لما اوهم ظاهر  
 النظم انه تعالى جعل المؤمنين اولياء لان الذين سماهم الله تعالى بالشيطان انما قصدوا تخويف المؤمنين فلما قيل  
 الشيطان يخوف اولياء توهم ذلك دفع التوهم بتفسير الآية على وجه لا يرد ذلك التوهم ولا بد ان يعلم  
 اولاً ان خاف بدون التضعيف يتعدى الى واحد والتضعيف يتعدى الى اثنين يقال خاف زيد القتال ويجوز  
 حذف مفعوليه او احدهما اقتصاراً واختصاراً فالمصنف رحمه الله تعالى اشار اولاً الى ان اولياء هو المفعول  
 الاول ومفعوله الثاني محذوف والتقدير يخوف اولياء المنافقين غلبة المشركين وقهرهم ليقعدوا عن قتالهم  
 فالمراد باولياء الشيطان حينئذ هم المنافقون ومن في قلوبهم مرض ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في الخروج والمعنى ان تخويفه بالكفار انما يتعلق بالمنافقين الذين هم اولياؤه واما انتم فاولياء الله وحربه الغالبون  
 لا يتعلق بكم تخويفه فالمضمير المنصوب في قوله فلا تخافوهم للناس الثاني الذين هم ابوسفيان واصحابه لاولياء  
 الذين اثر فيهم تخويف الشيطان فخافوا ولم يخرجوا الى قتال المشركين اذ لا معنى للهمي عن الخوف منهم ثم اشار  
 بقوله او يخوفكم اولياء الى ان المحذوف هو المفعول الاول كما تقول اعطيت المال تريد اعطيت فلانا المال فالمراد  
 باولياءه على هذا الكفار الذين ذكروا بقوله ان الناس قد جمعوا لكم ولا بد من حذف مضاف اي قهر اولياءه لان  
 الذوات لا تخاف منها فعلى هذا ضمير فلا تخافوهم لاولياء لان الشيطان يخوف المؤمنين منهم فنهى الله تعالى  
 عن ان يخافوا منهم وجواب قوله ان كنتم مؤمنين محذوف وما قبله دليل عليه عند البصريين وهو من باب الهاب  
 الحمية والتهكم على امثال الامر اذ لا وجه لجملة على الشك والتشكيك **قوله** يقعون فيه سريعا يريد ان  
 يسارعون كان حقه ان يتعدى الى لكن قيل يسارعون فيه على انه ضمن معنى الوقوع وقري يسارعون من اسرع  
 وقرأة الجماعة ابلغ لان الذي يسارع غيره اشد اجتهاداً من الذي يسرع وحده وقرأة نافع يحزنك بضم حرف  
 المضارعة من احزن رباعياً والباقون بقع الباء من حزنه ثلاثياً وفضل وافعل هنا بمعنى يقال حزن الرجل بالكسر  
 فاذا ارادوا تعديته عدوه بالفتح والمسارعون في الكفرهم المنافقون الذين يسارعون الى ما باطنوه من الكفر  
 مظهرة للكفار وقيل ان قوماً من الكفار اسلموا ثم ارتدوا خوفاً من قريش فوقع النعم في قلبه صلى الله عليه وسلم بذلك  
 من حيث انه فات بارتدادهم شيء مما هو المقصود بالبعثة وهو اهتداء الضالين وكثرة سواد المؤمنين وقد انضم  
 اليه خوف انهم بسبب ردتهم يضرونه ويعينون عليه قهراً الله تعالى عن أن يحزن باحتمال اضرارهم اياه وعرفه  
 صلى الله عليه وسلم ان وجود ايمانهم كعدمه في أن عزة الاسلام والمسلمين لا تتغير بتغير احوالهم **قوله** والمعنى  
 لا يحزنك خوف ان يضروك **جواب** عما يقال ان الحزن على كفر الكافر ومعصية العاصي من جملة الطاعة  
 فلما كان المنهى عنه حزنه صلى الله عليه وسلم باحتمال اضرارهم اياه صلى الله عليه وسلم بان يزاحوه في اظهار  
 دينه وتقرير شريعته عند القيام بما هو مقتضى نبوته سقط ما توهم من كونه نهياً عن الطاعات **قوله** يحتمل  
 المفعول **قوله** فيكون منصوباً على اسقاط الخافض اي لن يضروه بشيء ويحتمل المصدر اي لن يضروه شيئاً من  
 المضمرات والمراد بقوله لن يضروا الله شيئاً انهم لن يضروا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه عبر عن هذا المعنى  
 باضرار الله للدلالة على منزلتهم عند الله وان الاضرار بهم في حكم الاضرار به تعالى **قوله** وهو يدل على تمادي  
 طغيانهم **قوله** يعني ان الآية نزلت في قوم خاصين علم الله سبحانه وتعالى انهم لا يؤمنون ودلت على ان جميع الحوادث  
 من الخير والشر والكفر والايمان انما هو مخلق الله تعالى بارادته ومشيته لا كما زعمت المعتزلة من انه تعالى يريد  
 الايمان والطاعة لكل كافر وعاصي في الآية ابطال لما ذهبوا اليه لانه تعالى اخبرانه اراد ان لا يجعل لهم حظاً  
 في الآخرة ولو كان اراد لهم الايمان والطاعة لكان ارادهم الحظ في الآخرة بارادة الايمان والطاعة لان  
 كل واحد منهما ينال به الحظ في الآخرة وقد نص الله تعالى على انه اراد حرمانهم من نصيب الآخرة وذلك  
 يستلزم انه تعالى اراد منهم ان لا يؤمنوا جميعاً وانما اراد الايمان ممن علم منهم وجود الايمان وارادته عدم ايمانهم

ويجوز ان تكون الإشارة الى قوله على تقدير مضاف اي انما ذلكم قول الشيطان يعني ابليس (يخوف اولياءه) القاعدين عن الخروج مع الرسول او يخوفكم اولياء الذين هم ابوسفيان واصحابه (فلا تخافوهم) الضمير للناس الثاني على الاول والى الاولياء على الثاني (وخافون) من مخالفة امرى فجاهدوا مع رسولى (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى اثار خوف الله على خوف الناس (ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) يقعون فيه سريعا حرصاً عليه وهم المنافقون من المتخلفين او قوم ارتدوا عن الاسلام والمعنى لا يحزنك خوف ان يضروك ويهينوا عليك لقوله (انهم لن يضروا الله شيئاً) اي لن يضروا اولياء الله شيئاً بمسارعتهم في الكفر وانما يضرون بها انفسهم وشياً يحتمل المفعول والمصدر وقرأ نافع يحزنك بضم الباء وكسر الزاى حيث وقع ما خلا قوله في الانبياء لا يحزنهم الفزع الاكبر فانه فتح الياء وضم الزاى فيه والباقون كذلك في الكل (يريد الله ان لا يجعل لهم حظاً في الآخرة) نصيباً من الثواب في الآخرة وهو يدل على تمادي طغيانهم وموتهم على الكفر وفي ذكر الارادة اشعار بان كفرهم بلغ الغاية حتى اراد ارحم الراحمين ان لا يكون لهم حظ من رحمة وان مسارعتهم الى الكفر لانه تعالى لم يرد لهم ان يكون لهم حظ في الآخرة (ولهم عذاب عظيم) من الحرمان عن الثواب (ان الذين اشركوا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئاً ولهم عذاب اليم) تكرير للتأكيد او تعميم للكفرة بعد تخصيص من نافق من المتخلفين اوارته من الاعراب







اياهم بخلق المعجزات وخوارق العادات في ايديهم فمن لم يؤمن بواحد منهم لم يؤمن بالجميع ومن اقر بنبوة واحد منهم لزمه الاقرار بنبوة الجميع ولما امرهم بالايمان بالجميع ذكر عقبيه ما وعده من الثواب فقال تعالى وان تؤمنوا وتتقوا فلکم اجر عظيم **قوله** ليتطابق مفعولاه **قوله** اي في صدق كل واحد منهما على الآخر وصحة حمله عليه فان خيرية البخل قبل ذكر ما يدل عليه فيه نظر لان الدلالة على المحذوف قد تكون متقدمة وتكون متأخرة وليس هذا من باب الاضمار في شئ \* ليشترط فيه تقدم ما يدل على ذلك المضمر ولفظ هو توسط بين مفعولي تحسبن ولا محل له من الاعراب والا لوجب ان يكون امامبتدا او بدلا او تائيدا والاول منتف لنصب ما بعده وهو خيرا وكذلك الثاني لان البدل يجب ان يوافق ما قبله في الاعراب فكان ينبغي ان يقال اياه لا هو وكذلك الثالث لان المضمر لا يؤكد المظهر والمفعول هنا اسم مظهر ولكنه حذف لما ذكر من ان التقدير لا تحسبن بخل الذين وحذف البخل للدلالة بخلون عليه هذا على قراءة حجة بالتاء الفوقية واما على قراءة الباقيين بالتاء التحتية فيحوز ان يكون الفعل وهو يحسبن مسندا الى ضمير غائب ويكون عبارة عن الرسول صلى الله عليه وسلم او عن حاسب ما ويحوز ان يكون مسندا الى الذين فان كان مسندا الى الذين فالمفعول الاول محذوف لدلالة بخلون عليه كانه قبل ولا يحسبن البخل بخلهم هو خيرا لهم وهو فصل كما مر وبخل عبارة عن الامتناع عن اداء الواجب والامتناع عن التطوع لا يكون بخلًا ولذلك قرن به الوعيد والذم والواجب كثير كالانفاق على النفس والاقارب الذين تلزمه مؤونتهم والزكاة وعلى الغير حال المحصنة وفي حال الجهاد عند الاحتياج الى التقوية بالمال ووجه مناسبة الآية بما قبلها انه سبحانه وتعالى حرض المؤمنين على بذل النفس في الجهاد او لانهم حرّضهم على بذل المال فيه وبين وعيد من بخل به **قوله** بيان لذلك **قوله** اي لكون البخل شرا لهم **قوله** سيلزمون وبال ما بخلوا به **قوله** اشارة الى ان تطويقهم بما بخلوا به ليس على حقيقته اذ لا طوق ثمة بل هو من قبيل الاستعارة التمثيلية شبه لزوم وبال البخل وانهم يلزمون بطوق نحو الحمامة بها في عدم زوال كل واحد منهما عن صاحبه فبعر عن لزوم الوبال بهم بالتطوق واشتق منه يطوقون كما يقال منه فلان طوق في ربة فلان وقيل هو على حقيقته وانهم يطوقون حية او طوقا من نار استدلالا بالحديث فانه يدل على ان ما بخلوا به من الاموال يصير حيات يطوقون بها والشجاع ضرب من الحيات ويقال له الاشجع ايضا عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا اقرع له زبيبتان بطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهز متيه يعني شذفيه ثم يقول انا مالت انا كترك ثم تلا ولا يحسبن الذين بخلون \* وفي رواية \* الامثل له يوم القيامة شجاعا اقرع يفترقه وهو يذبحه حتى بطوقه في عنقه \* وفي رواية \* يجعل ما بخل به من الزكاة حية يطوقها في عنقه يوم القيامة تنهشه من قرنه الى قدمه وتقر رأسه وتقول انا مالت \* والاقرع الذي لم يبق على رأسه شعر لكبره وطول عمره والنهش بالشين المعجمة لسع الحية وبالمهملة بيم لسع الحية وغيرهما من نحو العقرب والكلب والقرن جانب الرأس والزبيبتان النكتتان السوداوان فوق عينيه **قوله** تعالى والله ميراث السموات والارض **قوله** ما يتوارثه اهلها سواء كان في عرف الشرع مالا او غير مال كالولاية والاحوال التي تنتقل من واحد الى آخر ولعل في اهل السماء ايضا مثل ذلك والمعنى انه يفنى اهلها ويفنى ما فيها من الاموال والاملاك ولا مالت له الا الله فاجرى هذا المعنى مجرى الوراثية في عادة الخلق وليس بميراث في الحقيقة لان المملوك بالوراثية هو ما ينتقل الى الوارث بعدما لم يكن ملكا له والله سبحانه وتعالى مالك السموات والارض وما فيها فكانت الاموال عارية عند اربابها **قوله** فقصاص بن عازوراء **قوله** كان من علماء اليهود ودخل ابو بكر رضى الله عنه ذات يوم بيت مدارسهم فوجد ناسا كثيرا من اليهود قد اجتمعوا فقال له ابو بكر رضى الله عنه يا قحاش اتق الله واسلم والله انك لتعلم ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة قامن وصدق وأقرض الله قرضا حسنا يدخل الجنة ويضاعف لث الثواب فقال فقصاص يا ابا بكر تزعم ان ربنا يستقرض من اموالنا على ان يعطى قرضه ايانا مع الفضل والربا وما يستقرض الا الفقير من الغنى ولو كان غنيا لما استقرض منا ولما اعطى الربا ايانا ففضب ابو بكر رضى الله عنه وضرب وجهه ضربة شديدة فاك الامر الى ان ينزل الله تعالى هذه الآية تصديقا لابي بكر رضى الله عنه ووجه ارتباطها بما قبلها انه تعالى لما امر المؤمنين في الآيات المتقدمة بالجهاد وبذل الانفس والاموال في سبيل الله وقعت جهلة الكفرة في شبهة وقالوا انه تعالى لو طلب الانفاق منا في اظهار دينه ونصرته لكان في نفسه فقيرا عاجزا فان الاستعانة

(وان تؤمنوا) حق الايمان (وتتقوا) النفاق (فلکم اجر عظيم) لا يقادر قدره (ولا تحسبن الذين بخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم) القراءات فيه على ما سبق ومن قرأ بالتاء قدر مضافا ليتطابق مفعولاه اي ولا تحسبن بخل الذين بخلون هو خيرا لهم وكذا من قرأ بالتاء ان جعل الفاعل ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم او من يحسب وان جعله الموصول كان المفعول الاول محذوفا لدلالة بخلون عليه اي ولا يحسبن البخل بخلهم هو خيرا لهم (بل هو) اي البخل (شر لهم) لاستحلاب العقاب عليهم (سيطونون ما بخلوا به يوم القيامة) بيان لذلك والمعنى سيلزمون ما بخلوا به ولزم الطوق وعند عليه الصلاة والسلام ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله الا جعل الله له شجاعا في عنقه يوم القيامة (ولله ميراث السموات والارض) وله ما فيها مما يتوارث قائلها ولا بخلون عليه بماله ولا ينفقونه في سبيله او انه يرث منهم ما يسكونه ولا ينفقون في سبيله بهلاكهم وتبقى عليهم الحسرة والعقوبة (والله بما يعملون) من المنع والاعطاء (خير) فيجازيكم وقرأ نافع وابن عامر وحاصم وحجة والكسائي بالتاء على الالتفات وهو ابلغ في الوعيد (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء) قاله اليهود لما سمعوا من ذا الذي يفرض الله قرضا حسنا وروى انه عليه الصلاة والسلام كتب مع ابي بكر رضى الله تعالى عنه الى يهود بني قينقاع يدعوهم الى الاسلام واقام الصلاة وايتاء الزكاة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فقال فقصاص بن عازوراء ان الله فقير حتى سأل القرض فلفظهم ابو بكر رضى الله عنه على وجهه وقال لولا ما بيننا من العهد لضربت عنقك



فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجد ما قاله فنزلت والمعنى انه لم يخف عليه وانه اعد لهم العقاب عليه (سكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق) اي سكتبه في صحائف الكتبة او سخطه في علمنا ولا نعلمه لانه كلمة عظيمة اذ هو كفر بالله او استهزاء بالقرآن والرسول ولذلك نكسبهم مع قتل الانبياء وفيه تنبيه على انه ليس اول جريمة ارتكبوها وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يستبعد منه امثال هذا القول وقرأ حزة سيكتب بالياء وضما وقص الثاء وقتلهم بالرفع ويقول بالياء (وتقول ذوقوا عذاب الحريق) اي وتنقم منهم بان نقول لهم ذوقوا العذاب ﴿٩٤﴾ المحرق وفيه مبالغاة في الوعيد والذوق ادراك

الطعوم وعلى الاتساع يستعمل لادراك سائر المحسوسات والحالات وذكره ههنا لان العذاب مرتب على قولهم الناشئ عن البخل والتهالك على المال وغالب حاجة الانسان اليه لتحصيل المطاعم ومعظم يخفه للخوف من فقده ولذا ذكر اكثر ذكر الاكل مع المال (ذلك) اشارة الى العذاب (بما قدمت ايديكم) من قتل الانبياء وقولهم هذا وسائر معاصيهم عبر بالايدي عن الانفس لان اكثر اعمالها بين (وان الله ليس بظلام للعبيد) عطف على ما قدمت وسببته للعذاب من حيث ان في الظلم يستلزم العدل مقتضى ائابة الحسن ومعاقبة المسي (الذين قالوا) هم كعب بن الاشرف ومالك وحي وقصاص ووهب بن يهودا (ان الله عهد البنا) امرنا في التوراة واوصانا (ان لا نؤمن رسول حتى ياتيئنا بقرآن نأكله النار) بان لا نؤمن رسول حتى ياتيئنا بهذه الميزة الخاصة التي كانت لانبياء بني اسرائيل وهو ان يقرب بقرآن فيقوم النبي فيدعو فنزل نار سماوية فتأكله اي تحمله الى طبعها بالاحراق وهذا من مقرباتهم واباطيلهم لان اكل النار القربان لم يوجب الايمان الا لكونه مجهزة فهو وسائر الميزات شرع في ذلك (فلقد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين) تكذيب والزام بان رسلا جاؤهم قبله كزكريا ويحيى وعيسى اخر موجبة لتصديق وبما اقترحوه فقتلوه فلو كان الموجب لتصديق هو الايمان به وكان توقعهم وامتناعهم عن الايمان لاجله فمالهم لم يؤمنوا بمن جاء به في معجزات اخر واجترأوا على قتله (فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير) تسلية لرسول صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه واليهود والزبر جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرت الشيء اذا حبسته والكتاب في عرف القرآن ما يضمن الشرائع

بما لا غير نستلزم ذلك ومن المعلوم ان هذا اللازم مستحيل في حقه تعالى فكذا المعلوم الذي هو ان يطلب المال من عبيده وقصدوا بايراد هذه الشبهة تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اسناد هذا الطلب اليه تعالى وذلك يستلزم تكذيبه في دعوى النبوة فأوعدهم الله تعالى على ايراد هذه الشبهة ولم يذكر جواب شبهتهم لكونه معلوما من مواضع اخر من القرآن من جعلها قوله تعالى ما كان الله ليدرككم على الغيب ومنها قوله تعالى الم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون فانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فلا يبعد ان يأمر عباده ببذل الاموال مع كونه اغنى الاغنياء وقادرا على جميع المقدورات لحكمة تعود البنا ﴿قوله﴾ والمعنى انه لم يخف عليه ﴿اي ان معنى سماع الله قولهم عليه تعالى بمقالهم كما ان معنى كونه تعالى بصيرا علمه تعالى بالبصريات ومعلوم انه تعالى سميع عالم بالمسموعات والمقصود من ذكره بيان انه تعالى اعد لهم عذابا يناسبهم على طريق الكناية ﴿قوله﴾ اي سكتبه في صحائف الكتبة اي سائر الحفظ بالكتابة ليقروا ذلك في جلة اعمالهم القبيحة فعلى هذا تكون الكتبة حقيقة والتجوز انما يكون في الاسناد وعلى قوله سخطه تكون الكتبة استعارة والاسناد على حقيقته وعلى كل تقدير هو توكيد لما ذكره اول بطريق الكناية ﴿قوله﴾ وفيه تنبيه ﴿اي في ضم انهم قتلوا الانبياء الى وصفهم الله تعالى بالقرآن ان جهلهم ليس مقصورا على هذا بل لهم جهالات وجرآت آخر لا تستبعد معها هذه الجريمة ﴿قوله﴾ وفيه مبالغاة في الوعيد حيث ذكره اول بالكناية ثم اكده بقوله سكتب معبرا عن نفسه بنون العظمة وامرهم امر الالهانة والتحقير بقوله ذوقوا وعبر عن الاحترق بالذوق فكما واستهزاء ووصف العذاب بالحريق الذي هو صيغة المبالغة ﴿قوله﴾ عطف على ما قدمت والمعنى ذلك العذاب بما كسبتم من المعاصي وبان الله ليس بظلام للعبيد فيعاقب بلا جرم عدت تعذيب من لم يستحق العذاب ظلما بالغا افصى غاية الظلم ونفاه عن نفسه فغيب سبب للعذاب باعتبار كونه تسبب عن تقديم المعاصي وايضا التسوية بين الحسن والمطيع نهاية الظلم ففاه عن نفسه فكان انفاؤه سببا لتعذيب المسي ﴿قوله﴾ تعالى الذين قالوا ان الله عهد البنا في محل الجزا اما على انه صفة لقوله الذين قالوا ان الله قدير او يدل منه واما على انه صفة للعبيد اي ليس بظلام للعبيد الذين قالوا كذا وكذا ويحتمل ان يكون في محل الرفع او النصب على القطع باضممار المبتدأ اي هم الذين او باضممار فعل مناسب للمقام نحو اذم الذين او اعني الذين ﴿قوله﴾ وهو ان يقرب بقرآن اي بما يقرب به الى الله من اعمال البر وهو في اصل مصدر مثل الكفران والرجحان والخمران سمي به نفس المتقرب به قال عطاء كانت بنوا اسرائيل يذبحون لله فيأخذون القرايين فيضعونها وسط البيت والسقف مكشوف فيقوم النبي في البيت وينادي ربه بنوا اسرائيل خارجون واقفون حول البيت فنزل نار بيضاء لادخان لها دوى حين تنزل من السماء فتأكل تلك القرايين وتحرقها فيكون ذلك علامة القبول واذالم تقبل تبقى على حالها قال السدي هذا الشرط في التوراة ولكنه مع شرط آخر وذلك انه تعالى قال في التوراة ان من جاءكم يزعم انه رسول الله فلا تصدقوه حتى ياتيكم بقرآن تأكله النار وكانت هذه العادة باقية الى مبعث المسيح فلما بعث الله المسيح ارتفعت والمصنف لم يرض بكون ما ادعاه اليهود مذكورا في التوراة حتى يحتاج الى ما ذكره السدي من الاستدراك وجعل ذلك من مقرباتهم واباطيلهم ويدل عليه ان ذلك لو كان حقا لكانت معجزات كل الانبياء هذا القربان ومعلوم انه ما كان الامر كذلك فان معجزات موسى كانت اشياء سوى هذا القربان ﴿قوله﴾ وعده ووعده بالمصدق والمكذب من حيث انه كناية عن ان سوى هذه الدار دار اخرى يتميز فيها المحسن من المسي ويستوفي كل واحد ما يليق به في الجزاء وفيه تأكيد للتسلية المذكورة قيل لانه من يقن بحسن عاقبة اعوانه وسوء عاقبة اعدائه يزول عن قلبه الهموم والاحزان وينسلي بذلك قرا الجمهور ذاتة الموت بالاضافة اللفظية لانها اضافة اسم الفاعل الى مفعوله وقرأ البري ذاتة الموت بالتونين ونصب الموت وقرأ الاعشى بعدم التونين ونصب الموت وذلك على حذف التونين لانتفاء الساكنين وارادته كقراءة من قرأ قل هو الله احد بحذف التونين من احد وكقول ابى الاسود الدؤلي

﴿ فذكرته ثم عاقبه ﴾ عتابا رفيقا وقولا جليلا  
﴿ فألفيته غير مستعجب ﴾ ولا ذاكر الله الا قليلا

(اي) والاحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة القرآن وقبل الزبر المواعظ والزواجر من زبرته اذا زجرته وقرأ ابن عامر (اي) وبالزبر باعادة الجسار للدلالة على انها مفارقة للبينات بالذات (كل نفس ذاتة الموت) وعده ووعده بالمصدق والمكذب وقرئ ذاتة الموت بالنصب مع التونين وعده كقوله ولا ذاكر الله الا قليلا (وانما توفون اجوركم) تعطون جزاء اعمالكم خيرا كان او شرا تاما واقيا (يوم القيامة) يوم قيامكم من القبور ولفظ التوفية يشعر بانه قد يكون قبلها بعض الاجور وبؤيده قوله عليه الصلاة والسلام القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار



اي ذكرته المودة التي كانت بيننا وعائنته عتابا بالرفق واللين فاوجدته طالب رضاي بان يرجع عن قبج فعله ولا ذاكر بالجور عطفا على مستعيب ولا زائدة وحذف التنوين من ذاكر لانهم يحذفون التنوين عند ملاقة الساكن اما الخفة واما هربا من التفاء الساكنين ونصب الله دليل على تقدير التنوين ولو كان مضافا لكان مجرورا يقال استعيبته فاعتبني اي استرضيته فأرضاني **قوله** صلى الله عليه وسلم ويؤتى الى الناس **قوله** اي يفعل بهم يقال آتى اليه اي فعل به **قوله** بدلس به على المستام **قوله** التدليس في البيع كتمان عيب في السلعة عن المشتري والمدالسة كالحداثة والدلس بالتحريك الظلمة والدلس كانه يأتيك بالسلعة في الظلام والمستام هو الذي يريد الشري والسوم ارادة الشري تقول منه سمته سوما واستام على وتسامونا **قوله** وبغرة **قوله** اي يقع في الغرة وهي الغفلة يقال رجل غر بالكسر وخرى اي غير مجرب **قوله** متاع بلاغ **قوله** اي تبليغ الى الآخرة وايصال اليها والبلاغ اسم للتبليغ كالكلام اسم للتكليم **قوله** والله لتخبرن **قوله** اي ان تبلون جواب قسم محذوف والواو المضمومة فيه واو الضمير والواو التي هي لام الفعل حذفت لاتقاء الساكنين فان اصله تبلون وحذفت النون الاولى التي للرفع لاجل نون التوكيد وقلت الواو الاولى الفاعل كها وانفتاح ما قبلها فالتنقي ساكنان الالف واو الضمير فحذفت الالف فضمت واو الضمير دلالة على المحذوف ولا يجوز قلب مثل هذه الواو همزة لظهور حركتها ولذلك لم تقلب ألفا وان تحركت وانفتح واو الضمير لدلالة عليها ومعنى الابتلاء الاختبار وطلب المعرفة اذا اسند اليه تعالى يكون معناه معاملته تعالى مع العبد معاملة المخبر فيكون تبلون استعارة تبعية **قوله** حتى لا يرهقهم زولها **قوله** اي حتى لا يعسر عليهم يقال لا ترهقني لا ارهقك الله اي لا تعسرني لا اعسر لك الله **قوله** من معزومات الامور **قوله** العزم مصدر قولك عزمت على كذا عزما وعزيمة اذا اردت فعله ارادة صادقة وقصدا مصمما المصنف اول المصدر بالمفعول وجعله لضافته الى الامور اي من الامور المعزوم عليها والعزم اما ان يكون هو العبد اي من الامور التي يحب على العبد عزمها واما ان يكون هو الله اي من الامور التي عزم الله عليها اي فرضه علينا وبالغ في ايجابه قال الواحدى كان هذا قبل نزول آية السيف وقال القفال الذي عندي ان هذا ليس بمنسوخ والظاهر انها نزلت عقيب قصة احد \* والمعنى انهم امروا بالصبر على ما يؤذون به الرسول صلى الله عليه وسلم من تحريف الاقوال بينهم واستعمال مداراتهم في كثير من الاحوال والامر بالقنال لينا في الامر بالمصابرة على هذا الوجه \* قال الامام واعلم ان قول الواحدى ضعيف والقول ما قاله القفال وهذا على تقدير ان يكون المراد بقوله تعالى وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمصابرة على الابتلاء في النفس والمال والمصابرة على تحمل الاذى وترك المعارضة والمقابلة \* ويحتمل ان يكون المراد منه الصبر على مجاهدة الكفار ومباذلتهم والانكار عليهم وامروا بالصبر على المشاق والجرى على نهج ابى بكر رضي الله عنه في الانكار على اليهود والاتقاء على المداينة مع الكفار والسكوت عن اظهار الانكار وعلى كل تقدير فالصبر عبارة عن احتمال المكروه والتقوى عبارة عن الاحتراز عما لا ينبغي وانتظام قوله تعالى واذ اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب بما قبله انه تعالى لما حكى عنهم الطعن في نبوته صلى الله عليه وسلم واجاب عن ذلك ذكر في هذه الآية ما يفيد التعجب من حالهم كانه قيل كيف يليق بكم الطعن في نبوته وكتبكم ناطقة بانه يجب عليكم بيان الدلائل الدالة على صحة دينه وصدق نبوته ورسالته وايضا انه تعالى لما اوجب عليه صلى الله عليه وسلم احتمال الاذى من اهل الكتاب وكان من جملة اذاهم كتمانهم ما في التوراة من الدلائل الدالة على نبوته وكانوا يحرفونها ويذكرون لها تاويلات فاسدة بين الله تعالى ان هذا الكتاب من تلك الجملة التي يحب الصبر عليها **قوله** حكاية لمخاطبتهم **قوله** يعني من قرأ التيفند ولا تكتمونه بناء الخطاب فيهما جعله حكاية للخطاب الواقع في وقت اخذ الميثاق اي وقال لهم لتبيننه ونظير هذه الآية قوله تعالى واذ اخذنا ميثاق بنى اسرائيل لا تعبدون الا الله بالتام والياء \* فان قيل البيان يضاد الكتمان فلما امر بالبيان كان الامر به نهيا عن الكتمان فاما القائمة في ذكر النهي عن الكتمان \* فالجواب ان المراد من البيان ذكر الآيات الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم من التوراة والانجيل والمراد من النهي عن الكتمان ان يلقوا فيها التاويلات الفاسدة والشبهات وظاهر الآية وان دل على نزولها في حق اليهود والنصارى الذين كانوا يخفون الحق ليتوكلوا بذلك الى وجدان شئ من الدنيا الا ان حكمها يعم من كتم من المسلمين احكام القرءان الذي هو اشرف الكتب واهله اشرف اهل الكتب واليه اشار المصنف بايراد الحديث والاثار وكان فتادة يقول طوبى لعالم ناطق

والفوز الظفر بالبغيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم من احب ان يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويؤتى الى الناس ما يحب ان يؤتى اليه (وما الحياة الدنيا) اي لذاتها وزخارفها (الامتع الغرور) شبهها بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغتر حتى يشتره وهذا لمن آثرها على الآخرة فاما من طلب بها الآخرة فهي له متاع بلاغ والغرور مصدر او جمع غار (لتبلون) والله لتخبرن (في اموالكم) بتكليف الانفاق وما يصيبها من الآفات (وانفسكم) بالجهاد والقتل والاسر والجراح وما يرد عليها من المخالف والامراض والمتاعب (وتسمن من الذين اتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا) من هجاء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن في الدين واغراء الكفرة على المسلمين اخبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا انفسهم على الصبر والاحتمال ويستعدوا للقائهم حتى لا يرهقهم زولها (وان تصبروا) على ذلك (وتتقوا) مخالفة امر الله (فان ذلك) يعنى الصبر والتقوى (من عزم الامور) من معزومات الامور التي يحب العزم عليها او مما عزم الله عليه اي امر به وبالغ فيه والعزم في الاصل ثبات الراى على الشئ نحو امضائه (واذا اخذ الله) اي اذكر وقت اخذه (ميثاق الذين اتوا الكتاب) يريد به العلماء (لتبيننه للناس ولا تكتمونه) حكاية لمخاطبتهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وحاصم في رواية ابن عباس بالياء لانهم غيب واللام جواب القسم الذي ناب عنه قوله اخذ الله ميثاق الذين والضمير للكتاب (فتنبذوه) اي الميثاق (وراء ظهورهم) فلم يراعوه ولم يلتفتوا اليه والنبذ وراء الظهر مثل في ترك الاعتراف وعدم الالتفات ونقيضه جعله نصب عينه وألقاه بين عينيه (واشتروابه) واخذوا بدله (ثمنا قليلا) من حطام الدنيا واعراضها (فبئس ما يشترون) يتخارون لانفسهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم

من كتم علما عن اهله ألبم بلجام من نار وعن علي رضي الله تعالى عنه ما أخذ الله على اهل الجبل ان يتعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا



والمؤمنين والمفعول الاول الذين يفرحون والثاني بمفازة وقوله فلا تحسبنهم تأكيد والمعنى لا تحسبن الذين يفرحون بمافعلوا من التدليس

وكنتم الحق ويحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا  
من الوفاء بالميثاق وانهار الحق والاخبار  
بالصدق بمغارة منجاة من العذاب اى فازين  
بالنجاة منه وقرأ ابن كثير وابوعمر وبالباء  
الباء فى الاول وضمتها فى الثانى على ان الذين  
فاعل ومفعولا لا يحسبن محذوفان يدل عليهما  
يفرحون بما اتوا فلا يحسبن انفسهم بمغارة  
او المفعول الاول محذوف وقوله فلا تحسبنهم  
تأكيد للفعل وفاعله ومفعوله الاول  
(وامم عذاب اليم) بكفرهم وتدليسهم روى  
انه عليه السلام سأل اليهود عن شئ مما  
فى التوراة فاخبروه بخلاف ما كان فيها واروه  
انهم قد صدقوه وفرحوا بما فعلوا فنزلت  
وقيل نزلت فى قوم تخلفوا عن الغزو ثم  
اعتذروا بانهم رأوا المصلحة فى التخلف  
واستحمدا به وقيل نزلت فى المناققين فانهم  
يفرحون بمناقضتهم ويستحمدون الى المسلمين  
بالايمان الذى لم يفعلوه على الحقيقة  
(ولله ملك السموات والارض) فهو يملك  
امرهم (والله على كل شئ قدير) فيقدر  
على عقابهم وقيل هو رد لقولهم ان الله قدير  
(ان فى خلق السموات والارض واختلاف  
الليل والنهار لايات لاولى الالباب) لدلائل  
واضحة على وجود الصانع ووحدته وكمال  
علمه وقدرته لذوى العقول المجلوة الخالصة  
عن شوائب الحس والوهم كما سبق فى سورة  
البقرة ولعل الاقتصار على هذه الثلاثة  
فى هذه الآية لان مناط الاستدلال هو التغير  
وهذه متعرضة لجملة انواعه فانه اما ان يكون  
فى ذات الشئ كتغير الليل والنهار او جزئه  
كتغير العناصر بتبدل صورها والخارج  
عنه كتغير الافلاك بتبدل اوضاعها وعن النبي  
صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأها ولم يتفكر  
فيها (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى  
جنبهم) اى يذكرون الله دائماً على الحالات  
كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين وعند  
عليه الصلاة والسلام من احب ان يرتفع  
فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل معناه  
يصلون على الهبات الثلاث حسب طاقته  
لقوله عليه الصلاة والسلام لعمران ابن

ولستم واع هذا علم بما قبله وهذا سمع خيرا فوعاه **قوله** الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم **قوله** اقرأ الكوفيون بناء الخطاب وقبح البناء في الفعلين معا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بباء الغيبة في الأول وبناء الخطاب في الثاني وقبح البناء فيهما وقرأ شاذان بناء الخطاب وضم البناء فيهما معا وقرأ أيضا بباء الغيبة فيهما وقبح البناء فيهما أيضا والفعلان على قراءة الكوفيين مسندان إلى ضمير الخطاب وهو أما الرسول صلى الله عليه وسلم أو كل من يصلح للخطاب وقد ذكر المصنف بيان المفعولين على قراءة ابن كثير وأبو عمرو ويكون الفعل الأول مسندا إلى الموصول والثاني مسندا إلى ضميره ويكون كلا مفعولي الفعل الأول محذوفين اختصارا للدلالة مفعولي الفعل الثاني عليهما تقديره لا يحسبن القارحون أنفسهم فائزين أو يكون المفعول الأول محذوفا والثاني هو نفس بمفازة ويكون قوله فلا تحسبنهم تأكيداً للفعل وفاعله الأول وكون الفاعل والمفعول ضميرين لشيء واحد من خصائص باب ظننت **قوله** فهو علك أمرهم أي تعذيبهم بما فعلوا إشارته إلى أن قوله ولله ملك السموات والأرض معطوف على ما قبله كأنه قيل لا تظنن الفرحين ينجون من العذاب فإن الله تعالى مالك كل شيء فهم في قبضته فلا ينجون من عذابه يأخذهم متى شاء والله على كل شيء قدير فكيف يرجو النجاة من كان معذبه هذا المالك القادر وقيل ليس هذا معطوفاً على ما قبله بل هو احتجاج على الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ورد لمقاتلهم **قوله** لدلائل واضحة على وجود الصانع إشارة إلى أن الآية في معرض الاستدلال على قوله لله ملك السموات \* واعلم أن الله تعالى ذكر في سورة البقرة ثمانية أنواع من الدلائل حيث قال إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض آيات لقوم يعقلون واقتصر في هذه السورة على ثلاثة أنواع منها وترك الخمسة الباقية منها وجعل فاصلة هذه الآية قوله لا يات لاولى الابواب وجعل الفاصلة هناك قوله لقوم يعقلون واللب خالص العقل فإن العقل له ظاهر وله لب ففي أول الأمر يكون عقلا وفي حال كماله ونهاية أمره يكون لباً وفي أول أمره وإن احتاج إلى الدلائل وتظاهر بعضها ببعض لكنه في حال كماله لا يحتاج إلى تكثير الأدلة بل يكفي بخلاصة الدلائل وزيدتها فإن الدلائل مع كثرتها غاية الكثرة منحصرة في ثلاثة أنواع لأنها ماسماوية أو أرضية أو مركبة منهما فأشار إلى الأول بقوله إن في خلق السموات وإلى الثاني بقوله والأرض وإلى المركبة بقوله واختلاف الليل والنهار لأن تحققه بسبب دوران الشمس على الأرض ووجه دلالتها على ما ذكر من الوحدة وكمال العلم والقدرة أنه تعالى جعل منافع السماء مع بعدها من الأرض متصلة بمنافع الأرض حتى لا تقوم منافع هذه إلا بمنافع الأخرى فصيرهما بحسب اتصال المنافع كالتصلبين مع بعد ما بينهما ولو كان لكل واحدة منهما منافع على حدة لمنع كل واحدة منهما منافع ملكها عن الأخرى فدل اتصال المنافع على اتحاد الصانع والمالك لأن الأشياء المخلوقة على تضاد من الطبائع من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة لما جعلت مع اختلافها وتضادها كالأشكال والأمثال في حق اتصال بعضها ببعض دل ذلك على أن منشئها واحد كمال العلم عظيم القدرة وخلق هذه الأشياء لجمرد الافناء عبث لا يليق بشأن من كان في العلم والقدرة بهذه المثابة فلا بد أن يكون خلق السموات والأرض حكمته وتلك الحكمة لا ترجع إلى نفسها إذ لا منفعة لهما في الخلق بكون خلقهما لأنفسهما فتعين أن يكون خلقهما لمنفعة البشر ليستدلوا بهما على وجود الصانع وجلاله وجماله ويستعينوا بهما على مصالح معادهم ومعاشهم ويستكملوا بحسب قوتهم النظرية والعملية ويتوسلوا بتلك الأشكال إلى نيل سعادة الآخرة ثم لما فرغ من ذكر آيات الربوبية شرع في بيان العبودية ولما كان الإنسان مركباً من النفس والبدن كانت العبودية بحسب النفس وبحسب البدن فأشار إلى عبودية البدن بقوله الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم فإن ذلك لا يتم إلا باستعمال الجوارح والأعضاء وأشار إلى عبودية القلب والروح بقوله ويتفكرون في خلق السموات والأرض وإنما خصص التفكير بالخلق لقوله صلى الله عليه وسلم \* تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق \* وإنما نهى عن التفكير في الخالق لأن معرفة حقيقته المخصوصة غير ممكنة للبشر فلا فائدة لهم في التفكير في ذات الخالق ثم شرع في تعليم الدعاء تنبيهاً على أن الدعاء إنما يجدي ويستحق الإجابة إذا كان بعد تقديم الوسيلة وهي إقامة وظائف العبودية من الذكر والفكر فانظر إلى هذا الترتيب ما أحسنه **قوله** مستقبلاً بمقاديم بدنه أي بما كان في جانب إمامه من أعضاء بدنه على هيئة استقبال الميث في اللحد وعند أبي حنيفة

حصين صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنبك تومى ايماء فهو حجة للشافعى (يستلقى)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



يستلحق المريض على قفاه ورجلاه الى الكعبة واجاب عن الآية بان المراد بقوله وعلى جنوبهم كونهم ساقطين على الارض على اى وجه كان ولادلالة فيها على الاضطجاع فحمل على الاستلقاء لانه المروى عن ابن عمر حيث قال فان لم تستطع فعلى قفالك وهذا الخلاف في الوجوب وفي حق من يقدر على كل واحد من الامرين اعنى الاضطجاع والاستلقاء واما اذا لم يقدر الاعلى احدهما فهو المتعين وفاقا **قوله** لانه المخصوص بالقلب الذى هو افضل ما فى الانسان فيكون ماصدر عنه من العبادة افضل العبادات لان التفكير الذى هو سبب معرفة الله تعالى هو المقصود من الخلق قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى ليعرفون وما سوى التفكير والمعرفة مقصود بالتبع ولا شك ان المقصود الاصلى افضل واشرف مما قصدت بها وقيل الفكرة تذهب الغفلة وتجذب للقلب الخشبة كما يجذب الماء للزرع النبات وما جلبت القلوب بمثل الاحزان ولا استنارت بمثل الفكرة وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا تفضلوني على يونس بن متى فانه كان يرفع له في كل يوم مثل عمل اهل الارض قالوا وانما كان ذلك بالتفكير فى امر الله تعالى الذى هو عمل القلب لان احدا لا يقدر ان يعمل بجوارحه في اليوم مثل ما عمل فيه جميع اهل الارض **قوله** على شرف علم الاصول **قوله** اى اصول الدين وهو علم الكلام الباحث عن ذات الله تعالى وصفاته الذى هو شأن اهل الاستدلال بالآثار على وجود مؤثرها ومغير احوالها **قوله** اى تفكرون قائلين **قوله** اشارة الى ان الجملة القولية حال من فاعل تفكرون **قوله** وهذا اشارة الى التفكير **قوله** يعنى ان هذا بلفظ التذكير يقتضى ان يكون المشار اليه مذكرا فان كان الخلق بمعناه لا يجوز ان يكون هذا اشارة اليه ولا معنى لان يقال ما خلقت الخلق بمعنى المصدر ولا يجوز ان يكون اشارة الى السموات والارض والا لقبيل ما خلقت هذه بلفظ التأنيث فينبغى ان يكون اشارة الى التفكير الذى هو مدلول الكلام اى الذى تفكروا فى خلقه من نفس السموات والارض وما فيها من العجائب ويجوز ان يكون اشارة الى الخلق على تقدير ان يكون بمعنى المخلوق كما انه قيل ويتفكرون فى مخلوق السموات والارض على طريق اضافة العام الى الخاص كما اشار اليه المصنف بقوله على انه اريد به المخلوق من السموات بمن البائية ويجوز ان يشار به الى السموات والارض باعتبار كونها فى تأويل المخلوق وقوله باطلا منصوب على انه صفة مصدر محذوف اى ما خلخته خلقا باطلا ومعنى بطلانه كونه عبثا ضائعا خاليا عن الحكمة ويحتمل ان يكون حالا من المفعول به وهذا وسجناك اعتراض للتنزيه عن العبث وان يخلق شيئا من غير حكمة **قوله** وفائدة القاء الخ **قوله** يعنى ان القاء للدلالة على ان ما بعدها وهو الاستعاذة مرتب على ما ذكر قبلها وهو اعتراضهم بالعلم بما لاجله خلقت السموات والارض وهوان نستدل بها على معرفتك بما يلىق بشأنك الاعلى معرفة تحشا على ملازمة طاعتك والاجتناب عن معصيتك وبالاختلال بما يجب عليهم من النظر والاستدلال المذكور فان الكلام الجبرى اذا التى لمن هو عالم بفائدة الخبر ولازمها فلا بد ان يكون ذلك الالتقاء مقصودا والمقصود المناسب لهذا المقام هو الاعتراف المذكور والاستغفار عما اعترف به من التقصير فى الجرى على مقتضى العلم وكلمة من فى قوله تعالى من تدخل النار شرطية وهى مفعول مقدم واجب التقديم لان لها صدر الكلام وتدخل مجزوم بها وقد اخبرته جوابها والجملة الشرطية فى محل الرفع على انها خبر انك يقال خزيته وخزيته ثلاثيا ورباعيا والاكثر الرباعى وخزى الرجل يخزى خزيا اذا افتضح وخزاية اذا استحيى فالقول واحد وانما يتميز بالمصدر والاخر **قوله** يحتمل ان يكون من خزى بمعنى افتضح او من خزى بمعنى استحيى فعلى الاول يكون بمعنى الاهانة والتفضيح وعلى الثانى يكون بمعنى ان يعمل به عملا يخجله ويستحي منه فخرى المؤمنين استحيائهم فى دخول النار من سائر اهل الاديان الى ان يخرجوا منها وخزى الكافرين افتضاحهم فيها بما يلحقهم من العذاب الدائم الذى لا يموتون فيها بسببه ولا يبعد ايضا ان يستحيوا ممن كانوا يدعون عندهم انهم على الحق وهم على الباطل والاخر **قوله** بآى معنى كان لما كان لزومه وترتيبه على ادخال النار واضحا مستغنيا عن البيان كان تعليقه عليه خاليا عن الفائدة مادام محمولا على اطلاقه فلذلك حله على اخص الخاص ليفيد حيث قال اى قد اخبرته غاية الاخر **قوله** ونظيره فى حل الجزاء المطلق على اخص الخاص ليفيد قولهم من ادرك مرعى الصمان قد ادرك اى ادرك من المرعى ما ليس مثله مرعى والصمان جبل كثير المرعى ونظيره ايضا قولهم من سبق فلانا قد سبق اى بالغ فى سبق **قوله** وفيه اشعار بان العذاب الروحانى ارفع من العذاب الجسمى وهو ظاهر وعلى العذاب الروحانى وهو عذاب القضاة والجمالة بين اهل المحشر

(ويتفكرون فى خلق السموات والارض) استدلالا واعتبارا وهو افضل العبادات كما قال عليه الصلاة والسلام لا عبادة كالتفكير لانه المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق وعنه عليه الصلاة والسلام بلغا رجل مستلق على فراشه اذ رفع رأسه فنظر الى السماء والنجوم فقال اشهدان لك ربا وخالقا اللهم اغفر لي فنظر الله اليه فغفر له وهذا دليل واضح على شرف علم الاصول وفضل اهله (ربنا ما خلقت هذا باطلا) على ارادة القول اى تفكرون قائلين ذلك وهذا اشارة الى التفكير اى الخلق على انه اريد به المخلوق من السموات والارض او اليها لانها فى معنى المخلوق والمعنى ما خلخته عبثا ضائعا من غير حكمة بل خلخته لحكم عظيمة من جللتها ان يكون مبدء الوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا يده على معرفتك ويحثه على طاعتك لينال الحياة الابدية والسعادة السرمدية فى جوارك (سجناك) تنزيها لك من العبث وخلق الباطل وهو اعتراض (فقتنا عذاب النار) للاختلال بالنظر فيه والقيام بما يقتضيه وفائدة القاء هى الدلالة على ان علمهم بما لاجله خلقت السموات والارض جعلهم على الاستعاذة (ربنا انك من تدخل النار فقد اخبرته) اى قد اخبرته غاية الاخر **قوله** وهو نظير قولهم من ادرك مرعى الصمان قد ادرك والمراد به تهويل المستعاذ منه تنبيها على شدة خوفهم وطلبهم الوقاية منه وفيه اشعار بان العذاب الروحانى ارفع



ولم يتعرض في مقام تهويل المستعاض منه الا لما اشتمل عليه من العذاب الروحاني ولولا انه اهول وافظع من الجسماني لما خص بان يتعرض له . قال الامام احتج حكما الاسلام بهذه الآية على ان العذاب الروحاني اشد واقوى من العذاب الجسماني قالوا لان الآية دالة على تهديد من في النار بالحزى والحزى عبارة عن التعجيل والاهانة وهو عذاب روحاني فلولا ان العذاب الروحاني اقوى من العذاب الجسماني لما حسن تهديد من عذب بالنار بعذاب الحزى والجمالة **قوله** للدلالة على ان ظلمهم تسبب لادخالهم النار وانقطاع النصرة عنهم في الخلاص منها **قوله** كونه سببا لانقطاع النصرة ظاهر لما اشتهر من ان المعلق بالوصف معلل به واما كونه سببا لادخالهم النار فبني على ان التعبير عن الذوات بالظالمين يتضمن تعليق ما اثبت لهم من الاحكام بوصف الظلم والنصرة من النار تكون على وجهين الاول النصرة بالمنع من دخولها ابتداء والثاني النصرة في الخروج منها بعد الدخول لان قوله تعالى وما للظالمين من انصار انما ينفي افراد الناصرين ولا تعرض فيه لشي من الاوقات فبدل على انقائهم في عامة الاوقات قبل الدخول بالمنع من دخولها وبعد الدخول للخروج منها والمعتزلة تمسكوا في نفي الشفاعة للفساق بهذه الآية قالوا ان الشفاعة نوع نصرة ونفي جنس النصرة يقتضي نفي جميع انواعها واجاب المصنف عنه بمنع كون الشفاعة نوعا من النصرة حتى يكون نفي الناصر مستلزما لنفي الشفيع وذلك لان النصرة هي الدفع بطريق القهر والغلبة والشفاعة هي الدفع بطريق البين والمسألة فبني احدهما لا يدل على نفي الآخر ولهذا لم يكن نفيهما معافي نحو قوله تعالى لا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون تكرارا فلا تصلح الآية متمسكا لنفاة الشفاعة **قوله** اوقع الفعل على السمع **قوله** يعني ان فعل السماع لابد ان يتعلق بالسموع ولا يتعلق بالذوات الا اذا وصفت بما يدل على السمع **قوله** حينئذ يحذف السمع اكتفاء بدلالة الصفة عليه . واعلم ان فعل السماع ان ذكر بعده ما يصح ان يسمع نحو سمعت كلامك او قرأتك فهو حينئذ يعتدى الى مفعول واحد بالاتفاق واما ان ذكر بعده ما لا يصح سماعه بان كان من قبيل الذوات والاعيان فيحينئذ لا يصح الاقتصار عليه وحده بل لابد من ذكر شيء يسمع نحو سمعت رجلا يقول كذا وسمعت زيدا يتكلم بكذا وللنحويين في هذه الصورة قولان احدهما ان يعتدى حينئذ ايضا الى مفعول واحد والجملة الواقعة بعد المنصوب في محل النصب على انها صفة للمنصوب قبلها وعلى قول الفارسي تكون في محل النصب على انها مفعول ثان لسمعا وفي ايقاع الفعل على السمع مبالغة في تحقيق السماع لان تعيين القائل وتوصيفه بما يدل على السمع حالة زائدة مبنية على ادعاء ان القائل المتيقن بكونه قائلا لذلك السمع كأنه نفس ذلك السمع وليس هذه الحالة في ايقاع الفعل على نفس السمع فاختر المصنف وصاحب الكشف قول الجمهور **قوله** وفي تكثير المنادى واطلاقه ثم تقييده تعظيم لشأنه **قوله** كون التكثير مفيدا للتعظيم شائع وكذا كون ابهام الشيء ثم تفسيره مفيدا للتعظيم ذلك الشيء مسلم مقبول لكن كون اطلاق فعل النداء وعدم تقييده بما يتعلق بالمنادى له ثم تقييده بذلك مفيدا لذلك محل بحث لان الاطلاق والتقييد المذكورين تعظيم للمنادى له لانه الذي ابهم ثم فسر غاية ما في الباب ان تعظيم المنادى له يستتبع تعظيم المنادى وتعظيم النداء المتعلق به ضرورة ان شرف المتعلق يستلزم شرف ما يتعلق به ولعل مراد المصنف بقوله اطلاق المنادى ثم تقييده بفيد تعظيم شأن المنادى انه يفيد ذلك بواسطة كونه مفيدا للتعظيم شأن المنادى له لانه يفيد ذلك بالذات **قوله** والمراد به الرسول صلى الله عليه وسلم **قوله** فانه ينادى ويدعو الى الايمان حقيقة قال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة وداعيا الى الله باذنه وقيل المراد بالمنادى هو القرآن لا الرسول عليه السلام لان كل احد لم يلق الرسول والصفات المذكورة انما هي من صفات اولي الالباب من المؤمنين لا من شاهد الرسول وسمع نداءه فقط بخلاف القرآن فان كل واحد من اولي الالباب من المؤمنين سمعه وفهم مدلوله فان القرآن لا شتماله على بيان ما هو الحق في كل باب بحيث كان من تأمله يصل به الى الحق اذا وفقه الله تعالى لذلك صار كأنه يدعو الى نفسه وينادي بما فيه واطلاق النطق على الدلالة شائع كثيرا وما اسند اليه من النداء وان كان مجازا عن الدلالة والارشاد الا انه مجاز متعارف **قوله** ونحوهما **قوله** كالعود والايحاء والهداية قال تعالى ثم يعودون لما نهوا عنه ثم يعودون لما قالوا بان ربك اوحى اليها الحمد لله الذي هدانا لهذا عدى الجميع باللام نظرا الى تحقق معنى الاختصاص وان جاز تعديتها بالي نظرا الى تحقق معنى الانتهاء فكل واحد من اللام والي في موضعه ولا حاجة الى جعل احدهما بمعنى الآخر **قوله** اي بان آمنوا **قوله** على ان تكون ان مصدرية على حذف الباء اي ينادى الى الايمان بآراء لفظ يدل على

(وما للظالمين من انصار) اراد بهم المدخلين ووضع المظهر موضع المضمير للدلالة على ان ظلمهم تسبب لادخالهم النار وانقطاع النصرة عنهم في الخلاص منها ولا يلزم من نفي النصرة نفي الشفاعة لان النصرة دفع بقهر (ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان) اوقع الفعل على السمع وحذف السمع لدلالة وصفه عليه وفيه مبالغة ليست في ايقاعه على نفس السمع وفي تكثير المنادى واطلاقه ثم تقييده تعظيم لشأنه والمراد به الرسول عليه الصلاة والسلام وقيل القرآن والنداء والدعاء ونحوهما يعتدى بالي واللام لتضمنها معنى الانتهاء والاختصاص (ان آمنوا بربكم فآمنوا) اي بان آمنوا فآمننا (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) كباثرنا فانها ذات تبعة (وكفر عنا سيئاتنا) صغارنا فانها مستبعدة ولكن مكفرة عن مجتب الكبار



طلب الايمان وهو صيغة الامر فلا يرد ان يقال لو كانت مصدرية كان المعنى للايمان بالايمان وهو تكرار **قوله** معدودين في زمريتهم بدل من قوله مخصوصين بحسبتهم اتبعه به لبيان ان ليس المراد من التوفى مع الابرار حقيقة المعية في التوفى لان ذلك محال ضرورة ان توفيقهم انما هو على سبيل التعاقب لا المعية بل المراد ان يكونوا معدودين في جلتهم منخرطين في سلكهم على سبيل الكناية والحاصل انه ليس المراد من المعية المعية الزمانية بل المراد المعية في الاتصاف بصفة الابرار حال التوفى **قوله** اي ما وعدتنا على تصديق رسلك بتقدير المضاف وحذفه اعتمادا على القرينة وهي كون الآية مذكورة عقب ذكر المنادى وهو الرسول وعقيب قوله آمنا وهو التصديق وعلى هذا تكون كلمة على متعلقة بقوله وعدتنا كما في قولك وعد الله الجنة على الطاعة **قوله** لما اظهر امثاله لما امر به بيان للقرينة الدالة على التقدير المذكور **قوله** لا خوفا من اخلاف الوعد جواب عما يقال الخلف في وعد الله تعالى محال فكيف طلبوا ما علموا انه واقع لا محالة وتقرير ما ذكر من الاجوبة ظاهرا وقولهم ما وعدتنا اشارة الى انهم انما طلبوا منافع الآخرة ومثوباتها بحكم الوعد لا بحكم الاستحقاق وقوله او تعبدوا عطف على قوله مخافة **قوله** ويجوز ان يعلق على محذوف اي منصوب على انه حال من مفعول آتنا وهو منزلا او محمولا فان الرسل يحملون جميع ما اوحى اليهم قال تعالى فانما عليه ما حل ويجوز ان يعلق على آتنا على تقدير مضاف محذوف اي آتنا اياه على السنة رسلك وهو حسن من حيث المعنى **قوله** بان تعصمنا بما يقتضيه اشارة الى دفع ما يتوهم من انه لا حاجة الى قوله ولا نخزنا بعد قوله آتنا ما وعدتنا لانه متى حصل الثواب لزم اندفاع العقاب لا محالة ولو طلب ترك العقاب او لا ثم طلب الثواب لاستقام الكلام وحاصل الدفع ان المطلوب او لا هو ثواب الايمان وتصديق الرسل والمطلوب ثانيا هو العصمة من المعاصي بعد التحلي بحلية الايمان والميعاد اسم مصدر بمعنى الوعد قال جعفر الصادق من حربه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه مما يخاف واعطاه ما اراد قيل وكيف ذلك قال اقرأوا الذين يذكرون الله قياما وقعودا الى قوله انك لا تخلف الميعاد **قوله** وهو اخص من اجاب فان اجاب معناه اعطى الجواب وهو قديكون بتحصيل المطلوب وبدونه واستجاب انما يقال عند تحصيل المطلوب ويعتدى بنفسه فيقال استجابه قال الشاعر

\* وداع دعايا من يجيب الى النداء \* فلم يستجبه عند ذلك مجيب \*

قال الحسن مازالوا يقولون ربنا ربنا حتى استجاب لهم **قوله** عمل عامل وهو ما حكى عنهم من المواظبة على ذكر الله تعالى في جميع حالاتهم والتفكر في مصنوعاته استدلالا واعتبارا والثناء على الله بالاعتراف بربوبيته وتزنيه عن البعث وخلق الباطل والاشتغال بالدعاء وجعل هذه الاعمال سببا للاستجابة يدل على ان استجابة الدعاء مشروطة بهذه الامور فلما كان حصول هذه الشرأط عزيزا لاجرم كان الشخص الذي يكون مجاب الدعاء عزيزا **قوله** بيان عامل يعني ان من لبيان الجنس بين جنس العامل والتقدير الذي هو ذكر او اثنى **قوله** اولفطر الاتصال على ان لا تكون من لا ابتداء كما في الوجه الاول بل تكون اتصالية قال القفال هذا من قولهم فلان منى اي على خلقى وسيرتى قال تعالى فن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فانه منى \* قال الامام فيه وجوه احسنها ان يقال من معنى الكاف اي بعضكم كبعض في الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية وحكى قول القفال **قوله** وهي جملة معترضة يعني ان قوله بعضكم من بعض جملة استثنائية من مبتدأ وخبر جئ بها لبيان شركة النساء مع الرجل في الثواب الذي وعد الله به عباده العاملين ومعنى كونها معترضة انه جئ بها بين قوله عمل عامل وبين ما فصل به عمل العامل من قوله فالذين هاجروا فانه تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم **قوله** فتزلت اي نزل قوله انى لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او اثنى بعضكم من بعض اي كما انكم من اصل واحد وان بعضكم مأخوذ من بعض فكذلك انتم في ثواب العمل يثاب النساء العاملة كما يثاب الرجل العامل وبالعكس وقوله فالذين هاجروا الخ تفصيل وبيان لوجه كونها معترضة **قوله** فالذين هاجروا مبتدأ وقوله لا كفرن جواب قسم محذوف تقديره والله لا كفرن وهذا القسم وجوابه خبر لهذا المبتدأ اخبر به عن جمع بين الصفات المذكورة التي هي المهاجرة والاخراج من الاوطان والتأذى في سبيل الله والقتال والمقتولية **قوله** بالعكس يعني انه قرئ وقتلوا وقتلوا على بناء الاول للمفعول والثاني للفاعل ولما ورد على هذه القراءة ان يقال اذا قتلوا كيف يتصور ان يقتلوا وقد تقدم ان قوله لا كفرن خبر عن الذين جمعوا بين الاوصاف الواقعة صلة

(وتوفنا مع الابرار) مخصوصين بحسبتهم معدودين في زمريتهم وفيه تنبيه على انهم يحبون لقاء الله ومن احب لقاء الله احب الله لقاءه والابرار جمع بر أو بار كأرباب واصحاب (ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك) اي ما وعدتنا على تصديق رسلك من الثواب لما اظهر امثاله لما امر به سأل ما وعد عليه لا خوفا من اخلاف الوعد بل مخافة ان لا يكون من الموعودين لسوء عاقبة او قصور في الامثال او تعبد او استكانة ويجوز ان يعلق على محذوف تقديره ما وعدتنا منزلا على رسلك او محمولا عليهم وقيل معناه على السنة رسلك (ولا نخزنا يوم القيامة) بان تعصمنا بما يقتضيه (انك لا تخلف الميعاد) بأمانة المؤمن واجابة الداعي وعن ابن عباس رضى الله عنهما الميعاد البعث بعد الموت وتكرير ربنا للمبالغة في الابتهاال والدلالة على استقلال المطالب وعلو شأنها وفي الآثار من حربه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف (فاستجاب لهم ربهم) الى طلبتهم وهو اخص من اجاب ويعتدى بنفسه وباللام (انى لا اضيع عمل عامل منكم) اي بأنى لا اضيع وقرئ بالكسر على ارادة القول (من ذكر او اثنى) بيان عامل (بعضكم من بعض) لان الذكر من الاثنى والاثنى من الذكر اولانهما من اصل واحد ولفرط الاتصال والاتحاد او للاجتماع والاتفاق في الدين وهي جملة معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال روى ان ام سلمة قالت يا رسول الله انى اسمع الله يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فتزلت (فالذين هاجروا) الى آخرها تفصيل لأعمال العمال وما اعد لهم من الثواب على سبيل المدح والتعظيم والمعنى فالذين هاجروا الشرك والاطوان والشعائر للدين (واخرجوا من ديارهم واودوا في سبيل) بسبب ايمانهم بالله ومن اجله (وقاتلوا) الكفار (وقتلوا) في الجهاد وقرأ حزة والكسائي بالعكس لان الواو لا توجب ترتيبا



والثاني افضل او لان المراد لما قتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا وشهد ابن كثير وابن عامر قتلوا للكثير (لا كفرن عنهم سيئاتهم) لا محونها (ولا دخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله) اي اتيهم بذلك امانة من عند الله تفضلا منه فهو مصدر مؤكد (والله عنده حسن الثواب) على الطاعات قادر عليه (لا يفرئك قلب الذين كفروا في البلاد) الخطاب للنبي عليه السلام والمراد امته او ثبته على ما كان كقوله ولا تنفع المكذبين او لكل احد والنهي في المعنى للمخاطب وانما جعل للقلب نزولا للسبب منزلة المسبب للمبالغة والمعنى لا تنظر الى ﴿١٠٠﴾ ما الكفرة عليه من السمة والحظ ولا تنظر بظاهر


ما ترى من تبسطهم في مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم روى ان بعض المسلمين كانوا يرون المشركين في رخاوة لين عيش فيقولون ان الله فيهم نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهد فقلت (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف اي ذلك القلب متاع قليل لقصر مدته او في جنب ما عند الله للمؤمنين قال عليه الصلاة والسلام ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يحمل احدكم اصبعه في اليم فليتنظر به يرجع (ثم ما واهم جهنم وبئس المهاد) اي ما مهدوا لانفسهم (لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نزلا من عند الله) النزل والنزل ما يعد للنازل من شراب وطعام وصلة قال ابو السعد الضبي

وكنا اذا الجبار بالجيش صافنا \* جعلنا القنا والمرهقات له نزلا \* وانتصابه على الحال من جنات والعامل فيه الظرف وقيل انه مصدر مؤكد والتقدير انزلوها نزلا (وما عند الله) لكثرة ودوامه (خير الابرار) مما يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله (وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله) نزلت في ابن سلام واصحابه وقيل في اربعين من نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فاسلموا وقيل في اصحمة النجاشي لما نجاه جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فصلى عليه فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على عجل نصراني لم يره قط وانما دخلت الازم على الاسم لفصل بينه وبين ان بالظرف (وما انزل اليكم) من القرآن (وما انزل اليهم) من الكتابين (خاشعين لله) حال من قاتل يؤمن وجمعه باعتبار المعنى (لا يشكرون بايات الله ثمنا قليلا) كما يفعل المخرقون من اجبارهم (اولئك لهم اجرهم عند ربهم) ما خص بهم من الاجر ووعدوه في قوله تعالى اولئك يؤتون اجرهم مرتين (ان الله سريع الحساب) لعلمه بالاعمال وما يستوجب من الجزاء واستغنائه عن التأمل والاحتياط والمراد ان الاجر الموعود سريع الوصول فان سرعة الحساب تستدعي سرعة الجزاء (يا ايها الذين آمنوا اصبروا) على مشاق

للموصول اجاب عنه بوجهين الاول ان الواو لا توجب ترتيبا فيجوز ان يكون المقبول هو القاتل ﴿قوله﴾ الثاني افضل ﴿اي كونهم قاتلين افضل من كونهم مقتولين للكفار لانه صلى الله عليه وسلم قتل كافرا يوم احد ولم يستشهد في قرأته رعاية الترقى من الأدنى الى الأعلى والثاني ان المراد قتل بعضهم وقاتل آخرون ولم يضعفوا بان قتل اصحابهم ﴿قوله﴾ اتيهم بذلك ﴿اشارة الى ان ثوابا منصوب على انه مصدر مؤكد بمعنى امانة لان قوله لا كفرن عنهم ولا دخلهم في معنى لا يثبتهم فوضع ثوابا موضع امانة فان الثواب في الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء اسم لما يعطى الا انه قد يوضع موضع المصدر وقوله من عند الله دقة له قصد بتوصيفه بها تعظيم شأنه فان السلطان العظيم الشأن اذا البسك خلعة من عنده دل ذلك على كونه الخلعة في غاية الشرف وكذا ذلك الثواب في غاية الشرف لقوله والله عنده حسن الثواب ﴿قوله﴾ والمراد امته ﴿قال قتادة﴾ رضى الله عنه والله ما غر ربي قط حتى قبضه الله تعالى فالغور مصدر قولك غررت الرجل بنا يستعمل في الظاهر ثم يحذف عند التفخيش على خلاف ما يحجب والنهي في معنى الخطاب لان المعنى لا تنظر بقلبيهم لان نفس القلب لما كان سببا لا غترا الخطاب بناء على ان الثواب لو غرته لا غتر به نزل السبب منزلة المسبب فورد النهي عن السبب والمراد النهي عن المسبب وهو الاعتراض مجازا او كناية والمقصود المبالغة في النهي عن الاعتراض ﴿قوله﴾ صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة اي ما تقدير الدنيا واعتبارها في جنب الآخرة وبالإضافة اليها وقوله في الآخرة حال عاملها التقدير المقدر مضافا الى الدنيا وقوله الا مثل ما يحمل اي مثل جعل شبه تقديرها بجعل الاصبع في اليم والحديث يند على ان المراد بقلة الدنيا قلة بالنسبة الى نعيم الآخرة والمتاع اسم لما يجمع به ﴿قوله﴾ وكنا اذا الجبار الجبار السلطان المتمتع عن قبول النصيحة وصافنا اي نزل بناضيها وفيه تهكم والباء في الجيش للتعدي او المصاحبة والقنا الرماح والمرهقات السيوف المحدة والمعنى اذا جعل الجيش ضيقا لنا او اذا صار مع الجيش ضيقا لنا قريناهم بالرمح والسيوف ﴿قوله﴾ وانتصابه اي وانتصاب نزلا على انه حال من جنات لانها تخصصت لوصف قرأ الجمهور بتخفيف لكن فيكون الموصول في محل الرفع بالابتداء ووجه الاستدراك انه سبحانه وتعالى لما وصف الكفار بقلة نفع قلوبهم في البلاد لاجل التجارة جاز ان يتوهم ان قلة النفع من لوازم القلب من حيث هو استدراك ان المتقين وان تسلبوا واصابوا ما اصابه الكفار او لم يصيبوا لهم ميثوبات لا يقادر قدرها ﴿قوله﴾ في اصحمة بالصاد والحاء المهملين اسم علم لملك من ملوك الحبش وكان نصرانيا اسلم قبل الفتح ومات قبله ايضا والنجاشي بفتح النون وتخفيف الجيم وبالشين المججمة لقب ملك الحبشة روى انه لما مات نجاه جبريل عليه الصلاة والسلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الذي مات فيه فقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فاصلوا على اخ لكم بغيرا ضكم فقالوا من هو قال النجاشي فخرج الى البقيع وكشف له الى ارض الحبشة فأبصر سرير النجاشي وصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على عجل حبشي نصراني لم يره قط وايس على دينه فأنزل الله تعالى هذه الآية والعلم هو القوي الفليظ من الكفار وقد يستعمل في كل كافر من غير العرب والحنفية لا يرون الصلاة على النجاشي ويقولون سبب صلاة الجنادة حضور ميت مسلم فان صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ابصر سرير النجاشي فلا يصلح الحديث حجة للامام الشافعي رحمه الله عليه في تجوز الصلاة على النجاشي لانه لم يكن قاتلا بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم وان لم يصح ذلك تكون الصلاة على النجاشي رحمه الله عليه مكرمة له مخصوصة ألا ترى انه لم يصل على غيره من المؤمنين الغيب ﴿قوله﴾ وانما دخلت الازم على الاسم اي على اسم ان في قوله لمن يؤمن مع ان النجاة منعوا دخول لام الابتداء عليه بناء على انتفاء المانع من دخولها عليه وهو توالي حرفي التأكيد ولما توسط الخبر بين ان واسمها انتفى المانع من دخولها عليه فدخلت لذلك ﴿قوله﴾ تعالى خاشعين لله اي لاجل الله وقوله تعالى لا يشكرون اما حال ثانية من فاعل يؤمن او من الضمير المستكن في قوله خاشعين اي خاشعين غير مشكركين ﴿قوله﴾ ما خص بهم من الاجر اختصاص الاجر بهم مستغاد من اضافته اليهم ﴿قوله﴾ او اعدى عدوكم عطف على اعداء الله والمراد به النفس الامارة بالسوء ﴿قوله﴾ رجة الله تعالى عليه وتخصيصه جواب عما يقال مامعنى الامر بالمصابرة مع انها نوع خاص من الصبر فتكون دأورا بها ايضا وتقريره انه من قيل عطف الخاص على العام لشدة وصعوبته وكونه اكمل وافضل من الصبر على ما سواه كما عطف جبريل على الملائكة لعظمته والمراطة من الربط وهو الشد والعدل بالفتح المثل من غير الجنس وبالكسر المثل من الجنس ﴿قوله﴾

الطاعات وما يصيبكم من الشدة (واصابوا) وغالبوا اعداء الله بالصبر على شدة الحرب او اعدى عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى وتخصيصه (صلى) بعد الامر بالصبر مطلقا لشدة (ورابطوا) ابدانكم وخواكم في الثغور مترصدين للغزو وانفسكم على الطاعة كما قال عليه الصلاة والسلام من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة وعنه عليه السلام من رابط يوما وليلة في سبيل الله كان كمثل صيام شهر رمضان وقيامه لا يفطر ولا يفتل عن صلاته الا الحاجة (واتقوا الله لعلمكم تفلحون)



صلى الله عليه وسلم الحاجة  متعلق بالفعلين وتعدد الامان بحسب تعدد اجزاء الزمان والمسافة والله اعلم  
\* الى هنا تم ما كتب على سورة آل عمران بحمد الله الملك المنان \*

عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
آل عمران اعطى بكل آية منها امانا على جسر  
جهنم وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ  
السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة  
صلى الله عليه وسلم ملائكته حتى تجب الشمس

قد طبع هذا الجزء الاول المنتهى بآخر سورة آل عمران \* من حاشية شيخ زاده على القاضى البيضاوى اسكنه الله  
في الجنان \* باكل تصحيح واتم ترتيب في المطبعة العثمانية \* صانها الله تعالى عن الآفات والبليّة  
لثمان خلون من ذى الحجة الشريفة \* سنة خمس وثلاثمائة بعد الالف \* من  
هجرة من له السعادة والشرف \* صلى الله عليه وعلى آله واصحابه  
ما هبت الرياح \* ولا ح الفلاح



٦١	ولله مافى السموات ومافى الارض	٢	سورة آل عمران الم الله
٦٥	مثل ما يخفون في هذه الحياة الدنيا	٩	ربنا انك جامع الناس
٦٩	ولقد نصركم الله بيدر وائتم	١٣	الذين يقولون ربنا اننا
٧٣	وسارعوا الى مغفرة من ربكم	١٥	الم ترالى الذين اوتوا نصيبا من
٧٧	ام حسبتم ان تدخلوا الجنة	١٩	يوم تجد كل نفس ما عملت من خير
٨٠	يا ايها الذين امنوا ان تطيعوا الذين	٢٥	هنالك دعا زكريا ربه
٨١	ثم انزل عليكم من بعد الغم امنة	٣٠	قالت رب انى يكون لى
٨٤	ولئن كنتم اوقلتهم لالى الله تحشرون	٣٤	ربنا انما بما انزلت
٨٧	وما اصابكم يوم النقى الجمعة	٣٧	ان هذا هو القصص الحق
٩٠	فانقلبوا بنعمة من الله	٣٩	يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق
٩٣	لقد سمع الله قول الذين قالوا	٤٢	وان منهم لفريقا
٩٥	واذاخذ الله ميثاق الذين اوتوا	٤٧	قل امنابالله وما انزل
٩٩	فاستجاب لهم ربهم انى	٥١	الجزء الرابع لن تنالوا البر
	تمت الجلد الاول	٥٧	وكيف تكفرون وائتم تنلى

طبع في المطبعة النفيسة العثمانية لازالت شرفها الى يوم القيامة



تكملة الجزء الاول من حاشية شيخ  
زاده على تفسير القاضي الياصوى

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### سورة النساء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ

قوله تعالى اتقوا ربكم اعلم ان الله تعالى افصح هذه السورة الكريمة بالامر بتقوى الله الذي هو خالقنا على كيفية بدبعة وهي انه تعالى خلق نفسا واحدة من تراب اول ثم خلق من بعض اضلاعها زوجها ونشر من تلك النفس وزوجها المخلوقة منها بين وبنات لا تخصي ثم ذكر سائر التكليف المذكورة في هذه السورة من التعطف على الاولاد والنساء والايام والرافة بهم وايصال حقوقهم وحفظ اموالهم وبهذا المعنى ختمت السورة وهو قوله يستفونك قل الله يفتيكم في الكلالة وذكر في اثناء هذه السورة انواعا اخر من التكليف وهي الامر بالطهارة والصلاة وقتال المشركين وغيرها والسرفه والله اعلم ان هذه التكليف شاقة تستقل الطباع لها والنفوس لا تقيد بها مالم يحمل عليها حامل وذلك الحامل هو تقوى الآله القادر على كل شيء فان تقوى الله عز وجل هو الحامل على اتيان كل خير واجتناب كل شر فلذلك افصح بالامر بالتقوى ورتب عليه سائر التكليف قوله اي خلقكم من شخص واحد لا بان جعل ذلك الشخص مادة الخلق كافي قوله تعالى خلقكم من طين بل المراد بخلقهم منه جعله اصلا يفرع منه الفروع وينشعب منه الشعب وليس المراد من الناس ما يتناول نوع الانسان وجميع افراده من آدم وحواء وفروعهما لئلا يلزم ان يكون متفرعا من نفسه ويكون خلق الزوج وبث الرجال والنساء داخلين في قوله خلقكم من نفس واحدة فيكون ذكرهما بعده تكرارا بل المراد منه ما يتناول اولاد آدم من الذكور والاناث على سبيل تغليب الموجودين على الماضين والأتين فلا يكون قوله وخلق منها زوجها تكرارا اسوأ جعل معطوفا على خلقكم او على محذوف بل جي به دفعا لما يتوهم من انه كيف يصح ان يحكى عنهم بانهم مخلوقون من نفس واحدة مع كونهم مخلوقين من نفس آدم وحواء وتقرير خلقهم من نفس واحدة فان زوجها لما خلق منها صح ان يقال لمن يفرع منهما انهم مخلوقون من نفس واحدة فكان قوله وبث منهما رجالا كثيرا ونساء بيانا لكيفية تولدهم منهما وروى ان الله لما خلق آدم ألقى عليه النوم ثم خلق حواء من ضلع من اضلاعه اليسرى فلما استيقظ مال اليها وألقها لانها مخلوقة من جزء من اجزائه قال عليه الصلاة والسلام ان المرأة خلقت من ضلع فان ذهبت نقيها كسرتها وان تركتها وبها عوج استمعت بهاء وقيل ان حواء لم تخلق من آدم وانما خلقت من طينة فضلت من

(سورة النساء مائة وخمس وسبعون آية مدنية)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
(يا ايها الناس) خطاب بعم بني آدم  
(اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة)  
هي آدم (وخلق منها زوجها) عطف على  
خلقكم اي خلقكم من شخص واحد وخلق  
منه امكم حواء من ضلع من اضلاعه  
او محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها  
وخلق منها زوجها وهو تقرير خلقهم من  
نفس واحدة



طبيته وان قوله تعالى وخلق منها زوجها فيه تقدير مضاف اى وخلق من جنسها زوجها واختاره ابو مسلم  
 الاصفهاني وجعله كقوله تعالى والله خلق لكم من انفسكم ازواجا وقوله اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم وقوله  
 لقد جاءكم رسول من انفسكم قال القاضي والقول الاول اقوى لقوله تعالى خلقكم من نفس واحدة اذ لو كانت حواء  
 مخلوقة لامن آدم لكان الناس مخلوقين من نفسين لانفس واحدة واجيب بان كلمة من لا بداء الغاية فلما كان ابتداء  
 التخليق والايجاد وقع بآدم صريح ان يقال خلقكم من نفس واحدة **قوله** اذ الحكمة تقتضى ان يكن اكثر **قوله** اى  
 لم يصرح بتوصيف النساء بالكثرة لكون كثرتهم معلومة باقتضاء الحكمة اياها فانه تعالى خلقهن لتكثير الاولاد  
 وتفريقهم في اقطار البلاد ومن اراد تكثير الغلة يكثر المزارع ويجعلها اكثر من الحارث واجاب عنه الامام  
 بقوله السبب فيه والله اعلم ان شهرة الرجال اتم وكانت كثرتهم اظهر واعرف فلا جرم خصوا بوصف الكثرة فهذا  
 كالنبيه على ان اللائق بحال الرجال الاشهر والخروج والبروز واللائق بحال النساء الاختباء والتمسك ويمكن  
 حل عبارة المصنف على ما افاد الامام **قوله** وذكر كثيرا **قوله** يعنى ان كثيرا صفة رجالا والجمع تعامل معاملة  
 الاناث ولم يؤنث صفة جلا على المعنى لان رجالا بمعنى عدد او جمع او جنس كما ذكر الفعل المسند الى جمع المؤنث في  
 قوله وقال نسوة **قوله** وترتيب الامر بالتقوى على هذه القصة **قوله** وهى خلقه تعالى اياهم على تفاوت اشكالهم  
 واخلقهم من نفس واحدة ومعنى الترتيب مستفاد من تعليق الامر بالتقوى على توصيفه تعالى بالوصف المذكور  
 فانه يشعر على الوصف لذلك الحكم وهو الامر بالتقوى فلا بد من المناسبة بين الوصف المذكور والحكم وتلك  
 المناسبة ان الوصف المذكور لدلالته على كمال القدرة وتتمام النعمة التى هى نعمة الايجاد والتخليق يوجب التقوى اى  
 الاتقاء عما يؤثم فعله او تركه وايضا الامر بالتقوى ذكر تمهيدا لما ذكر بعده من الاحسان الى النساء والايام ونحوهما  
 وكون الخلق باسمهم مخلوقين من نفس واحدة اثر عظيم في هذا المعنى فذكر الوصف المذكور ليصير ذلك سببا  
 لزيادة شفقة الخلق بعضهم على بعض ويتم ذلك امر كون الامر بالتقوى تمهيدا لما بعده فان الخلق باسمهم لما خلقوا مع  
 نفس واحدة كان بينهم مواساة وقربة توجب مزيد المحبة والملاطفة لاسيما اذا كانت بينهم مشاركة في المنزل او كان  
 بعضهم عاجزا عن القيام بمصالح نفسه كالايام والضعفاء قرأ الكوفيون قوله تعالى تساءلون بتخفيف السين على  
 حذف احدى التاءين تخفيفا والاصل تساءلون وقرأ الباكون بالشديد على ادغام تاء التفاعل في السين لتقا رجا  
 في الهمس ولهذا تبدل من السين فيقال ست والاصل سدس والتساؤل بالله وبالرحم هو مثل ان تقول لمن تلتمس  
 منه قضاء حقك عليه او نواله او معونته ونصرته استعظافا له فيما تلتمس منه اسألت بالله وبالرحم وقد جرت عادة  
 العرب على انه يستعطف الرجل غيره بالله وبالرحم وربما يقرده الرحم بالذكر فيقال اسألت بالرحم والتساؤل يجوز  
 ان يكون بمعنى المشاركة في السؤال وان يكون بمعنى فعل ويدل عليه قراءة عبد الله تعالى تسألون من سأل الثلاثي  
 واختاره المصنف حيث قال اى يسأل بعضكم بعضا ودلت الآية على جواز المسئلة بالله وقدر روى عنه عليه الصلاة  
 والسلام \* من سألكم بالله اعطوه \* وعن البراء بن عازب قال امرنا رسول الله عليه الصلاة والسلام بسبع منها ابرار  
 القسم اى بقضاء حاجة من سأل بالله وقرأ الجمهور والارحام بنصب الميم وفيه وجهان احدهما انه معطوف على  
 محل الجار والمجرور في به كقوله مررت بزيد وعمرا ويؤيده قراءة ابن مسعود تسألون به وبالارحام والثاني انه  
 معطوف على لفظ الجلالة اى اتقوا الله والارحام اى لا تقطعوها وقدر بعضهم مضافا اى وقطع الارحام ففى الآية  
 دلالة على تحريم قطيعة الرحم وجوب صلتها عن عبد الرحمن بن عوف انه سمع رسول الله عليه الصلاة والسلام  
 يقول \* قال الله سبحانه وتعالى انى خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمى فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته \*  
 وعن ابى هريرة قال قال عليه الصلاة والسلام \* مامن شئ اطيع الله فيه اعجل ثوابا من صلة الرحم ومامن عمل عصى  
 الله به اعجل عقوبة من البغي واليمين الفاجرة \* وعن انس بن مالك قال قال عليه الصلاة والسلام \* ان الصدقة وصلة الرحم  
 يزيد الله بهما في العمر ويدفع بهما المحذور والمكروه \* وقال عليه الصلاة والسلام \* افضل الصدقة على ذى الرحم  
 الكاشح \* قيل الكاشح العدو فثبت بدلالة الكتاب وجوب صلة الرحم واستحقاق الثواب بها ثم ان اصحاب  
 ابى حنيفة بنوا على هذا الاصل مسألتين احدهما ان الرجل اذا ملك ذارحم محرم منه عتق عليه مثل الاخ  
 والاخت والممة والخالة لانه لو بقي الملك لحل الاستخدام بالاجاع لكن الاستخدام يحاش يوجب قطيعة الرحم  
 وذلك حرام بناء على هذا الاصل فوجب ان لا يبقى الملك وثانيتهما ان الهبة لذى الرحم المحرم لا يجوز الرجوع

(وبث منهما رجالا كثيرا ونساء) بيان لكيفية تولدهم منهما والمعنى ونشر من تلك النفس والزواج المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذ الحكمة تقتضى ان يكن اكثر وذكر كثيرا جلا على الجمع وترتيب الامر بالتقوى على هذه القصة لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التى من حقها ان تحشى والنعمة الباهرة التى توجب طاعة مولياها اولان المراد به تمهيدا لامر بالتقوى فيما يتصل بحقوق اهل منزله وبنى جنسه على مادات عليه الايات التى بعدها وقرئ وخالق وبات على حذف مبتدأ تقديره وهو خالق وبات (واتقوا الله الذى تساءلون به) اى يسأل بعضكم بعضا فيقول اسألك بالله واصله تساءلون فادغمت التاء الثانية في السين وقرأ عاصم وحزة والكسائي بطرحها (والارحام) بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقوله مررت بزيد وعمرا او على الله اى اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها



فيها لان ذلك الرجوع يحاشي بوجوب قطيعة الرحم فوجب ان لا يجوز **قوله** وهو ضعيف **لانه** عطف الظاهر على المضمير المجرور من غير اعادة الجار وهو لا يجوز عند البصريين فلا بد للعطف من اعادة الخافض لانهم لم يستحسنوا عطف الظاهر على الضمير المرفوع من غير تأكيده بمفصل فلم يقولوا اذهب وزيد بل قالوا اذهب انت وزيد لئلا يلزم العطف على ما هو بمنزلة الجزء من الكلمة وهو الضمير المرفوع المتصل والضمير المجرور اقوى اتصالا بالجار من المرفوع المتصل اذ المرفوع المتصل قد ينفصل والضمير المجرور لا ينفصل البتة فاذا لم يجوز العطف على الضمير المرفوع لكونه كـ بعض الكلمة فلا يجوز العطف على المضمير المجرور مع انه لا ينفصل البتة اولى واجيب عنه بانه جرّه احد القراء السبعة والظاهر انه لم يأت بهذه القراءة من عند نفسه بل رواها عن النبي عليه الصلاة والسلام وذلك بوجوب القطع بصحة هذه القراءة ولا تنفك الى اقيسة النحاة عند تحقق السماع وقد ورد ذلك في الشعر وانشد في ذلك سيويه امام العربية قول الشاعر

فاليوم قد صرت نهجونا وتشمتنا \* فاذهب فابك والايام من عجب \*

واعلم ان الله سبحانه وتعالى لما وصى عامة المكلفين بالتقوى المستلزمة الانقياد لتكاليف الله تعالى والاجتناب عن مساخطه شرع بعد ذلك في تفصيل اقسام التكليف فابتدأ بما يتعلق باموال اليتامى وامر الاوصياء والاولياء بان يعطوهم اموالهم اذا بلغوا واسم اليتيم بحسب اصل اللغة يقتل الصغير والكبير لاستواء معنى الانفراد عن الآباء في الكل الا انه بحسب العرف يختص بالصغير وقول قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه يقيم ابني طالب اما على ارادة معناه الاصلى اللغوي واما على حكاية الحال التي كان عليها حين كان صغيرا ناشئا في حجره وقوله عليه الصلاة والسلام لا يتم بعد الحلم تعليم للشريعة لتعليم اللغة يعني ان اليتيم اذا احتلم فانه لا يجري عليه احكام الصغار **قوله** اما على انه لما جرى مجرى الاسماء الخ **جواب** عما يقال ان يتم فعيل وفعل في الصفة لا يجمع على فعال عند اهل اللغة بل يجمع على فعال نحو كريم وكرام وفعلاء نحو كريم وكرماء وشهيد وشهداء وفعل نحو فقير ونذر وقيل وقيل وفعل نحو مريض ومرضى وجرحى وجرحى وافعله نحو فقير واقفرة وفعالان نحو فقير وقفران وافعله نحو نبى وانبياء وافعال نحو شريف واشراف فكيف جمع يتم على يتامى واجاب عنه بوجهين الاول ان يتاما وان كان فعلا في الصفة الا انه اجرى مجرى الاسماء كصاحب وقارس ولهذا قلنا يذكّر معه الموصوف وفعل اذا كان اسما يجمع على فعائل قياسا مطردا نحو اقبل وافائل وفي الصحاح الاقالي والافائل صغار الابل بنات الخاض ونحوها وواحداه اقبل والانثى اقبلة وفعل في الصفة وان كان يجمع ايضا على فعائل الا انه قليل نادر فلما كان يتم جاريا مجرى الاسماء جمع على يتامى ثم قدم الميم على الباء فصارت يتامى بكسر الميم ثم ابدلت الكسرة فتحة والياء ألفا فصارت يتامى ويؤيد هذا الجواب ورود الجمع على الاصل في قول الشاعر

اطلال حسنى بالبراق يتامى \* سلام على اجماركن القدامى \*

وحسنى علم امرأة والبراق جمع برقة وهي المكان الذي فيه حجارة سود وبيض والجواب الثاني ان اليتيم فعيل من باب الآفات والاولاج وكل فعيل من هذا الباب قياس جمعه ان يجي على فعلى كريض ومرضى وجرحى وجرحى وقيل وقيل وجرب وجربى واسير واسرى فجمع يتم على يتامى ثم غنى على يتامى كما جمع اسير على اسرى ثم جمع اسرى على اسارى فيمن فتح الهزمة **قوله** والاشتقاق **جواب** اي اشتقاق اليتيم من اليتيم بمعنى الانفراد يقتضى جواز اطلاقه على الصغار والكبار لعدم الفرق بينهما في معنى الانفراد عن الآباء لكن العرف خصصه بمن لم يبلغ فورد ان يقال لما كان اسم اليتيم مختصا بالصغير لزم ان يكون الاوصياء والاولياء مأمورين بدفع اموال اليتام اليهم ماداموا ايتاما صغارا وذا لا يجوز في الشرع واذا صار كبيرا بحيث اونس منه الرشد وجاز دفع ماله اليه لم يبق يتاما فكيف قال وآتوا اليتامى اموالهم فاجاب عنه بوجهين الاول ان المراد باليتامى الذين بلغوا وكبروا ومما هم الله يتامى اما على مقتضى الاشتقاق واصل اللغة واما على الاتساع لقرب عهدهم باليتيم وان كان قد زال ذلك عنهم في ذلك الوقت كقوله تعالى فالتى السحرة ساجدين اي الذين كانوا سحرة قبل المجهود والنكثة في اختيار طريق التجوز الحث على تحميل الدفع اول بلوغهم الى حد النكاح بان بلغوا مبلغ الرجال والنساء فان آتسم وابصرتم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم والوجه الثاني من الجواب ان المراد باليتامى الصغار والمعنى وآتوا اليتامى اي الذين هم يتامى في الحال اموالهم بعد زوال صفة اليتيم عنهم فان لفظ آتوا امر والامر يحتمل الحال والمستقبل والمراد هنا الثاني

(قوله)

وقرأ حزة بالجر عطفًا على الضمير المجرور وهو ضعيف لانه كـ بعض الكلمة وقرئ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والارحام كذلك اي مما يتق اوتيسال به وقد نبه سبحانه وتعالى اذ قرن الارحام باسمه على ان صلتها بمكان منه وعنه عليه الصلاة والسلام الرحم معلقة بالعرش تقول الا من وصلني وصله الله ومن قطعني قطع الله (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا مطلعا (وآتوا اليتامى اموالهم) اي اذا بلغوا واليتامى جمع يتم وهو الذى مات ابوه من اليتيم وهو الانفراد ومنه الدرّة البنية اما على انه لما جرى مجرى الاسماء كفارس وصاحب جمع على يتامى ثم قلب فقيل يتامى او على انه جمع على يتامى كاسرى لانه من باب الآفات ثم جمع غنى على يتامى كاسرى واسارى والاشتقاق يقتضى وقوعه على الصغار والكبار لكن العرف خصصه بمن لم يبلغ ووروده في الآية اما للبلغ على الاصل او الاتساع لقرب عهدهم بالصغر حثا على ان يدفع اليهم اموالهم اول بلوغهم قبل ان يزول عنهم هذا الاسم ان اونس منهم الرشد ولذلك امر بايتالهم صغارا او غير البالغ والحكم مقيد وكأنه قال وآتوهم اذا بلغوا ويؤيد الاول ما روى ان رجلا من غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتم فلما بلغ طلب المال منه فتمعه فزالت فلما سمعها الم قال اطعنا الله ورسوله نعوذ بالله من الحوب الكبير



**قوله** ولا تستبدلوا الحرام وهو مال اليتيم بالحلال وهو مالهم الذي ابيع لهم جعله تفعل بمعنى استعمل وهو كثير نحو تفعل بمعنى استعمل وتأخر بمعنى استأخر يقال تبدل الشيء بغيره اذا اخذه مكان غيره فان التبدل يتعدى الى المأخوذ بنفسه والى المتروك بواسطة الباء بخلاف التبديل فإنه يتعدى الى المتروك بنفسه والى المأخوذ بواسطة الباء كما اشار اليه المصنف بقوله وهذا تبديل وليس بتبدل بمعنى ان اعطاء المفعول بالذات وتركه واخذ المفعول بواسطة بدله هو التبديل لا التبدل وذلك لان معنى التبديل التغيير فاذا قيل تبدل الشيء بغيره يكون معناه غير الشيء بغيره بان ترك الشيء واخذ غيره فالباء لا تدخل في التبديل الاعلى المأخوذ واما التبدل والاستبدال جميعا بمعنى اخذ الشيء مكان الغير وبدلا منه فالباء لا تدخل الاعلى المتروك وذكر للاستبدال ثلاثة اوجه الاول اكل اموالهم الحرام بدل ما ابيع لهم من اموالهم على ان يكون المراد من الخبيث والطيب الاموال والثاني استبدال الامر الخبيث بالامر الطيب على ان يكون الخبيث والطيب من صفات الافعال واختزال الشيء اقتطاعه واقتطافه لنفسه والثالث اخذ النفيس من اموال اليتيم واعطاء الخسيس مكانه روى ان اولياء اليتامى كانوا يأخذون الجيد من مال اليتيم ويجعلون مكانه الردي كآخذ الشاة السمينة من ماله وجعل المهزولة مكانها واخذ الدرهم الجيد وجعل الزيف مكانه ثم يقولون شاة بشاة ودرهم بدرهم فنهوا عن ذلك ولم يرض المصنف رحمه الله بهذا الوجه حيث قال وهذا تبديل وليس بتبدل لان الطيب في هذا الوجه هو المأخوذ وهو مدخول الباء والباء في التبدل لا تدخل الاعلى المتروك بخلاف التبديل وقيل الاستبدال المنهى عنه هو ان يكرم صديقه بان يعطيه شاة سمينة من مال اليتيم و يأخذ لليتيم شاة مجفأة او بان يكون في ذمة صديقه شاة سمينة لليتيم فيأخذ منه شاة مجفأة مكان السمينة مكرامة له فيحقق على هذا معنى التبدل **قوله** مضمومة الى اموالكم **قوله** اشارة الى ان كلمة الى متعلقة بمحذوف منصوب على انه حال من مفعول لانا كلوا نهى في الآية المتقدمة عن اكل مال اليتيم وحده لما مر من ان المراد بالخبيث اموال اليتامى فانها خبيثة في حق الاولياء قد نهى عنهم عن اكل اموال اليتامى بدل اكل اموال انفسهم ثم نهاهم عن ضم مال اليتامى الى اموال انفسهم في الاتفاق وان لا يفرقوا بين اموال اليتامى و اموالهم قلة مبالاة وتسوية بين المالكين في حل الانتفاع بهما **قوله** اي لا تنفقوهما معا **قوله** اشارة الى ان المراد بالاكل المنهى عنه مطلق التصرف المهلك للمال وعبر عنه بالاكل لكونه معظم ما يقع التصرف فلا جله وقرينة المجاز ان منفعة المال غير منحصرة في الاكل وجميع وجوه الانتفاع بمال اليتيم حرام فلذلك حل اللفظ على ما يتناول الجميع وخص الاموال بما زاد على مقدار اجرة السعي والقيام بمصالح امواله فان للوصي ان يأخذ من مال اليتيم بقدر اجرة عمله كما قال به جماعة تمسكا بما روى انه جاء رجل الى ابن عباس رضي الله عنهما فقال ان لي يتيما وله ابلافا شرب من لبن اباه فقال ابن عباس ان كنت تبغى ضالة اباه وتنهأ جرباها وتلوط حوضها وتسقيها يوم وورودها فاشرب غير مضرب نسل ولا ناهك في الحلب وقرأ الجمهور حوبا بضم الحاء وقرأ الحسن بفتحها نحو قولنا وبعضهم حابا بالالف نحو قولنا والكل لغات في المصدر والفتح لغة تميم **قوله** تعالى وان خفتم ان لا تقسطوا **قوله** قرأ الجمهور بضم التاء من اقسط اذا عدل فتكون لاعلى هذه القراءة نافية غير زائدة والمعنى ان خفتم عدم الاقساط اي العدل وقرأ ابراهيم النخعي ويحيى بن وثاب بفتح التاء من قسط بمعنى جار فاذا قيل اقسط تكون الهزمة للسلب اي ازال القسط وهو الجور وكلمة لاعلى هذا تكون زائدة والايفسد المعنى كما في قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب وحكى عن الزجاج ان قسط الثلاثي يستعمل مثل اقسط الرباعي فعلى هذا تكون كلمة لا غير زائدة كما في القراءة المشهورة الا ان التفرقة بين الثلاثي والرباعي هي المعروفة لغة يقال قسط الرجل يقسط قسوطا اذا جاوروا قسطا اذا عدل قال تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا وقال تعالى وأقسطوا ان الله يحب المقسطين روى ان الحاج لما حضر سعيد بن جبير قال له ماتقول في قال قاسط عادل فاعجب الحاضرين قال الحاج وبل لكم لم تفهموا منه انه جعلني جارا كافرا لم تسموا قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا وقوله تعالى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقوله تعالى وان خفتم شرط وقوله فانكحوا جزآؤه وذكر لتعلق الجزاء بالشرط المذكور ثلاثة اوجه الاول ان الرجل منهم كان يتزوج اليتيمة التي في ولايته فلما نزلت الآية المتضمنة للوعيد على اكل مال اليتيم تحرّجوا من ذلك فقيل لهم ان خفتم من نكاح النساء اليتامى والقيام بحقوقهن فانكحوا ما طاب لكم من غيرهن اي ممن كان لها من يدرا عنها ويدفع عنها سوء معاملته الزوج معها والوجه الثاني انه لما نزلت الآية المتقدمة

(ولا تبدلوا الخبيث بالطيب) ولا تستبدلوا الحرام من اموالهم بالحلال من اموالكم او الامر الخبيث وهو اختزال اموالهم بالامر الطيب الذي هو حفظها وقيل ولا تأخذوا الرفيع من اموالهم وتعطوا الخسيس مكانها وهذا تبديل وليس بتبدل (ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم) ولا تأكلوها مضمومة الى اموالكم اي لا تنفقوهما معا ولا تسوا بينهما وهذا حلال وذلك حرام وهو فيما زاد على قدر اجرة لقوله تعالى فليأكل بالمعروف (انه) الضمير للاحل (كان حوبا كبيرا) ذنبا عظيما وقرئ حوبا وهو مصدر حاب حوبا وحابا كقال قولا وقالا



متضمنة ما في اكل اموالهم من الحبوب الكبير خاف الاولياء من ان يلحق بهم الحبوب الكبير بترك الاقساط في حقوق اليتامى قهر جوا من ولايتهم ومع ذلك كانوا يتزوجون نساء كثيرة وربما كان تحت رجل واحد منهم عشر من الازواج او اكثر فلا يقوم بحقوقهن ولا يعبدل بينهن فقبل لهم ان خفتم ترك العدل في حقوق اليتامى قهر جتم من ولايتهم فخافوا ايضا من الجور في حقوق النساء وترك العدل بينهن وقالوا عدد المنكوحات لان تكثيره يؤدى الى الجور فان من تخرج من ذنب او تاب عنه وهو مرتكب ذنبا آخر غير مبال به فكانه غير متخرج من الذنب الاول اذ لا تنفع التوبة من ذنب مع ارتكاب مثله والوجه الثالث ما ذكر بقوله وقيل كانوا يتخرجون الخ يعني انهم كانوا لا يتخرجون من الزنى ولما نزلت الآية المتقدمة تخرجوا من ولاية اليتامى قبل لهم ان خفتم في حق اليتامى فكونوا خائفين من الزنى فانكحوا ما حل لكم من النساء ولا تحوموا حول المحرمات قال عكرمة في كيفية تعلق هذا الجزاء بالشرط المذكور انه كان الرجل عنده النسوة ويكون عنده الايتام فاذا انفق ماله على النسوة وصار محتاجا اخذ في انفاق اموال اليتامى عليهن فقال تعالى وان خفتم ان لا تقسطوا في اموال اليتامى عند كثرة الزوجات فقد حرم عليكم نكاح اكثر من اربع زوجات ليزول هذا الخوف فان خفتم في الرابع فثلاث وان خفتم في الثلاث فاثنتان وان خفتم فيهما فواحدة خوف الله تعالى من تكثير المنكوحات لتأديته غالبا الى تعدى اولياء اليتيم في حفظ ماله لاحتياجهم الى الاتفاق الكثير عند التزوج بالعدد الكثير **قوله** وانما عبر عنهن بما **قوله** يعني ان حق ما ان تستعمل في غير ذوى العقول كما ان حق من ان يستعمل في ذوى العقول واستعمل كلمة ما هنا وفي الجوارى المملوكة بناء على انها لم يرد بها الذوات المملوكة بل اريد الوصف فقوله ما طاب اريد به الطيب بمعنى المثلذ او الحلال وهو صادق على العاقل وغيره وفي شرح الرضى وما في الغالب لما لم يعلم وتستعمل ايضا في الغالب في صفات العالم نحو زيد ما هو وما هذا الرجل فهو سؤال عن صفته والجواب عالم او نحو ذلك وقول فرعون وما رب العالمين يجوز ان يكون سؤالا عن الوصف ولهذا قال موسى عليه الصلاة والسلام رب السموات والارض ويجوز ان يكون سؤالا عن الماهية ويكون موسى عليه الصلاة والسلام اجابه ببيان الاوصاف دون بيان الماهية تنبيها لفرعون على انه تعالى لا يعرف الا بالاوصاف ولا تعرف ماهيته البشروا قال بعضهم عبر عنهن بما تنزيلا لهن منزلة غير العقلاء لنقصان عقلهن كقوله تعالى الاعلى ازواجهن او ما ملكت ايمانهم وقال بعضهم كل واحد من كلتي ما ومن تستعمل موضع الاخرى قال تعالى والسماء وما بناها وقالوا لانتهم عابدون ما عبدوا قال فهم من عشى على بطنه قال الامام الواحدى وصاحب الكشف ما طاب لكم اى ما حل لكم من النساء لان منهن من يحرم نكاحها وهى الانواع المذكورة في قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم الخ واعترض الامام الرازى بان قوله تعالى فانكحوا امر اباحة فلو كان المراد بما طاب لكم ما حل لكم لكانت الآية بمنزلة ان يقال اجنالكتم نكاح من يكون نكاحها مباحا لكم وذلك يخرج الآية من القاعدة وايضا تضير الآية بحجة على ذلك التقدير لان اسباب الحل والاباحة لم تبين في هذه الآية فصارت مجملة لاحالة واذا جلنا الطيب على ما تستلذه النفس ويميل اليه القلب كانت الآية عامة دخلها التخصيص وقد ثبت في اصول الفقه انه متى وقع التعارض بين الاجال والتخصيص كان رفع الاجال اولى لان العام المخصوص حجة في غير محل التخصيص والجملة لا يكون حجة اصلا واجيب عنه بان المبين تحريمه في قوله حرمت عليكم امهاتكم الآية ان كان مقدم النزول فلا اجال لان المعنى فانكحوا ما بين لكم حله ولكن مقيدا بالعدد المخصوص فليس في قوة ابيح المباح لافادة الزيادة ولا اجال ولا تخصيص لان الموصول جار مجرى المعرف باللام والجملة على العهد في مثله هو الوجه والا فالاجال المؤخر بيانه اولى من التخصيص بغير المقارن لان تأخير بيان الجملة جائز عند الفريقين وتأخير بيان التخصيص غير جائز عند اكثر الحنفية ثم ان الظاهر ان ما في ما طاب موصولة اسمية منصوبة المحل على انها مفعول فانكحوا من النساء بيان الجنس المبهم في ما ومثنى منصوب على الحال من فاعل طاب **قوله** معدولة عن اعداد مكررة فان قولك انكح مثنى بمنزلة قولك انكح ثنتين وكنى وكذا الباقي وكل واحدة من هذه الصيغ الثلاث معدولة عن صيغة اخرى من لفظ عدد مكرر ولا يراد بتكرير المعدول عند التأكيذ وانما يراد به تكرير العدد كقولك علمته الحساب بابا بابا فقد تحقق العدد في هذه الالفاظ وهى ايضا اوصاف لانها احوال من فاعل طاب والحال هيئة وصفة لذى الحال فذعت الصفة للعدل والصفة وهو مذهب سيويه رحمه الله واختلف في ان هذه

(وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) اى ان خفتم ان لا تعدلوا في يتامى النساء اذا تزوجتم بهن فتزوجوا ما طاب لكم من غيرهن اذا كان الرجل يحد بقيمة ذات مال وجمال فيتزوجها ضنا بها فربما يجتمع عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام بحقوقهن او ان خفتم ان لا تعدلوا في حقوق اليتامى قهر جتم منها فخافوا ايضا ان لا تعدلوا بين النساء وانكحوا مقدارا يمكنكم الوفاء بحقه لان المتخرج من الذنب ينبغي ان يتخرج من الذنوب كلها على ما روى انه تعالى لما عظم امر اليتامى تخرجوا من ولايتهم وما كانوا يتخرجون من تكثير النساء واضاعتن فنزلت وقيل كانوا يتخرجون من ولاية اليتامى ولا يتخرجون من الزنى فقبل لهم ان خفتم ان لا تعدلوا في امر اليتامى فخافوا الزنى فانكحوا ما حل لكم وانما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة او اجراء لهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن ونظيره او ما ملكت ايمانهم وقرئ تقسطوا بفتح التاء على ان لا مزيدة اى ان خفتم ان تجوروا (مثنى وثلاث ورباع) معدولة عن اعداد مكررة هى ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا واربعا واربعا وهى غير منصرفة للعدل والصفة



الالفاظ المعدولة هل يجوز فيها القياس او يقتصر فيها على السماع فذهب البصريون الى انه لا يجوز فيها القياس وذهب الكوفيون وابو اسحق الى جوازه والسموع من ذلك احد عشر لقفاً أحاد وموحد وثنا ومثنى وثلاث ومثلث ورباع ومربع وخمس ولم يسمع خاس وعشار ومعشر **قوله** فانها بنيت صفات **جواب** عما يقال كيف اعتبر الوصفية مؤثرة في منع صرف هذه الالفاظ المعدولة مع انتفاء شرط تأثير الوصف في منع الصرف وهو كون الوصفية اصلية ووصفية هذه الالفاظ ليست اصلية لان اصولها انما وضعت للعدد ولا وصفية فيها ولهذا صرف اربع في قولك مررت بنسوة اربع لعروض الوصفية والوصفية لما لم تكن معتبرة في المعدول عنه لم تكن الوصفية فيه اصلية فكيف كانت مؤثرة وتقرير الجواب ان الوصفية فيه اصلية بناء على ان المراد بكون وصفية الكلمة اصلية كونها موضوعة للدلالة على الذات باعتبار المعنى القائم بها وهذه الالفاظ كذلك فانها حين ما عدلت عن اصولها لم تبق الاصفة وعدم كون اصولها موضوعة على الوصفية لا يضر كون وصفيتها اصلية **قوله** وقيل لتكرير العدل **جواب** اي من حيث انها معدولة باعتبار بن اعتبار الصيغة بناء على انها اخرجت عن اوزانها الاصلية الى اوزان اخر وباعتبار التكرير بناء على ان التكرير النكاح في اصولها ترك وعدل عنه الى التوحيد فكما انها معدولة عن نفس صيغ اصولها فهي ايضا معدولة عن تكرر تلك الصيغ فتكرر العدل فيها ولعل المصنف رحمه الله انما لم يرض بهذا الوجه نظرا الى ان العدل عبارة عن تغيير الصيغة والعدل عن التكرير ليس من قبيل المعبر في منع الصرف اذ لا تغير فيه للصيغة ويمكن ان يجاب عنه بان العدل عن التكرير الى التوحيد تغيير للصيغة نظرا الى المعدول عنه وهو صيغة الجموع والمعدل هو الصيغة المتوحدة **قوله** متفقين فيه ومختلفين **جواب** حال من فاعل ان ينكح وهو الضمير الراجع الى ناكح واتفاق الناكحين في الاعداد المذكورة ان ينكحوا ثنتين ثنتين او ثلاثا ثلاثا او اربعا اربعا واختلافهم فيها ان ينكح بعضهم ثنتين ثنتين وبعضهم ثلاثا ثلاثا وبعضهم اربعا اربعا كما اذا خوطب الجمع الكثير وقيل لهم اقتسموا هذه البدرة وهي عشرة آلاف درهم درهمين درهمين او ثلاثة ثلاثة فانه اذن لهم بان يجعلوها اقساما يكون كل قسم منها درهمين او ثلاثة وان يأخذ كل واحد منهم لنفسه قسما منها **قوله** ولو افردت **جواب** قسم لقوله ومعناها ذكر او لا معنى هذه الالفاظ المعدولة عن الاعداد المكررة ثم ذكر المعنى على تقدير ان يذكر الاعداد المذكورة غير مكررة بان قيل فانكحوا ما طاب لكم ثنتين وثلاثا واربعاً وهو ان يخاطب الجميع ويباح الجمع لهم على سبيل الاجال لا على سبيل التوزيع والتفصيل بان يجمعوا بين هذه الاعداد المذكورة في اباحة الاخذ باى واحدة منها وكذا لو قيل اقتسموا هذه البدرة درهمين وثلاثة لصار المعنى تجوز الجمع بان يأخذ من العديدين المذكورين ما شاء واصل الاباحة مستفاد من الامر والجمع بين الاعداد المذكورة مستفاد من الواو والفرق بين تكرير العدد وافراده حتى يكون الحكم على الاول ان يباح للجميع ان يجمع بين الاعداد المذكورة على سبيل التوزيع والتفصيل وعلى الثاني ان يباح لهم الجمع بينها بدون التوزيع ان تكرير العدد يستلزم مقابلة الجمع بالجمع دون افراده **قوله** ولو ذكرت باولذهب تجوز الاختلاف في العدد **جواب** لان اوتفيد الاذن في واحدة من هذه الاعداد لافي كل واحدة منها فلو جاء بكلمة او لاقتضى النظم ان لا يجوز النكاح الاعلى واحدة هذه الاعداد وان لا يجوز لهم ان يجمعوا بين الاعداد المذكورة بمعنى ان ينكح بعضهم ثنتين وبعضهم ثلاثا وبعضهم اربعا فلما ذكر حرف الواو افاد انه يجوز لكل طائفة ان تختار ما شاءت من الاعداد المذكورة وذهب قوم الى انه يجوز للرجل ان يتزوج تسع نسوة استدلالا بهذه الآية وقال ان الواو للجمع المطلق لقوله مثنى وثلاث ورباع يفيد حل المجموع وهو التسع بل الحق انه ثمانى عشرة لان قوله مثنى ليس عبارة عن اثنين فقط بل عن اثنين اثنين وكذا القول في بقية الالفاظ المعدولة وبما ثبت بالتواتر من انه عليه الصلاة والسلام مات عن تسع نسوة ثم انه سبحانه قد امرنا تأبوا وقل مراتب الامر الاباحة وقد اجتمعت الامة من فقهاء الامصار على انه لا يجوز لاحد ان يتزوج اكثر من اربع نسوة على ان الزيادة على الاربع من خصائص النبي عليه الصلاة والسلام ومخالف هذا الاجماع من اهل البدعة فلا عبرة بمخالفته ثم ان اكثر الفقهاء ذهبوا الى ان قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم لا يتناول العبيد وذلك لان هذا الخطاب انما يتناول انسانا متى طابت له امرأة قدر على نكاحها والعبد ليس كذلك بدليل انه لا يمكن من النكاح الا باذن مولاه لقوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ لقوله لا يقدر على شئ بنى كونه مستقلا بالنكاح ولان قوله تعالى بعد هذه الآية فان خفتن ان لاتعدلوا فواحدة او ما ملكت ايمانكم مختص بالاحرار فتكون هذه

فانها بنيت صفات وان كانت اصولها لم تبين لها وقيل لتكرير العدل فانها معدولة باعتبار الصيغة والتكرير منصوبة على الحال من فاعل طاب ومعناها الاذن لكل ناكح يريد الجمع ان ينكح ما شاء من العدد المذكور متفقين فيه ومختلفين كقولك اقتسموا هذه البدرة درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة ولو افردت كان المعنى تجوز الجمع بين هذه الاعداد دون التوزيع ولو ذكرت باولذهب تجوز الاختلاف في العدد



الآية مختصة بهم بناء على ان الخطابات الواردة في هذه الآية وردت متوالية على نسق واحد واختصاص بعضها بالاحرار يدل على ان الكل كذلك ولقوله عليه الصلاة والسلام: «ايما عبد تزوج بغير اذن مولاه فهو ردي» فلما حل الناس على ان الناس المستقلين بالنصرقات كانت الآية مختصة بالاحرار فلا يحل للعبيد ان يتزوجوا بالاربع وقال الامام مالك رحمه الله يحل لهم التزوج بالاربع تمسكا بظاهر هذه الآية **قوله** فاخثاروا او فأنكحوا واحدة الجمهور على نصب فواحدة باضمار فعل ثم ان كان الفعل المقدر فاخثاروا تكون كلمة او لعطف ما ذكر بعدها على قوله فواحدة وان كان فأنكحوا تكون او لعطف فعل مقدر على فاخثاروا المقدر ويكون التقدير فأنكحوا واحدة وطأوا ما ملكت ايمانكم على طريق حذف المعطوف وابقاء العاطف كما في علفتها تنبا وماء باردا اي وسقيتها ماء واحتج الى تقدير المعطوف حينئذ لان المملوكات يملك اليمن لا يتعلق بهن عقد النكاح الا ان يراد بالنكاح الناصب للمعطوف عليه عقد التزويج ويناسب ما ملكت الوطى فيلزم استعمال المشترك في معنييه والجمع بين الحقيقة والمجاز وكلاهما لا يخلو عن تكلف **قوله** والعدد من السراري هو مبني على ان ما ملكت عام يتناول الاماء من غير حصر في مرتبته والسراري جمع سرية وهي الامة التي بواها مولاهيها وهي فعليه منسوبة الى السر وهو الجماع او الاخفاء لان الانسان كثيرا ما يسترها ويسترها عن حرته وضمت بين السر في النسبة اليه لان الابنية قد تغير في النسبة خاصة كما قالوا في النسبة الى الدهر دهرى والى الارض السهلة سهلى والتسرى اتخاذ الامة سرية وقوله تعالى ذلك مبتدأ وادنى خبره وهو افعل تفضيل من دنايدنو بمعنى قرب و افعل التفضيل يجري مجرى فعله في التعدية فالذى يتعدى به فعله يتعدى به هو ايضا ودنا يتعدى بالى واللام ومن تقول ذنوب اليه وله ومنه فيجوز ان يتعدى ادنى ايضا باحد هذه الحروف ويقال في تقديره ادنى الى ان لاتعولوا وادنى لان لاتعولوا وادنى من ان لاتعولوا واختار المصنف رحمه الله الثالث حيث فسر بقوله اقرب من ان لاتميلوا لحذف كلمة من لدلالة الكلام عليه فقوله تعالى ان لاتعولوا في محل النصب او الجر على الخلاف المشهور في محل ان بعد حرف الجر قال الامام المختار عند اكثر المفسرين ان قوله سبحانه وتعالى ان لاتعولوا معناه لاتجوروا ولا تميلوا وروى ذلك مرفوعا روت عائشة رضي الله عنها انه عليه الصلاة والسلام قال في تفسير قوله تعالى ان لاتعولوا ان لاتجوروا وفي رواية اخرى لاتميلوا قال الواحدى كلا اللفظين مروى واصل العول الميل ويدل عليه تتبع موارد استعماله ثم اختص بحسب العرف بالميل الى الجور والظلم قال القرآ عاى الرجل عولا اذا مال وجار وفي الوسيط ذلك اي نكاح الاربع على قلة العدد اقرب الى العدل وابتعد من الظلم ونقل عن الامام الشافعى رضي الله عنه انه قال ذلك ادنى ان لاتعولوا معناه ذلك ادنى ان لاتكثر عيالكم وطعن ابو بكر الرازى والزر جاج والجر جاني صاحب النظم على الامام الشافعى وقالوا ما ذكره الامام الشافعى رحمه الله في معنى لاتميلوا لا معنى لاتعولوا فان مادة عاى بمعنى كثر عياله من ذوات الياى يقال عاى يعيل واما عاى بمعنى جار فهو من ذوات الواو يقال عاى يعول فاختلف المادتان فتفسير تعولوا بما هو تفسير لتعيلوا خطأ في اللغة ويقال ايضا عاى يعيل اذا كثر عياله ولا يستعمل عاى يعول في هذا المعنى ولم يفرق الامام الشافعى بين عاى وعال ووجه المصنف رحمه الله كلام الامام الشافعى بحمله على معنى لا يتجه عليه الطعن المذكور وجعله من باب الكناية وهي ذكر اللازم واردة المزموم كقوله فلان طويل النجاد وكثير الرماذ والمراد بيان انه طويل القامة وكثير الضيافة لكن عبر عنها بما يلزمها فان طول القامة لا يتفك عن طول النجاد وكذا كثرة الضيافة لا تتفك عن كثرة الرماذ وكذا الحال فيما نحن فيه فان المقصود ان يقال ذلك التقليل او اختيار الواحدة او التسرى اقرب الى ان لا يكثر عيالكم لكن عبر عن كثرة العيال بما يلزمها وهو تحمل مؤنة العيال فان من كثر عياله يلزمه ان يعولهم ويمونهم اى يتحمل مؤنهم ويتعب في القيام بمصالحهم ورعاية حقوقهم يقال عاى الرجل عياله اى مانهم ومنه ابد بنفسك ثم بمن تعول اى تمونه وتلى عليه فقول الامام الشافعى رحمه الله معناه ان لاتكثر عيالكم ليس المراد ان ذلك معناه المطابق بل المراد ان ذلك معناه الكناية المنفهم بعلاقة اللزوم الكائن بينه وبين اللفظ الذى عبر به عنه وهي طريقة مشهورة معتبرة عند علماء البيان والبلغاء من اهل اللسان والكلام الصادر من امثال الامام الشافعى وهو علم من اعلام الدين وأئمة الشرع ورؤس المجتهدين وان توجه على ظاهره شئ من المقال لكن يجب ان يوجه بما يتدفع به عنه مقالة الجهال قد دروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال لاتنظن بكلمة خرجت من في اخيك سوا وانت تجد لها في الخير محملا صحيحا وقرأ طائوس

(فان خفتهم ان لاتعدلوا) بين هذه الاعداد ايضا (فواحدة) فاخثاروا او فأنكحوا واحدة وذروا الجمع وقرئ بالرفع على انه فاعل محذوف او خبره تقديره فيكفكم واحدة او فالقنع واحدة (او ما ملكت ايمانكم) سوى بين الواحدة من الأزواج والعدد من السراري لخفة مؤنهن وعدم وجوب القسم بينهما (ذلك) اى التقليل منهن او اختيار الواحدة او التسرى (ادنى ان لاتعولوا) اقرب من ان لاتميلوا يقال عاى المير ان اذا مال وعال الحاكم اذا جار وعول الفريضة الميل عن حد السهام المسماة وفسر بان لا يكثر عيالكم على انه من عاى الرجل عياله يعولهم اذا مانهم فعبّر عن كثرة العيال بكثرة المؤن على الكناية ويؤيده قراءة أن لاتعيلوا من أعال الرجل اذا كثر عياله



ان لاتعملوا من اعال الرجل اذا كثر عياله وهذه القراءة تعضد تفسير الامام الشافعي من حيث المعنى الذى قصده  
**قوله** ولعل المراد بالعيال **جواب** عما يقال على تفسير الامام الشافعي من ان التسرى كيف يكون اقرب  
الى ان لا يكثر عيال الرجال وفي السرارى ما فى الحرآثر من التأدية الى كثرة العيال فكيف يقل عيال من يسرى  
بالنسبة الى عيال من يتزوج \* واجاب عنه بوجهين الاول ان تفسير الامام الشافعي بذلك يحتمل ان يكون مبنيا على  
كون لفظ ذلك اشارة الى تقليل عدد المنكوحات وعدم ازديادهن على اربع او الى اختيار الواحدة منهن فيكون  
المراد بالعيال الأزواج دون السرارى والاولاد والوجه الثانى سلمنا ان لفظ ذلك اشارة الى التسرى وان للتسرى  
ان يجمع من السرارى اى عدد شاء بلا خلاف فيه فلا يراد بالعيال الموطوات بملك اليمن فيتعين ان يراد بها  
الاولاد الا انا لانسلم ان التسرى كالزواج في ان كلا منهما يكثر معه العيال والاولاد فان المولى يعزل عن امته بغير  
اذنها فلا يكون التسرى كالزواج في التأدية الى كثرة الاولاد **قوله** سبحانه وتعالى صدقاتهن **بفتح** الصاد وضم  
الدال مفعول ثان وهو جمع صدقة بوزن سمرة وهى المهر وهذه هى القراءة المشهورة وهى لغة الحجاز وقراءة  
صدقاتهن **بفتح** الصاد واسكان الدال تخفيف القراءة المشهورة كقولهم فى عضد عضد وقراءة صدقاتهن بضم  
الصاد واسكان الدال جمع صدقة على وزن غرفة وقراءة مجاهد وابن ابى عيلة بضمهما جمع صدقة وهى تقبل  
ساكنة الدال للاتباع ولم يذكرها المصنف وقراءة ابن وثاب والنخعي صدقاتهن بضمهما مع الافراد والنحلة  
بكسر النون والنحل بضمها مصدر قولك نحلتم المرأة مهرها انحلهما اى اعطيتها اياه عن طيب نفس من غير  
مطالبة والاياء الاعطاء اما بالاتزام واما بالتسليم ويجوز ان يكونا جميعا مرادين على معنى سلموا ذلك اليهن اذا  
عقدتم وسلموا ذلك اليهن اذا التزمت **عن** عقبة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول \* ان  
احق الشروط ان يوفى ما استحل من الفروج \* **وعن** صهيب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من اصدق امرأة صداقا هو يجمع على ان لا يوفى اياه ثم مات ولم يعطها اياه لى الله عز وجل زانيا \* كذا فى الوسيط  
اعتبر المصنف فى مفهوم النحلة بجمع امرين الاول ان تكون العطية عن طيب انفس الأزواج من غير مطالبة منهن  
ولا مخاصمة ومحاكمة والثانى ان لا تكون مقرونة بتوقع عوض فالا يكون كذلك لا يكون نحلة **قوله** ومن  
فسرها بالفريضة ونحوها **فان** قتادة وابن جريج وابن زيد فسر والنحلة بالفريضة قال الواحدى فى الوسيط النحلة  
معناها فى اللغة الديانة والملة والشرعة يقال فلان يتحل كذا اذا كان يتدين به وتحلته كذا اى دينه ولهذا قال  
ابن عباس وابن جريج وابن زيد فى قوله نحلة اى فريضة وقال ابن عرفة نحلة اى دينا اى تدبوا بذلك فقد شرعه  
الله كذلك وما هو دين من الله وشرعية يكون فريضة والمصنف انكر كون معنى الفريضة معتبرا فى مفهوم النحلة  
وجعله مستفادا من مفهوم الآية وهو انه سبحانه وتعالى امر الأزواج باعطاء مهور النساء من غير مطالبة منهن  
ولا مخاصمة ولا يخفى انه يستفاد منه ان يكون الاعطاء على الوجه المذكور فريضة **قوله** لانها فى معنى الاياء **جواب**  
كأنه قيل آتوهن آيائهن او انحلوهن نحلة وعلى تقدير انتصابها حالا من فاعل آتوا يكون نحلة مصدرا بمعنى  
الفاعل اى تاحلين طيبين النفوس بالاعطاء وان كان حالا من المفعول الثانى وهو صدقاتهن يكون بمعنى المفعول  
اى منخولة معطاة عن طيب انفس فالصدقات على هذا عطية لهن من قبل الأزواج لان الزوج لا يملك بدل المهر  
شياً لان البضع فى ملك المرأة بعد النكاح وليس بازائه بدل وانما الذى يستحقه الزوج منها بعد النكاح هو  
الاستباحة لا الملك وقبل ان الله جعل منافع النكاح من قضاء الشهوة والنولدمشتركا بين الزوجين ثم امر الزوج بان  
يوفى مهر المرأة وكان ذلك عطية لها من الله تعالى ابتداء **قوله** وقيل ديانة **عطف** على قوله عطية فانتصابها  
على هذا اما على انها مفعول له او حال من الصدقات اى حال كونها دينا من الله تعالى وشرعية وفريضة **قوله**  
والخطاب للزوج **اختاره** لانه لا ذكر للاولياء هنا وقيل للاولياء لان العادة كانت فى الجاهلية ان لاتعطى النساء  
من مهورهن شيئاً ولذلك كانوا يقولون لمن ولدته بنت هنيئاً لك النافعة اى المعظمة لملكك لانك تأخذ مهرها فتضمه  
الى مالك فينتفع اى يكثر ويزداد يقال نفح ثدى المرأة فيصعها ينفعه اى رفعه ورجل نقاج اذا كان صاحب فخر وكبر  
قال ابن الاعرابى النافعة ما يأخذ الرجل من الخلو ان اذا زوج بنته فهى الله تعالى عن ذلك وامر بدفع الحق الى  
اهله **قوله** الضمير للصدقات **يعنى** ان ضمير منه يعود على الصداق المدلول عليه بقوله صدقاتهن لان الصدقات  
فى معنى الصداق لانك لو قلت وآتوا النساء صدقاتهن كان المقصود حاصل ولا يختل المعنى **قوله** او يحرى **عطف**

ولعل المراد بالعيال الأزواج وان اريد  
الاولاد فلان التسرى مظنة قلة الولد  
بالاضافة الى التزوج لجواز العزل فيه  
كزواج الواحدة بالاضافة الى تزوج الاربع  
(وآتوا النساء صدقاتهن) مهورهن وفري  
بفتح الصاد وسكون الدال على التخفيف  
وبضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة  
كغرفة وبضمهما على التوحيد وهو تقبل  
صدقة كظلمة فى ظلمة (نحلة) اى عطية يقال  
نحله كذا نحله ونحلا اذا اعطاه اياه عن طيب  
نفس بلا توقع عوض ومن فسرها بالفريضة  
ونحوها نظر الى مفهوم الآية لا الى موضوع  
اللفظ ونصبها على المصدر لانها فى معنى الاياء  
او الحال من الواو والصدقات اى آتوهن  
صدقاتهن تاحلين او منخولة وقيل المعنى  
نحلة من الله وتفضلا منه عليهن فتكون حالا  
من الصدقات وقيل ديانة من قولهم انحل  
فلان كذا اذا دان به على انه مفعول له او حال  
من الصدقات اى دينا من الله تعالى شرعه  
والخطاب للزوج وقيل للاولياء لانهم  
كانوا يأخذون مهور موليائهم (فان طبن  
لكم عن شىء منه نفسا) الضمير للصدقات  
حالا على المعنى او يحرى بحرى اسم الاشارة  
كقول رؤبة \* كانه فى الجلد توليع البهق \*  
اذ سئل فقال اردت كان ذلك



على قوله للصدّاق اي او هو للصدقات الا انه افرد مع تعدد الرجوع اليه اجراء له مجرى اسم الاشارة فانه قد يشار به  
مفردا مذكرا الى اشياء متعدّدة كافي قوله تعالى قل انبئكم بخير من ذلكم بعد ذكر شهوات متعدّدة قبله وروى انه لما  
قال رؤبة فيها خطوط من سواد وبلق \* كأنه في الجلد توليع البلق \*

قبل له ان كان الضمير في قولك كأنه عائدا الى الخطوط كان يجب ان تقول كأنها وان عاد الى السواد والبلق كان  
يجب ان تقول كأنهما فاجاب بان اردت كان ذلك فجعله راجعا الى الخطوط اجراء له مجرى اسم الاشارة **قوله**

وقيل للآيتاء المذلّلون عليه باتوا فالمعنى فان امرضن لاجلكم عن شيء من آياتكم آياتهم طيبات النفوس  
بذلك فان حرفي الجرّ في قوله لكم عن شيء متعلقان بالفعل قبلهما مضمنا معنى الاعراض والتجافي وقوله منه

في محل الجرّ على انه صفة لشيء متعلق بمحذوف اي عن شيء كأنه منه ومال المصنف الى ان كلمة من فيه للتبعض  
حيث قال وقال منه بعثا لهنّ على تقليل الموهوب وقال ابن عطية ومن لبيان الجنس هنا ولذلك يجوز للمرأة ان

تهب المهر كله ولو كانت للتبعض لما جاز ذلك وفي كلام المصنف اشارة الى ضعف دليله والطيب فعل النفس الا انه  
لما اسند اليهنّ احتيج الى ذكر النفس تمييزا وبينما بالجنس المراد منهنّ **قوله** فخذوه وأنفقوه اشارة الى ان المراد

بالاكل ههنا مطلق الانتفاع والاتفاق على اي وجه كان تعبيرا عن الشيء باشهر افراده واظهرها والى ان قوله ههنا  
مريثا عبارة عن التحليل والمبالغة في الاباحة وازالة التبعة ثم اشار الى انها صفتان بمعنى واحد وهو السائغ بلا

غائلة وان فرق البعض بينهما بان الهنيئ ما يلداه الاكل والمريئ ما يحمده عاقبته وذكر لاتصبا بها ثلاثة اوجه الاول  
انهما منصوبان انتصاب المصدر القائم مقام فعله المحذوف كما في سقياك كأنه قيل ههنا ومراة على الدعاء بمعنى

هنا ومراة والثاني انهما منصوبان على انها صفتا مصدر محذوف للفعل المذكور اي فكلوه ههنا مريثا على  
الاسناد المجازي اذ الهنيئ حقيقة هو الماء كقول لا الاكل والثالث انها حالان من الهاء في فكلوه والمعنى كلوه

وهو هنيئ مريئ **قوله** وهو الملائم لما اختلف في ان قوله تعالى ولا تؤتوا السفهاء هل هو نهى مختص  
بالاولياء عن آيتاء من لارشد لهم من اليتامى الذين تحت ولايتهم اموالهم او هو خطاب عام لكل احد بان لا يعطى

ما اعطاه الله تعالى من اسباب معيشته امرأته وبنيه وان كانوا اصحاب رشد وعقل فيكونون هم الذين يقومون  
عليه فينظر الى ما في ايديهم في مهماته ومصالحه بل ينبغي له ان يمسك ماله ويصلحه ويكون هو الذي يتفق عليهم

في كسوتهم ورزقهم وسائر مؤنهم رجع القول الاول بانه الملائم للآيات المتقدمة والمتأخرة فانها كلها متعلقة  
باحوال اليتامى وعلى القول الثاني يكون المراد بالسفهاء النساء والاولاد الايتام ومما يرجح القول الاول ان ظاهر

النهى التحريم واجمعوا على انه لا يحرم عليه ان يهب من اولاده الصغار ومن النساء ما شاء من ماله واجمعوا على  
انه يحرم على الولي ان يدفع الى السفهاء اموالهم وانه تعالى قال في آخر الآية وقولوا لهم قولا معروفا وهذه الوصية

بالايتام انصب لان المرء مشفق بطبعه على اولاده فلا يقول لهم الا المعروف وانما يحتاج الى هذه الوصية مع الايتام  
الاجانب الا ان اضافة الاموال اليهم على القول الثاني تكون حقيقة وعلى القول الاول تكون الاموال للسفهاء

للالاولياء فاضافتها الى الاولياء لالانهم مالكوها بل من حيث انهم ملكوها التصرف فيها وكونها في ولايتهم وبكفي  
في حسن الاضافة ادنى ملائمة وسبب **قوله** وانما سمّاهم سفهاء جواب عما يقال السفهاء على القول الثاني

عبارة عن النساء والاولاد وان لم يكونوا سفهاء في نفس الامر فلم سمّاهم سفهاء ويرجع القول الثاني قوله تعالى التي  
جعل الله لكم قياما لان قيام كل احد انما هو مال نفسه لمال اليتيم الذي تحت ولايته فتوصيف الاموال بانها قيام

للمخاطبين يرجح القول بمعوم الخطاب ويكون اضافة الاموال حقيقة وعلى القول الاول يكون المراد بالاموال  
اموال اليتامى وتلك الاموال لما اتحدت مع الاموال التي جعلها الله تعالى سبب قيام المخاطبين بالجنس صح ان يحكم

عليها بانها سبب قيام المخاطبين كما صح ان يقال البقر محمد مع الغنم في الحيوانية والقيام بمصدر قام واصلة قوام ابدلت  
الواو ياء لما ذكر في الصرف والقيم مصدر بمعنى القيام وليس مقصورا منه عند الكسائي قبل انه مقصور منه حذف

الف قيام تخفيفا كما قال صيم في صيام ومخيطة في مخياطة والقوام امام مصدر قام ونحو لاوذ او اذا صححت الواو في المصدر  
كما صححت في الفعل او انه اسم لما يقوم به الشيء وليس بمصدر كقولهم هذا من ملاك الامر اي ما يملك به واختار

المصنف هذا الوجه **قوله** واجعلوها مأكلا اشارة الى ان كلمة في الفرفرية لا بمعنى من التبعية فليس المعنى  
امر الاولياء بان يجعلوا بعض اموال اليتامى رزقا لهم بل المعنى امرهم بان يجعلوا تلك الاموال مكان رزقهم بان

وقيل للآيتاء ونفسا تميز لبيان الجنس ولذلك  
وحد والمعنى فان وهبن لكم من الصدّاق

عن طيب نفس لكن جعل العمدة طيب النفس  
للبالغة وعداء بعن لتضمن معنى التجافي

والتجاوز وقال منه بعثا لهنّ على تقليل  
الموهوب ( فكلوه ههنا مريثا ) فخذوه

وانفقوه حلالا بلا تبعة والهنيئ والمريئ  
صفتان من هنا الطعام ومراة اذا ساغ من غير

غص اقينا مقام مصدرهما او وصف بهما  
المصدر او جعلنا حالان الضمير وقبل الهنيئ

ما يلداه الانسان والمريئ ما يحمده عاقبته  
روى ان ناسا كانوا يتأثمون ان يقبل احدهم

من زوجته شيئا مما ساق اليها فنزلت  
( ولا تؤتوا السفهاء اموالكم ) نهى للاولياء

عن ان يؤتوا الذين لا رشد لهم اموالهم  
فيضيعوها وانما اضاف الاموال الى الاولياء

لانها في تصرفهم وتحت ولايتهم وهو  
الملائم للآيات المتقدمة والمتأخرة وقيل

نهى لكل احد ان يعمد الى ما خوله الله تعالى  
من المال فيعطى امرأته واولاده ثم ينظر الى

ايديهم وانما سمّاهم سفهاء استخفافا بعقلهم  
واستعجانا لجمعهم قواما على انفسهم وهو

اوفق لقوله ( التي جعل الله لكم قياما ) اي  
تقومون بها وتنشؤون وعلى الاول يؤول

بانها التي من جنس ما جعل الله لكم قياما  
وسمى ما به القيام قياما للبالغة قرى قيا بمعناه

كعوز بمعنى عياد وقواما وهو ما يقام به  
( وارزقوهم فيها واكسوهم ) واجعلوها

مكنا رزقهم وكسوتهم بان تجروا فيها  
وتحصلوا من نفعها ما يحتاجون اليه



يتجروا فيها فيجعلوا رزقهم من الارباح لامن اصول المال لثلايفنيها الاتفاق فلما كانت الاموال ظروفا للارباح كانت ظروفا لرزق الايتام ايضا وفي الوسيط وانما قال فيها ولم يقل منها لانه اراد اجعلوا لهم فيها رزقا كأنه اوجب لهم ذلك في المال وما ذكره لا يكون وجها للعدول عن كلمة من الابان يريد به ما ذكره المصنف فليست **قوله** عدة جيلة - مثل ان يقول ربحت في سفرى هذا فعلت بك ما انت اهلكه وان غنمت في غزاتي هذه جعلت لك حظا وقسمة والقول المعروف ان يعرف الولي الصبي ان المال ماله وهو خازن له وانه اذا زال صباه وحصل له حسن التدبير في ماله يرد المال اليه وان يعظه وينصح ويحثه على اداء الصلوات وتعلم احكام الدين ويرغبه في ترك التبذير والاسراف ويعرفه ان عاقبة التبذير الاحتياج الى الخلق ونحو ذلك مما حسنه الشرع والعقل من الكلام **قوله** اختبروهم قبل البلوغ - لان قوله تعالى حتى اذا بلغوا النكاح يدل على ان البلوغ غاية الابتلاء فلا بد ان يكون الابتلاء مقدما على البلوغ فان حتى هذه حرف غاية دخلت على الجملة الشرطية وجوابها والمعنى ابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع اموالهم اليهم بشرط ايناس الرشيد فهي حرف ابتداء دخلت على الجملة الشرطية كالتى دخلت على سائر الجمل كما في قوله

فازالت القنلى نعيم دماءها \* بدجلة حتى ماء دجلة اشكل \*

اي اجر يقال دم اشكل اذا كان فيه حرة يخالطها بياض ونجم اى تلقى وتدفع واذا الواقعة بعد حتى متضمنة معنى الشرط وفعل الشرط بلغوا النكاح وقوله فان آتستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم جيلة من شرط وجزاء جوا بالشرط الاول الذى هو اذا بلغوا النكاح فالفاء في فان آتستم فاء جواب اذا وفي قوله فادفعوا فاء جواب ان قاله تعالى لما امر قبل هذه الآية بدفع مال اليتيم اليه حيث قال وآتوا اليتامى اموالهم بين بهذه الآية متى تؤتوهم اموالهم فشرط في دفع اموالهم اليهم شرطين احدهما بلوغ النكاح والثاني ايناس الرشيد ومعرفة فيهم فان قوله آتستم منهم رشدا اى عرقتهم وقيل اى رأيتم واصل ايناس في اللغة الابصار ومنه قوله تعالى آتس من جانب الطور نارا وما الرشد فاعلم انه ليس المراد الرشد الذى لاتعلق له بصلاح ماله بل لابد وان يكون هذا مراد او هو ان يعلم انه مصلح لماله حتى لا يقع منه اسراف ولا يكون بحيث يقدر الغير على خدبته ثم اختلفوا في انه هل يضم اليه الصلاح في الدين فعند الامام الشافعى لابد منه وعند ابى حنيفة هو غير معتبر في الرشد الذى هو شرط لدفع المال اليه والصلاح في الدين هو ان يكون مجتنبيا عن الفواحش والمعاصى التى تسقط العدالة والصلاح في امر المال ان لا يكون مبذرا والتبذير هو ان ينفق ماله فيما لا يكون فيه محمدا ذنبية ولا مثوبة اخروية ولا يحسن التصرف فيبيع في البيوع **قوله** بان يكمل اليه مقدمات العقد - هذا عند الامام الشافعى فان تصرف الصبي العاقل المميز عنده سواء اذن له الولي في ذلك او لم يأذن لا يجوز لانه سبحانه وتعالى انما امر بدفع المال اليه بعد بلوغه وايناس الرشد منه فلم يلزم دفع المال اليه حال صغره وجب ان لا يصح تصرفه حال الصغر بل المراد بالابتلاء اختبار عقله وابتلاء حاله في انه هل له فهم وعقل يعرف به المصالح والمفاسد او لا وذلك لا يستلزم الاذن في التصرف بل يحصل بان يبيع الولي ويشترى بحضور الصبي ثم يستكشف منه احوال ذلك البيع والشراء وما فيهما من المصالح والمفاسد ويحصل ايضا بان يكمل اليه مقدمات البيع والشراء بان يدفع اليه شيئا ليبيع او يشتري فاذا باعه الصبي او اشتري به حصل به اختبار عقله وهذا القدر لا يدل على صحة ذلك العقد بل يجوز ان يتوقف صحته على ان يتم الولي ذلك العقد وقال ابو حنيفة تصح تصرفاته بأذن الولي احتجاجا بهذه الآية فان قوله تعالى وابتلوا اليتامى الآية امر باختبار حالهم قبل بلوغهم وهذا الاختبار لا يحصل الابان بأذن له الولي في البيع والشراء بعد ان يدفع اليه ما يتصرف فيه **قوله** وهو دليل على انه لا يدفع اليهم مالم يؤنس منهم الرشد - قال الامام اتفقوا على انه اذا بلغ غير رشيد فانه لا يدفع اليه المال ثم عند ابى حنيفة لا يدفع اليه مالم يبلغ خمس وعشرين سنة فاذا بلغ ذلك دفع اليه ماله على كل حال وانما اعتبر هذا السن لان مدة بلوغ الذكر عنده بالسن ثمانى عشرة سنة فاذا زاد عليها سبع سنين وهى مدة معتبرة في تغير احوال الانسان لقوله عليه الصلاة والسلام \* مروهم بالصلاة لسبع \* فعند ذلك تمت المدة التى يمكن فيها حصول تغير الاحوال فعندها يدفع اليه ماله او نس منه الرشد او لم يؤنس وقال الامام الشافعى لا يدفع اليه ابدا الا ايناس الرشيد وهو قول ابى يوسف ومحمد رحمهم الله **قوله** مسرفين ومبادرين كبرهم - اشارة الى ان اسرافا وبدارا منصوبان على انهما مصدران وقعا موقع الحال والبدار مصدر بادر مبادرة بمعنى سارع مسارعة

(وقولوا لهم قولا معروفا) عدة جيلة تطيب بها نفوسهم والمعروف ما عرفه الشرع او العقل بالحسن والمنكر ما انكره احدهما لقبه (وابتلوا اليتامى) اختبروهم قبل البلوغ بتبع احوالهم في صلاح الدين والتمتد الى ضبط المال وحسن التصرف بان يكمل اليه مقدمات العقد وعند ابى حنيفة بان يدفع اليه ما يتصرف فيه (حتى اذا بلغوا النكاح) حتى اذا بلغوا حد البلوغ بان يكمل او يستكمل خمس عشرة سنة عندنا لقوله عليه الصلاة والسلام اذا استكمل المولود خمس عشر سنة كتب ماله وما عليه واقبت عليه الحدود وثمانى عشرة عند ابى حنيفة وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لانه يصلح للنكاح عنده (فان آتستم منهم رشدا) فان ابصرتم منهم رشدا وقرى احستم بمعنى احسستم (فادفعوا اليهم اموالهم) من غير تأخير عن حد البلوغ ونظم الآية ان ان الشرطية جواب اذ المتضمنة معنى الشرط والجملة غاية الابتلاء فكأنه قبل وابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع اموالهم اليهم بشرط ايناس الرشيد منهم دليل على انه لا يدفع اليهم مالم يؤنس منهم الرشد وقال ابو حنيفة اذا زادت على سن البلوغ سبع سنين وهى مدة معتبرة في تغير الاحوال اذا لطفل يمر بعدها ويؤمر بالعبادة دفع اليه المال وان لم يؤنس منه الرشد (ولانما كلوها اسرافا وبادرا ان يكبروا) مسرفين ومبادرين كبرهم او لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم



والمفاعلة يجوز ان تكون من اثنين على الاصل بمعنى ان الاولى يبادر اليه واليقيم يبادر الى الكبر ويجوز ان تكون من واحد على ان يكون فاعل بمعنى فعل نحو سافر وطارق وان قوله ان يكبروا في موضع النصب على انه مفعول به لقوله بدارا كافي قوله تعالى او اطعمهم في يوم ذي مسغبة يتيما اي لاناكلوها وانتم تبادرون بلوغهم واستحقاقهم لان يأخذوا منكم اموالهم يقال بادرته مجيء زيد اي فعلته قبل مجيئه والمعنى لاناكلوها قبل بلوغهم واستردادهم منكم اموالهم وقوله ان يكبروا يفتح الباء من باب علم يقال كبر الرجل بكبرا اي أسن وكبر بالضم يكبر اي عظم وقوله او لاسرافكم ومبادرتكم اشارة الى ان وجه انتصابهما كونهما مفعولا لهما اي لاجل الاسراف والبدار والاكل اسرافا عبارة عن الاكل بغير حق وقوله تعالى ولاناكلوها ليس معطوفا على قوله فادفعوا بل هو جملة مستأنفة لان قوله تعالى فان آنتم منهم رشدا فادفعوا جملة شرطية مترتبة على بلوغ اليتامى حد النكاح فيكون دفع اموالهم اليهم متأخرا عن بلوغهم فعطف قوله ولاناكلوها بمبادرين كبرهم يستلزم ان يكون الاكل مترتبا على بلوغهم متأخرا عنه ايضا وقوله وبادرا ان يكبروا يستلزم ان يكون الاكل ايضا سابقا على ما يترتب عليه وهو محال **قوله** فليستعفف من اكلها اي فليمتنع عنه والعفة الامتناع عما لا يحل قال الواحدي استعفف عن الشيء وعف عنه اذا امتنع عنه وقال الزمخشري استعفف ابلغ من عف كانه طالب زيادة العفة والآية صريحة في ان ولي الصبي اذا كان غنيا بماله غير مضطر الى مال اليتيم لا يحل له ان يأكل من مال اليتيم واما من كان فقيرا محتاجا الى ماله فله ان يأكل منه بالمعروف فانه اذا تعهده وسعى في القيام بمصالحه فله ان يأكل منه قوتا مقدرا محتاطا في تقديره على وجه الاجرة فان قوله تعالى ولاناكلوها اسرافا وبادرا يشعر بان له ان يأكل بقدر الحاجة ايضا قياسا على الساعي فانه بضرب له سهم من الصدقات بقدر عمله فكذا هنا روى عن ابن عباس ان ولي اليتيم قال له أفأشرب من لبنه قال ان كنت تبغى ضالتها وتلو طحوضها وتهنأ جرباها وتسقيها يوم وورودها فاشرب غير مضر ينسل ولاناهاك في الحلب **قوله** غير متأمل مالا التامل اتخاذ اصل المال اي ليس له من ماله الاتناول القوت لاتخاذ رأس المال وقيل الاكل بالمعروف ان يستقرض من مال اليتيم اذا احتاج اليه فاذا ايسر قضى ما استقرضه روى ان عمر بن الخطاب كتب الى عمار وعبد الله بن مسعود وعثمان بن صفية سلام عليكم اما بعد فاني قد رزقتكم كل يوم شاة شطرها لعمار وربيعها لعبد الله بن مسعود وربيعها لعثمان الاواني نزلت نفسي واياكم من مال الله بمنزلة ولي اليتيم فمن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف وقيل القول بالاستقراض مخصص باصول الاموال من الذهب والفضة وغيرهما واما تناول من ألبان المواشي واستخدام العبيد وركوب الدواب فباح له اذا كان غير مضر بالمال تمسكا بقوله سبحانه وتعالى فاذا دفعتم اليهم اموالهم فأشهدوا عليهم فخكم في الاموال بدفعها اليهم **قوله** فانه اني للتهمة اي عن نفسه اي لثلاثتهم الناس الاولياء والاوصياء انهم خانوا في اموال اليتامى واضاعوها وازالة التهمة عن نفسه مندوب لكل احد قال عليه الصلاة والسلام اتقوا مواقع التهم وقال عليه الصلاة والسلام من وجد لقطعة فليشهد ذوى عدل ولا يكتهم فامر بالاشهاد لتظهر امانته وتزول التهمة عنه والامر بالاشهاد ليس للوجوب بل هو امر ارشاد الى ما هو الاحوط والاولى واختلفوا في ان الوصي اذا ادعى بعد بلوغ اليتيم انه دفع المال اليه هل يصدق او لا وكذلك لو ادعى انه انفق عليه في صفره هل يصدق او لا قال الامام مالك والامام الشافعي رضي الله عنهما لا يصدق استدلالا بهذه الآية فان الامر بالاشهاد يدل على وجوبه وعلى ان دعواه لا تقبل الا بالبينه وقال ابو حنيفة رضي الله عنه واصحابه يصدق لانه يقبل قوله لامتنع الناس من قبول الوصايا فيقع الخلل في هذا المهم العظيم الا ان الاستشهاد اولى لانه اذا لم يشهد فادعى عليه يتوجه اليقين اليه فان حلف يتهم بالحلف الكاذب وان نكل يجب الضمان عليه وكلاهما محذور ولو اقام البينة على انه دفع المال اليه تخلص من كل واحد من المحذورين **قوله** تعالى وكفى بالله حسيبا كفى فعل والمجرور بالباء فاعله كافي هذه الآية وفي مضارعه ايضا نحو قوله تعالى اولم يكف بربك وكفى متعد الى واحد وهو محذوف هنا تقديره وكفاكم الله وانتصاب حسيبا اماما على انه تمييز او على انه حال نقل عن ابن الانباري والازهرى رحمه الله انهما قال لا يحتمل ان يكون الحسيب بمعنى المحاسب وان يكون بمعنى الكافي فمن الاول قولهم للرجل حسيبه الله ومعناه محاسبه الله على ما يفعل من الظلم ومن الثاني قولهم حسيبك الله اي كافيك وهذا وعيد لولي اليتيم واعلام له بان الله تعالى يعلم باطنه كما يعلم ظاهره لثلاثينوى او يعمل

(ومن كان غنيا فليستعفف) من اكلها  
(ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) بقدر حاجته واجرة سعيه ولفظ الاستعفاف والاكل بالمعروف مشعر بان الولي له حق في مال الصبي وعنه عليه الصلاة والسلام ان رجلا قال له ان في جري يتيما أفأأكل من ماله قال كل بالمعروف غير متأمل مالا ولا واق مالت بماله و اراد هذا التقسيم بعد قوله ولا تأكلوها يدل على انه نهى للاولياء ان يأخذوا وينفقوا على انفسهم اموال اليتامى (فاذا دفعتم اليهم اموالهم فأشهدوا عليهم) بانهم قبضوها فانه اني للتهمة وابعدهم للخصومة ووجوب الضمان وظاهره يدل على ان القيم لا يصدق في دعواه الا بالبينه وهو المختار عندنا ومذهب مالك خلافا لابي حنيفة (وكفى بالله حسيبا) محاسبيا فلا تخالفوا ما امرتم به ولا تتجاوزوا ما حذرتم



في مال اليتيم ما لا يحل سواه فسرنا الحبيب بالحاسب أو بالكافي واختار المصنف كونه بمعنى المحاسب كما لا يخفى  
**قوله تعالى يمازك** في محل الرفع على أنه صفة للمرفوع قبله أي نصيب كائن أو مستقر بمازك **قوله** بدل  
 يمازك أي من ما لا خيرة في يمازك بأعادة حرف الجر في البدل والضمير في منه عائداً على ما لا خيرة وهذا البدل  
 مراد أيضاً في الجملة الأولى حذف للدلالة عليه **قوله** نصب على أنه مصدر مؤكد **قوله** الظاهر أنه من قبيل التأكيّد  
 لغيره لأن الجملة التي كانت كالناتبة عن ناصبه لها محتمل غير مضمون ناصبه ومن حيث دلالتها عليه جعل المصدر  
 مضموناً لتلك الجملة ومؤكداً لها والمراد بقوله أنه مصدر مؤكداً أنه واقع موقع المصدر للفعل المدلول عليه بالجملة  
 المتقدمة إذا التقدير أعطوهم عطاء مفروضاً وانهم يستحقونه استحقاقاً مفروضاً مطعوماً به **قوله** إذا المعنى ثبت لهم  
 مفروضاً نصيب **قوله** يعني أن العامل في الحال هو معنى الاستقرار والتبوت الذي تعلق به الجار والمجرور في قوله تعالى  
 للرجال نصيب مما ترك آباؤهم وأولادهم وللنساء نصيب مما ترك آباؤهم وأولادهم **قوله** أن أوس بن الصامت **قوله** قيل  
 الصحيح أوس بن ثابت كما ذكره الإمام رحمه الله وهو أخو حسان بن ثابت المادح استشهد بآحد وأما أوس بن الصامت أخو  
 عبادة فإنه استشهد في خلافة عثمان رضي الله عنه وأم ككة بالحاء المهملة وضم الكاف كنية زوجته وقوله فزوى  
 أي جمع وضم إلى نفسه ثم أن الراوى رحمه الله شك في أن ابني عمه هل هما الأولان أعني سويداً وعرفطة أو الآخران  
 قتادة وعرجة وقوله ويذب عن الحوزة أي يدفع عن من هو في ناحيته من أهله وعشيرته والنساء والأطفال  
 ليسوا بهذه المثابة فلا نورحما فشكت بأن قالت أن الوصيين مادفعاً شيئاً إلى ولا إلى بنات أوس وأنا امرأته  
 وليس عندي ما تنفق عليهن وهن في جري لا يطمن ولا يسقين فقال عليه الصلاة والسلام أرجعي إلى بيتك حتى  
 انظر ما يحدث الله تعالى في أمرك فنزلت هذه الآية ودلت على أن المذكور من أولاد الميت وأقربائه نصيباً يمازك  
 الوالدان والأقربون وللنساء كذلك نصيب لكن سبجانه وتعالى لم يبين المقدار في هذه الآية فأرسل عليه الصلاة  
 والسلام إلى الوصيين وقال لا تنفقا من مال أوس شيئاً فإن الله سبحانه وتعالى جعل لبناته نصيباً يمازك أبوهم إلا أنه  
 سبحانه وتعالى لم يبين كم هو فاصبراً حتى انظر ما ينزل فيهن فنزل الله تعالى يوصيكم الله في أولادكم وأنزل فرض  
 الزوجة فأرسل عليه الصلاة والسلام إليهما أن ادفعا إلى أم ككة الثمن يمازك وإلى البنات الثلثين ولكما ما بقي من المال  
 وأل الحكماء في أنزال الحكم أو لأعلى الأجل ثم تفصيل ما أجل من نصيب الرجال والنساء أن القوم كانت لهم عادة  
 في توريث الكبار دون الصغار ودون النساء فكان فيما أنزل تغيير لتلك العادة الجاهلية والنقل عن العادة المألوفة  
 مما يشق على النفس ويشل على الطبع فلا جرم سلك في تغيير تلك العادة سبيل التدرج إذ لو غيرها دفعة لعظم  
 وقعها على النفوس فذكر الله سبحانه وتعالى هذا الجمل أو لا ثم أرفده بالتفصيل ليسهل قبوله **قوله** فاعطوهم شيئاً  
 من المقسوم **قوله** صح هذا التفسير سواه جعل ضمير منه لما ترك أو للمال المقسوم الذي دل عليه القسم التزاماً لأن المراد  
 بالقسم قسم المال المتروك بين الورثة **قوله** تعالى وقولوا لهم قولاً معروفاً **قوله** فان الذين لا يرون من الأقارب  
 وكذا الأيتام والمساكين من الأجانب إذا حضروا وقت القسم فإن تركوا محرومين بالكلية ثقل عليهم ذلك فلا جرم  
 أمر الله سبحانه وتعالى أمر ندب بتطبيب قلوبهم بأن يدفع إليهم شيئاً من المال المقسوم ويلطف لهم القول ويقال  
 لهم خذوا هذا الحقير القليل بآرك الله لكم فيه ويستقل الدافع لهم ما أعطاهم ولا يتبع عطيته المن والاذى بالقول  
**قوله** ولو بما في حيزه أي بجوابه الذي هو قوله سبحانه وتعالى خافوا عليهم إذا التقدير لو تركوا خافوا أو يجوز  
 حذف اللام في جواب لو **قوله** حالهم وصفهم أنهم لو شافوا أن يتخلفوا الخ جعل الترك بمعنى مشاركة  
 أن يتخلف ويترك لأنه لو أبقى على ظاهره لم يكن الخوف بعد الموت ولا معنى له فإن تركهم ذرية خلفهم عبارة  
 عن الموت وقد اجب عن هذا الشرط بقوله سبحانه وتعالى خافوا عليهم والجواب مرتب على الشرط فيلزم أن يكون  
 خوفهم على من خلفهم بعد موتهم وهو محال فجعل الترك بمعنى مشاركته لئلا يلزم ذلك المحذور **قوله** وفي ترتيب  
 الأمر عليه **قوله** يعني أنه سبحانه وتعالى جعل الجملة الشرطية صلة ورتب الأمر بالخشية عليها للإشارة إلى أن  
 المقصود بالأمر الترهيب في الخشية من ضياع أولاد غيرهم وإلى العلة في ذلك وهي أن كل من كان شأنه ودأبه الخشية  
 على ذرية نفسه من الضياع لضعفها وانفرادها عن من يلي عليها ويكسب لاجلها لا بد له من أن يخشى من ضياع  
 أولاد غيره لاجل ضعفهم وانفرادهم عن يقوم بكفائتهم عن أنس رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا يؤمن العبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه فمن لا يرضى لأولاد نفسه بضائعهم بسبب الجوع والعري  
 إلى المقصود منه والعلة فيه ويمت على الترجيح وأن يحب لأولاد غيره ما يحب لأولاده وتهديد المخائف بحال أولاده (فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً)



وحسن الادب والمريض ما يصده عن الاسراف في الوصية وتضييع الورثة وبذكره التوبة وكلها الشهادة او الحاضري القسمة عذرا جبيلا ووعدا حسنا وان يقولوا في الوصية ما لا يؤدى الى مجاوزة الثلث وتضييع الورثة (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما) فظالمين او على وجه الظلم (انما يأكلون في بطونهم) ملي بطونهم (نارا) ما يجر الى النار ويؤول البهاو عن ابي بردة رضى الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال ﴿ ١١٤ ﴾ بعث الله قوما من قبورهم تتأجج افواههم نارا

لبقائهم بغير مال ولا كاسب فكيف رضى بذلك في حق اولاد غيره ﴿ قوله ظالمين او على وجه الظلم ﴾ يريدان انتصاب ظلما يجوز ان يكون على انه حال من يأكلون وان يكون على التمييز وقوله تعالى انما يأكلون هذه الجملة في محل الرفع على انها خبران وجاز وقوع خبران جملة مصدرية بان لكونها مكشوفة بما ﴿ قوله ملي بطونهم ﴾ فسر في بطونهم ملي بطونهم اخذ من استعمال العرب فانه يقال اكل فلان في بطنه اذا اكل ملي بطنه اذا قصدوا الاخبار عن اكلهم في بعض البطن صرحوا بذكر لفظ البعض وقالوا اكل في بعض بطنه قال ﴿ كلوا في بعض بطنكمو تعفوا ﴾ فان زمانكم زمن خبيص \*

واليه ينظر قوله عليه الصلاة والسلام المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة امعاء \* والبطن اسم لجميع الامعاء وما احتوى عليه وخرج به الجواب عما يقال الاكل لا يكون الا في البطن فافادة قوله يأكلون في بطونهم ﴿ قوله ما يجر الى النار ﴾ فيكون النار مجازا على طريق اطلاق المسبب وازادة السبب ويكون يأكلون محمولا على الحال ﴿ قوله وعن ابي بردة الخ ﴾ عطف من حيث المعنى على قوله ما يجر الى النار فان اكل النار على هذه الرواية يكون محمولا على الحقيقة على معنى ان بطونهم اوعية للنار حقيقة بان يخلق الله سبحانه لهم نارا يأكلونها في بطونهم يوم القيامة ويكون يأكلون محمولا على الاستقبال \* والتأجج تلهب النار ﴿ قوله وتخصيص الذكر بالتخصيص على حظه ﴾ جواب عما يقال ان الآية نازلة لبيان استحقاق الاناث الميراث كالذكور فالناسب لسبب النزول الاهتمام بهما والالتفات على بيان حفظهن فهلا قيل للاثنتين مثل حظ الذكر او للاثني مثل نصف حظ الذكر \* وتقرير الجواب ان الآية لما كانت نازلة لتفصيل قوله سبحانه وتعالى يوصيكم الله في اولادكم كانت نازلة لتفصيل نصيب كل واحد من ذكور الاولاد واثنتهم وايضا لما نزلت انكارا لعادتهم في توريث الذكر كل التركة وحرمان الاناث بالكلية وكان كل واحد من عدم توريث الاناث وتوريث الذكر كل المال منكرا كان المقصود بيان نصيب كل واحد من الفريقين على وجه يتضمن انكار مادتهم القبيحة فجئى \* بعبارة تدل على نصيب كل واحد منهما الا انه ذكر حظ الذكر على وجه التخصيص والتصريح به واكتفى في بيان حظ الانثى بانفهامه من سوق الكلام وبدلالة الكلام عليه بالالتزام لامرين الاول القصد الى بيان فضل الذكر على الانثى والثاني التنبيه على انه يكفي لقضاء حق فضله على الانثى تضعيف نصيبه على نصيبها وحرمانها بالكلية افراطا في تفضيله وتفريطا في حقها مع اشتراكهما في جهة الاتصال بالبيت وهي الجزئية والاجتماع في صلبه والتولد من نطفته ﴿ قوله والمعنى للذكر منهم ﴾ يعني ان هذه الجملة لما وقعت تفصيلا لما قبلها وجب اشتغالها على الضمير العائد منها الى قوله اولادكم فقال انه محذوف للعلم به كما في قوله الحسن منوان بدرهم ﴿ قوله وقادته التخصيص على استحقاق كل منهما السدس ﴾ لانه لو قيل لابويه السدس لكان ظاهرا اشتراكهما فيه ولو قيل لابويه السدسان لاورهم قسمة السدسين عليهما بالتسوية وبخلافها ﴿ قوله والتفصيل ﴾ عطف على قوله التخصيص فانه لو قيل ولكل واحد من ابويه السدس لحصل التخصيص المذكور في العائدة في ذكر قوله ولابويه او لاثم ابدال قوله لكل واحد منهما منه ثانيا فاجاب عنه بان الابدال فيه تفصيل بعد الاجال فقيه ذكر الشئ مرتين مرة على الاجال ومرة على التفصيل فيكون أكد واوقع في النفس فقوله السدس مبتدأ ولابويه خبر مقدم وقوله لكل واحد منهما بدل من لابويه ﴿ قوله ان كان له اى لثيت ولد ذكر او انثى ﴾ لا يخفى ان اسم الولد يشع على الذكر والانثى فان كان مع الابوين واد ذكر واحد كان او اكثر فهنا لكل واحد من الابوين السدس بالفرض والباقي للولد الذكر بالتخصيص وان كان مع الابوين بنتان او اكثر كان لكل واحد من الابوين ايضا السدس وللبنتين فصاعدا الثلثان بالفرض وان كان مع الابوين بنت واحدة فلها النصف ولكل واحد من الابوين السدس بالفرض فالمسئلة من ستة نصفها ثلاثة فهي للبنت وسدسها واحد فهو للام وسدسها الآخر للاب بالفرض وبقي سدس آخر فهو ايضا للاب بحكم التخصيص ﴿ قوله وورثه ابواه فحسب ﴾ نفى ان يكون معهما وارث آخر سواهما لان ظاهر قوله وورثه ابواه بشرعيته لاوراث له سواهما واذا كان كذلك كان مجموع المال لهما واذا كان نصيب الام منه هو الثلث وجب ان يكون الباقي وهو الثلثان للاب فيكون المال بينهما كذلك مثل حظ الاثنتين كما في حق الاولاد ﴿ قوله وعلى هذا ﴾ اى وعلى تقدير ان يكون المال بينهما اثلاثا ثلثة الام وثلثاه للاب كان ينبغي ان يكون فرض الام فيما اذا ورثه ابواه مع احد الزوجين ثلث ما بقي من فرض احدهما حتى يكون ما ورثاه اثلاثا بينهما كما ذهب اليه

فقيل من هم فقال الم تر ان الله يقول ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا (و سبصلون سعيرا) سيدخلون نارا و اى نار وقرأ ابن عامر وابن عباس عن عاصم بضم الباء مخففا وقرئ به مشددا يقال صلى النار قاسى حرها وصلبته شويته واصليته وصلبته لقيته فيها والسعير فعيل بمعنى مفعول من سرعت النار اذا ألهتها (يوصيكم الله) يأمركم وبعهد اليكم (في اولادكم) في شأن ميراثهم وهو اجمال تفصيله (لذكر مثل حظ الاثنتين) اى بعد كل ذكر اثنتين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه وتخصيص الذكر بالتخصيص على حظه لان القصد الى بيان فضله والتنبيه على ان التضعيف كاف للتفضيل فلا يحرم بالكلية فقد اشتركا في الجهة والمعنى للذكر منهم محذوف للعلم به (فان كن نساء) اى ان كان الاولاد نساء خلاصا ليس معهن ذكر فانت الضمير باعتبار الخبر او على تأويل المولودات (فوق اثنتين) خبر ثان او صفة نساء اى نساء زآذات على اثنتين (فلهن ثلثا ما ترك) المتوفى منكم ويدل عليه المعنى (وان كانت واحدة فلها النصف) اى وان كانت المولودة واحدة وقرأ نافع بالرفع على كان التامة واختلف في الثنتين فقال ابن عباس رضى الله عنهما حكمهما حكم الواحدة لانه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما وقال الباقر حكمهما حكم مافوقهما لانه تعالى لما بين ان حظ الذكر مثل حظ الانثيين اذا كان معه انثى وهو الثلثان اقتضى ذلك ان فرضهما الثلثان ثم لما وهم ذلك ان يزداد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله فان كن نساء فوق اثنتين ويؤيد ذلك ان البنت الواحدة لما استحققت الثلث مع اخيها فبا لخرى ان تستحقه مع اخت مثلها وان البنين أمس رجلا من الاختين وقد فرض لهما الثلثين بقوله فلهما الثلثان مما ترك (ولابويه) ولابوى الميت (لكل واحد منهما) بدل منه بشكرير العامل وقادته التخصيص على استحقاق كل منهما السدس والتفصيل بعد الاجال تأكيد (السدس مما ترك وان كان له) اى لثيت (ولد) ذكر او انثى

غير ان الاب يأخذ السدس مع الانثى بالفريضة وما بقى من ذوى القروض ايضا بالعصوبة (فان لم يكن له ولد وورثه ابواه) فحسب (اكثر) (فلامه الثلث) وانما مما ترك لم يذكر حصة الاب لانه لما فرض ان الوارث ابواه فقط وعين نصيب الام علم ان الباقي للاب وكأنه قال فلها ما ترك اثلاثا وعلى



أكثر الصحابة رضي الله عنهم حيث قالوا إن الزوج يأخذ نصيبه ثم يدفع ثلث ما بقي إلى الأم ويدفع الباقي إلى الأب وقال ابن عباس يأخذ الزوج فرضه وتأخذ الأم ثلث الكل ويأخذ الأب ما بقي وقال لا جدد في كتاب الله سبحانه وتعالى ثلث ما بقي وعن ابن سيرين أنه وافق ابن عباس في الزوجة والأبوين وخالفه في الزوج والأبوين لأنه يفضي إلى أن يكون للأنثى أكثر من حظ الذكر وأما في الزوجة فلا يفضي إلى ذلك **قوله** بطلان قوله أي حيث لم يقيد كون الأخوة حاجبة للأم بكونهم يأخذون السدس الذي يجبوا عنه الأم فدل ذلك على أن حجبتهم للأم ليس مشروطاً بنوريتهم مع الأب بل أنهم يحجبونها من الثلث إلى السدس وإن كانوا لا يرثون مع الأب **قوله** والجمهور على أن الخ **قوله** أي اتفقوا على أن الأخوة الواحدة لا تحجب الأم من الثلث إلى السدس واتفقوا أيضاً على أن الأخوة الثلاثة يحجبون واختلفوا في الأخوين فالأكثر من الصحابة رضي الله عنهم على القول بأن ثبات الحجب كما في الثلاثة وقال ابن عباس لا يحجبان كما في حق الواحدة حجة ابن عباس أن الآية دالة على أن هذا الحجب مشروط بوجود الأخوة ولفظ الأخوة جمع وقل الجمع ثلاثة كما ثبت في أصول الفقه فإذا لم توجد الثلاثة لم يحصل الشرط فوجب أن لا يحصل المشروط وهو الحجب بروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لعثمان رضي الله تعالى عنه لم صار أخوان يرثان الأم من الثلث إلى السدس وإنما قال تعالى وإن كان له أخوة والأخوان في لسان قومك ليسا بأخوة فقال عثمان لا يستطيع أن يرث قضاء قضى به من قبلي وأمضى في الأمصار وقال الجمهور رأينا أن الله تعالى نزل الآيتين من النساء بمنزلة الثلاث في باب الميراث فوجب أن يكون الاختان حاجبتين للأم من الثلث إلى السدس وإذا كان كذلك وجب أن يحجب الأخوان أيضاً فيكون لفظ الأخوة متناولاً لكل عدد من له أخوة سواء كانوا ذكورا أو إناثاً أو بعضهم ذكورا وبعضهم إناثاً ويكون هذا من باب التغليب **قوله** من بعد ما كان من وصية **قوله** أي من تنفيذ وصية الميت وقضاء دينه فهو على تقدير المضاف بدلالة المقام **قوله** وإنما قال بأو التي للإباحة **قوله** أي للتسوية وعدم اختلاف الحكم بتعلقه بالأميرين جميعاً أو بإحدهما ولما كان المقصود ههنا بيان النسبة بينهما في الوجوب والتقدم على القسمة بين الورثة اختيار كلمة أو على الواو **قوله** فإن قلت جعل أو في الخبر للإباحة مخالف لما ذكر من أن أو في الخبر للشك وفي الأمر للتخيير أو للإباحة **قوله** أجيب بأن الخبر هنا بمعنى الأمر لما تقدم في قوله يوصيكم الله أي يأمركم ويعهد إليكم فكان من قبل قولك جالس الحسن أو ابن سيرين فإن معناه أن كل واحد منهما أهل لأن يجالس فإن جالست الحسن فانت مصيب أو ابن سيرين فانت مصيب وإن جعتهما فانت مصيب بخلاف ما لو قيل بالواو فإنه يقتضي أن تجالسهما معاً فإن جالست واحداً منهما دون الآخر فقد خالفت الأمر فكذا ههنا لو قال من بعد وصية يوصي بها ودين لوجب في كل مال أن يحصل الأمران ومعلوم أنه ليس كذلك فذكر بلفظ أو ليكون المعنى أن كان أحدهما فهو مقدم على الميراث وكذا أن كان كلاهما **قوله** وقدم الوصية **قوله** أي قدم ذكرها في النظم مع كونها مؤخره عن قضاء الدين في الحكم بعنا على تنفيذها وترغيباً في إخراج المال الموصى به إلى الموصى له فإنها لما كانت شبيهة بالميراث في كونها مأخوذة بلا عوض كان تنفيذها شاقاً على الورثة فاحتج إلى تحريكهم وترغيبهم في تنفيذها **قوله** تعالى آباؤكم وأبناؤكم **قوله** مبتدأ ولا تدرون وما في خبره في محل الرفع خبر له وإيهم اسم استفهام مرفوع على الابتداء وأقرب خبره والجملة من هذا المبتدأ وخبره في محل نصب بتدرون لأنها من أفعال القلوب فعلقها اسم الاستفهام عن أن تعمل في لفظه لأن اسم الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله فالجملة سادة مسددة المفعولين ولا حاجة إلى اعتبار الحذف ثم هذه الجملة أعني قوله آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون لا محل لها من الأعراب لأنها جلة اعتراضية لوقوعها بين قصة الموارث وليس المراد بالاعتراض هنا ما هو المصطلح عند النحويين لأنهم لا يعنون بالاعتراض في اصطلاحهم إلا ما كان بين شيئين متلازمين كالاعتراض الواقع بين المبتدأ وخبره والشرط والجزاء والقسم وجوابه والصلة وموصولها واختار المصنف كونه اعتراضاً مؤكداً لأمر القسمة أو لتنفيذ الوصية وتوجيه الأول أنه تعالى بين انصباة الأولاد في قوله يوصيكم الله في أولادكم وانصباة الأبوين في قوله ولأبويه لكل واحد منهما السدس فقد عين لكل واحد من الآباء والأبناء انصباة مختلفة والعقول لا تهتدي إلى كية تلك التقديرات فإن الإنسان ربما يخطر بباله أن القسمة لو وقعت على غير هذا الوجه كانت له أنفع وأصلح كما هو المتعارف عند أهل الجاهلية فإنهم كانوا يرثون الرجال الأقوياء ولا يرثون النساء والصبيان لضعفهم فانكر الله تعالى عليهم فيما خطر ببالهم من هذا القبيل وقال انكم تعلمون أن عقولكم لا تحيط

كما قاله الجمهور لا ثلث المال كما قاله ابن عباس فإنه يفضي إلى تفضيل الأنثى على الذكر المساوي لها في الجهة والقرب وهو خلاف وضع الشرع (فإن كان له أخوة فلا ثمة السدس) بطلان قوله يدل على أن الأخوة يرثونها من الثلث إلى السدس وإن كانوا لا يرثون مع الأب وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم يأخذون السدس الذي يجبوا عنه الأم والجمهور على أن المراد بالأخوة عدد من له أخوة من غير اعتبار الثلث سواء كان من الأخوة أو الأخوات وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا يحجب الأم من الثلث مادون الثلاثة ولا الأخوات الخالص أخذاً بالظاهر وقرأ حزة والكسائي فلا مذهب بكسر الهجمة اتباعاً للكسرة التي قبلها (من بعد وصية يوصي بها أو دين) متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها أي هذه الانصباة للورثة من بعد ما كان من وصية أو دين وإنما قال بأو التي للإباحة دون الواو للدلالة على أنها متساويان في الوجوب مقدمان على القسمة مجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم لأنها مشبهة بالميراث شاقفة على الورثة مندوب إليها الجميع والدين إنما يكون على الدور وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر بفتح الصاد (آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون إيهم أقرب لكم نفعا) أي لا تعلمون من أنفع لكم من يرثكم من أصولكم وفروعكم في عاجلكم وآجلكم فقهر وافيهما ما أوصاكم الله به ولا تعمدوا إلى تفضيل بعض وحرمانه روي أن أحد المتوالدين إذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة سأل أن يرفع إليه فيرفع بشفاعته أو من مورثكم منهم أو من أوصى منهم فرفضكم للثواب بامضاء وصيته أو من لم يوص فوفر عليكم ماله فهو اعتراض مؤكد لأمر القسمة أو تنفيذ الوصية



فأليت لا ارثي لها من كلالة \*

ولامن حتى حتى الا في محمدا \*  
فامتعيرت اقراية ليست بالعضية لانها كلالة بالاضافة اليها ثم وصف بها المورث والوارث بمعنى ذى كلالة كقولك فلان من قرابتي (او امرأة) عطف على رجل (وله) اي وللرجل واكتفى بحكمه عن حكم المرأة لدلالة العطف على تشاركهما فيه (اخ او اخت) اي من الام ويدل عليه قرأة ابي وسعد بن مالك وله اخ او اخت من الام وانه ذكر في آخر السورة ان للاختين الثلثين وللأخوة الكل وهو لا يليق بالاولاد الام وان ما قدر ههنا فرض الام فاسب ان يكون لاولادها (فلكل واحد منها السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث)

سوى بين الذكر والانثى في القسمة لان الادلاء بمحض الانوثة

بمصالحكم فآر كوا تقدر الموارث بالمقادير التي تستحقها عقولكم وكونوا مطيعين لامر الله تعالى في هذه التقديرات التي قدرها فانه العالم بغييات الامور وعواقبها ووجه الحكمة فيما دبره وقدره وهو العليم الحكيم وجعل النفع في قوله اقرب لكم نفعا اعم من نفع الدنيا ونفع الآخرة وانتفاع بعضهم ببعض في الدنيا كانتفاعه بالاتفاق عليه والتزبته والذب عنه وانتفاعهم في الآخرة هو انتفاع بعضهم بشفاعته البعض كما اشار اليه بقوله روى ان احدا من آل الدين الخ وتوجيه كونه اعتراضا مؤكدا لامر تنفيذ الوصية ما اشار اليه بقوله او من مورثكم عطفًا على قوله بمن يرثكم فانه سبحانه لما ذكر امر تنفيذ الوصية ووجوب تقديمه على قسمة الموارث اكد ذلك ورغب فيه بقوله آباءكم وابنائكم اي الذي يموتون قبلكم لا تدرون من انفع لكم منهم امن اوصى منهم ام لم يوص يعني ان من اوصى ببعض ماله فمعرضكم لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو اقرب لكم نفعا بمن ترك الوصية فوفر عليكم عرض الدنيا لان عرض الدنيا وان كان قريبا عاجلا في الصورة الا انه فان وثواب الآخرة خير وابقى فهو بالاعتناء بشأنه اولى واخرى وقوله تعالى نفعا منصوب على التمييز من اقرب وهو منقول من الفاعلية فان الاصل ابرهم اقرب لكم نفعه وفريضة مصدر مؤكد لفعل محذوف من لفظها اي فرض الله ذلك فريضة او مؤكد لمضمون الجملة السابقة وهي قوله يوصيكم الله الآية لان معناه فرض الله عليكم ذلك فريضة واعلم انه تعالى اورد اقسام الورثة في هذه الآيات على احسن الترتيبات وذلك ان الوارث اما ان يتصل بالميت بنفسه من غير واسطة او يتصل به بواسطة غيره والاول قسمان لان سبب الاتصال ان كان هو النسب فهو القسم الاول وان كان هو الزوجية فهو القسم الثاني فثبت ان اقسام الورثة ثلاثة اشرفها واعلاها ما اتصل بالميت بغير واسطة من جهة النسب وذلك هو قرابة الاولاد والوالدين وهو القسم الاول من اقسام الورثة والقسم الثاني منها من اتصل به ابتداء من جهة الزوجية وهذا القسم متأخر في الشرف عن القسم الاول لان اتصال الاول بالميت ذاتي واتصال الثاني به عرضي والذاتي اشرف من العرضي وهذا القسم هو المراد بقوله تعالى ولكم نصف ما ترك ازواجكم الآية والقسم الثالث من اتصل بالميت بواسطة الغير وهو المسمى بالكلالة وهذا القسم متأخر عن القسمين الاولين لانه قد عرض له السقوط بالكلية بخلاف القسمين الاولين وهم الاولاد والآباء والازواج فانهم لا يسهطون بحال والله تعالى قدّم من الورثة من اتصل بنفسه من جهة النسب لانه اعلاها ثم ذكر السبب الذي لا يسقط بحال لانه دون الاول وهو الزوجان ثم ذكر القسم الثالث بعدهما لانه دونهما ولما جعل نصيب الذكر مثل حظ الانثيين في الوارث الذاتي كذلك جعل حظ الرجل ضعف المرأة **قوله** اي ولد وارث احتراز عن الولد المحروم كالكافر والقاتل والرقبي فانه لا يحجب عند غير ابن مسعود لاجب حرمان ولا يجب نقصان لانه لما جعل في حكم استحقاق الارث كاليت ينبغي ان يجعل كذلك في حكم الحجب ايضا والولد المضاف الى الزوجة كما يم الذكرو الانثى ويم ولدهما من زوجها الذي يرثها او من غيره يم ايضا من ولدته بنفسها والولد المولود من صلب بنينا او بنى بنينا وان سفلوا فيكون كل واحد من هذه الاولاد حاجبا للزوج من النصف الى الربع **قوله** اي يورث منه يريد ان كان ناقصة ورثت من رجل اسمها او يورثت على بناء للمفعول من ورث الثلاثي في محل الرفع على انه صفة لرجل وورث الثلاثي يتعدى الى مفعولين الى الاول منها بمن يقال ورثت من زيد ماله وقد تحذف كلمة من فيقال ورثت زيدا ماله اي من زيد وما في الآية الكريمة من هذا القبيل اذ التقدير يورث منه وكلالة خبر كان ويحتمل ان يكون يورث في محل نصب على انه خبر كان وكلالة حالا من الضمير فيه وكل واحد من الاحتمالين مبني على ان تكون الكلالة عبارة عن الميت الذي لم يخلف ولدا ولا والدا وهو قول جمهور اهل اللغة وكثير من الصحابة **قوله** او مفعوله عطف على قوله حال وهو مبني على ان تكون الكلالة اسما للقرابة من غير جهة الولد والوالد المعنى يورث الرجل لاجل الكلالة **قوله** ويجوز ان يكون الرجل الوارث عطف على قوله اي الميت الخ فيكون يورث المبني للمفعول من اورث الرباعي المبني للمفعول وتكون الكلالة عبارة عن الوارث الذي لا يكون ولدا ولا والدا كما روى عن جابر رضي الله عنه انه قال له عليه الصلاة والسلام يا رسول الله اني رجل لا يرثني الا كلالة واراد به انه ليس له ولد ولا والد **قوله** اي من الام اجمع المفسرون ههنا على ان المراد من الاخ والاخت الاخ والاخت من الام استدلالا بما قرأ به بعض الصحابة رضي الله عنهم وبأنه سبحانه وتعالى قال في آخر هذه السورة قل الله يفتيك في الكلالة فثبت للاختين الثلثين وللأخوة كل المال وههنا اثبت للاخوة الثلث ولكل واحد منهما



السدس فوجب ان يكون المراد من الاخوة والاخوات من الام فقط وهناك الاخوة والاخوات من الابوين او من الاب وبان ما قدر ههنا لكل واحد منهما ولاكثر من ذلك وهو السدس والثالث هو فرض الام فالتناسب ان يكون ذلك لاولاد الام لالبنى الاعمام والعمات **قوله** ومفهوم الآية انهم لا يرثون ذلك مع الام والجدّة بناء على ان وجود الام والجدّة يمنع كون المورث كلاله كما يمنع من ذلك وجود البنت وبنت الابن فيلزم ان لا يرث اولاد الام مع وجود الام والجدّة كما لا يرثون مع وجود البنت وبنت الابن لكنهم يرثون مع الام والجدّة بالاتفاق فانقض مفهوم الآية بهذه الصورة فوجب ان يقال قد خص عموم مفهوم الآية بما عدا تلك الصورة بالايجاع **قوله** تعالى او دين **قوله** اي او من بعد دين يوصى به اي يقرب به فان الوصية بالدين عبارة عن الاقرار به ثم بين طرق الاضرار بالورثة بسبب الوصية بقوله بالزيادة على الثلث وهو ظاهر والطريق الثاني ان يوصى بالثلث او بما دونه لالوجه الله تعالى بل يكون قصده بذلك تنقيص ما يعود الى الورثة فهو ايضا من طرق الاضرار بالورثة بسبب الوصية ومن طرقه ايضا ان يبيع شيئا ثم يشتري شيئا ثانياً تنقيصا لحظ الورثة ومن طرق الاضرار بهم الاقرار بالدين بان يقرب دين لا يلزمه روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال \*من قطع ميراثا فضره الله قطع الله ميراثه من الجنة\* **قوله** وهو حال من فاعل يوصى المذكور في هذه القراءة **قوله** وهي قراءة يوصى على بناء الفاعل وفيه ضمير يعود على الرجل في قوله وان كان رجلا فقوله المذكور صفة يوصى وقوله والمدلول عليه عطف على المذكور يعني ان ذا الحال في قراءة من قرأ على بناء المفعول هو ضمير يوصى المبني للفاعل الذي دل عليه بما بني للمفعول لانه لما قيل يوصى بها علم ان ثمة موصيا فانصب غير مضار حالاً من فاعل ذلك الفعل المدلول عليه كما ارتفع رجال في قوله تعالى يسجد له فيها بالغدو والآصال رجال على قراءة من قرأ يسجد على بناء المفعول فانه لما قال يسجد علم ان ثمة مسجداً فاضمر يسجد لدلالة المذكور عليه فارتفع رجال على انه فاعل لذلك المضمر المدلول عليه بقوله يسجد ومنه قوله \*ليبك يزيد ضارع\* اي يبكى ضارع **قوله** وصية من الله مصدر مؤكد **قوله** اي يوصيكم الله بذلك وصية او منصوب على انه مفعول به لقوله مضار والمضارة وان كانت لاتعدي ولاتعلق بوصية الله حقيقة بل انما تتعلق بالورثة لكنه سبحانه وتعالى لما وصى بامر الورثة على وفق الحكمة والمصلحة كانت المضارة المتعلقة بهم كأنها متعلقة بوصية الله تعالى الواقعة في حقهم فعديت اليها على سبيل المجاز في التعلق بمبالغة في الزجر عنها ويؤيده قراءة الحسن غير مضار وصية باضافة اسم الفاعل اليها مجازاً والاصل غير مضار في وصية واقعة من الله فانسع في امر التعدي حيث عدي بنفسه من غير واسطة لما ذكرنا من المبالغة كما قيل ياسارق الليلة باضافة اسم الفاعل الى ظرفه مجازاً وانساعاً والاصل ياسارق في الليلة **قوله** اي لانضار وصية من الله **قوله** يعني ان قوله وصية من الله على تقدير ان يكون مفعول مضار يحتمل ان يكون المعنى غير مضار للوصية التي شرعها الله تعالى ونذب عباده اليها وهي الوصية بالثلث او بما دونه لا بما زاد عليه ويحتمل ان يكون المعنى غير مضار وصية الله تعالى بالاولاد اي في شأن الورثة مطلقاً بان يعطى كل ذي حق حقه والاضرار بهم اضرار بوصية الله سبحانه وتعالى في حقهم فالاضرار بوصية الله على المعنى الاول جعل الوصية بالثبغات على غير الوجه الذي شرعت عليه وعلى المعنى الثاني عدم رعاية ما وصى به الله تعالى في حق الورثة من اتصال حقوقهم اليهم اما بالامراف في الوصية او بالاقرار بدين لا يلزمه قالباً في قوله بالاولاد بمعنى في والمراد بالاولاد الورثة مطلقاً بطريق التعبير عن الكل باشهر افراده كما عبر عن مطلق الانتفاع بالمال باكله والمعنى وصية الله تعالى في الورثة اي في شأن ميراثهم فان قيل ما الحكمة في انه سبحانه وتعالى ختم الآية الاولى بقوله فريضة من الله وختم هذه الآية بقوله وصية من الله فالجواب ان لفظ العرض اقوى واكد من لفظ الوصية فغتم شرح ميراث الاولاد بذكر الفريضة وختم شرح ميراث الكلاله بالوصية ليدل بذلك على ان الكل وان كان واجب الرعاية الا ان رعاية حال الاولاد اولى واغوى **قوله** كالحدود المحدودة **قوله** اي كالتهايات المضروبة المعينة التي تنتهي الاشياء عندها ولا تتجاوز عنها الى غيرها سميت شرائع الله تعالى حدوداً تشبهاً لها بالحدود المتعارفة من حيث ان المكلف لا يجوز له ان يتجاوزها الى غيرها كما لا يتجاوز في الاشياء عن حدودها ويخير كل شئ بحده فكذا يتم الحلال والحرام والطاعة والمعصية بالشرائع المعينة **قوله** لانها جريا على غير من هماله **قوله** معنى قولهم جرت الصفة على غير من هي له ان الصفة خبر عن الشئ ووصفه له او حال منه وهي ليست فعلاً بل هي فعل الغير كقوله زيد عمر وضارب هو وجاءني

ومفهوم الآية انهم لا يرثون ذلك مع الام والجدّة كما لا يرثون مع البنت وبنت الابن فخص فيه بالايجاع (من بعد وصية يوصى بها او دين غير مضار) اي غير مضار لورثته بالزيادة على الثلث او قصد المضارة بالوصية دون القرابة والاقرار بدين لا يلزمه وهو حال من فاعل يوصى المذكور في هذه القراءة والمدلول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول في قراءة ابن كثير وابن عامر وابن عياش عن عاصم (وصية من الله) مصدر مؤكد او منصوب بغير مضار على المفعول به ويؤيده انه قرئ غير مضار وصية بالاضافة اي لانضار وصية من الله وهو الثلث فادونه بالزيادة او وصية منه بالاولاد بالامراف في الوصية والاقرار الكاذب (والله عليم) بالمضار وغيره (حليم) لا يعاجل بعقوبته (تلك) اشارة الى الاحكام التي تقدمت في امر اليتامى والوصايا والموارث (حدود الله) شرائع الله التي هي كالحدود المحدودة التي لا يجوز تجاوزها (ومن بطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين) توحيد الضمير في يدخله وجمع خالدين للفظ والمعنى وقرأ ابن عامر ونافع ندخله بالنون وخالدين حال مقدرة كقوله مررت برجل معه صقر صائداً به غدا وكذلك خالدوا وليستا صفتين لجنات وتارا والالوجب ابراز الضمير لانهما جريا على غير من هماله



زيد را كبا غلامه فصار به جرى على المبدأ الثاني خبرا عنه وهو فعل المبدأ ثم هنا اصلان احدهما ان تكون الصفة فعلا ثابتا لما جرت عليه والثاني استكنان الضمير فيها لانه اخصر وباب الاضمار للاختصار فاذا قلت زيد عمرو ضاربه فهذا الكلام يحتمل معنيين احدهما ان يكون الضرب فعلا لعمرو ويكون زيد هو المضروب ويضاف ضارب الى ضمير زيد والاخر ان يكون الضرب فعلا لزيد ويكون المضرب هو عمرو ويضاف ضارب الى ضمير عمرو فاذا ارادوا المعنى الاول قالوا زيد عمرو ضاربه من غير ابراز الضمير لان الصفة لما كانت فعلا لما جرت عليه كما هو الاصل فيها اعطيت ما هو الاصل فيها وهو استكنان الضمير وان ارادوا المعنى الثاني قالوا زيد عمرو ضاربه هو لان الصفة لما عدل بها عما هو الاصل فيها حيث لم تكن فعلا لما جرت عليه عدل بها عن حكمها الاصلى وهو الاستكنان وبرز الضمير ليكون اشارة للعدول عن اصلها اذا تقرر هذا ظهر لك ان كل واحد من خالدين وخالدا لو كان صفة لجأت لوجب ابراز الضمير بان يقال خالدين هم وخالدا هو فيها **قوله تعالى واللاتي** جمع التي على غير قياس وقبل هي صيغة موضوع للجمع جعل سبحانه وتعالى ما ثبت به الزنى من الشهادة شهادة اربعة من رجال المسلمين تغليظا على المدعى وسترا على العباد وقيل انما كان الشهود في الزنى خاصة اربعة ليقوم نصاب الشهادة كاملا على كل واحد من الزائنين كسائر الحقوق اذ هو حق يوجد من كل واحد منها وفيه ما لا يخفى من الضعف ولعل حكمة حبس الزواني الى ان يمتن ان المرأة انما تقع في الزنى بسبب خروجها وبرزها للرجال فاذا حبست في البيت قد تحصنت عن السبب الذي ارتكبت الزنى بسببه فلا تقدر على الزنى فتكون العفة عن الزنى عادة مستمرة لها **قوله حتى يستوفي ارواحهن الموت** جواب عما يقال معنى التوفي الامانة فيكون قوله حتى يتوفاهن الموت بمنزلة ان يقال حتى يمتهن الموت ولا معنى له واجاب عنه اولابان المراد حتى يأخذهن الموت ويستوفي ارواحهن من قولهم توفيت مالى على فلان اى استوفيته بمعنى قبضته وفي الصحاح استوفيته وتوفيته بمعنى وثايبا بان الكلام على تقدير المضاف اى حتى يتوفاهن ملائكة الموت كما في قوله تعالى حتى تضع الحرب اوزارها اى حتى تضع اصحاب الحرب قال ابو مسلم المراد بقوله واللاتي يأتين الفاحشة السحاقيات وحدهن الحبس الى الموت والسحاقيات هي المرأة التي تستمتع بالمرأة الاخرى والمراد بقوله والاذان يأتينها منكم اهل اللواط وحدها الاذى بالقول والفعل والمراد بما في سورة النور من قوله تعالى الزانية والزاني الآية ما وقع بين الرجل والمرأة من الزنى وحده في البكر الجلد وفي المحسن الرجم ويدل على ذلك وجوه احدها ان قوله واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم مخصوص بالنسوان وقوله والاذان يأتينها منكم مخصوص بالرجال لان قوله والاذان تثنية المذكر فان قيل لم لا يجوز ان يكون المراد من قوله والاذان الذكر والانثى الا انه غلب الذكر فالجواب انه لو كان المراد ذلك لما افرد ذكر النساء من قبل فلما افرد ذكرهن اولاهن ذكر بعده والاذان يأتينها منكم سقط ذلك الاحتمال وثانيها انه على هذا التقدير لا يحتاج الى التزام النسخ في شئ من الآيات بل يكون حكم كل واحدة منها مقرا على حاله وعلى ما ذكرتم يلزم النسخ في هاتين الآيتين والنسخ خلاف الاصل وثالثها انه لو كان كل واحد من قوله واللاتي يأتين الفاحشة ومن قوله والاذان يأتينها منكم واردا في الزنى يلزمه ان يذكر الشئ الواحد في الموضع الواحد مرتين وانه تكرير لا وجه له وقال ابو مسلم ويدل على صحة ما ذكرنا قوله عليه الصلاة والسلام اذا اتى الرجل الرجل ففهما زانيان واذا انت المرأة المرأة ففهما زانيتان وقال ايضا لقد قال بهذا القول مجاهد وهو من اكابر المفسرين ولئن سلمنا انه لم يقل به احد من المفسرين المتقدمين فنقول قد ثبت في اصول الفقه ان استنباط تأويل جديد في الآية لم يذكره المتقدمون جائز وروى عن مجاهد انه قال وجد التكرير ان الاولى وردت في عقوبة النساء وهذه الآية وردت في عقوبة الرجال وخص الحبس في البيت بالمرأة وخص الايذاء بالرجال لان المرأة انما تقع في الزنى بسبب الخروج والبروز للرجال فاذا حبست في البيت انقطعت عنها مادة هذه المعصية واما الرجل فلا يمكن حبسه في البيت لانه يحتاج الى الخروج لاصلاح معاشه ومهمات واكتساب قوت عياله فعوقب بما يليق بحاله **قوله اى ان قبول التوبة كالحثوم على الله** اشارة الى ان كلمة انما هي ان المكفوفة بما وان التوبة مرفوعة على الابتداء وعلى الله خبره وان كلمة على الدالة على الوجوب مستعارة لنا كيد الوعد وعدم وقوع الخلف فيه تشبيها لتقرر انجاز الموعد بمقتضى فضله وكرمه بوجوده عليه فقوله على الله على تقدير كونه خبرا يكون للذين متعلقا بمحذوف على انه حال من الضمير في الظرف وهو على الله اى هي على الله كائنه للذين لما اخبر الله سبحانه وتعالى في الآية المتقدمة ان الذين يأتين الفاحشة اذا تابا

(واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم) اى يفعلنها يقال اتى الفاحشة وجاءها وغشها ورهقها اذا فعلها والفاحشة الزنى لزيادة قبحها وشاعتها (فاستشهدوا عليهن اربعة منكم) فاطلبوا ممن قد فهن اربعة من رجال المؤمنين تشهد عليهن (فان شهدوا فامسكوهن في البيوت) فاحبسوهن في البيوت واجعلوها سجننا عليهن (حتى يتوفاهن الموت) حتى يستوفي ارواحهن الموت او يتوفاهن ملائكة الموت قبل كان ذلك عقوبتهن في اوائل الاسلام فتسحق بالحد ويحتمل ان يكون المراد به التوصية بما ساكن بعد ان يجلدن كيلا يجرى عليهن ما جرى بسبب الخروج والتعرض للرجال ولم يذكر الحد استغناء بقوله الزانية والزاني (او يجعل الله لهن سبيلا) كتعين الحد المخلص عن الحبس او النكاح المغنى عن السفاح (والاذان يأتينها منكم) يعنى الزانية والزاني وقرا ابن كثير بتشديد النون وتمكين مدا لالف والباقيون بالتخفيف من غير تمكين (فاذوها) بالتوبيخ والتفريع وقبل بالتغريب والجلد (فان تابا واصلحا فاعرضوا عنها) فاقطعوا عنها الايذاء او اعرضوا عنها بالاغماض والستر (ان الله كان توابا رحيمًا) علة الامر بالاغماض او ترك المذمة قبل هذه الآية سابقة على الاولى نزولا وكان عقوبة الزناة الاذى ثم الحبس ثم الجلد وقبل الاولى في السحاقيات وهذه في اللواطين والزانية والزاني في الزناة (انما التوبة على الله) اى ان قبول التوبة كالحثوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته



❁ قلت لانس ان اردت رجوما ❁ فارجعي قبل ان يسه الطريق ❁

فسر المصنف رحمه الله الزمان القريب بامر من ماقبل ان ينزل بهم سلطان الموت وقهره وماقبل ان يروقه السوء ويتزين له **قوله** وعبدالوفاء بما وعده **قوله** دفع لما يتوهم من كون قوله تعالى فاولئك يتوب الله عليهم تكريرا لقوله انما التوبة على الله وتقريره انه سبحانه وتعالى كتب على نفسه ووعد بنفس قبول التوبة ثم وعد بهذه الآية الوفاء بما وعده او لافالاول انشاء الوعد بنفس القبول والثاني وعد بانجازة فلا تكرار وهو سبحانه وتعالى اذا وعد بشئ لا يهدى ان يفجز وعده لان الخلف في وعده محال ولما كان ذلك تشبيها بالواجب صح اطلاق كلمة على فان معنى الوجوب ههنا عندها هل السنة ان عادة الله جارية بقبول التوبة بحيث استمرت ولم تقبل التغيير فلهذا صور بصورة الوجوب وعبر عنه بعلى **قوله** تعالى حتى اذا حضر احدهم الموت حتى حرف ابتداء والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها اي ليست التوبة تقوم بعملون السيئات وغاية عملهم اذا حضرهم قالوا اكيث وكيث ودلت الآية على ان من حضره الموت وشاهد احواله لا تقبل توبته ونظيرها قوله تعالى فليكن يفعلم ايمانهم لما رأوا باأسنا وقال المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع من قبولها مشاهدة الاهوال التي عندها يحصل العلم بالله تعالى على سبيل الاضطرار وقوله تعالى الذين في قوله ولا الذين يموتون مجرور المحل عطفا على قوله للذين يعملون اي ليست التوبة لهؤلاء ولا لهؤلاء ولما ورد ان يقال من مات على ما عاش عليه من الكفر من غير توبة لم يتحقق منه التوبة اصلا فكيف سوى بينه وبين من سوف التوبة الى حضور الموت والتائب لا يسوى بغير التائب اجاب عنه بان معنى التسوية المبالغة في عدم الاعتداد بتوبة من سوفها الى حضور الموت لا التسوية بين التوبتين وعدم قبولهما و اشار في اثناء الجواب الى ان المراد بالذين يعملون السيئات ما بهم الفريقين من فساق اهل القبلة ومن الكفار وعطف عليه القول المذكور بعده **قوله** وقال انا احق بها اي من اولياها ومن نفسها فلا يمكنها ان تزوج غير ذلك العصابة ويكون امر نكاحها اليه ان شاء صبرها لنفسه وان شاء زوجها غيره فعلى هذا القول لا يرث العصابة من الميت عين امرائه وانما يرث ولاية امر نكاحها ودلالة الآية على النهي عن ذلك مبني على ان يكون تقديرها ان تزوا امر نكاحها وان تكونوا احق بها من نفسها ومن سائر الناس وعلى القول الثاني لا يحل ان يرث العصابة نكاح امرأة الميت فيأخذ عينها على سبيل الارث كما يرث اعيان امواله نقل عن المفسرين ان هذه الآية نزلت في اهل المدينة لانهم كانوا في الجاهلية وفي اول الاسلام اذا مات الرجل وله امرأة جاء ابنه من غيرها او قريبه من



عصبته فألقى ثوبه على تلك المرأة أو على خباتها وقال ورثت امرأته كما ورثت ماله فصارا حق بها من سائر الناس ومن نفسها فان شاء تزوجها من غير صداق الا الصداق الاول الذي اصدقها الميت وان شاء تزوجها من انسان آخر واخذ صداقها ولم يعطها منه شيئا وان شاء عضلها وحبسها مع سوء العشرة ومنعها من الازواج يضار هالتفتدى منه بما ورثت من الميت او تموت فيرتها وان ذهبت المرأة الى اهلها قبل ان يلقي عليها ولي زوجها ثوبه فهي احق بنفسها فكانوا على هذا الى ان نزلت هذه الآية ونهوا عن تلك العادة فتقتضى هذه العادة ان يرث ولي الميت تكاح امرأته قهوا عن ذلك وربما بشعر ان تكون زوجة الرجل بحوز اولها مال ونفسه تنوق الى الشابة فيكره فراق المحوز لمالها فيمسكها ولا يقربها حتى تفتدى منه بمالهسا او تموت فيرث منها فنزلت الآية فامر الزوج ان يطلقها ان كره صحبتها ولا يمسكها كرها حتى تموت فيرث منها ماله او هي كارهة الامساك على الوجه المذكور فالورثة على هذا القول وراثته اموالهن لا وراثته اعيانهن وتكاحهن فقوله تعالى ان ترثوا النساء في محل الرفع على انه فاعل يحل اي لا يحل لكم ارث النساء والنساء في وجهان احدهما انه المفعول الاول والمفعول الثاني محذوف والتقدير ان ترثوا من النساء المال وكرها مصدر منصوب على انه حال من النساء اي ترثوهن كارهات او مكرهات والباء في قوله بعض اموال التعدية المرادفة لهرتها اي تذهبوا بما آتيتوهن واما المصاحبة فيكون الجار والمجرور في محل النصب على الحال ويتعلق بمحذوف اي تذهبوا مصحوبين **قوله** اي اتأخذونه باهتين وآتين **قوله** اي ان يكون بهتاناً واثما مصدرين في موضع الحال من فاعل اتأخذونه وان اتصبا على انهما مفعول لهما يكون المعنى اتأخذونه لبهتانكم اي اهن واثمكم فيكون متعلق بالانكار في الحقيقة هو جعلهما علتين للاخذ وان لم يكونا غرضين فان المفعول له لا يجب ان يكون غرضاً مطلوباً من الفعل كما في قولك قعدت عن الحرب جنباً والبهتان الكذب على الغير مواجهة مكبرة على وجه يحيره واصله من بهت الرجل اذا تحير قال تعالى فبهت الذي كفر اي تحير قال بهتان كذب يحير الانسان لعظمه ثم استعمل لفظ البهتان في كل فعل باطل يحير من بطلانه وفي الكشف البهتان ان تستقبل الرجل بامر قبيح تقذف به وهو برئ منه فانه يبهت عند ذلك اي يحير قال المفسرون دلت الآية على جواز المغالاة في المهر روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قام خطيباً فقال على المنبر الا لا تغالوا في مهر نسائكم فلو كانت مكرمة في الدنيا او تقوى عند الله لكان اولاكم بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصدق امرأته من نسائه اكثر من اثنتي عشرة اوقية فقالت له يا امير المؤمنين لم تمنعنا حقاً جعله الله لنا والله يقول وآتين احداهن قنطاراً فقال عمر كل الناس اقله منك يا عمر حتى النساء ورجع عن ذلك ثم قال لا صحابه يسمعونني اقول مثل هذا فلا تنكرونه على حتى ترد على امرأة ليست من اعلم النساء ثم قال الامام وعندى ان الآية لا دلالة فيها على جواز المغالاة لان قوله تعالى وآتين احداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً لا يدل على جواز اتياء القنطار كما ان قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسد لا يدل على حصول الآلهة والحاصل انه لا يلزم من جعل الشيء شرطاً لشيء آخر كون ذلك الشرط في نفسه جائزاً الوقوع قال عليه الصلاة والسلام من قتل له قتيلاً فهو بين خيرتين ولم يلزم جواز القتل وقد يقول الرجل لو كان الله جسماً لكان محدثاً وهذا حق لا يلزم منه ان تكون قضية الآله جسم حقا انتهى كلامه وليس المراد من الاتياء في قوله وآتين احداهن الا اتياء حساباً ما يعمه وبم الاتياء حكماً لان من سمي صداقاً في عقد النكاح والتمز اتياءه اياه فانه قد آتاها ذلك المسمى في حكم الله تعالى ثم اعلم ان سوء العشرة ان كان من قبل الزوجة حل اخذ بدل الخلع لقوله تعالى ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتوهن الا ان يأتين بفاحشة وان كان من قبل الزوج كرهله ان يأخذ من مهرها شيئاً لانه نهى في هذه الآية عن الاخذ ثم انه ان خالف النهى واخذ شيئاً منه ملكه كما ان البيع وقت النداء منهى عنه ثم انه يفيد الملك وكيف في قوله تعالى وكيف تأخذونه كلمة تعجب كأنه تعالى يقول عجبا منكم من اى وجه ولاى حال تأخذون ذلك وهذا كقوله تعالى كيف تكفرون بالله **قوله** والحال انه وصل اليها بالملامسة الفضا السعة يقال افضى فلان اذا ذهب الى فضاء اي ناحية سعة قال الليث افضى فلان الى فلان اي وصل اليه واصله انه صار الى فضاءه وفرجته وقال غيره اصل الافضاء الوصول الى الشيء من غير واسطة والمفسرين في هذا الافضاء المذكور في هذه الآية قولان احدهما ان الافضاء ههنا كناية عن الجماع فانه سبحانه وتعالى نزه كتابه عن كل ما يستبشع سماعاً فسماعاً سراً في آية وافضاء في آية اخرى ومساقى آية ثالثة قال ابن عباس والسدى ومجاهد وهو اختيار الزجاج وذهب اليه الامام الشافعى وقال الخلو

(ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتوهن) عطف على ان ترثوا ولا لتأكيد النفي اي ولا تمنعهن من التزوج واصل العضل التضيق يقال عضلت الدجاجة ببضها وقبل الخطاب مع الأزواج كانوا يحسبون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يرثوا منهن ويختلن بمهورهن وقبل تم الكلام بقوله كرهاتم خاطب الأزواج ونهاهم عن العضل (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) كالنشوز وسوء العشرة وعدم التعفف والاستثناء من اعم عام الظرف او المفعول له تقديره ولا تعضلوهن للافتداء الا وقت ان يأتين بفاحشة ولا تعضلوهن لعله الا لان يأتين بفاحشة وقرأ ابن كثير وابوبكر مبينة هنا وفي الاحزاب والطلاق بفتح الباء والباقون بكسرهما فهين (وعاشروهن بالمعروف) بالانصاف في الفعل والاجال في القول (فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئاً ويجعل الله في خيرا كثيرا) اي فلا تفارقوهن لكرهاتكم النفس فانها قد تكره ما هو اصلح دينا واكثر خيرا وقد تحب ما هو بخلافه وليكن نظركم الى ما هو اصلح للدين وادنى الى الخير وعسى في الاصل علة الجزاء فاقم مقامه والمعنى فان كرهتموهن فاصبروا واعلمين فعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم (وان اردتم استبدال زوج مكان زوج) تطليق امرأة وتزوج اخرى ( وآتين احداهن) اي احدى الزوجات جمع الضمير لانه اراد بالزوج الجنس (قنطاراً) مالا كثيرا (فلا تأخذوا منه شيئاً) اي من القنطار (اتأخذونه بهتاناً واثماً مبيناً) استهزاء انكار وتوبيخ اي اتأخذونه باهتين وآتين ويحمل النصب على العلة كما في قولك قعدت عن الحرب جنباً لان الاخذ بسبب بهتانهم واقترافهم الما تم قيل كان الرجل منهم اذا اراد جديدة بهت التي تحته بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما اعطاها ليصرفه الى تزوج الجديدة قهوا عن ذلك والبهتان الكذب الذي يبهت المكذوب عليه وقد يستعمل في الفعل الباطل ولذلك فسرناها هنا بالظلم (وكيف تأخذونه) وقد افضى بعضكم الى بعض (انكار لا استرداد المهر والحال انه وصل اليها بالملامسة ودخل بها وتقرر المهر



الصحيحة لأنؤكد المهر فنطلق امرأته قبل المسيس فله ان يرجع في نصف المهر وان خلا بها وثانيهما ان المراد بالافضاء المذكور هنا هو الخلوة وان لم يجامعها قال الكلبي الافضاء ان يكون معها في طاق واحد جامعها او لم يجامعها وهذا اختيار القراء ومذهب ابي حنيفة فان الخلوة معها في الانكحة الصحيحة تقرّر المهر لما روى عن ثوبان انه قال قال عليه الصلاة والسلام \* من كشف خمار امرأة ونظر اليها وجب الصداق \* وقال عمر وعلى اذا غلق بابا وارخى سترا وجب عليه الصداق وعليها العدة واختار المصنف الافضاء ههنا بمعنى الوصول والملازمة بالجماع كما هو مذهب الامام الشافعي **قوله** وهو حق الصحة يعني ان المراد باخذهن الميثاق من ازواجهن منهم ما يقتضى العهد بالقيام على مقتضى اللفة والمودة المتفرعتين على افضائهم اليهن والعهد المذكور من حقوق هذا الافضاء وتوابعه فلما اخذن منهم الافضاء والمصاحبة صرن كأنهن اخذن منهم ما يتبع ذلك الافضاء ويستحق بسببه وهو ما ذكر من العهد الوثيق كأنه قيل واخذن منكم ميثاقا غليظا بافضاء بعضكم الى بعض فوصفه بالغلظ لقوته وعظمه قد قالوا صحة عشرين يوما قرابة فكيف بما يجري بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج **قوله** او ما اوثق الله عليهم في شأنهن **قوله** فان الولي لما قال عند العقد انكحك على ما في الكتاب الله تعالى من امسك بمعروف او تسريح باحسان فقبل الزوج ايجاب الولي على الوجه المذكور فقد اخذ الولي ميثاقا في حقها صارت كأنها اخذت منه الميثاق بنفسها **قوله** لانه اريد به الصفة يعني ليس المراد بما نكح آباؤكم خصوصية ذات المرأة حتى يجب ان يعبر عنها بمن بل المراد وصف كونهها منكوحه الاب وقد تقرّر ان كلمة ما يعبر بها عن صفة من يعقل **قوله** فكانه قيل تستحقون العقاب بنكاح ما نكح آباؤكم الا ما قد سلف **قوله** اي الابتكاح قد وقع منكم قبل نزول آية التحريم فعلى هذا المعنى يكون انظام الآية بما قبلها انه لما نزل قوله تعالى لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرهن ان كنتم كنتم هذا لانهم كرهوا ان يخطبهن فتنكحهن برضاهن فنزلت هذه الآية فتم واغن ذلك ايضا فقالوا كنا نفعل ذلك فكيف حال ما كان منا قبل فين الله سبحانه وتعالى انه لا اثم عليهم بما فعلوا قبل ذلك لوقوعه قبل نزول ما يحرمه **قوله** او من اللفظ **قوله** اي هو استثناء متصل من قوله ما نكح آباؤكم ولما ورد ان يقال استثناء ما قد سلف من النساء بما نكح الآباء يدل على جواز نكاح من سلف ومضى ونكاح من مضى محال فامعنى تجوز \* اجاب عنه بانه ليس المقصود من الاستثناء تجوز نكاح من سبق من النساء بل المقصود المبالغة في النهي عن نكاح منكوحه الاب فانه اذا انحصر من جاز نكاحه مما نكح الآباء فيمن سلف منهم ولم يحز نكاح غيرهن ومن المعلوم ان نكاحهن غير ممكن فقد ثبت حرمة نكاحهن مطلقا على ابلغ وجه ونظيره استثناء قوله \* غير ان سيوفهم يهن فلول \* من العيب للمبالغة في النفي فان معنى ان سيوفهم يهن فلول هو الشجاعة واستثناء الشجاعة من العيب لا بد ان يكون على تقدير كونها عيبا فيكون وجود العيب فيهم لا يكون الا على تقدير ان تكون الشجاعة عيبا لكن هذا محال وما لا يثبت الا على تقدير محال يكون محالا فوجود العيب فيهم محال فهذا الطريق ابلغ في نفي العيب عنهم من ان يقال لا عيب فيهم بدون الاستثناء **قوله** وقبل الاستثناء منقطع لان المستثنى منه هو النكاح الذي يتعلق في المستقبل بمنكوحه الآباء ولا يدخل فيه النكاح الذي يتعلق بها في الماضي حتى يكون استثناءه منه متصلا ومعنى استثناء النكاح الواقع في الماضي من النكاح المنهي عنه انه لا مؤاخذه عليه كما يؤخذ على النكاح المنهي عنه لانه مقرر لانه عليه الصلاة والسلام ما قرأ احدا على نكاح امرأة ابيه وان كان واقعا فيما مضى من زمن الجاهلية **قوله** اي ان نكاحهن **قوله** اشارة الى ان ضمير انه يعود على النكاح المفهوم من قوله ولا تنكحوا ووصف الله تعالى هذا النكاح بامور ثلاثة الاول انه فاحشة عند الله اي في حكمه وقضائه وذلك ان زوجة الاب شبه الام فتكاحها يشبه نكاح الام الذي هو من الخش الفواحش فلا جرم كان ما يشبهه فاحشة والثاني انه مقت اي بمقتوى مبغض اشد البغض عند ذوى المروآت فان نكاح من اشبه الام ومباشرته يبغضه ويستفحجه كل من له مروءة قيل سئل ابن الاعراب عن نكاح المقت قال هو ان يتزوج الرجل امرأة ابيه اذا طلقها او مات عنها كان ذلك قبل النهي عنه منكرا في قلوبهم بمقتوا عندهم والمقت هو البغض المقرون بالاحتقار فهو اخص منه وهو من الله سبحانه وتعالى في حق العبد يدل على غاية الخزي والخسار وكانت العرب اذا تزوج الرجل بامرأة ابيه فأولدها يقولون لولد مقتى اي مذنب الى نكاح المقت ويقال له ايضا مقتى لكونه بمقتوا مبغضا مستحقرا والثالث قوله وساء سيلا وفي ساء ضمير بهم يفسره ما بعده وهو سيلا والخصوص بالذم محذوف تقديره ساء سيلا سبيل من يراه ويفعله لان ما يكون

(واخذن منكم ميثاقا غليظا) عهدا وثيقا وهو حق الصحة والممازجة او ما اوثق الله عليهم في شأنهن بقوله فامسك بمعروف او تسريح باحسان او ما اشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله اخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم) ولا تنكحوا التي نكحها آباؤكم وانما ذكر مادون من لانه اريد به الصفة وقيل ما مصدرية على ارادة المفعول من المصدر (من النساء) بيان ما نكح على الوجهين (الا ما قد سلف) استثناء من المعنى اللازم للنهي فكانه قيل تستحقون العقاب بنكاح ما نكح آباؤكم الا ما قد سلف او من اللفظ للمبالغة في التحريم والتعميم كقوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم \* يهن فلول من قراع الكتاب \* والمعنى ولا تنكحوا حلائل آباؤكم الا ما قد سلف الا ما امكنكم ان تنكحوهن وقيل الاستثناء منقطع ومعناه لكن ما قد سلف فانه لا مؤاخذه عليه لانه مقرر (انه كان فاحشة ومقتا) علة للنهي اي ان نكاحهن كان فاحشة عند الله ما رخص فيه لامة من الامم بمقتوا عند ذوى المروآت ولذلك سمي ولد الرجل من زوجة ابيه المقتى (وساء سيلا) سبيل من يراه ويفعله



فاحشة عند الله ومقتاعند ذوى المروءات يكون من أقبح السبل **قوله** ليس المراد تحريم ذواتهن **قوله** لان التحريم لا يتعلق بالعين وإنما يتعلق بفعل من افعال المكلف والمراد بذلك الفعل ههنا هو النكاح والقرينة المعينة له كونه اظهر المقاصد المقصودة من النساء فلا وجه لما ذهب اليه الكرخي من ان هذه الآية مجملة لانه سبحانه وتعالى اضاف التحريم فيها الى البنات والامهات والحل والحرمة ونحوهما اذا اضيفت الى الاعيان فالمراد تحليل الفعل المطلوب منها وتحريمه وذلك الفعل غير مذكور في الآية وليس بعض الافعال اولى من بعض لاضافة التحريم اليه فصارت الآية مجملة من هذا الوجه وذلك لان التحريم وان اضيف الى الاعيان ظاهرا الا ان المراد تحريم نكاحهن لما ذكر من الدلائل الثلاث **قوله** وامرها **قوله** مبتدأ وعلى قياس النسب خبره وباعتبار المرضعة خبر ثانى وامر الرضاعة كائن على قياس النسب متحقق باعتبار المرضعة وزوجها الذى انزل لبنها بسببه فكما ان الام نسباً هي صاحبة اللبن والاب نسباً هو الذى كان منه لبن الرضاعة كذلك الام والاب من الرضاعة الا ان الحرمة غير مقصورة عليهن لقوله عليه الصلاة والسلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وانما عرفنا ان الامر كذلك بدلالة هذه الآيات وذلك لانه سبحانه وتعالى سمى المرضعة اما والمرضاة اختاً فقد نبيه بذلك على ان الرضاع جار مجرى النسب لانه سبحانه وتعالى حرم بسبب النسب سبعة اثنتان منها هما المنتسبتان بطريق الولادة وهما الامهات والبنات وخمس منها بطريق الاخوة وهى الاخوات والعلمات والحالات وبنات الاخ وبنات الاخت ثم انه سبحانه وتعالى لما شرع بعد ذلك في احوال الرضاع ذكر من كل واحد من هذين القسمين صورة واحدة تبيهاها على الباقي فذكر من قسم قرابة الولادة الامهات ومن قسم قرابة الاخوة الاخوات ونبه بذلك هذين المثالين من هذين القسمين على ان الحال في باب الرضاع كما هو في باب النسب ثم انه عليه الصلاة والسلام اكد هذا البيان بصريح قوله يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب فصار صريح الحديث مطابقاً لمفهوم الآية فقول المصنف رحمه الله وامرها على قياس الرضاع اختصار لخلاصة كلام الامام حيث قال ام الانسان من الرضاع هي التي ارضعته وكذلك كل امرأة انتسبت الى تلك المرضعة بالامومة من جهة النسب او من جهة الرضاع وكذا القول في الاب رضاعاً فان الحال فيه كما في الام واذا عرفت الام والاب فقد عرفت النسب ايضا بذلك الطريق واما الاخوات فثلاث الاولى اختك لا بك وامك وهى الصغيرة الاجنبية التي ارضعتها امك بلبن ابيك سواء ارضعتها معك او مع ولد قبلك او بعدك والثانية اختك لا بك دون امك وهى التي ارضعتها غير امك بلبن ابيك والثالثة اختك لا امك دون ابيك وهى التي ارضعتها امك بلبن رجل آخر واذا عرفت ذلك سهل عليك معرفة العلمات والحالات وبنات الاخ وبنات الاخت **قوله** واستثناء اخت ابن الرجل **قوله** قال في الكشف قالوا تحريم الرضاع كتحريم النسب الا في مسئلتين احدهما ان لا يجوز للرجل ان يتزوج اخت ابنة من النسب ويجوز ان يتزوج اخت ابنة من الرضاع لان المانع في النسب وطؤه اماها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع انما هو في النسب ويجوز في الرضاع لان المانع في النسب وطؤه اماها لان كون اخت الابن اختاله لام بان تكون الاخت بنت موطوءة من رجل آخر فلا يكون بينه وبين اخت ابنة حرمة النسب بل حرمة المصاهرة فلا يصح الاستثناء فاذا ارتضع ابنة من امرأة لها بنت من اجنبى كانت البنت المذكورة اختاً لابنه من الرضاع ولا تحرم عليه تلك البنت اذ لا نسب بينهما ولا مصاهرة وقوله لان المانع في النسب وطئ الاب اياها فان الرجل اذا كان له اخت لاب لا من امه بل من امرأة اخرى تكون تلك المرأة موطوءة اب ذلك الرجل وابنتها ربيبة له فلا يجوز للرجل ان يتزوجها لذلك لا لاجل ان بينهما حرمة من جهة النسب واذا ارتضعت اخت الرجل من امرأة كانت تلك المرأة ام اخت ذلك الرجل من الرضاع ولا تحرم هي عليه لقعدان ما هو المحرم في النسب وهى كونها موطوءة الاب ولا يصح استثناءه لان الحرمة في النسب للمصاهرة لا للنسب **قوله** تعالى في جواركم **قوله** جمع جرم بفتح الحاء وكسر هاء وهو مقدم الثواب الانسان ثم استعمل لفظ الجرم في الحفظ والتربية كما في هذه الآية فان المراد بقوله في جواركم في تربيتكم وحفظكم يقال فلان في جرم فلان اذا كان في حفظه وتربيته والسبب في هذه الاستعارة ان كل من ربي طفلاً جعله في جرمه فهذه الملابس استعمل الجرم في التربية كما يقال فلان في حضنة فلان واصله من الحضن الذى هو الابط وقال ابو عبيدة في جواركم اي في بيوتكم وقوله تعالى من نسائكم يحتمل ان يكون حالاً من ربائكم اي وربائكم كائنات من نسائكم وان يكون حالاً من الضمير المستكن في قوله في جواركم لانه لما وقع صلة بمحمل

(حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخوانكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت) ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن لانه معظم ما يقصد منهن ولانه المتبادر الى الفهم كتحريم الاكل من قوله حرمت عليكم الميتة ولان ما قبله وما بعده في النكاح وامهاتكم بعم من ولدك او ولدت من ولدك وان علت وبناتكم يتناول من ولدتها او ولدت من ولدها وان سفلت واخوانكم الاخوات من الاوجه الثلاثة وكذلك الباقيات والعمة كل انثى ولدها من ولد ذكر او ولدك والحالة كل انثى ولدها من ولد انثى ولدتك قريباً او بعيداً وبنات الاخ وبنات الاخت يتناول القربى والبعدى (وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخوانكم من الرضاعة) نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمى المرضعة اما والمرضاة اختاً وامرها على قياس النسب باعتبار المرضعة ووالد الطفل الذى رده عليه اللبن قال عليه الصلاة والسلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب واستثناء اخت ابن الرجل وام اخيه من الرضاع من هذا الاصل ليس بصحيح فان حرمتهم من النسب بالمصاهرة دون النسب (وامهات نسائكم وربائكم اللاتي في جواركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) ذكر اولاً محرمات النسب ثم محرمات الرضاعة لان لها لجة كلحمة النسب ثم محرمات المصاهرة فان تحريمهن مارض لمصلحة الزواج



ضمير اي اللاتي استقررن في جواركم كائنات من نساكنكم والمعنى ان الربيبة الكائنة من المرأة الدخول بها محرمة على الرجل وحلال له اذ لم تكن من المدخول بها واللاتي الاولى بصلتها صفة لربائكم ومن تمام صلتها قوله من نساكنكم اللاتي دخلتم بهن فكأنه اختار كونه حالاً من المستكن في قوله في جواركم لظهور كونه داخل في حيز الصلة حينئذ وكون الصفة مقيدة للفظ الموصوف عبارة عن كونها تابعة للفظ من حيث الاعراب مطابقة له في الاحكام اللفظية وكونها مقيدة لحكمه عبارة عن كون الحكم مشروطاً بتحقيق مضمون الصفة المقيدة فان حكم الربائب وهو الحرمة مشروط بكونهن بنات النسوة المدخول بهن وان لم يكن مشروطاً بكونهن في جوار الأزواج وتربتهن فان قوله سبحانه وتعالى اللاتي في جواركم لا يفهم منه بل هو مذكور بناء على ما هو الغالب من احوالهن واذكره فائدة ذكرها المصنف رحمه الله بقوله وفائدة قوله في جواركم الخ وقوله بالايجاع متعلق بقوله مقيدة فان العلماء رضى الله عنهم قد اتفقوا على ان تحريم امهات النساء مطلق غير مقيد بكونهن في جوار الأزواج وتربتهن وبكونهن امهات النساء المدخول بهن وعلى ان تحريم الربائب مقيد بكونهن من النساء المدخول بهن كما صرح به في الكشف **قوله** والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين **قوله** لاسيما اذا كانتا متنافيين كما في هذا الموضع فان معنى البيانية يقتضى اتحاد الثاني بالاول والابتدائية توجب حصول الثاني من الاول وبينهما تناف وبالجمله انهما معنيان مختلفان واللفظ المشترك لا يصح ان يستعمل في معنيين **قوله** الا اذا جعلتها للاتصال **قوله** فان كلمة من قد تستعمل في معنى اتصال الشيء بالشيء حينئذ يصح ان يجعل من نساكنكم متعلقاً بالامهات والربائب جميعاً حالاً منهما لكون الاتصال بالنساء قدراً مشتركاً بين الامهات والربائب فان امهات النساء متصلات بالنساء بكونهن امهاتهن وكذا الربائب متصلات بالنساء اللاتي هن امهاتهن بكونهن بناتهن **قوله** لكن الرسول الخ استدراك من قوله الا اذا جعلتها للاتصال فانه لما كان مظنة ان يتوهم انه يجوز تعليق قوله من نساكنكم بالامهات والربائب جميعاً بناء على جعل كلمة من للاتصال دفع ذلك الوهم بان جعلها للاتصال وان كان صحيحاً بحسب اللغة لكن لا يصح حملها على الاتصال في هذا المقام وجعل ذلك الحمل ذريعة الى تعليقها بالامهات والربائب جميعاً لانه عليه الصلاة والسلام فرق بين الامهات والربائب حيث جعل نكاح البنات محرماً ما لنكاح الامهات ولم يجعل نكاح الامهات محرماً ما لنكاح البنات بل شرط في حرمة البنات وطئ الامهات **قوله** ولا يجوز ان يكون الموصول الثاني اي لا يجوز ان يكون قوله اللاتي دخلتم بهن صفة للنساء المجزوءة بالاضافة كما انه صفة للنساء المجزوءة بمن لان اختلاف عاملي الموصوف يستلزم توارد العاملين على معمول واحد وهو الصفة **قوله** روى عن علي انه جعله شرطاً اي روى عنه ان كون الربائب في جوار الأزواج شرط لحرمة النكاح وقال سائر العلماء وطئ الامم يحرم نكاح البنت سواء كانت في تربية الزوج ام لا وانما ذكر كونها في حجر الزوج بناء على كونه اغلب الاحوال لالكونه شرطاً في التحريم **قوله** اي دخلتم بهن السر **قوله** اشارة الى ان الباء للتعدية وقد ذكر صاحب الكشف في الفرق بين تعدية ذهب بالباء وبينها بالهمزة انه اذا عدى بالياء يكون المعنى الاخذ والاستصحاب كقوله تعالى فلما ذهبوا به واما الاذهاب فانه كالازالة **قوله** ويؤثر ما ليس بزنى **قوله** لما جعل الدخول بالام الذي هو شرط تحريم الربيبة كناية عن جاعها وكان الجماع اسماً مطلقاً لو طئ سواء كان بطريق النكاح او السفاح دل ذلك على ان الزنى بالام يوجب حرمة البنت وقد ذهب الامام الشافعي الى ان الزنى لا يوجب حرمة المصاهرة فلذلك استثنى المصنف رحمه الله من الدخول المحرم الدخول على وجه الزنى وخص الدخول بما ليس بزنى والزنى عند الحنفية يوجب حرمة المصاهرة اي ثبت به حرمت اربع تحريم المزنية على آباء الواطئ وان علوا وعلى اولاده وان سلفوا ويحرم على الواطئ امهاتها وان علون وبناتها وان سفلن **قوله** دفعا للقياس **قوله** اي لقياس الربائب على امهات النساء في كون الربائب محرمة على الاطلاق مثلهن **قوله** لخلها **قوله** اي لكونها حلالاً لا فاحلية فعيلة مشتقة من لفظ الحلال بمعنى المحللة **قوله** او لخلوها **قوله** فهي فعيلة بمعنى فاعلة من الحلول لانها تحمل مع زوجها حيث كان **قوله** احتراز عن المتبني **قوله** فان حليلته ليست بحرام على من تبناه لما ثبت انه عليه الصلاة والسلام تزوج زينب بنت جحش وهي بنت عمته اميمة بنت عبد المطلب جد النبي عليه الصلاة والسلام فكانت زينب بنت عمته عليه الصلاة والسلام وكان زوجها زيد ابن حارثة وكان زيد تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المشركون انه تزوج امرأة ابنه فانزل الله سبحانه وتعالى وما جعل ادعياءكم ابناءكم وقال فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج

والربائب جمع ربيبة والربيب ولد المرأة من آخر سمى به لانه يربى كما يرب والده في غالب الامر فعيل بمعنى مفعول وانما حقه التام لانه صار اسماً ومن نساكنكم متعلق بربائكم واللاتي بصلتها صفة لهما مقيدة للفظ والحكم بالايجاع قضية للنظم ولا يجوز تعليقها بالامهات ايضا لان من اذا علقها بالربائب كانت ابتدائية فان علقها بالامهات لم يحز ذلك بل وجب ان يكون بياناً للنساكنم والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين عند جمهور الادباء اللهم الا اذا جعلتها للاتصال كقوله فاني لست منك ولست مني \*

على معنى ان امهات النساء وبناتهن متصلات بهن لكن الرسول صلى الله عليه وسلم فرق بينهما فقال في رجل تزوج امرأة فطلقها قبل ان يدخل بها انه لا بأس ان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج امها واليه ذهب عامة العلماء غير انه روى عن علي رضي الله تعالى عنه تقيد التحريم فيها ولا يجوز ان يكون الموصول الثاني صفة للنساء لان عاملها مختلف وفائدة قوله في جواركم تقوية العلة وتكملها والمعنى ان الربائب اذا دخلتم بامهاتهن وهن في احتضانكم او بصددتهن قوى الشبه بينهما وبين اولادكم فصارت احقاء بان تجروها مجراهم لا تقيد الحرمة واليه ذهب جمهور العلماء وقد روى عن علي رضي الله تعالى عنه انه جعله شرطاً او الامهات والربائب تناناً ولان القرينة والبعيدة وقوله دخلتم بهن اي دخلتم بمعهن الستر وهي كناية عن الجماع ويؤثر في حرمة المصاهرة ما ليس بزنى كالوطئ بشبهة او ملك يمين وعن ابي حنيفة لمس المنكوحة ونحوه كالدخول (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) تصريح بعد اشعار دفعا للقياس (وحلال انساكنكم) زوجاتهم سميت الزوجة حليلة لخلها او لخلولها مع الزوج (الذين من اصلا بكم) احتراز عن المتبني لاعتناء الولد



ادعيائهم وفي الوسيط كان المتبني في صدر الاسلام بمنزلة الابن وليس احترازا عن ابناء الودفان حلالهم محرّمات على  
اجدادهم لتناول الابناء اياهم كما يتناول الاباء الاباء وان علوا **قوله** في موضع الرفع عطفا على المحرمات  
والتقدير حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم والجمع بين الاختين وقدمت ان ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن  
فيكون المعنى حرّم عليكم نكاحهن والجمع بين الاختين نكاحا واما الجمع بينهما في ملك اليمين بان يملك كل واحدة  
منهما ملك يمين فانه جائز اتفاقا واما الجمع بينهما في ملك اليمين وطنا واستمنا فقد روى صاحب الكشاف اختلاف  
امير المؤمنين عثمان وعلي في بان قالا حرمتها آية وهي هذه واحتملها آية وهي قوله سبحانه وتعالى فان خفتم  
ان لاتعدلوا فواحدة او مملكت ايمانكم فانه يقتضى مصاحبة الامة من غير تفرقة بين الواحدة وما فوقها  
والاختين وغيرهما فكأنه قيل ان خفتم ذلك فاختروا الاماء بالغات ما بلغن ولزم من ضرورة العموم حل الجمع  
بينهما وطنا واستمنا فرجع على رضى الله عنه التحريم وعثمان رضى الله عنه التحليل روى الامام مالك في الموطأ  
عن قبيصة بن ذؤيب ان رجلا سأل عثمان رضى الله عنه عن اختين مملوكتين لرجل هل يجمع بينهما فقال احتملها  
آية وحرمتها آية فاما انا فلا احب ان امنع ذلك فخرج من عنده فلقى رجلا من الصحابة رضى الله عنهم فسأله عنه  
فقال اما انا فلو كان لى من الامر شئ لم اجد احدا فعل ذلك الا جعلته نكالا قال ابن شهاب اراه على بن ابي طالب  
رضى الله عنه جعل المصنف رحمه الله قول من رجح التحريم اظهر لامرين الاول ان حكم آية التحريم مختص  
بالاختين وحكم آية التحليل عام لكل مملوكة والاصل عند الشافعية فيما اذا تعارض الخاص والعام ان يحمل  
العام على الخاص بان يجعل الخاص مخصصا له مطلقا اى سواء علم تاريخ زوالها او لم يعلم فلما خص مملكت ايمانكم  
بغير الاختين كان حكم الاختين باقيا على الحرمة سالما عن المعارضة وهو قول علي رضى الله عنه وقول المصنف  
رحمه الله والظاهر ان الحرمة غير مقصورة على النكاح بشعر بان قوله آتفا المراد بتحريم المحرمات المعدودة تحريم  
نكاحهن ليس كما ينبغي بل ينبغي ان يجعل المحرم هو الاستمنا مطلقا اى سواء كان في النكاح او في ملك اليمين وما يعم  
النكاح والاستمنا بملك اليمين ويؤيد ذلك ما نقله عن امير المؤمنين رضى الله عنهم حيث صرحا بان حرمة الموطى  
بملك اليمين ايضا مدلول الآية والمذهب المشهور عند الفقهاء انه لا يجوز الجمع بين امتين اختين في ملك اليمين وطنا  
حقيقة او حكما فاذا وطئ احدى امتيه حرمت الثانية ولا تزول هذه الحرمة ما لم يزل ملكه عن الاولى ببيع او هبة  
او عتق او كتابة او تزويج وصورة الجمع بينهما وطئا حكما انه اذا ملك اخت منكوه حتم لم يبطأ المملوكة او كان له امة قد  
وطئها فتزوج اختها جاز النكاح لصدوره من اهله ولا يبطأ الامة لان المنكوحه موطوءة حكما ولا يبطأ المنكوحه حتى  
يحرم عليه الامة فاذا حرّمها وطئ المنكوحه وان لم يكن وطئ المملوكة وطئ المنكوحه وحرمت المملوكة حتى يفارق  
المنكوحه **قوله** او منقطع **قوله** لان المنهى عنه هو الجمع بينهما في المستقبل وماسلف منه ليس من جنس مانهى  
عنه فلا يدخل تحته فيكون الاستثناء منقطعاً ويكون الابعنى لكن اى لا يجمعوا بين الاختين لكن ما وقع من ذلك  
في زمن الجاهلية فغفوا بدليل قوله سبحانه وتعالى ان الله كان عفورا رحيماً قيل كان اهل الجاهلية يعرفون هذه  
المحرّمات المذكورة في هذه الآية كلها الا اثنتين منها احدهما نكاح امرأة الاب والثانية الجمع بين الاختين  
الا ترى انه سبحانه وتعالى قال ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف وان يجمعوا بين الاختين الا  
ما قد سلف ولم يذكر في سائر المحرمات الا ما قد سلف وقيل معناه الا ما كان من يعقوب عليه الصلاة والسلام فانه  
جمع بين ليا ام يهودا وراحيل ام يوسف عليه الصلاة والسلام وكانتا اختين **قوله** ذوات الأزواج **قوله**  
فسر المحصنات به لان الاحصان ورد في القرءان بازاء اربعة معان الاول التزوج كافي هذه الآية والثاني العفة  
كافي قوله سبحانه وتعالى محصنات غير مسافحات وفي قوله والتي احصنت فرجها اى اعفته والثالث الحرية  
كافي قوله تعالى والذين يرمون المحصنات اى الحرّ آثر لانه لو قذف غير الحرّة لم يجلد ثمانين وفي قوله سبحانه وتعالى  
ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات والرابع الاسلام كافي قوله سبحانه وتعالى فاذا احصن قيل في تفسيره  
اذا اسلم ولا يليق بهذا المقام غير معنى التزوج لانه عطف المحصنات على المحرمات فلا بد ان يكون الاحصان  
سببا للحرمة ومعلوم ان الحرية والعفاف والاسلام لا تأثير لها في الحرمة بخلاف التزوج فان المرأة المزوجة محرمة  
على الغير **قوله** والنكاح مرتفع بالسبي **قوله** وان لم يتحقق بين الزوجين تباين الدارين بان سبيهما هذا  
عند الامام الشافعي رحمه الله واما عند ابى حنيفة رضى الله عنه فلا مدخل للسبي في ارتفاع النكاح وانما يرتفع

(وان يجمعوا بين الاختين) في موضع الرفع  
عطفا على المحرمات والظاهر ان الحرمة غير  
مقصورة على النكاح فان المحرمات المعدودة  
كيا هي محرمة في النكاح فهي محرمة في ملك  
اليمين ولذلك قال عثمان وعلي رضى الله تعالى  
عنهما حرمتها آية واحتملها آية يعنيان هذه  
الآية وقوله او مملكت ايمانكم فرجع على  
كرم الله وجهه التحريم وعثمان رضى الله عنه  
التحليل وقول علي اظهر لان آية التحليل  
مخصوصة في غير ذلك وقوله عليه الصلاة  
والسلام ما اجمع الخلال والحرام الاغلب  
الحرام (الا ما قد سلف) استثناء من لازم  
المعنى او منقطع معناه لكن ما قد سلف مغفور  
لقوله (ان الله كان عفورا رحيماً) والمحصنات  
من النساء ذوات الأزواج احصنن التزوج  
او الأزواج وقرأ الكسائي بكسر الصاد  
في جميع القرءان غير هذا الحرف لانهن احصن  
فروجهن (الا مملكت ايمانكم) يريد  
ما مملكت ايمانهم من اللاتي سبين ولهن  
ازواج كفار فهن حلال للساين والنكاح  
مرتفع بالسبي لقول ابى سعيد اصبناسيا يوم  
اوطاس ولهن ازواج فكرهن ان تقع عليهن  
فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية  
فاستحللناهن واياه عن الفرزدق بقوله  
وذات حليل انكحتها رماحنا \* حلال لمن  
يبنى بها لم تطلق \* وقال ابو حنيفة لو سبي  
الزوجان لم يرتفع النكاح ولا تحلل السابي  
واطلاق الآية والحديث حجة عليه



ببيان الدارين لا بالسبي وقد اتفقوا على انه اذا سبي احد الزوجين قبل الآخر واخرج الى دار الاسلام وقعت  
الفرقة بينهما اما اذا سبيا معا فقال الامام الشافعي ههنا تزول الزوجة وتحل للمالك بعد ان يستبرئها بوضع الحمل  
ان كانت حاملا من زوجها او بالحيض ان لم تكن حاملا وقال ابو حنيفة رضى الله عنه لا تزول اذا سبيا معا وعن  
ابي سعيد الخدري رضى الله عنه انه عليه الصلوة والسلام بعث يوم حنين جيشا الى او طاس فاصابوا سبيا  
لهن ازواج من المشركين فكرهوا غشيانهن ونحرجوا فانزل الله تعالى هذه الآية وقوله تعالى من النساء في  
حل النصب على انه حال من المحصنات وفائدة قوله تعالى من النساء ان المحصنات قد تقع على الانفس فقوله  
من النساء يرفع ذلك الاحتمال **قوله** مصدر مؤكد **قوله** اي لفعل مقدر من لفظه اي كتب الله عليكم تحريم  
هؤلاء كتابا ويحتمل ان يكون مؤكدا لمضمون الجملة المتقدمة قبله وهي قوله حرمت عليكم الآية وعن الكسائي  
ومن تابعه انه منصوب بعلينكم على الاغراء والتقدير عليكم كتاب الله اي الزموا كقوله عليكم انفسكم واجازوا  
تقديم المنصوب في باب الاغراء مستدلين بهذه الآية **قوله** والجمع بين المرأة وعمتها وخالتها **قوله** قال عليه  
الصلوة والسلام لا تتكح المرأة على عمها ولا على خالتها \* ومن المحرمات المخصوصة من عموم قوله واحل لكم  
ما وراء ذلك المطلقة ثلاثا ونكاح المعتدة ومن كان متزوا جارية لم يحزله ان يتزوج بامه وتحريم الخامسة وتحريم  
الملاعنة لقوله عليه الصلاة والسلام المتلاعنان لا يجتمعان ابدا **قوله** ارادة ان يتنغوا **قوله** لما شرط في حذف  
اللام من المفعول له ان يتحد الفاعل في العامل والمفعول له ولم يتحقق الاتحاد المذكور لا بتقدير الارادة قدرها  
وذلك لان فاعل الفعل المعلن وهو قوله تعالى واحل لكم هو الله تعالى وفاعل قوله ان يتنغوا هو ضمير المخاطبين  
وهما مختلفان فلما قدر الارادة اتفقا وقوله محصنين حال من فاعل تنغوا وغير مسافحين حال ثانية ويجوز ان يكون  
حالا من الضمير في محصنين ومفعول محصنين محذوف اي محصنين فروجكم غير مسافحين الزواني  
والمسافح الزاني من السفح وهو صب المني وكان الفاجر يقول للفاجرة سافحيني وما ذبني من المذي فان الزاني  
لا غرض له الا قضاء الشهوة وصب الماء وفي الكشف فان قلت اين مفعول تنغوا قلت يجوز ان يكون مقديرا  
وهو النساء والاجود ان لا يقدر وكأنه قيل ان تخرجوا اموالكم انتهى كلامه وانما كان اجود لان القصد حينئذ  
يتعلق بنفس الفعل وهو الابتغاء بالاموال وصرفها واخراجها في وجوه المطالب وصرف المال فيها يتناول اعطاء  
مهور الحرار واثمان السراري والاتفاق في كفائتهن وغير ذلك من التصرفات وهذا العموم والتناول لا يحصل  
على تقدير ان يقصد بيان تعلق الفعل بالمفعول المقدر **قوله** او بدل **قوله** عطف على قوله مفعول له فان  
قرئ احل على بناء الفاعل يكون ما وراء ذلك منصوب المحل على المفعولية فكذا ان تنغوا على انه بدل منه وان  
قرئ على البناء للمفعول يكون ما وراء ذلك في محل الرفع لقيامه مقام الفاعل فكذا ان تنغوا في محل الرفع بدلا  
منه **قوله** واحتج به الحنفية على ان المهر لا بد وان يكون مالا **قوله** حتى لو تزوجها على تعليم سورة من  
القرآن لم يكن ذلك مهرا ولها مهر مثلها ولو تزوجها على خدمة سنة فان كان حرا فلها مهر مثلها وان كان عبدا  
فلها خدمة سنة وجه احتجاجهم بهذه الآية انه سبحانه وتعالى جعل طريق حصول الحل الابتغاء بالمال والمال  
اسم للاعيان لا للمنافع وايضا قال آتوهن اجورهن والابتغاء صفة للاعيان لا للمنافع **قوله** ولا حجة فيه **قوله** لان  
محصول الآية بين لكم ما حرمت عليكم وما احل لكم من النساء ارادة ان يكون صرفكم لاموالكم في حال كونكم  
محصنين وهو انما يدل على ان الابتغاء بالمال وصرفه جائز وليس فيه بيان ان الابتغاء بغير المال جائز ام لا **قوله**  
فن تمتع **قوله** اشارة الى ان كلمة ماسوا كانت شرطية او موصولة عبارة عن النساء المستمتع بهن بناء على ارادة  
الوصف او على تنزيلهن منزلة غير ذوى العقول او على انها قد تستعمل في اولى العلم كما حكى ابو زيد سبحانه ما سخر كن  
لنا وسبحان ما سجع الرعد بحمده وقال سبحانه وتعالى وما ملكت ايمانكم وان كان الغالب فيها ان تكون لما لا يعلم  
وتستعمل ايضا في الغالب في صفات العالم كما يقال في السؤال عن صفة زيد ما هو وما هذا الرجل وعلى التقديرين  
هي في محل الرفع بالابتداء وقوله تعالى فاتوهن خبرها والضمير المنصوب فيه هو العائد من هذه الجملة الى المبتدأ  
قد روي لفظ متارة فاقرضميره في قوله به ومعناه اخرى فجمع في قوله منهن فاتوهن والمعنى اى طائفة من  
النساء استمتعتم بها فاتوهن او الطائفة التي استمتعتم بها من النساء فاتوهن ومن في منهن على هذا التبعيض او البيان  
والجار والجور على الاول حال من الهاء في به اي حال كونه بعض النساء المنكوحه والاستمتاع في اللغة الانتفاع

(كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد اي  
كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا وقرئ  
كتب الله بالجمع والرفع اي هذه قرأتض  
الله عليكم وكتب الله بلفظ الفعل (واحل  
لكم) عطف على الفعل المضمر الذي  
نصب كتاب وقرأ حزة والكسائي  
وحذف عن عاصم على البناء للمفعول عطف  
على حرمت (ما وراء ذلكم) ماسوى  
المحرمات الثمان المذكورة وخص عنه  
بالسنة ما في معنى المذكورات كسائر  
محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها  
وخالتها (ان تنغوا باموالكم محصنين  
غير مسافحين) مفعول له والمعنى احل لكم  
ما وراء ذلك ارادة ان تنغوا النساء  
باموالكم بالصرف في مهورهن واثمانهن  
في حال كونكم محصنين غير مسافحين  
ويجوز ان لا يقدر مفعول تنغوا فكأنه  
قيل ارادة ان تصرفوا اموالكم محصنين  
غير مسافحين او بدل من وراء ذلكم بدل  
الاشتمال واحتج به الحنفية على ان المهر  
لا بد وان يكون مالا ولا حجة فيه  
والاحصان العفة فانها تحصيل للنفس من  
الهوم والعقاب والسفاح الزنى من السفح  
وهو صب المني فانه الغرض منه



(فاستمتع به منهن) من تمتع به من المتكوحات او فااستمتع به منهن من جماع او عقد عليهن (فاتوهن اجورهن) مهورهن فان المهر في مقابلة الاستمتاع (فريضة) حال من الاجور بمعنى مفروضة او صفة مصدر محذوف اي اتياء مفروضا او مصدر مؤكد (ولاجناح عليكم فيما تراضيتن به بعد الفريضة) فيما يزداد على المسمى او يحط عنه بالتراضي او فيما تراضيا به من نفقة او مقام او فراق وقيل نزلت الآية في المنعة التي كانت ثلاثة ايام حين قحنت مكة ثم نسخت لما روى انه عليه الصلاة والسلام اباحها ثم اصبح يقول ايها الناس اني كنت امرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا ان الله حرم ذلك الى يوم القيامة وهي النكاح الموقت بوقت معلوم سمي بها اذ الغرض منه مجرد الاستمتاع بالمرأة وتمتعها بما تعطى وجوزها ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ثم رجع عنه (ان الله كان عليما) بالمصالح (حكيميا) فيما شرع من الاحكام (ومن لم يستطع منكم طولا) غنى واعتلاء واصله الفضل والزيادة (ان ينكح المحصنات المؤمنات) في موضع النصب بطولا او بفعل مقدر صفة له اي ومن لم يستطع منكم ان يعتلي نكاح المحصنات او من لم يستطع غنى يبلغ به نكاح المحصنات يعني الحرائر لقوله (فما ملكت ايمانكم من قياتكم المؤمنات) يعني الاماء المؤمنات وظاهر الآية حجة للشافعي رضي الله تعالى عنه في تحريم نكاح الامة على من ملك ما يجعله صداق حرة ومنع نكاح الامة لكتابة مطلقا واول ابو حنيفة رحمه الله تعالى طول المحصنات بان يملك فراشه على ان النكاح هو الوطئ وحل قوله من قياتكم المؤمنات على الافضل كما حل عليه في المحصنات المؤمنات ومن اصحابنا من حله ايضا على التقييد وجوز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابة دون المؤمنة حذرا عن مخالطة الكفار وموالاتهم والمحذور في نكاح الامة رقي الولد وما فيه من المهانة ونقصان حق الزوج

وكل ما انتفع به فهو منافع يقال استمتع الرجل بولده ويقال لمن مات في زمن شبابه لم يتمتع بشبابه **قوله** او فااستمتع به الخ على ان كلمة ما عبارة عن وجه من وجوه التمتع بالمتكوحات وذلك وجهان عند الامام الشافعي الجماع وعقد النكاح عليهن وثلاثة اوجه عند الحنفية فان الخلوة الصحيحة ايضا تقرر المهر عندهم خلافا للامام الشافعي فان استمتع منهن بالجماع فلا بد من ايقاع المهر تاما كاملا وكذا ان استمتع بالخلوة الصحيحة على مذهب ابي حنيفة رحمه الله واما العقد فهو ايضا من موجب المهر لكنه ينصف بالطلاق قبل الدخول وكلمة من في منهن لا ابتداء الغاية **قوله** فان المهر في مقابلة الاستمتاع علة لتسمية المهر اجرا فان الاجر في اصطلاح اهل الشرع اسم لما هو بدل المنفعة لا بدل العين فانه يقال لما يقابل منفعة الدار والدابة اجر ولما يقابل الاعيان ثمن والمعقود عليه في عقد النكاح هو حل الاستمتاع بالمرأة او منفعة بضعها لا عين المرأة فلذلك سمي اجرا لانما **قوله** او مصدر مؤكد اي لعامله المحذوف اي فرض الله فريضة **قوله** فيما يزداد على المسمى الخ من ذهب الى ان قوله تعالى فااستمتع به منهن نزل لبيان حكم النكاح الصحيح وهو قول اكثر العلماء لالاباحة نكاح المنعة قال المراد بقوله ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به انه اذا كان المهر مقدرا بقدر معلوم معين لا حرج في ان تحط المرأة عنه شيئا منه او تبرئ ذمة الزوج منه بالكتابة ولا في ان يزيد الزوج على ذلك القدر المسمى برضاه فثلث الزيادة تلحق بالصداق عند ابي حنيفة رضي الله عنه وتثبت في ذمة الزوج ان دخل بها او مات عنها واما اذا طلقها قبل الدخول بطلت الزيادة ولا تستحق المرأة الانصف ما سمي في العقد وقال الامام الشافعي لا تلحق الزيادة بالصداق بل هي بمنزلة الهبة فان قبضتها ملكتها بالقبض وان لم تقبضها بطلت ولا يلزم من عدم كون الزيادة ملحقة باصل صداق المرأة عدم جوازها برضى الزوج وان كان حكمها حكم الهبة وامان جعل الآية المتقدمة نازله لبيان حكم المنعة فانهم قالوا المراد من هذه الآية انه اذا انقضى زمن المنعة لم يبق للرجل على المرأة سبيل البتة فان قال لها زيد بنى في الايام وازيدك في الاجرة تكون بالخيار ان شاءت فعلت وان شاءت لم تفعل فهذا هو المراد من قوله ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة اي من بعد المقدار المذكور او لا من الاجرة والاجل وصورة نكاح المنعة ان يقول الرجل لامرأة متعيني نفسك على عشرة دراهم مثلا في مدة معلومة فنقول متعتك نفسي ولا بد فيه من ذكر لفظ التمتع واتفقوا على ان النكاح بهذه الصورة كان مباحا ثم نسخ وصورة النكاح الموقت ان يتزوج الرجل امرأة بلفظ النكاح او ما يقوم مقامه الى مدة معلومة وهو في حكم المنعة في البطلان لان توقيت النكاح لم يثبت في الشريعة وما لم يكن مشروعا فهو باطل ولذلك لم يفرق المصنف بينهما **قوله** غنى واعتلاء اشارة الى ان طولا نصب على انه مفعول يستطع وان ينكح معمول المصدر المتون وهو طولا لانه مصدر طلعت الشيء اذا نلته والتقدير ومن لم يستطع ان يعتلي وينال نكاح الحرائر فلينكح مما ملكت ايمانكم ومن في قوله ومن لم يستطع شرطية وقوله فما ملكت جواب الشرط وهو الظاهر ويحتمل ان تكون من موصولة اخبر عنها بالجملة المصدرة بالقاء ومنكم في محل النصب على انه حال من فاعل يستطع **قوله** واول ابو حنيفة قال معني على تأويله من لم يستطع منكم وطئ حرة وعلى هذا التقدير كل من ليس تحت حرة فانه يجوز له التزوج بالامة سواء قدر على التزوج بالحرة او لم يقدر واما اذا كان عنده حرة فلا يجوز له نكاح الامة ولم يرخص في نكاح الامة مطلقا لان الولد يتبع الام في الحرية والرق فيصير الولد رقيقا قال عمر رضي الله تعالى عنه ابا حرة تزوج بامة قد ارق نصفه يعني يصير ولده رقيقا وقال سعيد بن جبير ما نكح الامة الا قريب من الزنى قال سبحانه وتعالى وان تصبروا خير لكم اي وان تصبروا عن نكاح الاماء وايضا ان حق المولى عليها اعظم من حق الزوج فلا تخلص للزوج كخلوص الحرة وربما يحتاج الزوج اليها جدا ولا يجدا اليها سبيلا لحبس سيدها اياها وايضا ان الامة قد تعودت الخروج والبروز ومخالطة الرجال فتغلب الوقاحة عليهم وربما تعودت الفجور فلا يبصار اليهن بلا ضرورة والفرق بين الحرة الفقيرة والامة انه قد جرت العادة على تخفيف مهور الاماء ونفقتن عن مؤنة الحرائر الفقيرات وان الاماء مشغولة بخدمة السيد فلا يخلصن لازواجهن بخلاف الحرائر **قوله** كما حل عليه في قوله المحصنات المؤمنات فان اكثر العلماء على ان ذكر الايمان في الحرائر ليس لتقييد جواز نكاح الامة بعدم الاقتدار على طول الحرة المؤمنة بل هو للارشاد الى ما هو افضل واولى ثم ان اصحاب الامام الشافعي اتفقوا على ان صفة الايمان في قوله تعالى من قياتكم المؤمنات ذكرت لتقييد جواز نكاح الامة بكونها مؤمنة ولم يجوزوا نكاح الامة الكتابية واختلفوا فيما وقع صفة للمحصنات



فمنهم من حمله ايضا على التقييد كما ذكره المصنف وجعله الاكثرون للارشاد الى ما هو الافضل **قوله** سبحانه وتعالى والله اعلم بايمانكم **قوله** اسمية جبي بها بعد قولهم من قياتكم المؤمنات لتنفيد ان الايمان الظاهري كاف في نكاح الامة ولا يشترط في ذلك ان يعلم ايمانها حقيقة علما يقينيا فان ذلك لا يطلع عليه احد الا الله سبحانه وتعالى جلست قدرته قال الزجاج اعملوا فيما بينكم بظاهر الايمان والله اعلم بالسراير وقوله بعضهم من بعض ايضا جلة اسمية جبي بها تأنيسا لنكاح الاماء كما تقدم والعرب كانوا يغتفرون بالانساب فاخبر الله سبحانه وتعالى ان ذلك لا ينفذ اليه لان الايمان اعظم الفضائل فاذا حصل الاشتراك فيه فلا ينفذ الى ما وراء ذلك فلا ينبغي للمحران يترفع عن نكاح الامة عند الحاجة لان بعضهم من جنس بعض في النسب والدين وما احسن قول امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه

الناس من جهة التمثيل اكفاء \* ابوهم آدم والام حواء \*

**قوله** واعتبار اذنهم مطلقا **قوله** فانهم اتفقوا على ان اذن الارباب شرط في جواز نكاح الاماء استدلالا بهذه الآية فان قوله سبحانه وتعالى فانكحوهن بأذن اهلهن يقتضي كون الاذن شرطا في جواز النكاح وان الامة ملك السيد وبعد التزوج يتعطل عليه اكثر منافعتها فوجب ان لا يجوز ذلك بأذن السيد ومعنى كون ذلك الاذن مطلقا عدم تقييده بانه لا بد منه من اعتبار شرط آخر وهو ان يكون المولى هو المباشر لعقد النكاح بعبارة كما ذهب اليه الامام الشافعي رضي الله عنه وانه لا عبارة للنساء في عقد النكاح فلا يجوز للمرأة ان تزوج امتها بل لا بد لها من ان توكل غيرها في تزويج امتها وذهب ابو حنيفة رحمه الله الى ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن احتجاجا بقوله تعالى فانكحوهن فان قوله فانكحوهن صريح في ان عقد النكاح واقع بينهم وبينهن ولما قال بعده بأذن اهلهن ولم يقل بعقد اهلهن دل ذلك على ان الشرط هو اذن اهلهن مطلقا وان اذن السيد ورضاه كاف في جواز العقد سواء انضمت عبارة السيد الى اذنه ورضاه او لم تنضم وقول المصنف واعتبار اذنهم مطلقا جواب عن هذا الاحتجاج \* وتقريره ان الآية انما تدل على رضى المولى لا بد منه في جواز نكاح الامة واما انه كاف فيه فليس في الآية دليل عليه فكيف يستدل بها على ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن مع انه عليه الصلاة والسلام قال العاهر هي التي تنكح نفسها فقد ثبت بهذا الحديث انه لا عبارة لها في نكاح نفسها فوجب ان لا يكون لها عبارة في نكاح مملوكتها ضرورة انه لا قائل بالفرق ولما ورد على ظاهر قوله تعالى وآتوهن ان المهر عوض عن منفعة البضع وهي مملوكة للسيد كنفس الامة فيكون السيد هو المستحق لقبض المهر لاهي فكيف قيل وآتوهن \* اجاب عنه المصنف بوجهين الاول ان التقدير آتوهن بأذن اهلهن فحذف من الثاني لدلالة الاول عليه كما في قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اي والذاكرات الله الثاني ان التقدير آتوا موابهن وعن بعض اصحاب الامام مالك رحمه الله ان الامة هي المستحقة لقبض مهرها استدلالا بهذه الآية **قوله** تعالى بالمعروف **قوله** يحتمل ان يتعلق بآتوهن اي آتوهن مهورهن بالمعروف ويحتمل ان يكون حالا من اجورهن اي ملتبسات بالمعروف بأن تكون غير مطولة والمهر سواء كان مهر المثل او المسمى في العقد وان كان امرا معهودا موقرا لكن يتصور ان يكون ايتاؤه على خلاف العادة الجميلة والوجه الغير المعروف بأن يكون ايتاؤه ملتبسا بالمطل والتأخير عن وقت المطالبة فلذلك قيد ايتاؤه بقوله بالمعروف وقوله محصنات غير مسافحات حالان من مفعول فآتوهن ومحصنات على هذا بمعنى مزوجات وقيل محصنات حال من مفعول فانكحوهن ومحصنات على هذا بمعنى عفاف او مسلمات والمعنى فانكحوهن حال كونهن محصنات لا حال سفاحهن واتخاذهن الاخدان وقرأ نافع وابن كثير وابوعمر وابن عامر وحفص عن عاصم فاذا احصن بضم الهمزة وكسر الصاد على البناء للمفعول والباقيون بقصهما على البناء للفاعل فعنى القراءة الاولى فاذا احصن بالتزويج والحصن لهن هو المولى او الزوج ومعنى الثانية احصن فروجهن او ازواجهن والفاء في فان اثنين فاء جواب اذا وفعلين فاء جواب ان والشرط الثاني وجوابه مرتب على وجود الاول وقوله من العذاب متعلق بمحذوف لانه حال من الضمير المستكن في صلة ما وهي قوله على المحصنات **قوله** وانه لا يرجم لان الرجم لا يتصف **قوله** ويلزم منه ان يكون المراد بالمحصنات في قوله نصف ما على المحصنات الحرار الابكار لا الحرار المتزوجات لان الواجب على الحرار المتزوجات على الزنى هو الرجم وقيد بالنصف لما كان مانعا من حمل العذاب على الرجم تعين ان المراد به الجلد وهو انما يجب في زنى الحرار اذا لم يكن متزوجات فثبت به ان المراد

(والله اعلم بايمانكم) فاكثفوا بظاهر الايمان فانه العالم بالسراير ويتفاضل ما بينكم في الايمان قرب امة تفضل الحررة فيه ومن حاكم ان تعتبروا فضل الايمان لا فضل النسب والمراد تأنيسهم بنكاح الاماء ومنعهم عن الاستنكاف منه وبؤيده (بعضكم من بعض) انتم وارقاؤكم متناسبون لنسبكم من آدم ودينكم الاسلام (فانكحوهن بأذن اهلهن) يريد اربابهن واعتبار اذنهم مطلقا لا اشعار له على ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن حتى يحتج به الحنفية (وآتوهن اجورهن) اي آتوا اليهن مهورهن بأذن اهلهن فحذف ذلك لتقدم ذكره او الى موابهن فحذف المضاف للعلم بان المهر للسيد لانه عوض حقه فيجب ان يؤدى اليه وقال مالك رضي الله عنه المهر للامة ذهابا الى الظاهر (بالمعروف) بغير مطل واضرار ونقصان (محصنات) عفاف (غير مسافحات) غير مجاهرات بالسفاح (ولا متخذات اخدان) اخلاء في السر (فاذا احصن) بالتزويج قرأ ابوبكر وحزرة والكسائي بفتح الهمزة والباقيون بضم الهمزة وكسر الصاد (فان اثنين بفاحشة) زنى (فعلين نصف ما على المحصنات) يعنى الحرار (من العذاب) من الحد كقوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين وهو يدل على ان حد العبد نصف حد الحر وانه لا يرجم لان الرجم لا يتصف



(ذلك) أي نكاح الاماء (لمن حتى العت منهم) لمن خاف الوقوع في الزنى وهو في الأصل النكاح العظم بعد الخبر مسعور لكن مسعور وصرح  
اعظم من موافقة الانم بالغش القباح وقيل المراد به الخلة وهذا شرط آخر لنكاح الاماء (وان تصبروا خير لكم) أي وصبركم

بالمحصنات الحرأثر الابكار الا انه يرد ان يقال نصف ما على الحرأثر الابكار بسبب زناهن خسون جلدة وهذا  
القدر من الجلد واجب في زنى الامة سواء كانت محصنة بالتزويج ولم تكن فانهم اتفقوا على ان حد الامة اذا لم تكن  
متزوجة نصف حد الحرّة وهو خسون جلدة وظاهر الآية يقتضي ان يكون وجوب القدر المذكور على الامة  
معلقا على زناها بعد الاحصان والتزويج لا على مجرد صدور الزنى وقد اجعوا على ان ذلك القدر يجب عليها بمجرد  
زناها وان لم تتزوج والجواب ان قوله فاذا احصن ليس المراد منه جعل هذه الاحصان شرطا لتصف ما على  
الحرأثر الابكار بل المراد بيان ان حدّها لا يغلظ بالاحصان كما يغلظ على الحرأثر وان حدّها بعد الاحصان  
انما هو خسون جلدة فاذا ثبت تخفيف حدّها لمكان الرق عند وجود ما يوجب التغليظ فتخفيفه عند انعدام  
ما يوجب التغليظ اولى بالمقصود من تعليق التصف على الاحصان بيان ان حدّها قبل الاحصان لا يزيد على خسين  
جلدة كما يزيد عليه حد الحرأثر **قوله** وقيل المراد به أي بالعنت الخلة والمعنى ان نكاح الامة يصح ان عشقها  
بحيث يخشى ان يواقعها فيحد في تزويجها وهذا شرط آخر لنكاح الاماء فالشرط الاول عدم القدرة على نكاح  
الحرّة والثاني كون الامة مؤمنة والثالث خوف العنت على تقدير الامتناع عن نكاحها **قوله** وليبين مفعول  
يريد **قوله** يعني ان اصل الكلام يريد الله ان يبين لكم فزيدت اللام مؤكدة لارادة التبيين كما زيدت في لا ابالك  
لتأكيد اضافة الاب كذا في الكشف حيث جعل اللام زائدة وان مضرة بعدها وجعل التبيين مفعول الارادة  
وذهب البصريون الى ان مفعول يريد محذوف تقديره يريد الله تحريم ما حرم وتحليل ما حلل وتشريع ما تقدم  
لاجل ان يبين لكم ما كفكم به من الاحكام فالتبيين وما عطف عليه ليس متعلق الارادة لان متعلقها محذوف قيل  
قوله سبحانه وتعالى ليعين لكم ويهديكم معناها واحد و اشار المصنف الى ما بينهما من الفرق وان قوله ليعين لكم  
بمعنى ليميز الحلال من الحرام والحسن من القبيح وقوله ويهديكم سنن الذين من قبلكم معناه ان الذي بين لكم تحليله  
وتحريمه في الآيات المتقدمة من النساء وغيرهن كان حكم مناهج من تقدمكم وشرائع من قبلكم على معنى ان  
جميع ما ذكر في الآيات المتقدمة من الشرائع والاحكام مطابق لجميع الشرائع والمثل المتقدمة وان من قبلكم  
متبعون بهذه الاحكام بعينها ويحتمل ان يكون المراد تشبيه هذه الاحكام بشكايك من قبلنا في كونها على وفق  
المصلحة فان الشرائع وان اختلفت في نفسها الا انها متفقة في كونها على وفق المصالح والحكم والتباعد عما يؤدى  
الى فساد المعاش والمعاد **قوله** ويغفر لكم ذنوبكم أي يريد ان يفعل فيما بينهم ذلك وان لم يكن فعله ذلك على  
سبيل الاستغراق **قوله** او يرشدكم أي ويجوز ان يكون ارادة التوبة عبارة عن ان يفعل بهم ما يؤدى الى  
توبتهم وقبولها منهم كأنه قيل ويريد ان يقبل توبتكم بان تعملوا على وفق ما بين لكم من الحلال والحرام باشار  
المصالح ومحاسن الاعمال والاجتناب عن المفساد والقباح فان قبول التوبة فرع التوبة التي هي الرجوع عن  
المعصية الى الطاعة كأنه قيل يريد الله ان يبين ذلك لتوسلوا به الى مغفرة ذنوبكم فهو سبحانه وتعالى اراد قبول  
توبة عباده بان اراد ان يبين لهم ما يسعدهم مما يشقىهم ولو اراد ان يقبل توبتهم ابتداء لكان الكل تائين لان كل  
ما اراده الله تعالى لا بد ان يحصل لاحالة فاذا اراد ان يتوب علينا وجب ان تحصل التوبة لكلنا ومعلوم انه ليس  
كذلك فوجب ان يفسر قوله سبحانه وتعالى ويتوب عليكم باحد المعنيين **قوله** تعالى وخلق الانسان ضعيفا  
في معرض الدليل لتخفيف تكليفه فالاقرب حينئذ ان يحمل هذا الضعف على كثرة الدواعي الى اتباع الشهوة  
واللذة لا على ضعف الخلقة لان من قوى الله تعالى داعيته الى الخير والطاعة فهو في حكم القوى وان كان ضعيف  
الخلقة ثم انه سبحانه وتعالى لما ذكر ابتغاء النكاح بالاموال وامر بايقاء المهور والتفقات بين بعد ذلك كيفية  
التصرف في الاموال فقال لا تأكلوا اموالكم بينكم اكلًا ملتبسًا بطريق غير مباح في الشرع وخص الاكل بالذكر  
مع ان جميع التصرفات الملازمة بما لم يحجه الشرع حرام لكون الاكل المقصود الاعظم من الاموال فعبّر عن  
مطلق المقاصد المتعلقة بالاموال باسم اشهر افرادها واحمها **قوله** استثناء منقطع **قوله** سواء فرى بنصب  
تجارة او برفعها اذ لم يسبق لفظا او تقديرا مفرد بصح استثناء وقوع التجارة منه فان ما سبق ذكره هو الاموال  
المأكولة بالباطل والتجارة الصادرة عن تراضى ليست مندرجة فيها حتى تستثنى منها ولما كان الا في الاستثناء  
المنقطع بمعنى لكن ليدل على انه كلام مستأنف منقطع عما قبله وجب ان يكون ما بعد الاستثناء مخالفا لما قبله  
نقيا وايجابا وما قبل هذا الاستثناء نهى لاجرم قدر ما بعده عدم نهى او امر اما عدم النهى قوله لكن كون تجارة

عن نكاح الاماء متعفين خسر لكم قال  
عليه الصلاة والسلام الحرأثر صلاح  
البيت والاماء هلاكه (والله غفور) لمن  
لم يصبر (رحيم) بان رخص له (يريد الله  
ليبين لكم) ما تعبدكم به من الحلال والحرام  
او ما خفي عنكم من مصالحكم ومحاسن  
اعمالكم وليبين مفعول يريد واللام زيدت  
لتأكيد معنى الاستقبال اللازم لارادة  
كما في قول قيس بن سعد  
اردت لكيما يعلم الناس انه \*

سراويل قيس والوفود شهود \*  
وقيل المفعول محذوف وليبين مفعول له  
اي يريد الحق لاجله (ويهديكم سنن الذين  
من قبلكم) مناهج من تقدمكم من اهل  
الرشد لتسلكوا طريقتهم (ويتوب  
عليكم) ويغفر لكم ذنوبكم او يرشدكم  
الى ما يمنعكم عن المعاصي ويحثكم على  
التوبة او الى ما يكون كفارة لسيئاتكم  
(والله عليم) بها (حكيم) في وضعها  
(والله يريد ان يتوب عليكم) كثره لتأكيد  
والمبالغة (ويريد الذين يتبعون الشهوات)  
يعنى الفجرة فان اتباع الشهوات الاثمار  
لها واما المتعاطى لما سوغه الشرع منها  
دون غيره فهو متبع له في الحقيقة لا لها  
وقيل الجوس وقيل اليهود فانهم يحملون  
الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت  
(ان تملوا) من الحق (ميلا) بموافقتهم  
على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات  
(عظيما) بالاضافة الى ميل من افترف  
خطيئة على ندور غير مستحل لها (يريد  
الله ان يخفف عنكم) فلذلك شرع لكم  
الشرعة الخفيفة السمحة السهلة ورخص  
لكم في المضايق كاحلال نكاح الامة  
(وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر عن  
الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات  
وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ثمان  
آيات في سورة النساء هي خير لهذه الامة  
مما طلعت عليه الشمس وغربت هذه الثلاث  
وان تجنبوا كبار ما تنهون عنه وان الله  
لا يغفر ان يشرك به وان الله لا يظلم متقال  
ذرة ومن يعمل سوءا يجز به وما يفعل الله  
بعبادكم (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) بما لم يحجه الشرع كالغصب والربا والقمار (الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) (عن)

بعبادكم (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) بما لم يحجه الشرع كالغصب والربا والقمار (الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) (عن)  
المتعاقدين



من اهل دينهم فان المؤمنين كنفس واحدة جمع في التوصية بين حفظ النفس والمال الذي هو شقيقتها من حيث انه سبب قوامها استبقاؤهم ريثما تستكمل النفوس وتستوفي فضائلها رافة بهم ورجة كما اشار اليه بقوله (ان الله كان بكم رحيمًا) اي امر ما امر ونهى عما نهى لقرط رحته عليكم معناه انه كان بكم بالعمة محمد ورحيمًا امر بني اسرائيل بقتل الانفس ونهاكم عنه (ومن يفعل ذلك) اشارة الى القتل او ماسبق من المحرمات (عدوا وانا وظلما) افرطوا في التجاوز عن الخلق واتباعا بما لا يستحقه وقيل اراد بالعدوان التعدي على الغير وبالظلم ظلم النفس بتعريضها للعقاب (فسوف نصليه نارًا) ندخله اياها وقرى بالشديد من صلى وفتح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصليه ويصليه بالياء والضمير لله تعالى اول ذلك من حيث انه سبب الصلي (وكان ذلك على الله يسيرًا) لا عسر فيه ولا صارف عنه (ان تجنبوا كبار ما تنهون عنه) كبار الذنوب التي نهاكم الله ورسوله عنها وقرى كبير على ارادة الجنس (نكفر عنكم سيئاتكم) تغفر لكم صغائركم ونحجبها عنكم واختلف في الكبار والاقرب ان الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه حدًا او صرح بالوعيد فيه وقيل ما علم حرمة بقاطعه وعن النبي صلى الله عليه وسلم انها سبع الاشرار بالله وقاتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنة واكل مال اليتيم والربا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الكبار الى سبع مائة اقرب منها الى سبع وقيل اراد به ههنا انواع الشرك لقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به وبغفر مادون ذلك وقيل صغر الذنوب وكبرها بالاضافة الى ما فوقها وما تحتها فالكبار الكبار الشرك واصغر الصغار حديث النفس وبينهما وسائط يصدق عليها الامر ان فن عن له امر ان منها ودعت نفسه اليهما بحيث لا يتألف فكفها عن اكبرهما كفر عنه ما ارتكبه لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر ولعل هذا بما تفاوت باعتبار الاشخاص والاحوال الا ترى انه تعالى عاتب نبيه في كثير من خطراته التي

عن تراض غير منهي عنه واما الامر بقوله او اقصدوا كون تجارة عن تراض وكون تجارة عن عبارة عن معاوضة المال بالمال وكل عقد معاوضة تجارة على اي وجه كان العوض وقوله تعالى بالباطل اخرج منها كل عوض لا يباح اخذه شرعا كالربا وسائر العقود الفاسدة والوجوه التي يحل بها تناول مال الغير كثيرة كالهبة والصدقة والارث والوصية والمهر وارث الجنايات واجابة دعوة من دعاه الى طعام والتجارة من بينها اكثر وقوعا ووفق بذوى المروءات فلذلك خصت بالذكر من بينها وان اريد بالتجارة انتقال المال من يد الى يد مطلقا سواء كان انتقاله بطريق المعاوضة ام لا فيقتض ذلك لجميع الوجوه المذكورة لا يختص ببعضها حتى يحتاج في تخصيصها بالذكر الى الاعتذار وقرأ الكوفيون تجارة نصبا على ان تكون ناقصة واسمها مستتر فيها مبهم يفسره الظاهر وهو تجارة اي الا ان تكون التجارة تجارة عن تراض كقوله \* اذا كان يوما اذا كواكب اشعاعا اي اذا كان اليوم يوما ويجوز ان يكون اسمها المستتر فيها راجعا الى الجهة المدلول عليها بقوله تعالى بالباطل اي الا ان تكون جهة الاكل تجارة **قوله بالجمع** في الصحاح يجمع نفسه بجمعها اي قتلها غما انتهى اي قتل نفسه تأسفا وحزنا على الشيء الفات كانه قيل لا تقتلوا انفسكم بالتحزن على ما فات عنكم من فضائل الابرار وان كان ذلك لقصد الرياضة وتقوية جانب الروحانية فان الرياضة انما تنفع وتقيد تقوية جانب الروحانية اذا كانت على قانون الشرع فيأمر من جهة الهند من حبس النفس اياما كثيرة على قصد الرياضة ومخالفة الهوى بحيث يؤدي ذلك الى هلاكهم فاهو الاجهالة محض فيكون انفسهم بلا فائدة **قوله ويؤيده** ما روى ان عمرو ابن العاص **قوله** روى عنه رضي الله عنه انه قال احتملت في ليلة باردة وانا في غزوة ذات السلاسل فاشفت ان اغتسلت ان اهلك فتمت ثم صليت باصحابي الصبح فذكرت ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام فقال لي يا عمرو صليت باصحابك وانت جنب فاخبرته بالذي معنى من الاغتسال فقلت اني سمعت الله يقول ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رحيمًا فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئا ووجه كونه مؤيدا لذلك ان عمرو ارضى الله عنه قد جمل هذه الآية على معنى لا تبشروا ما يخاف منه ان يؤدي الى هلاك انفسكم ولم ينكر عليه النبي عليه الصلاة والسلام في ذلك **قوله** او بارتكاب ما يؤتى الى قتلها **قوله** كالزنى بعد الاحصان وقتل النفس المعصومة بغير حق والردة فان من ارتكب واحدا منها فكأنه قتل نفسه فلما كان الانسان ملجأ الى ان لا يقتل نفسه لتحقيق الصارف الشرعي والطبيعي لم يكن للنهي عن قتل نفسه كبيرة فائدة فلذلك حل النهي عنه على النهي عن ارتكاب سببه **قوله** او باقتراف ما يذللها ويرديها **قوله** من المعاصي والركون الى الذات العاجلة فان اقترافها وان لم يؤدي الى القتل الحسي فانه يؤدي الى القتل الحقيقي للنفس **قوله** وقيل **قوله** ذهب اكثر المفسرين الى ان معنى الآية لا يقتل بعضكم بعضا كما ان قوله سبحانه وتعالى لا تأكلوا اموالكم معناه لا يأكل بعضكم مال بعض وقوله تعالى ولا تلذوا انفسكم معناه لا يعجب بعضكم بعضا وانما قال انفسكم لقوله عليه الصلاة والسلام \* المؤمنون كنفس واحدة \* لان اهل دين واحد كنفس واحدة **قوله** استبقاؤهم ريثما تستكمل النفوس **قوله** اي ارادة بقائهم واستكمالهم وريث مصدر راث يرث يقال راث على خبرك ريثا اي ابطأ وتأخر **قوله** اشارة الى القتل **قوله** لانه اقرب المذكورات وقيل انه اشارة الى قتل النفس المحرمة واكل المال بالباطل لانهما مذكوران في آية واحدة وقيل انه اشارة الى ما نهى عنه من اول السورة الى هذا الموضع وقوله سبحانه وتعالى عدوا وانا وظلما حالان من فاعل يفعل اي من يفعله متعديا وظلما فائدة التقييده بالاحتراز عن قتل البعض ببعض كالقود واخذ المال بحق كالدية ونحوها وقرأ الجمهور نصليه بضم نون المعظم نفسه من اصلي وقرى يصليه بياء الغيبة على اسناد الفعل الى ضمير البارئ تعالى او الى ضمير عائد الى ما شير اليه بلفظ ذلك وهو القتل على طريق اسناد الفعل الى السبب ونكر نارا للتعظيم **قوله الجنة** على ان يكون المدخل بضم الميم اسم مكان من ادخل الرباعي منصوبا على انه مفعول به لقوله ندخلكم او ظرف له وقوله او ادخلا على ان يكون مدخلا مصدرا ميميا والمدخل فيه على هذا يكون محذوفا اي وندخلكم الجنة ادخلا ذا كرامة على ان كريما من قبيل تامر ولابن واما قراءة نافع فتحذف الى تأويل وذلك لان مفتوح الميم انما هو من الثلاثي والفعل السابق رباعي فقبل انه منصوب بفعل مقدر مطاوع لهذا الفعل السابق والتقدير ندخلكم فتدخلون مدخلا بنصب مدخلا على المصدرية او المكانية وقيل هو مصدر على حذف الزوائد نحو انبتكم من الارض نباتا على احد القولين **قوله** فلعل عدمه خير **قوله** يدل على ان الغيبة كالحسد منهى عنها كما ذهب اليه المحققون وقالوا لا يجوز للانسان ان يقول اللهم اعطني دارا مثل دار فلان



والمقتضى للمنع كونه ذريعة الى التعاسد  
والشعادي معربة عن عدم الرضى بما قسم الله له  
وانه تشهى لحصول الشئ له من غير طلب  
وهو مذموم لان تمنى ما لم يقدر له معارضة  
لحكمة القدر وتمنى ما قدر له بكسب بطالة  
وتضييع حظ وتمنى ما قدر له بغير كسب ضائع  
ومحال (لرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء  
نصيب مما اكتسبن) بيان لذلك اى لكل  
من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب  
ما اكتسبوا ومن اجله فاطلبوا الفضل بالعمل  
بالاحسد والتمنى كما قال عليه الصلاة والسلام  
ليس الايمان بالتمنى وقيل المراد نصيب الميراث  
وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه  
وجعل ما قسم الله لكل منهم على حسب  
ما عرف من حاله الموجبة للزيادة والنقص  
كما اكتسب له (واسألوا الله من فضله) اى لا  
تمنوا ما للناس واسألوا الله مثله من خزائنه  
التي لا تعد وهو يدل على ان المنهى هو الحسد  
اولا تمنوا واسألوا الله من فضله بما يقربه  
ويسوقه اليكم وقرأ ابن كثير والكسائي  
وسألوا الله من فضله وسلمهم فسل الذين  
وشبهه اذا كان امر او واجهه وقبل السنين  
واو او فاء بغير همز وحزة في الوقف على  
اصله والباقيون بالهمز (ان الله كان بكل شئ  
علما) فهو يعلم ما يستحقه كل انسان فيفضل  
عن علم وتبيان روى ان ام سلمة قالت  
يا رسول الله يغزو الرجال ولا يغزو النساء  
نصف الميراث ليتنا كننا رجالا فزات (ولكل  
جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون)  
اى ولكل تركه جعلنا موالى لوالديه واولادها  
ومما ترك بيان لكل مع الفصل بالعامل او لكل  
ميت جعلنا موالى لوالديه مما ترك على ان من صلة  
موالى لانه في معنى الوراث وفي ترك ضمير  
كل والوالدان والاقربون استئناف مفسر  
للموالى وفيه خروج الاولاد فان الاقربون  
لا يتناولهم كما لا يتناول الوالدان او ولكل  
قوم جعلناهم موالى حظ مما ترك الوالدان  
والاقربون على ان جعلنا موالى الى صفة كل  
والراجع اليه مخذوف وعلى هذا فالجملة  
من مبتدأ وخبر

وزوجة مثل زوجة فلان بل ينبغي ان يقول اللهم اعطني ما يكون صلاحا لى في دينى ودنياى ومعادى ومعاشى وروى  
عن الحسن انه قال لا تمن احد المال فلعن هلاكه في ذلك المال كما كان في حق ثعلبة وهذا هو المراد من قوله سبحانه  
وتعالى في هذه الآية واسألوا الله من فضله وخص المنهى عنه من التمنى بمنى ما لغيره من الامور الدنيوية لان تمنى  
ماله من الاعمال الصالحة حسن لقوله عليه الصلاة والسلام \* وددت ان احبى ثم اقتل \* فانه تمنى مثل ما كان للشهداء  
من الشهادة وثوابها ولقوله عليه الصلاة والسلام \* لاحسد الا فى اثنين رجل آتاه الله القرءان فهو يقوم به آتاه الليل  
وآتاه النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه آتاه الليل وآتاه النهار \* فقوله لاحسد اى لا غبطة اعظم وافضل من  
الغبطة في هذين الامرين فعلى هذا تقدير الآية لا تمنوا مثل ما فضل الله به غيركم لان تمنى عين ما فضل الله به غيركم  
ليس ذريعة الى الحسد بل هو الحسد بعينه لان من طلب عين ما حصل لغيره من الفضل الالهى فهو طالب لزواله  
عن ذلك الغير اذ لا يمكن حصوله له الا بعد الزوال عن الغير وتمنى ما لغيره قدر مشترك بين الحسد والغبطة والمصنف  
رحم الله حله على الغبطة لان المنهى عنها يستلزم المنهى عن الحسد من غير عكس والفرق بينهما ان الانسان اذا شاهد  
غيره مفضلا عليه بفضائل ووجد نفسه خاليا عن جللتها او عن اكثرها فحينئذ يتألم قلبه فيعرض له حينئذ حالتان  
احدهما ان يتمنى زوال تلك الفضائل عنه والاخرى ان يتمنى حصول مثلها لنفسه فالاول هو الحسد المذموم  
والثانى هو الغبطة **قوله** معارضة لحكمة القدر فان حكمة القدر ان اقتضت عدم حصول ذلك الشئ له وتمنى  
هو حصوله له فقد ادعى استحقاقه لحصوله له وان ذلك الحصول مما تقتضيه الحكمة وفيه شائبة انكار لحكمة  
القدر باقائه ما يعارضها وينفيها وان تمنى حصول ما قدر له بكسب من غير ان يباشر طريق اكتسابه فقد آثر  
طريق البطالة المستزمنة لضياح حظه المقدر له بشرط مباشرة اسباب حصوله وان تمنى حصول ما قدر له بغير  
كسب مما لا مدخل فيه لقدرة العبد واكتسابه نحو الذكاء التام والحدس الكامل واعتدال المزاج وسلامة  
القوى والاعضاء وتناسبها ونحو ذلك فقد اتى شيئا ضائعا لطائل نفعه وامرا مستحيلا صدوره من العاقل قد ثبت  
ان تمنى فضائل الغير باقسامه الثلاثة مذموم مستلزم لارتكاب الامر القبيح فلذلك نهى عنه قال الامام  
القاسماني في تأويلاته الكمالات الانسانية مرتبة على الاستعدادات الازلية فان كل استعداد ازالى يقتضى  
بهويته كما لا وسعادة تناسبه وحصول ذلك الكمالات الخاص بغيره محال ولذلك ذكر طلبه بلفظ التمنى الذى هو طلب  
ما يمنع حصوله لا تمنع سببه **قوله** بيان لذلك اى بيان لكون ما يقتضى المنع من التمنى الذى هو تشهى حصول  
الشئ له من غير طلب وكسب هو كونه مذموم مانهى او لا عن تمنى ما فضل الله به احدا من خلقه على حسب طلبه  
واكتسابه من غير ان يكتسبه ويسعى في حصوله ثم قرر انه سبحانه وتعالى انما فضل من فضل من الرجال والنساء  
بسبب اكتسابه لا بمجرد تشهيه وتمنيه **قوله** وقيل المراد نصيب الميراث وهو تخصيص للعام بقرينة سبب  
الزول وهو لا يصلح قرينة له لان خصوص المورد لا ينافى عموم الحكم فلذلك ضعفه بقوله وقيل فعلى هذا القول يكون  
المعنى لا تقولوا ليتنا كننا رجالا فيتوفر نصيبنا من الميراث فان لكل صنف من صنفى الرجال والنساء نصيبا  
مما اكتسبه اى استحقه على حسب حاله من الذكورة والانوثة فلا يورث احد بما زاد على حقه ولا ينقص منه شئ سمى  
حقه بحسب حاله مكتسب له تشبيها له بالمكتسب من حيث اقتضاء حاله اياه \* فان قيل فعلى هذا يكون معنى الآية  
للرجال نصيب مما قسم لهم واستحقوه على حسب حالهم والحال ان لهم جميع ما قسم لهم لا بعض منه \* فالجواب  
ان من ههنا ليست للتبعيض بل هى بيانية اى لرجال النصيب المقسوم لهم **قوله** بما يقربه ويسوقه اليكم اى من  
الاعمال الصالحة ولسان الاستعداد الذى مادعاه به احد الاجاب كما قال سبحانه وتعالى ادعوني استجب لكم فعلى  
هذا لا يكون المنهى هو الحسد وحده **قوله** ولكل تركه اشارة الى ان كلمة كل اذا ذكرت غير مضافة وغير  
معروفة باللام لا بد ان يفترق في الكلام شئ تضاف اليه وهو فى الآية لفظ تركه فقوله ولكل متعلق بجعل ومما ترك صفة  
مبينة لكل والوالدان فاعل ترك وفيه فصل بين الصفة والموصوف بحملة جعلنا موالى وجاز ذلك لكون الفاصل ليس  
باجنبى عن الموصوف بل هو عامل فيه كقوله تعالى قل اغير الله اتخذوا ليا فاطر السموات والارض ففاطر صفة لله  
وقد فصل بينهما باتخاذ العامل في غير المضاف الى الموصوف فهذا اولى لان جملة العامل فيه عامل في نفس الموصوف فعلى  
هذا يكون جملة قوله ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان جملة فعلية **قوله** او ولكل ميت مع قوله او ولكل  
قوم الخ مبنى على ان يكون ما قدر مضافا اليه للفظ كل من قبيل الانسان لا من قبيل المال المتروك وذلك



الانسان على الاول ميت وعلى الثاني ورثة الميت وعلى الوجه الاول من هذين الوجهين تكون الجملة فعلية ايضا  
 وعلى الثاني تكون اسمية والمعنى على الاول وجعلنا لكل ميت ورثا مما تركه ذلك الميت وهؤلاء الوراث هم  
 الوالدان والاقربون على ان موالى مفعول اول لجعل بمعنى صبر ولكل ميت مفعوله الثاني قدم على عامله ومما ترك  
 متعلق بموالى لما فيه من معنى الورثة وفي ترك ضمير مستتر يعود على كل وههنا تم الكلام وقوله الوالدان خبر  
 مبتدأ محذوف والجملة استئناف جبي بها البيان الموالى كانه قيل من الموالى الذين يرثون الميت فاجيب بقوله الوالدان  
 اى هم الوالدان والمعنى على الثاني من الوجهين ولكل قوم جعلناهم ورثا نصيب مما تركه الوالدان والاقربون  
 وقوله ولكل قوم جعلناهم موالى خبر مبتدأ محذوف وقوله جعلنا موالى صفة لكل يحذف العائد الى كل  
 والمبتدأ المحذوف هو متعلق قوله مما ترك **قوله موالى الموالاة** اختار ان المراد بقوله سبحانه وتعالى  
 والذين عاقدت ايمانكم الموالى الذين عقدوا عقد الموالاة ثم ذكر احتمال ان يراد بهم الأزواج اى الزوج والزوجة  
 ونظيره انه سبحانه وتعالى لما بين ميراث الولد والوالدين ذكر معهم ميراث الزوج والزوجة والمعاودة والمخالفة  
 واختار قرآنة عاقدت لدلالة صيغة المفاعلة على جريان العقد والعهد من الجانبين والايمان جمع يمين بمعنى اليد  
 اليمنى او القسم والمعاودة فى الحقيقة فعل العاقدين والخالفين الا انها اسندت الى الايمان لانهم كانوا عند المعاودة  
 يأخذ بعضهم يد بعض على قصد التزام الوفاء والتمسك بالعهد فصار بذلك كان العقد صدر من الايدي فحسن اسناده  
 اليها وان كان اليمين بمعنى القسم كان على وجه الاسناد المجازى ليكون الحلف يؤكده العقد والمعاودة فصار الحلف  
 كانه هو العاقد والتقدير والذين عاقدتهم ايمانكم وحذف العائد الى الموصول لما تقرر ان العائد المفعول يحذف  
 كثيرا **قوله كان الحليف** وهو فاعل بمعنى فاعل نحو اكبل وشريب والآية منسوخة فى حق من له وارث  
 قريب وغير منسوخة فى حق من لا وارث له وصورة الموالاة عند ابي حنيفة ان يسلم رجل من اهل الحرب فيقول  
 للذى اسلم فى يديه واليتك على انى ان مت فبرأتى لك وان جنيت فعلى عليك وعلى عاقلتك قبل الاخر منه فاذا  
 جنى المولى الاسفل فعقله على عاقلة المولى الاعلى ولا يرث الاسفل منه ويرث الاعلى من الاسفل ان لم يكن للاسفل وارث  
 غيره **قوله او منصوب بمضمر** اى على الاشتغال وهو ارجح من حيث ان ما بعده طلب فلا يصح وقوعه خبرا  
**قوله او معطوف على الوالدين** فيكون فى محل الرفع على انه فاعل ترك والمعنى وجعلنا لكل مال مما ترك  
 الوالدان والاقربون والذين عاقدت ايمانكم موالى وورثة قاتوهم نصيبهم اى قاتوا الموالى والورثة نصيبهم والمعنى  
 لاتدفعوا المال الى الحليف بل الى الموالى والوراث وعلى هذا التقدير فلا نسخ فى الآية اذ دلالة فيها على الدفع الى  
 الحليف حينئذ حتى يحكم بالنسخ **قوله بمعنى عقدت عهودهم ايمانكم** اى احكمتم ايمانكم لحذف المفعول  
 ثم المضاف اليه لان حذفهما معاً ينقل عن الفصحاء بخلاف الحذف على التدرج فان حذف المفعول وحده شائع وكذا  
 حذف ما يقوم مقامه كما حذف فى القرآنة الاولى فانه قد مر ان التقدير فيها والذين عاقدتهم ايمانكم **قوله يقومون**  
 عليهم قيام الولاية على الرعية مستفاد من صيغة القوام فانه اسم لمن يكون متبالغا فى القيام بالامر مسلطا عليه  
 نافذ الحكم فى حقه لبصير كانه امير عليه والقوام والقيم بمعنى واحد والقوام ابلغ وهو القيم بالمصالح والتدبير  
 والاهتمام بالحفظ **قوله بسبب تفضيله** اشارة الى ان الباء سببية وما مصدرية **قوله والامامة**  
 بيم الامامة الكبرى والصغرى التى هى الامامة فى الصلاة **قوله والولاية** فلا يلى امر النكاح الا العصبات  
 النسبية على ترتيبهم فى الارث يعنى ان الابعاد منهم محبوب بالاقرب وان لم يوجد احد ممن هو عصبه نسبية فالولى  
 هو المقتضى وان لم يوجد عصبه نسبية ولا سببية كولى العنافة فولاية الزوج للام ثم للاخت لآب وام ثم لآب ثم  
 للاخ اولاخت لام ثم لاولادهم ثم للعمات ثم للاخوال ثم للخالات ثم لبنات الاعمام وبالجملة فالولاية لا تثبت للأنثى  
 الا عند فقدان العصبه **قوله واقامة الشعائر** كالاذان والاقامة والخطبة **قوله والشهادة** فلا  
 شهادة للنساء فى الحدود والقصاص بالاتفاق وفى الانكحة عند الامام الشافعى رحمه الله تعالى **قوله ونحوها**  
 كصلاة العيدين والحسوف والكسوف وكتكبير التشريق عند ابي حنيفة رحمه الله وقوله تعالى على النساء وقوله  
 بما فضل الله وقوله وبما انفقوا متعلق بقوله قوامون وقوله من اموالهم متعلق بانفقة او بمحذوف على انه حال من  
 الضمير المحذوف العائد الى ما اى بما انفقوه كاشا من اموالهم على ان تكون ماموصولة لامصدرية ولا يحسن كونها  
 موصولة فى قوله بما فضل الله لان العائد حينئذ يكون ضميرا مجرورا فلا بد بعد حذف المجرور من حذف

(والذين عاقدت ايمانكم) موالى الموالاة  
 كان الحليف يرث السدس من مال حليفه  
 فتسخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى  
 ببعض وعن ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه  
 لو اسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على  
 ان يتعاقلا ويتوارثا صح وورثوا الزوج  
 على ان العقد عقد النكاح وهو مبتدأ ضمن  
 معنى الشرط وخبره (قاتوهم نصيبهم)  
 او منصوب بمضمر يفسره ما بعده كقوله  
 زيدا قاتوهم او معطوف على الوالدين  
 وقوله قاتوهم جملة مسببة عن الجملة  
 المتقدمة مؤكدة لها والضمير للموالى وقرا  
 الكوفيون عقدت بمعنى عقدت عهودهم  
 ايمانكم لحذف العهود وقيم الضمير المضاف  
 اليه مقامه ثم حذف كما حذف فى القرآنة  
 الاخرى (ان الله كان على كل شىء شهيدا)  
 تهديد على منع نصيبهم (الرجال قوامون  
 على النساء) يقومون عليهم قيام الولاية  
 على الرعية وعلى ذلك بامر من وهى  
 وكسبى فقال (بما فضل الله بعضهم على  
 بعض) بسبب تفضيله تعالى الرجال على  
 النساء بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد  
 القوة فى الاعمال والطاعات ولذلك خصوا  
 بالنبوة والامامة والولاية واقامة الشعائر  
 والشهادة فى مجامع القضايا ووجوب الجهاد  
 والجمعة ونحوها والتعصيب وزيادة السهم  
 فى الميراث والاستبداد بالفراق (وبما انفقوا  
 من اموالهم) فى نكاحهن كالمهر والنفقة  
 روى ان سعد بن الربيع احد نقيب الانصار  
 نشرته عليه امرأته حبشية بنت زيد بن  
 ابي زهير فطلبها فانطلق بها ابوها الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكا فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لنقص منه  
 فزلت فقال اردنا امرا والله اراد امرا  
 والذى اراد الله خير



الجار ايضا اذ لا يبقى حرف جار مع حذف الجرور وانما يحسن حذف الجرور اذا كان الجار متعينا كما في قوله سبحانه وتعالى انسجد لما تأمرنا اي لما تأمرنا به وقوله فاصدع بما تؤمر اي تؤمر به اي باظهاره والجار فيما نحن فيه ليس بمتعين لان فعل التفضيل قد يعتدى بغير الباء فلذلك لم يعترض المصنف لاحتمال كونها موصولة **قوله تعالى** فالصالحات **مبتدا** وقوله قانتات حافظات خبر ان له وللغيب متعلق بحافظات و اشار المصنف رحمه الله الى انه لابد هنا من تقدير المضاف حيث قال لواجب الغيب والموجب جمع موجب فالمعنى حافظات لما يوجب غيبة الزوج وهو ان تحفظ نفسها من الزنى لئلا يلحق الزوج الغائب عار الكثرة بسبب زناها لئلا يلحق به الولد المتكون من نقطة غيره وتحفظ ماله عن الضياع **قوله تعالى قانتات اي مطيعات** والطاعة عام في طاعة الله وطاعة الازواج والصالحات جمع محلي باللام فيحمل على الاستغراق فيدل على ان كل امرأة صالحة لابد ان تكون مطيعة لله تعالى دائما وزوجها كذلك وان تكون عند غيبة الزوج حافظة لموجب الغيبة وظاهر الآية اخبار والمراد الامر فعلم منه ان المرأة لا تكون صالحة الا اذا كانت مطيعة لله تعالى وزوجها حال حضوره وحافظه لحق الزوج وحرمة حال غيبته **قوله وقيل لاسرارهم** يعني قيل المراد بالغيب الغائب وهو ما غاب عن الناس من اسرار الرجال وهو على الوجه الاول بمعنى الغيبة على ان الغيب خلاف الشهادة كما اشار اليه بقوله في غيبة الازواج **قوله بحفظ الله اياهن** اشارة الى ان ما في قوله بحفظ الله مصدرية وان المفعول محذوف للعلم به وطريق حفظ الله سبحانه وتعالى اياهن ان يوقهن لحفظ موجب غيبة الزوج وان يرصين بذلك حيث وعدهن بالثواب العظيم على حفظ الغيب واوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة **قوله او بالذی** اشارة الى احتمال ان تكون ما موصولة بمعنى الذي ويكون العائد اليها محذوفا والمعنى ان عليهن ان يحفظن حقوق الزوج في مقابلة ما حفظ الله تعالى حقوقهن على ازواجهن حيث امرهم بالعدل بينهن وامساكهن بالمعروف واعطائهن اجورهن قالوا في قوله بحفظ الله بمنزلة الباء في قولك هذا بذلك اي في مقابلة ذلك **قوله وقرئ** اي ان الجمهور على رفع الجلالة من حفظ الله والتقدير والمعنى ما ذكر من الوجهين وقرئ بنصب الجلالة فيكون ما بمعنى الذي وفي حفظ ضمير يعود على ما فلا بد من حذف مضاف نحو حق الله او طاعة الله او دينه لان الذات القدسية لا يحفظها امر والمعنى حافظات لموجب غيبة الزوج بالامر الذي يحفظ حق الله وهو التعفف والتحصن والشفقة على الرجال والنصيحة لهم فان المرأة لو لم يثبت فيها هذه الخصال لما حفظت موجب الغيب ولما اطاعت زوجها بصيانة عرضة وحفظ منزلها واموالها **قوله عصيانهن** يعني ان نشوز المرأة عبارة عن عصيانهن ومخالفتها زوجها من قولهم نشز الشيء اذا ارتفع يقال نشز الرجل ينشز وينشز اذا كان قاعدا فتهض قائما ومنه قوله تعالى اذا قيل انشزوا فانشزوا اي ارتفعوا الى حرب او امر من او امر الله تعالى وقيل النشوز كراهية كل واحد من الزوجين صاحبه فالتعالى قسم النساء قسمين ووصف الصالحات منهن بانهن قانتات حافظات للغيب ثم ذكر بعده غير الصالحات فقال واللاتي تخافون نشوزهن والخوف عبارة عن حالة تحصل في القلب عند ظن حدوث امر مكروه في المستقبل قال الامام الشافعي رحمه الله دلالة النشوز قد تكون قولاً وقد تكون فعلاً فالقول مثل ان كانت تلبيه اذا دعاها وتخضع له بالقول اذا خاطبها ثم تغيرت والفعل مثل ان كانت تقوم اليه اذا دخل عليها وكانت تسارع الى امره وتبادر الى فراشه باستبشار اذا التمسها ثم انها تغيرت عن كل ذلك فهذه امارات دالة على نشوزها وعصيانهن بظن الزوج بها نشوزها وبمشاهدة مقدمات هذه الاحوال يحصل له خوف نشوزها قال الامام الشافعي رحمه الله بعضهن اي يخوفهن من الله تعالى بان يقول لها اتق الله فان لي عليك حقا وارجعي عما انت عليه واعلمى ان طاعتى فرض عليك ونحو ذلك ولا يضربها في حالة الوعد لجواز ان يكون لها في ذلك كفاية فان اصررت على نشوزها فعند ذلك يسجرها في المضجع وفي ضمنه الامتناع عن كلامها قال ابن عباس يسجرها بان يوليها ظهره في الفراش ولا يكلمها وقال غيره يعتزل عنها الى فراش آخر ومنهم من جعل المضجع على البيوت التي يبيت فيها اي لا تشاركوهن في البيوتة في بيوتهن ومنهم من جعل الهجران في المضجع كناية عن ترك الجماع لان اضافة الهجران الى المضجع تفيد ذلك قال الامام الشافعي رضي الله عنه لا يزيد في هجره الكلام على ثلاث واذا هجرها في المضجع وفي ضمنه السكوت عنها فان كانت تحب الزوج شق ذلك عليها وان كانت تبغضه واقفها ذلك الهجران فيكون دليلا على كمال النشوز فعند ذلك يضربها ضربا غير مبرح وغير شائن يورثها شيئا وعيبا في بدنها واختار المصنف رحمه الله ان حكم هذه الآية مشروع على الترتيب فان ظاهر اللفظ

( فالصالحات قانتات ) مطيعات لله قانتات بحقوق الازواج ( حافظات للغيب ) لواجب الغيب اي يحفظن في غيبة الازواج ما يجب حفظه في النفس والمال وعنه عليه الصلاة والسلام خير النساء امرأة ان نظرت اليها مرتك وان امرتها اطاعتك وان غبت عنها حفظتك في مالك ونفسها وتلا الآية وقيل لاسرارهم ( بحفظ الله ) بحفظ الله اياهن بالامر على حفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له او بالذي حفظه الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن وقرئ بما حفظ الله بالنصب على ان ما موصولة فانها لو كانت مصدرية لم يكن لحفظ فاعل والمعنى بالامر الذي حفظ حق الله او طاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال ( واللاتي تخافون نشوزهن ) عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الازواج من النشز ( فعظوهن واهجروهن في المضجع ) في المراقدة فلا تدخلوهن تحت الحنف اولاً تباشروهن فيكون كناية عن الجماع وقيل المضجع المبيت اي لا تبيتوهن ( واضربوهن ) بمعنى ضربا غير مبرح ولا شائن والامور الثلاثة مرتبة ينبغي ان يدرج فيها



وان دل على الجمع الا ان نفوى الآية يدل على الترتيب قال علي رضي الله عنه يعظها بلسانه فان انتهت فلا سيل له عليها وان ابت هجرها في المضجع وان اصررت على الالباء ضربوها وان لم تعظ بالضرب بعث الحكمين وقيل هذا الترتيب مرعى عند خوف النشوز واما عند تحقق النشوز فلا بأس في الجمع بين الكل بان يعظها ويهجرها ويضربها قال الامام الشافعي اما الضرب فباح وتركه افضل روى عنه عليه الصلاة والسلام انه رأى اباه مودود قد رفع الصوت على غلام ليضربه به فصاح اباه مودود الله اقدر عليك منك عليه فرمى السوط واعتق الغلام وروى عن عمر بن الخطاب انه قال كنا معشر قريش نملك رجالنا نساءهم فقد منا المدينة فوجدنا نساءهم تملك رجالهم فاختلفت نساؤنا بنسائهم فذرن على ازواجهن اى نشرن واجترأن فابت النبي عليه الصلاة والسلام فقلت له ذرت النساء على ازواجهن فاذن في ضربهن فطاف بحجر نساء النبي عليه الصلاة والسلام جمع من النساء كلهن يشكون ازواجهن فقال عليه الصلاة والسلام \* قد طاف اليلة بأل محمد سبعون امرأة كلهن يشكون ازواجهن ولا يجدون اولئك اخياركم \* معناه ان الذين ضربوا ازواجهن ليسوا خيرا ممن لم يضربوا فاحتج الامام الشافعي رضي الله عنه بهذا الحديث على ان الاولى ترك الضرب واذا ضربها يجب ان يقتصر فيه على قدر الكفاية ويدل عليه انه سبحانه وتعالى ابتداء بالوعظ ثم ترقى منه الى الهجران في المضاجع ثم ترقى منه الى الضرب وذلك تنبيه يجرى مجرى التصريح في اذآئهم فان حصل الغرض بالطريق الاخف وجب الاكتفا به ولم يحز الاقدام على الطريق الاثقل **قوله** فانه اقدر عليكم **قوله** اشار الى ان علوه سبحانه وتعالى ليس بعلو الجهة وان كبرياءه ليس بكبر الجثة بل هو على كبر بكمال قدرته ونفاذ مشيئته في كل الممكنات وان المقصود من ذكر هاتين الصفتين تهديد الأزواج على ظلم النساء والمعنى لا تغتروا بكونكم اعلى يدا و ارفع قدرا منهم وكونهم اضعف عن دفع ظلمكم وانعجز عن الانتصاف منكم قاله عز شأنه على قاهر كبير قادر ينصف لهن منكم فلا تظلموهن وانه تعالى على كبير من ان يظلم احدا في شئ من احكامه فنهيه سبحانه اياكم عن ان تبغوا عليهن سيلا ليس فيه ظلمكم ونقص شئ من حقكم عليهن ثم انه سبحانه وتعالى لما ذكر ان المرأة ان ظهر منها دلائل نشوزها فللزواج ان يعظها ثم يهجرها ثم يضربها بين انما ان اصررت على النشوز بعد الضرب فليختر الحكام حكمين عدلين احدهما من اقارب الزوج واهله والاخر من اقارب المرأة واهلها وليعث حكم الزوج اليه وحكم المرأة اليها ليخلو كل واحد منهما بصاحبه ويستكشف منه حقيقة الحال ويقول قريب الزوج له اخبرني ما في نفسك اتواها وتريد بقاء مصاحبتك معها حتى اعلم بمرادك وان ما وقع بينكما من الخلاف هل جاء من قبلك وسبب نشوزك او جاء من قبلها ونشوزها ويقول لى المرأة لها مثل ذلك اى مثل ما قال لى الزوج له وايها قال لا هوى صاحبي وفرق بينه وبينى فاعطه من مالى ما اراد وما شئت ظهر ان النشوز كان من قبله وايها قال انى احب صاحبي فأرضه منى باى طريق امكن لظهر ان النشوز ليس من قبله فالى حكم تعين عنده من الناشز والراغب والظالم والمظلوم فانه يعظ الناشز والظالم ويحمله على العدل ورعاية مقتضى المروءة فان قبل فيها والايخرج من عنده ويجمع بالحكم الآخر ليتفقا على ان النشوز ممن وقع فاذا ظهر لهما ان النشوز من ايها وقع يقبلان عليه بالمعزة والزجر والنهي فان اصلحا بينهما فيها والافينا الحال للحاكم ليفعل ما هو الصواب من ايقاع طلاق او خلع واختلف في انه هل يجوز للحكمين تنفيذ امر يلزم الزوجين بدون اذنهما مثل ان يطلق حكم الرجل او يفترق حكم المرأة بشئ من مالها قال ابو حنيفة لا يجوز وقال غيره يجوز سمي الخلاف شقاقا لان كل واحد من المتخاصمين يريد بصاحبه ما يشق عليه اولان كل واحد منهما يصير في شق الآخر بالخالفه والمباعدة والمعاداة عن ابن عباس رضي الله عنهما قوله وان خفتم اى علمتم شقاق بينهما قال وهذا بخلاف قوله سبحانه وتعالى واللاتي يخافون نشوزهن فان ذلك محمول على الظن والفرق بين الموضعين انه في الابتداء يظهر له امارات النشوز فعند ذلك يحصل الخوف لا العلم واما بعد الوعد والهجر والضرب لما اصررت على النشوز فقد حصل العلم بكونها ناشزة فوجب ان يحمل الخوف ههنا على العلم وقال الزجاج القول بان خفتم ههنا بمعنى ايقنتم خطأ فانا لو علمنا الشقاق على الحقيقة لم نتحجج الى بعث الحكم واجاب سائر المفسرين عن طعن الزجاج بان وجود الشقاق وان كان معلوما الا اننا لانعلم ان ذلك الشقاق صدر عن هذا او عن ذاك فالحاجة الى الحكمين لمعرفة هذا المعنى \* قال الامام ويمكن ان يقال وجود الشقاق في الحال معلوم ومثل هذا لا يحصل منه خوف انما الخوف في انه هل يبقى ذلك الشقاق او لا والفائدة في بعث الحكمين ليست ازالة الشقاق الثابت في الحال فان ذلك محال بل الفائدة ازالة الشقاق

( فان اظعنكم فلا تبغوا عليهن سيلا )  
 بالتوبيخ والايذاء والمعنى فازيلوا عنهن  
 التعرض واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن  
 فان الثائب من الذنب كمن لا ذنب له ( ان الله  
 كان عليا كبيرا ) فاحذروه فانه اقدر عليكم  
 منكم على من تحت ايديكم وانه على علو  
 شأنه يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم  
 فانتم احق بالعفو عن ازواجكم وانه تعالى  
 ويكبر ان يظلم احدا او ينقص حقه ( وان  
 خفتم شقاق بينهما ) خلافا بين المرأة وزوجها  
 اضمرهما وان لم يجر ذكرهما لجرى ما يدل  
 عليهما



واضافة الشقاق الى الظرف اما لاجرائه بحرى المفعول به كقوله ياسارق اليلة ١٣٤ او الفاعل كقوله نهارك صائم ( فابعدوا حكماء

من اهلها وحكماء من اهلها ) فابعدوا اهلها  
الحكام منى اشبه عليكم حالهما لتبيين الامر  
او اصلاح ذات البين رجلا وسيطا يصلح  
للمحكمة والاصلاح من اهلها وآخر من اهلها  
فان الاقارب اعرف بواطن الاحوال واطلب  
للصلاح وهذا على وجه الاستحباب فلو نصبنا  
من الاجانب جاز وقيل الخطاب للزوجات  
والزوجات واستدل به على جواز التحكيم  
والاظهار ان النصب لاصلاح ذات البين  
اولييين الامر ولا يلبان الجمع والتفريق  
الابادن الزوجين وقال مالك لهما ان يتخالعا  
ان وجدا الصلاح فيه ( ان يريد اصلاحا  
يوفق الله بينهما ) الضمير الاول للحكمين  
والثاني للزوجين اى ان قصدا اصلاح  
اوقع الله بحسن سعيهما الموافقة بين الزوجين  
وقيل كلاهما الحكمين اى ان قصدا اصلاح  
يوفق الله بينهما لتتفق كلمتهما ويحصل مقصود  
هما وقيل للزوجين اى ان ارادا اصلاح  
وزوال الشقاق اوقع الله بينهما اللفة والوفاق  
وفيه تنبيه على ان من اصلح نيته فيما يتجرأه  
اصلى الله مبتغاه ( ان الله كان عليما خبيرا )  
بالنواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق  
ويوقع الوفاق ( واعبدوا الله ولا تشركوا به  
شيئا ) صمنا وغيره اوشيا من الاشرار جلليا  
او خفيا ( وبالوالدين احسانا ) واحسنوا  
بهما احسانا ( وبذي القربى ) وبصاحب  
القرباة ( واليتامى والمساكين والجار ذى  
القربى ) الذى قرب جواره وقيل الذى له  
مع الجوار قرب واتصال بنسب او دين  
وقرى بالنصب على الاختصاص تعظيما  
لحفظه ( والجار الجنب ) البعيد او الذى  
لا قرابة له وعنه عليه الصلاة والسلام  
الجيران ثلاثة بخارله ثلاثة حقوق حق  
الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجارله  
حقان حق الجوار وحق الاسلام وجارله  
حق واحد حق الجوار وهو المشرك من  
اهل الكتاب ( والصاحب بالجنب ) الرفيق  
فى امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة  
وسفر فانه صحبك وحصل بحبك وقيل  
المرأة ( وابن السبيل ) المسافر او الضيف  
( وما ملكت ايمانكم ) العبيد والاماء

فى المستقبل **قوله** واطافة الشقاق الى الظرف **قوله** فان الشقاق مضاف الى بين ومعناها الظرفية والاصل شقاقا  
بينهما لكن اتسع فيه فاضيف الحدث الى ظرفه واطافة المصدر الى الظرف جائزة لحصوله فيه والمضاف اليه باق على  
ظرفيته نحو يعجبني صوم يوم عرفته ومكر الليل وياسارق اليلة الا انه اجرى بحرى المفعول به فاضيف المصدر اليه  
على طريق اضافة الى المفعول به ويحتمل ان يحمرى الظرف بحرى الفاعل كافى قولك نهاره صائم فيجعل البين مشاقا  
والليل والنهار ما كرين فيثبت يخرج عن الظرفية وبصير كسائر الامماء **قوله** صمنا وغيره **قوله** على ان يكون  
انتصاب شيئا على انه مفعول به لقوله لا تشركوا وما بعده على انه مفعول مطلق لما امر بالعبادة بقوله واعبدوا  
الله امر بالاخلاص فى العبادة بقوله ولا تشركوا به شيئا لان من يعبد مع الله غيره كان مشركا ولا يكون مخلصا  
ثم الشرك جلى وخفى فالجلى الكفر والخفى الرياء فلذلك قيل من تطهر تبردا او صام اصلا لمعدته ونوى مع ذلك  
التقرب لا يقبل منه ذلك لانه مزج نية التقرب بنية دنوية وكذا اذا احس الامام بداخل وهو راكع فاطال  
ركوعه لبدر الداخل فسدت صلواته لان ركوعه خرج عن كونه خالصا لله تعالى بانتظاره والعبادة عبارة عن كل  
فعل وترك يؤتى به ليجرد امر الله تعالى بذلك فيدخل فيها جميع اعمال القلوب وجميع اعمال الجوارح فلامعنى  
لتخصيص ذلك بالتوحيد كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قوله سبحانه وتعالى اعبدوا الله اى وحدوه  
وقيل العبودية ترك الاختيار وملازمة الذلة والافتقار وقيل العبودية اربعة اشياء الوفاء بالعهود والحفظ للحدود  
والرضى بالموجود والصبر عن المفقود **قوله** واحسنوا بهما احسانا **قوله** اشارة الى ان العامل محذوف كافى قوله  
فضررب الرقاب اى فاضربوها ضربا وفعل الاحسان يتعدى بكامة الى وبالباء ايضا يقال احسنت بفلان والى فلان  
والاحسان اليها هو ان يقوم بخدمة لها ولا يرفع صوته عليها ويسعى فى تحصيل مطالبها والاتفاق عليها بقدر  
القدرة عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه ان رجلا اراد الجهاد فقال له النبي عليه الصلاة والسلام ابوالاذنالك  
قال لا قال فارجع فاستأذنها فان اذناك فجاهدوا لا فترهما ثم انه سبحانه وتعالى لما امر ببر الوالدين امر بعده  
بصلة من بينهما قرابة الرحم والوالدان وان كانا من الاقارب لكن تميز قرابة الولادة عن قرابة الرحم والفرق بين هذه  
الآية وبين آية سورة البقرة وهى قوله تعالى واذا اخذنا ميثاق بنى اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا  
وذى القربى الآية حيث اعيدت كلمة الباء ههنا دونها ان هذه الآية نزلت لتكليف هذه الامة فكان الاعتناء بها  
اكثر واعادة الباء تدل على زيادة تأكيد فناسب ذلك ههنا بخلاف آية البقرة فانها نزلت حكاية لاحوال بنى  
اسرائيل **قوله** الذى قرب جواره **قوله** فيكون الجار الجنب هو الذى بعد جواره ويؤيد هذا التفسير ما روى  
عن عائشة رضى الله عنها انها قالت يا رسول الله ان لى جارين فبأيهما ابدأ قال فبأقربهما منك بابا قال الواحدى الجنب  
نعت على وزن فعل واصله من الجنابة ضد القرابة وهو البعيد يقال رجل جنب اذا كان غريبا متباعدة عن اهل  
ورجل اجنبى وهو البعيد منك فى القرابة قال الله تعالى واجنبنى اى بعدنى عن ابى هريرة رضى الله عنه قيل  
يا رسول الله فلانة تصوم النهار وتصلى الليل وفى لسانها شئ يؤذى جيرانها اى هى سليطة عليهم فقال عليه الصلاة  
والسلام لا خير فيها هى فى النار وقال عليه الصلاة والسلام والذى نفس محمد بيده لا يؤذى حق الجار الا من رجه  
الله وقبل ما هم ايترون ما حق الجار ان افتقر اغنيته وان استقرض اقرضته وان اصابه خير هنأته وان اصابه شر  
عزته وان مرض عدته وان مات شيعت جنازته وقال عليه الصلاة والسلام ما زال جبريل عليه الصلاة والسلام  
يوصينى بالجار حتى ظننت انه سيورته **قوله** تعالى بالجنب متعلق بمحذوف على انه حال من صاحب سوء  
جعلت الباء بمعنى فى او على بابها والصاحب الملابس بحبك هو الذى صحبك ادنى صحبة فى امر حسن ولو كان  
بالعود الى جنبك فى المسجد او فى مجلس العلم او غير ذلك يثبت بذلك حق الجوار فليكن ان تراعى ذلك الحق  
ولا تأساه وتجعله ذريعة الى الاحسان وذلك الحق يغاوت بنفاوت ما وقع من المصاحبة حتى يكون فى حكم  
حق القرابة كما قالوا صحبة عشرين يوما قرابة **قوله** العبيد والاماء **قوله** منهم من جعل كلمة ماملكت ايمانكم على كل  
حيوان مملوك للانسان وقال الاحسان الى كل بما يليق به طاعة عظيمة ابقاء للفظ على اصل عومه والمصنف رجه  
الله حله على العبيد والاماء لكونهما المنفهمين منه عرفا قال الامام الاحسان الى الممالك طاعة عظيمة روى عن  
عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان النبي عليه الصلاة والسلام قال من ابتاع شيئا من الخدم فلم يوافق شيمته فليعه  
وليستر من يوافق شيمته فان للناس شيئا ولا تعذبوا عباد الله وروى عن ام سلمة انه كان آخر كلامه فى مرض موته



ان من هذا شأنه فهو كافر لنعمة الله ومن كان كافرا - ١٣٥ - لنعمة الله فله عذاب بهيمة كما اهان النعمة بالخل والاخفاء والآية نزلت في طائفة من اليهود

كانوا يقولون للانصار تنحوا لا تنفقوا  
اموالكم فاننا نخشى عليكم الفقر وقيل  
في الذين كتبوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم  
(والذين ينفقون اموالهم رياء الناس)  
عطف على الذين يخلون او الكافرين وانما  
شاركهم في الذم والوعيد لان الخجل  
والسرف الذي هو الاتفاق لا على ما ينبغي  
من حيث انهما طرفا تقريرا وافراط سواء  
في القبح واستحلاب الذم او مبتدا خبره  
محذوف مدلول عليه بقوله ومن يكن  
الشيطان له قريبا (ولا يؤمنون بالله  
ولا باليوم الآخر) ليتحرروا بالاتفاق  
مراضيه وثوابه وهم مشركوا مكذوبون  
المنافقون (ومن يكن الشيطان له قريبا فساد  
قريئا) تنبيه على ان الشيطان قريئهم فعملهم  
على ذلك وزيندهم كقوله تعالى ان المبشرين  
كانوا اخوان الشياطين والمراد ابليس واعوانه  
الداخلية والخارجية ويجوز ان يكون  
وعيدهم بان يقرن بهم الشيطان في النار  
(وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر  
وانفقوا تمارزهم) اي وما الذي عليهم  
او اي تبعة تحيق بهم بالايمان والاتفاق  
في سبيل الله وهو توبخهم على الجهل بمكان  
المنفعة والاعتقاد في الشيء على خلاف  
ما هو عليه وتحريض على الفكر لطلب  
الجواب لعله يؤدي بهم الى العلم بما فيه  
من الفوائد الجليلة والعيوائد الجميلة وتنبيه  
على ان المدعو الى امر لا ضرر فيه ينبغي  
ان يجيب اليه احتياطا فكيف اذا تضمن  
المنافع وانما قدم الايمان ههنا واخره  
في الآية الاخرى لان القصد بذكره  
الى التحضيض ههنا والتعليل ثمة  
(وكان الله بهم عليما) وعيدهم  
(ان الله لا يظلم من قال ذرة) لا ينقص  
من الاجر ولا يزيد في العقاب اصغر شيء  
كالذرة وهي النملة الصغيرة ويقال لكل  
جزء من اجزاء الهباء والمقال مفعول من الثقل  
وفي ذكره ايماء الى انه وان صغر قدره عظم  
جزاؤه (وانك حسنة) وان يكن مثقال  
الذرة حسنة وانت الضمير لتأنيث الخبر

عليه الصلاة والسلام الصلاة وما ملكك ايمانكم وروى ان رجلا بالمدينة كان يضرب عبده فيقول العبد اعوذ بالله  
فسمعه الرسول والسيد كان يزيد ضربا فقطع رسول الله فقال اعوذ برسول الله فتركه فقال عليه الصلاة والسلام  
الله عز وجل احق ان يحار عاتده فقال سيده يا رسول الله انه حر او جده الله فقال عليه الصلاة والسلام والذى نفس  
محمد بيده لو لم تفلها للفتح وجهك سفع النار واعلم ان الاحسان اليهم من وجوه احدها ان لا يكلفهم ما لا يطاقه لهم به  
وثانيها ان لا يؤذيه بالكلام الخشن بل يعاشرهم معاشرة لينة حسنة وثالثها ان يعطيهم من الطعام والكسوة  
ما يحتاجون اليه وروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال هم اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فن جعل الله اخاه  
تحت يده فليطعمه بما يأكل وليلبسه بما يلبس ولا يكلفه من العمل ما يغلبه فان كلفه ما يغلبه فليعنه عليه  
**قوله متكبرا** فان المختال اسم فاعل من اختال يختال اي تكبر والعجب بنفسه والنفه عن ياقه وتولهم الخيلاء والخيالة  
قال عليه الصلاة والسلام لا ينظر الله تعالى يوم القيامة الى من جر ثوبه خيلاء والغفور صيغة مبالغة وهو الذي يعد  
مناقب نفسه ومحاسنه كبرا وتطاولا **قوله الغنى والعلم** لان الخجل بما آتاهم الله كما يتناول الخجل بالمال يتناول  
الخل بالعلم ايضا فيمكن ابقاؤه على عومه لان الكل مذموم ومن نزلت الآية في حقهم موصوفون بالخل فيهماما  
فانها نزلت في طائفة من اليهود الذين جمعوا بين الاختيال والتفاخر والخل بالمال وكتمان ما انزل الله في كتابهم  
من صفة محمد عليه الصلاة والسلام فوجب ابقاء اللفظ على عومه وقيل المراد منه الخجل بالمال لكونه مذكورا في صدر  
رعاية الحقوق المالية فان الاحسان الى الوالدين وذوي القربى واليتامى والمساكين وغيرهم مما ذكر قبله انما يكون  
بالمال فينبغي ان يكون الذم متعلقا بالمعرضين عن بذل الاحسان وهم الباخلون بالاموال وقوله سبحانه وتعالى  
من فضله يجوز ان يتعلق باتهام او محذوف على انه حال من كلمة ما او من العائد عليها وقوله رياء الناس مصدر مضاف  
الى المفعول منصوب على انه مفعول له او على انه مصدر واقع موقع الحال اي مرآئين **قوله عطف على الذين**  
يخلون وقد مر انه اما في محل النصب على انه بدل من قوله من كان او تقدير اعنى واما في محل الرفع على انه خبر  
مبتدا محذوف فيكون قوله والذين ينفقون تابعا له في هذه الوجوه **قوله** او مبتدا خبره محذوف اي  
قريئهم الشيطان **قوله** اي وما الذي عليهم على ان تكون ما وحدها اسم استفهام انكاري ويكون ذا معنى  
الذي وما بعده صلته والمجموع خبر ما وقوله او اي تبعة على ان يكون ماذا اسما واحدا بمعنى اي شيء وما بعده خبره  
وعلى التقديرين الاستفهام بمعنى الانكار **قوله** وانما قدم الايمان اي على الاتفاق مع انه اخر عن الاتفاق  
في قوله تعالى والذين ينفقون اموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر لان المقصود بذكر الايمان  
ههنا التحضيض عليه فينبغي ان يقدم واخر ذكره هناك لان عدم ايمانهم ذكر هناك تعليلا لعدم اتفاقهم وحق التعليل  
ان يؤخر عن الحكم المعلن **قوله** اصغر شيء اذ المراد من الآية بيان انه سبحانه وتعالى لا يظلمهم  
لا قليلا ولا كثيرا وذكر الذرة لكونها اصغر ما يتعارف الناس **قوله** والمثقال مفعول من الثقل يقال هذا على  
مثقال ذاك اي على وزنه ومعنى مثقال ذرة ما يكون وزنه وزن الذرة وهو منصوب على انه صفة مصدر محذوف اي  
لا يظلم احدا ظما وزنا ذرة فحذف المفعول والمصدر وافهم نعمته مقامه **قوله** وفي ذكره ايماء جواب عما  
يتوهم من ان المقام بأبي عن ذكر المثقال فيه بناء على ان المقصود من تقدير الظلم المنفي بقدر الذرة ووزنها بيان انه  
سبحانه وتعالى لا يظلم اصلا والمنفي رأسا كيف يليق ان يضاف اليه المثقال المأخوذ من الثقل وتقدير الجواب انه انما  
ذكر ايماء الى ان الظلم وان صغر قدره عظيم جزاؤه وثقل وباله فان صغر قدر الظلم لا ينافي ثقله عقوبة  
**قوله** وان يكن مثقال الذرة حسنة يريد ان انتصاب حسنة على انها خبر كان الناقصة وان اسمها مستتر فيها  
عائده على مثقال واصل يك يكون اسكنت النون للجزم فاجتمع ساكنان الواو والنون فسقطت الواو فصارت يكان ثم حذفوا  
النون تخفيفا لكثرة الاستعمال وتشبيها لها بالواو في غنتها وسكونها فكما تحذف الواو المتطرفة للجزم فكذا تحذف نون  
يكن تخفيفا تشبيها لها بها **قوله** تعالى من لدنه متعلق بثبوت ومن لا ابتداء مجاز وهو متعلق بمحذوف منصوب  
على انه حال من اجراءاته صفة نكرة في الاصل قدم عليها فانصب حالا ولدن بمعنى عند **قوله** فكيف حال  
هو لا الكفرة اشارة الى ان قوله تعالى فكيف في محل الرفع على انه خبر مبتدا محذوف وهو قوله حال هؤلاء واذا  
نظر لمضمون هذه الجملة الاسمية كأنه قيل صعب عليهم الامر واشتد الحال اذا جئنا وذكر صاحب الكشف في تقرير  
الآية فكيف يصنع هؤلاء الكفرة فيكون كيف في محل النصب بالفعل المحذوف اما على تشبيهه بالحال كما ذهب اليه

لاضافة المثقال الى مؤنث وحذف النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة وقرأ ابن كثير ونافع حسنة بالرفع على كان التامة (بضعافها) بضعاف ثوابها وقرأ ابن كثير  
ان عامر ويعقوب بضعفها وكلاهما بمعنى (و ثبت من لدنه) و عطف صاحبها عليه سببا للتفضيل (انما عطاها) عطاها



(إذا جئنا من كل أمة بشهيد) يعني نبيهم  
يشهد على فساد عقائدهم وفتح أعمالهم  
والعامل في الظرف مضمون المبتدأ والخبر  
من هول الأمر وتعظيم الشأن (وجئنا بك)  
يا محمد (على هؤلاء شهداء) تشهد على صدق  
هؤلاء الشهداء. لعلك بعقائدهم واستجماع  
شرعك بجماع قواعدهم وقيل هؤلاء إشارة  
إلى الكفرة المستنهم عن حالهم وقيل  
إلى المؤمنين لقوله تعالى لتكونوا شهداء  
على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا  
(يومئذ يوذ الذين كفروا وعصوا الرسول  
لوتسوى بهم الأرض) بيان لحالهم حينئذ  
أي يوذ الذين جعوا بين الكفر وعصيان  
الأمر أو الكفرة والعصاة في ذلك الوقت  
أن يذفوا فتسوى بهم الأرض كالموتى ولم  
يعتوا ولم يخلعوا وكانوا هم والأرض سواء  
(ولا يكتفون الله حديثا) ولا يقدر أن على  
كتفائه لأن جوارحهم تشهد عليهم وقيل  
الواو للحال أي يوذون أن تسوى بهم الأرض  
وحالهم أنهم لا يكتفون من الله حديثا  
ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين  
اذروا أنهم إذا قالوا ذلك ختم الله على  
أفواههم فتشهد عليهم جوارحهم فيشتد  
الأمر عليهم فيقتلون أن تسوى بهم الأرض  
وقرأنا فع وابن طامر تسوى على أن أصله  
تسوى فادغمت التاء في السين وحذرت  
والكسائي تسوى على حذف التاء الثانية  
يقال سويته فتسوى (بأيها الذين آمنوا  
لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا  
ما تقولون) أي لا تقوموا إليها وأنتم سكارى  
من نحو نوم أو خمر حتى تنبهوا وتعلموا  
ما تقولون في صلاتكم روى أن عبد الرحمن  
بن عوف رضي الله عنه صنع مأدبة ودعا  
نفرًا من الصحابة حين كانت الخمر مباحة  
فأكلوا وشربوا حتى ثملوا وجاء وقت  
صلاة المغرب فتقدم أحدهم ليصلي بهم  
فقرأ أعبد ما تعبدون فنزلت وقيل أراد  
بالصلاة مواضعها وهي المساجد

سيويه أو على تشبيهه بالظرف كما هو مذهب الأخفش وذلك الفعل هو العامل في الظرف **قوله** تعالى  
وجئنا بك أي احضرنا لك الظاهر أن هذه الجملة في محل الجر عطفًا على جئنا الأولى أي كيف يصنعون في وقت الجئين  
وقوله تعالى على هؤلاء متعلق بشهيدا وشهيدا حال من الكاف في بك واختار المصنف رحمه الله أن يكون هؤلاء  
إشارة إلى الأنبياء الذين يشهد كل واحد منهم على أمته حيث قال تشهد على صدق هؤلاء الشهداء فيكون على معنى  
اللام وجاء التفسير بها رعاية لصورة النظم ويجوز أن يكون بمعناها ومطلق الشهادة يتعدى بعلى فيقال أشهدته على  
كذا فشهد عليه أي صار شاهدا عليه **قوله** أي يوذ الذين جعوا **قوله** على أن يكون قوله وعصوا الرسول جملة  
معطوفة على كفروا وإدخاله في صلة الموصول المذكور فيجب أن يحمل عصيان الرسول على المعاصي المغيرة للكفر  
لأن العطف يقتضي المغيرة فعلى هذا تكون الآية دالة على أن الكفار مخاطبون بفروع الإسلام وأنهم كالعاقبون  
يوم القيامة على الكفر يعاقبون أيضا على تلك المعاصي لأنه لو لم يكن كذلك لما كان لهذا العصيان في هذا الموضع  
وجه **قوله** أو الكفرة والعصاة **قوله** على أن يكون وعصوا الرسول صلة لموصول آخر فيكون أهل التثني  
طائفتين وقيل الواو حالية والجملة في محل النصب على الحال من فاعل كفروا بإضمار فداي كفروا وقد عصوا  
**قوله** أن يذفوا إشارة إلى أن لو مصدرية فهي مع ما في حيزها في محل النصب على أنه مفعول يوذ وليست  
بشرطية حتى تستدعي جوابا ذكر في شرح الرضي أن كلمة لو في قوله تعالى يوذوا لو أنهم ياذون بمعنى أن المصدرية  
وايست بشرطية لجيئها بعد فعل دال على معنى التثني وقيل مفعول يوذ محذوف مدلول عليه بقوله تعالى لوتسوى بهم  
الأرض أي يوذ الذين كفروا تسوية الأرض بهم وأن لو شرطية وحواها محذوف أي لسروا بذلك وفي تقرير  
المصنف إشارة إلى أن تسوية الأرض بهم كناية عن دفنهم والباء للابسة أي أن تسوى الأرض ملتبسة بهم وقيل  
للسببية أي بسبب دفنهم وقيل أنها بمعنى على كما في قوله تعالى ومنهم من أن تأمنه بدينار أي على دينار  
**قوله** وقيل الواو للحال عطف على المفهوم مما سبق حيث فهم منه أن الواو لعطف جملة ولا يكتفون على  
جملة قوله يوذ الذين وفصد بالعطف التسجيل عليهم بشدة الأمر في ذلك اليوم حيث لم يقدروا على الكتمان بشهادة  
الجوارح **قوله** اذروا علة الكون التثني في تلك الحال فأنهم لما جحدوا حديث شركهم أدى ذلك إلى  
أن ختم على أفواههم ونكمت جوارحهم بتكذيبهم فافتضحوا بذلك فتمنوا أن تسوى بهم الأرض ولم يكذبوا  
**قوله** لا تقوموا إليها إشارة إلى أن قرب الصلاة مجاز عن قصدوها والتوجه إليها لتعذر إرادة حقيقة القرب  
لأن القرب الحقيقي بين الشئين عبارة عن مجاورة أحدهما للآخر وقلة ما بينهما من البعد وذلك إنما يتصور إذا كان كل  
واحد منهما متخيلا بالذات ولا يتصور فيما بين المكلف وبين نحو الصلاة والزنى والفواحش ونحوها فلا بد من جملة  
على المعنى المجازي **قوله** من نحو نوم أو خمر ذهب الجمهور من الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم إلى  
أن المراد من لفظ سكارى في الآية السكر من الخمر وهو تقيض الصحو وقال الضحاك ليس المراد منه سكر الخمر إنما المراد منه  
سكر النوم فإن لفظ السكر يستعمل في سكر النوم أيضا بناء على أن السكر بالضم مأخوذ من سكر الماء وهو سكر جرماء يقال سكر  
يسكر سكرًا مثل بطر بطرًا والاسم السكر بالضم والسكر بالفتح مصدر سكرت النهار سكرًا إذا سدته والسكر  
بالكسر العزم فلما كان السكر في أصل اللغة عبارة عن سد الطريق سمي السكر من الشراب سكرًا لما فيه من السداد بطريق  
المعرفة بغلبة السرور وانسداد مجاري الروح المنبسط إلى الحواس الظاهرة بغلبة بخار الشراب عليها وهذا الانسداد  
موجود في السكر من النوم أيضا فإن مجاري الروح الحيوانية تمتلئ عند النوم من البخارة الغليظة فتسد تلك المجاري  
بها فلا ينفذ الروح الباصر والسامع إلى ظاهر البدن فلما كان كل واحد من سكر الشراب وسكر النوم  
من محتملات لفظ السكر ولم يبق دليل يخصه بأحدهما بقاء المصنف على عمومته ولم يخصه بأحدهما بل عمم السكر بكل  
ما يشغل القلب عن العلم بما يقول في صلاته ومناجاة ربه حيث قال من نحو نوم أو خمر **قوله** صنع مأدبة وهي  
اسم للطعام الذي يدعى إليه أكراما يقال ادب القوم يأدبهم بالكسر أدبا إذا دعاهم إلى الطعام والآداب الداعي  
إليه **قوله** حتى ثملوا أي سكروا يقال ثمل الرجل بالكسر ثملا إذا أخذ الشراب فهو ثمل أي نشوان  
**قوله** وقيل أراد بالصلاة مواضعها عطف على المفهوم من قوله لا تقوموا إليها فأنهم فهم منه أن المراد بالصلاة  
في هذه الآية نفس الصلاة لا مواضعها وأن المعنى لا تصلوا إذا كنتم سكارى ثم إن طريق إرادة المسجد من الصلاة مأجل  
الكلام على حذف المضاف أي لا تقربوا موضع الصلاة والحذف اعتمادا على دلالة القرينة على المحذوف شائع



والقرينة ههنا قوله ولا تقربوا الصلاة فان قرب نفس الصلاة حقيقة لا يتصور فلا بد من حمله على المعنى المجازي بخلاف قرب المسجد حقيقة فانه يصح ويتصور والحقيقة اولى من المجاز واما جعل الصلاة من باب اطلاق اسم الحال على المحل قال الامام بعد ذكر ان المراد بالصلاة اما المسجد او نفس الصلاة واعلم ان الفائدة في هذا الخلاف تظهر في حكم شرعي وهو انه على التقدير الاول يكون المعنى لا تقربوا المسجد وانتم سكارى ولا جنبا الا عابري سبيل وعلى هذا الوجه يكون الاستثناء بالامتصلا على انه لا يجوز للجنب العبور في المسجد مطلقا كما ذهب اليه الامام الشافعي واما على القول الثاني فيكون المعنى لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى ولا جنبا الا عابري سبيل وعلى هذا الوجه يكون المعنى ولا تقربوها حال كونكم جنبا المسافرين عاجزين عن الماء فلكم حينئذ ان تصلوا بالتيمم فيكون هذا الاستثناء دليلا على انه يجوز للجنب الاقدام على الصلاة عند العجز عن الماء **قوله** وليس المراد منه نهى السكران **جواب** عن استدلال بعضهم بهذه الآية على جواز التكليف بما لا يطاق حيث قال انه تعالى قال لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى وهذه جملة حالية من فاعل لا تقربوا فكانه تعالى قال للسكران لا تصل وانتم سكارى وهذا تكليف للسكران الذي لا يعلم ما يقول وهو في حكم المجنون وقد كلف ونهى مع انه لا طاقة له على فهم الخطاب والجواب منع انه خطاب للسكران بل هو خطاب للذين آمنوا ونهى لهم عن الشراب المؤتى الى السكر المحل بالفهم حال وجوب الصلاة عليهم ونظيره قوله سبحانه وتعالى ولا تموتن الا وانتم مسلمون فهو ليس نهيا عن الموت وانما هو امر بالمداومة على الاسلام حتى يأتهم الموت وهم في تلك الحال وكلمة حتى في قوله حتى تعملوا جارة بمعنى الى متعلقة بفعل النهي والفعل بعدها منصوب باضمار ان **قوله** يستوى فيه المذكر والمؤنث **جواب** عما يقال كيف يصح عطفه على الحال قبله وعطف المفرد على الجملة لكونها في تأويل المفرد مع ان ذا الحال ضمير الجمع في قوله لا تقربوا واعيدت كلمة لا في قوله ولا جنبا تنبيها على ان الصلاة منهي عنها في كل واحد من الحالين المذكورين على انفرادهم وان النهي عنهم مع ملابسة الحالين أكد واولى ثم ان النهي ليس عن ملابسة نفس الصلاة فانها عبادة فلا ينهي عنها بل هو نهى عن اكتساب السكر الذي يجهز به المكلف عن اداء الصلاة على الوجه الصحيح وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة للعبد الا بقى ولا المرأة الناشئة ليس فيه النهي عن نفس الصلاة بل النهي فيها انما هو عن الابق والنشوز وذلك لان الابق والنشوز والسكر ليست بالتي تعمل في اسقاط الفرض والجنب مشتق من الجنبابة وهي البعد وسمى الرجل الذي يجب عليه الغسل جنبا لبعده عن الصلاة والمساجد وتلاوة القرآن **قوله** استثناء من اعم الاحوال **جواب** فهو استثناء مفرغ والمستثنى منصوب على الحالية ثم ان حل لفظ الصلاة على نفس الصلاة يكون المراد بعبابر السبيل المسافر والمعنى لا تقربوا الصلاة في حال الجنبابة الاو معكم حال اخرى تعذرون فيها وهي حال السفر حينئذ يجوز لكم ان تصلوا جنبا بشرط ان لا تجدوا الماء وتقيموا وهذا الشرط يفهم من ذكر التيمم لمن لا يجد الماء **قوله** او صفة لقوله جنبا **جواب** والا بمعنى غير وظاهر الاعراب فيما بعدها كانه قيل لا تقربوها جنبا غير عابري سبيل اي جنبا مقيمين غير معذورين وهذا معنى واضح على تفسير العبور بالسفر لا بالعبور في المسجد **قوله** وفيه دليل **جواب** اي على تقدير ان يكون الاستثناء مفرغا وان يكون المعنى لا تقربوا الصلاة في حال الجنبابة مطلقا الا في حال السفر فانه يجوز لكم ان تصلوا جنبا في حال السفر بالتيمم فهذا المعنى يدل على ان التيمم طهارة ضرورية لا ترفع الحدث السابق وليس طهارة مطلقة كما ذهب اليه الحنفية رضى الله عنهم ولما كان محمول الآية جواز قربان الصلاة للجنب في حال كونه مسافرا متيمما دل ذلك على ان التيمم لا يرفع الحدث والله اعلم **قوله** الا اذا كان فيه الماء او الطريق **جواب** فان طريق الماء اذا كان في المسجد ولا يمر الى الماء سوى ذلك الطريق يجوز للجنب المرور في المسجد كاله ذلك اذا كان الماء في المسجد ولا يمر الى الماء سوى ذلك المسجد وعند الشافعي يجوز له عبور المسجد على الاطلاق قيل ان نفرا من الانصار كانت ابوابهم في المسجد فتصيبهم الجنبابة فيريدون الماء ولا يجدون ممر الا في المسجد فرخص لهم وروى انه عليه الصلاة والسلام لم يأذن لاحد ان يجلس في المسجد او يمر فيه وهو جنب الا لعلى رضى الله عنه لان بيته كان في المسجد وقال عليه الصلاة والسلام وجهوا هذه البيوت عن المسجد فاني لا احل المسجد لحائض ولا جنب وقوله تعالى او على سفر في محل النصب عطف على خبر كان وهو قوله مرضى وكذلك قوله او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء وفيه دليل على جواز ان يكون خبر كان فعلا ماضيا من غير قد وادعاء حذفها لتكليف لا حاجة اليه والمسافر اذا عدم الماء فانه يصلي بالتيمم ولا اعادة عليه لقوله عليه الصلاة والسلام ان الصعيد الطيب وضوء المسلم

وليس المراد منه نهى السكران عن قربان الصلاة وانما المراد منه النهي عن الافراط في الشرب والسكر من السكر وهو السد وقرئ سكارى بالفتح وسكرى على انه جمع كهلكى او مفرد بمعنى وانتم قوم سكرى وسكرى كجلى على انها صفة الجماعة (ولا جنبا) عطف على قوله وانتم سكارى اذ الجملة في موضع النصب على الحال والجنب الذي اصابه الجنبابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع لانه يجري مجرى المصدر (الا عابري سبيل) متعلق بقوله ولا جنبا استثناء من اعم الاحوال اي ولا تقربوا الصلاة جنبا في عامة الاحوال الا في السفر وذلك اذا لم يجد الماء وتيمم وبشده تعفيه بذكر التيمم او صفة لقوله جنبا اي جنبا غير عابري سبيل وفيه دليل على ان التيمم لا يرفع الحدث ومن فسر الصلاة بمواضعها فسر عابري سبيل بالمجتازين فيها وجوز للجنب عبور المسجد وبه قال الشافعي رضى الله عنه وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه لا يجوز له المرور في المسجد الا اذا كان فيه الماء او الطريق



ما لم يجد الماء فاذا وجد الماء فليس بشرته **قوله** وفي الآية تنبيه **قوله** وذلك لانه سبحانه وتعالى نهى المؤمنين  
 عن قربان الصلاة حال السكر والصلاة لكونها عبادة لا ينهى عنها بل المنهى عنه في الحقيقة هو السكر المانع عن العلم  
 بما يقوله المصلي في مناجاة ربه وذلك كما يكون من النوم والخمر يكون من غيرهما ايضا كما اشار اليه المصنف بقوله  
 من نحو نوم او خمر فان نوم الغفلة يماثل النوم المتعارف وكذا خمر الهوى ومحبة الدنيا تماثل الخمر المشهور في ان  
 كل واحد منهما يشغل القلب عن فهم ما يقوله المصلي في صلاته وعن حضور قلبه مع كل ما يقوله من هيئات التذلل  
 والخضوع ونهاهم ايضا عن قربانها في حال كونهم جنباً وبعداء عن الحق بشدة ميل النفس الى مباشرة لذاتها  
 وشهواتها وحظوظها الاعبارى سبيل اى مارين طريقاً من طرق تمنعها بقدر الضرورة والمصلحة كعبور طريق  
 الاغتذاء بالمطعم والمشراب لسد الرمق وحفظ القوة او طريق الاكتساب لدفع الحر والبرد وستر العورة او طريق  
 المباشرة لحفظ النسل لا متجذرين اليها بالكلية لجرّد الهوى فينتبغ فيكم هيئات يعسر زوالها او يتعذر وكل ما نهى  
 عنه فينبغى المصلي ان يتحرز عنه ويترك نفسه عما يجب تطهيرها عنه كما قال سبحانه وتعالى حتى تغتسلوا اى حتى  
 تطهروا عن تلك الهيئة الحاصلة من الانجذاب الى الامور الطبيعية والهيئات الدنية بماء التوبة والاستغفار  
**قوله** مرضا يخاف معه من استعمال الماء **قوله** اى يخاف التلف او زيادة المرض وقوله فاحدث يريد ان المجبى  
 من الغائط كناية عن الحدث لان نفس المجبى من المطمئن من الارض لا يوجب الطهارة وسمى الحدث غائطاً تسمية للشيء  
 باسم مكانه لانهم كانوا قبل اتخاذ الكنف في البيوت يأتون الغائط اى المطمئن من الارض احتجاباً عن اعين الناس  
**قوله** او ما ستم بشرتهن ببشرتك **قوله** اختار ان المراد بالملامسة ههنا التقاء البشريتين سواء كان جاعاً او غيره  
 فوجب الطهارة على من افضى بشئ من بدنه الى عضو من اعضاء المرأة وضعف قول من قال انها كناية عن الجماع لان اللفظ  
 يكون حقيقة على الاول مجازاً على الثانى وحل الآية على الحقيقة اولى والفاء في قوله فلم تجدوا ماء عطفت ما بعدها  
 على الشرط وقوله فتيمموا جواب الشرط وضمير تيمموا لكل من تقدم من مريض ومسافر ومتغوط وملابس  
 وفيه تغليب الخطاب على الغيبة لان قوله كنتم او لا ستم خطاب وقوله او جاء احد غيبة غلب الخطاب في كنتم  
 وما بعده على الغيبة في قوله او جاء احد وما حسن الاتيان هنا بالغيبة لانه كناية عما يستحي منه فلم يخاطبهم به وهذا  
 من محاسن الكلام **قوله** ووجه هذا التقسيم **قوله** يعنى ان ظاهر النظم يدل على ان يكون المرض والسفر من  
 الاسباب الموجبة للطهارة كالحدث الواقع بخروج ما خرج من احد السيلين وبملامسة النساء وليس كذلك بل  
 المرض والسفر من الاسباب المرخصة لا من الاسباب الموجبة للطهارة الا ان ما يوجب الطهارة لما كان مقتصراً  
 في الحدث الاصفر والجنابة وكان اغلب الاحوال المقتضية لترخص من اتصف بهما بالتيمم مقتصراً في المرض  
 والسفر كان الظاهر ان يقال وان كنتم جنباً مرضى او مسافرين او كنتم محدثين مرضى او مسافرين الا ان الجنب  
 لما سبق ذكره اقتصر على بيان حاله المقتضية لترخصه بالتيمم والحدث لما لم يجر ذكره ذكر اسباب ما يحدث له بالذات  
 وما يحدث بالعرض اى ما لا يكون سبباً للحدث لذاته بل لكونه مظنة لخروج المذى الذى هو سبب للحدث بالذات  
 وقوله وبيان العذر مجمل عطفت على قوله بتفصيل حال الجنب فان عدم وجدان الماء بمعنى عدم التمكن من استعماله  
 عذر برخص التيمم وعدم التمكن من استعمال الماء مجمل حيث لم يبين ان سببه هو المرض او السفر واستغنى ببيان  
 هذا الجمل عن التفصيل **قوله** فتيمموا شيئاً من وجه الارض طاهراً **قوله** يعنى ان التيمم بمعنى القصد والتعمد  
 وان الصعيد هو وجه الارض تراباً او غيره سمي صعيداً لكونه صاعداً طاهراً وان الطيب بمعنى الطاهر سواء كان منبتاً  
 او لاحقاً لوفر ضنا صخر اتراب عليه فضرى التيمم به عليه ومعج كان ذلك كافياً لظاهر الآية هذا عند ابي حنيفة  
 وقال الامام الشافعى لابد من تراب يلتصق يده لان هذه الآية ههنا مطلقة لانها في سورة المائدة مقيدة وهى قوله  
 تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه وكلمة من التبعيض ومسح بعض الصعيد لا يأتى في الصخر الذى لا تراب  
 عليه فان قلت كلمة من لا تبدأ الغاية اجيب بان احداً من العرب لا يفهم من قول القائل مسحت برأسه من الدهن  
 او من الماء او من التراب الا معنى التبعيض والاذعان للحق احق من المرأ ولما ذكره الواحدى من انه سبحانه وتعالى  
 اوجب في هذه الآية كون الصعيد طيباً والارض الطيبة هى التى تثبت بدليل قوله تعالى والبلد الطيب يخرج  
 نباته الآية فوجب فى التى لا تثبت ان لا تكون طيبة وان لا يجوز التيمم بها بل لا يجوز الا بالتراب فقط **قوله**  
 فلذلك يسر الامر عليكم **قوله** وجه دلالة الآية على هذا المعنى ان من كان عادته ان يغفو عن المذنبين فبان

(حتى تغتسلوا) غاية النهى عن قربان حال  
 الجنابة وفي الآية تنبيه على ان المصلي ينبغى له  
 ان يتحرز عما يلهيه ويشغل قلبه ويترك نفسه  
 عما يجب تطهيرها عنه (وان كنتم مرضى)  
 مرضا يخاف معه من استعمال الماء فان  
 الواجد له كلفاً قد او مرضاً يمنعه عن  
 الوصول اليه (او على سفر) لا تجدونه فيه  
 (او جاء احد منكم من الغائط) فاحدث  
 بخروج الخارج من احد السيلين واصل  
 الغائط الموضع المطمئن من الارض  
 (او لا ستم النساء) او ما ستم بشرتهن  
 ببشرتك وبه استدلال الشافعى على ان اللبس  
 ينقض الوضوء وقيل او جامعتموهن وقرا  
 حزة والكسافى ههنا وفي المائدة لمستم  
 واستعماله كناية عن الجماع اقل من الملامسة  
 (فلم تجدوا ماء) فلم تتمكنوا من استعماله  
 اذ الممنوع عنه كالفقود ووجه هذا التقسيم  
 ان المترخص بالتيمم ما يحدث او جنب والحالة  
 المقتضية له في غالب الامر مرض او سفر  
 والجنب لما سبق ذكره اقتصر على بيان حاله  
 والحدث لما لم يجر ذكره ذكر اسباب  
 ما يحدث له بالذات وما يحدث بالعرض  
 واستغنى عن تفصيل احواله بتفصيل احوال  
 الجنب وبيان العذر مجمل وكأنه قيل وان  
 كنتم جنباً مرضى او على سفر او محدثين جئتم  
 من الغائط او لا ستم النساء فلم تجدوا ماء  
 (فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم  
 وايديكم) اى فتمموا شيئاً من وجه الارض  
 طاهراً ولذلك قالت الحنفية لو ضرب التيمم  
 يده على حجر صلد ومسح به اجزاء وقال  
 اصحابنا لابد ان يعلق باليد شيئاً من التراب  
 لقوله تعالى في المائدة فامسحوا بوجوهكم  
 وايديكم منه اى من بعضه وجعل من لا تبدأ  
 الغاية تعسف اذ لا يفهم من نحو ذلك الا  
 التبعيض واليد اسم للعضو الى المنكب  
 وما روى انه عليه الصلاة والسلام تيمم ومسح  
 يديه الى مرقبيه والقياس على الوضوء  
 دليل على المراد ههنا وايديكم الى المرافق  
 (ان الله كان عفواً غفوراً) فلذلك يسر  
 الامر عليكم ورخص لكم







ان يكون غير مسمع حالاً من المخاطب وان يكون المراد بغير مسمع اي مدعوا عليك بلا سمعت انهم تصوروا دعاءهم  
وهو قولهم لا سمعت دعوة مستجابة فزعموا انهم لما قالوا بطريق الدعاء لا سمعت كأنه صار في الحال غير مسمع فلذلك  
قالوا غير مسمع بدل ان يقال مدعوا عليك بلا سمعت قال صاحب الكشف قولهم اسمع غير مسمع قول ذو وجهين  
يحتمل المدح والذم اما احتمال الذم فمن وجوه احدها ان المراد اسمع مدعوا عليك بلا سمعت لانه لو اجيب دعوتهم  
عليه لم يسمع فكأنه اصم غير مسمع قالوا ذلك اتكالا على ان قولهم لا سمعت دعوة مستجابة وثانيها ان المراد اسمع  
غير مجاب الى ما تدعوا اليه ومعناه غير مسمع جواباً بوافقك فكأنك لم تسمع شيئاً وثالثها ان المراد اسمع غير مسمع كلاماً  
رضاه فسمعك عنه ناب ويجوز على هذا الوجه الاخير ان يكون غير مسمع مفعول اسمع اي اسمع كلاماً غير مسمع اي انك  
لان اذنك لاتعبه وتنبو عنه فيكون غير مسمع على الوجه الاول جارياً مجرى اللازم وعلى الوجه الثاني والثالث  
قدرله مفعوله وهو جواباً او كلاماً وعلى جميع الوجوه يكون غير مسمع حالاً من المنوى في اسمع الا انه على الوجه  
الاخير يجوز ان يكون منصوباً على انه مفعول به لقوله اسمع ثم قال ويحتمل المدح اي اسمع غير مسمع مكروهاً من  
قوله اسمع فلان فلانا اذا سبه والمسنف ذكر هذه الوجوه على الترتيب المذكور في الكشف وقوله تعالى ليا وطعنا  
مفعول له اي يقولون ذلك فتلا بالسنة اي ما يشبه السب فان قولهم راعنا وان كان امرأ من المراعاة التي هي  
حفظ الغير لمصلحة الا انه يشبه بالكلمة العبرانية التي كانوا يتسبون بها وهي راعنا ويجوز ان يكونا مصدرين  
في موضع الحال اي يقولون ذلك لاوين وطاعنين والذي يقتلونه بالسنة اما الكلام الحق فيقتلونه بها الى الباطل  
واما ما يضررونه من السب والشتم فيقتلونه بها الى ما يظهرونه من الدعاء والتوقير نقافاً **قوله** ولو ثبت قولهم  
هذا اشارة الى ان كلمة الواقعة بعد لومع مافي حيزها في تأويل المفرد لكونها فاعلاً لفعل محذوف قولك لو انك  
قائم في تأويل لو وقع قيامك ولذلك يجب قبح ان الواقعة بعدها والى ان اسم كان في قوله لكان خيراً لهم يرجع الى  
قوله انهم قالوا لكونه في تأويل المصدر **قوله** الايماناً قليلاً يريد ان قليلاً منصوب على انه صفة مصدر  
محذوف فانهم لما آمنوا بالنوحيد وبعض الآيات والرسول وكفروا بمحمد عليه الصلاة والسلام وشريعته كان  
ايمانهم قليلاً لا يعتد به ويجوز ان يراد بالقلة العدم كما في قوله \* قليل التشكي للمهم بصيبه \* اي عديم التشكي فاستعمل  
القليل واريد به العدم فكذا معنى الآية الايماناً معدوماً فهو استثناء للايمان المعدوم على تقدير المحال وهو ان  
الايمان المعدوم ايمان وذلك ابلغ في نفي الايمان منهم والاستثناء على هذا الوجه وعلى الوجه الاول مفرغ من  
المصدر المحذوف وعلى الوجه الاخير الذي اشار اليه بقوله او الا قليلاً منهم فالاستثناء متصل من فاعل يؤمنون  
قائلة على هذا صفة لمن آمن منهم لا للايمان **قوله** من قبل ان تمحو فان الطمس المحو يقال طمسته فطمس اي  
درس يعتدى ولا يعتدى يقال طمس الطريق يطمس وطمسته انا ومحو تخطيطها ونقشها عبارة عن محو ما فيها من  
عين وسمع وشعور وفانف وحاجب وجعلها كغيب البعير او حافر الفرس فان الوجود انما يتميز عن سائر الاعضاء بما فيه  
من الحواس فاذا ازيلت عنه تلك الحواس كان ذلك طمساً للوجود فان الوجود اذا جعل على هيئة القفا كان ذلك  
تشويهاً فظلياً للخلقة الحسنة ومثله وفضيحة عظيمة توجب الفم والحسرة الشديدة هذا على تقدير ان يراد بـ  
الوجود على ادبارها جعلها على هيئة القفا في كونه عديم الحواس والحواس ويحتمل ان يراد به رد الوجود الى  
ناحية القفا ورد القفا الى ناحية القدم وصاحب الكشف جعل الغاء في قوله فتردها على الاحتمال الاول للسببية  
وعلى الاحتمال الثاني للتعقيب ومعنى السببية على الاول انما يظهر على تقدير ان يراد بالطمس ارادة الطمس لان  
طمس الوجود وردة على هيئة الادبار واحد بحسب الوجود وان اختلفا مفهوماً فلا سبيل الى السببية الا على  
ذلك التقدير لان السببية انما هي فيما بين الوجودين لا المفهومين فحينئذ يكون كقوله اهلكناها فجاءها بأسنا  
كذا قبل والظاهر ان الغاء على الاول للتعقيب فان التعقيب يكون على وجهين الاول ان يكون مضمون ما بعد الغاء  
عقيب مضمون الجملة التي قبلها في الزمان نحو قام زيد فقعده عمرو والثاني ان يكون المذكور بعدها كلاماً مرتباً على  
ما قبلها في الذكر كما في قوله تعالى ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فليس مثوى المتكبرين وقوله تعالى واورثنا الارض  
تدبوا من الجنة حيث نشاء فتم اجر العاملين فان ذكر ذم الشيء او مدحه يصح بعد جري ذكره ومن هذا الباب عطف  
تفصيل الجمل على الجمل فان موضع ذكر التفصيل بعد الاجال كقوله اقبلت اجته فقلت لبيك قال تعالى وكم من قرية  
اهلكناها فجاءها بأسنا بياتا فان تبئت البأس تفصيل للاهلاك الجمل وكذا الحال فيما نحن فيه فان رد الوجود على

او اسمع غير مجاب الى ما تدعوا اليه او اسمع  
غير مسمع كلاماً ترضاه او اسمع كلاماً غير  
مسمع اي ان اذنك تنبو عنه فيكون مفعولاً به  
او اسمع غير مسمع مكروهاً من قولهم اسمعه  
فلان اذا سبه وانما قالوه نقافاً (وراعنا)  
انظرنا نكلمك او نفهم كلامك (يا بآستهم)  
فتلا بها وصرفاً للكلام الى ما يشبه السب  
حيث وضعوا راعنا المشابه لما يتسبون به  
موضع انظرنا وغير مسمع موضع لا سمعت  
مكروهاً او فتلا بها وضماً ما يظهرون من الدعاء  
والتوقير الى ما يضررون من السب والتحقير  
نقافاً (وطعنا في الدين) استهزأ به ومخرجة  
(ولو انهم قالوا اسمعنا واطعنا واسمع وانظرنا)  
ولو ثبت قولهم هذا مكان ما قالوه (لكان  
خير لهم واقوم) لكان قولهم ذلك خير لهم  
واعدل وانما يجب حذف الفعل بعد لو في  
مثل ذلك لدلالة ان عليه ووقوعها موقعه  
(ولكن لعنهم الله بكفرهم) ولكن خذلهم  
الله وأبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم  
(فلا يؤمنون الا قليلاً) اي الايماناً قليلاً  
لا بعباً به وهو الايمان ببعض الآيات والرسول  
ويجوز ان يراد بالقلة العدم كقوله  
\* قليل التشكي للمهم بصيبه \*

او الا قليلاً منهم آمنوا اوسيو مؤمنون (يا ايها  
الذين اتوا الكتاب آمنوا بايماننا مصة قالما  
معكم من قبل ان نطمس وجوهاً فتردها على  
ادبارها) من قبل ان تمحو عنهم تخطيط  
صورها ونجعلها على هيئة ادبارها يعني  
الاقفاء او نكسها الى ورائها في الدنيا  
او في الآخرة



هيئة الادبار تفصيل للطمس الجمل والفرق بين الاحتمالين انما هو بان العذاب على الاحتمال الاول واحد بالذات وعلى الثاني متعدد وقع احدهما عقيب الآخر بلامهلة ولا تراخ بان طمست وجوههم او لا وردت على ادبارها بعده **قوله** ولذلك قبل معناه من قبل ان تغير وجوها الخ **قوله** اشارة الى ما قبل من ان هذا الوعيد قد خلق لليهود ومضى واول ذلك باجلاء بني النضير وقربضة الى الشام فرد الله وجوههم على ادبارهم حتى عادوا الى اذرعات واربعا من ارض الشام كما جاءوا منها قديما وطمس الوجوه على هذا التأويل يحتمل معنيين احدهما تجميع صورهم يقال طمس الله وجهه اى فحده والثاني ازالة آثارهم من بلاد العرب ومحو احوالهم عنها باجلائهم الى اذرعات الشام فطمس الوجوه وتغيرها سواء كان ذلك التغير بتغييرها او ردها الى حيث جاءت منه مستعمل في معنى مجازي **قوله** ويقرب منه قول من قال **قوله** لا شرا كهما في ان المراد بالطمس القلب والتغير والفرق ان الوجوه على هذا القول بمعنى رؤسائهم ووجهائهم والمعنى من قبل ان تغير احوالهم ووجهاتهم بان نهي ابصارهم عن الاعتبار الخ **قوله** او تخزيهم بالمسخ **قوله** على ان لا يكون المراد باللعن المتعارف بل يراد به المسخ كما نقل ذلك عن مقاتل وغيره حيث قالوا المراد باللعن مسخهم قرده وخنازير وقال اكثر المحققين الاظهر حل الآية على اللعن المتعارف الا يرى الى قوله سبحانه وتعالى قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير فجمع الله بين اللعن وبين مسخهم قرده وخنازير **قوله** والضمير **قوله** اى الضمير في قوله تلعنهم يرجع الى الوجوه ان يريد بها الوجها والرؤساء او الى اصحاب الوجوه لان المعنى من قبل ان تطمس وجوه قوم والتأويل بدل من الاضافة او الى المنادى وهم الذين اتوا الكتاب على طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة فان الاول خطاب مشافهة والثاني صورة المغيبة **قوله** وعطفه على الطمس **قوله** بمعنى محو تخطيط صورة الوجه يدل على ان اللعن ههنا ليس بمعنى مسخ الصورة والالم ببقى للعطف وجه **قوله** ومن حل الوعيد على تغير الصورة قال **قوله** اى قال لابد من طمس ومسح للبهود قبل يوم القيامة فهو بعد مترقب فيهم او انه مشروط بعدم الايمان وقد آمن منهم طائفة كعبد الله بن سلام واصحابه رضى الله تعالى عنهم ففات المشروط لفوات الشرط روى انه لما سمع الآية اتى رسول الله عليه الصلاة والسلام قبل ان ياتى اهله واسلم وقال يا رسول الله ما كنت ارى ان اصل اليك حتى يتحول وجهى في قفاى **قوله** تعالى وكان امر الله **قوله** اى ما امر به فان المصدر قد يطلق على المفعول به كما يقال هذا الدرهم ضرب الامير اى مضروب به فلو امر احدا من المدبرين بايقاع شئ كانزال العذاب على احدينزل ذلك العذاب لا بحالة فانهم لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون **قوله** وعطفه على المعترلة بالفعلين **قوله** وانما احتاجوا الى ذلك لان كل واحد من الشرك والكبار يجب ان يغفر بعد التوبة ويجب ان لا يغفر بدون التوبة فلا فرق بينهما بان يغفر احدهما دون الآخر عندهم فاشكل عليهم الفرق بينهما بان قيل في احدهما لا يغفر وفي الآخر يغفر وهذا الاشكال لا يتجه عند اهل السنة فان المعترلة شرطوا التوبة في غفر ان الكبار بخلاف اهل السنة فانهم لم يشترطوا ذلك فصح ان يفرق بينهما بان يقال انه تعالى لا يغفر الشرك بغير توبة ويغفر مادونه بغير توبة لمن يشاء وتقرب تأويلهم ان قوله تعالى لمن يشاء متعلق بالملتزمين فاذا علق بقوله لا يغفر ان يشرك به يكون معناه لمن يشاء ان لا يغفر له لان مفعول المشيئة محذوف لدلالة الكلام السابق عليه ومن يشاء الله ان لا يغفر له هو غير التائب لان من تاب يجب ان يغفر له وقد افادت مشيئته عدم غفر انه انه ماتاب واذا علق بقوله يغفر مادون ذلك كان معناه لمن يشاء ان يغفر له ومن يشاء ان يغفر له هو التائب فانه ان لم يتب لم يغفر له بناء على ما ذهبوا اليه من ان وعيد اهل الكبار غير منقطع **قوله** روى ان الآية نزلت في وحنى بن حرب واصحابه وذلك انه لما قتل حزة رضى الله عنه كان قد جعل له على قتله ان يعتق فليوف له بذلك فلما قدم مكة تقدم على صنيعة هو واصحابه فكشبو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقدنما على الذى صنعنا وانه ليس يمنعنا عن الاسلام الا اننا سمعناك تقول وانت بمكة والذين لا يدعون مع الله الها آخرو لا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق الآية وقد دعونا مع الله الها آخرو قتلنا النفس التى حرم الله وزينا فلولا هذه الايات لاتبعناك فنزل الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا الايتين فبعث بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فلما قرأوا كتبوا اليه ان هذا شرط شديد نخاف ان لا نعمل عملا صالحا فنزل ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء فبعث بها اليهم فبعثوا اليه اننا نخاف ان لا نكون من اهل مشيئته تعالى فنزل قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقطنوا من رحمة الله الآية فبعث بها اليهم فدخلوا في الاسلام ورجعوا الى النبي عليه الصلاة والسلام فقبل منهم ثم قال

من الهداية الى الضلالة ( او تلعنهم كما لعنا اصحاب السبت ) او تخزيهم بالمسخ كما اخزيناه اصحاب السبت اى تخزيهم مثل مسخهم او تلعنهم على لسانك كما لعناهم على لسان داود والضمير لاصحاب الوجوه اول الذين على طريقة الالتفات او لوجوه ان يريد بها الوجها وعطفه على الطمس بالمعنى الاول يدل على ان المراد به ليس مسخ الصورة في الدنيا ومن حل الوعيد على تغير الصورة في الدنيا قال انه بعد مترقب او كان وقوعه مشروطا بعدم ايمانهم وقد آمن منهم طائفة ( وكان امر الله ) بايقاع شئ او وعيده او ما حكم به وقضاه ( بفعلولا ) نافذا او كاشفا فيقع لا بحالة ما وعدتم به ان لم تؤمنوا ( ان الله لا يغفر ان يشرك به ) لانه بت الحكم على خلود عذابه اولان الذنب لا ينمحي عنه اثره فلا يستعد للعفو بخلاف غيره ( ويغفر مادون ذلك ) اى مادون الشرك صغيرا كان او كبيرا ( لمن يشاء ) تفضلا عليه واحسانا وعلقه المعترلة بالفعلين على معنى ان الله لا يغفر الشرك لمن يشاء وهو من لم يتب ويغفر مادون ذلك لمن يشاء وهو من تاب وفيه تقييد بلا دليل اذ ليس عموم آيات الوعيد بالحفاظة اولى منه ونقض لمذهبهم فان تعليق الامر بالمشيئة ينافي وجوب التعذيب قبل التوبة والصفح بعدها فالآية كما هي حجة عليهم فهي حجة على الخوارج الذين زعموا ان كل ذنب شرك وان صاحبه خالد في النار ( ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما ) ارتكب ما يستحققرونه من الآثام وهو اشارة الى المعنى الفارق بينه وبين سائر الذنوب والافتراء كما يطلق على القول بطلاق على الفعل وكذلك الاختلاق ( الم ترى الى الذين يزكون انفسهم ) يعنى اهل الكتاب قالوا نحن ابناء الله واحباؤه وقيل ناس من اليهود جاءوا باطفالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن الا كهيئتهم ما عملنا بالنهار كفر عنا بالليل وما عملنا بالليل كفر عنا بالنهار وفي معناه من زكى نفسه واتى عليها ( بل الله يزكى من يشاء ) تبييه على ان تركيته هي معتد بها

دون تركية غيره فانه العالم بما يطوى لا ( ٦ ) عابه الانسان من حسن وقبح وقد ذمهم وزكى المرتضين من عباده المؤمنين واصل التزكية نفي ما يستقبح فعلا او قولا ( ولا يظلمون ) بالذم او العقاب على تركيتهم انفسهم بغير حق ( قتيلا ) ادنى ظلم واصغره وهو الخبط الذى في شق النواة يضرب به المثل



او حشى خبرنى كيف قتلت حزة فلما اخبره قال ويحك غيب وجهك عني فلحق بالشام وكان يم الى ان مات **قوله** نزلت في يهود كانوا يقولون ان عبادة الاصنام الخ اعلم انه تعالى حكى عن اليهود دنوا آخر من المكروه هو انهم يفضلون عبادة الاوثان على المؤمنين ولا شك انهم كانوا عالمين بان ذلك باطل وكان اقدامهم على هذا القول محض العناد والتعصب روى ان اخطب وكعب بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من اليهود يحالفون قريشا على محاربة الرسول عليه الصلاة والسلام وكان ذلك بعد واقعة احد وقد جرى قبل ذلك بين اليهود وبينه عليه الصلاة والسلام عهد على انهم ان لم يكونوا في نصرته عليه الصلاة والسلام وتقوية دينه لا يكونوا عليه منضمين الى اعدائه ومن محارب معه وتقضوا العهد بفعلهم هذا فنزل كعب على ابى سفيان فأحسن مثواه ونزل اليهود دور قريش فقال اهل مكة انكم اهل كتاب مثل محمد فأنتم اقرب اليه منكم البنا فلاننا من ان يكون هذا مكرنا منكم فان اردتم ان تخرج معكم فامجدوا لآلهتنا وآمنوا بها حتى نطمئن قلوبنا اليكم ففعلوا فذلك قوله تعالى يؤمنون بالجبوت والطاغوت وهما الصنمان ثم قال كعب لا اهل مكة ليحجى منكم ثلاثون ومنا ثلاثون فلتزق اكبادهما بالكعبة فنعاهد رب هذا البيت لنجتهدن على قتال محمد ففعلوا ثم قال ابوسفيان لكعب انك لامرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اقبون لانعلم فآينا اهدى طريقا نحن ام محمد فقال كعب اعرضوا على دينكم ودينه فقال ابوسفيان نحن نذبح للحجيج الكوماء ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن اهل الحرم ومحمد فارق دين آباءه وقطع الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودين محمد الحديث فقال كعب انتم والله اهدى سبيلا فنزلت هذه الآية وقوله تعالى يؤمنون حال من الذين او من واو اتوا وبالجبوت متعلق به ويقولون عطف عليه والذين متعلق ويقولون ويجوز ان يكون قوله يؤمنون مستأنفا كأنه قيل ألا تعجب من حال الذين اتوا نصيبا من الكتاب فقبل وما حالهم قبل يؤمنون ويقولون وكان ينبغي لمن اوتي نصيبا من الكتاب ان لا يفعل شيئا من ذلك **قوله** ام منقطع **قوله** كأنه لما تم الكلام الاول قال بل اهلهم نصيب من الملك كان اليهود يقولون نحن اولى بالملك والنسبة فكيف تتبع العرب ويرعون ان الملك يعود اليهم في آخر الزمان ويخرج فيه من يحدد ملكهم ودولتهم ويدعو الناس الى دينهم فكذبهم الله تعالى في هذه الآية ثم ان الملك على ثلاثة اقسام ملك على الظواهر فقط وهذا هو ملك الملوك وملك على البواطن فقط وهو ملك العلماء وملك على الظواهر والبواطن وهو ملك الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا نصيب لليهود في شيء من هذه الاقسام فانه سبحانه وتعالى وصف اليهود في الآية المتقدمة بالجهل الشديد وهو اعتقادهم ان عبدة الاوثان افضل من عبادة الله سبحانه وتعالى ووصفهم في هذه الآية بالبخل والحسد وهما يشتركان في ان صاحبهما يريد منع النعمة عن الغير فالبخل يمنع نعمة نفسه عن الغير والحاسد يريد ان يمنع نعمة الله تعالى عن عباده فهما اقبح الاخلاق الذميمة لان مدار الاسلام امر ان تعظيم امر الله تعالى والشفقة على عباده الله تعالى وكل واحد من هذين الخلقين ينا في كل واحد منهما فن اجتماع فيه هذه الخصال الذميمة الجهل والبخل والحسد لا يكون له نصيب من شيء من اقسام الملك فان الجاهل لا يكون له ملك على البواطن وهو ظاهر والبخل والحاسد لا يكون له ملك على الظواهر لان الانقياد للغير امر مكروه لذاته لا يتحملة الانسان الا اذا تضمن منفعة زائدة على ما فيه من المذلة وتلك المنفعة ما يصل اليه من آثار جود الملك وبره واحسانه فكلما كان جود الملك اكثر كان انقياد الناس اتم واوفر فلذلك قيل **قوله** بالبر يستعبد الحر **قوله** اذما لم يكن ذاهبة فدهد فدولته ذاهبة فثبت ان الملك والبخل لا يجتمعان **قوله** وهو النقرة في ظهر النواة **قوله** قد ضرب العرب المثل في القلة والحقارة بثلاثة اشياء في النواة وهي القليل والنفير والعظيم فالقليل خيط رقيق في شق النواة والنفير هي النقرة التي في ظهر النواة ومنها تثبت النخلة والعظيم هو القشر الرقيق فوقها **قوله** ويجوز ان يكون المعنى الخ ذكر او لان معنى الهمة انكار ان يكون لهم نصيب من الملك بمعنى انه لا نصيب لهم منه لعدم استحقاقهم له بل لاستحقاقهم حرمانهم بسبب انهم لو اتوا نصيبا منه لما آتوا الناس اقل قليل منه ومن حق من اوتي الملك ان يؤثر الغير بشيء منه وهم ليسوا كذلك وعلى هذا فالفاء في فاذا للسيية والجزائية لشرط محذوف وهو ان جعل لهم نصيب والمصنف قتر الشرط المحذوف بقوله اى لو كان لهم نصيب من الملك وليس يجيد لان الفاء لا تقع في جواب لو سيما مع اذا والمضارع ثم جوز ان تكون الفاء عاطفة لدخولها على الجملة التي قبلها ويكون معنى الهمة انكار مجموع المعطوف والمعطوف عليه بمعنى انه لا ينبغي ان يكون هذا وهو انهم قد اتوا نصيبا منه ووقع منهم عقيب البخل باقل قليل منه وفائدة اذا زيادة الانكار

(المتر الى الذين اتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبوت والطاغوت) نزلت في يهود كانوا يقولون ان عبادة الاصنام ارضى عند الله مما يدعوا اليه محمد وقيل في حبي بن اخطب وكعب بن الاشرف وجمع من اليهود خرجوا الى مكة يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انتم اهل كتاب وانتم اقرب الى محمد منكم البنا فلاننا من مكرم فامجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا والجبوت في الاصل اسم صنم فاستعمل في كل ما عبد من دون الله وقبل اصله الجبس وهو الذى لا خير فيه فقلبت سينه تاء والطاغوت يطلق لكل باطل من معبود او غيره (ويقولون للذين كفروا) لاجلهم ودينهم (هؤلاء) اشارة اليهم (اهدى من الذين آمنوا سبيلا) اقوم دينا وارشد طريقا (اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجده نصيرا) يمنع عنه العذاب بشفاعته او غيرها (ام لهم نصيب من الملك) ام منقطعة ومعنى الهمة انكار ان يكون لهم نصيب من الملك ويجد لما زعمت اليهود من ان الملك سيصير اليهم (فاذا لا يؤتون الناس نفيرا) اى لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون احدا ما يوازي نفيرا وهو النقرة في ظهر النواة وهذا هو الاغراق في بيان شعهم فانهم بخلوا بالنفير وهم ملوك فاظنك بهم اذا كانوا فقراء اذلاء متفاقرين ويجوز ان يكون المعنى انكار انهم اتوا نصيبا من الملك على الكناية



والتوبخ حيث يجعلون ثبوت النصب الذي هو سبب الاعطاسية للنوع قال أبو بكر الأصم رحمه الله كانوا أصحاب  
بساتين وأموال وقصور مشيدة وكانوا في عز ومنة على ما عليه أحوال الملك ومع هذا كانوا يبخلون على الفقراء  
ياقل القليل فنزلت هذه الآية وقوله على الكناية إشارة إلى أن كونهم قد اتوا نصيباً من الملك غير مذكور  
صريحاً بل هو منهم من جهة الإنكار إلى مجموع الجملتين **قوله** لا لتشريك مفرد في محل الجر على أنه صفة  
للوأو والفاء وعدم كونها لعطف المفرد أما لكونها لعطف الجملة أو لكون الفاء جزائية لا عاطفة قال سيدي  
إذا في عوامل الأفعال بمنزلة ظن في عوامل الأسماء وتقريره أن الظن إذا وقع في أول الكلام نصب لا غير كقوله  
اظن زيد قائماً وان وقع في الوسط جاز الغاؤه وأعماله كقوله اظن قائماً وان شئت قلت زيدا اظن قائماً وان تأخر  
فالأحسن الغاؤه تقول زيد منطلق ظننت والسبب فيما ذكرناه أن أفعال القلوب ضعيفة في العمل لأنها لا تؤثر  
في مفعولها فاذ تقدمت دل تقدمها في الذكر على شدة العناية بها فتقوى على العمل وإذا تأخرت دل ذلك على عدم  
العناية فتلغى وإن توسطت فحينئذ لا تكون في محل العناية من كل الوجوه ولا في محل الإهمال فالأعمال والألفاء  
جائزان وكلمة إذا على هذا الترتيب أيضاً فإن تقدمت نصبت الفعل تقول إذا أكرمك وإن توسطت أو تأخرت جاز  
الألفاء تقول أنا إذا أكرمك وأنا أكرمك إذا قلغها في هاتين الحالتين إذا عرفت هذه المقدمة فنقول كلمة إذا في هذه  
الآية لما وقعت بين الفاء والفعل جاز أن تقدر متوسطة فتلغى وهكذا سبيلها مع الوأو كقوله تعالى وإذا لا يلبثون  
خلفك الا قليلاً وقرأ ابن مسعود فإذا لا يؤتوا على أعمال إذا عملها الذي هو النصب وهي ملغاة في قرأة العامة  
**قوله** وأبناء عمه فانه سبحانه وتعالى آتى بني إسرائيل الكتاب والنبوة وكانوا من آل إبراهيم عليه الصلاة  
والسلام لأنهم كانوا أولاداً لصحق بن إبراهيم ومحمد عليه الصلاة والسلام وعليهم من ولد اسمعيل بن إبراهيم فلما كان  
اسماعيل عليه الصلاة والسلام أباً لنبيينا عليه الصلاة والسلام كان اسحق عليه الصلاة والسلام عمه وكان بنوا  
إسرائيل أبناء عمه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال الملك في آل إبراهيم ملك يوسف وداود وسليمان  
عليهم الصلاة والسلام وقال مجاهد الملك العظيم النبوة لأن الملك لمن له الأمر والطاعة والأنبياء عليهم الصلاة  
والسلام لهم الأمر والطاعة **قوله** تعالى كلما نضجت جلودهم ظرف زمان والعامل فيه بدلناهم والجملة  
في محل النصب على الحال من الضمير المنصوب في نصليهم روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال تبدل جلود الكافر  
في ساعة مائة مرة كلما أكلها النار وأحرقها قيل لهم عودوا فيعودون كما كانوا وهو سبحانه وتعالى قادر على  
أن يبقى أبدانهم مصنونة عن النضج مع اتصال الألم الشديد اليها من غير تبدل لها بل هو قادر على أن يوصل إلى  
أبدانهم آلاماً عظيمة من غير أن يدخلهم النار إلا أنه تعالى أدخلهم النار وأحرق جلودهم وبدلهم الله تعالى  
جلوداً غير الجلود المحترقة لحكمة لا يعلمها إلا هو ولا يسأل عما يفعل **قوله** لا يمنع عليه ما يريد فأن العزيز هو  
القادر الغالب على جميع الممكنات والحكيم هو الذي لا يفعل إلا الصواب وما تقتضيه الحكمة ومن هذا شأنه ليس  
بمحبب منه مع كونه كريماً رحيماً أن يعذب الشخص الضعيف بالنار الشديدة أبد الآباد لاقتضاء الحكمة إياه فأن  
نظام العالم لا يبقى إلا بتهديد العصاة والتهديد لابد أن يكون مقروناً بالتحقيق صوناً للكلام فأن قيل إذا احترقت  
الجلود العاصية وخلق الله جلوداً أخرى وعذبها كان هذا تعذيباً لمن لم يعص وهو غير جائز فالجواب أن المعاد  
في كل مرة هو الجلد الأول بعينه وإنما قال غيرها لتبدل صفته كما تقول صفت من خاتمي خاتماً غيره فأن الخاتم  
الثاني هو الأول إلا أن الصباغة والصفة قد تبدلت وهو قول المصنف رحمه الله بأن يعاد ذلك الجلد بعينه على  
صورة أخرى أي غير صورة الجلد المحترقة قال ابن عباس رضي الله عنهما يتبدلون جلوداً يضاً كأمثال القراطيس  
وهناك جواب آخر وهو أن أصل الجلد لا يفتنى بالاحترق بل يتبدل به عوارضه ثم تبدل الله تعالى تلك العوارض  
التي هي أثر الاحتراق إلى الحالة الأولى وجواب ثالث وهو أناسنا أن الجلود العاصية قد فتن بالاحتراق وأنه سبحانه  
وتعالى يخلق مكانها جلوداً غيرها ذاتاً لا أناسنا أنه يلزم منه تعذيب غير العاصي بناء على أن المعذب هو الإنسان  
المستور بالجلد لأن الجلد امرزأ على ذاته آلة لا دراهم فلا محذور **قوله** فينا فأي كثير الأفنان متصلاً  
منبسطة والجوبة الفرجة والجمع جوب بمعنى القرج **قوله** خطاب بم المكلفين والأمانات يعني أن نزول الآية  
في قضية رد المفتاح إلى عثمان بن طلحة لا يقتضي أن يكون حكمها مخصوصاً بتلك القضية بل يتناول حكمها جميع  
الأمانات فأن معاملة الإنسان إما أن تكون مع ربه أو مع عباده أو مع نفسه ولابد من رعاية الأمانة في جميع هذه

وانكر عليهم الحسد كما ذمهم على البخل وهما  
شتر الرذائل فكان بينهما تجاذبا وتلازماً  
(على ما آتاهم الله من فضله) يعني النبوة  
والكتاب والنصرة والاعزاز أو جعل النبي  
الموعود منهم (قد آتينا آل إبراهيم) الذين هم  
أسلاف محمد وأبناء عمه (الكتاب والحكمة)  
النبوة (وآتيناهم ملكاً عظيماً) فلا يبعد  
أن يؤتيهم الله مثل ما آتاهم (فهم) فن اليهود  
(من آمن به) بمحمد صلى الله عليه وسلم وأبما  
ذكر من حديث آل إبراهيم (ومنهم من  
صد عنه) عرض عنه ولم يؤمن به وقيل  
معناه فن آل إبراهيم من آمن به ومنهم من كفر  
ولم يكن في ذلك توهين أمره فكذا لا يوهن  
كفر هؤلاء أمرك (وكفى بحمهم سعيراً) نارا  
مسعورة يعذبون بها أي أن لم يحلوا بالعقوبة  
فقد كفاهم ما أعد لهم من سعة جهنم  
(أن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا)  
كالبيان والتقرير لذلك (كلما نضجت جلودهم  
بدلناهم جلوداً غيرها) بأن يعاد ذلك الجلد  
بعينه على صورة أخرى كقوله تبدلت الخاتم  
قرطاً أو بان يزال عنه أثر الاحتراق ليعود  
أحاسسه للعذاب كما قال (ليذوقوا العذاب)  
أي ليدوم لهم ذوقه وقيل يخلق مكانه جلد  
آخر والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية  
المدركة لا لآلة إدراكها فلا محذور  
(أن الله كان عزيزاً) لا يمنع عليه ما يريد  
(حكيماً) يعاقب على وفق حكمته  
(والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم  
جنتاً تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً)  
قدم ذكر الكفار وعبيدهم على ذكر المؤمنين  
ووعدهم لأن الكلام فيهم وذكر المؤمنين  
بالعرض (لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم  
ظلاً ظليلاً) فينا لا جوب فيه ودأماً لا تنفخه  
الشمس وهو إشارة إلى النعمة التامة الدائمة  
والظليل صفة مشتقة من الظل لتأكيده  
كقوله شمس شمس وليل أليل ويوم أي يوم  
(أن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها)  
خطاب بم المكلفين والأمانات وإن نزلت  
يوم الفتح في عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما  
اغلق باب الكعبة وأبى أن يدفع المفتاح  
ليدخل فيها وقال لو علمت أنه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم أمنعه فلوى على  
كرم الله وجهه يده وأخذ منه وقبح فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس رضي الله عنه أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة

كرام الله وجهه يده وأخذ منه وقبح فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس رضي الله عنه أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة



الاقسام الثلاثة اماراية الامانة مع الرب سبحانه وتعالى فهي بان يفعل جميع المأمورات ويترك جميع المنهيات فان  
 جميع ما كلف به الانسان من الله تعالى امانة عند المكلف يجب عليه ان يؤتيها الى صاحبها وهذا بحر لا ساحل له  
 واما رعاية الامانة مع عباد الله من اولاده وزوجته وماله وحياته واصحابه وعامة الخلق فبان يحفظ حقوقهم  
 ولا يخونهم في شيء منها ورعايتها مع نفسه فبان لا يختار لنفسه الا ما هو الاصلح والانفع لها في الدين والدنيا وبان  
 يحفظها عما يضرها في العقبى فلماذا قال عليه الصلاة والسلام \* كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته \* فقوله تعالى  
 يا امرم ان تؤدوا الامانات الى اهاليها يدخل فيها الكل وقد عظم الله سبحانه وتعالى امر الامانة في مواضع كثيرة من  
 كتابه فقال تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن منها وحملها  
 الانسان وقال تعالى والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون وقال تعالى لا تخونوا اماناتكم وقال عليه الصلاة  
 والسلام \* لا ايمان لمن لا امانة له \* والامانة في الاصل مصدر سمي به المفعول ولذلك جمع وقصة عثمان بن طلحة من بني  
 عبد الدار انه كان سادن الكعبة فلما دخل النبي عليه الصلاة والسلام مكة يوم الفتح اغلق عثمان الكعبة وصعد  
 السطح فطلب عليه الصلاة والسلام المفتاح فقيل انه مع عثمان فطلب منه فأبى وقال لو علمت انه رسول الله  
 لم امنعه المفتاح فلوى على بن ابي طالب يده واخذ منه المفتاح وقطع الباب ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 البيت وصلى ركعتين فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل العباس ان يعطيه المفتاح ويجمع له  
 السقاية والسدانة فنزلت هذه فامر عليا ان يردّه الى عثمان ويعتذر اليه فقال عثمان اكرهني واذنيتي ثم جئت برفق  
 فقال لقد انزل الله تعالى في شأنك قرآنا وقرأ الآية عليه فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله  
 فهبط جبريل عليه الصلاة والسلام واخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان السدانة في اولاد عثمان ابدانهم ان عثمان هاجر  
 ودفع المفتاح الى اخيه شيبة فالفتح والسدانة في اولادهم الى يوم القيامة **قوله** اي وان تحكموا بالانصاف  
 اشارة الى ان قوله ان تحكموا معطوف على ان تؤدوا اي يأمركم بتأدية الامانات وبالحكم بالعدل فيكون  
 قد فصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف فيكون اذا حكمتم منصوبا بأمركم على الظرفية اي كما ان  
 تحكموا منصوب به على المفعولية \* فان قيل كيف يجوز ان يكون الظرف معمو لا لقوله يأمركم والحال ان الامر  
 ليس واقعا وقت الحكم \* اجيب بان كونه معمولا ليأمركم لا يستلزم وقوع اصل الامر فيه بل يكفي في كونه معمولا له  
 ان يكون تعلقه بالحكام واقعا فيه ولا يجوز ان يكون الظرف معمولا لان تحكموا وان كان المعنى عليه صحيحا  
 لان ان مع الفعل موصول حرفي وما في حيز الموصول لا يتقدم عليه عند البصريين واما الكوفيون فيجيزون ذلك  
 ومنه هذه الآية عندهم ويجوز ان يقال ان الظرف معمول لفعل محذوف تقديره ويأمركم ان تحكموا اذا حكمتم  
 وان تحكموا المذكور مفسر لذلك المحذوف فلا موضع للذكر لكونه مفسرا للمحذوف والمحذوف مفعول لقوله  
 يأمركم المحذوف فيكون النظم من قبيل علقتها بنا وماء باردا اي وسقيتها ماء باردا من حيث ان كل واحد منها  
 حذف منه المعطوف مع بقاء العاطف وقوله بالعدل يجوز ان يكون مفعولا به غير صريح لقوله ان تحكموا  
 ومتعلقا به فتكون الباء للتعدية وان يكون حالا من فاعل تحكموا فتكون الباء للمصاحبة متعلقة بمحذوف اي  
 ملتبس بالعدل مصاحبين له والمعنيان متقاربان **قوله** من ينفذ عليه امركم اي مع قطع النظر عن رضى  
 الخصمين بحكمكم وذلك بان يكون الحاكم مولى من قبل السلطان لا بان يكون محكما برضى الخصمين بحكمه فان  
 حكمه وان كان نافذا في حقهما الا انه لا ينفذ الا برضاهما بحكمه **قوله** ولان الحكم الخ تعليل لقوله الخطاب  
 لهم قدم عليه **قوله** اي نعم شيأ يعظكم به على ان تكون كلمة ما منصوبة موصوفة بـ يعظكم فان فاعل نعم قد  
 يكون ضميرا مبهما مبمرا بـ انكرة منصوبة نحو نعم رجلا زيدا ومبمرا بكلمة ما فانها انكرة موصوفة بالجملة التي بعدها وقعت  
 تميرا للضمير في نعم او هي اسم موصول بمعنى الذي مرفوع المحل على انه فاعل نعم وصلتها قوله يعظكم به \* فان قلت قد  
 تقرر ان فاعل نعم اذا كان مظهرا لا بد ان يكون محلى بلام الجنس او مضافا اليه فكيف جاز ان تقع ما الموصولة  
 فاعله \* اجيب بانها لما كانت بمعنى الذي كانت بحسب المعنى وصفا للمعرف بلام الجنس واليه اشار بقوله او نعم الشيء  
 الذي يعظكم به **قوله** وامراء السرية السرية طائفة من العسكر يبلغ اقصاها اربعمائة سمو بذلك لانهم  
 يكونون خلاصة العسكر وخيارهم مأخوذ من الشيء السري وهو النفيس ويدل على دخول امراء السرية في اولى  
 الامر قوله عليه الصلاة والسلام \* من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن بطع اميري فقد اطاعني

(واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل)  
 اي وان تحكموا بالانصاف والسوية اذا  
 قضيت بين من ينفذ عليه امركم او رضى  
 بحكمكم ولان الحكم وظيفة الولاة قبل  
 الخطاب لهم (ان الله نعم يعظكم به) اي نعم  
 شيأ يعظكم به او نعم الشيء الذي يعظكم به  
 فما منصوبة موصوفة بـ يعظكم او مرفوعة  
 موصولة به والمخصوص بالمدح محذوف  
 وهو المأمور به من اداء الامانات والعدل  
 في الحكومات (ان الله كان سميعا بصيرا)  
 باقوالكم واحكامكم ومانقولون في الامانات  
 (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا  
 الرسول واولى الامر منكم) يريد بهم امراء  
 المسلمين في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم  
 وبعده ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة  
 وامراء السرية



ومن بعض اميري قد عصاني **قوله** امر الناس بطاعتهم اي بطاعة الولاية بعدما امر الولاية باداء الامانات الى اهلها وان يحكموا بالعدل تنبها على ان وجوب طاعتهم انما هو ماداموا على الحق وجه التنبه ان الحكم اذا تعلق بالوصف بصفة يكون تعلقه به مقدرا بقدر انصافه تلك الصفة ويلزم منه ان يكون وجوب طاعة الولاية مقدرا بقدر كونهم عدولا \* روى ان بعض الولاة قال لبعض العلماء الستم امرتم بطاعتنا في قوله تعالى واولى الامر منكم قال الستم نزع عنكم اذا خالفتم الحق بقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول اي نزع الولاية عنكم ان خالفتم الحق ووقع التنازع بينكم وبين المؤمنين في الحق كانه قيل اطيعوا اولى الامر منكم ان لم تنازعوهم في شئ من الحق فان تنازعتم فلا طاعة الا لله ولرسوله قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه حق الامام ان يحكم بما انزل الله ويؤدي الامانة فاذا فعل ذلك فحق على الرعية ان يطيعوا وبطيعوا **قوله** وقيل علماء الشرع اختار الامام ان المراد باولى الامر اهل الاجماع وهم العلماء الذين يمكنهم استنباط احكام الله من نصوص الكتاب والسنة وهم الذين يسمون باهل العقد والحل في كتب اصول الفقه حيث قال قوله تعالى واولى الامر منكم يدل عندنا على ان اجماع الامة حجة والدليل على ذلك ان الله تعالى امر بطاعة اولى الامر ومن امر الله تعالى بطاعته لا بد ان يكون معصوما من الخطأ لانه اذا لم يكن معصوما من الخطأ وامر الله تعالى بتابعته لكان ذلك امرا بفعل ذلك الخطأ والخطأ منهى عنه فلا يكون مأمورا به فظهر بهذا ان اولى الامر المذكور في هذه الآية لا بد ان يكون معصوما من الخطأ وذلك المعصوم اما ان يكون مجموع الامة او بعض الامة لا جاز ان يكون بعض الامة لان الامر بطاعتهم مشروط بمعرفتهم والقدرة على الاستفادة منهم ونحن عاجزون عن معرفتهم وعن الوصول اليهم واستفادة العلم والدين منهم فوجب ان يكون المراد من اولى الامر مجموع الامة اي مجموع اهل الحل والعقد من الولاية وذلك يوجب القطع بان اجماع الامة حجة هذا خلاصة كلامه في تقرير الدليل على ما ادعاه وقوله تعالى منكم في محل النصب على انه حال من اولى الامر متعلق بمحذوف اي واولى الامر كائين منكم ومن تبعيضية اذ لا شك ان الامراء والسلاطين بعض الامة وكذا العلماء المجتهدون **قوله** واجيب بان ردة المختلف الى المنصوص عليه الخ قال الامام اعلم ان قوله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول يدل عندنا على ان القياس حجة والذي يدل على ذلك ان قوله فان تنازعتم اي اختلفتم فيما حكمه منصوص او فيما حكمه غير منصوص فردوه الى احد هذه الثلاثة والاول باطل لان وجوب المراجعة الى احد الثلاثة فيما ثبت حكمه به قد فهم من قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فعلى تقدير ان يكون المراد به المعنى الاول يكون قوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول اعادة لعين ماضية وهو غير جائز واذا بطل الاحتمال الاول تعين الثاني وهو ان المراد ان تنازعتم في شئ حكمه غير مذكور في الكتاب والسنة والاجماع واذ كان كذلك لم يكن المراد من قوله فردوه الى الله والرسول طلب حكمه من نصوص الكتاب والسنة فوجب ان يكون المراد ردة حكمه الى الاحكام المنصوصة في الوقائع المشابهة له وذلك هو القياس فثبت ان الآية دالة على الامر بالقياس كائنا دالة على وجوب المراجعة الى الكتاب والسنة والاجماع وقد تقرر عند الفقهاء ان اصول الشريعة اربعة الكتاب والسنة والاجماع والقياس وهذه الآية مشتملة على تقرير هذه الاصول الاربعة بهذا الترتيب اما الكتاب والسنة فقد وقعت الاشارة اليهما بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم والى القياس بما بعده **قوله** تعالى ان كنتم تؤمنون شرط حذف جوابه اعتمادا على دلالة ما قبله عليه وجعل ما قبله جوابا له يبطل صدارة الشرط وهذا الوعيد يحتمل ان يكون مخصوصا بقوله فردوه ويحتمل ان يكون عائدا الى قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول وظاهر قوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر يقتضي ان من لم يطيع الله والرسول لا يكون مؤمنا فيخرج المذنب عن الايمان لكنه محمول على التهديد **قوله** عاقبة فان التأويل قد ورد في القرآن بمعنى المآل والعاقبة كما في هذه الآية وفي قوله هل ينظرون الا التأويل اي عاقبه وفي قوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله اي عاقبه قال الامام التأويل عبارة عما اليه مآل الشئ ومرجعه وعاقبه ثم انه تعالى لما اوجب في الآية الاولى وعلى جميع المكلفين ان يطيعوا الله ويطيعوا الرسول ذكر في هذه الآية ان المناقبين والذين في قلوبهم مرض لا يطيعون الرسول ولا يرضون بحكمه وانما يريدون حكم غيره فقال المزاوي الذين يزعمون الآية والزعم بفتح الزاي وضمتها مصدر زعم وهو فعل يقترن به اعتقاد ظني وزعم يكون بمعنى ظن فينعدي الى اثنين كافي

امر الناس بطاعتهم بعدما امرهم بالعدل تنبها على ان وجوب طاعتهم ماداموا على الحق وقيل علماء الشرع لقوله تعالى ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم (فان تنازعتم) انتم واولوا الامر منكم (في شئ) من امور الدين وهو يؤيد الوجه الاول اذ ليس للمقلد ان ينازع المجتهد في حكمه بخلاف المروءس الا ان يقال الخطاب لاولى الامر على طريقة الانفات (فردوه) فراجعوا فيه (الى الله) الى كتابه (والرسول) بالسؤال عنه في زمانه والمراجعة الى سنته بعده واستدل به منكروا القياس وقالوا انه تعالى اوجب ردة المختلف الى الكتاب والسنة دون القياس واجيب بان ردة المختلف الى المنصوص عليه انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس ويؤيد ذلك الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله فانه يدل على ان الاحكام الثلاثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة ومثبت بالرد اليهما على وجه القياس (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان يوجب ذلك (ذلك) اي الرد (خير) لكم (واحسن تأويلا) عاقبة واحسن تأويلا من تأويلكم بلاردة (المزاوي الذين يزعمون انهم آمنوا بما ازل اليك وما ازل من قبلك يريدون ان يتحاكوا الى الطاغوت)



عن ابن عباس رضي الله عنهما ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ثم اتفقا على ان يرضيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعالوا كمل الى عمر فقال اليهودي **﴿ ١٤٦ ﴾** لعمر قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

فلما رضى بقضائه وخاصم اليك فقال عمر رضي الله عنه للمنافق كذلك فقال نعم فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبرائيل ان عمر قد فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق والطاغوت على هذا كعب بن الاشرف وفي معناه من يحكم بالباطل ويؤثر لاجله فسمى بذلك لفرط طغيانه او لتشبيهه بالشيطان ولان التحاكم اليه تحاكم الى الشيطان من حيث انه الحامل عليه كما قال (وقدامروا ان يكفروا به ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا) وقرئ ان يكفروا بها على ان الطاغوت جمع كقوله تعالى اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم (واذا قيل لهم تعالوا الى ما نزل الله والى الرسول) وقرئ تعالوا بضم اللام على انه حذف لام الفعل اغتباطا ثم ضم اللام لواء الضمير رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا (هو مصدر او اسم للمصدر الذي هو الصد والفرق بينه وبين الصد أنه غير محسوس والصد محسوس ويصدون في موضع الحال (فكيف) تكون حالهم (اذا اصابته مصيبة) كقتل عمر المنافق او النكسة من الله تعالى (بما قدمت اليهم) من التحاكم الي غيرك وعدم الرضى بحكمك (ثم جاؤك) حين يصابون للاعتذار عطف على اصابته وقيل على يصدون وما بينهما اعتراض (يخلفون بالله) حال (ان اردنا الا احسانا وتوفيقا) ما اردنا بذلك الا الفصل بالوجه الاحسن والتوفيق بين الخصمين ولم يزد مخالفتك وقيل جاء اصحاب القتل طالبين بدمه وقالوا ما اردنا بالتحاكم الي عمر الا ان يحسن الى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه (اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق فلا يغنى عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب (فأعرض عنهم) اي عن عقابهم لمصلحة في استبقائهم او عن قبول معذرتهم (وعظهم) بلسانك وكفهم عما هم عليه (وقل لهم في انفسهم) اي في معنى انفسهم او خالياتهم فان النصيح في السر انجع (قولا بليغا) يبلغ

هذه الآية وان مع ما في حيزها سادسة مفعولها وقد يكون بمعنى كفل فيتعدي الى واحد ومنه وانا به زعيم وقوله تعالى يريدون حال من فاعل يزعمون و قوله تعالى وقدموا حال من فاعل يريدون فهما حالان متداخلان **﴿ قوله ﴾** حتى برد اي مات سمي الموت بردا لان الانسان اذا مات برد **﴿ قوله ﴾** فسمى بذلك لفرط طغيانه اي سمي الله تعالى كعبا طاغوتا لكمال طغيانه الجوهري الطاغوت الكاهن والشيطان وكل رأس في الضلال وهو قد يكون واحدا كما في هذه الآية وقد يكون جمعا كما في قوله تعالى اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم فالطاغوت على الوجد الاول حقيقة كانه قيل سمي طاغوتا لكونه رأسا في الضلال وعلى قوله اول لتشبيهه بالشيطان فالسمية باسمه تكون مجازا مستعارا من الشيطان وعلى الوجه الثالث يكون الطاغوت مستعملا في اصل معناه والمجاز انما هو في جملة متحاكما اليه فان التحاكم اليه حقيقة هو كعب بن الاشرف الا انه جعل الشيطان متحاكما اليه لكونه سببا حاملا على التحاكم اليه كعب فعلى هذا في قوله فسمى به نوعا تسامح ثم انه تعالى لما بين رغبتهم في التحاكم الى الطاغوت بين نفرتهم عن التحاكم الى الرسول فقالوا اذا قيل لهم تعالوا **﴿ قوله ﴾** اغتباطا من الغبطة وهي ان تمنى مثل حال صاحب الكرامة من غير ان تريد زوالها عنه يقال غبطته بما نال اغبطه غبطا فغبط هو مثل حبسته فاحتبس ومنعته فامتنع والمعنى انهم حذفوا لام الفعل من تعاليت لجرّد تشبههم الحذف والتخفيف لالعة وسبب يدعو اليه فقالوا في تعالي تعال يتعال محذوف منه الباء فجري مجرى الفاظ المضارعة التي لا يكون في آخرها ياء فاذا اخذ منه الامر يكون جمع المذكر بضم ما قبل واو الضمير وامر الواحدة المخاطبة بكسر ما قبل الباء نحو قومي وقوموا **﴿ قوله ﴾** تعالي يصدون عنك اي يعرضون عنك و ذكر المصدر للتأكيد والمبالغة كانه قيل صدودا اي صدود واختلف في لغة صدود قال بعضهم انه اسم مصدر والمصدر انما هو الصد وقال آخرون انه مصدر كالصد يقال صد صدّا وصدودا وقيل فعل الصد يستعمل لازما ومتعيا يقال صد هو بنفسه وصدّه غيره قال تعالى فصّدوهم عن السبيل وقال بعضهم الصدود مصدر صد لازم والصد مصدر صد المتعدي والفعل ههنا لازم فلذلك جاء مصدره على فاعول لان فعولا غالبا لازم وكونه مصدرا للمتعدى نادر نحو زودوا وقتدفتونا هذا وفيه نظر اذ لقائل ان يقول هو هنا متعد غايبة ما في الباب انه حذف مفعوله والمعنى يصدون غيرهم او المتحاكين عنك صدودا **﴿ قوله ﴾** يصدون في موضع الحال مبني على ان يكون رأيت من رؤيته البصر لانها ان كانت من رؤية القلب بمعنى علمت يكون قوله يصدون في محل النصب على انه مفعول ثان رأيت **﴿ قوله ﴾** فكيف تكون حالهم اشارة الى ان قوله فكيف في محل النصب بفعل مضمر نحو كيف تراهم وكيف يصنعون او يخالون وقيل انه في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي فكيف صفتهم في وقت اصابته المصيبة ايهم وعلى التقديرين كلمة اذا مفعولة لذلك المقدّر بعد كيف **﴿ قوله ﴾** وقيل على يصدون والمعنى انهم في اول الامر يصدون عنك ثم بعد ذلك يجيئونك ويخلفون بالله كذبا انهم ما اردوا بذلك التحاكم الا الاحسان والتوفيق وما بينهما اعتراض فان شرط الاعتراض ان يكون له تعلق بذلك الكلام من بعض الوجوه كما في قوله

ان الثمانين وبلغتها \* قد احوجت سمعي الى ترجان \*

فقوله وبلغتها كلام اجنبي وقع في البين لكنه متعلق بذلك الكلام من حيث انه دعاء للمخاطب وتلطف في القول معه وكذلك الآية فان اول الآية وآخرها في شرح قبائح المنافقين وكبدتهم ومكرهم فانه تعالى حمى عنهم انهم يتحاكموا الى الطاغوت مع انهم امروا بالكفر به ويصدون عن الرسول مع انهم امروا بطاعته ويخلفون بالله كذبا وذكر في التناضح ثلاث قبائح ما يدل على شدة الامر عليهم بسبب هذه الاعمال القبيحة في الدنيا والاخرة **﴿ قوله ﴾** يخلفون بالله حال اي من فاعل جاؤك وان نافية واحسانا مفعول به لانه استثناء مفرغ من المفعول به والمعنى ما اردنا بالتحاكم الي غير الرسول شيئا من الاشياء الا ان يحسن الى صاحبنا بالحكم والعدل والتوفيق بينه وبين خصمه **﴿ قوله ﴾** او عن قبول معذرتهم فان من لا يقبل عذر غيره ويستمر على خطئه قد يو صف بأنه معرض عنه غير ملتفت اليه **﴿ قوله ﴾** وكفهم عما هم عليه اي ازجرهم عن النفاق والمكر والكذب وخوفهم بعقاب الله تعالى في الاخرة **﴿ قوله ﴾** اي في معنى انفسهم وفي حقها او خالياتهم ليس معهم غيرهم وعلى التقديرين يكون قوله في انفسهم متعلقا بقوله قل لهم **﴿ قوله ﴾** يبلغ منهم على ان يبلغا من البلوغ والوصول والقول انما يبلغ اليهم ويؤثر فيهم بان يكون مخوفا لهم من عقاب الله تعالى مثل ان يقال لهم ان ما في قلوبكم من النفاق والكيد معلوم

منهم ويؤثر فيهم امره بالتجافي عن ذنوبهم والنصح لهم والمبالغة فيه بالترغيب والترهيب وذلك يقتضي شفقة الانبياء عليهم السلام (لله)



لله تعالى ولا فرق بينكم وبين الكفار المجاهدين في الاستمرار على الكفر وانما رفع عنكم السيف لانكم اظهرتم  
 الايمان فطهروا انفسكم من هذه الخصال القبيحة وانقادوا لله تعالى ظاهرا وباطنا واطيعوه في جميع ما كلفكم به  
 قلبا وقالباً والافكيف تأمنون من ان ينزل الله بكم ما ازاله في حق من جاهر بالكفر من القتل بالسيف وسبي الاموال  
 والاولاد **قوله** وتعلق الظرف **قوله** اي الجار والمجرور وهو قوله في انفسهم بقوله بليغا على معنى قل لهم قولا  
 مؤثرا في قلوبهم يغتمون منه اغتماما ويستشعرون منه الخوف استشعارا وهو التوعد بالقتل والاستئصال ان ظهر  
 منهم النفاق وبدت طلائعه ووجه ضعف هذا الاحتمال ان فيه تقديم معمول الصفة على الموصوف وانه لا يجوز  
 عند البصريين فلا يجوز ان يقال جاء زيد ارجل يضرب لانه لا يتقدم المفعول الاحيى يجوز تقديم معمول الصفة  
 والعامل ههنا لا يجوز تقديمه لان الصفة لا تتقدم على الموصوف والكوفيون يجيزون تقديم معمول الصفة  
 على الموصوف وقول البصريين انه لا يتقدم المفعول الاحيى يتقدم العامل فيه بحث لانا وجدنا هذه القاعدة  
 منخرمة في قوله تعالى فاما اليتيم فلا تقهر واما السائل فلا تنهر فالتيم معمول لتقهر والسائل معمول لتنهر وقد تقدم  
 على لانه لا ينافي والعامل فيهما لا يجوز تقديمه عليهما اذ المجرور لا يتقدم على جازمه فقد تقدم معمول حيث لا يتقدم  
 العامل والقول البليغ في الاصل هو الذي يطابق مدلوله المقصود به سمي بليغا بلوغه كنه المقصود ودلالته عليه  
 واللام في قوله تعالى الا ليطاع لام كي والفعل بعدها منصوب باضمار ان والاستثناء مفرغ من المفعول له والتقدير  
 وما ارسلنا من رسول الا شئ من الاشياء الا للطاعة وباذن الله متعلق بيطاع والباء للسببية والمراد بالاذن الامر  
 والتكليف فانه تعالى قد امر المبعوث اليهم بان يطيعوه حيث قال اطيعوا الرسول وهذا الامر والتكليف  
 سبب موجب لاطاعتهم اياه **قوله** بالنفاق او التحاكم الى الطاغوت **قوله** اختار ان الآية نزلت فيمن تقدم ذكره  
 من المنافقين وهم الذين ظلموا انفسهم بالتحاكم الى الطاغوت والفرار من التحاكم الى الرسول وذكر الامام وجها  
 ثانيا في سبب نزولها وهو ان قوما من المنافقين اتفقوا على كيد في حق الرسول عليه الصلاة والسلام ثم دخلوا  
 عليه لاجل ذلك الغرض فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام واخبره بذلك فقال عليه الصلاة والسلام ان قوما  
 دخلوا على يريدون امرا لا ينالونه فليقوموا وليستغفروا الله حتى استغفر لهم فلم يقوموا فقال قوموا فلم يفعلوا  
 فقال عليه الصلاة والسلام قم يا فلان قم يا فلان حتى عدائني عشر رجلا منهم قماموا وقالوا كنا عنزنا على ما قلت  
 ونحن نتوب الى الله عز وجل من ظلم انفسنا فاستغفر لنا فقال الان اخرجوا اما كنتم في بدء الامر اقرب الى الاستغفار  
 وكان الله اقرب الى الاجابة اخرجوا عني **قوله** لعلوه **قوله** يريد ان وجدنا يحتمل ان يكون بمعنى  
 علم فيتعدي الى مفعولين ثانيهما توابا وان يكون بمعنى صادف فيتعدي الى واحد وتوابا حال واما رحيا فيحتمل  
 ان يكون حالا من ضمير توابا وان يكون بدلا من توابا **قوله** لا للتظاهر لافي قوله لا يؤمنون **قوله** المظاهرة المعاونة  
 اي لا يجوز ان تكون كلمة لافي فلا وربك لتأكيد النفي في لا يؤمنون وتقويته بل لتأكيد معنى القسم لانها كما جاءت  
 في النفي جاءت في الاثبات كما في قوله تعالى لا قسم بهذا البلد الى قوله لقد خلقنا الانسان في كبد اذ هو مثبت وكذا  
 قوله انه لقول رسول كريم فلو كانت لمظاهرة النفي لما جاءت في الاثبات وفيه بحث لجواز ان تكون الاولى رد الكلام  
 تقدمها اي لبس الامر كما يزعمون من انهم آمنوا بما انزل اليك وهم يخالفون حكمك ثم استأنف قسما بعد ذلك  
 فعلى هذا يكون الوقف على لاتاما **قوله** فيما اختلف بينهم **قوله** في الصحاح شجر بين القوم اذا اختلف الامر بينهم  
 وتشاجر القوم اي تنازعوا والمشجرة المنازعة وقال الامام شجر الامر بشجر شجورا اذا اختلفوا واختلطوا شجرة  
 اذا نازعوا وذلك لتداخل كلام بعضهم في بعض عند المنازعة كما يتداخل بعض اغصان الشجر في بعض  
**قوله** بما حكمت به او من حكمك **قوله** الاول على ان تكون مامو صولة بمعنى الذي ويكون العائد محذوفا والثاني  
 على ان تكون مصدرية **قوله** تعالى ولو انا كتبنا عليهم الآية **قوله** متصل بما تعدد من امر المنافقين وترغيب لهم  
 في الاخلاص وترك النفاق والمعنى انا لو شددنا التكليف على الناس نحو ان نأمرهم بان يقتلوا انفسهم بطريق  
 التوبة كما امرنا بنى اسرايل بذلك او بان يخرجوا من ديارهم كما امرنا بنى اسرايل بالخروج من مصر  
 وكتبنا على المنافقين ان يخرجوا من ديارهم لصعب ذلك عليهم ولما فعله الا الاقلون وحينئذ يظهر كفرهم وعنادهم  
 فلم نفعل ذلك رحمة منا على عبادنا وما كتبنا عليهم الا طاعة الرسول والرضى بحكمهم وهو امر سهل فليقبلوه  
 بالاخلاص وليتركوا التمرد والعناد حتى ينالوا خيرا الدارين قال ابن عباس رضى الله عنهما وبجاهد الضمير في قوله  
 خروجه حين استنبدوا من عبادة العجل

وتعلق الظرف بليغا على معنى بليغا  
 في انفسهم مؤثرا فيها ضعيف لان معمول  
 الصفة لا يتقدم الموصوف والقول البليغ  
 في الاصل هو الذي يطابق مدلوله المقصود به  
 (وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله)  
 بسبب اذنه في طاعته وامره المبعوث اليهم  
 بان يطيعوه وكأنه احتج بذلك على ان الذي  
 لم يرض بحكمهم وان اظهر الاسلام كان كافرا  
 مستوجب القتل وتقديره ان ارسل الرسول  
 لما لم يكن الا ليطاع كان من لم يطعه ولم يرض  
 بحكمهم لم يقبل رسالته ومن كان كذلك كان  
 كافرا مستوجب القتل (ولو انهم اذ ظلموا  
 انفسهم) بالنفاق او التحاكم الى الطاغوت  
 (جاؤك) بالتوبة تأثين من ذلك وهو خبر ان  
 واذ متعلق به (فاستغفروا الله) لذنوبهم  
 بالتوبة والاخلاص (واستغفر لهم الرسول)  
 واعتذروا اليك حتى انتصبت لهم شفيعا  
 وانما عدل عن الخطاب ولم يقل واستغفرت لهم  
 لان القياس يقتضي هذا لقوله جاؤك تفخيما  
 لشأنه وتبسيها على ان من حق الرسول ان يقبل  
 اعتذار التائب وان عظم جرمه ويشفع له  
 ومن منصبه ان يشفع في كبار الذنوب  
 (لو جدوا الله توابا رحيا) لعلوه قابلا لتوبتهم  
 متفضلا عليهم بالرحمة وان فسر وجد  
 بصادف كان توابا حالاً او رحيا بدلا منه او حالا  
 من الضمير فيه (فلا وربك) اي فو ربك  
 ولا مزيدة لتأكيد القسم للتظاهر لافي قوله  
 (لا يؤمنون) لانها تزداد ايضا في الاثبات  
 كقوله تعالى لا قسم بهذا البلد (حتى يحكموك  
 فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط  
 ومنه الشجر لتداخل اغصانه (ثم لا يجدوا  
 في انفسهم حرجا مما قضيت) ضيقا مما حكمت  
 به او من حكمك او شكاً من اجله فان الشك  
 في ضيق من امره (وبسلموا تسليما)  
 ويقادوا لك انقيادا بظواهرهم وباطنهم  
 (ولو انا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم)  
 تعريضاً للقتل بالجهاد او اقتلوا كما قتل  
 بنوا اسرايل وان مصدرية او مفعولة لان  
 كتبنا في معنى امرنا (او اخرجوا من دياركم)  
 خروجه حين استنبدوا من عبادة العجل



بكسرهما على الاصل والباقون بعضهم اجرا لهما مجرى الهمة المتصلة بالفعل (ما فعلوه الاقليل منهم) الاناس قليل وهم المخلصون لما بين ان ايمانهم لا يتم الا بان يسلكوا حق التسليم به على قصورا اكثرهم ووهن اسلامهم والضمير للكتاب ودل عليه كتبنا ولاحد ١٤٨ مصادري الفعلين وقرأ ابن عامر بالنصب

ولو انا كتبنا عليهم ما دنا الى المناقذين اى لو كتبنا على هؤلاء المناقذين القتل والخروج عن الوطن ما فعله الاقليل رياء وسعة وحينئذ يصعب عليهم الامر وينكشف كفرهم فاذا لم تفعل بهم ذلك بل كلغناهم بالاشياء السهلة فليتركوا النفاق وليقبلوا الايمان على سبيل الاخلاص وهذا القول اختيار ابى بكر الاصم وابى بكر القفال وقبل المعنى لو كتب الله على الناس ما ذكر لم يفعل الاقليل منهم وعلى هذا القول يدخل فيه المؤمن والمنافق واما الضمير في قوله ولو انهم فعلوا اما يوعظون به فهو مختص بالمنافقين ولا يبعد ان يكون اول الآية عاما وآخرها خاصا وعلى هذا التقدير يجب ان يكون المراد بالقليل المؤمن واختار المصنف هذا القول بدليل قوله الاناس قليل وهم المخلصون **قوله** والباقون بعضهم **قوله** يعنى ان ابن عامر والكسائى وابن كثير ونافع اقراوا ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم بضم نون ان وضم واو او بقل ضمة اقتلوا وضمة اخرجوا اليهما واجرا لهما مجرى الهمة المتصلة بالفعلين وقرأ عاصم وحزة بكسرهما لالتقاء الساكنين وكون الكسرة اصلا في تحريك الساكن وقرأ ابو عمرو بكسر النون وضم الواو وقال الزجاج لست اعرف لفصل ابى عمرو بين هذين الحرفين خاصية الا ان يكون رواية وقال غيره اما كسر النون فلان الكسر هو الاصل في تحريك الساكن لالتقاء الساكنين واما ضم الواو فلان الضمة في الواو احسن لانها تشبه واو الضمير في نحو اشترى الضلالة ولا تنسوا الفضل **قوله** والضمير **قوله** اى المنصوب في قوله ما فعلوه للمكتوب المدلول عليه بقوله كتبنا وذلك المكتوب هو واحد الامرين وهو القتل والخروج او لاحد مصادري المفعولين اى ما فعلوا القتل او ما فعلوا الخروج قال الامام الكناية في قوله ما فعلوه عائد الى القتل والخروج معا وذلك لان الفعل جنس واحد وان اختلفت ضروبه **قوله** وقرأ ابن عامر بالنصب **قوله** اى قرأ الاقليل منصوبا وكذا هو في مصاحف اهل الشام ومصحف انس بن مالك وقرأ الباقر قبل بالرفع فانه قد تقرر في النحو انه يجوز نصب المستثنى وبخيار ابداله من المستثنى منه فيما بعد الا في كلام غير موجب اذا كان المستثنى منه مذكورا نحو ما جاءني القوم الازيد والا زيدا برفعه ونصبه فالرفع على البدل والنصب على الاستثناء لكن البدل اولى من النصب قال ابو علي الفارسي الرفع اقيس فان معنى ما جاءني احد الازيد وما جاءني الازيد واحد فلما اتفقوا في قولهم ما جاءني الازيد على الرفع وجب ان يكون قولهم ما جاءني احد الازيد بمنزلة ما من نصب على اصل الاستثناء فقد قاس على الموجب فان قولك ما جاءني احد كلام تام كما ان قولك جاءني القوم كلام تام فلما كان المستثنى منصوبا في الموجب كان كذا في غيره والجامع كون المستثنى فضلا جاءت بعد تمام الكلام او جعله صفة لمصدر محذوف تقديره الافلا قليلا ومن رفعه قد جعله بدلا من واو فعلوه واسم كان في قوله تعالى لكان خيرا لهم ضمير راجع الى الفعل المفهوم من قوله ولو انهم فعلوا اى لكان فعل ما يوعظون به خيرا لهم وتبيننا تمييز لا شد والمعنى ولكن فعله أكد لعزائمهم على الثبات على الدين وترك التذبذب لان الطاعة تدعو الى امثالها والواقع منها في وقت يدعو الى المواظبة عليه **قوله** في شراح من الحرة **قوله** الشراح سيل الماء من الحرة الى السهل والحرة ارض ذات حجارة سود وكان ارض زير ينتهى اليها الماء اولاً ثم الى ارض حاطب بن ابى بلتعة والحكم فيه ان من كان ارضه اقرب الى قم الوادى فهو اولى باول الماء وحقه تمام السقي فالرسول عليه الصلاة والسلام امر اولاً الزير بان يسقى ارضه على وجه المساحة والسعة ولخصه فلما اساء خصمه الادب ولم يعرف حق ما امر به الرسول من المساحة لاجله امره النبي عليه الصلاة والسلام ثانياً باستيفاء حقه على التمام والكمال وحل خصمه على مراحق والجدر للارض كالجدار للدار **قوله** لان اذا جواب **قوله** علة الاحتياج الى تقدير السؤال فان كونه جواباً يوجب الى تقدير شئ **قوله** بصلون بصلوكه جناب القدس **قوله** اشارة الى ان المراد بالصراط المستقيم هو الطريق من عرصة القيامة الى الجنة وان الحمل عليه اولى من حمله على الدين الحق كما في قوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم وذلك لانه تعالى ذكره بعد ذكر الثواب والاجر والدين الحق متقدم عليهما والصراط الذى هو الطريق من عرصة القيامة الى الجنة انما يحتاج اليه بعد استحقاق الاجر بسلوك طريق الدين فكان حل لفظ الصراط في هذا الموضع على هذا المعنى اولى **قوله** مزيد ترغيب في الطاعة **قوله** فانه تعالى امر بطاعة الله وطاعة رسول الله بقوله واطيعوا الله واطيعوا الرسول ثم زيف طريقة المناقذين ثم اعاد الامر بطاعة الرسول بقوله وما ارسلنا من رسول الا ليطاع ورغب في تلك الطاعة باثبات الاجر العظيم وهداية الصراط المستقيم بسببها ثم أكد ذلك الترغيب بان وعد عليها

على الاستثناء او على الافلا قليلا (ولو انهم فعلوا ما يوعظون به) من متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم ومطاعته طوعاً ورغبة (لكان خيرا لهم) في عاجلهم وآجلهم (واشد تثبيتاً) في دينهم لانه اشد تحصيل العلم ونفى الشك او تثبيتاً لثواب اعمالهم ونصبه على التمييز والآية ايضا مما نزلت في شأن المنافق واليهودى وقيل انها والتي قبلها نزلت في حاطب بن ابى بلتعة خاصم زيرا في شراح من الحرة كانا يسقيان بها النخل فقال عليه الصلاة والسلام اسقى يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فقال حاطب لان كان ابن عمك فقال عايد الصلاة والسلام اسقى يا زبير ثم احبس الماء الى الجدر واستوف حقلك ثم ارسله الى جارك (واذا لا يتناهم من لدنا اجرا عظيماً) جواب لسؤال مقدراً انه قيل وما يكون لهم بعد التثبيت فقال واذا الوثبتوا لا يتناهم لان اذا جواب وجزأ (ولهديناهم صراطاً مستقيماً) يصلون بصلوكه جناب القدس ويقع عليهم ابواب الغيب قال النبي صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم) مزيد ترغيب في الطاعة بالوعد عليها مرافقة اكرم الخلائق واعظمهم قدراً (من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) بيان للذين اوحال منه او من ضمير عليهم قسمهم اربعة اقسام بحسب منازلهم في العلم والعمل وحث كافة الناس على ان لا يتأخروا عنهم وهم الانبياء الفاضلون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال الى درجة التكميل ثم الصديقون الذين سعدت نفوسهم تارة بمراقى النظر في الحجج والآيات واخرى بمعارض التصفية والرياضات الى اوج العرفان حتى اطلعوا على الاشياء واخبروا عنها على ما هي عليها ثم الشهداء الذين ادى بهم الحرص على الطاعة والجدي في اظهار الحق حتى بذلوا مهجهم في اعلاء كلمة الله ثم الصالحون الذين صرفوا اعمالهم في طاعته واموالهم في مرضاته ولت ان تقول المنعم عليهم هم العارفون بالله وهؤلاء اما ان يكونوا بالغين

درجة العيان او واقفين في مقام الاستدلال والبرهان والاولون اما ان ينالوا مع العيان القرب بحيث يكونون كن يرى الشئ قريباً وهم الانبياء (مرافقة)



مرافقة اكرم الخلائق وهم النبيون والصدّيقون والشهداء والصالحون والصدّيق مبالغة الصادق كالتمجيد  
والفسيق وهو الذي لم يدع شيئا اظهره بلسانه الا حقه بقلبه وعمله وهذه صفة السابقين الى متابعة الانبياء عليهم  
الصلاة والسلام وهم افاضل اصحابهم رضوان الله عليهم اجمعين والشهيد من قام بشهادة الحق والعمل به الى  
ان قتل في سبيل الله والصالح من خلس من كل فساد وليس المراد بكون من اطاع الله واطاع الرسول مع هؤلاء  
الكرام ان يكون لكل درجة واحدة لان هذا يقتضي التسوية بين الفاضل والمفضول في الدرجة وهو لا يجوز فلا بد  
ان يكون معناه ان الارواح الناقصة اذا استكملت علاقتها مع الارواح الكاملة في الدنيا بسبب الحب الشديد  
ثم فارقت هذا العالم ووصلت الى عالم الآخرة بقيت تلك العلائق الروحية هناك فيجزون الجنة ويكونون معهم  
فيها ويكرمون بنعيمها ويستمتعون فيها برؤية هؤلاء الكرام وزيارتهم والحضور معهم وكون الكرام في اعلى عليين  
لا يمنع من ذلك بل تكون تلك العلاقة المتأكدة سببا لاقتدارهم على التلاقي والزيارة فبعيتهم تكون بهذا الطريق  
والله اعلم وقوله تعالى من النبيين حال من الموصول او من الضمير المجرور في عليهم وعلى التقديرين يكون بيانها  
متعلقا بمحذوف اي كائنين منهم وروى في سبب نزول هذه الآية ان رجلا من الانصار جاء النبي عليه الصلاة  
والسلام فقال لانت احب الى من نفسي واهلي ومالي وولدي واولائي آتيك فأراك لظننت اني سأموت وبكى فقال  
عليه الصلاة والسلام ما يبكيك قال ذكرت انك سموت ونموت فترفع مع الانبياء ونحن ان دخلنا الجنة كنادونك فلم  
يخبره النبي عليه الصلاة والسلام بشي فانزل الله تعالى هذه الآية فقال له عليه الصلاة والسلام أبشرك وقال مقاتل  
بعد ذكر هذه القصة انه لما توفي النبي عليه الصلاة والسلام أتاه آت وهو في حديقة له فاخبره بموت النبي عليه  
الصلاة والسلام فقال اللهم أعني فلا ارى شيئا بعد حبيبي حتى اتني حبيبي فمضى مكانه رضى الله عنه **قوله**  
كالخزم وهو ضبط الرجل امره واخذه بالثقة وهو في معنى السلاح من حيث انه سبب للاتقاء والحذر ونحو اخذ  
حذره على ان يكون الحذر بمعنى التيقظ والاحتراز من الخوف من قبيل الاستعارة بالكناية حيث شبه الحذر في النفس  
بالسلاح وآلة الاحتراز والوقاية وجعل ايقاع الاخذ عليه دليلا وقرينة فيكون استعارة تخيلية كاثبات الاظفار  
للنخلة لما امر الله تعالى بطاعة الله وطاعة رسوله وكان الجهاد اشق الطاعات واعظم ما يحصل به تقوية الدين  
وظهوره على الاديان كلها خصه بالذكر من بين وجوه الطاعات وامر المؤمنين ان لا يقتحموا على عدوهم بالغفلة  
والجهالة من احوالهم حتى يتجسسوا ما عندهم ويعلموا كيف يرتدون عليهم فان ذلك اقرب الى نيل مقصودهم من الجهاد  
**قوله ثبات** منصوب على انه حال من فاعل انفروا وكذا جيعاوا الثبات جعاعات متفرقة واحدة **قوله** كوكبة واحدة مصدر مجتمعين على  
ثبة ثبي والهاء عوض عن لام الفعل المحذوفة لاتقاء الساكنين قال ابو علي يقال ثبت الرجل اي مدحته وجمعت  
محاسنه ويقال نفر القوم ينفرون نفرا ونفيرا اذا نهضوا لقتال عدوهم وخرجوا للحرب واستنفر الامام الناس لجهاد  
العدو فنفروا ينفرون اذا حثهم على السفر ودعاهم اليه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اذا استنفرتم فانفروا وهو النفر  
اسم للقوم الذين ينفرون خيبرهم الله تعالى بين ان يقاتلوا جميعا وبين ان يقاتل بعضهم دون بعض بان يعث الامام  
سرية بعد سرية فدل ذلك على ان الجهاد ليس من فروض الاعيان **قوله** كوكبة واحدة مصدر مجتمعين على  
غير لفظه لكونه بمعنى الجماعة العظيمة وفي الصحاح كوكبة الثبي معظمه ويحتمل ان يكون حالا من ضمير مجتمعين  
**قوله** من بطا بمعنى ابطأ فتكون التبطئة عن الجهاد بمعنى التأخر عنه تقول العرب ما ببطأ بك عنا اي ما اخلرك  
يقال بطؤ بطئا وبطا تبطئة وابطأ ابطاء بمعنى واحد قال عليه الصلاة والسلام من بطأ به عمله لم يسرع به نسبه  
**قوله** لفصل بالخبر فان قوله منكم خبر مقدم لان واسمها من دخلت اللام على الاسم لان الخبر لما توسط بين  
ان واسمها لم يلزم توالي حرفين بمعنى واحد واختار المصنف ان تكون من موصولة ويكون بطن جواب قسم محذوف  
وتكون الجملة ان اعني القسم وجوابه صلة لمن ويحتمل ان تكون من موصولة ويكون القسم مع جوابه صلة لها  
والتقدير وان منكم للذي اوله رفيقا والله ليطئن اي ليناخرن عن الغزو او ليطئن غيره عنه **قوله** تعالى اذ لم  
اكن ظرف ناصبه انهم الله **قوله** وقرى بضم اللام يعني ان الجمهور على قبح اللام لان الفعل مستند الى ضمير  
من مبني على الفتح لاجل نون التأكيده ومن قرأ بضمها فقد اسند الفعل الى ضمير من ايضا لكن جمع الضمير حلا على المعنى لان  
من في معنى الجماعة لظهور ان المعنى منكم الجماعة التي تبطئ لا الفرد يقول المصنف اعادة الضمير الى المعنى لان  
**قوله** اعراض بين الفعل ومفعوله فان نظم التنزيل لو كان هكذا وان اصابكم فضل من الله لية وان باليتنى

لانه يقال للواحد والجمع كالصدّيق اولاه  
اريد وحسن كل واحد منهم رفيقا روى ان  
توبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله  
عن حاله فقال ما بي من وجع غير اني اذ لم ارك  
اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة  
حتى ألقاك ثم ذكرت الآخرة ففجعت ان لا  
اراك هناك لاني عرفت انك ترفع مع النبيين  
وان ادخلت الجنة كنت في منزل دون منزل  
وان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدا ففجعت  
(ذلك) مبتدأ اشارة الى ما للمطيعين من  
الاجر ومزيد الهداية ومرافقة المنعم عليهم  
او الى فضل هؤلاء المنعم عليهم ومزيتهم  
(الفضل) صفته (من الله) خبره او الفضل  
خبر ومن الله حال والعامل فيه معنى اشارة  
(وكفى بالله علما) بخبر آمن اطاعه او بمقادير  
الفضل واستحقاق اهله (يا ايها الذين آمنوا  
خذوا حذركم) تيقظوا واستعدوا للاعداء  
والحذر والحذر كالآثر والآثر وقيل ما يحذر  
به كالخزم والسلاح (فانفروا) فاخرجوا  
الى الجهاد (ثبات) جعاعات متفرقة جمع ثبة  
من ثبت على فلان ثبيرة اذا ذكرت متفرق  
محاسنه ويجمع ايضا على ثبين جبرا لما حذف  
من مجزئه (وانفروا جميعا) مجتمعين كوكبة  
واحدة والآية وان نزلت في الحرب لكن  
يقتضى اطلاق افظها وجوب المبادرة الى  
الخيرات كلها كيفما امكن قبل الفوات (وان  
منكم لمن ليطئن) الخطاب لعسكر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم المؤمنين منهم والمنافقين  
والمبطلون منافقوهم تناقلوا وتخلفوا عن  
الجهاد من بطا بمعنى ابطأ وهو لازم او يبطئون  
غيرهم كايبطئ ابن ابى اناس يوم اخذ من بطا  
منقولا من بطا كقتل من قتل واللام الاولى  
للاستدعاء دخلت على اسم ان للفعل بالخبر  
والثانية جواب قسم محذوف والقسم بجوابه  
صلة من والراجع اليه ما استكن في ليطئن  
والتقدير وان منكم لمن اقسم بالله ليطئن (فان  
اصابكم مصيبة) كقتل وهزيمة (قال) اي  
المبطل (قد انعم الله على اذ لم اكن معهم  
شهيدا) حاضرا في تلك الغزاة فيصيبني ما  
اصابهم (ولئن اصابكم فضل من الله) كفتح  
وغنيمة (ليقولن) اكده تنبها على فرط



وهو (يالبني كنت معهم فافوز فوزا عظيما) للتنبيه على ضعف عقيدتهم وان قولهم هذا قول من لا مواصلة بينكم وبينه وانما يريد ان يكون معكم ليجرد المسال او حال من الضمير في بقولن او اذا دخل في القول اي يقول المبطلين لمن يبطئ من المنافقين وضعفة المسلمين ﴿١٥٠﴾ تضربوا وحسدا كأن لم يكن بينكم وبين محمد

مودّة حيث لم يستعن بكم فنفوزوا بما فاز يالبني كنت معهم وقيل انه متصل بالجملة الاولى وهو ضعيف اذ لا يفصل ابعاض الجملة بما لا يتعلق بها لفظا ومعنى وكان محففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن وهو محذوف وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب تكن بالنساء لتأنيث لفظ المودّة والمنادى في يالبني محذوف اي يقوم وقيل يا اطلق للتنبيه على الاتساع فافوز نصب على جواب التمني وقرئ بالرفع على تقدير قانا افوز في ذلك الوقت او العطف على كنت (فليقاتل في سبيل الله الذي يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) اي الذين يبيعونها بماو المعنى ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون انفسهم في طلب الآخرة او الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطلون والمعنى حثهم على ترك ما حكي عنهم (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما) وعدله الاجر العظيم غلب او غلب ترغيبا في القتال وتكذيبا لقولهم قد انعم الله على اذلم اكن معهم شهيدا وانما قال فيقتل او يغلب تنبيها على ان المجاهد ينبغي ان يثبت في المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة او الدين بالظفر والغلبة وان لا يكون قصده بالذات الى القتل بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين (وما لكم) مبتدأ وخبر (لاتقاتلون في سبيل الله) حال والعامل فيها ما في الظرف من معنى الفعل (والمستضعفين) عطف على اسم الله اي وفي سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الاسر وصونهم من العدو او على سبيل محذوف المضاف اي وفي خلاص المستضعفين ويجوز نصبه على الاختصاص فان سبيل الله يم ابواب الخير وتخليص ضعفة المسلمين من ايدي الكفار اعظمها وخصصها (من الرجال والنساء والولدان) بيان للمستضعفين وهم المسلمون الذين بقوا بمكة بصدة المشركين او ضعفهم عن الهجرة مستذلين متمنعين وانما ذكر الولدان مبالغة في الحث وتنبها على تناهي ظلم المشركين بحيث بلغ اذا هم الصبيان وان دعوتهم اجبت بسبب مشاركتهم في الدماء حتى يشاركوا في استئزال الرحمة واستدفاع البلية وقبل المراد به العبد والاماء وهو جمع ولید

كنت معهم فافوز فوزا عظيما لكان النظم مستقما الا انه وقع قوله كأن لم يكن بينكم وبينه مودّة في البين اعتراضا فلا محل له من الإعراب قال الامام هذا الاعتراض هنا في غاية الحسن لانه تعالى حكى عن هذا المنافق انه اذا وقعت للمسلمين نكبة اظهر السرور الشديد بسبب انه كان متخفيا عنهم ولو فازوا بغنيمة ودولة اظهر الغم الشديد بسبب فوات تلك الغنيمة عنه ومثل هذه المعاملة لا يقدم الانسان عليها الا في حق الاجنبي العدو لان من احب انسانا فرح عند فرحه وحزن عند حزنه واذا قلب هذه القضية فذلك اظهر للعداوة واذا عرفت هذه المقدمة فنقول انه تعالى حكى عن هذا المنافق سروره وقت نكبة المسلمين ثم اراد ان يحكي حزنه عند دولة المسلمين بسبب انه فاته الغنيمة قبل ان يذكر هذا الكلام بتمامه ألقى في البين قوله كأن لم يكن بينكم وبينه مودّة قصدا للتعجب كأنه قال انظروا الى ما يقول هذا المنافق كأنه ليس بينكم ايها المؤمنون وبينه مودّة ولا مخالطة اصلا ادخل هذا الكلام في البين ثم حكى عنه مقوله ﴿قوله او حال﴾ اي ليقولن ذلك مشها بمن لم يكن بينكم وبينه مودّة ﴿قوله او داخل في القول﴾ بان حكى الله تعالى بقوله ليقولن جلتين جملة التشبيه وجملة التمني فيكون الضمير في بينه رسول الله عليه الصلاة والسلام ﴿قوله وقيل انه متصل بالجملة الاولى﴾ وهي قوله فان اصابكم مصيبة وقعت معترضة بين هذه الجملة الشرطية وبين جملة القسم وهي قوله ولئن اصابكم فضل من الله ليقولن فأخترت الجملة المعترض بها اعني قوله كأن لم يكن بينكم وبينه مودّة والبينية التوسط ونقل هذا القول عن الزجاج ورده الراغب الاصفهاني بانه مستفح لانه لا يفصل بين بعض الجملة وبعض ما يتعلق بها بجملة اخرى وقبل هذا القول من الزجاج كأنه تفسير معنى لا توجيه اعراب ﴿قوله وكان محففة من الثقلية﴾ وعملها باق عند البصريين وزعم الكوفيون انها لاتعمل محففة كما لاتعمل لكن محففة عند الجمهور واعمالها عند البصريين غالبا في ضمير الشأن وهو واجب الحذف لاتعمل عندهم في ضمير غيره ولا في اسم ظاهر الا في ضرورة كقوله

ووجه مشرق النهر \* كأن ثديه حقان \*

والجملة المنفية بعدها في محل الرفع خبرا لها ﴿قوله وقيل يا اطلق للتنبيه﴾ قال الفارسي كلمة بالجرّد التنبيه فلا يقدّر عنادى محذوف ولذلك باشرت الحرف وقبل انها حرف نداء والمنادى محذوف وهذا الخلاف جار فيها اذا باشرت حرفا او فعلا كقراءة الكسائي الا يا اسجدوا ولا يفعل ذلك الا بالخاصة دون سائر حروف النداء لانها ام الباب وقد كثرت مباشرتها ليت دون سائر الحروف ﴿قوله اي الذين يبيعونها﴾ لما كان الشراء بمعنى الاشتراء وهو بذل الثمن واخذ المبيع والباء فيه انما تدخل على المبدول وقوله الذين يشرون الحياة فاعل لقوله فليقاتل والظاهر ان المأمور بالقتال هم المؤمنون المخلصون وهم لا يبدلون الآخرة اختيارا للحياة فسر الشراء بالبيع وهو يتعدى الى المتروك بنفسه والى المأخوذ بالباء والمخلصون يبيعون الحياة يأخذون الآخرة وقوله فليقاتل جواب شرط محذوف والتقدير ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون وان كان الشراء بمعنى الاشتراء يكون المأمور بالقتال هم المبطلون الذين يختارون الحياة الدنيا على الآخرة ﴿قوله وما لكم مبتدأ وخبر﴾ يعني ان ما مبتدأ ولكم خبره اي اي شيء استقر لكم ولاتقاتلون حال اي مالكم غير مقاتلين والعامل في هذه الحال الاستقرار المقدر ﴿قوله مستذلين﴾ حال من فاعل بقوا اي فيها والحال انهم يلقون من كفار مكة اذى شديدا قال ابن عباس كنت انا وامى من المستضعفين من النساء والولدان وهو يدل على ان الولدان بمعنى الصبيان على انه جمع ولد وقيل الولدان جمع ولید فيكون المراد بهم العبيد والاماء لان العبد والامة قد يقال لهما الوليد والوليدة وجمعهما الولدان والولائد الا انه ههنا غلب الذكور ويكون المراد بالرجال والنساء الاحرار والحرائر ﴿قوله وانما ذكر الولدان﴾ اي مع ان الصبيان لم يبلغوا حدان يستذلوا ويمتنعوا بمبالغة في الحث على قتال المشركين بالتنبيه على تناهي ظلمهم حيث بلغ اذا هم الصبيان ارغاما لابائهم وامهاتهم ولان المستضعفين كانوا يشركون اولادهم الصغار في دعائهم استئزالا لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما وردت السنة باخراجهم في الاستسقاء فقول المصنف وان دعوتهم عطف على قوله مبالغة والتقدير ولان دعوتهم وقوله تعالى الذين يقولون في موضع الجرة على انه صفة اما للمستضعفين واما للرجال ومن بعدهم وغلب المذكر على المؤنث حكى الله تعالى عنهم انهم كانوا يدعون ويقولون ربنا اخرجنا الآية فلما شارك الولدان المستضعفين في هذا الدعاء ذكروا معهم وان لم يدخلوا في عدادهم في كونهم

(مستضعفين)



ونصرهم حتى صاروا أعز أهلها والقرية مكة والظالم صفتها وتذكيره تذكير ما اسند اليه فان اسم الفاعل أو المفعول اذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر ويؤنث على حسب ما عمل فيه (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله في سبيل الله) فيما يصلون به الى الله (والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) فيما يبلغ بهم الى الشيطان (فقاتلوا اولياء الشيطان) لما ذكر مقصد الفريقين امر اولياءه ان يقاتلوا اولياء الشيطان ثم شجعهم بقوله (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) اي ان كيد المؤمن لا يضاف الى كيد الله للكافرين ضعيف لا يؤبه به فلا تخافوا اولياءه فان اعتمادهم على ضعف شيء واوهنه (الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم) اي عن القتال (واقبوا الصلاة وآتوا الزكاة) واشتغلوا بما امرتم به (فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله) يخشون الكفار ان يقتلوه كما يخشون الله ان ينزل عليهم بأسه واذا المفاجأة جواب لما وفريق مبتدأ ومنهم صفة ويخشون خبره كخشية الله من اضافة المصدر الى المفعول وقع موقع المصدر او الحال من فاعل يخشون على معنى يخشون الناس مثل اهل خشية الله منه (واشد خشية) عطف عليه ان جعلته حالا وان جعلته مصدرا فلا لان افعال التفضيل اذا نصب ما بعده لم يكن من جنسه بل هو معطوف على اسم الله تعالى اي كخشية الله او كخشية الله ان جعلته مصدرا فلا لان افعال التفضيل اذا نصب ما بعده لم يكن من جنسه بل هو معطوف على اسم الله تعالى اي كخشية الله (واشد خشية) عطف عليه ان جعلته حالا وان جعلته مصدرا فلا لان افعال التفضيل اذا نصب ما بعده لم يكن من جنسه بل هو معطوف على اسم الله تعالى اي كخشية الله

مستضعفين **قوله** ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فانه عليه الصلاة والسلام لما قفع مكة جعل عتابا اميرا لهم وكان شأنه انه ينصف الضعيف من القوى والذليل من العزيز **قوله** وتذكيره **قوله** يعني ان الظاهر ان يقال الظالم اهلها لكونه صفة للقرية **قوله** وقع موقع المصدر **قوله** يعني انه صفة مصدر محذوف والتقدير يخشون الناس خشية كخشية الله وان وقع موقع الحال من فاعل يخشون يكون المعنى يخشون الناس مشبهين لاهل خشية الله او اشد خشية من اهل خشية الله فيكون اشد معطوفا على ما وقع موقع الحال وهو قوله كخشية الله وان جعلته واقعا موقع المصدر لا يكون اشد معطوفا عليه لان عطفه عليه حيث لا يستلزم ان يكون اشد صفة للمصدر ايضا وان يكون المعنى يخشون الناس اشد خشية من خشية الله فيلزم ان يكون للخشية خشية وان يكون افعال التفضيل المنصوب ما بعده من جنس ما بعده وذا لا يجوز بل يجب ان يكون فاعلا لما بعده فيكون اشد خشية عبارة عن الخاشي حالا منه وانما يكون عبارة عن الخشية اذا اضيف الى الخشية وقيل اشد خشية منصوب على التمييز عن اسم التفضيل وهو قد يكون نفس ما انتصب عنه لامتعلقه كما في قوله تعالى قاله خير حافظا فهو والجر - سواء نحو خير حافظ وخير حافظا قاله هو الحافظ في الوجهين فالحشية ههنا تكون نفس الموصوف ولا يلزم ان يكون للخشية خشية **قوله** بل هو معطوف على اسم الله **قوله** اي على تقدير ان يكون كخشية الله صفة مصدر محذوف يكون اشد معطوفا على اسم الله ويكون المعنى يخشون الناس خشية مثل خشية الله او مثل خشية من هو اشد من جهة كونه مخشيا منه فيكون قول المصنف او كخشية في قوله او كخشية اشد مضافا الى اشد وقوله خشية منه تمييز اشد بمعنى مخشيا منه ولما لم يكن ذلك متحققا في الخارج قال على الفرض **قوله** اللهم الا ان يجعل الخشية الخ **قوله** استثناء من قوله وان جعلته مصدرا فلا اي فلا يكون اشد معطوفا على قوله كخشية الله حيث لا بد من الاحوال الا في حال ان يجعل الخشية خاشية بل صارت خشية خشيتهم اشد من خشية الله فلا شك ان هذا ابلغ في توصيف خشيتهم بالشد لان اذا كان خشية خشيتهم اشد تكون خشيتهم اشد بطريق الاولى **قوله** استزادة في مدة الكف **قوله** يعني ان قولهم هذا ليس اعتراضا على الله وكرهه لامر الله بالقتال لانه لا يليق بالمؤمن بل لكون البشر مجبولا على حب الحياة والخوف والفرع من الممات قبل انه سؤال طلب حكمة وليس اعتراضا ومعارضة بدليل انهم لم يوبخوا على هذا السؤال بل اجيبوا على لسان نبيهم عليه الصلاة والسلام بان التمتع بالحياة في الدنيا قليل سينقضي عن قريب بخلاف الحياة في العقبى فان حياة الشهداء ابدية يرزقون بنعيم الجنة فيها ابد فلا تؤثر الفاني على الباقي روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال \* والله ما الدنيا في الآخرة الا كما يجعل احدكم اصبعه في اليم فيلنظر بمرجع مع ان نعم الدنيا مشوبة بالهوى والمكروه ونعم الآخرة صافية من الكدورات \* ثم قال ولا يظلمون قتيلا اي لا ينقصون من ثواب اعمالهم قدر قبل النواة وهو الخط الرقيق الذي يكون في شق نواة التمر وقد يقال المراد ههنا ما يقتل بين الاصبعين من الوسخ ثم يلقى لحقارته **قوله** قرى بالرفع **قوله** يعني ان الجمهور على جزم يدرك لانه جواب الشرط فان ابن اسم شرط يحزم فعلى ومازائدة على سبيل الجواز للتأكيذ فيلزم ان يكون كل واحد من تكونوا ويدرككم مجزوما على الشرط وجوابه والمعنى انما تكونوا من الامكنة يدرككم الموت اي لاخلص لكم من الموت قلوب على الوجه الذي يستعقب السعادة الابدية اولى من الموت الذي لا يكون على هذا الوجه والمقصود من هذا الكلام تبكيك من حكي عنهم انهم يخشون الناس اشد خشية ويقولون لولا اخرتنا الى اجل قريب وقرى يدرككم بالرفع بناء على انه ليس بجواب لان الشرط والجزاء اذا كانا مضارعين فمما مجزوما مان لا غير فلما رفع قبل في توجيهه انه حذف الفاء منه على انه جملة اسمية محذوفة المبتدأ فيكون مثل قول القائل الله بشكرها في حذف الفاء من الجملة الاسمية وآخر البيت \* والشر بالشر عند الله بيان \* وفي رواية مثلان يعني من يفعل خيرا يشكره الله ويجازيه ولو فعل شرا فعل به مثله **قوله** او على انه كلام مبتدأ **قوله** ذكر الزمخشري هذا الوجه من عند نفسه وقال في تفسيره اي لا تنقصون شيئا مما كتب من آجالكم انما تكونوا في ملاحم حروب او غيرها ثم ابتداء بقوله يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة والوقف على هذا الوجه على انما تكونوا انتهى كلامه ولا يخفى ان جعل انما تكونوا متصلا بقوله لا يظلمون لا يخلو عن بعد لان الظلم قد نفي بعد قوله قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى فالتبادر من هذا الاسلوب ان يكون المراد نفي الظلم في الآخرة بنقص الثواب او زيادة العقاب لا بنقص

احالكم المقدره وقرأ ابن كثير وحزوة الكسافي ولا يظلمون لتقدم الغيبة (انما تكونوا يدرككم الموت) قرى بالرفع على حذف الفاء كما في قوله



ما كتب من الآجال في الدنيا وايضا جعل ايما متعلقا بقوله ولا تظلمون يطل صدارة الشرط فان اعماء الشرط لها صدر الكلام فلا يتقدم عاملها فان ورد مثل اضرب زيد امني جاء قدر له عامل يدل عليه اضرب المتقدم **قوله في قصور او حصون مرتفعة** لما كان البرج مأخوذا من البرج وهو الظهور جاز اطلاقه على كل واحد من القصور والقلاع المرتفعة لتحقيق معنى الظهور فيه ويقال شاد بناءه واشاده وشيده اذا رفعه او اذا طلاه وصبغه بالشيد وهو الجص والجمهور على مشيدة بفتح الياء المشددة وقرئ مشيدة بكسرهما ومشيدة على وزن مبيعة روى صاحب التيسير عن مجاهد انه قال في هذه الآية كان فيمن قبلكم امرأة وكان لها اجير فولدت جارية فقالت لاجيرها اقتبس لنا نارا فخرج فوجد بالباب رجلا فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية قال اما ان هذه الجارية لا تموت حتى تزني بمائة ويتزوجها اجيرها ويكون موتها بالعنكبوت فقال الاجير في نفسه قانا لا اريد هذه بعد ان تفجر بمائة لاقتلها فاخذ شفرة فدخل فشقي بطن الصبية وخرج على عقبه وركب البحر وخيط بطن الصبية فبرئت وشبت فكانت تزني فأتت ساحلا من سواحل البحر فاقامت عليه تزني ولبث الرجل ماشاء الله ثم قدم ذلك الساحل وله مال كثير فقال لامرأة من اهل الساحل اطلبي لي امرأة من القرية اتزوجها فقالت ههنا امرأة من اجل النساء ولكنها تفجر فقال انبئي بها فأتتها فقالت اني قد تركت الفجور ولكن ان اراد تزوجته فتزوجها الرجل فوَقعت منه موقعا حسنا فبينما هو يوما عندها اذا خبرها بامرء فقالت انا تلك الجارية فأمرته الشق الذي في بطنها وقالت قد كنت الجارية فادري بمائة او اقل او اكثر قال فان الرجل قال لي يكون موتها بالعنكبوت قال فبني لها برجاً بالصخرة وشيده فبينما هي يوما في ذلك البرج اذ عنكبوت في السقف فقالت هذا يقتلني لا يقتله احد غيري فخرته فسقط فأتت فوضعت ايهام رجلها عليه فشذخه وساح سمه بين ظفرها ولحم الاصبع فأسودت رجلها فأتت وفي ذلك نزلت هذه الآية وهي ايما تكونوا يدرككم الموت **قوله** وهما المراد في الآية لاتفاق المفسرين على ان هذه الآية نزلت في الخصب والجذب روى ان اليهود تشاءت برسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انقصت ثمارنا وغلت اسعارنا منذ قدم علينا هو واصحابه فنزلت ردا عليهم وايضا الحسنة التي يراد بها الخير والطاعة لا يقال فيها اصابني وانما يقال اصابها وليس في كلام العرب اصاب فلانا حسنة على معنى عمل خيرا وكذلك اصابته سيئة على معنى عمل معصية انما يقولون اصاب فلان سيئة اذا عملها واكتسبها وكذا اصاب حسنة اي عمل خيرا فلو كان المراد بهما الطاعة والمعصية لقل ان اصبتم حسنة او سيئة ولما دل الدليل على ان كل ماسوى الله تعالى مستند اليه وكان ذلك الدليل في غاية الظهور قال الله تعالى فا لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) يعظون به وهو القرءان فانهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعلموا ان الكل من عند الله او حديثا ما كبهاتهم لا افهام لهم او حادثا من صروف الزمان فيفكروا فيها فيعلموا ان القابض والباسط هو الله تعالى (ما اصابك) يا انسان (من حسنة) من نعمة (فمن الله) اي تفضلا منه فان كل ما يفعله الانسان من الطاعة لا يبا في نعمة الوجود فكيف يقتضي غيره ولذلك قال عليه السلام ما احد يدخل الجنة الا برحمة الله تعالى قيل ولا انت قال ولا انا (وما اصابك من سيئة) من بلية (فمن نفسك) لانها السبب فيها لاستحلالها بالمعاصي وهو لاينا في قوله تعالى كل من عند الله فان الكل منه ايجادا وايصالا غير ان الحسنة احسان وامتحان والسيئة مجازاة وانتقام كما قالت عائشة رضي الله تعالى عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شع نعله الا بذنب وما يغفوا الله اكثر والايمان كما ترى لاجة فيهما لنا والمعتزلة

(ولو كنتم في بروج مشيدة) في قصور او حصون مرتفعة والبروج في الاصل بيوت على اطراف القصر من تبرجت المرأة اذا ظهرت وقرئ مشيدة بكسر الياء وصفالها بوصف فاعلمها كقولهم قصيدة شاعرة ومشيدة من شاد القصر اذا رفعه (وان نصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان نصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) كما تقع الحسنة والسيئة على الطاعة والمعصية بقعان على النعمة والبلية وهما المراد في الآية اي ان نصبهم نعمة كنصب نسبوها الى الله وان نصبهم بلية كتحط اضافوها اليك وقالوا ان هي الا بشؤمك كما قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نقصت ثمارها وغلت اسعارها (قل كل من عند الله) اي يقبض ويبسط حسب ارادته (قال لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) يعظون به وهو القرءان فانهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعلموا ان الكل من عند الله او حديثا ما كبهاتهم لا افهام لهم او حادثا من صروف الزمان فيفكروا فيها فيعلموا ان القابض والباسط هو الله تعالى (ما اصابك) يا انسان (من حسنة) من نعمة (فمن الله) اي تفضلا منه فان كل ما يفعله الانسان من الطاعة لا يبا في نعمة الوجود فكيف يقتضي غيره ولذلك قال عليه السلام ما احد يدخل الجنة الا برحمة الله تعالى قيل ولا انت قال ولا انا (وما اصابك من سيئة) من بلية (فمن نفسك) لانها السبب فيها لاستحلالها بالمعاصي وهو لاينا في قوله تعالى كل من عند الله فان الكل منه ايجادا وايصالا غير ان الحسنة احسان وامتحان والسيئة مجازاة وانتقام كما قالت عائشة رضي الله تعالى عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شع نعله الا بذنب وما يغفوا الله اكثر والايمان كما ترى لاجة فيهما لنا والمعتزلة



تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس ويجوز  
نصبه على المصدر كقوله ولا خارجا من في  
زور كلام (وكفى بالله شهيدا) على رسالتك  
بنصب المعجزات (من يطع الرسول فقد  
اطاع الله) لانه عليه الصلاة والسلام  
في الحقيقة مبلغ والامر هو الله روى انه  
عليه الصلاة والسلام قال من احبني فقد  
احب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله فقال  
المنافقون لقد قارف الشرك وهو ينهى  
عنه ما يريد الا ان اتخذه ربا كما اتخذت  
النصارى عيسى ربا فزلت (ومن تولى)  
عن طاعته (فا ارسلناك عليهم حفيظا)  
تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسبهم عليها انما  
عليك البلاغ وعلينا الحساب وهو حال  
من الكاف (ويقولون) اذا امرتهم بامر  
(طاعة) اي امرنا طاعة او منا طاعة  
واصلها النصب على المصدر ورفعها  
للدلالة على الثبات (فاذا برزوا من عندك)  
خرجوا (بيت طائفة منهم غير الذي تقول)  
اي زورت خلاف ما قلت لها وما قلت لك  
من القبول وضمان الطاعة والتبیت اما  
من البيوتنة لان الامور تدبر بالليل او من  
بيت الشعر او البيت المبنى لانه يسوى  
ويدبر وفرأ ابو عمرو وحزرة بيت طائفة  
بالادغام لقربهما في المخرج (والله يكتب  
ما بينون) يثبت في صحائفهم للمجازاة  
او في جلة ما يوحى اليك لتطلع على امرارهم  
(فاعرض عنهم) قلل المبالاة بهم او تجاف  
عنهم (وتوكل على الله) في الامور كلها  
سيما في شأنهم (وكفى بالله وكبلا) يكفيك  
معرتهم وينقم لك منهم (افلا يتدبرون  
القرآن) يتأملون في معانيه ويتبصرون  
بما فيه واصل التدبر النظر في ادبار الشيء  
(ولو كان من عند غير الله) اي ولو كان  
من كلام البشر كما تزعم الكفار (لوجدوا  
فيه اختلافا كثيرا) من تناقض المعنى وتفاوت  
النظم وكان بعضه فصيحا وبعضه ركيكا  
وبعضه يصعب معارضته وبعضه سهل  
ومطابقة بعض اخباره المستقبلية لواقع  
دون بعض وموافقة العقل لبعض احكامه  
دون بعض على ما دل عليه الاستقراء  
لنقصان القوة البشرية

فلما فصل الله بين الحسنة والسيئة في هذه الآية فاضاف الحسنة التي هي الطاعة الى نفسه دون السيئة وكلتا هما  
فعل العبد عندكم \* قلنا لان الحسنة وان كانت من فعل العبد الا انه انما وصل اليها بتسهيله ولطافه فصحت الاضافة اليه  
واما السيئة التي هي من فعل العبد فهي غير مضافة الى الله تعالى لانه تعالى فعلها ولا بانه ارادها ولا بانه رغب فيها  
فلا جرم انقطعت اضافة هذه السيئة اليه تعالى من جميع الوجوه ثم قال هذا منتهى كلام الرجل في هذا الموضوع  
ولما حل المصنف الحسنة والسيئة على النعمة والبلية وهما ليستا من افعال العباد ثبت انه لاجبة في الآيتين لنا  
ولا للمعتزلة **قوله** حال قصد بها التاكيد - يعني ان قوله رسولا حال مؤكدة والحال مؤكدة كما نجحى بعد الجملة  
الاسمية نجحى بعد الفعلية ايضا كقوله تعالى ولا تعثوا في الارض مفسدين وقوله ثم وليتم مدبرين وقولهم جيئ  
جائيا ولم قائما الا ان كونه حالا مؤكدة موقوف على ان يجعل اللام متعلقا بارسلنا واما ان جعل متعلقا برسولا  
قدم عليه للاختصاص فالمقصود من الحال حينئذ تعميم رسالته لكافة الناس لان تعريف الناس للاستغراق  
واشار اليه بقوله اي رسولا للناس جميعا بتقديم متعلق الجار عليه ويجوز ان يكون انتصاب رسولا على انه مصدر  
مؤكد بمعنى ارسال ومن مجيئ رسول مصدرا قوله

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم \* بشر ولا ارسلتهم برسول \*

اي بارسال بمعنى رسالة وعلى التقادير فالمقصود من الجملة تقرير الحكم السابق وتحقيقه لان معناها ليس لك الا  
الرسالة والتبليغ وقد فعلت وما قصرت **قوله** وهو حال من الكاف - يعني ان قوله حفيظا حال من كاف ارسلناك  
وعليهم متعلق بحفيظا **قوله** اي امرنا طاعة - على ان يكون طاعة مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف **قوله**  
او منا طاعة - على ان يكون طاعة مبتدأ حذف خبره وعلى التقديرين فهي جملة اسمية وكان اصلها اطعناك طاعة  
كما يقول المطيع المنقاد سمعوا طاعة **قوله** اي زورت - زور الكلام تحسينه وتزيينه وتقويمه وقوله خلاف  
ما قلت لها وما قلت لك اشارة الى ان الضمير في تقول يحتمل ان يكون ضمير خطاب للنبي عليه الصلاة والسلام اي غير  
الذي تقول يا محمد وان يكون ضمير غيبة للطائفة اي تقول هي وعلى كلا التقديرين العائد الى الموصول محذوف  
قال الزجاج كل امر تفكر وا فيه كثيرا وتأملوا في مصالحه ومفاسده كثيرا قبل هذا امر بيت قال تعالى اذ يبيتون  
ما لا يرضى من القول واشتقاقه اما من البيوتنة او من البيت سمي الفكر المستقصى مبيتا على اشتقاقه من البيوتنة  
لان اصلح الاوقات للتفكير ان يجلس الانسان في بيته بالليل اذ هناك يكون الخاطر اصفى والشواغل اقل فلما كان  
غالب الافكار التي يستقصى فيه الانسان واقعا في الليل سمي الفكر المستقصى مبيتا واما تسميته مبيتا على اشتقاقه  
من البيت فلتشبيهه به من حيث انه يسوى ويدبر فان بناء فعل قد يكون للنسبة نحو بدعه اي نسبه الى البدعة  
وفي التشبيه معنى نسبة المشبه الى المشبه به **قوله** او تجاف عنهم - اي لاتمتك سترهم ولا تنفضهم ولاتذكرهم  
باسمائهم وما امر الله بستر امر المنافقين الا ليستقيم امر الاسلام **قوله** يكفيك معرفتهم - اي مضرتهم وشدتهم  
يقال عره اي اساءه ثم انه تعالى لما حكي عن المنافقين ما يتفرع على عدم اعتقادهم لصحة النبوة وصدقه عليه الصلاة  
والسلام في دعوى الرسالة امرهم بتدبير ما يدل على صدقه عليه الصلاة والسلام في دعوى الرسالة فان قوله تعالى  
افلا يتدبرون استفهام بمعنى الامر كقوله افلا يتوبون الى الله ثم ان العلماء قالوا القرآن يدل على صدقه عليه  
الصلاة والسلام من ثلاثة اوجه احدها اطراد ألفاظه في الفصاحة وثانيها اشتماله على الاخبار عن الغيوب  
والثالث سلامته من الاختلاف وذكروا في سبب سلامته منه ثلاثة اوجه الاول قال ابو بكر الاصم ان هؤلاء  
المنافقين كانوا يتواطئون في السر على انواع كثيرة من المكر والكيد والله تعالى كان بطلع الرسول عليه  
الصلاة والسلام على تلك الاحوال حالا خالا ويخبره عنها على سبيل التفصيل وما كانوا يحدون في كل ذلك  
الا الصدق والمطابقة لما كانوا عليه فاطراد صدقه عليه الصلاة والسلام وعدم وجود الاختلاف فيه دليل على انه  
كلام الله تعالى انزله على رسوله وانه صادق في دعوى الرسالة والثاني هو الذي ذهب اليه اكثر المتكلمين من ان  
القرآن كتاب كبير مشتمل على انواع كثيرة من العلوم فلو كان ذلك من عند غير الله تعالى لوجد فيه انواع من  
الكلمات المتناقضة لان الكتاب الكبير الطويل لا ينفك عن ذلك ولما لم يوجد فيه ذلك علمنا انه ليس من عند غير  
الله فان قيل اليس قوله وجوده يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة كالمناقض لقوله لاتدركه الابصار وآيات الجبر كالمناقضة  
لايات القدر وقوله فوربك لنسألنهم اجمعين كالمناقض لقوله فيومئذ لايسأل عن ذنبه اناس ولا جان وقوله فاذا هي



ولعل ذكره هنا للتنبيه على ان اختلاف ما سبق من الاحكام ليس لتناقض في الحكم **١٥٤** بل لاختلاف الاحوال في الحكم والمصالح

( واذا جاءهم امر من الامن او الخوف )  
بما يوجب الامن او الخوف ( اذا عوا به )  
افشوه كان يفعله قوم من ضعفة المسلمين  
اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم او اخبرهم الرسول بما  
اوحى اليه من وعد بالظفر او تخويف من  
الكفرة اذا عوا به لعدم جزمهم فكانت  
اذا عنهم مفسدة والباء مزيدة او لتضمن  
الاذاعة معنى التحدث ( ولو ردوه )  
ولو ردوا ذلك الخبر ( الى الرسول والى  
اولى الامر منهم ) الى رايه ورأى كبار  
الصحابة البصرآ بالامور او الامراء  
( لعلمه ) على اى وجه يذكره ( الذين  
يستنبطونه منهم ) يستخرجون تدابيرهم  
بتجاربهم وافكارهم وقيل كانوا يسمعون  
اراجيف المناققين فيذيعونها فتعود وبالاعلى  
المسلمين ولو ردوه الى الرسول والى اولى  
الامر منهم حتى يسمعه منهم ويعرفوا انه  
هل يذاع او لا يذاع لعلم ذلك هؤلاء الذين  
يستنبطونه من الرسول واولى الامر اى  
يستخرجون علمه من جهتهم واصل الاستنباط  
اخراج النبط وهو الماء يخرج من البئر اول  
ما تحفر ( ولو لا فضل الله عليكم ورحمته )  
بارسال الرسول وانزال الكتاب ( لا تبعتم  
الشيطان ) بالكفر والضلال ( الا قليلا )  
الا قليلا منكم تفضل الله عليه بعقل راجح  
اهتدى به الى الحق والصواب وعصمه  
من متابعة الشيطان كزيد بن عمرو بن نفيل  
وورقة بن نوفل او الا اتباعا قليلا على  
الندور ( فقاتل في سبيل الله ) ان يتبعوا  
وتركوك وحدك ( لا تكلف الانفسك ) الا  
فعل نفسك لا يضرك مخالفتهم وتقاعدهم  
فتقدم الى الجهاد وان لم يساعدك احد فان الله  
ناصرك لا الجنود روى انه عليه الصلاة  
والسلام دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج  
فكرهه بعضهم فنزلت فخرج عليه السلام  
وما معه الاسعود لم يلو على احد وقرئ  
لا تكلف بالجزم ولا تكلف بالنون على بناء  
الفاعل اى لا تكلفك الا فعل نفسك لا انا  
لا تكلف احدا الانفسك لقوله ( وحرص )  
المؤمنين على القتال اذا ما عليك في شأنهم الا  
التعريض ( عسى الله ان يكف بأس الذين

ثمبان مبين كالتناقض لقوله كأنها جان \* قلنا لا مناقضة بين شئ منها عند المنبرين والوجد الثالث في ان القرء آن  
سالم من الاختلاف كما ذكره ابو مسلم الاصفهاني من ان المراد منه الاختلاف في مرتبة الفصاحة فان من تتبع  
ألفاظ القرء آن من اوله الى آخره لا يجد فيه لفظا ركيكا بل يجد امر الفصاحة فيه على نهج واحد ومن المعلوم  
ان الانسان وان كان في غاية البلاغة ونهاية الفصاحة اذا كتب كتابا طويلا لابد ان يوجد التفاوت في كلامه ولما  
لم يكن القرء آن كذلك علمنا انه مجز من عند الله **قوله** للتنبيه على ان اختلاف ما سبق من الاحكام **قوله** اى احكام  
الآيات النسخة والمنسوخة ليس لتناقض في الحكم لان كل حكم مختص بزمان غير زمان الحكم الاخر اقتضت  
الحكمة والصحة ذلك الحكم في ذلك الزمان لاختلاف الاحوال بحسب اختلاف الازمنة وذلك كالطبيب  
اذا عالج في زمان بعلاج ثم خالف ذلك العلاج في زمان آخر الى علاج آخر لاختلاف احوال المريض في الزمانين  
لا يكون ذلك مناقضة من الطبيب في العلاج وانما يكون مناقضة اذا اختلفت علاجه مع اتحاد حال المريض  
وزمانه **قوله** اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله **قوله** فسر مجيى الامر اليهم او لا يبلوغ خبر السرايا اليهم وانهم قد  
غلبوا وفسره ثانيا باطلاعهم على ما بارسل من الأمن او الخوف من قبل الاعداء بان اوحى اليه ذلك ثم فسر ثانيا  
بسماع اراجيف المناققين حيث قال وقيل كانوا يسمعون الخ وفسر رد الخبر الذى وصل اليهم من احوال السرايا  
او الخبر الذى اخبر عليه الصلاة والسلام به بترك التعرض له وجعله بمنزلة غير المسموع وتقويض امره الى راي  
الرسول ورأى كبار اصحابه او راي امرآ السرايا وكبار اصحابه او لو الامر على معنى انهم البصرآ بالامور وان لم يكن  
لهم امر على الناس والامراء او لو الامر على الناس مع كونهم بصرآ بالامور وفسر علم المستنبطين منهم وهم الرسول  
واولوا الامر بمعرفتهم على اى وجه يذكره بسبب كونهم اهل التجربة واصحاب الانظار الصحيحة ومن في قوله  
يستنبطونه منهم اما تبعية واما بانية تحديدية وفسر رد المسموع من اراجيف المناققين الى الرسول والى اولى  
الامر بتركه موقفا الى السماع منهم والتعرف بانه هل هو مما يذاع اولا وفسر علم الضعفاء الذين يستنبطون  
علمه من الرسول واولى الامر بمعرفة ما ينبغي في ذلك الامر من الاذاعة وعدمها ومن على هذا ابتدائية فظهر من  
هذا التقرير ان الذين يستنبطون على الوجهين الاولين المذكورين قبل قوله وقيل هم الرسول واولوا الامر  
وعلى الوجه المذكور بقوله وقيل هم ضعفة المسلمين قال الامام الاستنباط في اللغة الاستخراج يقال استنبط  
الغنية اذا استخراج الغنى الباطن باجتهاده وفهمه واصله من النبط وهو الماء الذى يخرج من البئر اول ما تحفر يقال  
انبط الحافر اذا بلغ الماء وسمى القوم الذين يتزلون بالبطائح بين العرايين نبطا لاستنباطهم الماء من الارض **قوله**  
بارسال الرسول وانزال الكتاب الخ **قوله** فسر فضل الله ورحمته بالارسال والانزال لانه لو حمل على اطلاقه يلزم وقوع  
القليل من الايمان وعدم اتباع الشيطان لا بفضل الله ورحمته لان لولا لا تنفاه الشئ لوجود غيره فهو يدل على ان  
اتباع الشيطان منتف لوجود فضل الله تعالى فاذا استثنى منه القليل من عدم الاتباع يكون ذلك القليل واقعا  
لا بفضل الله ورحمته ومعلوم انه ليس كذلك ولما فسر بما ذكر كان اللازم ان يكون القليل من اتباع الشيطان  
منتقيا لارسال الرسول وانزال الكتاب وهو كذلك فان من خصه تعالى بعقل راجح وقلب غير متكدر بالانهماء  
في اتباع الشهوات لا يتبع الشيطان ولا يكفر بالله وان فرض عدم انزال القرء آن وبعث سيدنا محمد صلى الله عليه  
وسلم كزيد بن عمرو وورقة بن نوفل وغيرهما ممن كان على دين المسيح قبل بعثته عليه الصلاة والسلام **قوله**  
او الا اتباعا قليلا **قوله** اشار الى قوله الا قليلا منكم الى ان الا قليلا مستثنى من فاعل اتبعتم وان المعنى لا تبعتم الشيطان  
الا قليلا منكم فانه لا يتبع الشيطان على تقدير عدم الارسال والانزال واشار ههنا الى انه يحتمل ان يكون مستثنى من  
المصدر المدلول عليه بقوله لا تبعتم والمعنى اوقع منكم باجاعة بنى آدم جميع افراد الاتباع الا قليلا منه لا يقع كاتباع  
اصحاب العقول الراجحة ونقل الامام عن ابي مسلم انه قال المراد بفضل الله ورحمته في هذه الآية هو نصرته عليه  
الصلاة والسلام ومعونته والمعنى انه لو لاحصول النصرة والظفر على سبيل التابع لا تبعتم الشيطان وتركتم الدين  
الا القليل منكم وهم اهل البصائر الناقدة والنيات القوية والعزائم المتكينة من افاضل المؤمنين الذين يعلمون انه ليس  
من شرط كون الدين حقا حصول الدولة في الدنيا ولا تواتر الفتح والظفر يدل على كونه حقا ولا تواتر الانهزام يدل  
على كونه باطلا لكن مدار الامر في كونه حقا وباطلا على الدليل ثم قال وهذا احسن الوجوه واقربها الى التحقيق  
**قوله** ان تبطلوا وتركوك وحدك **قوله** اشارة الى ان الفاء في قوله تعالى فقاتل جزآية والجملة جواب شرط مقدر

كفروا ) معنى قريشا وقد فعل بان ألقى في قلوبهم الرعب حتى رجعوا ( والله اشد بأسا ) من قريش ( واشد تنكيلا ) تعذبا منهم وهو ( ويحتمل )

تقرير وتهديد لمن لم يتبعه



ويحتمل ان تكون عاطفة لهذه الجملة على جملة قوله فليقاتل في سبيل الله لما امر بالجهاد في الآيات المتقدمة ورغب فيه وذكر قلة رغبة المناقنين في الجهاد عاد الى الامر بالجهاد فامر نبيه عليه الصلاة والسلام ان يتقدم الى الجهاد بنفسه وان لم يوافقه احد قوله لا تكلف الانفسك اما حال من فاعل فقاتل اى فقاتل غير مكلف الانفسك وحدها واما مستأنف اخبر تعالى اياه انه لا يكلف غير نفسه وتكلف بناء الخطاب ورفع الفعل مبني للمفعول ونفسك منصوب على انه المفعول الثاني وقرأ عبد الله بن عمر رضى الله عنهما لا تكلف بضم التاء وقح اللام والجزم على انه نهى فحينئذ تكون الجملة مستأنفة ولا يجوز ان تكون حالا والمعنى لاتدع جهاد العدو ولو وحدك فان الله تعالى وعده النصر روى انه عليه الصلاة والسلام واعد اباسفيان بعد حراب احد موسم بدر الصغرى في ذى القعدة فلما بلغ الميعاد دعا الناس الى الخروج فذكره بعضهم فانزل الله تعالى فقاتل في سبيل الله الآية فخرج عليه الصلاة والسلام في سبعين راكبافكفاهم الله القتال ووجه اتصال قوله تعالى من يشفع شفاعة حسنة الآية بما قبلها ان النبي عليه الصلاة والسلام لما حرض المؤمنين على القتال وكان ربما لا يجد بعضهم اهبة فيشفع له غيره الى من يعينه عليه اور بما يشفع بعض المناقنين لو احده اهبة في التخلف عنه فذلك شفاعة حسنة وهذه سيئة والشفاعة والشفاعة مأخوذتان من الشفع خلاف الوتر والشفيع صاحب الشفعة وصاحب الشفاعة يجعل ملك نفسه شفعا بملك المشتري وصاحب الشفاعة يجعل نفسه شفعا بصاحب الحاجة حتى يجتمع معه على المسألة فيها والكفل الحفظ والنصيب قاله ابو عبيدة والفرأوجيع اهل اللغة «فان قلت فلم قال في الحسنة نصيب وفي السيئة كفل» اجيب بان النصيب يقال فيما يملك ويكثر والكفل لا يقال الا في المثل فاشير باختيار لفظ الكفل في جانب السيئة الى ما قال من جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلهما واليه اشار المصنف بقوله مساو لها في القدر **قوله** وكنت على اسائه مقيتا **قوله** اى مقتدرا لان معنى الحفظ غير ملائم ههنا **قوله** فقال وعليك اى وعليك السلام ورجة الله وبركاته فتكون من رد المثل وقول الرجل تفصتنى اى الفضل الذى حيث به الاخرين فعلى هذا لا يتوجه قوله فاين ما قال الله وتلا الآية لان رد المثل عمل بالآية ولو قدر وعليك السلام لم يلائم قوله فرددت عليك مثله الا ان يجعل تقدير الكلام فاين رد الاحسن المذكور في الآية وانتظام الآية بما قبلها والله اعلم انه تعالى لما امر المؤمنين بالجهاد لزمهم المجاوزة الى دار الحرب وما يقاربها فرما يلاقون رجلا يسلم عليهم فلا يلتفتون الى سلامه ويقتلونه وربما ظهر انه كان مسلما فامرهم الله تعالى بان من يسلم عليهم او يكرمهم فانهم يقابلونه بمثل ذلك الاكرام او ازيد فان كان كافرا لم يضرم المسلم مقابلة ذلك الكافر بنوع من الاكرام وان كان مسلما فقتله فقيه اعظم المضار والمفاسد فحاصل الكلام ان السلام تحية اهل الاسلام فمن سلم عليكم فعاملوا معه على حسب ما يدل عليه ظاهر حاله وهو الاسلام ولا تقتلوه فهذه الآية من قبيل قوله تعالى في هذه السورة بعد آيات ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا والتحية تفعلة من حيي يحيى تحية والاصل تحية فادغمت الياء في الياء والعرب تؤثر التفعلة على التفعيل في ذوات الاربعة من معتل اللام نحو توصية وتسمية وتصلية بحيم وتركية وتغطية واصل الجمع على وزن تفعيل بياين ياء التفعيل ويا لام الفعل فحذفت احدى الياءين وعوضت عنها تاء التأنيث والتحية مأخوذة من الحياة يقال حياء اذا دعاه بالحياة ودوامها ثم جعل دعاء تحية لان الدعاء بالخير لا يخلو شئ منه عن الدعاء بنفس الحياة او بما هو السبب المؤدى الى قوتها وكالها او بما هو الغاية المطلوبة منها ثم خص في عرف الشرع بدعاء مخصوص وهو الدعاء بالسلامة من الآفات فاذا قال الانسان لغيره السلام عليك فقد دعا في حقه بالسلامة منها ويشتمن الوعد بسلامة ذلك الغير وامانه منه كانه قال انت سليم منى فاجعلنى سليما منك فلهذا كانت العرب اذا سلم بعضهم على بعض فان ردوا عليهم السلام امنوا من شرهم وان لم ردوا عليهم السلام لم يأمنوا شرهم وكانت تحية العرب قبل الاسلام حياك الله اى اطال حياتك ويقول بعضهم الف سنة وقيل تحية النصارى وضع اليد على الفم وتحية اليهود الاشارة بالاصابع وتحية المجوس الانحناء وتحية العرب قولهم حياك الله وتحية المسلمين ان يقولوا السلام عليكم ورجة الله وبركاته وهذه اشرف واتم من ان يقال حياك الله لان الحى اذا كان سليما كان حيا لا محالة وليس اذا كان حيا كان سليما وقدم السلام على الرجعة لتقدم السلامة من الآفات على المنافع والبركات فتقول المحلى التحيات لله معناه السلامة من الآفات لله تعالى وحده لامر من ان التحية جعلت اسما للسلامة في عرف الشرع ومنتهى الامر في السلام ان يقال السلام عليكم ورجة وبركاته لكونه مستجمعا للمطالب باسرها ولهذا اقتصر على هذا القدر في التشهد وثباتها

(من يشفع شفاعة حسنة) راعى بها حق مسلم ودفع بها عنه ضررا او جلب اليه نفعاً ابتغاء لوجه الله تعالى ومنها الدعاء للمسلم قال صلى الله عليه وسلم من دعا لاختيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك (يكن له نصيب منها) وهو ثواب الشفاعة والتسبب الى الخير الواقع بها (ومن يشفع شفاعة سيئة) يريد بها محرماً (يكن له كفل منها) نصيب من وزرها مساو لها في القدر (وكان الله على كل شئ مقيتاً) مقتدرا من اقات على الشئ اذا قدر قال

وذى ضغن كففت الضغن عنه «وكنت على اسائه مقيتاً» او شهيدا حافظا واشتقاقه من القوت فانه يقوى البدن ويحفظه (واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها وورثوها) الجمهور على انه في السلام ويدل على وجوب الجواب اما باحسن منه وهو ان يزيد عليه ورجة الله فان قاله المسلم زاد وبركاته وهى النهاية واما برده مثله لما روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورجة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورجة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل تفصتنى فاين ما قال الله تعالى وتلا الآية فقال انك لم تترك لى فضلا فرددت عليك مثله وذلك لاستجماعه اقسام المطالب السلامة عن المضار وحصول المنافع وثباتها



**قوله ومنه** - أي ولاجل كون قوله السلام عليكم ورحمة الله وبركاته تمام التحية والسلام مستجمعا لأقسام المطالب قبل كذا وجعل القول المذكورة تمام السلام روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال \* من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة \* وقوله تعالى أوردتها أي ردتوا مثلها لأن ردت عنها محال فحذف المضاف نحو وأسأل القرية والمبتدئ بالسلام أن شاء يقول السلام عليكم وأن شاء يقول سلام عليكم لأن كل واحد من التعريف والتكثير ورد في ألفاظ القرآن قال الله تعالى والسلام على من أتبع الهدى وسلام على عباده الذين اصطفى لكن التكثير أكثر والكل جائز وأما التحليل من الصلاة فلا بد فيه من الألف واللام بالاتفاق وقال عليه الصلاة والسلام \* السفة أن يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد وراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والأقل على الأكثر والقائم على القاعد \* والسنة الجهر بالسلام لقوله عليه السلام \* افشوا السلام \* وعن أبي حنيفة لا يجهر بالرد يعني الجهر الكثير وعن النبي عليه الصلاة والسلام \* إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم \* أي وعليكم ما قلتم لأنهم كانوا يقولون السام عليكم وروى لا بتدئ اليهودي بالسلام وأن بدأك فقل وعليك وعن الحسن يجوز أن تقول للكافر وعليك السلام ولا تقل ورحمة الله فانها استغفار وعن الشعبي أنه قال لنصراني سلم عليه وعليك السلام ورحمة الله فقبل له فقال أليس في رحمة الله يعيش وقد رخص بعض العلماء أن يبدأ أهل الذمة بالسلام إذا دعت إلى ذلك حادثة نحو جاليهم وروى ذلك عن النخعي وعن أبي حنيفة لا تبدأ بسلام في كتاب ولا غيره وعن أبي يوسف لا تسلم عليهم ولا تصافحهم وإذا دخلت قتل السلام على من أتبع الهدى ولا بأس بالدعاء بما يصلحه في دنياه كل ذلك من الكشاف وقال أبو يوسف من قال لا آخر أقرى فلانا مني السلام وجب عليه أن يفعل السنة إذا التقى الرجلان المبادرة بالسلام وأن يقول المسلم السلام عليكم ويقعد بلفظ الجمع ذلك الرجل والملكين فالهما يرد أن السلام ومن سلم عليه الملك فقد سلم من عذاب الله **قوله** وهذا الوجوب **قوله** إشارة إلى أن قوله تعالى فحيوا بأحسن منها أو ردوها يدل على وجوب الجواب يعني أن الرد على الوجه المذكور فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين والأولى للكل أن يجيبوا ثم أن الرد على الفور واجب فإن أخره حتى انقضى الوقت واجاب بعد فوات الوقت كان ابتداء سلام لا جوابا وإذا ورد سلام في كتاب فجوابه واجب بالكتاب للآية **قوله** فلا يرد في الخطبة **قوله** لأن الرد في تلك الحال يخل بالاستماع الواجب ولا في حال تلاوة القرآن لأن تالي كتاب الله تعالى متوجه إليه مصغى إلى كلامه بالتدبر والحضور ورد السلام يخل بهذا المطلوب وكذا حال رواية الحديث وحال الأذان والإقامة ومن دخل الحمام ورأى الناس مترين يسلم عليهم وأن لم يكونوا مترين لا يسلم عليهم لأنه لا يسلم على المشتغل بمصيبة ولا على لاعب النرد ومطير الحمام والغنى قال القرطبي لا يسلم على النساء والشابات الأجانب خوف الفتنة من مكاتمتن بزرغة شيطان أو خائنة أعين وأما السلام على المحارم والعجائز فحسن **قوله** ثم استعمل المحكم إشارة إلى ما قبل التحية الملك وقول المصلي التحيات لله معناه أن الألفاظ التي تدل على الملك ويكنى بها عنه الله والمحكم والمالك بمعنى قولهم حيالك الله معناه ملكك الله وجعلك صاحب حكم ونفاذ قول **قوله** وأوجب الثواب عطف على القول الأول وهو أن المراد بالتحية العطية والتهب من يقبل الهبة والانتساب قبول الهبة والمراد بالتهب ههنا الموهوب له سواء قبل الهبة أولا **قوله** يحاسبكم أي يجازيكم على أن الحسيب بمعنى المحاسب على العمل كالأكيل والشريب والجليس بمعنى المؤاكل والمشارب والمجالس أي أنه تعالى كان على كل شيء من ردة السلام بمثله أو أحسن منه محاسبا مجازيا وقبل الحسيب بمعنى الكافي وقبل بمعنى الحفيظ **قوله** أي الله والله إشارة إلى أن قوله ليجمعنكم جواب قسم محذوف وكل لا بعدها نون مشددة فهي لام القسم وعلى تقدير كون الله لا اله الا هو جملة اسمية يكون القسم المقدر مع جوابه أما في محل الرفع على أنه خبر ثان لقوله الله أو هي جملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب وقوله ليحشرنكم من قبوركم إلى يوم القيامة في الصحاح حشرت الناس أحشرهم بالضم والكسر حشرا إذا جمعهم ولا شك أن معنى الجمع في ليجمعنكم أظهر منه في ليحشرنكم فيكون تفسيره به تفسيره بالآخى بحسب الظاهر إلا أن مقصود المصنف بيان جواز أن تكون كلمة إلى في قوله إلى يوم القيامة لانتها الغاية كما هو أصل معناها وذلك بأن يجعل الجمع في حكم الحشر والحشر يعتد بالي كافي قوله تعالى إلى ربهم يحشرون بخلاف الجمع فإنه لا يعتد بالي إلا بتأويل والفرق بين الجمع والحشر أن الحشر جمع فيه معنى السوق والاضطرار

ومنه قيل أو للترديد بين أن يحجي المسلم بعض التحية وبين أن يحجي بتمامها وهذا الوجوب على الكفاية وحيث السلام مشروع فلا يرد في الخطبة وقرآنة القرآن وفي الحمام وعند قضاء الحاجة ونحوها والتحية في الأصل مصدر حيالك الله على الإخبار من الحياة ثم استعمل للمحكم والدعاء بذلك ثم قيل لكل دعاء فغلب في السلام وقيل المراد بالتحية العطية وأوجب الثواب أو الرد على المتهم وهو قول قديم للشافعي رضي الله تعالى عنه (أن الله كان على كل شيء حسيبا) يحاسبكم على التحية وغيرها (الله لا اله الا هو) مبتدأ وخبر أو الله مبتدأ والخبر (ليجمعنكم إلى يوم القيامة) أي الله والله ليحشرنكم من قبوركم إلى يوم القيامة



كما تقول حشرت القوم الى موضع كذا وهذا المعنى غير ملحوظ في الجمع فلذلك عدى احدهما بألى دون الآخر والمراد بالجمع المذكور ههنا الجمع الذي فيه معنى السوق والاضطرار فعدى تعدىهما كأنه قيل ليسوقنكم وليضطرنكم الى يوم القيامة والحاصل ان الجمع تضمنه معنى الحشر عدى هو ايضا بألى **قوله** او مفضين اليه **قوله** اشارة الى ان كلمة الى على بابها ايضا الى انه عدى الجمع بها بناء على تضمنه معنى الافضاء اي ليجمعنكم مفضين الى حساب يوم القيامة **قوله** او في يوم القيامة **قوله** على ان يكون الى بمعنى في والقيامة بمعنى القيام كالطلافة والطلاب قالوا دخلت النار فيه للمبالغة كعلامة ونسابة لشدة ما يقع فيه من الهول وسمى بذلك لقيام الناس فيه للحساب وقيل لقيام الناس من قبورهم ولا ريب فيه في محل النصب اما على انه حال من يوم وضمير فيه حينئذ يرجع اليه او على انه صفة مصدر محذوف دل عليه ليجمعنكم اي جمع الارباب فيه وضمير فيه حينئذ يرجع اليه **قوله** فالكلمة تفرقة في امر المنافقين فثنين **قوله** يعني ان مالكم مبتدأ وخبر وفثنين حال من الضمير المجزوء في لكم والعامل فيها الاستقرار الذي تعلق به لكم وفي المنافقين متعلق بمعنى فثنين فانه في قوة قولك تفرقون في امر المنافقين فحذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه والمعنى اي شئ كائن لكم او مستقر لكم تفرقة في امر المنافقين فرقتين او مالكم مختلفين في امرهم **قوله** لا اجتوآ المدينة **قوله** اي لكراهة هو أنها يقال اجتويت البلد اي كرهت الاقامة به لعدم كون هو آتة موافقالي وقوله تعالى والله اركسهم جلة اسمية منصوبة المحل على انها حال من المنافقين اي والحال انه تعالى ردهم الى الكفر واحكامه من الذل والصغار والسبي والقتل والاركاس الرتو الرجوع ومنه الركس للرجيع قال عليه الصلاة والسلام في الزوثة \* لما اتى بها للاستنجاء اثار كس \* قال امية بن ابي الصلت فأركسوا في جيم النار لأنهم كانوا عصاة وقالوا الافك والزور اي ردوا يقال ركست الشئ واركسته لغتان اذار دنته وقلبت آخره على اوله وقال ازجاج تأويل اركسهم نكسهم وردهم الى حكم الكفار بما كسبوا اي بما اظهروا من الارتداد وقال الراغب الركس والنكس قلب الشئ على رأسه او رده على آخره والمركوس المنكوس **قوله** تمنوا ان تكفروا ككفرهم **قوله** اشارة الى ان لو في الآية مصدرية كلفظ ما في قوله كما كفروا فتكون لو وما بعدها في تأويل المصدر المنسوب على انه مفعول ودوا فلا جواب والتقدير ودوا كفركم الكائن مثل كفرهم وقوله تعالى سواء خير تكونون ولم يجمع لانه في الاصل مصدر واقع موقع اسم الفاعل بمعنى مستوين وقوله فتكونون سواء عطف على تكفرون والتقدير ودوا كفركم وكونكم مستوين معهم في الضلال **قوله** ولو نصب على جواب التمني لجاز **قوله** قبل عليه الفعل انما ينصب على جواب التمني اذا كان معنى التمني استفاداً من الحرف نحو ليت ولم يسمع من العرب النصب في جواب التمني المفهوم من لفظ الفعل والتني ههنا منهم من فعل الودادة فلا ينصب المضارع في جوابه والجواب عنه ان المصنف لم يرد بالتني ما هو المفهوم من فعل الودادة بل المراد به ما هو المفهوم من لفظ لو المشعرة بالتني وقد جاء النصب في جوابها كما في قوله تعالى لو ان لنا كرة فكنون **قوله** فلا توالوهم حتى يؤمنوا **قوله** المصرح به في نظم الآية ان تكون الهجرة غاية للنهي عن موالاته الكفار الا ان الهجرة في سبيل الله لما لم تحقق بدون الايمان جملة المصنف غاية للنهي وجعل المهاجرة من دلائل الايمان ومحققاته ولا عبرة لجرد الهجرة بدون الايمان ثم ان المحققين قالوا الهجرة في سبيل الله عبارة عن الهجرة عن ترك منيياته وفعل مأموراته والآية عامة في الهجرة عن الكل وفي الهجرة بكونها في سبيل الله لانها ربما كانت لغرض من اغراض الدنيا فلا تكون معتبرة والهجرة انواع منها الهجرة الى المدينة لنصرة رسول الله عليه الصلاة والسلام في اظهار دينه ونشر شرائعه وفي الغزوات وكانت هذه الهجرة واجبة في اول الاسلام الى ان قحمت مكة حتى قال عليه الصلاة والسلام يوم قحمت مكة لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية \* اي لكن الباقي من الهجرة عن الاوطان مجاهدة الكفار ونصرة الدين صابرا محتسبا من غير ان يشوب هجرتهابشئ \* من اغراض الدنيا وقال عليه الصلاة والسلام \* المهاجر من هاجر مانهى الله عنه \* وهاتان الهجرةتان اعني الهجرة للجهاد والهجرة عن المحرمات ثابتان الآن والهجرة المذكورة في الآية ان اراد بها الهجرة الى المدينة يكون مدلول الآية ان الكفار لا يكون بيننا وبينهم موالاته وان اسلموا الا بعد ان يهاجروا كما قال مالكم من ولايتهم من شئ \* حتى يهاجروا وقال عليه الصلاة والسلام \* ان ابريى من كل مسلم اقام بين اظهر المشركين \* وهذا الحكم قد نسخ بعد قحمت مكة وانما كان ثابتا حين كانت الهجرة واجبة مفروضة وان اراد بها الهجرة لاجل الجهاد والهجرة عن المحرمات يكون مدلول الآية الانتهاء عن موالاته الفسقة والعصاة والهجرة عنهم وعن

او مفضين اليه او في يوم القيامة ولا اله الا هو اعتراض والقيام والقيام كالطلاب والطلابة وهي قيام الناس من القبور والحساب (لا ريب فيه) في اليوم او الجمع فهو حال من اليوم او صفة للمصدر (ومن اصدق من الله حديثا) انكار ان يكون احدا اكثر صدقا منه فانه لا يتطرق الكذب الى خبره بوجه لانه نقص وهو على الله محال (قالكم في المنافقين) فالكلمة تفرقة في امر المنافقين (فثنين) اي فرقتين ولم تغفوا على كفرهم وذلك ان ناسا منهم استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو لا اجتوآ المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلاف المسلمون في اسلامهم وقيل نزلت في المتخلفين يوم احد او في قوم هاجروا ثم رجعوا معتلين باجتوآ المدينة والاستيقاق الى الوطن او قوم اظهروا الاسلام وقعدوا عن الهجرة وفثنين حال عام لها لكم كقوله مالت قائما وفي المنافقين حال من فثنين اي متفرقين فيهم او من الضمير اي فالكلمة متفرقين فيهم ومعنى الافتراق استفاد من فثنين (والله اركسهم بما كسبوا) ردهم الى حكم الكفرة او نكسهم بان صيرهم للنار واصل الركس رد الشئ \* مقلوبا (أريدون ان تهدوا من اضل الله) ان تجعلوه من المهتدين (ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا) الى الهدى (ودوا لو تكفروا كما كفروا) تمنوا ان تكفروا ككفرهم (فتكونون سواء) فتكونون معهم سواء في الضلال وهو عطف على تكفرون ولو نصب على جواب التمني لجاز (فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا في سبيل الله) فلا توالوهم حتى يؤمنوا وتحققوا ايمانهم بهجرة هي لله ورسوله لا لاغراض الدنيا وسبيل الله ما امر بسلوكه



رأساً ولا تقبلوا منهم ولا يبقوا لأنصرة (الذين يصلون إلى قوم ينكم ويبنهم ميثاق) استثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم أي لا الذين يتصلون ويبنهم إلى قوم عاهدوهم ويفارقون محاربينكم والقوم هم خزاعة وقيل هم الأسلميون فإنه عليه الصلاة والسلام وادع وقت خروجه إلى مكة هلال بن عويمر الأسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه ومن لجأ إليه فله من الجوار مثل ماله وقيل بنو بكر بن زيد مناة (أو جاؤكم) عطف على الصلة **١٥٨** أي والذين جاؤكم كافين عن قتالكم وقتال

قومهم استثنى من المأمور باخذهم وقتلهم من ترك المحاربين فلتحق بالمعاهدين أو أي الرسول وكف عن قتال الفريقين أو على صفة قوم وكأنه قال إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين أو قوم كافين عن القتال لكم وعليكم والأول أظهر لقوله فإن اعترلواكم فمؤقرى بغير العاطف على أنه صفة بعد صفة أو بيان ليصلون أو استئناف (حصرت صدورهم) حال باضمار قد ويدل عليه أنه قرى حصرة صدورهم وحصرات صدورهم أو بيان جاؤكم وقيل صفة محذوف أي جاؤكم قوما حصرت صدورهم وهم بنو أمديج جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين والحصر الضيق والانتقاض (أن يقاتلواكم) أو يقاتلوا قومهم) أي عن أن أولان أو كراهة أن يقاتلواكم (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) بأن قوى قلوبهم وبسط صدورهم وأزال الرعب عنهم (فقاتلواكم) ولم يكفوا عنكم (فإن اعترلواكم فلم يقاتلواكم) فإن لم يعرضوا لكم (وألقوا اليكم السلم) الاستسلام والانتقياد (فاجعل الله لكم عليم سبيلا) فاذن لكم في اخذهم وقتلهم (سجدون) آخريين يريدون أن يأمنواكم ويأمنوا قومهم) هم اسد وعطفان وقيل بنو عبد الدار أتوا المدينة وأظهروا الإسلام ليأمنوا المسلمين فلما رجعوا كفروا (كفار دوا إلى الفتنة) دعوا إلى الكفر أو إلى قتال المسلمين (اركسوا فيها) مادوا إليها وقلوبها فيها أقبج قلب (فإن لم يعترلواكم ويلقوا اليكم السلم) ونبذوا اليكم العهد (ويكفوا أيديهم) عن قتالكم (فخذوهم واقتلوهم حيث تفتنهم) حيث تمكنت منهم فإن مجرد الكف لا يوجب نفى التعرض (وإياكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم أو تسلطاً ظاهراً حيث اذن لكم في قتلهم (وما كان المؤمن) وماصح مؤمن وليس من شأنه (أن يقتل مؤمناً) بغير حق (الخطأ) فإنه على عرضه ونصبه على الحال أو المفعول له أي لا يقتله في شيء من الأحوال إلا حال الخطأ أو لا يقتله جملة إلا الخطأ أو على أنه صفة مصدر محذوف

مصاحبتهم والمكاملة معهم ليرجعوا عما هم عليه تأديبهم كما فعله عليه الصلاة والسلام مع كعب وصاحبه **قوله** أي جانبهم رأساً المجانبية الكلية مستفادة من تكرار النهي عن الاتخاذ وتكبير المفعول وزيادة لا نصيراً **قوله** عطف على الصلة أو على صفة قوم اعلم أن قوله تعالى أو جاؤكم حصرت صدورهم جملة فعلية وقد تقدمها جملتان أحدهما صفة لقوم وهي قوله ينكم ويبنهم ميثاق والآخرى صلة وهي قوله يصلون إلى قوم فثلث الجملة يجوز أن تكون معطوفة على الصلة وأن تكون معطوفة على الصفة فلو عطف على الصفة يكون معنى الاستثناء إلا الذين يصلون إلى المعاهدين والذين يصلون إلى تاركى القتال وأن عطف على الصلة يكون المعنى إلا الذين يصلون إلى المعاهدين والذين لا يقاتلون والوجه العطف على الصلة لقوله فإن اعترلواكم فإنه تقرّر أن أحد سببي حرمة الأخذ والقتل هو الكف عن القتال حيث جعل الكف عن القتال شرطاً وجعل قوله فاجعل الله لكم عليهم سبيلاً جزأه والجزء مسبب عن الشرط فيكون الكف عن القتال سبباً لعدم التعرض لهم والمناسب لهذا المعنى أن يجعل قوله أو جاؤكم معطوفاً على الصلة لأن هذه الجملة على تقدير كونها معطوفة على الصلة يكون أحد السببين الاتصال بالمعاهدين والسبب الآخر الكف عن القتال بخلاف ما إذا جعلت ثلث الجملة معطوفة على الصلة فإن أحد السببين حينئذ يكون الاتصال بالمعاهدين والسبب الآخر الاتصال بالكافرين لأنفس الكف عن القتال فينبغي أن تكون معطوفة على الصلة ليكون قوله فإن اعترلواكم الخ تقرير الكف عن القتال سبباً لترك التعرض لهم **قوله** وقرى بغير العاطف يعني أن الجمهور قرأوا أو جاؤكم بآيات كلمة أو قرى جاؤكم بغير العاطف اتباعاً لمصحف أبي فيكون بياناً ليصلون أو صفة لقوم بعد صفة أو استئنافاً وذكر في الكشف وجهاً رابعاً وهو أن يكون جاؤكم بدلاً من يصلون ولم يتعرض له المصنف لأن الثاني ليس عين الأول ولا بعضه ولا مشتملاً عليه **قوله** وقيل صفة محذوف أي قبل حصرت صفة لحال محذوفه وتقديره أو جاؤكم قوما حصرت صدورهم أو رجلاً حصرت صدورهم فتكون الجملة في محل نصب على أنها صفة لوصف منصوب على أنه حال إلا أنه حذف الموصوف وأقيم صفته مقامه **قوله** وهم كانوا عاهدوا أن لا يقاتلوا المسلمين وعاهدوا قريشاً أن لا يقاتلواهم حينئذ فضافت صدورهم عن قتالكم العهد الذي بينكم ولأنه تعالى قد ذف الرعب في قلوبهم وضافت صدورهم عن قتال قومهم لكونهم على دينهم نهي الله تعالى عن قتل هؤلاء المرتدين إذا اتصلوا بأهل عهد للمؤمنين لأن من انضم إلى قوم ذوى عهد فله حكمهم في حقن الدم **قوله** بأن قوى قلوبهم يعني أن ضيق صدورهم عن قتالكم إنما هو بسبب أن قد ذف الله الرعب في قلوبهم ولو شاء لم يقدف الله عنه تعالى من عليكم بذلك **قوله** فاذن لكم في اخذهم وقتلهم أي على انتقيادهم لكم وعدم تعرضهم قال بعضهم هذه الآية منسوخة بآية القتال والسيوف وهي قوله تعالى اقتلوا المشركين وقال آخرون أنها ليست منسوخة وقال إذا جئنا الآية على المعاهدين فكيف يمكن أن يقال أنها منسوخة **قوله** فإنه على عرضه أي فإن المؤمن مجبول على أن يكون عرضة للخطأ وبحال لا يعرض له الخطأ كثيراً في الصحاح يقال جعلت فلاناً عرضة لكذا أي نصبت له قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم أي نصبا وقوله فإنه على عرضه بعد قوله وليس من شأنه أن يقتل مؤمناً بغير حق إشارة إلى أن الاستثناء من النفي أثبات وإن المثبت إنما هو أن يوجد من المؤمن القتل خطأ لا أن يجوز ذلك منه شرعاً وبمجرد الوقوع لا يستلزم الجواز فإن قتل المؤمن ابتداءً لا يجوز في الشرع أصلاً لأنه لو جاز في حال الخطأ لما وجبت الكفارة ولا الديونة ولما وجبت التوبة منه باعطاء الكفارة فإن اعطاءها توبة لقوله تعالى توبة من الله وللإشارة إلى هذا المعنى لم يكتب المصنف بقوله وماصح له بل عطف عليه قوله وليس من شأنه تفسيراً للمراد بقوله ماصح فإنه لو اكتفى به وقال ماصح ذلك إلا حال الخطأ لأوهم كلامه أن القتل حال الخطأ صحيح مشروع بناء على قاعدة أن الاستثناء من النفي أثبات ولما عطف عليه قوله وليس من شأنه ذلك ظهر أن المراد بقوله ماصح له مالاق بحاله **قوله** وقيل ما كان نفى في معنى النهي والاستثناء منقطع عطف على قوله ونصبه على الحال الخ فإنه في قوة أن يقال والاستثناء متصل من أعم عام الأحوال أو العلل أو المصادر ومن حله على الانقطاع زعم أن حله على الاتصال يدل على جواز القتل خطأ وأن المؤمن ذلك وإيس كذلك **قوله** لا يضامه أي لا ينضم إليه **قوله** فعليه أي فعلية تحرير الخ على أن يكون تحرير مبتدأ خبر محذوف وقوله أو فواجبه تحرير على أن يكون خبر مبتدأ محذوف والقاء في قوله فاجبه جواب الشرط ثم أن القتل على ثلاثة أقسام عند الإمام الشافعي عمد وخطأ وشبه عمد

أي الاقلا خطاً وقيل ما كان نفى في معنى النهي والاستثناء منقطع أي لكن أن قتله خطأ فجزأؤه ما يذكر والخطأ ما لا يضامه القصد إلى الفعل والشخص أو مالا (أما) بقصده زهوق الروح غالباً أو مالا بقصده محظور كرمي المسلم في صف الكفار مع الجهل بإسلامه أو يكون فعل غير المكلف وقرى خطاً بالمد وخطاً كعصا بتخفيف الهمة والآية نزلت في عياش ابن أبي ربيعة أخى أبي جهل من الأم لقي حارث بن زيد في طريق وكان قد أسلم ولم يشعر به عياش فقتله (ومن قتل مؤمناً خطأ فحرير رقبته) أي فعلية أو فواجبه تحرير رقبته أو التحرير الاعتراف والحر كالعقيق الكريم من الشيء ومنه حر الوجه لا كرم موضع منه سمى به لأن الكرم في الأحرار والأؤم في العبيد والرقبة عبر بها



اما العمد فهو ان يقصد قتله بالسبب الذي يعلم افضاءه الى الموت سواء كان جارحاً كالسلاح ونحوه او لم يكن كالمنقل  
 واما الخطأ فضرر بان احدهما ان يقصد رمي المشرک او الطائر فيصيب مسلماً والثاني ان يقتل مسلماً بان يظننه  
 مشركاً بان كان عليه شيء من شعار الكفار الاول خطأ في الفعل والثاني خطأ في القصد واما شبه العمد فهو ان  
 يضربه ضرباً خفيفاً لا يقتل غالباً فيموت منه وهذا خطأ في القتل عمد في الضرب **قوله** محكوم باسلامها بان  
 كان احد ابويها مسلماً فان كان المراد بالرقبة المؤمنة عند الفقهاء كل رقبة يحكم باسلامها سواء تحققت فيها فروع  
 الايمان وثمراته بان صلت وصامت لم تتحقق وقال ابن عباس والحسن والشعبي والنخعي لا تجزى الارقة قد صلت  
 وصامت لان الايمان اما التصديق واما العمل واما المجموع والكل فائت عن الصبي فلا يكون مؤمناً فوجب ان  
 لا تجزى واحتج الفقهاء بان قوله من قتل مؤمناً خطأ يدخل فيه الصغير والكبير فكذا قوله فتنحرف رقبة مؤمنة  
 وجب ان يدخل فيه الصغير **قوله** يقتسمونها كسائر الموارث **قوله** لافرق بين هذه الدية وبين سائر التركة في انه  
 يقضى منها الدين وتنفذ منها الوصية ويقسم الباقي بين الورثة كما يقسم سائر التركة **قوله** وهي على العاقلة  
 فان ظاهر قوله تعالى فتنحرف رقبة يدل على ان تجب الدية على القاتل لانه هو المذكور قبل هذا الايجاب ولان هذه  
 الجنابة انما صدرت من القاتل والمقتول ان يجب الضمان على المتلف ولانه قد انعقد الاجماع على ان التحرير انما  
 يجب على الجاني فكذا الدية يجب ان تكون واجبة عليه ايضا ضرورة انها واجبان بلفظ واحد الا انه عليه الصلاة  
 والسلام بين ان الدية في الخطأ تكون على العاقلة وهم الاخوة وبنوا الاخوة والاعمام وبنوا الاعمام واصل يصدقوا  
 يتصدقوا فادغمت التاء في الصاد **قوله** سمي العفو **قوله** يعني ان معنى التصديق ههنا العفو لان ذلك اسقاط الحق  
 واسقاط الحق يسمى عفوا **قوله** وهو متعلق بعليه **قوله** يعني ان قوله الا ان يصدقوا الاستثناء متصل من العموم  
 المنهزم من اطلاق كلمة عليه المقدرة عند قوله ودية مسلمة لا عند قوله فتنحرف رقبة لان تحرير الرقة حق الله تعالى  
 فلا يسقط بعفو الاولياء واسقاطهم والمعنى فعليه دية في كل حال او مسلمة الى اهله في كل حال الا في حال تصدقهم  
 بها عليه **قوله** اوزمانه **قوله** على ان يكون الا ان يصدقوا في محل النصب على الظرفية بان تكون ان المصدرية  
 مع ما بعدها قائمة مقام الزمان كما يقوم المصدر الصريح وما المصدرية مقامه فيقال آتيتك خفوق النجم وصباح  
 الديك اي زمان خفوقه وصباحه ويقال اجلس مادام زيد جالس اي زمان جلوسه فكذا يجوز ان يقوم ان  
 وما بعدها مقام ظرف الزمان اورد عليه ان النحاة نصوا على عدم قيام ان وما بعدها مقام الظرف وقالوا ان ذلك  
 مختص بما المصدرية فلا يقال آتيتك ان يصبح الديك اي وقت صباحه **قوله** او الاهل **قوله** يعني ان كونه متعلقاً  
 بمسئلة محتمل وجهين الاول ما اشار اليه بقوله او يسلمها الى اهله الاحال تصدقهم والثاني ان يكون حالاً من اهله والمعنى  
 الامتصدين وقوله او الظرف اي او على الظرف عطف على قوله على الحال **قوله** او في تضاعيفهم **قوله** عطف  
 على قوله من قوم كفار محاربين والفرق بينهما ان المقتول الكائن من الكفار هو منهم من حيث كونه من سكان  
 دارهم بان اسلم في دار الحرب ولم يهاجر اليها فقتله مسلم فلا قصاص فيه ولا دية بل فيه الكفارة لا غير وليس المراد  
 بكون المقتول منهم ان يكون ذائب منهم لانعدام الاجماع على ان المسلم الساكن في دار الاسلام وجب اقراره  
 كفار اذا قتله مسلم خطأ وجبت الدية في قتله والمقتول الذي يكون في تضاعيف اهل الحرب هو المسلم الذي اتى  
 قومه وهم مشركون واختلط بهم فرماه احد من جيش المسلمين فقتله خطأ بناء على ظن كونه كافراً مثلهم فعند  
 الامام الشافعي لا يجب القصاص ولا الدية على عاقلة بناء على ان المقتول اسقط حق نفسه باختلاطه باهل الحرب  
 وعندنا نجب الدية على قاتله لان قوله فان كان من قوم عدو لكم لا يتناول ذلك المقتول لا يقال له انه منهم وانما  
 يقال له انه فيهم **قوله** فعلى قاتله الكفارة دون الدية لاهله **قوله** اي يجب على قاتله تحرير رقبة وليس على عاقلة  
 القاتل ولا عليه شيء من الدية لاهل المقتول لوجهين الاول ان اهل المقتول كفار فلا يرثونه والثاني تبين داري  
 القاتل والمقتول وهو من جملة موانع التوارث وابطالها او جبا الدية في قتل المسلم الساكن في دار الحرب لا يحتاج من  
 يريد غزو دار الحرب الى ان يبحث عن كل واحد هل هو من المسلمين او لا وذلك مما يصعب ويشق فيقضى ذلك الى  
 احترام الناس عن الغزو فسقطت الدية عن قاتله لانه هو الذي اهدر دم نفسه بسبب اختياره السكنى في دار الحرب  
 واما الكفارة فانها حق الله تعالى الواجب على من قتل مؤمناً مواظباً على عبادة الله وهذا السبب الموجب للكفارة  
 قد تحقق فبين قتل ذلك المسلم فوجب عليه ان تحرر رقبة مؤمنة لان الرقيق لا يمكنه المواظبة على عبادة الله تعالى

( مؤمنة ) محكوم باسلامها وان كانت  
 صغيرة ( ودية مسلمة الى اهله ) مؤداة  
 الى ورثته يقتسمونها كسائر الموارث لقول  
 ضحاک بن سفيان الكلابي كنب الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يأمرني ان اورث  
 امرأة اشيم الضبابي من عقل زوجها وهي  
 على العاقلة فان لم تكن فعلى بيت المال فان  
 لم يكن ففي ماله ( الا ان يصدقوا ) يتصدقوا  
 عليه بالدية سمي العفو عنها صدقة حثا  
 عليه وتبسيها على فضله وعن النبي صلى الله  
 عليه وسلم كل معروف صدقة وهو متعلق  
 بعليه او بمسئلة اي تجب الدية عليه او يسلمها  
 الى اهله الاحال تصدقهم عليه اوزمانه  
 فهو في محل النصب على الحال من القاتل  
 او الاهل او الظرف ( فان كان من قوم  
 عدو لكم وهو مؤمن فتنحرف رقبة مؤمنة )  
 اي ان كان المؤمن المقتول من قوم كفار  
 محاربين او في تضاعيفهم ولم يعلم ايمانه فعلى  
 قاتله الكفارة دون الدية لاهله اذ لا ورثة  
 بينهم وبينهم ولانهم محاربون



فإذا اعتقه فقد أقامه مقام ذلك المقتول في المواظبة على العبادات **قوله** حكمه حكم المسلم **قوله** إشارة إلى أن المقتول ههنا هو المعاهد لا المسلم بناء على أن المتبادر من كون المقتول من القوم المعاهدين أن يكون معاهدا مثلهم كأشياء على دينهم ومذهبهم وقال بعض المفسرين المراد من المقتول الكائن من أهل الميثاق هو المسلم الكائن من سكان دارهم الداخل فيما بينهم لأن ترتيب نظم التزويل يدل على أنه تعالى ذكره أو لاحتلال المسلم القاتل خطائهم ذكر من قسمي المسلم المقتول خطأ من كان من أهل الحرب على معنى أن يكون من سكان دارهم أو دخلا في تضاعيفهم ثم ذكر القسم الثاني منه وهو من كان من أهل الميثاق والعهد بمعنى كونه من سكان دارهم ويؤيد هذا القول أن لفظ كان في قوله وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق لابد أن يسند إلى شيء جرى ذكره فيما تقدم والذي جرى ذكره سابقا هو المؤمن المقتول خطأ فوجب حمل اللفظ عليه ثم أشار المصنف بقوله ولعله فيما إذا كان المقتول معاهدا إلى صحة كل واحد من الاحتمالين واعتبر أنه يكون للمسلم المقتول وارث مسلم ليصح تسليم دينه إلى أهله فإن ورثة المقتول المسلم إذا كانوا كفارا لا تسلم دينه إليهم لامتناع التوارث بين المسلمين والكفار وفيه ما عرفت من البحث الذي ذكرناه وهو أنه لا يلزم من عدم كون قاتله من أهله أن لا يكون له أهل أصلا فإن المسلمين بعضهم أولياء بعض **قوله** ولا ما يتوصل به إليها وهو ما يصلح أن يكون ثمنا للرقبة فاضلا عن نفقته ونفقة عياله وسائر حوائج الضرورية من المسكن ونحوه وإيجاب التتابع من صيام الشهرين يدل على أن المكفر بالصوم لو افطر يوما في خلال الشهرين أو نوى صوما آخر فعليه الاستئناف إلا أن يكون الفطر لحبس أو نفاس أو نحوهما مما لا يمكن الاحتراز عنه فإنه لا ينقطع التتابع به **قوله** أي شرع ذلك له توبة احتجج إلى تقدير العامل لأن الصيام لا يصلح أن يكون عاملا فيه لاختلاف شرط من شروط نصب المفعول له لأن فاعل الصيام غير فاعل التوبة والمعنى شرع لمن يقتل خطأ أن يتوب إليه تعالى بالتحرير أو بدله ليقبل الله توبته ويجعل ذنبه كأن لم يكن \* فإن قيل قتل الخطأ لا يكون معصية فامعنى قوله توبة من الله أجيب عنه بوجوه الأول أن فيه نوعا من التقصير فإن الظاهر أنه لو بالغ في الاحتياط لما صدر عنه ذلك فقوله توبة من الله على أنه كان مقصرا في ترك الاحتياط والثاني أن معنى قوله تعالى توبة من الله تخفيفا من الله بطريق إطلاق اسم المزوم على اللازم فإن التخفيف من لوازم التوبة بناء على أنه تعالى إذا تاب على المذنب فقد خفف عنه وقد خفف الله تعالى عن القاتل الذي عجز عن تحرير الرقبة حين اذنه في إقامة الصوم مقام الاعتاق والثالث أن المؤمن إذا اتفق له مثل هذا الخطأ فإنه يندم ويتمنى أن لا يقع منه ذلك فسمى الله تعالى ذلك الندم وذلك التمنى توبة **قوله** عليا بحاله أي بأنه لم يقصد القتل ولم يتعمد فيه وحكما فيما حكم به عليه حيث لم يعاقبه بعقوبة التعمد قال أهل السنة أفعال الله تعالى غير معاملة برعاية المصالح ومعنى كونه حكما كونه تعالى عالما بعواقب الأمور وقالت المعتزلة هذه الآية تبطل هذا القول لأنه تعالى عطف الحكيم على العليم فلو كان الحكيم هو العليم لكان عطفًا للشيء على نفسه وهو محال \* والجواب أن كل موضع من القرآن ورد فيه لفظ الحكيم معطوفا على العليم كان المراد من الحكيم كونه حكما في أفعاله والاحكام والاتقان عائداً إلى كفية الفعل **قوله** والجمهور على أنه مخصوص بمن لم يتب أي بمن قتل ظلما وعدوانا فإن القتل عدا إذا وقع بحق كافي القصاص أو تاب عنه القاتل لا يتعلق به هذا الوعيد وكلمة من في قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا وإن كانت للعموم والاستغراق لوقوعها في معرض الشرط إلا أن هذا العموم لما خص بهاتين الصورتين فخص فخصه بما لم يتعلق به عفو الله تعالى بفضلته ورحمته فإن دليل العفو قائم وهو قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومقصود المصنف من هذا الكلام الجواب عن استدلال الوعيدية بهذه الآية على تخليد عصاة المسلمين في النار ثم إن جمهور العلماء قالوا توبة من قتل المسلم عمدا بغير حق مقبولة واستدلوا عليه بثلاثة أوجه الوجه الأول أن الكفر أعظم من هذا القتل فإذا قبلت توبة الكافر فتوبة هذا القاتل أولى بالقبول والوجه الثاني أنه تعالى قال في آخر سورة الفرقان والذين لا يدعون مع الله الها آخروا لا يقتلون النفس التي حرم الله الألباق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الأمن تاب وآمن وعمل عملا صالحا وإذا كانت توبة الآتي بالقتل العمد مع سائر الكبائر المذكورة في هذه الآية مقبولة فلأن تكون توبة الآتي بالقتل العمد وحده مقبولة أولى والوجه الثالث أنه تعالى قال ويغفر ما دون ذلك فإنه وعد بالعفو عن كل ما سوى الكفر بدون التوبة فإن يعفو عنه بعد التوبة أولى **قوله** وجد أخاه هشاما قتيلا في بني النجار وكان مسلما فأتى رسول الله عليه الصلاة والسلام

(وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة) أي وإن كان من قوم كفرة معاهدين أو أهل الذمة فحكمه حكم المسلم في وجوب الكفارة والدية ولعله فيما إذا كان المقتول معاهدا أو كان له وارث مسلم (فمن لم يجد) رقبة بأن لم يملكها ولا ما يتوصل به إليها (فصيام شهرين متتابعين) فعليه أو قالوا يجب عليه صيام شهرين (توبة) نصب على المفعول له أي شرع ذلك له توبة من تاب الله عليه إذا قبل توبته أو على المصدر أي وتاب عليكم توبة أو حال بخذف مضاف أي فعليه صيام شهرين ذاتوبة (من الله) صفتها (وكان الله عليما) بحاله (حكما) فيما أمر في شأنه (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما) لما فيه من التهديد العظيم قال ابن عباس رضي الله عنهما لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمدا ولعله أراد به التشديد إذ روى عنه خلافة والجمهور على أنه مخصوص بمن لم يتب لقوله تعالى وإنى لغفار لمن تاب ونحوه وهو عندنا أما مخصوص بالشكل له كما ذكره عكرمة وغيره ويؤيده أنه نزل في مقيس بن ضبابة وجد أخاه هشاما قتيلا في بني النجار ولم يظهر قتله فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدفعوا إليه دينه فدفعوا إليه ثم حل على مسلم قتله ورجع إلى مكة مرتدا أو المراد بالخلود المكث الطويل فإن الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم



فذكر له ذلك فإرسا عليه الصلاة والسلام معه رسولاً من بني فهر وقال له انت بنى النجار وأقربهم عنى السلام وقل لهم ان رسول الله يأمركم ان علمتم قاتل هشام بن ضبابه ان تدفعوه الى مقيس بن ضبابه فيقتص منه وان لم تعلموا له قاتلاً فادفعوا اليه دينه فبلغ الفهرى رسالة رسول الله عليه الصلاة والسلام اليهم فقالوا سمعنا وطاعة لله ورسوله والله لانعلم له قاتلاً ولكننا نؤدى دينه فأعطوه مائة من الابل ثم انصرفا راجعين نحو المدينة فيبينهما في الطريق اذ الشيطان وسوس اليه فالتى اليه حجة الجاهلية وقال لنفسه اى شئ صنعته تقبل دية اخيك فتكون عليك مسبة اى عارا اقتل هذا الفهرى الذى معك فتكون نفس بنفس وتبقى الدية فضلة لى فقتل الفهرى ثم ركب بعيراً منها وساق بقيتها راجعاً الى مكة كافراً فقتل فيه قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها بكفره وارتداده عن الاسلام ولما نزلت الآية في كافر قتل مؤمناً سقط استدلال الوعيدية بها على خلود العصاة في النار **قوله** سافرت من قول العرب ضربت في الأرض اذا سرت تجارة او غزوا ونحوهما **قوله** فاطلبوا بيان الامر **قوله** فاطلبوا بيان الامر إشارة الى ان بناء الفعل في تين بمعنى استفعل الدال على الطلب مثل تعطى بمعنى استعطى امر المجاهدين بان لا يستجملوا في قتل من لقيمهم في الغزو بل يتأملوا ليعلموا حقيقة الحال قبل تزلت الآية في مرداس بن نهبك رجل من اهل فدة وكان قد أسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان عليه الصلاة والسلام بعث سرية الى قومه فلما وصلت السرية اليهم هربوا وبقي مرداس ثقة بالسلامه فلما وصلوا فذكروا وكبر مرداس معهم وكان في سفح جبل ومعه غنمه فقتل اليهم وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة بن زيد وساق غنمه فأخبروا رسول الله عليه الصلاة والسلام بذلك فوجد وجداً شديداً **قوله** فقتلوه ارادة مامعه **قوله** وقال لاسامة فقتله وهو يقول لا اله الا الله فقال انما قالها تعوذاً فقال عليه الصلاة والسلام **قوله** هلا شقت عن قلبي **قوله** وامره برد الاغنام وتحرير رقبة مؤمنة فزت الآية وقوله تعالى تبغون في محل النصب على انه حال من فاعل لا تقولوا اى لا تقولوا ذلك مبتغين عرض الدنيا وهو ما يتمتع به فيها من المال نقداً كان او غيره قليلاً كان او كثيراً يقال الدنيا عرض حاضر **قوله** يأكل منها البر والفاجر **قوله** وتسميته عرضاً تنبيه على كونه سريع الفناء قريب الانقضاء وقوله فعند الله مغنم كثيرة تنبيه على ان ثواب الله تعالى موصوف بالدوام والبقاء **قوله** فلا تنهاقوا **قوله** اى لا تنساقطوا من قولهم تنهقت القراش اى تساقط وفدة اسم قرية بخيبر والعاقول الغار وقال سعيد بن المسيب خرج المقداد بن الاسود في سرية فتر رجل في غنيمة فقال انى مسلم فقتله المقداد واخذ غنيته فذكر ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام فقال فقتله وهو مسلم فقال له المقداد ود لو فرت باهله وماله فزت الآية **قوله** وفيه دليل على صحة ايمان المكركم **قوله** اى فيما ذكره من قوله تعالى ولا تقولوا انى اليكم السلام است مؤمناً وفي عدم قبوله عليه الصلاة والسلام عذر المقداد لتوافقهما في النهى عن قتل رجل يظهر الاسلام ويتعوذ به من التعرض له باخذ ماله واهله وقتل نفسه وفيه ايضا دليل على ان المجتهد قد يخطئ لان كل واحد من اسامة والمقداد قد اخطأ وان خطأه قد كان مغتفراً حيث لم يقتص منه **قوله** لانه لم يقصده قوم باعيانهم **قوله** جواب عما يقال كيف جاز كونه صفة للقاعد والقاعدون معرفة وكلمة غير لا تعرف بالاضافة ولا يجوز اختلاف الصفة والموصوف تعريفًا وتكيراً **قوله** وتقرير الجواب انه ليس المراد بالقاعد حصنة معينة من جنس المتقاعد عن الحرب بان يكون اللام فيه لتعريف العهد الخارجى ولا جميع افراد ذلك الجنس بان تكون اللام فيه للاستغراق لان بعض القاعد يساوى المجاهدين في الاجر والثواب وهم اصحاب الاعذار الذين ما حبسهم عن الغزو الا العذر روى عنه عليه الصلاة والسلام انه لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال ان في المدينة لا قوماً ما سرتهم من مسير ولا قطعهم من واد الا كانوا معكم فيه **قوله** قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال نعم وهم بالمدينة حبسهم حابس العذر وهؤلاء هم الذين صحت نياتهم وتعلقت قلوبهم بالجهاد وانما منعهم عن الجهاد الضرر وكل عاهة من المرض والعمى والزمانة ونحوها ضرر قال عليه الصلاة والسلام اذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا لعبدى ما كان يعمل في الصحة الى ان يبرأ **قوله** وقال المفسرون قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان من صار هرماً ما كتب الله له اجر عمله قبل هرمه غير منقوص وقالوا في تفسير قوله عليه الصلاة والسلام نية المؤمن خير من عمله **قوله** ان المؤمن ينوى الايمان والعمل الصالح لو عاش ابدًا فيحصل له ثواب تلك النية ابدًا وشروط مساواة اجر العامل والمتقاعد عنه ما ذكره الله تعالى في سورة التوبة وهو قوله تعالى ليس على الضعفاء ولا على المرضى الى قوله اذا نصحوا الله ورسوله فثبت ان اللام في القاعد ليس للاستغراق ولا لتعريف

(يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله) سافرتهم وذهبتم الى الغزو (فتبينوا) فاطلبوا بيان الامر وثباته ولا تعجلوا فيه (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام) لمن حياكم بحجة الاسلام وقرأ نافع وابن عامر وحجزة السلم بغير الالف اى الاستسلام والانقياد وفسره به السلام ايضا (لست مؤمناً) وانما فعلت ذلك متعوذاً وقرئ مؤمناً بالفتح اى مبذولاً له الامان (تبغون عرض الحياة الدنيا) تطلبون ماله الذى هو حطام سريع النفاد وهو حال من الضمير في تقولوا مشعر بما هو الحامل لهم على الجملة وترك التثبت (فعند الله مغنم) لكم (كثيرة) تغنيكم عن قتل امثاله لماله (كذلك كنتم من قبل) اى اول ما دخلتم في الاسلام تفوتهم بكلمتى الشهادة نقصتم بها دماءكم واموالكم من غير ان يعلم مواطاة قلوبكم السننكم (فمن الله عليكم) بالاشتهار بالايمان والاستقامة في الدين (فتبينوا) وافعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعل الله بكم ولا تبادروا الى قتلهم غناً بانهم دخلوا فيه اتقاء وخوفاً فان ابقاء ألف كافر أهون عند الله من قتل امرئ مسلم وتكريره تأكيد لتعظيم الامر وترتيب الحكم على ما ذكر من حالهم (ان الله كان بما تعملون خبيراً) عالماً به وبالغرض منه فلا تنهاقوا في القتل واحتاطوا فيه روى ان سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت اهل فدة فهربوا وبقي مرداس ثقة بالسلامه فلما رأى الخيل الجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا به وكبروا كبر وزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة واستاق غنمه فزت وقيل نزلت في المقداد مرة رجل في غنيمة فأراد قتله فقال لا اله الا الله فقتله اسامة وقال ود لو فرت باهله وماله وفيه دليل على صحة ايمان المكركم وان المجتهد قد يخطئ وان خطأه مغتفر (لا يستوى القاعدون) عن الحرب (من المؤمنين) في موضع الحال من القاعدين او من الضمير الذى فيه (غير اولى الضرر) بالرفع صفة للقاعدين لانه لم يقصده قوم باعيانهم او بدل منه



الحقيقة ايضا لان نفس الماهية ليست بما جورة حتى يقال ان ماهية القاعد لا تساوي ماهية المجاهد فتعين ان اللام فيه لتعريف العهد الذهني والمعرف بهذا التعريف شبه النكرة فيوصف كما توصف النكرة الا يرى ان الائم وصف بالجملة الفعلية في قوله

❦ ولقد امر على الائم بسبني ❦ فضبت ثمة قلت لا يعنيني ❦

ويمكن ان يقال في الجواب عنه ان غير قد تعرف اذا وقعت بين ضدين كما في قولك عليك بالحرمة غير السكون وجعله بدلا لا يجوز الى مثل هذا التكليف فيكون اظهر من جعله صفة **❦ قوله** وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بالنصب على الحال **❦** اي من القاعدون والمعنى لا يستوي القاعدون في حال كونهم اصحاء غير اولي الضرر او الاستثناء من القاعدون والمعنى لا يستوي القاعدون الا اولي الضرر **❦ قوله** ان رضها **❦** اي تكسر هاءهم سرى عنه اي كشف وازيل عنه ما عرض من رحاء الوحى وشدة **❦ قوله** موضحة لما نفي الاستواء فيه **❦** يحتمل ان يكون زيادة درجة احدهما على درجة الآخر وبقتضائها فيبين الله تعالى بهذه الجملة ان انتفاء استوائهما انما هو بانه تعالى فضل المجاهدين **❦ قوله** ووقع موقع المرة **❦** عطف على قوله تضمن يعنى ان درجة تضمنه معنى التفضيل ووقوعه موقع المرة من التفضيل كان بمنزلة ان يقال فضلهم تفضيلة وفائدة التنكير فيه التفضيم فصح كونه منصوبا على المصدرية ويجوز كونه منصوبا على انه حال من المجاهدين اي حال كونهم ذوي درجة **❦ قوله** تعالى وكلا **❦** مفعول اول لوعده مقدم عليه والحسن مفعوله الثاني **❦ قوله** لحسن عقيدتهم **❦** لان المراد من القاعدين هم الذين قعدوا عن الجهاد حال كونهم مؤمنين غير اولي الضرر استغناء عنهم بغيرهم ومن شأن المؤمن ان يحسن عقيدته ويخلص نيته قال الفقهاء وهذا يدل على ان الجهاد فرض كفاية وليس مفروضا على كل احد بعينه لانه تعالى وعد القاعدين عنه الحسنى كما وعد المجاهدين ولو كان الجهاد واجبا على كل احد على التعيين لما كان القاعد اهلا لوعده الله تعالى اياه الحسنى **❦ قوله** تقدمت عليها لانها نكرة **❦** فان ذا الحال اذا كان نكرة صرفة وجب تقدم الحال عليه كما في قوله **❦** لعزة موحشا طلل قديم **❦** فان قيل هذه القاعدة مخصوصة بموضع تكون الحال المتقدمة بحيث لو اخرجت عن ذى الحال كانت صفة له فلما تقدمت عليه امتنع كونها صفة له لامتناع تقدم الصفة على الموصوف فنصب حالا منه وقوله تعالى اجرا لواخر عن درجات لم يحز ان يكون نعتا لها لعدم المطابقة بينهما لان درجات جمع واجرا مفرد قلنا لانسلم ان اجرا لواخر عن درجات لم يحز كونه صفة لها وما ذكر من وجوب المطابقة بين الصفة والموصوف انما هو اذا لم تكن الصفة مصدرا واجرا هنا مصدر والاصح ان يفرد ويذكر مطلقا **❦ قوله** كرر تفضيل المجاهدين الخ **❦** بيان لقاعدة ذكر قوله وفضل الله بعد قوله فضل الله ومعنى الآية على هذا انه تعالى حكم او لا بعدم الاستواء بين المجاهدين والقاعدين بغير ضرر ولم يعين صريحا ان الفاضل منهما من هو وان ما به التفاضل ما هو فبين ذلك صريحا على سبيل الاستئناف حيث قال فضل الله المجاهدين بدرجة فيلزم ان يكون القاعدون في هذه الجملة الاستثنائية مقيدين بما قيدوا به سابقا وهو كونهم من المؤمنين غير اولي الضرر ثم كرر الحكم بتفضيلهم على القاعدين بلا ضرر وبالغ فيه اجالا وتفصيلا حيث ذكر جهة تفضيلهم اجالا بقوله اجرا عظيما ثم فصل بقوله درجات منه ومغفرة ورحمة تعظيما لامر الجهاد وترغيبا فيه **❦ قوله** وقبل الاول **❦** يعنى ليس الثاني تكميلا للاول بل هو من ثمة الاول من حيث انه بيان ما به التفاضل وايضا انه انما حصل بالجموع ثم اختلف في بيان كونه من ثمة الاول فقال بعضهم ان الدرجة ما خولهم الله في الدنيا والدرجات ما خولهم الله في العقي وقال بعضهم كلاهما ما حصل لهم في العقي فالدرجة ارتفاع منزلتهم عند الله والدرجات منازلهم في الجنة روى ابو هريرة انه عليه الصلاة والسلام قال **❦** ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض **❦** وقيل المجاهدون مفضلون على القاعدين بسبعين درجة ما بين كل درجتين عدو الفرس الجواد المصير بسبعين خريفا **❦ قوله** وقبل القاعدون الاول هم الاضرأ **❦** جمع ضرير كالاصحاء جمع صحيح والمجاهدون فضلوا عليهم بدرجة واحدة وفضلوا على من اذن لهم في التخلف بدرجات وقيل المذكور اولامن المجاهدين هم الذين جاهدوا باموالهم وانفسهم فقط والمذكور ثانيا منهم المجاهدون على الاطلاق يعنى في عمل الظاهر وهو الجهاد بالنفس والمال وفي عمل القلب بصرفه عن الالتفات الى غير الله والاستغراق في طاعة الله ولما كانت هذه المجاهدة اعظم انواع الجهاد واشرفه فضل صاحبها على القاعدين بدرجات

انها نزلت ولم يكن فيها غير اولي الضرر فقال ابن ام مكتوم وكيف وانا اعمى فغشى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلسه الوحى فوعدت فخذته على فخذي فحشيت ان رضها ثم سرى عنه فقال اكتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر (والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم) اي لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة وفائدة تذكير ما بينهما من التفاوت ليرغب القاعد في الجهاد رفعاً لرتبته وأنته عن انحطاط منزلته (فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين درجة) جملة موضحة لما نفي الاستواء فيه والقاعدون على التقيد السابق ودرجة نصب بترفع الخافض اي بدرجة او على المصدر لانه تضمن معنى التفضيل ووقع موقع المرة منه او الحال بمعنى ذوي درجة (وكلا) من القاعدين والمجاهدين (وعده الله الحسنى) المثوبة الحسنى وهي الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيته وانما التفاوت في زيادة العمل المقتضى لمزيد الثواب (وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا عظيما) نصب على المصدر لان فضل بمعنى أجر او المفعول الثاني له لتضمنه معنى الاعطاء كأنه قيل واعطاهم زيادة على القاعدين اجرا عظيما (درجات منه ومغفرة ورحمة) كل واحد منها بدل من اجرا ويجوز ان ينتصب درجات على المصدر كقولك ضربته اسواطا واجرا على الحال منها تقدمت عليها لانها نكرة ومغفرة ورحمة على المصدر باضمار فعلهما كرر تفضيل المجاهدين وبالغ فيه اجالا وتفصيلا تعظيما للجهاد وترغيبا فيه وقبل الاول ما خولهم في الدنيا من الغنية والظفر وجيل الذكر والثاني ما جعل لهم في الآخرة وقيل المراد بالدرجة ارتفاع منزلتهم عند الله وبالدرجات منازلهم في الجنة وقيل القاعدون الاول هم الاضرأ والقاعدون الثاني هم الذين اذن لهم في التخلف اكفاء بغيرهم وقيل المجاهدون الاولون من جاهد الكفار والآخرين من جاهد نفسه وعليه قوله



وفضل المجاهدون الاولون عليهم بدرجة والله اعلم **قوله** يحتمل الماضي ولم تلحق علامة التأنيث للفعل فان التأنيث غير حقيقي ويدل على كونه فعلا ماضيا قرأة توفتهم بناء التأنيث فيكون اخبارا عن احوال قوم معينين انقضوا ومضوا ويحتمل ان يكون مضارعا حذفت احدى التائين منه والاصل تنوفاهم وعلى هذا تكون الآية عامة في حق كل من كان بهذه الصفة والظاهر ان لفظ المضارع ههنا على حكاية الحال الماضية وقصد الاستحضار بشهادة كون خبر ان فعلا ماضيا وهو قالوا والعائد من جملة الخبر الى الاسم محذوف اي قالوا لهم فقلوه ظالمى انفسهم بمعنى الحال والاضافة لفظية فصح وقوعه حالا معمولا للمضارع الوارد على حكاية الحال قال جمهور المفسرين المراد بتوفي الملائكة اياهم قبض ارواحهم عند الموت والمثل الذي فوض اليه هذا العمل هو ملك الموت وله اعوان من الملائكة واسناد التوفي الى الله تعالى في قوله الله يتوفى الانفس وفي قوله هو الذي يحييكم ويميتكم مبنى على ان خالق الموت هو الله تعالى وضمير انفسهم في قوله ان الله يوفى الملائكة انفسهم راجع الى الذين والرفوع في فيتوفونهاراجع الى الملائكة والمنصوب الى انفسهم وكانوا ظالمى انفسهم باقامتهم في دار الشرك وترك الهجرة عنها حين كانت الهجرة واجبة فانه تعالى لم يكن يقبل الاسلام باقامتهم بعد هجرة النبي عليه الصلاة والسلام الى المدينة الا بالهجرة اليها ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة لقوله عليه الصلاة والسلام لا هجرة بعد الفتح قال تعالى فيمن آمن وترك الهجرة الذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا روى ان هؤلاء الذين تركوا الهجرة فعدوا بمكة الى وقعة بدر فاخرجهم المشركون في تلك الوقعة مع انفسهم ليقاتلوا المسلمين اما لانهم لم يعلموا باسلامهم او علموا فأكروههم على موافقتهم فلما خرجوا معهم ورأوا شوكة الكفار وضعف المسلمين ارتابوا فقالوا غر هؤلاء دينهم فارتدوا وقتلوا اصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام فأنزل الله الملائكة مددا للمسلمين فقتلوا هؤلاء القوم بان ضربوا وجوههم وادبارهم وقالوا لهم فيم كنتم اي في اي الفريقين كنتم أي المسلمين ام في المشركين سؤال توبيخ وتقريع فاعتذروا بالضعف عن مقاومة المشركين وقالوا كنا مستضعفين عاجزين في الارض اي ارض مكة فلم يقبل الملائكة منهم هذا العذر بل ردوه عليهم بقولهم ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها يعنى انكم كنتم قادرين على الخروج من مكة الى ارض يمكنكم رعاية شرائع دينكم فيها فاقم بين الكفار مع القدرة على مفارقتهم وقوله تعالى ألم تكن استغفام بمعنى التوبخ وقوله فتهاجروا منصوب على جواب الاستغفام **قوله** مستنجبة منها اي مما قبلها وهي الجملة الدالة على انه لا عذر لهم في ذلك اصلا وكون جهنم مأواهم نتيجة له عطفت عليه عطف جملة على اخرى **قوله** مصيرهم اي جهنم بيان للمخصوص بالذم المحذوف فانه قد يحذف للعلم به وفاعل ساءت مضمرة مفسرة بمر بالنكرة التي هي مصيرا **قوله** لعدم دخولهم في الموصول وضميره في قوله مأواهم جهنم فان المتوفين ظالمى انفسهم اما كفار او عصاة بتركهم الهجرة مع القدرة عليها وهؤلاء المستضعفون ليسوا بقادرين عليها فلم يدخلوا فيهم فكان الاستثناء منقطعاً **قوله** وذكر الولدان إشارة الى جواب ما يقال المستثنى المنقطع وان لم يكن داخل في المستثنى منه لكن لابد ان يتوهم دخوله في حكم المستثنى منه ومن المعلوم انه لا يتوهم دخول الاطفال في الحكم السابق وهو كون مأواهم جهنم فكيف ذكروا في عداد المستثنى وتقرير الجواب نعم ان الامر كما قلت الا ان الولدان ذكروا في عداد المستثنى للمبالغة في امر التحذير عن ترك الهجرة والولدان جمع وليد وقد يطلق لفظ الولدان على الذكور والاناث تغليبا **قوله** اذ لا توقيت فيه اعتذار عن وصف المعرف باللام بالجملة التي هي في حكم النكرة بان التعريف فيه ليس للإشارة الى الحصة المعينة ولا الى نفس الحقيقة من حيث هي ولا من حيث تحققها في ضمن جميع افراد هابل من حيث تحققها في ضمن بعض الافراد فتكون في حكم النكرة **قوله** ذكر بكلمة الاطماع وان كان الاطماع الوارد منه تعالى بمنزلة الايجاب من حيث ان الكريم اذا اطعم انجز المطموع الا ان اللفظ الدال على الاطماع يؤذن بما ذكره **قوله** متحو لا عن ابن عباس رضى الله عنهما انه فسر مراراً بقوله متحو لا يتحوّل اليه وقال الجوهرى المرغم المذهب والمهرب ثم نقل عن القرأ انه قال المرغم المضرب والمذهب في الارض والرغام بالفتح التراب يقال ارغم الله انفه اي ألصقه بالرغام والمرامة المغاضبة يقال راعم فلان قومه اذا نابذهم وخرج عنهم والمرغم موضع المرامة والمفارقة عن القوم على رغم انوفهم ولما كانت الانف من جملة الاعضاء في غاية العزة والتراب في غاية الذلة جعل قولهم رغم انفه كناية عن الذلة وسميت المفارقة عن القوم بغضا لهم بالمرامة لان من يهاجر قومه يرغمهم لانه يجد في البلد الذي هاجر اليه من النعمة والخير ما يكون سببا لرغم انف اعدائه الذين كانوا معه في

ولم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة (قالوا) اي الملائكة توبخنا لهم (فيم كنتم) اي في اي شئ كنتم من امر دينكم (قالوا) كنا مستضعفين في الارض اعتذروا بما وبخوابه بضعفهم وعجزهم عن الهجرة او عن اظهار الدين واعلاء كلمته (قالوا) اي الملائكة تكذبا لهم او تكبينا (ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) الى قطر آخر كما فعل المهاجرون الى المدينة والحبشة (فلو لك مأواهم جهنم) لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار وهو خبر ان والقاء فيه لتضمن الاسم معنى الشرط وقالوا فيم كنتم حال من الملائكة باضمار قد اوخبر قالوا والعائد محذوف اي قالوا لهم وهو جملة معطوفة على الجملة التي قبلها مستنجبة منها (وساءت مصيرا) مصيرهم اي جهنم وفي الآية دليل على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من اقامة دينه وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجبت له الجنة وكان رفيق ابيه ابراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول وضميره والاشارة اليه وذكر الولدان ان اريد به المماليك فظاهر وان اريد به الصبيان فللمبالغة في الامر والاشعار بانهم على صدد وجوب الهجرة فانهم اذا بلغوا وقدروا على الهجرة فلا محيص لهم عنها وان قوامهم يجب عليهم ان يهاجروا بهم متى امكنت (لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) صفة للمستضعفين اذ لا توقيت فيه او حال منه او من المستكن فيه واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما توقف عليه واهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه او بدليل (فلو لك عسى الله ان يعفو عنهم) ذكر بكلمة الاطماع ولفظ العفو اي اذا ما بان ترك الهجرة امر خطير حتى ان المضطر من حقه ان

لا يأمن ويترصد الفرصة ويعلق بها قابله (وكان الله عفوا غفورا) ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مرأغا كثيرا (متحو لا من الرغام وهو التراب وقيل



بلدته الأصلية فانه اذا استقام حاله في تلك البلدة الأجنبية ووصل خبره الى اهل بلدته تجلوا من سوء معاملتهم معه ورغبت انوفهم بذلك **قوله** وقرئ يدركه بالرفع **قوله** الجمهور على الجزم عطفاً على الشرط قبله ومن رفع الفعل قدر مبتدأ اي ثم هو يدركه الموت فعطف جملة اسمية على فعلية قبلها وهي الجملة الشرطية المركبة من الفعل المجزوم وفاعله وقرأ الحسن البصري بالنصب بناء على اضممار ان بعد ثم كاضمارها بعد الفاء في قوله

سأترك منزلي لبني نعيم \* وألحق بالجواز فأستريحاً \*

وهو خلاف ما اشتهر بين النحاة من ان النصب باضممار ان انما يقع بعد الاحرف الستة وهي حتى ولا مكي ولام الجود والفاء والواو وأو وكلمة ثم ليست من تلك الاحرف كما ان نصب استريحاً في البيت يخالف له ايضا فانهم صرحوا بان النصب بعد الفاء مشروط بشرطين احدهما السببية والثاني ان يكون قبلها امر او نهى او استفهام او نفي او تمنى او عرض وليس قبل الفاء في البيت المذكور واحد من هذه الاشياء الستة وانما نصب الفعل في البيت بناء على ضرورة الشعر **قوله** نزلت في جندب بن ضمرة **قوله** روى انه لما سمع قوله تعالى الا المستضعفين من الرجال الآية قال والله ما انا فمين استثنى الله عز وجل اني لا جند حيلة ولي من المال ما يبلغني المدينة وابعدها منها واني لا هندی الطريق والله لا ابيت الليلة بمكة أخرجوني منها الى المدينة فخرج به بنوه يحملونه على سرير وكان شيخا كبيرا لا يستطيع ان يركب الراحلة فلما بلغ التنعيم اشرف على الموت الخ والتنعيم موضع قريب من مكة فلما بلغ خبره اصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام قالوا الوأى المدينة كان اتم اجرا فأنزل الله فيه هذه الآية ومن هذا قالوا المؤمن اذا قصد طاعة ثم اعجزه العذر عن اتمامها كتب الله له ثواب تمام تلك الطاعة **قوله** بتنصيف ركعاتها **قوله** اي ركعات الصلاة التي تكون في الحضر اربع ركعات فانها تصل في السفر ركعتين فالقصر انما يدخل في صلاة الظهر والعصر والعشاء واما صلاتا المغرب والصبح فلا يدخلهما القصر وهو احتراز عما روى ابن عباس وطاوس من ان المراد بالقصر ادخال التخفيف في كيفيات اداء الركعات وهو ان يكسفي في الصلاة بالاياء والاشارة بدل الركوع والسجود وان يجوز المشي حال الصلاة وان تجوز مع تلميح الثوب بالدم والتخفيف على الوجه المذكور يجوز في الصلاة التي يأتي بها حال شدة التحام القتال وتفسير القصر بهذا المعنى ضعيف ذكر وجه ضعفه في موضعه **قوله** ونفي الحرج فيه يدل على جوازه **قوله** اشارة الى ما استدلل به الامام الشافعي على مذهبه فانه ذهب الى ان القصر رخصة فان شاء المكلف اتم وان شاء اكتفى على القصر وقال ابو حنيفة القصر واجب فان صلى المسافر اربعاً ولم يقعد على رأس الركعتين فسدت صلاته لاتصال النافلة بها قبل كمال اركانها وان قعد في آخر الركعة الثانية قدر التشهد اجزأته الاخرى نافلة ويصير مسيئاً بتأخير السلام واستدل الامام الشافعي على ما ذهب اليه بقوله تعالى لا جناح عليكم ان تقصروا من الصلاة فان هذا اللفظ لا يستعمل في ايجاب الشيء بعينه وانما يستعمل في رفع التكليف به فان هذا اللفظ لا يذهب منه وهم احد الى ان يكون المراد منه اوجبت عليكم القصر وحرمت عليكم الاتمام وجعلته مفسدا للصلاة وبانه عليه الصلاة والسلام اتم في السفر بقوله عليه الصلاة والسلام لعائشة احسنت في كل واحدة بما فعلت ومما استدلل به ابو حنيفة رحمه الله ما روى عن يعلى بن امية انه قال قلت لعمر بن الخطاب فيم اقتصر الناس الصلاة اليوم وانما قال الله تعالى ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا بمعنى يقتلكم كما في قوله تعالى على خوف من فرعون وملئه ان يقتلهم اي يقتلهم وقد ذهب ذلك الخوف اليوم فقال عمر عجبت مما عجبت منه فذكرت ذلك لرسول الله عليه الصلاة والسلام فقال صدقة تصدق بها الله عليكم فاقبلوا صدقته معناه فاعتدوا واعملا به قال ابو حنيفة المراد بتصديق الله تعالى بالقصر علينا اسقاط الاتمام عن ذمتنا والاسقاط لا يحتاج الى القبول ولا يرتد بالرد خصوصاً من الله تعالى فانه مفترض الطاعات وشرع الاحكام وليس لنا الا التدين بما شرع والعمل بما احكم **قوله** وظاهرهما يخالف الآية لان قصر الصلاة بمعنى تقليل ركعاتها يقتضي ان يكون اول ما فرضت اكثر من ركعتين وهو يخالف لما روى عن عائشة وعمر رضي الله عنهما **قوله** والثاني لا يني جواز الزيادة **قوله** فان قول عائشة رضي الله عنها انما يدل على ان الزيادة على الركعتين ليست بفرض في حق المسافر وظاهرها لا يني جوازها في حقه وقال صاحب الكشاف في رفع مخالفة الآية لقولهما ليس المراد من قصر الصلاة نقص شيء من اركانها المفروضة حتى يكون القول بان اصل الفرض انما هو ركعتان فقط مما ينافيه بل المراد بقصرها الاتيان باصل الفرض على الوجه الذي يظن

(ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت) وقرئ يدركه بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي ثم هو يدركه وبالنصب على اضممار ان كقوله

وألحق بالجواز فأستريحاً (قد وقع اجره على الله وكان الله غفوراً رحيماً) الوقوع والوجوب متقاربان والمعنى ثبت اجره عند الله تعالى كشبوت الامر الواجب والآية الكريمة نزلت في جندب بن ضمرة حمله بنوه على سرير متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم اشرف على الموت فصفق يمينه على شماله وقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما يابع عليه رسولك فأت (واذا ضربتم في الارض) سافرت (فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) بتنصيف ركعاتها ونفي الحرج فيه يدل على جوازه دون وجوبه ويؤيده انه صلى الله عليه وسلم اتم في السفر وان عائشة رضي الله تعالى عنها اعتمدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت يا رسول الله قصرت واتممت وصمت وافطرت فقال احسنت يا عائشة واوجبه ابو حنيفة لقول عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم ولقول عائشة رضي الله عنها اول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فافترت في السفر وزيدت في الحضر وظاهرها يخالف الآية الكريمة فان صحا فالاول مؤول بانه كالتمام في الصحة والاجزاء والثاني لا يني جواز الزيادة فلا حاجة الى تأويل الآية بانهم ألفوا الاربع فكانت مظنة لان يخطر ببالهم ان ركعتي السفر قصر ونقصان فسمى الاتيان بهما قصراً على ظنهم ونفي الجناح فيه لتطبيب به نفوسهم



القوم انه نقص بناء على الفهم بآتيان الاربع فالمصنف عد هذا الوجه تكلفا مستغنى عنه بما ذكره  
**قوله** واقل سفر تقصر فيه اربعة برد هو جمع يريد كل بر يد اربعة فرائض وكل فريضة ثلاث ايام اميال باميال هاشم  
 جد رسول الله عليه الصلاة والسلام وهو الذي قدر اميال البادية كل ميل اثني عشر الف قدم وهي اربعة آلاف  
 خطوة فان كل ثلاثة اقدم خطوة \* واعلم ان السلف اجعوا على ان اقل السفر مقدّر ويدل عليه اختلاف الروايات  
 في تقديره فانه روى عن عمرانه قال يقصر في كل يوم وعن ابن عباس انه قال اذا زاد السفر على يوم وليلة قصر وقال  
 انس بن مالك يقصر في خمسة فرائض وقال الحسن يقصر في مسيرة ليلتين وقال ابو حنيفة يقصر في مسيرة ثلاثة ايام  
 ولياليهن الايام للشي والبالى للاستراحة وروى الحسن بن زياد عن ابي حنيفة اذا سافر الى موضع يكون مسيرة  
 يومين واكثر اليوم الثالث جاز القصر وهكذا روى عن ابي يوسف ومحمد وقال الامام مالك والامام الشافعي اقل سفر  
 يقصر فيه اربعة برد فاختلف الناس في تقدير اقل السفر يدل على انعقاد الاجماع على ان الحكم غير مربوط بمطلق  
 السفر كما زعمه داود واهل الظاهر بناء على انه تعالى علق قوله فلا جناح عليكم ان تقصروا من الصلاة على قوله واذا  
 ضربتم في الارض والضرب في الارض عبارة عن مطلق السفر قليلا كان او كثيرا ومتى حصل مطلق السفر وجب  
 ان يترتب عليه الجزاء وهو القصر **قوله** عند سيويه **قوله** فانه لا يقول بجواز زيادة من في الاثبات ويقول انها  
 في الآيات تبعية خلافا للاخفش فانه لا يشترط في زيادتها شيئا **قوله** شرطية الخ **قوله** رد لما ذهب اليه داود  
 واهل الظاهر من ان جواز القصر مخصوص بحال الخوف واحتجوا عليه بانه تعالى اثبت هذا الحكم مشروطا  
 بالخوف حيث قال لا جناح عليكم ان تقصروا من الصلاة ان خفتم والمشرط بالشي عدم عند عدم ذلك الشرط  
 فوجب ان لا يجوز القصر عند الامن ولا يجوز دفع هذا الشرط بخبر من اخبار الآحاد لانه يقتضي نسخ القرمان  
 بخبر الواحد وهو لا يجوز هذا ما قاله اهل الظاهر في الاحتجاج على ما ذهبوا اليه \* وتقرير جواب المصنف عنه  
 ان التقييد بالشرط انما يدل على نفي الحكم عند عدمه اذ لم يكن للتقييد فائدة اخرى وقد وقع التقييد بالخوف في الآية  
 لوقوعه في اكثر اسفار النبي عليه الصلاة والسلام فان الغالب في اسفاره عليه الصلاة والسلام ان لا تخلو  
 عن خوف العدو ومتى كان للتقييد فائدة اخرى غير نفي الحكم عند عدم القيد لا يكون التقييد دليلا على انتفاء الحكم  
 عند عدم القيد اتساقا وهذا الجواب مبني على القول بالفهم واما عندنا فالامر ظاهر لان التقييد بالشرط مثلا  
 لا يدل على نفي الحكم عند عدمه بل على مجرد ثبوته عند ثبوت الشرط فقوله تعالى ان خفتم انما يدل على جواز  
 القصر حال حصول الخوف فلا يثبت ساكنة عن حال الا من لا تعرض فيها لحال الا من تقيا او اثباتا قائبات جواز  
 القصر حال الا من يخبر الواحد يكون اثباتا لحكم سكت عنه القرآن وهو غير ممتنع وانما الممتنع اثبات حكم بخبر  
 الواحد على خلاف ما دل عليه القرآن ونحن لا نقول به **قوله** وقد تظاهرت السنن **قوله** منها ما روى عنه  
 عليه الصلاة والسلام انه قصر في السفر من غير خوف ومنها ما قرّر من انه عليه الصلاة والسلام قرّر لعائشة رضي الله  
 عنها ما فعلت من القصر وقال لها احسنت \* ومنها قوله عليه الصلاة والسلام لعمر \* صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا  
 صدقته \* **قوله** تعلق بمفهومه من خص الخ **قوله** فان ابا يوسف والحسن بن زياد قالا صلاة الخوف خاصة  
 بالرسول عليه الصلاة والسلام ولا يجوز لغيره احتجاجا بقوله تعالى واذا كنت فيهم فانه يدل على ان اقامة الصلاة  
 على الوجه المذكور مشروطة بكونه عليه الصلاة والسلام فيهم لان كلمة اذا تقييد الاشتراط وقوله لفضل الجماعة  
 متعلق بقوله تعلق يعني انه اعتبر مفهوم الشرط مع انه لا يقول بان التعلق بالشرط بوجوب انتفاء الحكم عند  
 عدم الشرط بناء على ان الجماعة المعهودة وهم الذين يصلون خلفه عليه الصلاة والسلام افضل ثوابا بالنسبة الى الجماعة  
 الذين يصلون خلفه غيره ذهب الجمهور الى ان صلاة الخوف ثابتة مشروعة في حق كل الامة غايته انه تعالى علم  
 رسوله عليه الصلاة والسلام كيفية اداء الصلاة حال الخوف لتتدى به الامة الا ترى ان قوله تعالى خذ  
 من اموالهم صدقة تطهرهم لم يوجب كونه عليه الصلاة والسلام مخصوصا به دون غيره من الامة بعده فكذلك صلاة  
 الخوف روى عن ابن عباس وجابر رضي الله عنهم ان المشركين لما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قاموا  
 الى الظهر يصلون جميعا ندوا على ان لا كانوا اكبر اعلبهم وقالوا قد كانوا على حال لو كنا اصبنامنهم غرة فقال بعضهم  
 لبعض دعوهم فان لهم بعدها صلاة هي احب اليهم من آباتهم وابنائهم يعني صلاة العصر فاذا قاموا فيها فشدوا  
 عليهم فاقبلوهم فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام بهذه الآيات بين الاولى والعصر فعلم كيفية اداء صلاة الخوف

واقل سفر تقصر فيه اربعة برد عندنا وستة  
 عند ابي حنيفة وقرئ تقصروا من اقصر  
 بمعنى قصر ومن الصلاة صفة محذوف اي  
 شيئا من الصلاة عند سيويه ومفعول تقصروا  
 بزيادة من عند الاخفش (ان خفتم ان  
 يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم  
 عدوا مبينا) شرطية باعتبار الغالب في ذلك  
 الوقت ولذلك لم يعتبر مفهومها كما لم يعتبر  
 في قوله تعالى فان خفتم ان لا يقيموا حدود الله  
 فلا جناح عليهما فيما افدت به وقد تظاهرت  
 السنن على جوازه ايضا في حال الا من وقرئ  
 من الصلاة ان يفتنكم بغير ان خفتم معنى كراهة  
 ان يفتنكم وهو القتال والتعرض بما يكره  
 (واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) تعلق  
 بمفهومه من خص صلاة الخوف بحضرة  
 الرسول صلى الله عليه وسلم لفضل الجماعة  
 وعامة الفقهاء على انه تعالى علم الرسول  
 صلى الله عليه وسلم كيفية قيامها ليأتى به الامة  
 بعده فانهم نواب عنه فيكون حضورهم  
 كحضوره (فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم  
 طائفتين فلتقم احدا هم معك يصلون وتقوم  
 الاخرى تجاه العدو (وليأخذوا منكم)  
 اي المصلون حزما وقيل الضمير للطائفة  
 الاخرى وذكر الطائفة الاولى يدل عليهم  
 (فاذا سجدوا) يعني المصلين (فليكونوا)  
 اي غير المصلين (من وراءكم) يحرسونكم  
 يعني النبي صلى الله عليه وسلم ومن يصلي  
 معه فقلب الخطاب على الغائب



لو تغفلون من السجدة وأنتعتكم فيمليون عليكم ميلة واحدة) تمنوا ان يالوا منكم غرة في ١٦٦ صلاتكم فيشدون عليكم شدة واحدة وهو بيان

ما لاجله امروا باخذ السلاح ( ولا جناح  
 عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى  
 ان تضعوا السحتكم ) رخصة لهم في وضعها  
 اذا ثقل عليهم اخذها بسبب مطر او مرض  
 وهذا مما يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب  
 ودون الاستحباب ( خذوا حذركم ) امرهم  
 مع ذلك باخذ الحذر كيلا يهجم عليهم العدو  
 ( ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا ) وعد  
 للمؤمنين بالنصر على الكفار بعد الامر  
 بالحزم ليقوى قلوبهم وليعلموا ان الامر  
 بالحزم ليس لضعفهم وغلبة عدوهم بل  
 لان الواجب ان يحافظوا في الامور على  
 مراسم التيقظ والتدبر فينكروا على الله  
 ( فاذا قضيت الصلاة ) اذيتهم وفرغتم منها  
 ( فاذكروا لله قياما وقعودا وعلى جنوبكم )  
 فقوموا على الذكر في جميع الاحوال واذا  
 اردتم أداء الصلاة واشتد الخوف فادوها  
 كيف ما امكن قياما مسايقين ومقارعين وقعودا  
 مرابين وعلى جنوبكم متخفين ( فاذا  
 اطمأنتتم ) سكنت قلوبكم من الخوف  
 ( فاقموا الصلاة ) فعدلوهما وحفظوا اركانها  
 وشرائطها واشواها تمامة ( ان الصلاة كانت  
 على المؤمنين كتابا موقوتا ) فرضا محدود  
 الاوقات لا يجوز اخراجها عن اوقاتها  
 في شئ من الاحوال وهذا دليل على ان المراد  
 بالذكر الصلاة وانها واجبة الادام حال المسابقة  
 والاضطراب في المعركة وتعليل الامر بالاتيان  
 بهما كيف ما امكن وقال ابو حنيفة لا يصلي  
 المحارب حتى يطمئن ( ولا نهوا ) ولا تضعفوا  
 ( في انتفاء القوم ) في طلب الكفار بالقتال  
 ( ان تكونوا نائمون فانهم يأمنون كما تأمنون  
 وترجون من الله ما لا يرجون ) ازام لهم  
 وتقرب على التواني فيه بان ضرر القتال دأر  
 بين الفريقين غير مختص بهم وهم يرجون من الله  
 بسببه من اظهار الدين واستعاقب الثواب  
 ما لا يرجو عدوهم فيبغى ان يكونوا ارجب  
 منهم في الحرب واصبر عليهم وقرئ ان تكونوا  
 بالفتح بمعنى ولا نهوا لان تكونوا نائمون  
 ويكون قوله فانهم يأمنون علة لنهي من الوهن  
 لاجله والاية نزلت في بدر الصغرى  
 ( وكان الله عليا ) ما عاكه ضميرا ( حكما )

فجاءوا مروني (أما زلتنا إليك الكتاب بالحكم بين الناس) نزلت في طعمة بن أريق من بني ظفر سرق دراهم من جارية النعمان في جراب (الرؤية) دقيق فجعل الدقيق ينثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن العيين اليهودي فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فأخذوها فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالوا بنوا ظفر انطلقوا بنوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا إن لم تفعل هلك واقتضض وبرئ اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل (بما أرى الله) بما عرفك الله وأوحى به إليك وليس من الرؤية بمعنى العلم



فانهم شاركوه في الاثم حين شهدوا على برآته وخصصوا عنه (ان الله لا يحب من كان خوانا) مبالغا في الخيانة مصرا عليها (ايما) منهم كما فيه روى ان طعمة هرب الى مكة وارتمى ونقب حائطها ليسرق اهله فسقط الحائط عليه فقتله (يستخفون من الناس) يستترون منهم حياء وخوفا (ولا يستخفون من الله) وهو احق بان يستخفى ويخاف منه (وهو معهم) لا يخفى عليه سرهم فلا طريق معه الا ترك ما يستعجبه وبواخذ عليه (اذ يبيتون) يدبرون ويؤرون (مالا يرضى من القول) من رضى البري والخلف الكاذب وشهادة الزور ﴿١٦٧﴾ (وكان الله بما يعملون محيطا) لا يفتوت عنه شيء (هانتم هؤلاء) مبتدأ وخبر (جادلتم عنهم

في الحياة الدنيا) جملة مبينة لوقوع اول خبرها او صلة عندهم من يجعله موصولا (فن يجادل الله عنهم يوم القيامة ام من يكون عليهم وكيفا) محاميا يحميهم من عذاب الله (ومن يعمل سوا) قبيحا يسوبه غيره (او يظلم نفسه) بما يخص به ولا يتعداه وقيل المراد بالسوء مادون الشرك والظلم الشرك وقيل الصغيرة والكبيرة (ثم يستغفر الله) بالتوبة (بمحذاه غفورا) لذنبه (رحيما) متفضلا عليه وفيه حث لطعمة وقومه على التوبة والاستغفار (ومن يكسب اتعافا ما يكسبه على نفسه) فلا يتعداه وبالله لقوله وان اسامتم فلها (وكان الله عليما حكما) فهو عالم بفعله حاكم في مجازاته (ومن يكسب خطيئة صغيرة او مالا عديده) (او اتعافا) كبيرة او ما كان عن عمد (ثم يرم به بريئا) كإرمي طعمة زيدا ووحيد الضمير لكان او (فقد احتمل بهتاناً واتهامين) بسبب رضى البري وتبرئة النفس الخطيئة ولذلك سوى بينهما وان كان مقترفا احدهما دون مقترف الآخر (ولولا فضل الله عليك ورحمته) باعلام ما هم عليه بالوحى والضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم (لهمت طائفة منهم) من بنى ظفر (ان يضلوك) عن القضاء بالحق مع علمهم بالحال والجملة جواب لولا وليس المقصد فيه الى نفي همهم بل الى نفي تأثيره فيه (وما يضلون الا انفسهم) لانه ما زلت عن الحق وعاد وبالله عليهم (وما يضر وتك من شيء) فان الله عصمك وما خطر ببالك كان اعتمادك على ظاهر الامر لا ميلا في الحكم ومن شيء في موضع النصب على المصدر اى شيئا من الضر (وانزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم) من خفيات الامور او من امور الدين والاحكام (وكان فضل الله عليك عظيما) اذا فضل اعظم من النبوة (لا خير في كثير من نجواهم) من متاجيهم كقوله تعالى واذهم نجوى او من متاجيهم قوله (الامن امر بصدقة او معروف) على حذف مضاف اى الانجوى من امر او على الانقطاع بمعنى ولكن من امر بصدقة ففي نجواهم الخير والمعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل وفسر ههنا بالقرض

الرؤية في القوة والظهور والخلوص من وجوه الريب وكان عررضي الله عنه يقول لا يقولن احد قضيت بما راني الله تعالى فان الله تعالى لم يجعل ذلك الا لبيد عليه الصلاة والسلام واما الواحد منا فرويته تكون لنا لا معرفة بل منزلة منزلة الرؤية ﴿قوله يخونونها﴾ يريدان الاخيان والخيانة بمعنى يقال خانه واختانه والمراد بالخائنين طعمة وقومه فانه روى ان قومه علموا ان تلك السرقة على طعمة بناء على انه كان سارقا في الجاهلية لكنهم يبتوا القول ليلهم واتفقوا على ان يشهدوا بالسرقة على اليهودي دفاعا عن طعمة عقوبة السرقة فلذلك وصفهم الله تعالى جميعا بالخيانة حيث قال ولا تكن للخائنين خصما وقال ولا تجادل عن الذين يخونون انفسهم ﴿قوله فان وبال خيانتهم يعود عليها﴾ جواب عما يقال لم قال تعالى اطعمة ولمن ذب عنه انهم يخونون انفسهم مع انهم يخونون غيرهم اجاب عنه اولاً بان خيانة حق الغير ظاهرا خيانة لنفسه في الحقيقة لان ضرر تلك الخيانة يعود على نفسه ولا شك ان اضرار النفس خيانة لها وتعرض لحقها فغير بخيانة النفس عن خيانة الغير مجازا باعتبار المآل وثانياً بان قوله يخونون انفسهم استعارة تبعية حيث شبهت المعصية بالخيانة للنفس فاستعير لها اسم الخيانة ثم اشتق من الخيانة معنى المعصية لفظي يخونون انفسهم فعنى الآية لا تجادل عن الذين يعصون ﴿قوله روى ان طعمة الخ﴾ جواب عما يقال كل واحد من لفظ خوان وايم صيغة مبالغة فبدل على تكرار وقوع الفعل من طعمة مع ان المصادر منه خيانة واحدة وايم واحد وتقرر الجواب انه تعالى عبر عنه بالخوان الاثيم بناء على علمه بان ذلك الرجل في طبعه خيانة كثيرة وايم كثير فاطلق عليه لفظ المبالغة لكون طبعه الخيثة مائلا الى تكثير كل واحد من الفعلين ﴿قوله تعالى اذ يبيتون﴾ ظرف منصوب بالعامل في الظرف الواقع خبرا وهو معهم فان طعمة وقومه يبتوا ويدبروا قولاً لا يرضاه الله وهو قول طعمة ارمي اليهودي بانه سارق الدرع وأحلف اني لم اسرقها فتقبل يميني لاني على دينهم ولا تقبل يمين اليهودي وقول قومه نشهد زورا لدفع شئين السرقة وعقوبتها عن من هو واحد منا ﴿قوله مبتدأ وخبر﴾ والهاء في كل واحد منهما لتبنييه والجملة الفعلية التي بعدها جملة مبينة لوقوع هؤلاء خبرا كما تقول لبعض الاسخياء انت حاتم تجود بما لك وتؤثر على نفسك والخطاب مع قوم من المؤمنين كانوا يذبون عن طعمة وعن قومه بسبب انهم كانوا في الظاهر من المسلمين والمعنى هبوا انكم تخاصمون عن طعمة وعن قومه في الدنيا فمن يخاصم عنهم في الآخرة اذا اخذهم الله بعذابه ﴿قوله ووحيد الضمير﴾ اى ضميره لرجوعه الى احد المذكورين الدال عليه كلمة او فكأنه قيل ثم يرميهم باحد المذكورين وسمى رضى البري بهتانا لكون البري متعبرا عند سماعه لعظمه في الكذب يقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحير وبهت بالضم والمصحح منهما بهت على بناء ما لم يسم فاعله ويقال بهت بهتاً وبهتاً اذا قال عنه ما لم يقله او نسب اليه ما لم يفعله روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال الغيبة ذكر كاخاك بما يكره \* قيل ارايت ان كان في اخي ما اقول قال ان كان فيه ما تقول قد اغتبتته وان لم يكن فيه فقد بهتته ﴿قوله ولذلك سوى بينهما﴾ اى ولكون المقصود بيان حكم رضى البري بما افترقه سوى بين الخطيئة الصغيرة او مالا عديده والكبيرة ﴿قوله من متاجيهم﴾ على ان يكون النجوى بمعنى القوم الذي يتناجون اطلاقا للمصدر على من وقع منه مدلوله مجازا نحو رجل عدل كما في قوله تعالى واذهم نجوى وقد يكون مصدرا بمعنى التناجي والتناجاة المسارة وهو في اللغة سريين اثنين قال الزجاج النجوى ما يغرب به اثنان او اكثر قال مجاهد هذه الآية عامة في حق جميع الناس غير مختصة بقوم طعمة وان زلت في تناجي قوم السارق تخلصه ﴿قوله او اصلاح ذات بين﴾ اى ما وقع بين اثنين او اكثر من العداوة والقساوة وقد حدث عليه الصلاة والسلام على ذلك بقوله لاني ايوب الانصاري رضى الله عنه \* الا ذلك على صدقة هي خير لك من حبر النعم قال نعم يا رسول الله قال ان تصلح بين الناس اذا قاسدوا وتقرب بينهم اذا تباعدوا \* والمعنى لا خير فيما يتناجي فيه الناس ويخوضون فيه من الحديث الا ما كان من اعمال الخير ثم انه تعالى ذكر من اعمال الخير ثلاثة انواع الامر بالصدقة والامر بالمعروف والاصلاح بين الناس وتخصيص هذه الثلاثة بالذكر لان عمل الخير في حق الغير منحصر في نوعين الاول ابصال المنفعة اليه والثاني دفع المضرة عنه و اشار الى الثاني بقوله او اصلاح بين الناس والى الاول بقوله او معروف الا انه خص من جملة المعروف الصدقة وقدم الامر بها وعطف عليه الامر بالمعروف عطف العام على الخاص اهتماما وتعظيما لشأنها ومما يدل على عموم المعروف لكل ما يستحسن شرعا من الصدقة وغيرها ما روت ام حبيبة رضى الله عنها ان النبي عليه الصلاة والسلام قال كلام ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من امر بمعروف او نهي عن منكر او ذكر الله \* وهذا الحديث قريب من

واغائة الملهوف وصدقة التطوع وسائر ما فسر به (او اصلاح بين الناس) او اصلاح ذات بين (ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما) بنى الكلام على الامر ورتب الجزاء على الفعل ليدل على انه لا يدخل الامر في زمرة الخيرين كان الفاعل ادخل فيهم فان العمد والغرض هو الفعل واعتبار الامر من حيث انه وصلة اليه وقيد الفعل بان يكون لطلب مرضاة الله تعالى لان الاعمال بالنيات وان من فعل خيرا رياء وصحة لم يستحق به من الله اجرا ووصف الاجر بالعظيم تنبيها على حقارة ما فات في جنبه من اعراض الدنيا وقرأ جزءا وبوعرو يؤتيه بالياء



(ومن يشاقق الرسول) يخالفه من الشق  
فان كلا من المخالفين في شق غير شق الآخر  
(من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له الحق  
بالوقوف على المعجزات (وينبغ غير  
سبيل المؤمنين) غير ما هم عليه من اعتقاد  
او عمل (نوله ماتولى) نجعله واليا لما تولى  
من الضلال ونحلى بينه وبين ما اختاره  
(وفصله جهنم) ودخله فيها وقرى بفتح  
النون من صلاه (وسامت مصبرا) جهنم  
والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع لانه  
تعالى رتب الوعيد الشديد على المشاققة  
واتباع غير سبيل المؤمنين وذلك اما لحرمة  
كل واحد منهما او احدهما او الجمع بينهما  
والثاني باطل اذ يوجب ان يقال من شرب الخمر  
واكل الخبز استوجب الحد وكذا الثالث  
لان المشاققة محرمة ضم اليها غيرها ولم يضمن  
واذا كان اتباع غير سبيلهم محرما كان اتباع  
سبيلهم واجبا لان ترك اتباع سبيلهم  
من عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم  
وقد استقصيت الكلام فيه في مرصاد  
الافهام الى مبادئ الاحكام (ان الله لا يغفر  
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)  
كرره للتأكيد اول قصة طعمة وقيل جاء شيخ  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
انى شيخ منهمك فى الذنوب الا انى لم اشرك  
بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ  
من دونه وليا ولم اوقع المعاصى جرأة  
وما توهمت طرفة عين انى اعجز الله هربا  
وانى لنادم تائب فترى حالى عند الله تعالى  
فزلت (ومن يشرك بالله فقد ضل  
ضللا بعيدا) عن الحق فان الشرك اعظم  
انواع الضلالة وابعدها عن الصواب  
والاستقامة وانما ذكر فى الآية الاولى فقد  
افترى لانها متصلة بقصة اهل الكتاب  
ومنشأ شركهم نوع افترأ وهو دعوى  
التبني على الله عز وجل

الآية اشد القرب \* فان قيل كيف يطابق قوله تعالى ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله لقوله او لا الامن امر  
بصدقة الى آخره مع ان الاول كلام فى حق الامر بالفعل والثانى كلام فى حق الفاعل وكان المناسب للاول ان يبين  
حكم الاول ويقول ومن بأمر بذلك \* فالجواب ان الغرض الاصلى من استثناء الامر التعريض على فعل الخير كانه  
قيل لاخير فيما يفعله الانسان الا فى هذه الافعال ثم بين وجه كونه خيرا ببيان ثواب فاعلمها ويحتمل ان يراد بالفعل  
الامر بما ذكر من الافعال لان الامر من جهة الافعال والى هذا السؤال والجواب اشار بقوله بنى الكلام على  
الامر الى آخره **قوله** والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع **قوله** روى ان الامام الشافعى رضى الله عنه سئل  
عن آية من كتاب الله تعالى تدل على ان الاجماع حجة فقرأ القرآن ثلاثمائة مرة حتى وجد هذه الآية وتقرير  
الاستدلال ان اتباع غير سبيل المؤمنين حرام فوجب ان يكون اتباع سبيل المؤمنين واجبا بيان المقدمة الاولى انه  
تعالى ألحق من يشاقق الرسول بمن يبيع غير سبيل المؤمنين ومشاققة الرسول وحدها موجبة لهذا الوعيد فلم يمكن  
اتباع غير سبيل المؤمنين موجبا لذلك الوعيد لكان ضمه الى المشاققة ضمما لا اثر له فى الوعيد الى ما هو مستقل  
بإقتضاء ذلك الوعيد وانه غير جائز فثبت ان اتباع غير سبيل المؤمنين حرام موجب له واذا كان اتباع غير سبيل  
المؤمنين حراما لزم ان يكون اتباع سبيلهم واجبا وذلك لان عدم اتباع سبيل المؤمنين يصدق عليه انه اتباع لغير سبيل  
المؤمنين واذا كان اتباع غير سبيل المؤمنين حراما لزم ان يكون عدم اتباع سبيل المؤمنين حراما واذا كان عدم اتباع  
سبيلهم حراما كان اتباع سبيلهم واجبا وذلك لانه لا خروج عن طرفى النقيض \* فان قيل لانسلم ان عدم اتباع سبيل  
المؤمنين يصدق عليه انه اتباع لغير سبيل المؤمنين فانه لا يمنع ان لا يتبع سبيل المؤمنين ولا غير سبيل المؤمنين  
اجيب عن هذا السؤال بان المتابعة عبارة عن الاتيان بمثل فعل الغير فاذا كان من شأن غير المؤمنين ان لا يتبع  
سبيل المؤمنين فكل من لم يبيع سبيل المؤمنين فقد اتى بمثل فعل غير المؤمنين فوجب كونه متبعا لهم واقابل ان  
يقول ان الاتباع ليس عبارة عن الاتيان بمثل فعل الغير والازم ان يقال الانبياء والملائكة عليهم السلام لا يتبعون  
لاحد الخلق مع انهم يوحّدون الله تعالى كما ان كل واحد من آحاد الامة يوحّد الله ومعلوم ان ذلك لا يقال  
بل الاتباع عبارة عن الاتيان بمثل فعل الغير لاجل انه فعل لذلك الغير واذا كان كذلك فن ترك متابعة سبيل  
المؤمنين لاجل انه لم يجد دليلا على وجوب متابعتهم فلا جرم لم يتبعهم فهذا الشخص لا يكون متبعا لغير سبيل  
المؤمنين فهذا سؤال قوى على هذا الدليل الى هنا كلام الامام ووجه انتظام هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما فرغ  
من قصة الطائفة التى جادلت عن طعمة بين ان تاجيهم فى ازال رسول الله عليه الصلاة والسلام عن القضاء الحق  
كان لاخير فيه ونبه على ان الخير ليس الا فى فعل الخيرات واجرائها على ما هو سبيل المؤمنين ثم رتب الوعيد  
على مخالفة الرسول واتباع غير سبيل المؤمنين **قوله** كرره للتأكيد **قوله** يعنى ان هذه الآية قد ذكرت فى هذه  
السورة مرة والفائدة فى تكرارها التأكيد فان هذه الآية لدلائلها على عفو ذنوب المؤمنين ومغفرتها  
من آيات الوعد فلما اعاده فى سورة واحدة بلفظ واحد فقد أكد ما وعده فى حقهم ثم انه تعالى ما اعاد آية من آيات  
الوعد باللفظ الواحد مرتين وقد اعاد هذه الآية بهذا اللفظ فى سورة واحدة فدل ذلك على انه تعالى خص  
جانبي الوعد والرجة بمزيد التأكيد وذلك يقتضى ترجيح الوعد على الوعيد والفائدة الثانية فى تكرارها  
ان الآيات المتقدمة انما نزلت فى سارق الدرع وقوله ومن يشاقق الرسول الخ الآية انما نزلت فى ارتداده  
لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه تعالى لما بين ان سارق الدرع هو طعمة حكم رسول الله عليه الصلاة  
والسلام على طعمة بالقطع فتخاف على نفسه الفضيحة فهرب الى مكة ولحق بالمشركين فنزل قوله تعالى ومن  
يشاقق الرسول الآية فهذه الآية انما يحسن اتصالها بما قبلها لو كان المراد ذلك السارق واعلم انه لو لم يرتد  
عن الاسلام لما صار محروما من رحمة الله وغفرانه لكنه لما ارتد واشرك بالله صار محروما منها فقطعاً لموته على الشرك  
ثم انه تعالى بين الفرق بين الشرك وغيره حتى صار مأسوى الشرك مغفورا سوءا حصلت التوبة او لم تحصل ولم يكن  
الشرك مغفورا الا بالتوبة عنه ببيان ان ضلال المشرک ضلال بعيد بخلاف ضلال غير المشرک فلذلك صار المشرک  
محروما من المغفرة ولم يصير غير المشرک محروما منها وختم الآية المتقدمة بقوله ومن يشرك بالله فقد افترى اثما  
عظيما وختم هذه الآية بقوله ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا لما ذكره من ان شأن اهل الكتاب وان كان  
التوحيد الا انهم يشركون بالله تعالى بقولهم المسيح ابن الله وقولهم عزيز ابن الله وهذه الآية انما نزلت فى شأن



وما ذكر فان يسمي فانتى \*

\* شديد الأزم ليس له ضرور

فانه عنى القراد وهو ما كان صغيرا سمي قرادا فاذا كبر سمي حلة او لانها كانت جادات والجمادات تؤنت من حيث انها ضاهت الاناث لانفعالها ولعله تعالى ذكرها بهذا الاسم تنبيها على انهم يعبدون ما يسمونه انا لانها يفعول ولا يفعل ومن حق المعبود ان يكون فاعلا غير منفعل ليكون دليلا على تناهى جهلهم وفرط حياقتهم وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله وهو جمع انى كرىاب وربى وقرى انى على التوحيد وانما على انه جمع انيت كخبت وخيت ووثن بالتخفيف والتثقل وهو جمع وثن كاسد وأسد وانما بهما على قلب الواو لضمها همزة (وان يدعون) وان يعبدون بعبادتها (الا شيطانا مريدا) لانه الذى امرهم بعبادتها واغراهم عليها فكان طاعته فى ذلك عبادة له والماسد والمريد الذى لا يعلق بخير واصل التركيب للملاسة ومنه صرح بمرد و غلام امرد وشجرة مرداء لثى تثار ورقها (لعنه الله) صفة ثانية للشيطان (وقال لا تأخذن من عبادك نصيبا مفروضا) عطف عليه اى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا القول الدال على فرط عداوته للناس وقد برهن سبحانه اولا على ان الشرك ضلال فى الغاية على سبيل التعليل بان ما يشركون به يفعل ولا يفعل فعلا اختياريا وذلك يناقيا للوهمية غاية المناقاة فان الاله ينبغى ان يكون فاعلا غير منفعل ثم استدلل عليه بانه عبادة الشيطان وهى افقاع الضلال لثلاثة اوجه الاول انه مريد منهمك فى الضلال لا يعلق بشئ من الخير والهدى فتكون طاعته ضلالا بعيدا عن الهدى والثانى انه ملعون لضلاله فلا تستجلب مطاوعته سوى الضلال واللعن والثالث انه فى غاية العداوة والسعى فى اهلاكهم وموالاته من هذا شأنه غاية الضلال فضلا عن عبادة والمفروض المقطوع اى نصيبا قدرلى وفرض من قولهم فرض له فى العطاء

قوم مشركين لا كتاب لهم ولا علم عندهم فناسب وصفهم بالضلال ثم انه تعالى بين كون ضلالهم ضلالا بعيدا فقال ان يدعون من دونه الا انا الآية وكلمة ان ههنا بمعنى النفى كما فى قوله تعالى وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويدعون بمعنى يعبدون لان من عبد شيئا فانه يدعو عند احتياجه اليه قبل المراد بالاناث الاوثان وسميت اصنامهم انا لانهم كانوا يصورونها بصورة الاناث ويلبسونها انواع الخلل التى تزين بها النساء ويسمونها غالبا باسماء المؤنثات نحو اللات والعزى ومنات والشئ قد يسمى انى لتأنيث اسمه كما فى قول الشاعر

وما ذكر فان يسمي فانتى \* شديد الأزم ليس له ضرور \*

والأزم الملازمة فانه جعل القراد انى لتأنيث اسمه وهو حلة الجوهرى الحلة رأس التدى والحلة القراد العظيم **قوله** اولانها كانت جادات عطف على قوله لتأنيث اسمها اى سميت الاصنام انا لانها كانت جادات لارواح لها قال مقاتل وقتادة والضحاك الا انا اموانا لارواح فيها والجماد يدعى انى تشبيها له بها من حيث انه منفعل غير فاعل **قوله** وقيل المراد الملائكة عطف على قوله يعنى اللات فان من المشركين من يعبد الملائكة ويقول الملائكة بنات الله قال الله تعالى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانى مع اعترافهم بان انا كل شئ اخس وارذل **قوله** كرىاب وربى الربى على فعلى الشاة التى وضعت حديثا ووجه رباب بالضم والمصدر رباب بالكسر وهو قرب العهد بالولادة تقول شاة ربى واعز رباب كذا فى الصحاح وقول المصنف يدل على ان ربى تجمع على رباب بكسر الراء كما تجمع على رباب بالضم **قوله** وانما اى بضم الهمزة والنون جمع انيت والانيت من الرجال الخنثى الضعيف **قوله** ووثن بالتخفيف والتثقل اى بضم الواو ثم التاء اما ساكن خفيف واما مضموما متغلا وكلاهما جمع وثن نحو اسد واسد **قوله** وانما بهما اى بضم الهمزة وتخفيف التاء او تغليظها اصله وثن قلبت الواو همزة لضمها ضمما لازما كما قلبت فى اجوء اصله وجوء واقت اصله وقت **قوله** واصل التركيب للملاسة وهى ضد الخشونة والصرح المراد الذى لا يعلوه غبار والذى لا يعلق بخير امس منه فالمريد فاعل من مرد اى تجرد للشر والتجربة المرداء متجردة عن اوراقها والغلام الامرء متجرد الوجه عن الشعر والمارد والمريد بمعنى قبل كان فى كل واحد من تلك الاوثان شيطان يتراى للسدنة والكهنة يكلمهم وقال الزجاج المراد بالشيطان ههنا ابليس بشهادة قوله تعالى بعد هذه الآية لا تأخذن من عبادك نصيبا مفروضا وهو قول ابليس ولا يبعد ان الذى يتراى للسدنة هو ابليس **قوله** جامعا بين لعنة الله وهذا القول فان الواو الواقعة بين الصفات انما تقيد بمجرد الجمعية والنصيب المفروض لابليس كل من اطاعه فيما زين له من المعاصى والضلالة ووسوس ودعا الى الباطل ولو كان له شئ من الضلالة سوى الدعاء اليها لاضل جميع الخلق كما قال عليه الصلاة والسلام فى حقه \* خلق ابليس مزينا وليس له من الضلالة شئ \* يعنى انه يزين للناس الباطل وركوب الشهوات ولا يخلق لهم الضلالة ثم انه يعنى الانسان بان يخيل له ادراك ما يتناه من المال وطول العمر وقيل يمينه اى يوهمه انه لاجنة ولا نار ولا بعث ولا حساب وقيل بان يوهمه انه ينال فى الآخرة حظا وافرا من فضل الله ورجته والبتك القطع والشق يقال بتكه اى قطعه وينقل الى بناء التفعيل للتكثير واجمع المفسرون على ان المراد به ههنا قطع آذان البحار والسواكب والانعام الابل والبقر والغنم اى لا تجلنهم على ان يقطعوا آذان هذه الاشياء ويحرموها على انفسهم يجعلها للاصنام وتسميتها بحيرة وسائبة ووصيلة وحاميا وكان اهل الجاهلية اذا أنجحت ناقة احدهم خسة ابطن وكان آخرها ذكرا بحروا واذنوا ومنعوا من ركوبها وجلها وذبجها ولم تطرد عن ماء ولا تمنع من مرعى واذا القىها احد لم يركبها وقبل كانوا يفعلون ذلك بها اذا ولدت سبعة ابطن والسائبة المخلاة تذهب حيث شاءت وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقى سائبة او يقول ان قدم غائى من سفر او ان وصلت الى وطنى او ان ولدت امرأتى ذكرا او نحو ذلك فناقى سائبة فكانت كالبحيرة وكذا من كثر ماله سيب واحدة منها شكرا وكانت لا ينفع منها بشئ ولا تمنع من ماء ومرعى الى ان تموت فيشترك فى اكلها الرجال والنساء والوصيلة هى من الغنم اذا ولدت سبعة ابطن فان كان الولد السابع ذكرا ذبحوه لاهتهم وكان طعمة للرجال دون النساء وان كان انى كانوا يستعملونها وكانت بمنزلة سائر الغنم وان كان ذكرا وانى قالوا ان الاخت وصلت اخاها فلا يذبجون اخاها من اجلها وجرت مجرى السائبة وكانت المنفعة للرجال دون النساء فهى فعيلة بمعنى فاعلة والحامى هو البعير الذى ولد ولد وولد وقيل هو الفحل من الابل اذا ركب ولد وولد قالوا انه قد حى ظهره فيهم ولا يركب ولا يمنع من الماء والمرعى واذا مات يأكله الرجال

(ولا ضلهم) عن الحق (ولا مئنيهم) الامانى الباطلة كطول الحياة وان لا بعث ولا عقاب (ولا امرنهم فليبتكن اذان الانعام) يشقونها تعزيم



والنساء وحذف ما يتعلق به الامر في قوله ولا امرنهم والاحسن ان يقدّر المحذوف من جنس المفروق اي لا امرنهم بالاتباع ولا امرنهم بالتغيير وهذه اللامات كلها للقيم **قوله** في عين الحامي كانت العرب اذا بلغت ابل احدهم ألفا عوروا عين خلعها والفقى القلع والحامي الفحل الذي طال مكثه عندهم والوشم ان يغرز الجلد بآلة ثم يحشى بكحل او ببلنج وهو دخان الشحم يعالج به الوشم حتى يخضر والوشم ان تحدد المرأة اسنانها وترققها تشبها بالشواب **قوله** ونحو ذلك كالتنصص وهو تنف شعر الوجه يقال تنصت المرأة اذا تزينت بتنف شعر وجهها وحاجبها وجبينها والنامصة المرأة التي تزين النساء بالتنصص والتنصص والمنصص والمنماض المنقاش وقد لعن الله النامصة والمنصصة والواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والواشرة والمستوشرة والواصلة هي التي تصل الشعر والمستوصلة هي التي يفعل بها ذلك ويدخل في التنصص تنف شعر العانة فان السنة حلق العانة وتنف الابط والسحق لكونه عبارة عن تشبيه الانثى بالذكر من قبيل تغيير خلق الله تعالى عن وجهه صفة وكذا التخنث لما فيه من تشبيه الذكر بالانثى وكذا المواطة لما فيها من اقامة ما خلق لدفع الفضلات مقام موضع الحراثة وكذا عبادة الشمس والقمر والكواكب والججارة فان عبادتها وان لم تكن تغييرا لصورها لكنها تغيير لصفاتها فان شيئا منها لم يخلق لان يعبد من دون الله وانما خلق ليتنفع به العباد على الوجه الذي خلق لاجله وكذا الكفر بالله عز وجل وعصيانه فانه ايضا تغيير خلق الله تعالى عن وجهه صفة فانه تعالى فطر الخلق على استعمال التحلي بحلية الايمان والطاعة ومن كفر بالله وعصاه فقد ابدل ذلك الاستعمال وغير فطرة الله تعالى صفة ويؤيده قوله عليه السلام \* كل مولود يولد على فطرة الاسلام قابوا به يهودانه وينصرانه ويمجسانه \* وكذا استعمال الجوارح في غير ما خلقت هي لاجله تغيير لها عن وجهها صفة **قوله** والجل الرابع **قوله** وهي قوله لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا وقوله ولا تضلنهم ولا مئينهم ولا امرنهم كل واحدة منها مقول للشيطان فلا يخلو من ان قالها بلسانه او فعلها **قوله** ما لا ينجزه وما لا ينالون **قوله** اشاره الى ان المفعول الثاني للوعد والتمنية محذوف للعلم به وهو ما لا ينجزه ونحو طول العمر والعاقبة ونيل لذات الدنيا من الجاه والمال وقضاء شهوات النفس وما لا ينالون نحو لا بعث ولا حساب ولا جزاء ونيل الثوبات الاخرية من غير عمل **قوله** وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر **قوله** يعني ان الغرور مصدر غرر بغيره بمعنى خدعه فيكون معناه اظهار ما يستحسن ظاهره ويحصل الندم عند انكشاف حقيقة الحال فيه وغرورا في الآية منصوب على انه مفعول له اي ما يعدهم لشيء الا لاجل ان يغترهم او على انه صفة مصدر محذوف اي الا وعدا ذا غرور او على انه مصدر على غير لفظ الفعل لان يعدهم في قوة يغترهم بوعد فان الشيطان يزني لهم المعاصي واتباع الشهوات ويوهمهم التمكن من التوبة بناء على طول العمر والعاقبة فن اغتر بوعدده وقبح باب اتباع الحظوظ العاجلة والذات الدنياه الفانية استحكم فيه خصلتان الحرص وطول الامل ومن اشتد حرصه على الشيء لم يأت له ان يصل اليه الا بمصيبة الله وايداء خلق الله ولا يبالى بشيء منها ولا يتركها طوعا ورغبة ومن اطال امله نسي الآخرة واستغرق في طلب الدنيا وتحصيل طيباتها فلا يكاد يؤثر فيه الزواج والمواظفة فيصير قلبه كالجمارة او اشتد قسوة ومن فطره الله تعالى مستعدا لادراك الحق وقبوله واتباعه فاعتر بوعد الشيطان واطاعه فقد غير فطرة قلبه واستحق سخطه وبه وأليم عذابه فظهر ان ما وعد الشيطان وألفاه اليه وان كان ظاهره مستحسنا لذبا الا ان عاقبته ضرر عظيم وهذا معنى الغرور \* واعلم ان العمدة في اغواء الشيطان ان يزني له زخارف الدنيا ويلقي الاماني في قلب الانسان مثل ان يلقي في قلبه انه سيطول عمره وينال من الدنيا امله ومقصوده ويستولي على اعدائه وسيحصل له ما ييسر لارباب المناصب والاموال وكل ذلك غرور لانه ربما لا يطول عمره وان طال فربما لا ينال امله ومطلوبه وان طال عمره ووجد مطلوبه على احسن الوجوه فلا بد ان يفارقه بالموت فيقع في اعظم انواع الغم والحسرة فان تعلق القلب بالمحبوب كلما كان اشد واقوى كانت مفارقتها اعظم تأثيرا في حصول الغم والحسرة فبه سبحانه وتعالى على ان الشيطان انما يعد ويمنى لاجل ان يغتر الانسان ويخدعه ويفوت عنه اعز المطالب وانفع المآرب فالعاقل من لا يتبع وساوس الشيطان ولا يبتغي الارضى الرجن بالتمسك بكتابه العظيم وسنة رسوله الكريم والعمل بهما ليفوز فوزا عظيما وكفى بذلك نصيحة وقوله اولئك مبتدأ وماوهم مبتدأ ثان وجهنم خبره والجملة خبر الاول وقوله عنها متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من محبصا لانه في الاصل نكرة فلما قدم عليها انتصب حالا ولا يجوز ان يتعلق بمجدون لانه لا يعتدى بمن ولا بقوله محبصا لانه اما اسم مكان وهو لا يعمل مطلقا واما مصدر

(ولا امرنهم فليغيرن خلق الله) عن وجهه صورة او صفة ويندرج فيه ما قبل من فق عين الحامي وخصاء العبيد والوشم والوشم والواط والسحق ونحو ذلك وعبادة الشمس والقمر وتغيير فطرة الله التي هي الاسلام واستعمال الجوارح والقوى فيما لا يعود على النفس كالا ولا يوجب لها من الله زلفى وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في خصاء البهائم للحاجة والجل الرابع حكاية عما ذكره الشيطان نطقا او اتاه فعلا (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله) بآثاره ما يدعوه اليه على ما امره الله به وبما حوزته عن طاعة الله الى طاعته (قد خسر خمرانا مينا) اذ ضيع رأس ماله وبذل مكانه من الجنة بمكانه من النار (بعدهم) ما لا ينجزه (ويمنيهم) ما لا ينالون (وما يعدهم الشيطان الا غرورا) وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالخواطر الفاسدة او بلسان اوليائه (اولئك ماوهم جهنم ولا يجدون عنها محبصا) معدلا ومهربا من حاص يحبس اذا مال عن حق وعن حال منه وليس صلة له لانه اسم مكان وان جعل مصدرا فلا يعمل ايضا فيما قبله



والمصدر لا يتقدم عليه معموله ﴿قوله﴾ فالأول مؤكد لنفسه - لأن الجملة التي تؤكد بالمصدر أن لم يكن لها محتمل غير المصدر الذي يؤكدها تكون نفس المصدر من حيث المعنى فيقال للمصدر مؤكداً لنفسه كقوله على ألف درهم اعترافاً بأن مضمون له على ألف هو الاعتراف ولا محتمل له غير الاعتراف فيكون اعترافاً تأكيداً لنفسه وكذا مضمون قوله تعالى والذين آمنوا سندخلهم جنات هو الوعد لأن الوعد عبارة عن الاخبار بإيصال المنفعة قبل وقوعها فيكون وعد الله تأكيداً لمضمون هذه الجملة ومضمونها محتمل أن يكون حقاً وأن يكون باطلاً لأن الخبر من حيث أنه خبر محتمل الصدق والكذب فكان حقاً تأكيداً لغيره كما في قولك زيد قائم حقاً محتمل غير الحق ﴿قوله﴾ مؤكدة بليغة - يعني أن هذه الجملة الاستفهامية تأكيداً ثالث بليغ أما أنه تأكيداً فلذلك على حقيقة مقاله وصدقه في جميع اخباره وأما أنه بليغ فلأن تصدير الكلام بمن الاستفهامية يدل على انكار أن يكون أحد اصدق منه تعالى وأنه تعالى اصدق من كل قائل ونبه على أن وعد الله تعالى أولى بالقبول وأن وعد الشيطان تخيل محض تمتنع الوصول وقائدة هذه التأكيدات اظهار الفرق بين الوعدين وقيل نصب على التمييز والقبيل والقال مصدر أن كقولك ﴿قوله﴾ ليس ما وعد الله - يريدان ليس من الافعال الناقصة فلا بد له من اسم يسند هو اليه ولما لم يذكر صريحاً علم أنه ضمير مستتر فيه وذكر في مرجع ذلك الضمير احتمالين الأول أنه الوعد المتقدم ذكره في قوله وعد الله والثاني أنه الايمان المفهوم من قوله والذين آمنوا وقوله ايها المسلمون بيان لكون خطاب امانيتكم للمسلمين لأنه لا يتنى وعد الله الا من آمن به واهل الكتاب وان كانوا يؤمنون به تعالى الا أنهم لما ذكروا بالعطف على من ذكر بضمير الخطاب علم أن المراد بضمير الخطاب غير اهل الكتاب ممن آمن بالله تعالى فتعين أنهم هم المسلمون فأنهم لما تمنوا أن يغفر لهم جميع ذنوبهم من الصغار والكبار وتمنى اهل الكتاب أن لا يعذبهم الله ولا يدخلهم النار الا اياماً معدودة لقولهم نحن ابناؤه واحباؤه فلا يعذبنا وقولهم لن تمسنا النار الا اياماً معدودة وقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هوذا او نصارى خاطب الله تعالى المسلمين بأن ما وعد الله من الثواب لا ينال بمجرد تمنيه بل هو منوط بالايمان والعمل الصالح وبأن الشأن أن من يعمل سوا يجزيه ﴿قوله﴾ ولكن ما قرئ - اي ما ثبت واستقر من الوقار وقيل وقرئنا بمعنى أثر من قولهم رقر في الصخرة اذا أثر فيها ﴿قوله﴾ ثم قرر ذلك وقال من يعمل سوا يجزيه - يعني أنه جملة مستأنفة مؤكدة لحكم الجملة قبلها روى عن ابن عباس أنه قال لما نزلت هذه الآية شقت على المؤمنين مشقة عظيمة قالوا يا رسول الله وانا لم يعمل سوا غيرك فكيف الجزاء فقال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى وعد على الطاعة عشر حسنات وعلى المعصية الواحدة عقوبة واحدة فمن جوزى بالسبيته نقصت واحدة من عشر وبقيت له تسع حسنات فويل لمن غلب آحاده اعشاره وقال الحسن هذه الآية نزلت في الكفار خاصة لانهم يجازون بالعقاب على الصغيرة والكبيرة والمؤمن يجزي باحسن عمله ويتجاوز عن سيئاته ثم قرأ لي كفر الله عنهم اسوا الذي عملوا الآية وبما يدل على نزولها في حق الكافر انه تعالى قال بعد هذه الآية ومن يعمل من الصالحات من ذكر او انثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة والمؤمن الذي اطاع سبعين سنة ثم شرب قطرة من الخمر لا يخرج عن كونه مؤمناً للدلائل الدالة على أن صاحب الكبيرة مؤمن فاذا لم يخرج به عن الايمان صدق عليه أنه مؤمن قد عمل الصالحات فوجب القطع بأنه يدخل الجنة بحكم هذه الآية فلما كان المؤمن الذي يكون صاحب كبيرة من اهل الجنة وجب أن يكون قوله من يعمل سوا يجزيه مخصوصاً باهل الكفر على تقدير أن يكون الجزاء المذكور بقوله يجزيه واصلاً الى المسي يوم القيامة واما اذا وصل اليه في دار الدنيا فلا اشكال قرأ الجمهور قوله تعالى ولا يجذله مجزوماً بالعطف على جواب الشرط واستدل المعتزلة بهذه الآية على نفى الشفاعة فاجبوا بوجهين احدهما مأمراً من أن هذه الآية في حق الكفار والثاني أن شفاعة الانبياء والملائكة انما تكون بأذن الله واذا كان كذلك فلاولى لاحد ولا نصير الا الله سبحانه وتعالى ﴿قوله﴾ لا اعتداده دونه فيه - اي لا اعتداد بالعمل دون الايمان في استدعاء الثواب المذكور ﴿قوله﴾ واذالم ينقص ثواب المطيع الخ - جواب عما يقال لم يخص عمال الصالحات بانهم لا يظلمون مع ان غيرهم كذلك كما قال وماربك بظلام للعبيد وما الله يريد ظلاماً للعباد وتقرير الجواب انه تعالى اقتصر على ذكرانه لا يظلم الصالحين بنقص استغناء بذكره عن ذكرانه لا يظلم المسيئين بازدياد عقابهم لدلالة الاول عليه فان الثواب فضل والعقاب عدل وكون المجازي ارحم الراحمين اذا كان مانعاً من نقص ما هو من قبيل الفضل فبالجزي أن يكون مانعاً من ترك العدل بازدياد العقاب ﴿قوله﴾ وفي هذا الاستفهام تنبيه على أن

ذلك حقاً فالأول مؤكد لنفسه لأن مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعد والثاني مؤكداً لغيره ويجوز أن ينصب الموصول بفعل يفصره ما بعده ووعد الله بقوله سندخلهم لأنه بمعنى نعدهم ادخالهم وحققاً على أنه حال من المصدر (ومن اصدق من الله قبلاً) جملة مؤكدة بليغة والمقصود من الآية معارضة المواعيد الشيطانية الكاذبة لقرئانه بوعد الله الصادق لا وليائه والمبالغة في توكيده ترغيباً للعباد في تحصيله (ليس بأمانيتكم ولا امانيت اهل الكتاب) اي ليس ما وعد الله من الثواب ينال بأمانيتكم ايها المسلمون ولا بأمانيت اهل الكتاب وانما ينال بالايمان والعمل الصالح وقيل ليس الايمان بالتمنى ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل روى ان المسلمين واهل الكتاب افتضروا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن اولى بالله منكم وقال المسلمون نحن اولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب المتقدمة فزلت وقيل الخطاب للمشركين ويدل عليه تقدم ذكرهم اي ليس الامر بامانيي المشركين وهو قولهم لا الجنة ولا ناراً وقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لنكونن خيراً منهم واحسن حالاً ولا امانيت اهل الكتاب وهو قولهم لن يدخل الجنة الا من كان هوذا او نصارى وقولهم لن تمسنا النار الا اياماً معدودة ثم قرر ذلك وقال (من يعمل سوا يجزيه) ما جلا وآجلاً لما روى انها لما نزلت قال ابو بكر فن ينجو مع هذا يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام اما تحزن اما ترض اما يصيبك الا وآ قال بلى يا رسول الله قال هو ذلك (ولا يجذله من دون الله ولياً ولا نصيراً) ولا يجذله نفسه اذا جاوز موالة الله ونصرته من يواليه وينصره في دفع العذاب عنه (ومن يعمل من الصالحات) بعضها وشياً منها فإن كل احد لا يمكن من كمالها وليس مكافئاً بها (من ذكر او انثى) في موضع الحال من المستكن في يعمل ومن البيان او من الصالحات اي كاشته من ذكر او انثى ومن لا يتأخر (وهو مؤمن) حال شرط افتقران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور تنبيهاً على أنه



بضم الباء وفتح الخاء والباقون بفتح الباء وضم الخاء (ومن احسن ديننا من اسلم وجهه لله) اخلص نفسه لله لا يعرف له اربا سواه وقبل بذل وجهه له في السجود وفي هذا الاستفهام تشبيه على ان ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية (وهو محسن) آت بالحسنات تارك للسيئات (واتبع ملة ابراهيم) الموافقة لدين الاسلام المتفق على صحتها (حنيفا) مائلا عن سائر الاديان الى دين الاسلام وهو حال من المتبع او من الملة او ابراهيم (واتخذ الله ابراهيم خليلا) اصطفاه وخصه بكرامة تشبیه كرامة الخليل عند خليله وانما اعاد ذكره ولم يضمه نغنيما لشأنه وتنصيصا على انه الممدوح والخلقة من الخلال فانه قد تخلل النفس وخالطها وقبل من الخلل فان كل واحد من الخليلين يستدخل الآخر او من الخل وهو الطريق في الرمل فانهما يترافقان في الطريقة او من الخلقة بمعنى الخلصة فانهما يتوافقان في الخصال والجملة استئناف جيي بهما لترغيب في اتباع ملته صلى الله عليه وسلم والايذان بانه نهاية في الحسن وغاية كمال البشر روى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعث الى خليله بمصر في ازمة اصاب الناس بمتار منه فقال خليله لو كان ابراهيم يريد لنفسه لعلت ولكن يريد للاضياف وقد اصابنا ما اصاب الناس فاجتاز غلته ببطحاء لينة فلا ومنها الغرأر حياء من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساءه الخبر فغلبته عيناه فنام وقامت سارة الى غرارة منها فاخرجت حواري واختبرت فاستيقظ ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبر فقال من اين لكم هذا فقالت من خليلك المصري فقال بل هو من عند خليلي الله عز وجل فسماء الله خليلا (ولله مافي السموات وما في الارض) خلقا وملكا مختار منهما من يشاء وما يشاء وقبل هو متصل بذكر العمال مقرر لوجوب طاعته على اهل السموات والارض وكال قدرته على مجازاتهم على الاعمال (وكان الله بكل شيء محيطا) احاطة علم وقدره فكان عالما باعمالهم فيجازيهم على خيرها وشرها (ويستغنونك في النساء) في ميراثهن اذ سبب زواله ان عينته بن حصين اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبرنا انك تعطى الآية النصف والاخذ النصف وانا كنا نؤثر من يشهد القتال ويحوز الغنية (توريت)

ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية وذلك لان دين الاسلام مبني على امرين الاعتقاد والعمل فانه تعالى اشار الى الاول بقوله اسلم وجهه لله والوجه لكونه احسن اعضاء الانسان عبرة عن نفسه فكأنه قيل ليس احد احسن ديننا من عرف ربه واقرب ربه وخلص نفسه في عبوديتها لربه بأن لا ينقاد ولا يخضع لغيره ولا يتعلق قلبه بشيء من الاشياء الا ابتغاء لوجهه واهل الى الثاني بقوله وهو محسن اي في الانقياد لربه بأن يكون آتيا بجميع ما يكلفه به على وجه الاذلال والخشوع كما قال عليه الصلاة والسلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ومن تأمل في هذه الجملة الاستفهامية على اختصارها أيقن باحتوائها على منتهى ما يبلغ اليه القوة البشرية في جميع المقاصد المتعلقة بالدين فانه سبحانه لما ذكر في الآية المتقدمة ان الفوز بالجنة والسعادة الابدية منوط بالاشتغال بالاعمال الصالحة حال كونه مؤمنا بقلبه أت على هذه الطريقة في هذه الآية وشهد بكونها في غاية الحسن والكمال ذكر انها هي الطريقة التي كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام عليها وقد اتفق اهل الاديان جميعا من اهل الكتاب وغيرهم على صحة طريقة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان شرع ابراهيم مقبول عند الكل فان العرب لا يفخرون بشيء كما فخارهم بالانساب الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام واما اليهود والنصارى فلا شك في كونهم مفتخرين به واذ اثبت هذا لزم ان يكون شرع محمد عليه الصلاة والسلام مقبولا عند الكل وملة ابراهيم داخلية في ملتاه وفي ملتاه زيادة على ملة ابراهيم فن اتبع ملة الاسلام فقد اتبع ملة ابراهيم وقد اشتهر ان الملة والدين متحدان بالذات **قوله روى** وروى ايضا في سبب كون ابراهيم عليه الصلاة والسلام مقليا بهذا القرب الشريف انه هبط عليه ملك في صورة رجل وذكر اسم الله بصوت رخم شجي فقال ابراهيم عليه الصلاة والسلام اذكره مرة اخرى فقال لا اذكره مجانا فقال لك مالي كله فذكره الملك بصوت اشجي من الاول فقال اذكره مرة ثالثة فذكره اولادى فقال الملك ابشر فاني ملك لا احتاج الى مالك ولذلك وانما كان المقصود امتحانك فلما بذل المال والاولاد على سماع ذكر الله تعالى لاجرم اتخذه الله خليلا وروى ايضا ان جبريل والملائكة لما دخلوا على ابراهيم في صورة غلمان حسان الوجوه فذن الخليل انهم اضيافه فذبح عجلا ممينا وقربه اليهم وقال كلوا على شرط ان تسموا الله في اوله وتحمده في آخره فقال جبريل انت خليل الله فترسل هذا الوصف قال بعض النصارى لما جاز اطلاق اسم الخليل على انسان معين على سبيل الاعتراف والتشريف فلم لا يجوز اطلاق الابن في حق عيسى على سبيل الاعتراف والتشريف والجواب ان كونه خليلا عبارة عن المحبة المفرطة وذلك لا يقتضي الجنسية واما الابن فانه مشعر بالجنسية وجل الاله عن مجانسة الممكنات ومشابهة المحدثات ثم كونه عليه الصلاة والسلام خليل الله لما اوهم الجنسية والمشابهة ازال الله تعالى هذا الوهم بقوله والله مافي السموات وما في الارض الآية فان من كان شأنه هذا كيف يعقل ان يجانسه احد ويتخذ خليلا لاحتياجه اليه في شيء من الامور كما تكون خلعة الادميين لذلك وانما اتخذه خليلا بمحض الفضل والاحسان والكرم على حسب تعلق ارادته ومشيئته فالجملة مستأنفة لرفع هذا الوهم الناشئ من قوله واتخذ الله ابراهيم خليلا والمصنف اشار بقوله يختار منهما من يشاء وما يشاء الى انها مستأنفة متصلة به بوجه آخر وهو كونه جوابا لما يقال لم خص الله تعالى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالخلقة وله عباد مكرمون غيره وعطف عليه قوله وقيل هو متصل بذكر العمال بقوله وعلوا الصات وقوله ومن يعمل من الصالحات الآية وبين ان وجه اتصاله به امر ان الاول تقرير وجوب طاعته من اهل السموات والارض فان موجد الكائنات باسرها يكون ملكا مطاعا على الاطلاق فيجب على كل عاقل طاعته والثاني تقرير كمال قدرته على مجازاتهم على الاعمال فان ائابة اهل الطاعة وعقاب العصاة وان توقف على احاطة علمه بتفاصيل الاعمال وكال قدرته على المجازاة على حسب الاعمال الصالحة والسيئة الان من قدر على ايجاد جميع الكائنات من الاعيان والاعراض كيف يشاء في حقه ان لا يحيط علمه بتفاصيل الاعمال وان لا يقدر على المجازاة على حسبها **قوله** احاطة علم وقدره دل بقوله لله مافي السموات وما في الارض على احاطة قدرته بكل مافي السموات والارض ثم افاد بقوله وكان الله بكل شيء محيطا ان كل واحد من علمه وقدرته محيط بجميع ما يكون داخلا فيهما وما يكون خارجا عنهما ومغايير الهماما لانهاية له من المقدورات الخارجة عن هذه السموات والارضين **قوله في ميراثهن** يريدان الاستغناء لا يقع عن ذوات النساء وانما يقع عن حالتهن وثلث الحالة لما لم تكن مذكورة في الآية وجب المصير في تعيين المراد الى اتباع القرينة والقربة ههنا سبب النزول والمعنى يطلبون منك التقوى في حق



توريت النساء **قوله** وساغ للفصل اي جاز العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير تأكيده بمنفصل  
 للفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بالمفعول وبالجار والمجرور مع ان الفصل باحدهما كاف كانه قيل يفتيكم  
 الله وكلامه كما يقال اعجنني زيد وكرموا غثناني زيد وعطاؤه فان المستداليه بالحقيقة شيء واحد في الجميع وهو  
 المعطوف عليه الا انه عطف عليه شيء من الاحوال للدلالة على ان الفعل انما قام بذلك القاعل باعتبار اتصافه بتلك  
 الحالة **قوله** واستئناف معترض اي بين البديل والمبدل فان قوله في يتامى النساء بدل من فيهن وفائدة  
 الاخبار بان المتلوه الذي هو من القرآن مثبت في اللوح تعظيم المتلوه ورفع شأنه كقوله تعالى وانه في ام الكتاب  
 لدينا اعلیٰ حكيم **قوله** لاختلاله لفظا ومعنى امام من حيث اللفظ فلا نه عطف على المضمر المجرور من غير اعادة  
 الجار وهو رأي الكوفيين وامام من حيث المعنى فلان قوله فيهن معناه في حقهن فلو كان ما يتلى معطوفا عليه لكان  
 المعنى يفتيكم في حق توريت النساء وفي حق ما يتلى عليكم وليس بسديد **قوله** صلة يتلى كما ان في الكتاب  
 متعلق به ايضا فان قيل كيف يجوز تعلق حرفي جر بلفظ واحد ومعنى واحد بعامل واحد فالجواب ان معناهما  
 مختلف لان الاولى للظرفية على بابها والثانية بمعنى الباء السببية كما تقول جئت في يوم الجمعة في امر زيد **قوله**  
 والافيدل اي وان لم يعطف الموصول على ما قبله بان جعل مبتدأ وفي الكتاب خبره يكون قوله في يتامى النساء بدلا  
 من فيهن بدل البعض من الكل باعادة الخافض على تقدير ان يكون الخافض في الموضعين بمعنى واحد وهو الظرفية  
 او يكون صلة اخرى ليفتيكم على تقدير ان تكون الاولى للظرفية والثانية بمعنى باء السببية كيلا يتعلق حرفا جر  
 بلفظ واحد ومعنى واحد بعامل واحد **قوله** وقرى يامى يامى اي من تحت والجمهور على ان يتامى جمع بتيمة  
 وان قرى يامى يكون اصله ايامى جمع ايم على وزن فيعل فقلت همزة ايامى ياء فان الهمزة كما تبدل من الياء فيقال  
 قطع الله اده يريدون يده فكذلك تبدل الياء من الهمزة فيقال يامى في جمع ايم جمع التكسير على ايام كسيد  
 وسبايد ثم قلبت اللام الى موضع العين والعين الى موضع اللام فصار ايامى ثم ابدلت كسرة الميم قحمة للتخفيف فصار  
 ايامى فقلب الياء الاخيرة الفا تحررها وافتتاح ما قبلها فصار ايامى **قوله** في ان تنكحوهن او عن **قوله** يعني  
 ان قوله تعالى ان تنكحوهن محمول على حذف حرف الجر قبل ذلك الحرف هي كلمة في اي ترغبون في نكاحهن  
 لجمالهن ومالهن وقيل هي كلمة عن اي ترغبون عن نكاحهن لجهن فقرهن فان كانت التيمية جميلة موسرة  
 رغب وايها في تزويجها والارغب عنها فان قيل قد ذكر النكاح ان حرف الجر يجوز حذفه مع ان وان شاعا مطرذا  
 بشرط أمن اللبس اي بشرط ان يكون الحرف متعينا نحو عجت ان تقوم اي من ان تقوم واما اذا التبس  
 المراد بان لا يكون الحرف متعينا فلا يجوز حذفه والاية من هذا القبيل فالجواب ان كل واحد من المعنيين صالح  
 للارادة ههنا ويدل عليه ما ذكر في سبب النزول فصار كل واحد من الحرفين مرادا على سبيل البديل بحسب  
 اقتضاء المقام وشهادة الحال **قوله** والواو يحتمل الحال اي من فاعل تؤتونهن اي لا تؤتونهن واللاتي ترغبون  
 ان تنكحوهن ويحتمل العطف على الصلة عطف جملة مثبتة على جملة منفية اي اللاتي لا تؤتونهن واللاتي ترغبون ان  
 تنكحوهن ويحتمل العطف على الفعل المنفي بلا اي لا تؤتونهن ولا ترغبون **قوله** وليس فيه دليل على جواز  
 تزويج التيمية يعني ان الحنفية احتجوا بهذه الآية على انه يجوز لغير الاب والجد تزويج الصغيرة ولا حجة لهم فيها  
 لاحتمال ان يكون المراد ان تنكحوهن باذنهن اذا بلغن ولانه ليس في الآية اكثر من ذكر رغبة الاولياء  
 في نكاح التيمية ولا يدل ذلك على الجواز **قوله** توقعت منه لما ظهر لها من الخايل **قوله** كانت مثل ان يقول  
 الرجل لامرأته انك دمية او قبيحة وانما يريد ان تزوج شابة جميلة او فعلية مثل ان يعرض عنها ويهيس في وجهها  
 ويترك قربانها ويسمي عشرتها **قوله** وامرأة فاعل فعل يفسره الظاهر لا بنفس الظاهر لاشتغاله عنها  
 ولا يجوز رفعها بالابتداء لان اداة الشرط لا يليها الا الفعل عند جمهور البصريين والتقدير وان خافت امرأة ونحوه  
 وان احد من المشركين استجارك وان امرؤ هلك وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ونشوز كل واحد من الزوجين  
 كراهته صاحبه وترفعه عليه لعدم رضاه من النشوز وهو ما ارتفع من الارض والنشوز لاستلزامه الترفع والتعدي  
 والاطالة يستلزم الاعراض من غير عكس لان الاعراض يتحقق بمجرد تقليل الحادثة والمؤانسة لبعض الاسباب  
 كطعن سن ودماغة وتعلق القلب باخرى قال الامام المراد بالنشوز اظهار الخشونة في القول والفعل وفيهما والمراد  
 بالاعراض السكوت عن الخير والشر والمداعة والابتداء **قوله** ان يتصالحا يريدان يتصالحا بشديد الصاد



بعدها الف اصله يتصالحا فابدت التاء صاددا وادغمت للتخفيف وهي قرآءة الكوفيين من السبعة قبل نزلت الآية في ام المؤمنين سودة بنت زمعة حين اراد النبي عليه السلام ان يطلقها فالتفت ان يمسكها ويجعل نوبتها لعائشة رضى الله عنها لما عرفت مكان عائشة من قلبه عليه السلام فاجازه النبي عليه السلام ولم يطلقها وعن ابن عباس رضى الله عنهما انها نزلت في ابى السائب كانت له زوجة له منها اولاد وكانت قبيحة فهم بطلاقها فقالت لا تطلقني دعني حتى اشتغل بمصالح اولادي واقسم لي في كل شهر لياي قليلة فقال الزوج ان كان الامر كذلك فهو اصلح لي وروى عن عائشة رضى الله عنها انها نزلت في امرأة كانت عند رجل واراد الرجل ان يستبدل بها غيرها فقالت امسكني وتزوج بغيري وانت في حل من النفقة والقسم **قوله** وعلى هذا **قوله** اي على قرآءة الكوفيين جازان ينتصب صلحا على المفعول به على ان يكون الصلح اسما للشئ المصالح عليه كالعطاء بمعنى المعطى والنيات بمعنى المنبت وعلى قرآءة بصالحا لا يجوز كونه مفعولا به لان التصالح لا يتعدى الى المفعول به بل يكون منصوبا على المصدرية لكونه مصدرا واقعا موقع تصالحا على حذف الزوائد وبعضهم يعبر عنه باسم المصدر كالنيات والعطاء وان جعل صلحا منصوبا على المصدرية في قرآءة الكوفيين ففي المفعول به على هذا وجهان احدهما انه بينهما اتسع في الضرف فجعل مفعولا به وثانيهما انه محذوف وبينهما ظرف احوال من صلحا فانه صفة له في الاصل اي لاجنح عليهما ان يصلحا حالهما اصلا حال كونه واقعا بينهما **قوله** وقرى **قوله** اي بتشديد الصاد من غير الف بعدها اصله يصطلحا على وزن يفتعل فليت تاء افتعل طالما تقرر في الصرف من ان تاء الافتعال يجب قلبها طاء اذا وقعت بعد الاحرف الاربعة ثم ابدلت الطاء صاددا لما تقرر في الصرف فادغمت الصاد في الصاد فصار يصلحا **قوله** خير من الفرقة وسوء العشرة **قوله** اشارة الى ان تعريف الصلح للاشارة الى المعهود السابق وهو الصلح الواقع بين الزوجين والى ان الخير اسم تفضيل والمفضل عليه محذوف ويجوز ان لا يراد به التفضيل بل يراد به من الخبور كما ان الخصومة من الشرور **قوله** وهو اعتراض وكذا ما بعده **قوله** عن ابى حيان انه قال لعل وجد الاعتراض ان قوله تعالى وان يتفرقا معطوف على قوله فلا جناح لجنايت الجملتان بينهما اعتراضا وفيه نظر فان بعد هاتين الجملتين جلا اخر فكان حق العبارة حينئذ ان يقال ان تلك الجمل بامرهما اعتراض وان لا يخص والصلح خير واحضرت الانفس بذلك بل المراد انهما معترضان بين قوله وان امرأة وقوله وان تحسنوا فانهما شرطان متعاطقان بدليل ما ذكر في تفسير الشرط الثاني فانه ذكر كونه معطوفا على الاول **قوله** ومعنى احضار الانفس الشئ **قوله** اشارة الى ان احضار يتعدى الى مفعولين اقيم اولهما وهو الانفس مقام الفاعل وانتصب الآخر فان حضر يتعدى الى مفعول واحد يقال حضر زيد الطعام فيتعدى بالهمزة الى مفعول ثان فيقال احضرته الطعام واحضر الله الانفس الشئ فلما بنى للمفعول اقيم مفعوله الاول مقام الفاعل وكان المعنى جلبت الانفس على الشئ فكانت بحيث لا تنفك عند الشئ البخل مع حرص فهو اخص من البخل وقيل الشئ اقبح البخل تقول شجعت بالكسر تشع بالفتح من باب علم وشجعت تشع وتشع من بابي نصر وضرب نقل عن القرطبي انه قال هذه الآية اخبار بأن الشئ حاصل في كل احد وان الانسان لا بد وان يشع بحكم خلقته وجبلته حتى يحمل صاحبه على ما يكره والمراد به هنا حرص كل احد من الزوجين بماله على صاحبه وحق المرأة على الزوج المهر والنفقة والقسم فانها تقدر على طلب هذه الثلاثة من الزوج شاء او ابى ثم انها تشع بذل شئ من هذه الحقوق لزوجها وكذا يشع ولا يسمح بأن يجامعها ويقضى عمره معها بحسن المعاشرة مع دمامة وجهها وكبر سنها وعدم حصول الذة بمجاستها **قوله** وان تحسنوا خطاب للزوج والمعنى وان تحسنوا بامساكهن بالمعروف وحسن المعاشرة مع عدم موافقتهن لطباعكم وتنقوا ظلمهن بالنشوز والاعراض فالتعالى بئسكم عليه وقيل انه خطاب لغير الزوج والمعنى وان تحسنوا في الصلح بينهما وتنقوا الميل الى واحد منهما الخ وروى ان رجلا من ادم بنى آدم كانت له امرأة من اجلهن فنظرت اليه يوما فقالت الحمد لله فقال زوجها ما لك فقالت حدث الله على اتى وانت من اهل الجنة لانك رزقت مثلي فشكرت ورزقت مثلك فصبرت وقد وعد الله بالجنة للصابرين والشاكرين **قوله** تعالى كل الميل **قوله** نصب على المصدرية لان لفظ كل في حكم ما يضاف اليه ان اضيف الى مصدر كان مصدرا وان اضيف الى ظرف او نحوه كان كذلك وقوله فتذروها امام منصوب باضمار ان في جواب النهي او يجوز عطفها على الفعل قبله اي فلا تذروها فعلى الوجه الاول يكون النهي عن الجمع بينهما على الثاني يكون عن كل واحد على حدة وهو ابلغ وقوله كالمعلقة حال من هاء فتذروها فيتعلق بمحذوف والمعلقة هي المرأة التي لا تكون

وقرأ الكوفيون ان يصلحا من اصلح بين المتنازعين وعلى هذا جاز ان ينتصب صلحا على المفعول به وبينهما ظرف احوال منه او على المصدر كما في القرآءة الاولى والمفعول بينهما او هو محذوف وقرى **قوله** يصلحا من اصلح بمعنى اصطلح (والصلح خير) من الفرقة وسوء العشرة او من الخصومة ولا يجوز ان يراد به التفضيل بل بيان انه من الخبور كما ان الخصومة من الشرور وهو اعتراض وكذا قوله (واحضرت الانفس الشئ) ولذلك اغتفر عدم تجانسها والاول للترغيب في المصالحة والثاني لتقيد العذر في المماكسة ومعنى احضار الانفس الشئ جعلها حاضرة له مطبوعة عليه فلا تنكاد المرأة تسمح بالاعراض عنها والتقصير في حقها ولا الرجل يسمح بان يمسكها ويقوم بحقوقها على ما ينبغي اذا كرهها او احب غيرها (وان تحسنوا) في العشرة (وتنقوا) النشوز والاعراض ونقص الحق (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والخصومة (خبيرا) عليما وبالعرض فيه فيجازيكم عليه اقام كونه عالما باعمالهم مقام اثباته اياهم عليها الذي هو في الحقيقة جواب الشرط اقامة السبب مقام المسبب (وان تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء) لان العدل ان لا يقع ميل البتة وهو متعذر ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذه قسمتي فيما املك فلا تؤاخذني فيما املك ولا املك (ولو حرصتم) على تحري ذلك وبالغتم فيه (فلا تملوا كل الميل) بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله (فتذروها كالمعلقة) التي ليست ذات بعل ولا معلقة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كانت له امرأتان يميل مع احدهما جاء يوم القيامة واحدا شقيه مائل (وان تصلحوا) ما كنتم تفسدون من امورهن (وتنقوا) فيما يستقبل من الزمان (فان الله كان عفورا رحيفا) يغفر لكم ماضى من مبلكم



قبلهم والكتاب للجنس ومن متعلقة بوصيناو بأوتوا ومساق الآية كيدا لأمرا بالاخلاص (وأيامكم) عطف على الذين (ان اتقوا الله) بان اتقوا الله ويجوز ان تكون  
ان مفسرة لان التوضيحية في معنى القول (وان تكفروا فان الله مافي السموات وما في الارض) على ارادة القول اي وقتلناهم ولكم ان تكفروا فان الله مالت المثلث كله لا ينصرف  
بكفركم ومعاصيكم كالايتنفع بشكركم وتقواكم وانما وصاكم لرحته لاجلته ثم قرر ذلك بقوله (وكان الله غنيا) عن الخلق وعبادتهم (جيدا) في ذاته جدا ولم يحمد  
(ولله مافي السموات وما في الارض) ذكره ﴿١٧٥﴾ ثالثا لدلالة على كونه غنيا جيدا فان جميع المخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبما افاض عليها  
من الوجود وانواع الخصائص والكمالات  
على كونه جيدا (وكفى بالله وكبلا) راجع  
الى قوله يغني الله كلا من سعته فانه توكل  
بكفائتهما وما بينهما تقرير لذلك (ان يشأ  
يذهبكم ايها الناس) يفنيكم ومفعول يشأ  
محذوف دل عليه الجواب (وبأت بآخرين)  
ويوجد قوما آخرين مكانكم او خلقا آخرين  
مكان الانس (وكان الله على ذلك) من  
الاعدام والايحاد (قدرا) بليغ القدرة  
لا يعجزه مراد وهذا ايضا تقرير لغناه وقدرته  
وتهديد لمن كفر به وخالف امره وقيل هو  
خطاب لمن عادى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من العرب ومعناه معنى قوله تعالى وان  
تولوا يستبدل قوما غيركم لما روى انه لما نزل  
ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده  
على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا (من كان  
يريد ثواب الدنيا) كالجهاد يجاهد للفتنة  
(فعد الله ثواب الدنيا والآخرة) غاله  
يطلب اخسهما فليطلبهما كن يقول ربنا آتينا  
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة او ليطلب  
الاشرف منهما فان من جاهد خالصا لله  
لم تحطه الفتنة وله في الآخرة ما هي في جنبه  
كلاشي او فعد الله ثواب الدارين فيعطى  
كلا ما يريد كقوله تعالى من كان يريد حرث  
الآخرة زدد له في حربه الآية (وكان الله  
سميعا بصيرا) عارفا بالاعراض فيجازي كلا  
بحسب قصده (يا ايها الذين امنوا كونوا  
قوامين بالقسط) مواظبين على العدل مجتهدين  
في اقامته (شهدا لله) بالحق تقيمون شهادتكم  
لوجه الله وهو خيرتان احوال (ولو على  
انفسكم) ولو كانت الشهادة على انفسكم  
بان تقروا عليها لان الشهادة بيان الحق  
سواء كان عليه او على غيره (او الوالدين  
والاقربين) ولو كانت على والديكم  
واقاربكم (ان يكن) اي المشهود عليه  
او كل واحد من المشهود له (غنيا وفقيرا)  
فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة ولا تجوروا  
فيها ميلا او ترجا (فان الله اولي بها) بالغنى  
والفقير وبالنظر لهما فلو لم تكن الشهادة  
عليها اولهما صلاحا لما شرعها وهو علة

ايما فتزوج ولا ذات بعل يحسن عشرتها كالشيء المعلق الذي لا يكون في الارض ولا في السماء ﴿قوله بدل﴾  
بان يغني الله المرأة وزوج آخر او زوج بامرأة اخرى ﴿قوله اوسلو﴾ مصدر سلوت عنه اي زالت حرارة محبة  
عن قلبي وانكشف عني هم عشقه ﴿قوله بان اتقوا الله﴾ على ان تكون ان مصدرية على حذف حرف الجر  
يقال وصيتك ان افضل كذا كما يقال امرتك ان ائت زيدا قال الله تعالى وامرت ان اكون اول من اسلم وقال انما امرت  
ان اعبد رب هذه البلدة ووجه كونها مفسرة ظاهرا لوقوعها بعدما هو في معنى القول ﴿قوله على ارادة القول﴾  
اي وقتلناهم ولكم ﴿فيكون الفعل المقدر معطوفا على قوله وصينا كقوله علفتها بذنابا وما بارد في ابقاء العاطف  
وحذف المعطوف واحتج الى تقدير القول ادلا يجوز كون الجملة الشرطية داخلة في حيز الوصية بان تكون معطوفة  
على قوله اتقوا لان الجملة الشرطية لا يصح ان تقع بعد ان المصدرية ولا المفسرة فلا يصح عطفها على ما وقع بعد  
احدهما قول صاحب الكشاف وقوله تعالى وان تكفروا فان الله عطف على اتقوا لان المعنى امرناهم وامرناكم  
بالتقوى وقتلناهم ولكم ان تكفروا الخ لا يخلو عن تدافع لان تقدير القول مع جعل الشرطية معطوفة على اتقوا متنافيان  
فلا بد له من توجيه ﴿قوله ذكره ثالثا الخ﴾ يعني انه وان كان من حيث اللفظ والصورة تكرر الا ان كل واحد  
منها له معنى في موقعه غير معنى الآخر فان الاول متصل بقوله وكان الله واسعا حكما ذكر بعده للتنبيه على كمال سعته  
وكونه متفاني افعاله واحكامه والثاني ذكر جزاء للشرط المذكور قبله وهو قوله وان تكفروا لبيان ان ضرر كفرهم  
لا يتعداهم وانه تعالى منزه عن ان يتضرر بكفر عباده وان ينفع بشكرهم والثالث متصل بقوله وكان الله غنيا جيدا  
مقرر لمضمونه ﴿قوله وما بينهما تقرير لذلك﴾ فان قوله وكان الله واسعا حكما تقرير له وقوله ولقد وصينا  
الآية تقرير لكونه حكما متفاني افعاله واحكامه فيكون في تمة ما ذكر تقرير المضمون قوله يغني الله كلا من سعته  
﴿قوله ويوجد قوما آخرين﴾ اي من الانس بقريته عطف ما بعده عليه والحاصل ان قوله آخرين صفة  
لموصوف محذوف وذلك الموصوف من جنس المذكور قبله اي بناس آخرين ان جعل الخطاب لمن عادى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من العرب او من غير الجنس المذكور قبله ان كان الخطاب والوعيد لجميع بني آدم تثينا لاهل  
الطاعة منهم وتهديد للعصاة كانه قيل ايها الناس لازموا طاعة ربكم فانكم ان عصيتموه فانه قادر على اعدامكم  
بالكلية وايحاد قوم من غير جنسكم بعبودته ولا بعصونه قط ﴿قوله عارفا بالاعراض﴾ اي يعرف من  
كلامهم ما يدل على انهم ما يطلبون من الجهاد سوى الفتنة ومن افعالهم ما يدل على انهم لا يسمعون في الجهاد الا عند  
توقع الفوز بالفتنة ﴿قوله احوال﴾ اي من الضمير المستكن في قوامين فان قيل هذا الوجه يستلزم ان يكون  
الامر بكونهم قوامين بالعدل مقيدا بحال الشهادة وهم مأمورون بذلك مطلقا فالجواب ان المراد بالعدل حال  
الشهادة العدل في ادائها بان يؤتيها سالما من الميل الى احد الخصمين ولا يؤذيها الا لجرد اظهار الحق واحيائه  
﴿قوله والالوحد﴾ اي لو كان ضميرهما راجعا الى الغنى والفقير المذكورين لوجب ان يوجد لان احد  
الشيئين اذا عطف على الآخر بكلمة او كان حق الضمير الراجع الى المذكور ان يوجد لوجوده الى احدهما تقول  
زيد او عمرو اكرمه ولو قلت اكرمتها لم يحز فلان الضمير في الآية قبل في توجيهه انه ليس راجع الى غنيا او فقيرا  
المذكورين بل الى جنس الغنى وجنس الفقير المدلول عليهما بقوله غنيا او فقيرا اذ لا شك ان غنيا يدل على جنس  
الغنى وفقير يدل على جنس الفقير ومعنى ان الله اولي بجنس الغنى والفقير انه اولي بجميع الاغنياء والفقراء ويدل  
عليه قراءة ابى فانه اولي بهم اي بالاغنياء والفقراء ﴿قوله لا تعدلوا﴾ يحذف لام العلة علل اتباع الهوى  
بالعدل عن الحق تنبيها على ان اتباع الحق لا يجمع اتباع الهوى لانها متنافيان وان اتباع احدهما لا يتأتى الا  
بمخالفة الآخر ﴿قوله او كراهة ان تعدلوا﴾ على ان تعدلوا في محل النصب على انه مفعول له للفعل المنهى عنه  
﴿قوله تعالى وان تلوا﴾ بلام ساكنة وواوين بعدها والاهما مضمومة من لوى يلوى ليا وهي قراءة من عدا حجة  
وابن عامر فانهما قرأوا انلوا بلام مضمومة بعدها واو ساكنة من الولاية اصله تولوا واحذفت الواو الاولى كما في تعدوا  
ثم سلبت ضمة الياء استغالا لاهل الياء فحذفت الياء لاجتماع الساكنين ثم ضمت اللام لاجل واو الضمير فصارتلوا  
وولاية المثنى عبارة عن الاقبال عليه والاشتغال به وعدم الاعراض عنه والمعنى وان تقبلوا على الشهادة بالحق  
او تعرضوا عنها فان الله تعالى يجازيكم على حسب عملكم ﴿قوله خطاب للمسلمين﴾ لما كان ظاهر الآية مشعرا  
بكونها امرا بتخصيل الحاصل ولا شك انه محال فسر الآية بوجوه يدفع ذلك الوهم بكل تفسير منها الاول ان الخطاب

الجواب اقيمت مقامه والضمير فيهما راجع لما دل عليه المذكور وهو جنسا الغنى والفقير لالايد والالوحد ويشهد عليه انه قرأ فانه اولي بهم  
(فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا) لان تعدلوا عن الحق او كراهة ان تعدلوا من العدل (وان تلوا) ألسنكم عن شهادة الحق او حكومة العدل قرأ نافع وابن كثير  
وابوبكر وابوعمر وعاصم والكسائي باسكان اللام وبعدها واو وان الاولى مضمومة والثانية ساكنة وقرأ حزة وابن عامر وان تلوا بمعنى وان وليتم اقامة الشهادة  
فأدبوا (وان تعرضوا) عن ادائها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم عليه (يا ايها الذين آمنوا) خطاب للمسلمين او المنافقين او المؤمنين اهل الكتاب



للمسلمين لان لفظ الذين آمنوا عند الاطلاق لا يتناول غير المسلمين ومعنى امرهم بالايمان ان يدوموا ويثبتوا عليه  
 كأنه قيل يا ايها الذين آمنوا في الماضي والحاضر آمنوا في المستقبل ونظيره قوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله مع انه  
 كان عالما بذلك والثاني ان الخطاب للمناققين والمعنى يا ايها الذين آمنوا باللسان آمنوا بالقلب والثالث ان الخطاب  
 لمؤمني اهل الكتاب ومعنى امرهم بالايمان ان يؤمنوا بجميع ما يجب الايمان به من الكتب والرسول ولا يقولوا  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه قرأ نافع  
 والكوفيون والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي انزل على بناء نزل وانزل للفاعل وهو الله عز وجل وقرأ  
 ابن كثير وابن عامر وابو عمرو على بناءهما للفعول والقائم مقام الفاعل ضمير الكتاب **قوله** والثاني الجنس  
 اي من حيث تحققه في ضمن جميع افراد الكتب السماوية على طريق التعميم بعد التخصيص كأنه قيل آمنوا بالقرآن  
 وبجميع الكتب الالهية **قوله** اي ومن يكفر بشئ من ذلك لما ذكرت الامور الخمسة الواقعة بعد قوله ومن  
 يكفر متعاطفة بالواو وكان لتوهم ان يقول الضلال البعيد انما هو لمن يكفر بجميع هذه الامور والكفر ببعضها دون  
 بعض لا يوجب الضلال اشار المصنف الى دفع هذا الوهم بان جعل كلمة الواو بمعنى اول الدلالة على احد الشئين  
 او الاشياء وذلك لان الكفر ضد الايمان فيتحقق عند انقطاع الايمان ولا شك ان الايمان انما يتحقق بالتصديق  
 بجميع ما يجب الايمان به ومتى لم يصدق المكلف بشئ من ذلك ينسلب عنه الايمان فيكون كافرا ضالا عن المقصد  
 ضالا لا بعيدا **قوله** اذ يستبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر **قوله** يعني ان المراد بقوله لم يكن الله ليغفر لهم استبعاد ان  
 يصدر منهم ما هو شرط المغفرة بناء على ان تكرر الكفر منهم بعد الايمان مرات يدل على انه لا وقع الايمان في قلوبهم  
 اذ لو كان للايمان وقع في قلوبهم لما تركوه بادنى سبب ومن كان كذلك فالظاهر انه لا يؤمن ايمانا صحيحا ومعلوم ان  
 ذنب الكفر لا يغفر مادام على الكفر كما ان الفاسق الذي يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع فانه لا يكاد يرجع منه الثبات  
 على التوبة والغالب انه يموت على الفسق فكذلك من تكرر منه الارتداد واصر على كفره فان الظاهر من حاله انه يموت  
 كافرا فكيف يغفر له **قوله** لانهم لو اخلصوا الايمان لم يقبل منهم **قوله** فان اكثر اهل العلم على قبول توبة الكافر  
 وان تكرر منه الارتداد وروى عن علي رضي الله عنه انه لا تقبل توبته بل يجب ان يقتل لقوله تعالى لم يكن الله  
 ليغفر لهم **قوله** وخبر كان في امثال ذلك **قوله** المراد بامثاله كل من وقع بعد لام الجحود وهو لا ينصب الفعل  
 بعدها باضمار ان فينسب منها ومن الفعل المنصوب بها مصدر منصرف هذه اللام المتعلقة بالخبر المحذوف لكان  
 والتقدير لم يكن الله مريدا لمغفرتهم وتقرير قوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم وما كان الله مريدا لاضاعة ايمانكم  
 اي عملكم والفرق بين لام كي ولام الجحود ان شرط لام الجحود ان يتقدمها كون منفي وشرط بعضهم مع ذلك ان  
 يكون ذلك الكون المنفي ماضيا وهذا الشرط غير معتبر في لام كي وهذا الذي ذكرناه هو قول البصريين وقول  
 الكوفيون هذه اللام مع ما بعدها في محل النصب على انها خبر كان ولا يقدر لكان خبر محذوف والفعل المنصوب بعد  
 هذه اللام منصوب بنفس هذه اللام لا باضمار ان وقائدة اللام تأكيد لصوق خبر كان باسمها والبصريون ايضا  
 يقولون الكلام مع هذه اللام أكدوا ببلغ منه بدونها فان قولك ما كان زيد يقوم معناه نفي ارادة القيام بخلاف  
 قولك ما كان زيد يقوم فان معناه نفي نفس القيام مع عدم التعرض لارادته ولا شك ان نفي ارادة الفعل ابلغ في  
 الدلالة على انتفاءه من نفي نفس الفعل بدون التعرض لارادته **قوله** وقرأ غير عاصم نزل **قوله** اي قرأ الجمه ورزّل  
 مبني للفعول والقائم مقام الفاعل هو ان مع ما في خبرها وقرأ عاصم ويعقوب نزل مبني للفاعل وهو الضمير المستتر فيه  
 الرجوع الى لفظ الجلالة وان مع ما في خبرها في محل النصب على انه مفعول به لنزل قال المفسرون ان مشركي مكة  
 كانوا يخوضون في ذكر القرآءة ويستهنون به في مجالسهم فانزل الله تعالى في سورة الانعام وهي مكية واذ اريت  
 الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ثم ان احبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون  
 ما فعله المشركون بمكة وكان المناقون يقدعون معهم ويوافقونهم على ذلك الكلام الباطل فقال تعالى مخاطبا  
 لهم وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهنونها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث  
 غيره وان هذه هي الخففة من الثقلة واسمها ضمير الشأن لان ان الخففة لا تعمل في غير ضمير الشأن الا في ضرورة  
 الشعر كقوله

او آمنوا به بقلوبكم كما امنتم بلسانكم او آمنوا  
 ايمانا تاما بعم الكتب والرسول فان الايمان  
 بالبعث كلايمان والكتاب الاول القرآءة  
 والثاني الجنس وقرأ نافع والكوفيون  
 الذي نزل والذي انزل بفتح الهزة والراي  
 والباقون بضم النون وكسر الراء  
 (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله  
 واليوم الآخر) اي ومن يكفر بشئ من  
 ذلك (فقد ضل ضلالا بعيدا) عن المقصد  
 بحيث لا يكاد يعود الى طريقه (ان الذين آمنوا)  
 يعني اليهود آمنوا بموسى (ثم كفروا) حين  
 عبدوا العجل (ثم آمنوا) بعد عوده اليهم  
 (ثم كفروا) بميسى (ثم ازدادوا كفرا)  
 بمحمد صلى الله عليه وسلم او قوما تكرر  
 منهم الارتداد ثم اصرروا على الكفر وازدادوا  
 تصاديا في النفي (لم يكن الله ليغفر لهم  
 ولا يهديهم سبيلا) اذ يستبعد منهم ان يتوبوا  
 عن الكفر ويثبتوا على الايمان فان قلوبهم  
 ضربت بالكفر وبصارهم عميت عن الحق  
 لانهم لو اخلصوا الايمان لم يقبل منهم  
 ولم يغفر لهم وخبر كان في امثال ذلك محذوف  
 تعلق به اللام مثل لم يكن الله مريدا ليغفر لهم  
 (بشر المناققين بان لهم عذابا اليما) يدل على  
 ان الآية في المناققين وهم قد آمنوا في الظاهر  
 وكفروا في السر مرة بعد اخرى ثم ازدادوا  
 بالاصرار على النفاق وافساد الامر على  
 المؤمنين ووضع بشر موضع انذرتهم بهم  
 (الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون  
 المؤمنين) في محل النصب او الرفع على  
 الذم بمعنى اريد الذين اوهم الذين  
 (أيتننهم عندهم العزة) أيتننهم بمواليتهم  
 (فان العزة لله جميعا) لا يتعزز الا من اعزه  
 فقد كتب العزة لاوليائه فقال والله العزة  
 ورسوله وللمؤمنين ولا يؤبه بعزة غيرهم  
 بالاضافة اليهم (وقد نزل عليكم في الكتاب)  
 يعني القرآءة وقرأ غير عاصم نزل والقائم مقام  
 فاعله (ان اذا سمعتم آيات الله) وهي الخففة



وقوله يكفروا بها في محل النصب على انه حال من الآيات وبها في محل الرفع لقيامه مقام الفاعل وكذلك ما في قوله ويستزأ بها والاصل يكفروا بها احذف الفاعل قام الجار والمجرور مقامه وحتى غاية للهمز والمعنى انه يجوز مجالستهم عند خوضهم في غير الكفر والاستزأ وفعل السماع وان وقع على الآيات ظاهر الا ان السمع في الحقيقة هي الحال المتعلقة بها وهي حال كونها مكفورا بها ومستزأ بها **قوله** حالان من الآيات جيء بها لتقييد النهى الخ يعني ان الشرط قيد للحكم المدلول عليه بالجزأ وان ما وقع شرطا في الحقيقة هو كون من يجالسه المنهى عن المجالسة هازئا معاندا غير مرجو اي غير مخوف منه فان الرجاء قد يستعمل بمعنى الخوف كما في قوله تعالى ماليكم لاترجون الله وقارا اي لاتخافون عظمة الله وقوله غير مرجو اصله غير مرجو منه حذف صلته كما حذف صلة المشترك فيه والمستتر في من يجالسه ضمير المنهى عنه والبارز ضمير من **قوله** ويؤيده الغاية اي يؤيد كون الجيء بها لتقييد النهى بذلك قوله حتى يخوضوا في حديث غيره فانه كما مر غاية للنهى فان حرمة المجالسة لو لم تكن مشروطة بكون من يجالسه هازئا معاندا لما كانت تنهية بانتهائه **قوله** المدلول عليهم بقوله يكفروا بها فان الفعل وان بنى للمفعول الا انه لا بد له من فاعل يقوم هو به فكان الفاعل في حكم المذكور فجاز عود الضمير اليه **قوله** مثلهم في الاثم اي ليس المراد بالمماثلة المماثلة من كل وجه فان من قعد مع الخائضين في القرأ ان لا يكفر بمجرد القعود معهم بل يكون مرتكباً للعصية بخلاف الخائضين فانهم كفروا والمؤمن العاصي لا يماثل الكافر في الكفر الا اذا رضى بالكفر وانما يماثله في الاثم ومن رضى بكفر نفسه فهو كافر بالاتفاق واما الرضى بكفر غيره فقد اختلفوا في كفره والصحيح لا يكفر فان صاحب الكشف نقل عن مشايخ ماوراء النهر انهم قالوا الرضى بكفر الغير مع استقباح نفس الكفر لا يكون كفرا قال الله تعالى حكاية عن موسى عليه الصلاة والسلام واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا وانما الرضى بالكفر مع استحسان الكفر كفر وان كان ضمير انكم للمنافقين وضمير مثلهم لاجبار اليه وتكون المماثلة بينهم في الكفر **قوله** واذا ملغاة فانها انما تنصب الفعل الواقع بعدها اذا لم يعتمد ما بعدها على ما قبلها اي اذا لم يكن ما بعدها من تمام ما قبلها وذلك في ثلاثة مواضع بالاستقراء الاول ان يكون ما بعدها خبر الما قبلها نحو اني اذا اكرمتك والثاني ان يكون ما بعدها جزأ للشرط الذي قبل اذا نحو ان تأتني اذا اكرمتك والثالث ان يكون ما بعدها جوابا للقسم الذي قبل اذا نحو والله اذا لاخر جن وههنا لما وقع ما بعد اذا خبرا لما قبلها كانت اذا في موضع الالغاء فلذلك لم يذكر الفعل بعدها **قوله** وافراده مثلهم جواب عما يقال ان المثل قد اخبر به عن الجمع فلم لم يطرده كما طابق في قوله ثم لا يكونوا امثالكم وفي قوله وحور عين كأمثال الثؤلؤ وتقرر الجواب انه انما افرد لاجل انه قصد المصدر ههنا كأنه قيل ان عصيانكم اذا مثل عصيانهم وهذا الجواب مشكل في قوله تعالى أنؤمن لبشرين مثلنا لان تقدير المصدر فيه عسر وتكلف فيصار فيه الى الجواب الذي ذكره بقوله اول الاستغناء بالاستغناء الى الجمع **قوله** وقرئ بالفتح فان الجمهور على رفع اللام في مثلهم لكونه خبرا وقرئ شاذ بالفتح اللام على انه خبر ايضا وانما فتح لاضافته الى غير متمكن كما فتح كذلك في قوله تعالى انه خلق مثل ما انكم تنطقون **قوله** ينتظرون وقوع امر بكم فسر التريص بالانتظار وفتر للباء متعلقا بخذوا ونكر امرا ليتناول الخير والشر ويظهر وجه الفاء التفصيلية في قوله فان كان لكم فتح والمراد بالفتح والنصيب الظفر والغلبة **قوله** او مبتدأ خبره فان كان لكم فتح الخ وهذا الوجه ضعيف لسوء المعنى عنه ولاستزاده زيادة الفاء في غير محلها لان هذا الموصول غير ظاهر الشبه باسم الشرط **قوله** فابقينا عليكم اي ترجنا وفي الصحاح ابقيت على فلان اذا رعت عليه ورجته وفيه ايضا رعت عليه اذا ابقيت عليه ورجته **قوله** تعالى فالحكم بينكم اي بين المؤمنين والمنافقين بطريق تغليب مخاطبين على الغائبين قال ابن عباس رضى الله عنهما يريدانه آخر عقاب المنافقين الى الموت ويوم القيامة ووضع عنهم السيف في الدنيا **قوله** حينئذ اي حين اقامت القيامة سئل على رضى الله عنه عن معنى هذه الآية مع ان الكافرين يقاثلون المؤمنين ويظهرون عليهم احسانا فاجاب رضى الله عنه بأن معنى هذه الآية ولن يجعل الله للكافرين في يوم القيامة على المؤمنين سبيلا قيل في بيانه ان الله تعالى يظهر ثمرة ايمان المؤمن ويصدق مواعدهم ولا يشاركهم الكفار في شيء من اللذات كما شاركوهم اليوم حتى يعلموا ان الحق معهم دونهم اذ لو شاركوهم في شيء منها لقالوا المؤمنين مانفعكم ايمانكم وطاعتكم شيئا لاننا شاركنكم واستويننا معكم في ثواب الآخرة وعلى تقدير ان يكون المعنى سبيلا في الدنيا يريد بالسبيل

يخوضوا في حديث غيره) الذي هو جزأ الشرط بما اذا كان من يجالسه هازئا معاندا غير مرجو ويؤيده الغاية وهذا تذكير لما نزل عليهم بمكة من قوله واذا رايت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم الآية والضمير في معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله يكفروا بها ويستزأ بها (انكم اذا مثلهم) في الاثم لانكم قادرون على الاعراض عنهم والانكار عليهم او الكفران رضيتكم بذلك اولان الذين يقاعدون الخائضين في القرأ من الاحبار كانوا امناسقين وبدل عليه (ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) يعني القاعدين والمقعود معهم واذا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل وافراده مثلهم لانه كالمصدر اول الاستغناء بالاضافة الى الجمع وقرئ بالفتح على البناء لاضافته الى مبنى كقوله مثل ما انكم تنطقون (الذين يترصدون بكم) ينتظرون وقوع امر بكم وهو بدل من الذين يتخذون او صفة للمنافقين والكافرين اذ هم مرفوع او منصوب او مبتدأ خبره (فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم) مظاهرين لكم فأسهبوا لناس فيما غنمتم (وان كان للكافرين نصيب) من الحرب فانها سجال (قالوا ألم نستحوذ عليكم) اي قالوا للكفرة ألم تغلبكم وتتمكن من قتلكم فأبقينا عليكم والاستحواذ الاستيلاء وكان القياس ان يقال استحواذ يستحذ استحواذا فجاءت على الاصل (ونمنعكم من المؤمنين) بأن خذلناهم بتخييل ما صنعت به قلوبهم وتواذينا في مظاهرتهم فأشركونا فيما اصبتهم وانما سمي ظفر المسلمين قحما وظفر الكافرين نصيبا لحسة حظهم فانه مقصور على امر دنيوى سريع الزوال (فالحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) حينئذ او في الدنيا والمراد بالسبيل الحجة واحتج به اصحابنا على فساد شري الكفار المسلم والحظية على حصول البينونة بنفس الارتداد وهو ضعيف لانه لا ينبغي ان يكون اذا عاد الى الايمان قبل مضى العدة



كسالى بالقبح وهما جمع كسلان (يرآؤون الناس) ليخالوهم مؤمنين والمرأة مفاعلة بمعنى التفعيل كنم وناعم أو للمقابلة فإن المرآة يرى من رآه عمله وهو يرى استحسانه (ولا يذكرون الله الا قليلا) اذا المرآة لا يفعل الا بحضرة من رآه **﴿١٧٨﴾** وهو اقل احواله اولان ذكرهم باللسان قليل بالاضافة الى الذكر بالقلب وقبل المراد بالذكر الصلاة وقبل الذكر فيها فانهم لا يذكرون فيها غير التكبير والتسليم (مبذيين بين ذلك) حال من واورآؤون كقوله ولا يذكرون اي رآؤونهم غير ذاك بين مذبذبين او واورآؤون او منصوب على الذم والمعنى مرءة دين بين الايمان والكفر من الذبذبة وهي جمل الشيء مضطربا واصله الذب بمعنى الطرد وقرئ بكسر الهمزة يعني يذبذبون قلوبهم او دينهم او يذبذبون كقولهم صلصل بمعنى تصلصل وقرئ بالبدال الغير المعجمة بمعنى اخذوا تارة في دبة وتارة في دبة وهي الطريقة (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) لا منسوبين الى المؤمنين ولا الى الكافرين ولا صائرين الى احد الفريقين بالكلية (ومن يضل الله فلن تجده سبيلا) الى الحق والصواب ونظيره قوله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فغاله من نور (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين) فانه صنع المنافقين ودينهم فلا تشبهوا بهم (أريدون ان تجعلوا الله عليكم سلطانا مينا) حجة بينة فان موالاتهم دليل على النفاق او سلطانا يسلط عليكم عقابه (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) وهي الطبقة التي في قعر جهنم وانما كان كذلك لانهم اخبث الكفرة لانهم ضمو الى الكفر استهزاء بالاسلام وخداعا للمسلمين واما قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اتمن خان ونحوه فن باب التشديد والتغليظ وانما سميت طبقاتها السبع دركات لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض وقرأ الكوفيون بسكون الراء وهو لغة كالسطر والسطر والتحريك اوجه لانه يجمع على ادراك (ولن تجد لهم نصيرا) يخرجهم منه (الا الذين تابوا) عن النفاق (واصلحوا) ما افسدوا من اسرارهم واحوالهم في حال النفاق (واعتصموا بالله)

الجنة ويكون المعنى حجة المسلمين غالبية على حجة الكافرين وليس لاحد ان يغلبهم بالحجة واستدل الامام الشافعي رحمه الله بهذه الآية على مسائل منها ان الكافر اذا استولى على مال المسلم واخرزه بدار الحرب لم يملكه ومنها ان الكافر ليس له ان يشتري عبدا مسلما ومنها ان المسلم لا يقتل بالذمى وتمسك فيها بهذه الآية **﴿قوله﴾** سبق الكلام فيه وهو قوله الخدع ان توهم غيرك خلاف ما تخفيه من المكروه لتنزله عما فيه او عما هو فيه او عما هو بصدده وخداعهم مع الله ليس على ظاهره لانه تعالى لا يخفى عليه خافية فلا يصلح ان يتعلق به الخدع كما انهم لا يصلحون لان يكونوا خادعين له تعالى بل المراد اما خداعة اوليائه وهم المؤمنون على حذف المضاف فاضاف خداعهم الى نفسه تشريفا لهم اولان صورة صنعهم مع المؤمنين اظهر الايمان واستبطن الكفر وصورة صنع الله معهم باجراء احكام المسلمين وهم عنده اخبث الكفار واهل الدرك الاسفل من النار وامثال الرسول والمؤمنين امر الله تعالى في اخفاء مقالهم واجراء حكم الاسلام عليهم مجازاة لهم بمثل صنعهم صورة صنع المخادعين وقوله تعالى وهو خادعهم اي مجازيهم على خديعتهم بالعقاب سمي جزاء الخدع خدعا على سبيل المشاكلة وقال ابن عباس انهم يعطون نور ايوام القيامة كالمؤمنين فيمضي المؤمنون بنورهم على الصراط وينطفئ نور المنافقين بدل عليه قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد نار فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون وقوله تعالى واذا قاموا عطف على خبر ان اخبر عنهم بهذه الصفات الذميمة وكسالى نصب على الحال من ضمير قاموا الواقع جوابا والجمهور على ضم الكاف وهي لغة اهل الجواز جمع كسلان كسارى جمع سكران وقرئ بفتحها وهي لغة تميم واسد **﴿قوله﴾** تعالى يرآؤون الناس اما حال من الضمير المستتر في كسالى او جملة مستأنفة اخبر عنهم بذلك وقال ابو البقاء انه بدل من كسالى فيكون حالا من فاعل قاموا وفيه نظر لان الثاني ليس نفس الاول ولا بعضه ولا مشتملا عليه فكيف يكون بدلا منه **﴿قوله﴾** والمرأة مفاعلة بمعنى التفعيل يقال رآى كاي يقال ناعم بمعنى نعم وفائق بمعنى فوق الجوهرى تفنق الرجل اذا تنم وفتنه غير تفتيقا فانه بمعنى اي نعمه **﴿قوله﴾** او سلطانا يسلط بمعنى ان السلطان كما يكون بمعنى الحجة يكون بمعنى الوالى ايضا على ان يكون كل واحد من قوله الله وعليكم حالا من سلطانا لانه صفة له في الاصل قدم عليه او يكون لله هو الحال وعليكم متعلقا بالجعل والمعنى تريدون ان تجعلوا سلطانا كائنا عليكم واليا امر عقابكم بخصاصة الله مخلوقا له منقاد الامره ويحتمل ان يكون السلطان بمعنى الوالى واقعا موقع القسط والاستيلاء وكل واحد من حجة الله وتسليطه على خلقه وان كان تابا لله في عوم الاحوال من غير جعل جاعل الا انه تعالى لمنهى عن امر واوعد عليه فاذا فعله العبد فكأنه ازم نفسه حجة الله عليه في ذلك واثبت له تسليطا على قهره وعقابه بناء على انه تعالى اخبر في مواضع من كتابه انه لا يعذب الا من عصاه **﴿قوله﴾** واما قوله عليه الصلاة والسلام الخ **﴿جواب﴾** عما يقال كل واحد من كذب في حديثه واخلف وعده وخان فيما اتمن عليه منفاق بحكم هذا الحديث وليس بكافر فضلا عن ان يكون اخبث الكفرة ومستحقا لاسفل الدرك **﴿قوله﴾** لانها متداركة بمعنى ان الدرك مأخوذ من المداركة وهي المتابعة وطبقات النار متتابعة فلذلك سميت دركات وفي الصحاح ان دركات النار منازل اهلها والنار دركات والجنة درجات والقرآن آخر درك ودرك والمصنف رجع التحريك لجمعه على ادراك بحمل واجال وفرس وافراس ولو سكنت الراء لجمع على ادرك نحو كلب واكلب وفلس وافلس **﴿قوله﴾** تعالى الا الذين تابوا او اصلحوا الآية شرط في ازالة العقاب عن المنافقين امور اربعة الاول التوبة عما ارتكبه من القبايح والثاني اصلاح العمل وآيان ما حسنه الشرع من افعال القلوب والجوارح والثالث الاعتصام بالله بان يكون الغرض من ترك القبايح وفعل الحسنات طلب مرضاة الله ورجته والرابع ان تكون تلك الامور المذكورة خالصة لوجه الله اى لا يخطر بباله في شيء من ذلك غرض غير ابتغاء مرضاة الله ولا يكون هذا الغرض مزوجا بغرض آخر **﴿قوله﴾** أين شفى به غيظا الخ **﴿جواب﴾** اشارة الى ان ما استغفاه في محل النصب بفعل قد تمت عليه لاقتضاء الاستغفار صدر الكلام والباء سببية متعلقة بفعل والاستغفار هنا بمعنى التنبى اى لا يفعل بعذاب المؤمن الشاكر شيئا من تشفى الغيظ وجلب النفع ودفع الضر لان كل ذلك محال في حقه تعالى لانه تعالى غنى لذاته عن الحاجات منزلة عن جلب المنفعة ودفع المضرة والمقصود منه حل المكافين على الايمان وفعل الطاعات وترك المنكرات فكأنه قيل اذا اتممت الحسنات وتركتم المنكرات فكيف يليق بكرمه ان يعذبكم وجواب ان شكرتم محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان شكرتم وآتمتم فاي فعل بعذابكم والشكر ضد الكفر والكفر ستر النعمة

وثقوابه او تمسكوا بدينه (واخلصوا دينهم لله) لا يريدون بطاعتهم غير وجهه (فاولئك مع المؤمنين) ومن عداهم في الدارين (والشكر)



من ظلم على البناء للفاعل فيكون الاستثناء منقطعاً على ١٧٩ ولكن الظالم يفعل ما لا يحببه الله (وكان الله سميعاً) الكلام المظلوم (عليماً) بالظالم (ان تبدوا خيراً)

والشكر اظهارها قدم الشكر على الايمان مع ان الايمان مقدم على سائر الطاعات ولا يقاء للشكر مع عدم الايمان اما لان الواو لا توجب الترتيب او لان الارتقاء الى درجة الايمان بالله ووحدايته انما يحصل بمشاهدة ما افاضه من نعمه الحاصلة له والخارجة عنه فان الانسان اذا نظر الى نعمة اصل الوجود وما يتفرع عليه من المواهب والعطايا يعترف بحق من انعم بذلك عليه ويخضع له خضوعاً تاماً الا انه يلاحظ النعم في هذه المرتبة على الاجال ولا يترقى الى تعيين النعم والايمان به بخصوصه الا بعد امعان النظر في الدلائل الدالة على ثبوت الصانع ووحدايته فلما كان الشكر الجميل مقدماً على الايمان به تعالى في الوجود قدم عليه في الذكر **قوله** مثيباً **قوله** ان الشكر اذا اسند الى الله تعالى يكون بمعنى الانابة وتضعيف الجزاء الواقع بمقابلة شكر العبد وسمى جزاء الشكر شكر افعلى سبيل الاستعارة فان شكر العبد عبارة عن صرف نعمة الله تعالى لما خلقت لاجله واثابة الله تعالى اياه بمقابلة شكره مشابهة للشكر من حيث كونها فعلاً واقعاً بمقابلة الجميل فسميت باسمه **قوله** الاجهر من ظلم **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى الامن ظلم مستثنى متصل من الجهر على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وبالسوء متعلق بالجهر ومن القول حال من السوء كأنه قيل لا يحب الله ان يجهر احد في حق غيره بالسوء من القول الاجهر المظلوم فان المظلوم له ان يجهر ويرفع صوته بالدعاء على من ظلمه ويذكره بما فيه من سوء نظماً منه مثل ان يذكر انه سرق متاعى او غصبه متى قال مجاهد الا ان يجهر بظلم ظالمه ولو شتمه احد ابتداء فله ان يرد على شتمه قبل في وجه انتظام الآية بما قبلها انه تعالى لما هتك ستر المناقين وكشف قبايحهم وكان هتك السر غير لائق بالكريم الرحيم ذكر تعالى ما يجري مجرى العذر من ذلك فقال تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم يعنى انه تعالى لا يحب اظهار الفضائح والقبائح الا في حق ظالم عظم ضرره وكثر كيد ومكره فعند ذلك يجوز اظهار فضائحه ولهذا قال عليه الصلاة والسلام اذكروا الفاسق بما فيه كي يحذره الناس وهؤلاء المناقون قد كثر كيدهم ومكرهم وظلمهم في حق المسلمين وعظم ضررهم فلذلك ذكر الله فضائحهم وكشف اسرارهم **قوله** روى ان رجلاً مضاف قوماً **قوله** اى اتاهم ضيفاً وقيل نزلت الآية في ابي بكر الصديق رضى الله عنه فان رجلاً شتمه فسكت مراراً ثم ردت عليه فقام النبي عليه الصلاة والسلام فقال ابو بكر شتمنى وانت جالس فلما رددت عليه قت قال عليه الصلاة والسلام ان ملكاً كان يحجب عنك فلما رددت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم اجلس عند مجيى الشيطان قرأ الجمهور الامن ظلم على بناء المفعول وقرئ على بناء الفاعل ايضا فتكون الجملة في محل نصب على اصل الاستثناء المنقطع وانما قلنا ان الاستثناء منقطع عما قبله لان قولنا لا يحب الله ان يجهر احد بالسوء من القول كلام تام وقولنا لكن من ظلم فدعوه فانه يجهر بالسوء من القول ظلاً واعتداءً ويفعل ما لا يحببه الله منقطع عنه ليس فيه اخراج شئ عن حكم المتعدد المذكور قبله وانما سمى مستثنى لكونه مذكوراً بعد الا **قوله** تشييبه **قوله** اى تهديد وتوطئة لذكر ما قصد بيان انه احب وافضل وتشيب القصيدة ترينها بما تقدم على التخلص الى المدح من التغزل والوصف بالحسن والجمال فان الشاعر يزين قصيدته بذكر اوصاف المدح ووجوه محاسنه وشمائله ثم يتخلص منه الى ما هو الغرض من المدح **قوله** بعد ما رخص له في الانتصار **قوله** حيث جوز الجهر بالسوء من القول واذن فيه وجعله محبباً حيث استثناء من قوله لا يحب وانما حث عليه لكونه احب وافضل ثم انه تعالى لما تكلم على طريقة المناقين اخذ يتكلم على مذاهب اليهود والنصارى ومناقضاتهم فقال ان الذين يكفرون بالله ورسوله الآية فان اليهود والنصارى قد كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وازاد اليهود الكفر بعيسى عليه الصلاة والسلام والانجيل ولزم من ذلك كفرهم بالله اذ لا يصح الايمان به تعالى مع تكذيب احد من رسوله وكذا لا يصح الايمان برسول مع الكفر بمحمد عليه الصلاة والسلام لانه ما من نبي الا وقد امر قومه بالايمان بمحمد عليه الصلاة والسلام وبجميع الانبياء فن كفر بعض منهم فقد كفر بالكل **قوله** مؤكده **قوله** لان مضمون الجملة التي قبله من حيث كونها خبراً يحتمل غير الحق فيجب اضممار عامل مؤكده وهو غير الجملة المؤكدة به والتقدير حق ذلك حقاً وهكذا كل مصدر مؤكده غير ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار اتبعه بذكر وعد المؤمنين فقال والذين آمنوا بالله الآية قرأ الجمهور سوف تؤتيهم بنون العظمة على الالتفات من الغيبة الى التكلم ليوافق قوله واعتدنا وقرأ حفص عن عاصم بالياء واعاد الضمير على اسم الله تعالى في قوله والذين آمنوا بالله **قوله** وتصديره بسوف لتأكيد الوعد **قوله** اى الموعد الذى هو الابد ووجد كون سوف مفيد التأكيد ان صيغة يفعل موضوعة



(فقالوا أرنا الله جهرة) عيانا أي أرناه زره جهرة أو مجاهرين معانين له (فأخذتهم الصاعقة) نار جاءت من السماء فأهلكتهم (بظلمهم) بسبب ظلمهم وهو تعنتهم وسؤا لهم لما يستحيل في تلك الحال التي كانوا عليها وذلك لا يقتضي امتناع الرؤية مطلقا (ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) هذه الجناية الثانية التي اقترفوها أيضا وآلهم والبنات المجزات ولا يجوز جعلها على التوراة اذ لم تأتهم بعد (فغفوا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا) تسلطا ظاهرا عليهم حين امرهم بأن يقتلوا أنفسهم توبة عن اتخاذهم (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم) بسبب ميثاقهم ليقبلوه (وقلنا لهم ادخلوا الباب مجددا) على لسان موسى والطور مطل عليهم (وقلنا لهم لا تعبدوا في السبت) على لسان داود ويحتمل أن يراد على لسان موسى وحين ظلل الجبل عليهم فانه شرع السبت ولكن كان الاعتداء فيه والمسخ به في زمن داود وقرأ ورش عن نافع لا تعبدوا على أن أصله لا تعبدوا فادغمت التاء في الدال وقرأ قالون باخفاء حركة العين وتشديد الدال والنص عند بالاسكان (واخذنا منهم ميثاقا غليظا) على ذلك وهو قولهم سمعنا وأطعنا (فما نقضهم ميثاقهم) أي فحالفوا ونقضوا قعلتنا بهم ما فعلنا بنقضهم وما مزيدة للتأكيد والباء متعلقة بالفعل المحذوف ويجوز أن يتعلق بحرمتنا عليهم طيات فيكون التحريم بسبب النقص وما عطف عليه إلى قوله فبظلم لا بمبادل عليه قوله بل طبع الله عليها مثل لا يؤمنون لأنه رد لقولهم قلوبنا غلف فتكون من صلة وقولهم المعطوف على الجبرور فلا يعمل في جاره (وكفرهم بآيات الله) بالقرآن أو بما في كتابهم (وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف) أوعية للعلوم أو في أكنة مما دعونا إليه (بل طبع الله عليها بكفرهم) فجعلها محجوبة عن العلم وخذلها ومنعها التوفيق للتدبر في الآيات والتذكر في المواعظ (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم كعبدة الله بن سلام

للاستقبال كالحال فدخول حرف الاستقبال عليها لا يكون الا لتأكيد اثبات مضمونها **قوله** عيانا **الجهرة** حقيقة في ظهور الصوت لحاسة السمع ثم استعيرت لظهور المرتى لحاسة البصر ونصبها على المصدر لأن المعاينة نوع من الرؤية وحال من الفاعل بمعنى مجاهرين أو المفعول بمعنى معانين **قوله** بسبب ميثاقهم ليقبلوه **يعني** إن الباء سببية متعلقة بالرفع وإن القوم لما امتنعوا عن قبول شرائع التوراة رفع الله فوقهم الجبل حتى قبلوها وإن المعنى ورفعنا فوقهم الطور لاجل أن يعطوا الميثاق لقبول الدين **قوله** والطور مطل عليهم **بالباء** المهيمنة أي مشرف يقال اطل عليه أي اشرف بطاله أي شخصه يقال حيي الله طلاك ولطالك بمعنى أي شخصك **قوله** وقرأ ورش عن نافع لا تعبدوا **بفتح العين** وتشديد الدال أصله لا تعبدوا للاجتماع بان قوله تعالى اعتدوا منكم في السبت من الاعتداء وهو افتعال من العداوة فلما ادغمت تاء الافتعال في الدال نقلت حركتها إلى العين واحترز بورش عن قالون فانه روى عن نافع لا تعبدوا ساكنة العين مشددة الدال من الاعتداء أيضا فإن كان المراد من السكون المحض فهو شيء لا يراه الخويون لانه جمع بين ساكنين على غير حدهما وإن أريد به الاختلاس واخفاء قحة العين فهو أيضا لا يخلو عن بعد لان القحة الخفيفة ضعيفة في نفسها فلا ينبغي أن تخفى لزيادة ضعفها فلذلك لم يذكر المصنف هذه القراءة قرأ الجمهور لا تعبدوا بسكون العين وتخفيف الدال من عدا يعدو مثل غزا يغزو والأصل لا تعبدوا بواوين الأولى لام الكلمة والثانية ضمير الفاعل ثم صار بالاعلال على وزن لا تفعلوا ومعناه لا تعبدوا ولا تظلموا باصطفاة الحيتان يوم السبت يقال عدا يعدو وعدوا أي ظلموا وجاوزوا الحد ومنه قوله تعالى فيسبوا الله عدوا بغير علم والميثاق تغليظ العهد المؤكد عليه غاية التأكيد **قوله** وما مزيدة **أي** بين الجار والمجرور لتأكيد أي لتحقيق ما فعل بهم من اللعن والغضب وضرب الذلة والمسكنة عليهم وغير ذلك من وجوه العقاب الذي لم يكن إلا بسبب نقضهم العهد وما عطف عليه فالنقص مصدر مضاف إلى فاعله وميثاقهم مفعوله **قوله** ويجوز أن يتعلق بحرمتنا **في قوله** فبظلم من الذين هادوا حرمنا وعلى هذا يلزم أن يتعلق حرف جرح متحدا لفظا ومعنى بعامل واحد وذلك لا يجوز الا مع العطف والبدل وذلك لان قوله فبظلم متعلق بحرمتنا أيضا والباء فيه وفي قوله فيما نقضهم متحدا لفظا ومعنى واجابوا عنه بان قوله فبظلم متعلق بحرمتنا أيضا بدل من قوله فيما نقضهم بإعادة الجار فورد عليه فاء العطف لان البدل تابع بنفسه من غير توسط حرف عطف واجيب عنه بأنه لما طال الكلام بين البدل والمبدل منه أعيد الفاء لطول ولا يخفى أن الوجه الأول أولى لطول الفصل بين البدل والمبدل منه فيكون قوله فبظلم بدلا من قوله فيما نقضهم وهو بعيد غاية البعد وأيضا الذنوب المذكورة من كفرهم بالله ونقض الميثاق وقتل الأنبياء وانكار التكليف بقولهم قلوبنا غلف ذنوب عظيمة والذنوب العظيمة إنما يحسن أن يفرع عليها عقوبة عظيمة وتحريم بعض المأكولات عقوبة خفيفة فلا يحسن تعليلها بتلك الذنوب العظيمة **قوله** لانه رد لقولهم قلوبنا غلف **يعني** لو تعلقت الباء المحذوف مدلول عليه بقوله بل طبع الله عليها لكان بل طبع الله متعلقا بذلك المحذوف معطوفا عليه لان بل حرف عطف يستدعي معطوفا عليه ولكان تقدير الكلام ومعناه فيما نقضهم ميثاقهم وبكذا وكذا لا يؤمنون بل طبع الله عليها بنفس كفرهم فكيف إذا انضم إليه النقص والقتل لكن ليس الامر كذلك لانه متعلق بقولهم قلوبنا غلف رداله وانكارا كما صرح به في سورة البقرة بقوله وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم قليلا ما يؤمنون ولو كان عطفا على المحذوف الذي يتعلق به الباء لم يكن رد لقولهم فيختل المعنى المقصود من الكلام حيث صرف الكلام عن كونه انكارا لقولهم إلى بيان أن سبب الطبع هو نفس كفرهم لا مجموع الامور المذكورة وهذا تفصيل ما اشار اليه المصنف بقوله فيكون من صلة وقولهم المعطوف على الجبرور فلا يعمل في جاره **قوله** أوعية للعلوم **على** أن يكون غلف جمع غلاف وهو المتغطى بالغلاف وهو الغطاء والمعنى على هذا أنهم قالوا قلوبنا في اغطية فهي لا تقفه ماتقولون ونظيره قولهم قلوبنا في أكنة مما دعونا اليه في آذاننا وقر من بيننا وبينك حجاب **قوله** الا قليلا منهم **على** أن يكون الا قليلا استثناء من فاعل لا يؤمنون فلا بد أن يلاحظ الفاعل بمجرد كونه كافرا مع قطع النظر عن كونه مطبوع القلب لان من طبع الله على قلبه وختم لا يقع منه الايمان ابدا لانه لا يعي وعظا ولا يوفق لخير قال الامام في السنة فلا يؤمنون الا قليلا يعني ممن كذب الرسل لا ممن طبع على قلبه لان من طبع على قلبه لا يؤمن ابدا



واراد بالقليل عبد الله بن سلام واصحابه رضى الله عنهم **قوله** او ايماناً قليلاً وهو ايمانهم موسى عليه الصلاة والسلام والتوراة وهو مبنى على ان يكون الاقليلاً صفة مصدر محذوف **قوله** لانه من اسباب الطبع **قوله** اي لا يلزم من عطفه عليه عطف الشيء على نفسه لان الكفر المعطوف عليه كفرهم بمحمد عليه الصلاة والسلام والثاني كفرهم بعيسى عليه الصلاة والسلام وكل واحد منهما من اسباب الطبع فعطف بعض كفرهم على بعض وان كان معطوفاً على قوله فيما نقضهم يكون كل واحد من الامور المتعاطفة من اسباب الفعل المحذوف لانه من اسباب الطبع ويكون قوله بل طبع الله عليها بكفرهم كلاماً يتبع قوله وقولهم قلوبنا غلف على وجه الاستطراد **قوله** ويجوز ان يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله **قوله** بما ذكر قبل حرف الاضراب كأنه قيل فيجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الانبياء وقولهم قلوبنا غلف وجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم واختصارهم بقتل عيسى عليه الصلاة والسلام عاقبتهم اولعناهم وفعلنا ما فعلنا **قوله** اي بزعمهم **قوله** اشارة الى جواب ما يقال من انهم كيف قالوا في حق عيسى عليه الصلاة والسلام انه رسول الله مع انهم على عداوته وصدده قتلهم **قوله** استثنافاً من الله مدحه **قوله** مع قطع النظر عن توصيفه بخلاف ما وصفوه به فترجمه عما كانوا يذكرونه به **قوله** روى ان رهطاً من اليهود سبوه **قوله** بان قالوا هو الساحر ابن الساحرة الفاعل ابن الفاعلة فقد فوه وانه فلما سمع عيسى ذلك دعا عليهم فقال اللهم انت ربي واتم من روحك خرجت وبكلمتك خلقتني ولم آتكم من تلقاء نفسي اللهم فالعن من سبني وسب امي فاستجاب الله تعالى دعاءه ومسح الذين سبوه وسبوا امه قردة وخنازير فلما رأى ذلك يهودا رئيس اليهود واميرهم فرح لذلك وخاف دعوته ايضاً فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى عليه الصلاة والسلام فبعث الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام فاخبره بانه يرفعه الى السماء الخ **قوله** وقيل **قوله** اي قيل كان الرجل الذي ألقى عليه شبه عيسى رجلاً ينافق عيسى فلما ارادوا قتله قال انا ادلكم عليه فدخل بيت عيسى فألقى الله شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون انه عيسى وقال مقاتل ان اليهود وكوا بعيسى رجلاً يكون رفيقاً عليه يدور معه حيثما دار فصعد عيسى الجبل فجاءه الملك فأخذ بضبعه ورفعه الى السماء وألقى الله عز وجل على الرقيب شبه عيسى فلما رآه اليهود ظنوا انه عيسى فقتلوه وصلبوه وكان يقول لهم اني لست بعيسى انا فلان ابن فلان فلم يصدقوه وقتلوه **قوله** ونجسهم به **قوله** هو تفعل من النجس وهو الفرح يقال نجس بالشيء بكسر الجيم اي فرحه ونجس به بالفتح لغة ضعيفة فيه ونجسنا بالفتح اي فرحته وفرح ولا شك ان التراضي بمثل هذا المنكر والفرح به في غاية القباحة ومستوجب لنهاية المذمة بخلاف مجرد قولهم قتلنا فلاناً بناء على ظنهم ان المقتول هذا فلان **قوله** ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول **قوله** على ان المقتول مشبه به والقائلين انا قتلنا المسيح هو المشبه لهم لانهم الذين وقع التشبيه لاجلهم واسناد الفعل المبني للمعول الى الجار والمجرور كثير شائع في كلامهم نحو خيل اليد ولبس عليه **قوله** اوفي الامر **قوله** عطف على قوله بين عيسى والمقتول وقوله على قول من قال لم يقتل احد اي احدي شبه المسيح وليس المراد انه لم يقتل احداً صلاً لان وقوع التشبيه في امر قتل المسيح وان لم يقتض وقوع قتل ما يشبهه لكنه يقتضى وقوع قتل ما يشبه قتله وذلك انما يكون بان يقتل احد فيرجف بانه هو المسيح قال الامام الرازي في تفسيره قال كثير من المتكلمين ان اليهود لما قصدوا قتله رفعه الله الى السماء فخاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة بين عوامهم فاخذوا انساناً وقتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس انه هو المسيح والناس ما كانوا يعرفون المسيح الا بالاسم لانه كان قليل المخاطبة مع الناس فبهذا الطريق اندفع ما يقال اذا جاز ذلك جاز ان يقال ان الله تعالى يلقى شبه زيد على عمرو وعند ذلك لا يبقى الطلاق والنكاح والملك موثوقاً به ثم قال لا يقال ان النصراني يقولون من اسلافهم انهم شاهدوه مقتولاً لانا نقول ان تواتر النصراني ينتهي الى اقوام قليلين لا يبعد اتفاقهم على الكذب انتهى كلامه **قوله** فقال بعضهم ان كان هذا عيسى فابن صاحبنا **قوله** قال السدي ان اليهود حبسوا عيسى مع عشرة من الخواريين في بيت فدخل عليه رجل من اليهود ليخبره فقتله فألقى الله تعالى عليه شبه عيسى فذلك اختلافهم فيه **قوله** وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا **قوله** فان اليهود لما قتلوا الشخص المشبه بعيسى كان الشبه قد ألقى على وجهه ولم يلق عليه شبه جسد عيسى فلما قتلوه ونظروا الى بدنه قالوا الوجه وجه عيسى والجسد جسد غيره **قوله** وقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت **قوله** اي قيل ان الذين اختلفوا فيه هم النصراني **قوله** قال قوم منهم انه ما قتل وما صلب بل رفعه الله الى

او ايماناً قليلاً اذ لا عبرة به لضعفانه (وبكفرهم) بعيسى وهو معطوف على بكفرهم لانه من اسباب الطبع او على قوله فيما نقضهم ويجوز ان يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله ويكون تكرير ذكر الكفر ايداً لانه ذكر كفرهم فانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم الصلاة والسلام (وقولهم على مريم بنتنا عظيماً) يعني نسبتها الى الزنى (وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله) اي بزعمهم ويحتمل انهم قالوه استهزاء ونظيره ان رسوا لكم الذي ارسل اليكم ليجنون وان يكون استثنافاً من الله مدحه او وضعاً لذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شهدوا) روى ان رهطاً من اليهود سبوه وانه قدما عليهم فسخنهم الله تعالى قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله تعالى بانه يرفعه الى السماء فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهي فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقام رجل منهم فألقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل ينافقه فخرج ليدل عليه فألقى الله عليه شبهه فاخذ وصلب وقيل وقيل دخل طيطابوس اليهودي بيتاً كان هو فيه فلم يجده وألقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه عيسى فاخذ وصلب وامثال ذلك من الخوارق التي لا تسبق في زمان النبوة وانما ذكروا الله تعالى بما دل عليه الكلام من جراتهم على الله وقصدهم قتل نبيه المؤيد بالمعجزات القاهرة ونجسهم به لا بقولهم هذا على حسب حساباتهم وشبه مسند الى الجار والمجرور وكأنه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول اوفي الامر على قول من قال لم يقتل احد ولكن ارجف بقتله فشاع بين الناس او الى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا على ان ثم قتيلاً (وان الذين اختلفوا فيه) في شأن عيسى عليه السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذباً فقتلناه حقاً وتردد آخرون فقال بعضهم ان كان هذا عيسى فابن صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه ان الله يرفعه الى السماء انه رفع الى السماء وقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت



(لني شك منه) لني تردد والشك كإطلاق على ما لا يرجح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك أكد بقوله (مالهم به من علم الاتباع الظن) استثناء منقطع أي ولكنهم يبعون الظن ويجوز أن يفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد **١٨٢** الذي تسكن اليه النفس جز ما كان أو غيره فيحصل الاستثناء (وما قتلوه يقينا) قتل يقينا كما زعموه بقولهم أنا قتلنا المسيح أو متيقنين وقبل معناه ما علموه يقينا كقول الشاعر

كذلك يخبر عنها العالمات بها \*

وقد قلت بعلمى ذلكم يقينا \*  
من قولهم قتلنا الشيء علما ونحرمته علما اذا بالغ علمك فيه (بل رفعه الله اليه) رد وانكار لقتله وإثبات لرفعه (وكان الله عزيزا) لا يغلب على ما يريد (حكيم) فيما دبر لعيسى لا يعبث (وان من اهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته) أي وامن اهل الكتاب احد الا يؤمن به بقوله ليؤمن بجملة قديمة وقعت صفة لأحد وبعود اليه الضمير الثاني والاول لعيسى والمعنى ما من اليهود والنصارى احد الا يؤمن بان عيسى عبد الله ورسوله قبل ان يموت واوحين ان ترهق روحه ولا ينفعه ايمانه ويؤيد ذلك انه قرئ الا يؤمن به قبل موته بضم النون لان احدا في معنى الجمع وهذا كالموعيد لهم والتحريض على معاملة الايمان به قبل ان يضطروا اليه ولم يفهم ايمانهم وقبل الضمير ان لعيسى والمعنى انه اذا نزل من السماء آمن به اهل الملل جميعا روى انه ينزل من السماء حين يخرج الدجال فيهلكه ولا يبقى احد من اهل الكتاب الا ليؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام وتقع الامنة حتى ترتع الاسود مع الابل والنور مع البقر والذئب مع الغنم وتلعب الصبيان بالحيات ويلبث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفنون (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بانهم دعوه ابن الله (فبظلم من الذين هادوا) أي قاي ظلم منهم (حرمتنا عليهم طيبات احلت لهم) يعني ما ذكره في قوله وعلى الذين هادوا حرمتنا (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) ناسا كثيرا او صدا كثيرا (واخذهم الربا وقد نهوا عنه) كان الربا محرما عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على دلالة النهي على التحريم

السماء واتفق قوم منهم على ان اليهود قتلوه وهم كبار فرقا لنصارى ثم انهم اختلفوا مع اتفاقهم عليه ثلاث فرق النسطورية والملكانية واليعقوبية اما النسطورية فقد زعموا ان المسيح صلب من جهة ناسوته أي جسمه وهيكله المحسوس لان جهة لاهوته أي نفسه وروحه واكثر الحكماء يختارون ما يقرب من هذا القول قالوا لانه ثبت ان الانسان ليس عبارة عن هذا الهيكل بل هو اما جسم لطيف في هذا البدن او جوهر روحاني مجرد في ذاته وهو مدبر في هذا البدن والقتل انما ورد على هذا الهيكل واما النفس التي هي في الحقيقة عيسى فالقتل ما ورد عليها \* لا يقال كل انسان كذلك فالوجه في هذا التخصيص \* لاننا نقول ان نفسه كانت قدسية علوية سماوية شديدة الاشراق بالانوار الالهية عظيمة القرب من ارواح الملائكة والنفس متى كانت كذلك لم يعظم تأملها بسبب القتل وتخريب البدن ثم انها بعد الانفصال عن ظلمة البدن تخلص الى سموات السموات وانوار عالم الجلال فتعظم بهجتها وسعادتها وسماويتها هناك ومعلوم ان هذه الاحوال غير حاصلة لكل الناس وانما تحصل لاشخاص قليلين من مبدأ خلق آدم الى قيام القيامة فهذا هو الفائدة في تخصيص عيسى عليه الصلاة والسلام بهذه الحالة واما الملكانية فانهم قالوا القتل والصلب وحصل الى اللاهوت بالاحساس والشعور لا بالمباشرة وقال اليعقوبية القتل والصلب وقعا بالمسيح الذي هو جوهر متولد من جوهر فهذا مذهب النصارى في هذا الباب وهو المراد بقوله ان الذين اختلفوا فيني شك منه **قوله لني تردد** جواب عما يقال كيف جعلوا شاكين ظانين مع ان الشك والظن لا يجتمعان لان ادراك النسبة مع الشك فيها لا يترجح فيه احد الجانبين على الآخر وادراكها بطريق ترجح احدهما ظن ولا شك ان الرجحان وعدمه لا يجتمعان والفرق بين التردد الذي هو عدم الجزم وبين ما يقابل العلم ان الثاني اعم لانه كما يتناول الشك المصطلح والظن يتناول الجهل ايضا وهو الاعتقاد الغير المطابق ولا يتناوله التردد وجعل الاستثناء منقطعا لان اتباع الظن ليس من جنس العلم **قوله قتلنا يقينا** على ان يكون يقينا نعمت مصدر محذوف وقوله او متيقنين على ان يكون حالا من فاعل قتلوه **قوله** وقيل معناه ما علموه يقينا اي ما علموا امر عيسى عليه الصلاة والسلام على جهة اليقين فيكون انتصاب يقينا في النظم على انه مصدر من معنى قوله ما قتلوه فان معناه مايقنوه وما علموه يقينا وقد يطلق على العلم بالشيء على وجه اليقين والاحاطة به اسم القتل فيقال قتلنا الشيء علما ونحرمته علما اذا بلغ علمك به الى اقصى ما يمكن العلم به ووجه المجاز فيه ان قتل الشيء انما يكون بقتله والاستيلاء عليه فشبّه العلم بالشيء على الوجه المذكور بقتله لاستلزامه نوع القهر والغلبة عليه وقوله تعالى بل رفعه الله اليه قال الحسن البصري الى السماء التي هي محل كرامة الله تعالى ومقر ملائكته ولا يجري فيها حكم احد سواه فكان رفعه الى ذلك الموضع رفعا اليه تعالى لانه رفع عن ان يجري عليه حكم العباد ومن هذا القبيل قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله وكانت الهجرة الى المدينة وقوله اني ذاهب الى ربي أي الى موضع لا يمنعني احد من عبادتي **قوله لا يغلب على ما يريد** فمرة الله تعالى عبارة عن كمال قدرته فان رفع عيسى عليه الصلاة والسلام الى السموات وان كان متعذرا بالنسبة الى قدرة البشر لكنه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى لا يغلب احد **قوله** ليؤمن بجملة قديمة فيه مسامحة لانها جواب القسم والجملة القسمية محذوفة والتقدير ليس من اهل الكتاب احد موصوف بصفة الايمان يقال في حقه والله ليؤمن به لان الجملة القسمية انشائية والجملة الانشائية لاتقع صفة الا بالتأويل ثم انه تعالى لما ذكر قيام اليهود وكال عدائهم لعيسى عليه الصلاة والسلام بين انه لا يخرج احد منهم من الدنيا الا بعد ما يؤمن به \* فان قلت انما يرى اكثر اليهود يوتون ولا يؤمنون بعيسى \* والجواب عنه ما روى عن شهر بن حوشب انه قال قال الحجاج بن يوسف ما قرأت هذه الآية الا وفي نفسي منها شيء فاني اضرب عنق اليهودي والنصراني ولا اشم منه ذلك قلت ان اليهودي اذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره وقالوا يا عدو الله اتاك عيسى نبيا فكذبت به فيقول آمنت انه عبد الله ورسوله وتقول للنصراني اتاك عيسى نبيا فزعمت انه الله او ابن الله فيقول آمنت انه عبد الله فاهل الكتاب يؤمنون به ولو كان ايمانهم به حين لا يفهم ذلك الايمان فاستوى الحجاج جالسا وقال عن نقلت هذا فقلت حدثني به محمد بن الحنفية فاخذ ينكت في الارض بقضيب ثم قال لقد اخذتها من عين صافية وان كان كل واحد من ضميريه وموته لعيسى فلا اشكال لان اهل الكتاب الذين يكونون موجودين في زمان نزوله عليه الصلاة والسلام لا بد وان يؤمنوا به **قوله** ناسا كثيرا على ان كثيرا مفعول به وعلى قوله صدا كثيرا يكون

(واكلهم اموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة (وأعتدنا للكافرين منهم عذابا عظيما) دون من تاب وآمن (انتصاه)



( لكن الراسخون في العلم منهم ) كعبده الله بن سلام واصحابه ( والمؤمنون ) اي منهم او من المهاجرين والانصار ( يؤمنون بما انزل اليك وما نزل من قبلك ) خبر المبتدأ ( والمقيمين الصلاة ) نصب على المدح ان جعل يؤمنون الخبر لاوئك او عطف على ما نزل اليك والمراد بهم الانبياء اي يؤمنون بالكتب والانبياء وقرئ بالرفع عطفا على الراسخون او على الضمير في يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر اولئك سنؤتيهم ( والمؤمنون الزكاة ) رفعه لاحد الا وجه المذكورة ( والمؤمنون بالله واليوم الآخر ) قدم عليه ﴿ ١٨٣ ﴾ الايمان بالانبياء والكتب وما بصرفه من اباع الثمر آتبع لانه المقصود بالآية ( اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما ) على جمعهم بين الايمان الصحيح والعمل الصالح وقرأ حزة سيؤتيهم بالياء ( انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده ) جواب لاهل الكتاب عن اقتراحهم ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بان امره في الوحي كسائر الانبياء ( واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان ) خصهم بالذكر مع اشغال النبيين عليهم تعظيمهم فان ابراهيم اول اولي العزم منهم وعيسى آخرهم والباقيون اشرف الانبياء ومشاهيرهم ( واتيينا داود زبوراً )

قرأ حزة زبوراً بالضم وهو جمع زبر بمعنى مزبور ( ورسلاً ) نصب بمضمحل عليه اوحينا اليك كارسلنا اوفسره ( قد قصصناهم عليك من قبل ) اي من قبل هذه السورة او اليوم ( ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً ) وهو منتهى مراتب الوحي خص به موسى من بينهم وقد فضل الله محمداً صلى الله عليه وسلم بان اعطاه مثل ما اعطى كل واحد منهم ( رسلاً مبشرين ومنذرين ) نصب على المدح او باضمار ارسلنا او على الحال ويكون رسلاً موثقاً لما بعده كقولك مررت بزيد رجلاً صالحاً ( لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ) فيقولوا لو لا ارسلت النبي رسلاً فينبهنا ويعلمنا ما لم تكن نعلم وفيه تنبيه على ان بعثة الانبياء الى الناس ضرورة لقصور الكل عن ادراك جزئيات المصالح والاكثر عن ادراك كلياتها واللام متعلقة بارسلنا او بقوله مبشرين ومنذرين ووجه اسم كان وخبره للناس او على الله والآخر حال ولا يجوز تعلقه بحجة لانه مصدر وبعد ظرف لها او صفة ( وكان الله عزيزاً ) لا يغلب فيما يريد ( حكماً ) فيأمر من امر النبوة وخص كل نبي بنوع من الوحي والاجاز ( لكن الله يشهد ) استدراك عن مفهوم ما قبله فكانه لما نعتوا عليه بسؤال كتاب ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله انا اوحينا اليك قال انهم لا يشهدون ولكن الله يشهد وانهم انكروا

انتصابه على المصدرية ﴿ قوله نصب على المدح ان جعل يؤمنون الخبر لاوئك ﴾ فان اولئك ان جعل خبراً للراسخين لا يجوز كون المقيمين منصوباً على المدح لان النصب على المدح انما يكون بعد تمام الكلام لا في اثنائه واما اذا تم الكلام بقوله يؤمنون بما انزل اليك فيثبت يجوز نصبه على المدح فانك اذا قلت مررت بزيد الكريم قلت ان بغير الكريم بكونه صفة زيد ولك ان تنصبه على تقدير اعني وان شئت رفعت على تقدير هو الكريم وبمعنى مثله مرفوعاً على المدح فاذا قلت جاني قومك المطمئنين في الحمل والمعينون في الشدائد يكون التقدير جاني قومك اعني المطمئنين في الحمل وهم المعينون في الشدائد فكذا الآية فان تقديرها اعني المقيمين الصلاة وهم المؤمنون الزكاة ولغائل ان يمنع عدم جواز الاعتراض بالمدح بين المبتدأ والخبر ويطلب الدليل على امتناعه ﴿ قوله او عطف على ما نزل اليك ﴾ فلا يكون منصوباً بل يكون مجروراً بعطفه على الجرور قبله وعلى هذا يكون قوله والمؤمنون معطوفاً على قوله والمؤمنون وعبر عن الانبياء بالمقيمين الصلاة لانه لم يخل شرع احد منهم من الصلاة قال تعالى في سورة الانبياء بعد ان ذكر عدد انهم واوحينا اليهم فعل الخير اتواقام الصلاة ﴿ قوله رفعه لاحد الا وجه المذكورة ﴾ وهو كونه مرفوعاً على المدح او على العطف على الراسخون او على الضمير في يؤمنون وان لم يؤكد بمفصل لوجود الفصل بينهما او على المقيمين على تقدير كونه مرفوعاً بالابتداء ﴿ قوله وهو جمع زبر بمعنى مزبور ﴾ يعني ان زبراً في الاصل مصدر زبر بمعنى كسبه فيكون الزبر بمعنى الكتابة ثم جعل اسما للمفعول كما قالوا تسجح الين بمعنى منسوجه ثم جمع على زبور كفلس وفلوس وشهور وشهور كما يطلق الكتاب الذي هو مصدر على المكتوب ثم جمع على كتب وقبل انه جمع زبور بفتح الزاي لكنه على حذف الزواي يعني حذف الواو منه فصار زبراً على وزن فلس فجمع على زبور كفلس وفلوس ولا بأس به فان ترخيم التصغير جائز فكذلك التكبير ﴿ قوله وهو منتهى مراتب الوحي ﴾ حيث كان على وجه الخطاب من غير واسطة وتأكيده كالمصدر يدل على انه عليه الصلاة والسلام مع كلام الله حقيقة لا كما يقول القدرية من ان الله تعالى خلق كلاماً في محل فسمع موسى عليه الصلاة والسلام ذلك الكلام لان ذلك لا يكون كلام الله القائم به والافعال المجازية لا تؤكد بذكر المصادر فلا يقال اراد الخاطئ ان يستقط ارادة ﴿ قوله ويكون رسلاً موثقاً ﴾ والحال الموثقة ما لا تكون مقصودة لنفسها وانما المقصود صفاتها التي ترى ان الرجولية مفهوم من قولك مررت بزيد رجلاً صالحاً وليست بمقصودة وانما المقصود الصلاحية ﴿ قوله والآخر حال ﴾ اي ما لا يكون خبراً من قوله على الله اولئك فان كان الخبر هو على الله يكون للناس حالاً وان كان الخبر للناس يكون على الله حالاً ولا يجوز ان يتعلق على الله بحجة وان كان المعنى عليه لان معمول المصدر لا يتقدم عليه ﴿ قوله واحتج عليهم الخ ﴾ وجه الاحتجاج ان كل واحد من هؤلاء الانبياء نبي ولم يأت واحد منهم بكتاب نزل بحلة واحدة ولا بكتاب محمّر بخط سماوي ولا بكتاب بعينه اهل ذلك العصر حين ينزل ولا بكتاب نزل الى كل واحد منهم بعينه يدعوه الى تصديق نبيه فعلم بذلك ان ثبوت النبوة لا يتوقف على اتيان الكتاب على الوجه الموصوف وحاصل كلام المصنف ان الجملة الاستدراكية لا تبدأ بها فلا بد من جملة متقدمة تكون هذه الجملة مستدركة عنها وتلك الجملة لم تذكر صريحاً فهي ما يفهم من سؤالهم على وجد الثبوت ان ينزل عليهم ما وصفوه من الكتاب فهو بمنزلة قوله لا تشهد بان الله تعالى بعثك اليارسولاً حتى ينزل ما سألناه فقال تعالى انهم لا يشهدون بصدقك في دعوى الرسالة لكن الله يشهد بما انزل اليك ان جمعه وذكرك فان انزال هذه القرءان البالغ الفصاحة الى حيث عجز الاولون والآخرين عن معارضته واثبات ما يدعيه شهادة له عليه بقبولته وصدقه في دعوى الرسالة وجعل انزال هذا القرءان المهجر شهادة منه تعالى بصدق نبيه لان الشاهد هو المبين لما شهد به والله تعالى لما بين بواسطة انزاله صدق نبيه قد شهد شهادة مغنية عن شهادة اهل الكتاب بذلك ثم انه تعالى بين صفة ذلك الانزال بقوله انزاله ملتبساً بعلم تام وحكمة بالغة والمقصود وصف القرءان بغبابة الحسن ونهاية الكمال كما يقال في الرجل المشهور بكمال الفضل والعلم اذا صنف كتاباً واستقصى في تجويد صنفه بكمال علمه يعني انه اتخذ جملة علومه وسيلة الى تصنيف هذا الكتاب فيدل ذلك على وصف ذلك التصنيف بغاية الجودة والحسن فكذا هنا وقوله بعلمه حال من القاعل اي انزاله حال كون المنزل ملتبساً بعلمه الذي من جملة متعلقاته تأليف الكتاب المنزل على نظم بهجز عنه كل بليغ ومن جملة معلوماته ايضا حال من يستعد للنبوة بقوله او بحال من يستعد معطوف على قوله بتأليفه او من المفعول اي انزل الكتاب حال كونه ملتبساً بالعالم الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم

ولكن الله يشهد ويقرره ( بما انزل عليك ) من القرءان المهجر الدال على نبوتك روى انه لما نزل انا اوحينا اليك قالوا ما تشهد لك فزلت ( انزاله بعلمه ) انزاله ملتبساً بعلمه الخاص به وهو العلم بتأليفه على نظم بهجز عنه كل بليغ او بحال من يستعد للنبوة ويستأهل نزول الكتاب عليه او بعلمه الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم فالجار والجرور على الاولين حال من القاعل وعلى الثالث حال من المفعول والجملة كانت تفسير لما قبلها



(والملائكة بشهودون) ايضا بنوتك وفيه تنبيه على انهم يوتون ان يعلموا صحة دعوى النبوة على وجد يستغنى عن النظر والتأمل وهذا النوع من خواص الملك ولا سبيل للانسان الى العلم بامثال ذلك سوى الفكر والنظر فلو اتى هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت الملائكة وشهدوا عليها (وكفى بالله شهيدا) اي وكفى بما اقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا) لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون اعرق في الضلال واعد من الانقلاص عنه (ان الذين كفروا وظلموا) محمدا صلى الله عليه وسلم بانكار نبوته او الناس بصددهم عما فيه صلاحهم وخلصهم او بائعهم من ذلك وعليه الآية تدل على ان الكفار مخاطبون بالفروع اذا المراد بهم الجامعون بين الكفر والظلم (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها ابدا) جرى حكمه السابق ووعده الممنون على ان من مات على كفره فهو خالد في النار وخالدين حال مقدرة (وكان ذلك على الله يسيرا) لا يعسر عليه ولا يستعظمه (يا ايها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) لما قرر امر النبوة وبين الطريق الموصل الى العلم بها ووعيد من انكرها خاطب الناس عامة بالدعوة والزام الحجة والوعيد بالاجابة والوعيد على الرد (فاتوا خيرا لكم) اي ايماننا خيرا لكم او اتوا امرا خيرا لكم بما انتم عليه وقيل تقديره يكن الايمان خيرا لكم ومنعه البصريون لان كان لا يحذف مع اسمه الا فيما لا بد منه ولانه يؤتى الى حذف الشرط وجوابه (وان تكفروا فان الله مافى السموات والارض) يعنى وان تكفروا فهو غنى عنكم لا يتضرر بكفركم كما لا ينفع بايمانكم ونبه على غناه بقوله الله مافى السموات والارض وهو بم ما اشتهنا عليه وما تركنا منه (وكان الله عليما) باحوالهم (حكيم)

فيما دبر لهم

قوله وفيه تنبيه على انهم يوتون ان يعلموا لان علمهم ليس مقتضى ذواتهم كما ان وجودهم ليس كذلك بل جميع مالهم من الفضائل انما يحصل لهم بان افاض الله تعالى ذلك عليهم من غير نظر وتأمل فانه تعالى لما بعثه رسولا الى خلقه وايدى بالمعجزات تمثل شعاع العلم بذلك في مرء آتهم المجلوة عن الكدورات الطبيعية فشهادة الملائكة بذلك عبارة عن علمهم به بطريق الشهود والعيان الا انه عبر عنه بالشهادة تنبيها على ما ذكره ووجد التنبيه ان الشهادة انما تكون في حق من توقف علمه على البيان هذا ما خطر بخاطرى القارئ والله اعلم قوله اي وكفى بما اقام من الحجج مبنى على ان شهيدا تميز في معنى الفاعل وان شهادته تعالى عبارة عن بيانه باقامة الحجة فكأنه تعالى قال يا محمد ان كذبك هؤلاء اليهود فلا تبال بهم فان الله تعالى وهو الله العالمين بصدقك في دعواك وملائكة السموات ايضا يصدقونك في ذلك ومن صدقه رب العالمين وملائكة العرش والكرسى والسموات السبع اجمعون لا ينبغي له ان يلتفت الى تكذيب اخس الناس وهو هؤلاء اليهود قوله لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال فان اليهود الذين تقدم ذكرهم لم يكنفوا بان كفروا بمحمد عليه الصلاة والسلام وبالقرآن بل ضموا اليه صدغهم عن سبيل الله بالقاء الشبهات في قلوبهم نحو قولهم لو كان رسولا لاني بكتاباه دفعة من السماء كما نزلت التوراة على موسى كذلك وقولهم ان الله تعالى ذكر في التوراة ان شريعة موسى لا تبدل ولا تتنسخ الى يوم القيامة وقولهم ان الانبياء لا يكونون الا من ولد هرون وداود وغير ذلك قوله وعليه الآية تدل اي على ان يحمل الظلم على ما هو اعم من ذلك تدل الآية على ان الكفار مخاطبون بما يتفرع صحته على الايمان من العبادات كالصوم والصلاة ونحوهما فان الله تعالى بين اولا ان ضلال من كفر منهم وصدغهم عن سبيل الله ضلال بعيد عن المقصد ثم بين وعيد من كفر وسلك سبيل الظلم مطلقا ومات عليه حيث حكم عليه بانه مخلد في النار ولما رتب الوعيد المذكور على مجموع الكفر ومطلق الظلم علم ان مطلق الظلم له مدخل في استحقاق العذاب وهو المراد من كون الكفار مخاطبين بالفروع فان الائمة الشافعية والحنفية قد اتفقوا على ان الكفار ليسوا مكلفين باتيان فروع الايمان كالصوم والصلاة حال كفرهم كما اتفقوا على ان لاقضاء عليهم بعد الايمان وعلى انهم يؤخذون بترك اعتقاد الوجوب في حق العبادات وانما الخلاف في انهم هل يعذبون بترك العبادات كما يعذبون بترك الاصول او لا فاخترت الشافعية الاول والحنفية الثاني وقالوا قوله تعالى ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين معناه لم نك ممن يعتقد بوجوبها قوله جرى حكمه السابق مستفاد من قوله لم يكن وقوله من مات على كفره اشارة الى ان قوله تعالى ان الذين كفروا وصدوا اذا لم يحمل على المعهود السابق بل حمل على الاستغراق فلا بد ان يضم في الآية الموت على الكفر وعدم التوبة عنه لما تقرر من ان الدلائل الدالة على ان من تاب على الكفر فانه يغفر له جميع سيئاته السابقة قوله لا يعسر عليه اي ليس المراد من كون ابصال الامم اليه شيئا بعد شيئا الى غير النهاية يسيرا عليه فله اتعب والمؤنة فيه بل المراد ان ذلك لا يصعب عليه كما يصعب على غيره قوله تعالى بالحق متعلق بمحذوف والباء للحال اي جاءكم الرسول ملتبسا بالحق وهو القرآن المجز الذي شهد اعجازه على حقيقته او بالدعوة الى عبادة الله تعالى وحده والاعراض عما سواه فان العقل السليم يشهد على انه الحق ويجوز ان يتعلق بنفس جاءكم اي جاءكم بسبب اقامة الحق والدعوة اليه دعاء الله تعالى كافة الناس الى الايمان به عليه الصلاة والسلام والزم الحجة عليهم يكون مجيئه عليه الصلاة والسلام بالحق ووعيد الخير لاهل الاجابة او وعد اهل الرد بان ضررهم لا يتعداهم وقوله من ربكم متعلق بجاء اي جاء من عند الله وانه مبعوث مرسل غير متقول ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الحق قوله اي ايماننا خيرا لكم على ان خيرا صفة مصدر محذوف وفائدة التقيد بالصفة الاحتراز عن الايمان باللسان او التاكيد او التناء على الايمان قوله او اتوا امرا خيرا لكم على انه منصوب بفعل مضمر مدلول عليه بقوله آمنوا فانه تعالى لما امرهم بالايمان فهم منه انه يريد اخراجهم من امر وادخالهم فيما هو خير منه وهذا القول ينسب الى الخليل وسبويه والقول الاول الى الفراء وذهب الكسائي وابو عبيدة الى ان خيرا منصوب على انه خبر كان المضمر والتقدير يكن الايمان خيرا لكم ولم يرض به المصنف بناء على ما ذهب اليه البصريون من انه لا يجوز حذف كان مع اسمها من غير ضرورة وايد ضعفه من هذا الوجه بان كان المقدرة مع اسمها جواب شرط محذوف فيلزم حذف الشرط مع جوابه فان التقدير ان تؤمنوا يكن الايمان خيرا لكم فحذف الشرط وهو ان تؤمنوا وجوابه وهو يكن الايمان وابقى معمول الجواب وهو خيرا ويمكن دفع ما ذكره للتأيد بانه



لا حاجة لنا في جزم يكن المقدر الى اضمار شرط صناعي وان كان المعنى عليه لانه يكفي في جزمه وقوعه جوابا  
للامر قبله وهو قوله فآمنوا فانك اذا قلت زرنى اكرمك يكون قولك اكرمك مجزوما لوقوعه جوابا للامر من غير  
ان يقدر شرط صناعي **قوله تعالى الا الحق** استثناء مفرغ وفي نصبه وجهان احدهما انه مفعول به لانه  
يصح ان يتعلق به القول نحو قلت خطبة وثانيهما انه نعت مصدر محذوف اى الا القول الحق وهو قريب في المعنى  
من الاول وقوله المسيح مبتدأ بعد ان المكفوفة بما وعيسى بدل منه او عطف بيان وابن مريم صفته ورسول الله خبر  
المبتدأ وكلمته عطف عليه وألقاها في موضع الحال باضمار قد وعاملها معنى كلمة لانها في معنى المكون بالكلمة من  
غير أب فكأنه قيل ومكونه ومبتدعه قد ألقاه الى مريم وذو الحال هو الضمير المستتر في كلمته اراجع الى عيسى لانه  
لتضمنه معنى المشتق نحو المكون والنشأ والمبتدع استترفيه الضمير فانه عليه الصلاة والسلام وجد بكلمة الله وامره من  
غير واسطة أب ولا نطفة لقوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن **قوله وروح**  
عطف على كلمته ومنه صفة لروح ومن لا بداء الغاية و اشار المصنف اليه بقوله وذوروح صدر بلا واسطة الاب  
والنطفة وليست تبعية لاسمالة التجزى على الله تعالى حكى ان بعض النصارى ناظر بعض اكابر المسلمين وقال  
في كتاب الله ما يشهد بان عيسى جزؤ من الله تعالى وتلا وروح منه فعارضه المسلم بقوله وسخر لكم مافى السموات  
ومافى الارض جميعا منه وقال يلزم عليه ان تكون تلك الاشياء جزءا من الله تعالى وهو محال بالاتفاق فانقطع كلام  
النصراني واسلم قيل معنى كونه عليه الصلاة والسلام روحا انه ذوروح صادر منه تعالى كسائر ذوى الارواح  
الا انه تعالى اضاف روحه الى نفسه تشريفا وقيل المراد بالروح هو الذى نفخه جبريل عليه الصلاة والسلام في درع  
مريم فحملت بأذن الله تعالى من ذلك النفخ سمي النفخ روحا لانه كان ريحا تخرج من الروح و اضاف تعالى نفخة  
جبريل الى نفسه حيث قال وروح منه بناء على ان ذلك النفخ الواقع من جبريل كان بأذن الله تعالى وامره فهو  
منه وعن ابي بن كعب انه قال ان الله تعالى لما اخرج الارواح من ظهر آدم اخذ الميثاق عليها ثم ردها الى ملك  
عنده روح عيسى الى ان اراد خلقه ثم ارسل ذلك الروح الى مريم فدخل في فيها فكان منه عيسى والنصارى لما قالوا  
في حق عيسى عليه السلام ان لاهوته اى آلهيته من جهة الاب وناسوته اى انسانيته من جهة الام قرّر تعالى  
قولهم بناسوته من جهة الام حيث وصفه ببنوته لمريم وقصره على الرسالة ردا عليهم قولهم انه ابن الله فهو من  
باب العصر الافرادى ثم قال فآمنوا بالله ورسله اى فآمنوا به كما يمانكم بسائر الرسل ولا تجعلوا آلهة **قوله اى**  
الالهة الثلاثة الى قوله او الله الثلاثة **قوله** يعنى ان فرق النصارى مع اتفاقهم على القول بالتثليث حكى عنهم مذهب ان  
الاول انهم قالوا آلهتنا ثلاثة الله وصاحبه وابنه وبدل على ذهابهم اليه قوله تعالى لعيسى ما أنت قلت للناس  
اتخذوني وامى آلهين والثاني مما حكى عنهم انهم يقولون انه تعالى جوهر واحد مركب من ثلاثة اقانيم والاصح ان  
مذهبهم هو الاول واليه اشار المصنف بقوله ان صح انهم يقولون الخ وما ذهبوا اليه من التثليث باى معنى كان باطل  
منهى عنه بقوله تعالى ولا تقولوا ثلاثة **قوله نصبه لما سبق** اى من الوجوه المذكورة في خيرا في قوله فآمنوا  
خيرا لكم اى انتم اخيرا لكم او اتوا اخيرا لكم من القول بالتثليث وقبل يكن الانتهاء خيرا لكم **قوله فانه يكون لمن**  
يعادله مثل ويطرق اليه فناء **قوله** فان التوالد انما هو لحفظ النوع عن الانقراض فلذلك لم تنو الملائكة ولا اهل الجنان  
فن كان نشأته وتكونه للبقاء اذا لم يكن له ولد مع كونه حادثا اذا امثال قبلا ولى ان لا يتخذ الله تعالى ولدا وهو اولى  
ابدى منزّه عن الامثال والاشباه ثم انه تعالى في كل موضع زه نفسه عن الولد به على ان جميع مافى السموات  
والارض مختص به خلقا وملكا للاشارة الى ان من زعم المبطلون انه ابن الله وصاحبه مملوك ومخلوق له لكونه من  
جمله مافى السموات ومافى الارض فلا تصور المجانسة والمماثلة بين الخالق والمخلوق والمالك والمملوك فكيف يعقل  
مع هذا توهم كونه له ولدا وزجة ثم قال تعالى وكفى بالله وكيفا اى مفوضا اليه القيام بتدبير ملكه فلا حاجة معه  
الى القول باثبات اله آخر ولا الى القول باثبات صاحبه له وولد وهو اشارة الى ما ذكره المتكلمون من انه سبحانه  
لمساكن لما بجميع المعلومات قادرا على كل التدورات كان كافيا في الالهية فلو فرضنا الهات آخر معه لكان  
معطلا لا فائدة فيه وذلك نقص والناقص لا يكون آلهة **قوله ان يأنف** يقال أنف من الشئ يأنف اذا ترفع  
وتعظم من ان يتصف به فان الاستنكاف استفعال من التكف وهو الانفة والترفع والمعنى ان من يزعمون انه آله لن  
يأنف من ان يكون عبد الله تعالى ولا ينحى عنه صفة عبودية الله تعالى **قوله وجوابه ان الآية للرد على عبدة**

رأبه التكبير فغايتة تفضيل المقربين من الملائكة وهم الكروبيون الذين هم حول العرش او من اعلى منهم رتبة من الملائكة على المسيح من الانبياء وذلك لا يستلزم



المسيح والملائكة - يعني ان هذا ليس لتفضيل الملائكة على البشر بل هو لرد على النصارى قالوا المسيح ابن الله ومشرى العرب قالوا الملائكة بنات الله فرد الله على الفريقين بقوله ان يستنكف المسيح ان يكون عبد الله وهذا رد على النصارى ورد على مشركى العرب بقوله ولا الملائكة المقربون فلا دلالة للآية على تفضيل الملائكة **قوله** تفصيل للمجازاة العامة الى قوله او لمجازاتهم - جواب عما يقال ان هذا التفصيل لا يطابق الفصل لان التفصيل وهو قوله فاما الذين آمنوا واما الذين استنكفوا اشتمل على ذكر فريق المستنكفين وغيرهم والمفصل اى الجمل الذى فصل وهو المذكور بقوله ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا انما اشتمل على ذكر فريق المستنكفين والتفصيل المذكور لا يطابق هذا الجمل واجاب عنه بوجهين الاول اننا لانسلم ان هذا الجمل لا تعرض فيه لغير المستنكفين بل هو مدلول عليه بنحوى ذلك الجمل لان حشر المجرمين انما يكون يوم حشر عامة المكلفين للمجازاة فذكر حشرهم يدل على حشر الجميع لها بمجمل الفصل امر بمجازاة الجميع بذلك فطابق التفصيل الفصل بهذا الاعتبار والثانى ان ما ذكرت انما يردان لو كان المقصود تفصيل حال الفريقين وليس كذلك بل المقصود تفصيل عذاب فريق المستنكفين الى نوعين احدهما التعذيب بنار الجحيم والاخر بنار الحسرة على عدم الاطلاع على كرامة اضدادهم ومثوبات اعمالهم **قوله** وبالنور القرآن - سمي نورا لكونه سببا لوقوع نور الايمان فى القلب ولانه يبين به الاحكام كما يبين بالنور الاعيان **قوله** وقيل البرهان الدين - فان الدين الحق لا يثبت على البراهين القاطعة صار كأنه هو البرهان وسمى عليه الصلاة والسلام برهانا لان حرفه اقامة البرهان على تحقيق الحق وابطال الباطل وسمى القرآن برهانا لكونه من حيث اعجازه برهانا على صدق مبلغه فى دعوى الرسالة وعلى التقادير يكون المراد بالنور القرآن ايضا غايته انه سمي برهانا ونورا باعتبارين وقوله من ربكم يجوز ان يتعلق بمحذوف هو صفة لبرهان اى برهان كائن من ربكم وان يتعلق بنفس جاء **قوله** تعالى واعتصموا به - اى امتنعوا به عن اتباع النفس الامارة بالسوء وتسويلات الشيطان **قوله** تعالى صراطا مستقيما - مفعول ثان ليهدي لانه يتعدى الى مفعولين بنفسه كما يتعدى الى الثانى بألى يقال هديته الطريق وهديته الى الطريق ويكون اليه حالا منه متقدما عليه ولو اخر عنه كان صفته والمعنى ويهديهم صراط الاسلام والطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى العقبى مؤدبا ومنتها اليه تعالى وعلى تقدير ان يكون ضمير اليه للموعود يكون المعنى ويهديهم صراط الاسلام والطاعة فى الدنيا مؤدبا الى الموعود **قوله** اى فى الكلالة - اشارة الى ان قوله تعالى يستفتونك ويفتيكم تنازعا فى لفظ الكلالة واعمل فيه الثانى على ما اختاره البصريون فانهم ذهبوا الى ان التنازع ان كان فى الفاعلية نحو ضربنى واكرمنى زيد يعمل الفعل الثانى ويضم فاعل الاول فيه بناء على ان حذف الفاعل اشنع من الاضمار قبل الذكر وان كان التنازع فى المفعولية كما فى هذه الآية وفى قوله تعالى هاؤم اقرأوا كتابه وقوله اتونى افرغ عليه قطرا يعمل الثانى ايضا ويحذف مفعول الاول لانه فضلة فيحذف حذرا من الاضمار قبل الذكر فان ذلك وان كان مغتفرا فى الفاعل لكنه غير مغتفر فى المفعول فيصار الى الحذف الا ان يتعذر حذفه بأن يكون احد مفعولى باب علمت مع ذكر مفعوله الاخر فحينئذ يجب اظهاره لانه لما تعذر الحذف وتعذر الاضمار ايضا لكونه اضمارا قبل الذكر فى المفعول لافى الفاعل تعين الاظهار **قوله** فقال انى كلالة - اى لا يتخلفنى ولد ولا والد فان الكلالة عند جمهور اهل اللغة وكثير من الصحابة عبارة عن من لا يتخلف ولدا ولا والدا وقد تجعل الكلالة اسما للقرابة من غير جهة للوالد والولد من حيث انها لم تكن من جهة احدهما بل كانت حالة ضعيفة وقد تطلق الكلالة ايضا على الوارث الذى لا يكون ولدا ولا والدا كما روى عن جابر رضى الله عنه انه قال عادنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا مريض لا اعقل فوضا وصب على من وضونه فقلت يا رسول الله لمن الميراث وانما يرثنى كلالة فنزلت فعلى هذه الرواية تكون الكلالة اسما لمن عدا الولد والوالد من الورثة وعلى ما رواه المصنف تكون اسما للمورث الذى مات ولا يرثه احد من الوالدين ولا احد من الاولاد وقيل الله تعالى ازل فى الكلالة آيتين احدهما فى الشتاء وهى التى فى اول هذه السورة والاخرى فى الصيف وهى هذه الآية ولهذا نسمى هذه الآية آية الصيف **قوله** وهى آخر ما نزل فى الاحكام - وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان آخر آية نزلت آية الربا وآخر سورة نزلت اذا جاء نصر الله والفتح وروى انه بعد ما نزلت سورة النصر عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم عاما ونزلت بعدها برآة وهى آخر سورة نزلت كاملة فعاش النبي بعدها ستة اشهر ثم نزل فى طريق حجة الوداع يستفتونك قل الله يفتيكم

(فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فبوفيهم اجرهم ويزيدهم من فضله واما الذين استنكفوا واستكبروا فبعضهم عذابا اليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) تفصيل للمجازاة العامة المدلول عليها من نحوى الكلام وكأنه قال فسيحشرهم اليه جميعا يوم يحشر العباد للمجازاة او لمجازاتهم فان اثابة مقابلتهم والاحسان اليهم تعذيب لهم بالنار والحسرة (يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم واترسلنا اليكم نورا مبينا) عني بالبرهان المعجزات والنور القرآن اى جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا عسلة وقيل البرهان الدين اورسول الله او القرآن (فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه) فى ثواب قدره بازاء ايمانه وعمله رحمة منه لاقضاء الحق واجب (وفضل) احسان زائد عليه (ويهديهم اليه) الى الله وقيل الى الموعود (صراطا مستقيما) هو الاسلام والطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى الآخرة (يستفتونك) اى فى الكلالة حذف لدلالة الجواب عليه روى ان جابر بن عبد الله كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى كلالة فكيف اصنع فى مالى فنزلت وهى آخر ما نزل فى الاحكام (قل الله يفتيكم فى الكلالة) سبق تفسيرها فى اول السورة



في الكلالة وقيل نزلت وهو عليه الصلاة والسلام تجهز لحجة الوداع فسميت آية الصيف لانها نزلت في الصيف ثم نزل وهو عليه الصلاة والسلام واقف بمرفات اليوم اكلت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فغاش بعدها احداً وثمانين يوماً ثم نزلت آية الربا ثم نزلت واتقوا يوماً ما ترجعون فيه الى الله فغاش بعدها احداً وعشرين يوماً والله اعلم **قوله** لانه جعل اخوها عصبة **قوله** حيث قبل وهو يرثها من غير ان يقدر له سهم فدل ذلك على ان الاخ يستغرق ميراث الاخت ان لم يكن للاخت ولد ذكر اكان او انثى ويحوز ما بقى من فرض البنت ان كان للاخت ولد انثى وعلى التقديرين يرث الاخ اخته بطريق العصوبة ولا تعصيب لاولاد الام اذ ليس لهم الا احوال ثلاث السدس للواحد والثلث للثنتين فصاعد او السقوط بالولد وولد الابن وبالاب والجد **قوله** غير ابن عباس **قوله** فانه يجعل البنت حاجبة للاخت ويحكم فيما اذا اجتمعت بنت واخت بان النصف للبنت ولا شيء للاخت تمسك بهذه الآية فانه جعلت الولد حاجباً للاخت وللفظ الولد يتناول الذكر والانثى وايضا الآية في توريت الكلالة والمورث الذي خلف بنتاً لا يكون كلاله فتوريت الاخت مع البنت بخالف لهذه من وجهين ونحن نقول قوله عليه الصلاة والسلام اجعلوا الاخوات مع البنات عصبة صريح في استحقاقهن مع البنات فلا بد ان يقال انتفاء الولد في الآية مطلقاً ليس شرطاً لنفس استحقاق الاخت حتى يحكم بسقوطها مع الولد بل هو شرط لاستحقاقها النصف وانها مع الابن لا تستحق شيئاً ومع البنت لا تستحق النصف بل تستحق ما بقى من فرض البنات نصفاً كان او ثلثاً فثبت ان لفظ الولد باق على ظاهر عمومه فان الانتفاء شرط لاستحقاق الاخت النصف **قوله** ان كان الامر بالعكس **قوله** اي كان الهالك اخت المرء لانفسه **قوله** وكذا مفهوم قوله عطف على قوله السنة بمعنى ان بنى الاعمام وبنى العمات كما يسقطون بالولد بنص هذه الآية يسقطون ايضا بالاب بالاتفاق وبالجد عند ابي حنيفة استدلالاً بالسنة وبدلالة مفهوم هذه الآية على تقدير ان تفسر الكلالة بالوارث فان الفتيا انما وقع في الكلالة من ليس له والد ولا ولد ومن كان له احدهما لا يكون كلاله فكان هذا قرينة على ان المراد ليس له والد ولا ولد **قوله** وتنبه محمولة على المعنى **قوله** جواب عما يقال ضمير كانتا لما كان راجعاً الى من يرث بالاخوة المدلول عليه بما سبق من قوله وله اخت فلها نصف مترك فاوجه تنبيهه ومحصل الجواب ان ضمير من يثنى ليدل على ان مدلوله مثني كانه ضمير من في قولهم من كانت أمك ليدل على ان مدلوله مؤنث **قوله** وفائدة الاخبار عنه باثنتين **قوله** جواب عما يقال ان الخبر لا بد ان يفيد ما لا يفيد المبتدأ والالكان الاخبار به عند لغوا فلذلك لا يقال سيد الجارية مالها ولا شك ان الف كانتا تدل على تنبيه مرجعها للقاعدة في الاخبار عنها بانها اثنتان وتقرير الجواب ان القاعدة فيه التنبيه على ان الحكم المعلق بهذا الشرط مرتب على مجرد العدد من غير اعتبار وصف زائدة من اوصاف من يرث بالاخوة وهذا الجواب غير واضح لان الف كانتا تدل على ان الحكم المعلق بهذا الشرط مرتب على مجرد تنبيه الذات فينتفي السؤال بأن الخبر لم يفد غير ما افاده المبتدأ الا انه فرق بين مجرد تنبيه الذات وبين كون الحكم مرتباً عليها وفائدة الاخبار بالتنبيه على الثاني وكذا الكلالة في مرجع ضمير كانوا ووجه كونه جماعاً مع رجوع الى ضمير من وفائدة الاخبار عنه بالجمع وقوله تعالى فلها الثلثان مما ترك يدل على ان الاخت المذكورة في هذه الآية ليست هي الاخت لام روى ان الصديق رضى الله عنه قال في خطبة ان الآية التي ازلها الله في سورة النساء لبيان الفراض فاولها في الولد والوالد وثانيها في الزوج والزوجة والاخوة من الام والآية التي ختم بها السورة في الاخوة والاخوات لاب وام اولاب والآية التي ختم بها سورة الانفال نزلت في اولى الارحام لبيان ان بعضهم اولى ببعض في كتاب الله **قوله** بين لكم ضلالكم **قوله** على ان تضلوا **قوله** فمفعول بين الله لكم وقوله اوبين لكم الحق والصواب اي في امر توريت الكلالة كراهة ان تضلوا في امر توريتها وقوله وقيل لثلاثوا لحذف لا بعد ان وحذف اللام الجارة قبل ان ومثله قوله تعالى ان الله يسلك السموات والارض ان تزولا اي لثلاثوا ولا وحديث ابن عمر رضى الله عنهما وهو لا يدعون احدكم على ولده ان يوافق من الله اجابة اي لثلاثوا يوافق وكونه مفعولاً على حذف المضاف راجع على هذا الوجه لان حذف المضاف اشنع من حذف لانافية **قوله** واعطى من الاجر **قوله** عطف على قوله فكأنما وقوله واعطى من الاجر كمن اشترى اي مثل اجر من اشترى عبداً يؤول الى التحرير اي اشتراه بنية الاعناق

\* سورة المائدة مدنية كلها الا قوله تعالى اليوم اكلت لكم دينكم \* الى قوله غفور رحيم فانها نزلت بمرفات

(ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف مترك) ارتفع امرؤ بفعل يفسره الظاهر وليس له ولد صفة او حال من المستكن في هلك والواو في وله يحتمل الحال والعطف والمراد بالاخت الاخت من الابوين والاب لانه جعل اخوها عصبة وابن الام لا يكون عصبة والولد على ظاهره فان الاخت وان ورثت مع البنت عند عامة العلماء غير ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لكنها لا ترث النصف (وهو يرثها) اي والمرء يرث اخته ان كان الامر بالعكس (ان لم يكن لها ولد) ذكر اكان او انثى ان اريد يرثها يرث جميع مالها والا فلرأده الذكر اذ البنت لا تحجب الاخ والآية كالم تدل على سقوط الاخوة بغير الولد لم تدل على عدم سقوطهم به وقد دلت السنة على انهم لا يرثون مع الاب وكذا مفهوم قوله قل الله يفتيك في الكلالة ان فسرت بالميت (فان كانتا اثنتين فلها الثلثان مما ترك) الضمير لمن يرث بالاخوة وتنبه محمولة على المعنى وفائدة الاخبار عنه باثنتين التنبيه على ان الحكم باعتبار العدد دون الصغر والكبر وغيرهما (وان كانوا اخوة رجالاً ونساءً فلذلك مثل حظ الاثنتين) اصله وان كانوا اخوة واخوات فقلب المذكر (بين الله لكم ان تضلوا) اي بين لكم ضلالكم الذي من شأنكم اذا خليتم وطباعكم تهتزوا عنه وتهتروا خلافه اوبين لكم الحق والصواب كراهة ان تضلوا وقيل لثلاثوا لحذف لا وهو قول الكوفيين (والله بكل شيء عليم) فهو عالم بمصالح العباد في الحيا والممات \* عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثاً واعطى من الاجر كمن اشترى محرراً ويرى من الشرك وكان في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم



عشبة في عام حجة الوداع روى عنه عليه الصلاة والسلام قال: «ان وسرة المائدة كانت من آخر القرءان نزولا فأحلوا حلالها وحرّموا حرامها» لما ذكر الله تعالى قبائح اهل الكتاب وذكر منها نفضهم ميثاقهم وعهود الله التي ازمهم اياها في السورة المتقدمة امر المؤمنين في اول هذه السورة بالوفاء بالعهود التي تناول عهد الله تعالى مع عباده وهي اوامره ونواهيه وعهود العباد مع الله تعالى وهي الايمان والندور والعهود الجارية بين بعض الناس مع بعضهم في المعاملات الواقعة بينهم فقال يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود

بسم الله الرحمن الرحيم

**قوله** وكذلك الايفاء يعني ان الوفاء والايفاء بمعنى وهو القيام بمقتضى العهد يقال وفي العهد وفاء واوفى به ايفاء اذا اتى ما عهده ولم يغدر والنقل الى باب الافعال لا يفيد شيئا سوى المبالغة والعقد هو العهد الموثق اى المحكم فالعقد اوكد العهد واحكمها شبهت العزيمة الموثقة بعقد الحبل بالحبل وشده بحيث يعسر الانفصال فانهم لما شبهوا العهد بالحبل شبهوا الموثق به بالحبل المعقود والمشدود بشئ واطلق اسم المشبه به وهو العقد بمعنى المعقود والمشدود واريد العهد الموثق فهو مستعار من عقد الحبل وشده بشئ واستشهد على كون العقد بمعنى العهد بقول الخطيب في مدح قومه

قوم اذا عقدوا عقدا جارهم \* شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا \*

العناج كالكتاب في الدلو ما يشد في اسفله اثم يشد الى العراقي فيكون عونالها وللأوزام فاذا انقطعت الأوزام امسكها العناج فان لدلو اوزاما توضع على رأسها خشبتان كالصليب وبشد اطرافهما بالسيور فالحشبتان عرقوتان وتلك السيور اوزام ثم يجعل حبل في اسفل الدلو الى العراقي ويشد ذلك حتى لو انقطعت الأوزام قام ذلك الحبل الكبير مقامها وذلك الحبل هو الكرب فالكرب في اعلى الدلو والعناج في اسفله اثم يجعل في الكرب الحبل الكبير الذي ينزح الماء به ومقصود الشاعر المبالغة في وصف قومه بالوفاء للعهد استعار للعهد عقد الحبل ثم رشحها بشد العناج وشد الكرب لانهما للتوثيق والاحتياط من الطرفين الاسفل والاعلى وبعد البيت قوله

قوم هم الانف والاذناب غيرهما \* ومن يسوى بأنف الناقة الذنبا \*

والقوم المدحون بنوا أنف الناقة وسماوا بأنف الناقة لان اباهم الاكبر وهو جعفر بن قريع قد نحر ابوه جزورا فقصمها بين نساءه فبعثت جعفرا امدوقد قمت الجزور ولم يبق الا رأسها فقال له شأنك به فادخل يده في انفها وجعل يجرها فلقب به وكانوا يستنكفون من هذا القبح ويعتونه لقبا شنيعا غاية الشناعة الى ان ابرزه الخطيب في صورة المدح وكال الرياسة فصاروا بعد ذلك يفخرون به **قوله** ولعل المراد بالعقود لما فسر العقد بالعهد الموثق والالزام المؤكد وكان لفظ العقود جمعا محلى باللام وهو يفيد العموم تناول الانواع الثلاثة لان عقود النوع الاول ما عهده به الله تعالى والزمه على عباده من الايمان والطاعة بامثال الاوامر والاجتناب عن المعاصي والمنكرات والثاني ما لزمه الانسان على نفسه بالنذر واليمين والثالث عقود الناس ومعاملاتهم الشرعية مثل البيوع والاجارات فلما كان لفظ العقود بعمومه متناولا لجميع بقية الانواع لم يبق وجه تخصيصه ببعض العهود دون بعض ثم ان الله تعالى امر المؤمنين بأن يوفوا جميع ما اوجب الله تعالى عليهم من التكليف على سبيل التفصيل فبدأ بذكر ما يحل ويحرم من المعلومات فقال عز من قائل احلت لكم بهيمة الانعام فان تحريم ما حرّم الله واحلال ما احله من جلة وجوه الوفاء بعهده المؤكد بالدلائل على وجوب قبول ما وصى به وفيه اشارة الى بطلان تحريم اهل الجاهلية على انفسهم بعض الانعام كالبعيرة والسائبة والهامي والى بطلان قول الشيعة الذين لا يرون ذبح الحيوانات واكلها ويقولون انه اثم لا تعقل واكلها ناشئ من القسوة وقلة الرحمة فاخبر الله تعالى ان الحكم لله خلق كل نوع من الحيوانات لمنفعة راجعة الى عباده كالركوب والحرائة والانتفاع بلحومها والبانها وأشعارها واصوافها ولا يستحلون شيئا منها الا بأذن الله تعالى واباحته قال تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا فلا يحرم شئ منه ما لم يقم دليل حرمة **قوله** والبهيمة كل حي لا يمر من قواهم استبقهم الامر على فلان اذا اشكل ولم يد طريق الوصول اليه فسمى الحي الذي لا يعقل بهيمة لاستبقها الامور عليه وكونها مبهمة بالنسبة اليه ثم غلب على ذوات الاربع من حيوانات البر والبحر والانعام هي الابل والبقر والضأن والمعز والذكر من كل واحد من هذه الانواع الاربعة زوج بانثاء واثاء زوج بذكرها فكان مجموع هذه الانواع ثمانية بهذا الاعتبار من الضأن

(سورة المائدة مدنية وهي مائة وثلاث)

(وعشرون آية)

بسم الله الرحمن الرحيم

(يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود)

هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الايفاء

والعقد العهد الموثق قال الخطيب

قوم اذا عقدوا عقدا جارهم \*

شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا \*

واصله الجمع بين الشيتين بحيث يعسر

الانفصال ولعل المراد بالعقود ما يعم العقود

التي عقدها الله تعالى على عباده والزمها اياهم

من التكليف وما يعقدون بينهم من عقود

الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب

الوفاء به او يحسن ان جلنا الامر على المشترك

بين الوجوب والدب (احلت لكم بهيمة

الانعام) تفصيل للعقود والبهيمة كل حي

لا يمر وقيل كل ذات اربع واضافتها الى

الانعام للبيان كقولك ثوب خز ومعناه البهيمة

من الانعام وهي الأزواج الثمانية



اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين بالبهيمة سواء فسر بحى لا يميز او بذات القوائم الاربع تكون  
من الانعام لا تناول غير الانواع الاربعة من ذوات الاربع والعام قد يضاف الى الخاص لتخصيص والبيان نحو ثوب  
خزفان الثوب اسم جنس يتناول جميع انواع الثياب والخز نوع منه اضيف اليه جنس الثوب لبيان ان المراد منه  
نوع مخصوص منه وازداف البهيمة الى الانعام من هذا القبيل حيث اضيف العام الى الخاص لتخصيص العام وبيان  
المراد منه ومثلها تسمى اضافة بيانية مقدرة بمن البيانية فانها قد تكون بيانية كما في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من  
الافوان اي الذي هو الافوان **قوله** والحق بها الظباء وبقر الوحش **قوله** يعني انهما ليستا من الازواج الثمانية  
فلا تناول لهما بهيمة الانعام الا ان حكم الاحلال يتناول لهما الحاقا لهما بهيمة الانعام لمشابهة اباها في الاجترار وعدم  
الانياب والاجترار ان يجتر العلف من جوفه ويخرجه الى حلقه لينضم مضغه فيبلعه **قوله** وقيل هما المراد بالبهيمة  
ونحوهما **قوله** عطف على قوله والحق بها الظباء اختار ان المقصود من الآية بيان حل الازواج الثمانية حل ما يماثلها  
بطريق القياس ثم نقل ما قيل من ان المراد بهيمة الانعام ما يماثل الانعام من الحيوانات الوحشية والمقصود ببيان  
حلها وازدافها الى الانعام حل ما يماثلها واذ ثبت حل ما يماثلها بطريق القياس عليها ثبت حل نفسها بطريق الاولى  
ويؤيد هذا الاحتمال قوله بهيمة الانعام بالاضافة لانه لو كان المراد بالمضاف والمضاف اليه شيئا واحدا وكانت الاضافة  
بيانية لكفى ان يقال احلت لكم الانعام اذ لا تظهر القاعدة في سلوك طريق الاضافة الا ان يقال الفائدة كون التفصيل  
بعد الاجمال والتفسير بعد الابهام او وقع في النفس وادخل في البيان **قوله** الا يحرم ما ينل عليكم او الاما ينل  
عليكم تحريمه **قوله** لما كان ما ينل هو اللفاظ القرآنية لم يصح استثناءه من بهيمة الانعام لا بتقدير المضاف او الفاعل  
فقدّر المضاف او لا حيث قال الا يحرم ما ينل عليكم اي الا الذي حرّمه المتناول من القرآن وهو الميتة والدم الى قوله  
وما ذبح على النصب ثم قدر الفاعل حيث قال او الاما ينل عليكم تحريمه وعلى التقديرين يكون قوله الا ما ينل  
استثناء متصلا من قوله بهيمة الانعام منصوب المحل لوقوعه في كلام موجب كانه قيل احلت لكم بهيمة الانعام  
الا الميتة والتاء فيها للتعليل اي لتكون علامة لتقلها من الوصفية الى الاسمية وعدم احتياجها الى ذكر الموصوف  
ويستوى المذكر والمؤنث في مثلها وقيل التاء فيها للتأنيث لكونها صفات لموصوف مؤنث كالبهيمة **قوله** غير محلي  
الصيد حال من الضمير في لكم **قوله** فيه انه يلزم منه تقييدا لحلال بهيمة الانعام لهم بحال كونهم غير محلي الصيد وهم حرم  
اذ يصير المعنى اني احلت لكم بهيمة الانعام في حال عدم احلالكم الصيد وانتم محرمون ولا تظهر الفائدة في هذا التقييد  
اذ لظاهر ان احلال الله لكم اياها غير مقيد بحال عدم احلال الصيد في حال الاحرام **قوله** وقيل من واو افوا **قوله**  
والمعنى افوا بالعقود في حال عدم احلالكم الصيد وانتم محرمون ولم يرض به المصنف لاستلزامه الفصل بين الحال  
وصاحبها بحملة اجنبية وايضا يلزم تقييد الامر بابقاء العقود بهذه الحال واذا اعتبرنا مفهومه بصير المعنى اذا انتفت  
هذه الحال فلا توفوا بالعقود وليس الامر كذلك فانهم مأمورون بالايفاء على كل حال **قوله** وقيل استثناء **قوله**  
اي من بهيمة الانعام والتقدير الا ما ينل عليكم آية تحريمه الا الصيد وانتم محرمون وهو تعسف لان استعمال غير  
في الاستثناء قليل والحمل على القليل النادر مع جواز الوجه الشائع تعسف لا يحتمل عليه الكلام البليغ مع ان  
اداة الاستثناء دخلت على احلال الصيد لا على الصيد الذي صيد حال الاحرام ولا يخفى ان استثناء احلال الصيد  
من البهيمة تعسف ظاهر **قوله** قال الامام واعلم انه تعالى لما ذكر قوله احلت لكم بهيمة الانعام واقتضى احلالها لهم على  
على جميع الوجوه بين الله تعالى باستثناء ما ينل علينا آية تحريمه ان البهيمة ان كانت ميتة او موقودة الى آخره فهي  
محرمة والنوع الثاني من الاستثناء هو قوله تعالى غير محلي الصيد وانتم حرم فانه تعالى لما احل بهيمة الانعام ذكر  
الفرق بين صيدها وبين غير صيدها وبين لنا ان ما كان منها صيدا فانه حلال في الاحلال دون الاحرام وما لم يكن  
صيدا فانه حلال في الحالين نقل عن القرطبي انه قال هذه الآية على قصر الفاظها تتضمن خمسة احكام الاول الوفاء  
بالعقود والثاني تحليل بهيمة الانعام والثالث استثناء ما ينل علينا آية تحريمه بعد ذكر الحكم الثالث والرابع استثناء  
حال الاحرام فيما يصاد والخامس ما تقتضيه الآية من اباحة الصيد لمن ليس بمحرم **قوله** وحكى ان اصحاب الكندي من  
الفلاسفة قالوا له ايها الحكميم اعمل لنا مثل هذا القرآن فقال نعم اعمل لكم مثل بعضه فاحتجب اياها ثم خرج فقال  
والله ما اقدر ولا يطبق هذا احد اني قمت المصحف فخرجت سورة المائدة فنظرت فاذا هو قد نطق بالزام  
الوفاء ونهى عن النكث وحل تحليلها عاما ثم استثنى استثناء بعد استثناء ثم اخبر عن قدرته وحكمته

والحق بها الظباء وبقر الوحش وقيل هما  
المراد بالبهيمة ونحوهما مما يماثل الانعام  
في الاجترار وعدم الانياب وازدافها الى  
الانعام للابسة التشبيه (الاما ينل عليكم)  
الا يحرم ما ينل عليكم كقوله تعالى حرمت  
عليكم الميتة او الاما ينل عليكم تحريمه  
(غير محلي الصيد) حال من الضمير في لكم  
وقيل من واو افوا وقيل استثناء  
وفيه تعسف



في سطرين ولا يقدر احد ان يأتي بهذا الا في اجلاد وكل ذلك يدل على انهم جعلوا قوله غير محلي الصيد وقوله  
 الاما يتلى عليكم مستثنين من شيء واحد وهو بهيمة الانعام **قوله** والصيد يحتمل المصدر والمفعول **قوله** فانه  
 في الاصل مصدر صاد بصيد يطلق على المصيد من الحيوان الممنوع المتوحش كما يطلق ضرب الامير على مضروبه  
 من الدارهم والدنانير والصيد المذكور في الآية يحتمل الامرين فان كان باقيا على مصدرية يكون المعنى غير محلي  
 الاصطياد وانتم محرمون وان كان واقعا موقع المفعول يكون المعنى غير المحليين الشيء المصيد وانتم محرمون وقوله  
 تعالى حرم جمع حرام بمعنى محرم يقال احرم فلان اذا دخل الحرم او في الاحرام **قوله** وانتم حرام حال اي  
 من الضمير في قوله محلي وجعله حالا من نفس محلي يستلزم وقوع الحال من المضاف اليه في غير الموضع المستثناة  
**قوله** بمعنى مناسك الحج وهي العبادات المتعلقة به وموافقته يقال نسك الله نسكا ومنسكا اذا ذبح لوجهه  
 وقد تسمى الذبيحة نسكا ثم قيل لكل عبادة نسك ومنه قوله تعالى ان صلاتي ونسكي والشعار جمع شعيرة بمعنى  
 مشعة اي معلمة على انها فعلية بمعنى مفعلة من الشعار وهو العلامة واشعار الهدى اعلامه بما يعلم به انه هدى  
 والمسنون في اشعار الهدايا ان يطعن في صفحة سنام البعير بحديدة حتى يسيل منها الدم فيكون ذلك علامة انها  
 هدى وان صاحبها محرم يريد الحج والعمرة لله فالشعار على هذا بمعنى الهدايا المشعة كما في قوله تعالى والبدن  
 جعلناها لكم من شعائر الله وفي هذه الآية ليست بمعنى الهدايا المشعة لانه ذكر شعائر الله ثم عطف عليها الهدايا  
 والمعطوف يجب ان يكون مغايرا للمعطوف عليه بل المراد به مناسك الحج واعماله وقدروى ذلك عن ابن عباس  
 ومجاهد **قوله** لانها علامات الحج **قوله** ناظر الى قوله سمى به اعمال الحج وقوله واعلام الفسك اي دلائل الفسك  
 ومعالمه ناظر الى قوله وموافقته عن ابن عباس رضي الله عنهما ان المشركين كانوا يحجون البيت ويهدون الهدايا  
 ويعظمون الشعائر ويخرون البدن فاراد المسلمون ان يغيروا عليهم فانزل الله تعالى لا تحلوا شعائر الله اي لا تقطعوا  
 اعمال من يحج بيت الله ويقف مواقف الحج باقامة ما شرع في كل موقف منها فشعار الله تعالى على هذا شيء خاص  
 من جملة التكاليف الدينية وهو التكاليف المتعلقة بالحج وقبل شعائر الله تعالى عامة في جميع التكاليف غير مخصوصة  
 بشيء بعينه ويقرب منه قول الحسن شعائر دين الله فمعنى قوله لا تحلوا شعائر الله لا تحلوا بشيء من شرايع الله  
 وفرأ نضد التي حدثها لعباده واوجبها عليهم **قوله** تعالى ولا الشهر الحرام **قوله** الشهر الحرام اسم جنس  
 يجوز ان يراد به جميع الاشهر الحرم وهي اربعة ذوالقعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ويجوز ان يراد به رجب وحده  
 لانه اكل هذه الاشهر الاربعة في هذه الصفة **قوله** جمع هدية **قوله** بتسكين الدال كافي جدية وهي بسكون  
 الدال شيء يحشى تحت دفتي السرج وهما جديتان يقال له بالتركي ابرم والهدى كل ما هدى الى بيت الله من ناقة  
 او بقرة او شاة **قوله** وعطفها على الهدى للاختصاص **قوله** يعني انه من قبيل عطف الخاص على العام للدلالة  
 على شرف الخاص وفضله كما عطف جبريل على الملائكة لذلك كانه قيل ولا تحلوا ذوات القلائد منها خصوصا ومن  
 هذا القبيل عطف الهدى على شعائر الله على تقدير ان يراد بها مناسك الحج واعماله **قوله** او القلائد انفسها  
 عطف على قوله ذوات القلائد اي ويجوز ان لا يقدر المضاف بل يراد به نفس القلائد ويكون المقصود من النهي عن  
 التعرض للقلائد المبالغة في النهي عن التعرض لنفس الهدى والمعنى لا تحلوا قلائد فضلا عن ان تحلوا نفسهم ونظيره  
 قوله تعالى ولا يبدن زينتهن فانه اذا نهى عن اظهار نفس الزينة كان اظهار مواضع الزينة منها عنه بطريق الاولى  
 والقلائد جمع قلادة وهي ما يشد في عنق البعير وغيره ليكون علامة لكونه هدبا **قوله** قاصدين زيارته  
 والمعنى ولا تحلوا قوما آمنين اي قاصدين زيارة البيت الحرام ويجوز ان يكون على حذف المضاف اي لا تحلوا قتال  
 قوم آمنين او اذى قوم آمنين وقوله البيت الحرام منصوب على انه مفعول آمنين وقوله يتبعون حال من المنوي في آمنين  
 اي حال كونهم مبتغين فضلا ولا يجوز ان تكون هذه الجملة صفة لآمين لان اسم الفاعل متى وصف بطل عمله على  
 الاصح فلما عمل في هذه الآية علمنا انه ليس بموصوف وقائده قوله تعالى ولا آمنين البيت تقييد النهي المذكور بحال  
 كون الامنين قصدهم زيارة البيت وتعظيمه **قوله** وقيل معناه الى آخره **قوله** عطف على ان يشيهم ويرضى  
 عنهم قدر الفضل والرضوان او لا بان يشيهم الله تعالى ويرضى عنهم وابتغواهما انما يليق بالمسلم فكان معنى الآية  
 ولا تخيفوا من يقصد بيت الله تعالى من المسلمين ولا تأخذوا الهدى اذا كانوا مسلمين ويدل عليه ايضا اول الآية  
 وهو قوله لا تحلوا شعائر الله فان شعائر الله انما تليق بنسك المسلمين وطاعتهم لا بنسك الكفار ولا شك ان الآية على

والصيد يحتمل المصدر والمفعول (وانتم حرام)  
 حال مما استكن في محلي والحرم جمع حرام وهو  
 الحرم (ان الله يحكم ما يريد) من تحليل وتحريم  
 (يا ايها الذين آمنوا اتحلوا شعائر الله) يعني  
 مناسك الحج جمع شعيرة وهي اسم ما شعر  
 اي جعل شعارا سمي به اعمال الحج وموافقته  
 لانها علامات الحج واعلام الفسك وقيل  
 دين الله لقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله اي  
 دينه وقيل فرأ نضد التي حدثها لعباده  
 (ولا الشهر الحرام) بالقتال فيه او بالسبي  
 (ولا الهدى) ما هدى الى الكعبة جمع هدية  
 بكدي في جمع جدية السرج (ولا القلائد)  
 اي ذوات القلائد من الهدى وعطفها على  
 الهدى للاختصاص فانها اشرف الهدى  
 او القلائد انفسها والنهي عن احلالها مبالغة  
 في النهي عن التعرض للهدى ونظيره قوله  
 تعالى ولا يبدن زينتهن والقلائد جمع قلادة  
 وهو ما قلده الهدى من نعل او حذاء مشجر  
 او غيرهما ليعلم به انه هدى فلا يتعرض له  
 (ولا آمنين البيت الحرام) قاصدين زيارته  
 (يتبعون فضلا من ربهم ورضوانا) ان يشيهم  
 ويرضى عنهم والجملة في موضع الحال من  
 المستكن في آمنين وليست صفة له لانه عامل  
 والمختار ان اسم الفاعل الموصوف لا يعمل  
 وقائده استنكار تعرض من هذا شأنه والتنبيه  
 على المانع له وقيل معناه يتبعون من الله رزقا  
 بالتجارة ورضوانا بزعمهم اذ روى ان الآية  
 نزلت عام القضية في حجاج اليمامة لما هم المسلمون  
 ان يتعرضوا لهم بسبب انه كان فيهم الخطيم  
 شريح بن ضبيعة وكان قد استاق سرح المدينة  
 وعلى هذا فالآية منسوخة وقرئ يتبعون  
 على خطاب المؤمنين



هذا المعنى غير منسوخة ثم فسر الفضل بما يطلبه الكفار من التجارة الواقعة في أيام الموسم وفسر الرضوان بما يطلبونه من رضوان الله تعالى عنهم وان كانوا لا ينالونه فان الكافرو ان كان لا ينال الفضل والرضوان لكنه يظن ان ينال كل واحد منهما ويطلبهما منه ويجوز ان يوصف بانغاشهما بناء على ظنه وزعمه كقوله تعالى وانظر الى آلهك اى ما تظنه اكلها لك وايد هذا التفسير بما روى من ان الآية نزلت عام القضية اى تمام قضاء العمرة التي احصر عليه الصلاة والسلام عنها في العام السابق في حجاج اليمامة روى ان الخطيم بن ضبيعة اتى النبي صلى الله عليه وسلم من اليمامة الى المدينة فعرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام فلم يسلم فلما خرج من عنده مر بسرح اهل المدينة فساهاها وانتهى الى اليمامة ثم خرج من هناك نحو مكة وقد قلد مائه من سرح المدينة واهداه الى الكعبة ومعه تجارة عظيمة فهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا اليه ويغيروا على امواله ففرق قوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يتغنون فضلا من ربهم ورضوانا ظمنا لاحتلوها باباحتها والاغارة عليها فعلى هذا تكون الآية منسوخة لأن قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضى حرمة القتال في الشهر الحرام وذلك منسوخ بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يقتضى حرمة منع المشركين عن المسجد الحرام وذلك منسوخ بقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهو قول كثير من المفسرين حتى قال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية **قوله** ولا يلزم من ارادة الاباحة ههنا **قوله** يعنى ان ظاهر الامر افادة الوجوب سواء وجد بعد الحظر كورود قوله واذا حلتم فاصطادوا بعد قوله لا تقتلوا الصيد وانتم حرم اوردته ابتداء فكان القياس ان يكون قوله تعالى واذا حلتم فاصطادوا لا يفيد الوجوب بدليل منفصل وهو ان الآية المحرمة للاصطياد انما دلت على حرمة بسبب كون الاحرام مانعا عنه ولما كانت حرمة الاصطياد معللة بالاحرام وجب ان تنتهى الحرمة بانتهاء علتها لان الحكم المبني على علته يرتفع بارتفاع علته فحل الاصطياد ومباحيته لمن حل من احرامه لا يستفاد من صيغة الامر بل يستفاد من انتهاء العلة المحرمة وهى الاحرام فالآية ليس فيها دلالة على ان الامر بعد الحظر للاباحة **قوله** اى لا يحملك ولا يكسبكم **قوله** يعنى ان جرم يستعمل بمعنى حل يقال جرمه على كذا اى حله عليه ويستعمل ايضا بمعنى كسب يقال فلان جازم اى كاسب والشأن يقع النون الاولى وسكونها مصدر شئى بمعنى ايفض وعادى حكى عن ابي على انه قال من زعم ان فلان اذا سكنت عينه لم يكن مصدرا فقد اخطأ الا ان فلان يسكون العين قليل في المصادر كاليان وكثير في الصفات نحو سكران وفلان بالفتح قليل في الصفات نحو عدوان بمعنى شديد العدو وكثير في المصادر نحو غليان ونزوان والمصنف جعل شأن بالتحريك مصدرا حيث فسر به بشدة البغض بناء على ان فلان بالتحريك قليل في الصفات و اضافته الى قوم يحتمل ان يكون من اضافة المصدر الى مفعوله والمعنى لا يحملككم بغضكم لقوم على الابداء والانتقام ويحتمل ان يكون من اضافته الى الفاعل على معنى لا يحملككم بغض قوم اياكم والاول اظهر في المعنى ولهذا قدمه المصنف في الذكر وجوز ان يكون شأن بالسكون مصدرا كاليان اصله لويان يقال لو ابديته لينا اى مطلقه مطلقا وقدم هذا الاحتمال ليكون معنى المصدر أليق بهذا المقام وان كان فلان بالسكون قليلا في المصادر وجوز ايضا ان يكون نعتا بمعنى بغض على معنى لا يحجر منكم بغض قوم اى بغضهم على ان يكون البغض فعلا بمعنى الفاعل و اضافته بانية اى البغض من بينهم وليس مضافا الى الفاعل ولا الى المفعول **قوله** لأن صدوكم **قوله** بحذف لام العلة فان صد المشركين اياهم يصلح علة لشأنهم اياهم **قوله** فانه يعتدى الى واحد والى اثنين ككسب **قوله** قال صاحب الكشف جرم يحجرى مجرى كسب في تعديته الى مفعول واحد واثنين تقول جرم ذنبا واجرمته ذنبا على نقل التعدى الى مفعول بالهمزة الى مفعولين كقواهم اكسبته ذنبا وعليه قراءة عبد الله ولا يحجر منكم بضم الياء واول المفعولين على القرأتين ضمير مخاطبين والثاني ان تعتدوا والمعنى ولا يكسبكم بغض قوم لان صدوكم الاعتداء ولا يحملككم عليه وقوله تعالى ولا يحجر منكم الآية معطوف على قوله لا تحلوا شعائر الله الى قوله ولا آمين البيت الحرام اى ولا يحملككم عدوا لكم لقوم لاجل انهم صدوكم عن المسجد الحرام على ان تعتدوا على حجاج اليمامة فتستحلوا منهم محرما بالعرض لهديتهم وتمنعوهم عن المسجد الحرام **قوله** وللم الخنزير **قوله** حرم اكله من حيث ان الغذاء بصير جزأ من جوهر المعتدى ولا بد ان يحصل للفوضى اخلاق و صفات من جنس ما كان حاصلا في الغذاء والخنزير مطبوع على حرص عظيم ورغبة شديدة في المشتبهات فحرم اكله على الانسان

(واذا حلتم فاصطادوا) اذن في الاصطياد بعد زوال الاحرام ولا يلزم من ارادة الاباحة ههنا من الامر دلالة الامر الا على بعد الحظر على الاباحة مطلقا وقرئ بكسر الفاء على القاء حركة همزة الوصل عليها وهو ضعيف جدا وقرئ احلتم يقال حل المحرم واحل (ولا يحجر منكم) اى لا يحملككم ولا يكسبكم (شأن قوم) شدة بغضهم وعداوتهم وهو مصدر اضيف الى المفعول او الفاعل وقرأ ابن عامر واسماعيل عن نافع وابن عباس عن عاصم يسكون النون وهو ايضا مصدر كاليان او نعت بمعنى بغض قوم وفلان في النعت اكثر كعطشان وسكران (أن صدوكم عن المسجد الحرام) لأن صدوكم عام الحديبية وقرأ ابن كثير وابوبكر بكسر الهمزة على انه شرط معترض اغنى عن جوابه لا يحجر منكم (أن تعتدوا) بالانتقام ثانيا مفعولى يحجر منكم فانه يعتدى الى واحد والى اثنين ككسب ومن قرأ يحجر منكم بضم الياء جعله متقولا من المعتدى الى مفعول بالهمزة الى مفعولين (و تعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاغضاء ومتابعة الامر ومجانبة الهوى (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) لتشتي والانتقام (واتقوا الله ان الله شديد العقاب) فانتقامه اشد (حرمت عليكم الميتة) بيان ما تنهى عليكم والميتة ما فارقه الروح من غير تذكية (والدم) اى الدم المسفوح لقوله او دما مسفوحا وكان اهل الجاهلية يصبونه في الامعاء ويشوونها (وللم الخنزير



لثلاث تكيف تلك الكيفية ومن جملة خباثات الخنزير انه عديم الغيرة فانه يرى الذكر من الخنازير ينزو على الانثى له ولا يتعترض له لعدم غيرته فأكل لحمه يورث عدم الغيرة والاهلال ورفع الصوت ومنه يقال أهل فلان بالحلم اذ البى ومنه استهلال الصبي وهو صراخه اذا ولد وكانوا يقولون عند الذبح باسم اللات والعزى فحرم الله تعالى ذلك بقوله وما اهل لغير الله به اى وما ذكر عليه غير اسم الله **قوله** التى ماتت بالخلق الخلق والاختناق احتباس النفس بسبب انحصار الخلق وأكل المتخففة حرام سواء حصل اختناقها بفعل او لا لانها من جنس الميتة من حيث انها ماتت من غير تذكية وكذا الموقوذة وهى التى ضربت الى ان ماتت بسبب الضرب وهى فى معنى المتخففة لانها ماتت ولم يسئل دمها فحرم الله تعالى هذه الاشياء كلها على المؤمنين ثم استثنى فقال الا ما ذكيتم يعنى الاما ذركتم ذكاته من هذه الاشياء المحرمة فذبحتموه قبل ان يموت فلا بأس بأكله والمرتدية من تردى اى سقط و يطلق على الواقع فى الردى وهو الهلاك قال الله تعالى وما يغنى عنه ماله اذا تردى اى هلك بأن التى فى النار **قوله** والناء فيها للنقل يعنى ان الناء فى هذه الكلمات الاربع المتخففة والموقوذة والمرتدية والنطيحة لنقلها من الوصفية الى الاسمية فان الصفات اذا لم تذكر موصوفاتها ولم تكن جارية عليها تغلب عليها الاسمية فتلحقها الناء لتدل على غلبة الاسمية عليها وعدم احتياجها الى الموصوف وكل ما لحقه هذه الناء يستوى فيه المذكور والمؤنث ويحتمل ان تكون باقية على وصفيتها ويكون لائق الناء بها لكونها صفات لموصوفات مؤنثة وهى البهيمة كانه قبل حرمت عليكم البهيمة الميتة والمتخففة **قوله** اى وما اكل منه السبع **قوله** اشارة الى ان ما موصولة بمعنى الذى والجملة الفعلية صلتهما وان عاذا محذوف ولو قدر وما اكل السبع لثم امر العائد لكن يبقى معه خلل آخر وهو ان ما اكل السبع قليلا كان او كثيرا لا يتعلق به حكم شرعى من الحل والحرم ونحوهما وانما الحكم لما بقى منه فلا بد ان يجعل التقدير هكذا وما اكل منه السبع او ما اكل بعضه فالتسبع اسم يقع على ماله ناب ويدعو على الانسان والدواب ويفترسهما كالاسد ويخفف السبع فيقال سبع وسبعة **قوله** من ذلك **قوله** بيان لقوله تعالى الا ما ذكيتم اى حرمت عليكم هذه المحرمات من البهائم كالمتخففة وما ذكر بعدها الاما ذركتم ذكاتها قبل موتها فلا يكون الاستثناء مختصا بقوله وما اكل السبع بل يكون متناولا لجميع ما تقدم من المذكورات وقوله وقبل الاستثناء مخصوص عطف على قوله من ذلك **قوله** والذكاة فى الشرع بقطع الحلقوم والمرئى **قوله** فان قطعهما اقل ما يطلق عليه اسم ذكاة فى الشرع فى الحيوان المقدور عليه وكال الذكاة ان يقطع معهما الودجان والحلقوم والخلق وهو مجرى النفس والمرئى على وزن القليل اسم لما اتصل بالحلقوم وهو الذى يجرى فيه الطعام والشراب والودج عرق العنق وهما ودجان فى جانبى العنق **قوله** النصب واحدا انصاب **قوله** يعنى ان النصب مفرد ويجمع على انصاب مثل عنق واعناق وهو الشئ المنسوب المغاير للاصنام فان الاصنام اجزاء مصورة منقوشة بخلاف الانصاب فانها اجزاء كانوا ينصبونها حول الكعبة وكانوا يذبحون عندها للاصنام ويضعون المحرم عليها **قوله** وقيل هى الاصنام لم يرض به لان قوله وما ذبح على النصب معطوف على قوله ما اهل لغير الله به وذلك هو ما ذبح على اسم الاصنام ومن احق المعطوف ان يكون مغايرا للمعطوف عليه **قوله** ضربوا ثلاثة اقداح **قوله** وهو جمع قدح بالكسر وهو السهم قبل ان يراش ويركب فضله **قوله** والثالث غفل **قوله** اى ليس عليه كتابة يقال ارض غفل اى لا علم بها ولا اثر عمارة ودابة غفل اى لاسمة عليها ورجل غفل اى لم يجرب الامور **قوله** اجالوها ثانيا **قوله** اى اعادوا العمل المذكور مرة اخرى واجالة الشئ تحريكه والازلام جمع زلم مثل قلم واقلام فالزلم هو القدح والازلام الاقداح فعنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم من الخير والشر بواسطة ضرب الاقداح وقيل معنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة كيفية قسمة الجزور باقداح الميسر وهى عشرة اقداح الفذ ثم التوام ثم الرقيب ثم المجلس ثم النافس ثم المسبل ثم المعلى وهذه الاقداح السبعة لها انصباء من جزور ينحرونها ويقسمونها على العادة المعلومة بينهم والثلاثة الاخرى لانصيب لها وهو السفيج والمنج والوغد كان اهل الجاهلية يجمعون عشرة أنفس ويشترون جزورا ويجعلون لحم ثمانية وعشرين جزأ ويجعلون لكل واحد من صاحب الازلام نصيبا معا وما لا فذ سهم والتوام سهمان والرقيب ثلاثة اسهم والمجلس اربعة اسهم والنافس خمسة والمسبل ستة والمعل على سبعة ويجعلون الازلام فى خريطة ويضعونها على يدرجل ثم يجعل ذلك الرجل يجر كما يخرج باسم كل رجل قد حاضرها ومن خرج له قدح من ارباب الانصباء يجعله الى الفقراء ولا يأكل منه شيئا ويقتضون بذلك ويذمون من لم يدخل فيه

وما اهل لغير الله به) اى رفع الصوت لغير الله به كقولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه (والتخففة) التى ماتت بالخلق (والموقوذة) المضروبة بنحو خشب او حجر حتى تموت من وقذته اذا ضربته (والمرتدية) التى ترثت من علو او فى بئر فانت (والتطيحة) التى لطختها اخرى فانت بالنطح والناء فيها للنقل (وما اكل السبع) اى وما اكل منه السبع فانت وهو يدل على ان جوارح الصيد اذا اكلت مما اصطادته لم يحل (الاما ذكيتم) الا ما ذركتم ذكاته وفيه حياة مستقرة من ذلك وقبل الاستثناء مخصوص بما اكل السبع والذكاة فى الشرع بقطع الحلقوم والمرئى بمحدد (وما ذبح على النصب) النصب واحد الانصاب وهى اجزاء كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويدعون ذلك قربة وقيل هى الاصنام وعلى بمعنى اللام او على اصلها بتقدير وما ذبح مسمى على الاصنام وقيل هو جمع والواحد انصاب (وان تستقسموا بالازلام) اى وحرم عليكم الاستقسام بالاقداح وذلك انهم اذا قصدوا فعلا ضربوا ثلاثة اقداح مكتوب على احدها امرنى ربي وعلى الاخرى نهانى ربي والثالث غفل فان خرج الامر مضوا على ذلك وان خرج الناهى تجبوا عنه وان خرج الغفل اجالوها ثانيا فعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم لهم بالازلام وقيل هو استقسام الجزور بالاقداح على الانصباء المعلومة وواحد الازلام زلم كجمل وزلم كضرد



ويسمونه البرم يعني اللئيم **قوله** وكونه **قوله** اي وكون الاستقسام بمعنى طلب معرفة ما قسم لهم وتميز ما لم يقسم لهم بالازلام فسقا من حيث انه توصل الى علم الغيب بغير الله تعالى والمجتمعين بخلاف استعمال الخير بالاستخارة بالقرآن وبصلاة الاستخارة ودعائها فانه استعمال بالطريق المشروع فان طلب ما قسم له من الخير ليس منها عنه مطلقا بل المنهى عنه هو الاستقسام بالازلام على ان الاستخارة ليست عبارة عن استعمال الغيب بل هي عبارة عن استدعاء الخير ونيله بالنضرع الى علام الغيوب ولا يعتقد صاحبها كونها طريقا الى علم الغيب وانما يعتقد كونها طريقا الى نيل الخير واصابته واما كون استقسام الخير بالاقداح فسقا فلكونه محرما منها عنه بقوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل فان تعليق الملك بالخطر قار وهو لا يوجب الملك اشارة المصنف اليه بقوله او الميسر المحرم فانه معطوف على الاستقسام المجزور بكلمة الى اي ويحتمل ان يكون ذلك اشارة الى الميسر و اشارة بتوصيفه بالمحرم الى وجه كونه فسقا وليس المراد بالاستقسام المجزور والاستقسام بالمعنى الاخص **قوله** او الى تناول ما قسم لهم بالازلام واستقسام الجزور بالاقداح بل المراد الاستقسام بالمعنى الاخص **قوله** او الى تناول ما حرم عليهم **قوله** مما تلى آية تحريمه من الميتة والدم وما عطف عليهما من المحرمات عطف على قوله الى الاستقسام اي ويحتمل ان يكون قوله ذلكم اشارة الى المحرمات المذكورة جميعا و اشارة بزيادة لفظ تناول الى ان الاحكام الشرعية انما تتعلق بالافعال دون الاعيان فيكون الفسق في الحقيقة هو تناول هذه المحرمات لانفسها **قوله** من ابطاله **قوله** قدر المضاف اذلا معنى لليأس من نفس الدين والظاهر ان الابطال مصدر مضاف الى المفعول اي من ابطالكم اياه بارتدادكم ورجوعكم عنه فان الفاعل المحذوف هم المسلمون وقوله او من ان يغلبوكم عليه على ان يكون فاعل الابطال الكفرة قبل نزلت الآية لما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في حجة الوداع فحينئذ يئس اهل مكة من ان يرتد المسلمون راجعين الى دينهم والمعنى انه لا حاجة بكم بعد اليوم الى مداينة الكفرة لانكم الآن صرتم بحيث لا يطمع احد من اعدائكم في تغيير امركم فلا تخشوهم ان يظهروا على دينكم واخشوني في مخالفة امرى **قوله** واخلصوا الخشية الى **قوله** مستفاد من ورود الامر بخشيته تعالى بعد النهي عن خشية الكفار فانه لما نهى عن خشيتهم وامر بخشيته كان خلاصة الكلام الامر باخلاص الخشية له تعالى وان لا يخشى الا منه **قوله** وهو ان تناولها فسوق **قوله** يعني ان الاعتراض الواقع بينهما بيان ان تناول تلك المحرمات فسق وقوله تعالى اليوم يئس الذين الآية له مدخل في ايجاب التجنب عن تلك المحرمات لانه تحريض على التمسك بما شرع لهم من تحريم تناول بعض ما يعتاد الكفرة تناوله كأنه قال لا تخافوا المشركين في مخالفتكم اياهم في الشرائع والاديان فاني انعمت عليكم بالدولة الفاهرة والقوة الباهرة وصاروا مقهورين لكم منقادين لامركم ذليلين وحصل لهم اليأس من ان يصيروا قاهرين لكم مستولين عليكم ولما صار الامر كذلك وجب عليكم ان تقبلوا على طاعة الله تعالى والعمل بشرائعه بتحليل ما احله الله تعالى لكم وتحريم ما حرمه عليكم وان لا تخافوا من مخالفتكم الكفار والجملة اعتراض ثم ذكر بعدها بعض ما يتصل بذكر المحرمات فقال فن اضطر في مخصة يعني انها وان كانت محرمة الا انها في حالة الاضطرار تباح قدر ما تدفع به الضرورة والمخصة خلاصا للبطن من الطعام جوعا والخص ضرور البطن والتصاق جلده بالظهر فلذلك فرر ربه الله المخصة بالجماعة والمعنى فن دعت الضرورة من جماعة الى تناول شيء من هذه المحرمات فليتناولوه غير مائل لائم بان يتجاوز في اكله عن حد الرخصة وهو ان يأكل منه قدر ما يستد به الرمي فان اكله الى حد الشبع تلذذا ثم فظهر من هذا التقرير ان جواب من محذوف اي فليتناول مما حرم وقوله غير متجانف حال من فاعله اي غير مائل فان الجنب في اللغة الميل قال تعالى فن خاف من موص جنفا اي ميلا وقوله تعالى فان الله غفور رحيم تعليل للجواب المقدر ويحتمل ان يكون تقدير الكلام فن اضطر الى تناول المحرمات فتناول غير متجانف لائم فان الله غفور رحيم **قوله** لما تضمن السؤال معنى القول اوقع على الجملة **قوله** جواب عما يقال مفعول يسأل لابد ان يكون مفردا يقال سألته المال والطعام فكيف اوقع على الجملة في الآية فان قوله ماذا احل في حيز مفعول يسألونك وهو جملة وتقرير الجواب انه اوقع على الجملة لتضمنه معنى القول كأنه قيل يقولون لك ماذا احل لهم كأنهم لما تلى عليهم ما حرم عليهم من الخبائث سألوها عما احل لهم فقيل لهم احل لكم الطيبات من المطاعم والتي لم تستحبها الطباع السليمة ولم تنفر عنه اولم يدل نص ولا قياس على تحريمه وتقيد ما احل بكونه من الطيبات يدل بمفهومه على حرمة مستحبات العرب **قوله** وقد سبق الكلام في ماذا **قوله** وهو

(ذلكم فسق) اشارة الى الاستقسام وكونه فسقا لانه دخول في علم الغيب وضلال باعتقاد ان ذلك طريق الى الله واقتراء على الله ان اريد بربي الله وجهالة وشرك ان اريد به المصنم او الميسر المحرم او الى تناول ما حرم عليهم (اليوم) لم يرد به يوما بعينه وانما اراد ان من الحاضر وما يتصل به من الازمنة الآية وقيل اراد يوم زولها وقد نزلت بعد عصر يوم الجمعة عرفة حجة الوداع (يئس الذين كفروا من دينكم) اي من ابطاله ورجوعكم عنه عند تحليل هذه الخبائث او غيره او من ان يغلبوكم عليه (فلا تخشوهم) ان يظهروا عليكم (واخشوني) واخلصوا الخشية الى (اليوم اكلت لكم دينكم) بالنصروا الاظهار على الاديان كلها او بالنصيص على قواعد العقائد والتوقيف على اصول الشرائع وقوانين الاجتهاد (وانتمت عليكم نعمتي) بالهداية والتوفيق او باكمال الدين او بفتح مكة وهدم منار الجاهلية (ورضيت لكم الاسلام) اخترته لكم (دينا) من بين الاديان وهو الدين عند الله لا غير (فن اضطر) متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب عنها وهو ان تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة النافعة والاسلام المرضي والمعنى فن اضطر الى تناول شيء من هذه المحرمات (في مخصة) جماعة (غير متجانف لائم) غير مائل له ومنصرف اليه بأن يأكلها تلذذا او متجاوزا حد الرخصة كقوله غير باغ ولا عاد (فان الله غفور رحيم) لا يؤاخذكم بأكله (يسألونك ماذا احل لهم) لما تضمن السؤال معنى القول اوقع على الجملة وقد سبق الكلام في ماذا



جواز ان تكون كلمة ما للاستفهام ويكون ذا معنى الذي وما بعده صلته والمعنى ما الذي احل لهم فما مبتدأ  
 والموصول مع صلته خبره وجواز ان يكون ماذا اسما واحدا بمعنى اى شئ ويحكم على موضعه بحسب ما يقتضيه  
 العامل وههنا في محل الرفع على الابتداء **قوله** وانما قال لهم ولم يقل لنا **قوله** لما وجه كون مفعول يسألون  
 جملة بضمين السؤال معنى القول فكأنه قيل يقولون لك ماذا احل لهم ورد ان يقال ولما كانت الجملة محكية عنهم  
 ومقولا لهم لزم ان تكون الحكاية الواقعة في القرآن مخالفة للواقع لان هذه العبارة ليست مقولا لهم  
 فان ما يقولونه هو ماذا احل لنا لحكاية كلامهم تقتضى ان يقال لنا لتطابق الحكاية المحكي **قوله** فاجاب عنه بانه انما قال لهم  
 نظرا الى كون يسألونك بلفظ الغيبة فانه لما عبر عن القائلين بضمير الغيبة حيث قيل يسألونك وكانوا غيبا بالنسبة  
 الى مخاطب ناسب ذلك ان يعبر عنهم بضمير الغيبة في حكاية كلامهم ولو قيل يسألونك ماذا احل لنا لجاز ايضا على  
 ان يكون حكاية لكلامهم بعبارة انفسهم **قوله** ما لم تستخبه الطباع السليمة لان الطيب في لغة العرب ما هو  
 مستلذ مشتهى والحلال المأذون فيه سمي ايضا طيبا تشبيها له بما هو مستلذ من حيث ان كل واحد منهما خال من المضرة  
 ولا يمكن ان يكون المراد بالطيبات ههنا المحللات والالصار تقدير الآية قل احل لكم المحللات وهذا معنى ركب  
 خال عن الفساد فوجب ان يحمل الطيبات على المستلذات المشتهيات وقيد الطباع بالسليمة لان المعبر  
 في الاستطابة والاستلذاذ استطابة اهل الروية والاخلاق الجميلة والطباع السليمة فان اهل البادية واجلاف الناس  
 يستطيعون اكل جميع الحيوانات بل اكل الجيف **قوله** او ما لم يدل نص ولا قياس على حرمة **قوله**  
 عطف على قوله ما لم تستخبه الطباع السليمة اى او ما لم يستخبه الشارع ولا قياس المجتهد بل يبقى داخلا  
 في عموم قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما فى الارض جميعا فعموم الآية قد خص بقوله تعالى حرمت عليكم  
 الحباثت وغيره من الادلة الشرعية القائمة على حرمة بعض ما فى الارض وان حل الطيبات في هذه الآية  
 على المستلذات يجب تخصيصها ايضا بتلك الادلة **قوله** عطف على الطيبات والمعنى واحل لكم صيد  
 ما علمتموه على حذف المضاف الى الموصول وهو الصيد بمعنى المصيد وان جعلت ما شرطية يكون في محل الرفع  
 بالابتداء لا بالعطف على الطيبات وخبره محذوف وهو فكلوا فتكون الواو حينئذ لعطف الجملة ومن الجوارح حال  
 امان الموصول او من العائد المحذوف وهو جمع جارحة بمعنى كاسبة قال ويعلم ما جرحتم بالنهار وجوارح الانسان  
 اعضاؤه التى يكسب بها ويحتمل ان يكون من الجرح بمعنى تفريق الاتصال فان الجوارح تخرج الصيد غالبا والمراد  
 بالجوارح فى الآية كل ما يكسب الصيد على اهله من سباع البهائم كالفهد والثمر والكلب ومن سباع الطير  
 كالبارى والصقر والشاهين والعقاب ونحوها مما يقبل التعليم فان صيد جميعها حلال **قوله** تعالى مكبلين  
 حال من فاعل علمتم وتعلمونهن حال ثانية استئناف والتكليب تعليم الجوارح الاصطياد وتأديبها بحيث لا تأكل ما صادته  
 بل تمسكه لمن ارسلها وهو فى اللغة جعل الشئ كلبا والكلب كلب بنفسه لا يجعل المعلم فوجب ان يفسر التكليب  
 بجعل الكلب كلبا كاملا وذلك انما يكون بتأديبه وتضريته على الاصطياد لصاحبه بان يمسكه ولا يأكل كده فلذلك  
 فسر المكبل بمؤدب الجوارح ومضربها وهو يحتمل ان يكون من باب الافعال والتفعيل واضرب الجوارح  
 وتضريتها يطلق على تعويدها بالصيد وعلى اغرائها به يقال ضرى الكلب يضرى ضراوة اى تعود واضراء صاحبه  
 اى عوده واضراء به ايضا اى اغراء وكذلك التضرية كذا فى الصحاح الا ان تفسير التكليب بتأديب الجوارح سواء  
 كانت من سباع البهائم او الطيور مبنى على تغليب الكلب على باقى السباع لكون الكلب اكثر للصيد وكون التأديب اكثر  
 فيه اولان كل سبع يسمى كلبا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فى حق عتبة بن ابي لهب حين اراد سفر الشام وظهر منه  
 تمرد وطغيان استحق به ان يدعو عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فأكله السبع  
 فى طريق الشام فلما استجاب الله تعالى دعاءه بان سلط عليه الاسد علم ان كل سبع من سباع البهائم يسمى كلبا  
**قوله** وقادتها المبالغة فى التعليم **قوله** اى قادمة هذه الحال مع انه قد استغنى عنها بقوله تعالى علمت المبالغة فى التعليم  
 لان التعليم اعم من التكليب كانه قيل علمت حال كونكم ماهرين حاذقين فى تعليم الجوارح وفيه تنبيه على ان كل من  
 يأخذ علما ينبغي ان يأخذه ممن هو منجبر فى ذلك العلم غواص فى بحار الطائفة وحقائقه وكم من آخذ من غير منجبر  
 ضيع ايامه وعض عند لقاء الثعالب انامله وقوله او مما علمكم ان تعلموه عطف على قوله مما علمكم الله من الحيل  
 وقوله ان تعلموه مفعول ثان لقوله علمكم والضمير المنصوب فى تعلموه عائد الى ما مفعوله الثانى محذوف والتقدير

وانما قال لهم ولم يقل لنا على الحكاية لان  
 يسألونك بلفظ الغيبة وكلا الوجهين سائغ  
 فى امثاله والمثول ما حل لهم من المطاعم  
 كأنهم لما نلى عليهم ما حرم عليهم سألوا عما  
 احل لهم ( قل احل لكم الطيبات ) ما لم  
 تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر عنه  
 ومن مفهومه حرم مستخبات العرب او ما لم  
 يدل نص ولا قياس على حرمة  
 ( وما علمتم من الجوارح ) عطف على الطيبات  
 ان جعلت ما موصولة على تقدير وصيد  
 ما علمتم وجملة شرطية ان جعلت شرطا  
 وجوابها فكلوا والجوارح كواسب الصيد  
 على اهلها من سباع ذوات الاربع والطير  
 ( مكبلين ) معلين ايام الصيد والمكبل مؤدب  
 الجوارح ومضربها بالصيد مشتق من الكلب  
 لان التأديب يكون اكثر فيه اثارا ولان كل  
 سبع يسمى كلبا لقوله عليه الصلاة والسلام  
 اللهم سلط عليه كلبا من كلابك وانتصابه  
 على الحال من علمتم وقادتها المبالغة فى التعليم  
 ( تعلمونهن ) حال ثانية او استئناف  
 ( مما علمكم الله ) من الحيل وطرق التأديب  
 فان العلم بها الهام من الله تعالى او مكتسب  
 بالعقل الذى هو منحة منه او مما علمكم ان تعلموه  
 من اتباع الصيد بارسال صاحبه وان ينزجر  
 بزجره وينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد  
 ولا يأكل منه



مما علمكم الله ان تعلموه الكلب وقوله من اتباع الصيد بيان ما في مما علمكم الله ذكر اولاً ما يتعلق باحوال المخاطبين من كيفية التعليم للكلب ولطائف الحيل في ذلك الباب وذلك بالالهام او بتكليفه من القوى التي هي ثمرة ما منح الله تعالى من العقل ونبه ثانياً بما يتعلق بامور الكلاب في باب الاصطياد وهي الامور التي علمنا الله تعالى اياها في تعليم الكلاب من اتباع الصيد وارسال صاحبه وازجاره بزجره وانصرافه بدعائه وامساكه الصيد لصاحبه ونحو ذلك من احوال الكلاب التي يتوقف عليها حل الصيد وعلمنا الله تعالى ذلك بنص الشارع وبيانه فعلى الاول تكون الحال الثانية اعني قوله تعلمونهن بمنزلة التفسير والتفصيل للحال الاول اعني قوله مكلفين وعلى الثاني تكون قبداً زائداً والحاصل ان تعليم الكلب يتوقف على العلم بكيفية التكليف ولطائف الحيل وحل صيده والاول يتعلق بالالهام والعقل والثاني يتعلق بالشرع فقوله تعالى مما علمكم الله يمكن ان يحمل على احدهما لان كل واحد من الالهام والشرع من الله تعالى واختار المصنف هذا الاحتمال حيث عطف الثاني على الاول بكلمة او فقال او مما علمكم ان تعلموه الكلاب والحمل عليهما جميعاً اولي والكلب المعلم ما وجد فيه ثلاثة اشياء اذا دعي اجاب واذا زجر ازجر واذا اخذ الصيد امسكه لصاحبه ولا يأكل منه فاذا تكرر ذلك منه مراراً واقلها ان يوجد منه ذلك ثلاث مرات كان الكلب معلماً يحل قتله اذا جرح بارسال صاحبه قال الامام اذا كان الكلب معلماً صاد صيدها وجرحه وقتله وادركه الصائد ميتاً فهو حلال لان جرح الجارحة بمنزلة الذبح وكذا الحكم في سائر الجوارح المعلمة وكذا السهم والرمح واذا صاده كلب فقتل عليه وقتل بالغم من غير جرح قال بعضهم لا يجوز اكله لانه ميتة وقال آخرون يحل لدخوله تحت قوله تعالى فكلوا مما امسكن عليكم هذا اكله اذا لم يأكل منه فان اكل منه فقد اختلف فيه العلماء قال بعضهم انه لا يحل وهو اظهر قولي الشافعي قالوا لانه امسك الصيد على نفسه والآية دلت على انه انما يحل اذا امسك على صاحبه ويدل ايضا ما روي انه عليه الصلاة والسلام قال لعدي بن حاتم اذا ارسلت كلبك فاذا كرم اسم الله تعالى فان ادركته لم يقتل فاذا جرح اذكر اسم الله عليه وان ادركته وقد قتل ولم يأكل فكل فقد امسك عليك وان وجدته قد اكل فلا تطعم منه شيئاً فاما امسك على نفسه وقال آخرون انه يحل وهو القول الثاني للشافعي واختلفوا في البازي اذا اكل قال بعض العلماء انه لا فرق بينه وبين الكلب فاذا اكل شيئاً من الصيد لم يؤكل ذلك الصيد وقال آخرون ومنهم ابو حنيفة رحمه الله يؤكل ما بقي من جوارح الطير ولا يؤكل ما بقي من الكلب والفرق انه يمكن ان يؤدب الكلب على الاكل بالضرب ولا يمكن ان يؤدب الطير على الاكل **قوله** وهو ما لم تأكل منه **قوله** يعني ان كلمة من في قوله تعالى مما امسكن عليكم تعبضية والمراد ببعض ما امسكن ما لم تأكل الجوارح منه فان ما اكلت منه لا يؤكل لقوله عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم وان وجدته قد اكل فلا تطعم منه شيئاً وعلى في قوله تعالى مما امسكن عليكم بمعنى اللام اي مما امسكن لكم لا لانفسهم او على اصل معناها فتعلق بمحذوف اي امسكن حال كونهن مستقرات على شأنكم ومصلحتكم لا على مقتضى طبيعتن وجبلتن **قوله** تعالى اليوم احل لكم الطيبات **قوله** كرر بيان احلال الطيبات للتأكيد وقبل الاول لبيان الحكم والثاني ذكر امتناناً وتذكيراً لمزيد فضله **قوله** وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم ينسأل الذبائح وغيرها **قوله** لعموم اللفظ للجميع وانتفاء التخصص وقيل المراد به ذبائحهم لان سائر الاطعمة لا يختص حلها بملة دون ملة فلا حاجة الى بيان حكمها **قوله** ويوم الذين اتوا الكتاب اليهود والنصارى **قوله** فيحل لنا ذبائحهم وان ذبحوا على غير اسم الله تعالى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال لو ذبح نصراني على اسم المسيح لا تحل لنا ذبائحهم وذهب اكثر العلماء الى انها تحل سئل الشعبي وعطاء عن النصراني يذبح باسم المسيح فأجابا بان ذبائحهم حلال لنا بناء على انه تعالى قد احل لنا ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون **قوله** فلا عليكم ان تظعموهم وتبيعوهم منهم **قوله** لما ورد على ظاهر قوله تعالى وطعامكم حل لهم ان الكفار لا يتدينون بديننا ولا يتسكون بشريعنا فالقاعدة في ان بين الله تعالى لهم كون طعامنا حلالاً لهم اشار المصنف الى جوابه بهذا القول وتقريره ان قوله تعالى وطعامكم حل لهم ليس المقصود منه بيان ما شرع لهم حتى يلزم كونه خالياً عن الفائدة من حيث انهم لا يصدقون نبينا صلى الله عليه وسلم ولا يعتقدون حقبة كتابنا وحقبة ما فيه من الاحكام بل المقصود منه بيان ما شرع لنا في حقهم من انه لا بأس علينا في ان نطعمهم ونعاملهم معاملة تقيدهم ان يملكو طعامنا فقوله تعالى وطعامكم حل لهم من قبيل ذكر الملزوم واردة اللازم فان حل الطعام المختص بنا لهم يستلزم ان يحل لنا تملك طعامنا اياهم وان نطعمهم ذلك الطعام بالبيع او الهبة او الاباحة فان حل

(فكلوا مما امسكن عليكم) وهو ما لم تأكل منه لقوله عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم وان اكل منه فلا تأكل انما امسك على نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء وقال بعضهم لا بشرط ذلك في سباع الطير لان تأديتها الى هذا الحد متعذر وقال آخرون لا بشرط مطلقاً (واذكروا اسم الله عليه) الضمير لما علمتم والمعنى سموا عليه عند ارساله او لما امسكن عليكم بمعنى سموا عليه اذا ادركتم ذكاته (واتقوا الله) في محرماته (ان الله سريع الحساب) فيؤاخذكم بما جل ودق (اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم) ينسأل الذبائح وغيرها ويم الذين اتوا الكتاب اليهود والنصارى واستثنى على رضي الله تعالى عنه نصارى بنى تغلب وقال ليسوا على النصرانية ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر ولا يلحق بهم المجوس في ذلك وان الحقوا بهم في التقرير على الجزية لقوله عليه السلام سنوا بهم سنة اهل الكتاب غيرنا حكى نسايم ولا آكل ذبائحهم (وطعامكم حل لهم) فلا عليكم ان تظعموهم وتبيعوهم منهم ولو حرم عليهم لم يحجز ذلك



طعامنا لهم يستلزم ان يحل لنا ان نملكهم طعامنا بأحد أسباب الملك والمحاطب انما هو المسلمون لا الكفار فسقط السؤال \* قال الامام محبي السنة في تفسير قوله تعالى وطعامكم حل لهم فان قيل كيف شرع لهم حل طعامنا وهم كفار ليسوا من اهل الشرع قال الزجاج معناه حلال لكم ان تطعموهم فيكون خطاب الحل مع المسلمين الى هنا كلامه بعبارة **قوله** اي الحرائر العفائف **قوله** فسر المحسنات من النساء سواء كن من المؤمنات او من الكتابيات بالحرائر العفائف عن الزنى فان اعتبر مفهوم القيد لم يصرح نكاح الاماء سواء كن فاجرات او عفائف وان لا يصرح نكاح العفائف سواء كن حرائر او اماء مع انه يصرح نكاحهن عندنا بخلاف الشافعي فانه لا يصرح نكاح الاماء الكتابية عنده فوجب ان لا يعتبر مفهوم القيد لان من قال بحجة المفهوم انما يقول بها اذا لم يكن للقيد فائدة اخرى سوى الدلالة على انتفاء الحكم عند انتفاء القيد وله في الآية فائدة سواها وهي البعث على ما هو الاولى **قوله** مسرين به **قوله** قبل الزنى ضربان السفاح وهو الزنى على سبيل الاعلان وانما اذا احدث وهو الزنى في السر والله تعالى حرّمهما في هذه الآية وابطاح التمتع بالمرأة بجهة الاحصان وهو الزوج فان اهل الجاهلية كانوا يعبرون من زنى في العلانية ولا يعبرون من زنى سرا فخرّم الله تعالى كل واحد من زنى السر والعلانية **قوله** يريد بالايان شرائع الاسلام **قوله** على ان يكون الايمان بمعنى المؤمن به فان المصدر قد يستعمل بمعنى المفعول به فنكر شيئا مما شرعه الله تعالى من الاحكام وامتنع عنه فهو كافر بالاجماع وقد حبط جميع ما تقرب الى الله تعالى به وضاع ثوابه وبهذا قال علماء مذهبنا ان الرجل اذا صلى وارتد والعباد بالله تعالى ثم اسلم في وقت تلك الصلاة وجب عليه اعادة تلك الصلاة ولو كان حج حجة الاسلام فعليه ان يعيد الحج لانه قد بطل ما فعله قبل ارتداده **قوله** اذا اردتم القيام **قوله** جعل القيام المنتهى الى الصلاة مجازا عن ارادتها على طريق ذكر المسبب واردة السبب وهو الارادة ههنا اذ لو حل القيام المذكور على حقيقته لوجب ان يكون القيام المذكور مقدما على الوضوء من حيث انه جعل شرط الوضوء والشروط مقدم على المشروط ولا وجه لتقدمه على الوضوء لاستلزامه اداء الصلاة بغير وضوء لانه لو تحلل الوضوء بين القيام المذكور والصلاة لكان القيام قياما متهيا الى الوضوء لا الى الصلاة واما اذا جعل القيام مجازا عن سببه الذي هو الارادة كان اللازم تقدم الارادة على الوضوء والامر كذلك مع ان في سلوك طريق المجاز ايجازا وتبسيها على ان من اراد العبادة ينبغي ان يبادر بحيث لا ينفك الفعل عن الارادة وجه التنبيه انه لما عبر بالفعل عن ارادته دل ذلك على انها بشدة اتصال احدهما بالآخر كأنهما كشيء واحد وصح ان يعبر عن كل واحد منهما بما يعبر به عن الآخر **قوله** او اذا قصدتم الصلاة **قوله** عطف على قوله اذا اردتم القيام اي ويحتمل ان يكون القيام الى الصلاة مجازا عن قصد الصلاة واردة على طريق ذكر المزموم واردة اللازم لان قصد الصلاة من لوازم القيام متوجها الى الصلاة فقبل اذا قمتم متوجهين الى الصلاة وارىد اذا قصدتم الصلاة **قوله** وظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلاة **قوله** لان عنوان الذين آمنوا يتناول كل مؤمن محدثا كان او غير محدث وقد جعل قيامهم للصلاة موجبا للوضوء وجوبه على كل قائم الى الصلاة خلاف الاجماع المؤيد بالحديث فقبل في التوفيق بين النص والاجماع ان قوله تعالى الذين آمنوا مطلق يتناول المحدثين منهم وغير المحدثين لكن المراد منهم المحدثون خاصة بقراءة آية التيمم فان التيمم بدل الوضوء وقد اشترط الحدث في وجوبه على من لم يجد الماء حيث قيل اوجاء احد منكم من الغائط او لا مستم النساء فلم يجدوا ماء فتيمموا صعيدا واشترط الحدث في البدل قرينة دالة على اشتراطه في الاصل لان البدل لا يخالف المبدل منه في الشروط والاسباب **قوله** وقيل الامر فيه للندب **قوله** يعني ان مخالفة الاجماع انما تلزم ان لو كان الامر للوجوب وذلك ليس بلازم لجواز ان يكون للندب بناء على كون الخطاب لغير المحدثين ممن قام الى الصلاة فان الوضوء مندوب له لقوله عليه الصلاة والسلام \* من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات \* وان كان فرضا على من قام الى الصلاة وهو محدث وضعفه المصنف لما فيه من المخالفة لقول الاصوليين من ان الامر المطلق لا يجاب واطباق العلماء على أن وجوب الوضوء على من قام الى الصلاة مستفاد من هذه الآية مع ما فيه من تخصيص الخطاب بغير المحدثين من غير دلائل ضرورة انه لا ندب بالنسبة الى الحدث قالوجه ان يحمل المطلق على المقيد بقراءة آية التيمم **قوله** لقوله عليه الصلاة والسلام المائدة من آخر القرآن نزولا **قوله** فانه بدل على ان هذه السورة كلها ثابتة لا نسخ فيها وايضا القرآن لا ينسخ الا بالقرآن او بالسنة المتواترة ولم يوجد شيء

(والمحسنات من المؤمنات) اي الحرائر العفائف وتخصيصهن بعث على ما هو الاولى (والمحسنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم) وان كن حريات وقال ابن عباس لا تحل الحريات (اذا آتيتوهن اجورهن) مهورهن وتقييد الحل بآتيتهن انا كيد وجوبها والحل على ما هو الاولى وقيل المراد بآتيتهن التزامها (محصنين) اعفاء بالنكاح (غير مسافحين) غير مجاهرين بالزنى (ولا متخذى اخدان) مسرين به واخذن الصديق يقع على الذكر والانثى (ومن يكفر بالايان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) يريد بالايان شرائع الاسلام وبالكفر به انكاره والامتناع عنه (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة) اذا اردتم القيام كقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله عبر عن ارادة الفعل بالفعل المسبب عنها لايجاز والتنبيه على ان من اراد العبادة ينبغي ان يبادر اليها بحيث لا ينفك الفعل عن الارادة او اذا قصدتم الصلاة لان التوجه الى الشيء والقيام اليه قصد له وظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلاة وان لم يكن محدثا والاجماع على خلافه لما روى انه عليه الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس بوضوء واحد يوم الفتح فقال عمر رضى الله تعالى عنه صنعت شيئا لم تكن تصنعه فقال عمدا فعلته فقبل مطلق اريد به التقيد والمعنى اذا قمتم الى الصلاة محدثين وقيل الامر فيه للندب وقيل كان ذلك اول الامر ثم نسخ وهو ضعيف لقوله صلى الله عليه وسلم المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرّموا حرامها (فاغسلوا وجوهكم) أمرؤا الماء عليها ولا حاجة الى ذلك خلافا لما لك وايدىكم الى المرافق



منها قال قول بأن هذه الآية منسوخة بضعف المرافق جمع مرفق وهو مجتمع طرفي الساعد والعضد وسمى مرفقا  
لأنه الذي يرتفع أي يتكأ عليه من اليد وفيه لغتان قح الميم مع كسر الفاء وعكس ذلك واللغة الفصيحة هي الأولى  
**قوله** أو متعلقة بمحذوف عطف على قوله بمعنى مع فيكون داخل في حيز القول وعلى التقديرين يجب  
غسل المرفق إما على الأول فظاهر وإما على الثاني فلأن المعنى حيثئذ حال كون الأيدي منضممة إلى المرافق في حكم  
الفعل ولو كان الأمر على ما قيل لم يبق التحديد غسل الأيدي بالمرافق مزيد فائدة لأن اليد اسم للجملة ما بين الأبط  
ورؤوس الأصابع كما أن الرجل اسم للجملة ما تحت الورك إلى رؤوس الأصابع الرجل فلم يبق التحديد غسل اليد بالمرافق مزيد  
فائدة لكون دخول المرفقين في المغسول منفيهما بمجرد تعليق الفعل بالأيدي وإن لم يذكر التحديد وإنما قال مزيد  
فائدة لأن ذكره لا يخلو عن الفائدة بالكيفية لكون التحديد بالمرافق مفيدا لأخراج ما وراءها عن الحكم وإن لم يكن  
مفيدا لتبليغ الحكم إليها **قوله** وقيل إلى تقييد الغاية مطلقا أي تدل على كون مجرور هانهاية للحكم مطلقا أي  
مع قطع النظر عن دخولها في الحكم وعن خروجها عنه ولما لم يوجد في الآية ما يدل على دخولها في الحكم  
ولاعلى خروجها عنه وكانت الأيدي متناولة للمرافق إلى الأبط فلما بدخولها في الحكم احتياطا وكانت كلمة الغاية  
لإسقاط ما وراءها عن الحكم لتبليغ حكم الفعل إليها فيجب غسلها خلافا لغيره ومالك فانها قالا غاية الحكم  
يجب أن ينتهي الحكم عندها واللم تكن غاية له فينتهي حكم الفعل عند المرافق ولا يجب غسلها لأن الغاية  
لا تدخل كما أن الليل في حكم الصوم لا يدخل في قوله تعالى ثم اتموا الصيام إلى الليل ولم يدخل حال اليسار في حكم  
الانظار وهو الإمهال في قوله تعالى وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة فإن من له الحق يمهل المديون إلى زمان  
اليسار فإذا وجد فيه اليسار ينتهي الانظار فيعود حق المطالبة والالكان من عليه الحق منظرا في حالتي الأعسار  
واليسار وهو غير جائز فيجب أن ينتهي الانظار بوجود اليسار ولا تدخل الغاية في حكم الانظار وأشار المصنف رحمه  
الله تعالى إلى جوابها بقوله لكن لما تمير الغاية ههنا عن ذي الغاية وجب ادخالها في حكم الفعل احتياطا وتقديره  
أن ما ذكرناه من أن مقتضى الغاية أن تكون خارجة عن الحكم واللم تكن غاية له كلام حق لكن القطع بخروج  
الغاية بمقطع معين محسوس كتمير الليل عن النهار واليسار عن الأعسار وفيما نحن فيه ليس الأمر كذلك لأن ملتقى  
جانبي الساعد والعضد ليس له مقطع معين حسا حتى يحكم بانتهاء حكم الفعل عنده فإن إيجاب الفعل إلى جزء  
ليس أولى من إيجابه إلى جزء آخر فوجب القول بإيجاب غسل المرفق كله احتياطا **قوله** الباء مزيدة  
لأنها لو اسقطت لم يخلل أصل المعنى وإن كان إثباتها مفيدا لتأكيد تعلق الفعل بمفعوله فإن زيادتها في المفعول كثير  
شائع كما في قوله سبحانه وتعالى ولا تلهوا بأيديكم إلى التهلكة وقولهم زجوا بالخير روى عن سيويه أنه قال مسحت  
رأسه ورأسه بمعنى واحد وعن الثراء تقول العرب خذ الخطام وبالخطام **قوله** وقيل للتبويض  
عطف على قوله زائدة فاستشهد على أنها ليست زائدة بل للتبويض بأن العرب يفرقون بين قولك مسحت المندبل  
وبالمندبل ويقولون الأول يستدعي استيعاب المندبل بالمسح بأن تمسحه بجميع أجزائه بخلاف الثاني فإنه  
يصدق بأن تمسحه بأمر أريدك على بعض أجزائه ولو لم تكن الباء للتبويض لكنا بمعنى واحد ولم يكن بينهما فرق وبين  
وجه الفرق بينهما بأن الباء تدل على تضمن الفعل معنى الإصاق والإصاق بالمسح بالرأس مثلا لا يقتضي الاستيعاب  
لأن مسح بعض الرأس مثلا يصدق أن يقال له أنه ألصق المسح بالرأس كما يصدق أن يقال ذلك لمن استوعب  
رأسه بالمسح بخلاف ما لو قيل وامسحوا رؤوسكم فإنه يقتضي استيعابها بالمسح كما يقتضي قوله فاغسلوا وجوهكم  
استيعاب الوجه بالغسل وورد عليه قوله تعالى في آية التيمم فامسحوا بوجوهكم لأن التيمم خلف عن الوضوء  
والخلف لا يخالف الأصل في الأحكام إلا أنه تطف بترك حكم الرأس والرجلين تخفيفا **قوله** نصبه نافع أي  
ومن وافقه عطف على وجوهكم وهذا في المغسولات ولما عطف الأرجل عليها لم يكن حكمها حكم الفعل قبل  
عليه عطف الأرجل على الوجوه يستلزم الفصل بين المتعاطفين بجملة غير اعتراضية وهو قبيح لما اشتهر بين النحاة  
من أن الفصل بين المتعاطفين قبيح وأقبح ما يكون ذلك أن يكون الفصل بجملة غير اعتراضية إلا أن إيا البقاء خالف  
هذا المشهور حيث قال هو معطوف على الوجوه ثم قال وذلك جائز في العربية بلا خلاف وجعل السنة  
الواردة بغسل الرجلين مقوية لنصبه بالعطف على الوجوه وبجرد قراءة النصب لا تستلزم كون الرجل من  
المغسولات لجواز أن يكون النصب بالعطف على محل المجرور ويكون حكم المسح عليها منسوخا بالسنة وذلك

الجمهور على دخول المرفقين في المغسول  
ولذلك قيل إلى بمعنى مع كقوله تعالى ويزدكم  
قوة إلى قوتكم أو متعلقة بمحذوف تقديره  
وايديكم مضافة إلى المرافق ولو كان كذلك  
لم يبق لمعنى التحديد ولأنه ذكره مزيد فائدة  
لأن مطلق اليد يشمل عليها وقيل إلى تقييد  
الغاية مطلقا وإما دخولها في الحكم أو  
خروجها منه فلا دلالة لها عليه وإنما يعلم  
من خارج ولم يكن في الآية وكان الأيدي  
متناولة لها بخكم بدخولها احتياطا وقيل  
إلى من حيث أنها تقييد الغاية تقتضي خروجها  
واللم تكن غاية كقوله فنظرة إلى ميسرة  
وقوله ثم اتموا الصيام إلى الليل لكن لما لم  
تمير الغاية ههنا عن ذي الغاية وجب ادخالها  
احتياطا (وامسحوا رؤوسكم) الباء مزيدة  
وقيل للتبويض فإنه القبارق بين قولك  
مسحت المندبل ومسحت بالمندبل ووجهه  
أن يقال أنها تدل على تضمن الفعل معنى  
الإصاق فكأنه قيل وألصقوا المسح  
برؤوسكم وذلك لا يقتضي الاستيعاب  
بخلاف ما لو قيل وامسحوا رؤوسكم فإنه  
كقوله فاغسلوا وجوهكم واختلف العلماء  
في قدر الواجب فأوجب الشافعي رضي الله  
تعالى عنه أقل ما يقع عليه الاسم اخذا باليقين  
وأبو حنيفة رضي الله تعالى عنه مسح ربع  
الرأس لأنه عليه الصلاة والسلام مسح على  
ناصيته وهو قريب من الربع ومالك رضي الله  
عنه مسح كله اخذا بالاحتياط (وارجلكم  
إلى الكعبين) نصبه نافع وابن عامر وحفص  
والكسائي ويعقوب عطف على وجوهكم  
ويؤيده السنة الشائعة



لان الرؤوس في قوله تعالى واسمحو برؤوسكم في محل النصب على انه مفعول به غير صريح لقوله واسمحو او ان كانت  
بجرورة بالياء افظا بالتقدير واسمحو برؤوسكم واذا عطف الارجل على الرؤوس جاز فيه النصب عطفا على محل  
الرؤوس والجر عطفا على لفظه فعلى هذا تكون الارجل من المسوحات الا انه نسخ حكم المسح بالسنة المشهورة وعمل  
الصحابه رضي الله تعالى عنهم قال عطاء والله ما علمت احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على  
القدمين وعن عائشة رضي الله تعالى عنها لا ينقطع احب الي من ان مسح على القدمين **قوله** وقول اكثر الائمة  
والتحديد **قوله** كل واحد منهما مرفوع بالعطف على السنة اي ويؤيده ايضا تحديد الرجلين بقوله تعالى الى السبعين  
فانه يدل على ان حكم الارجل الغسل دون المسح لان المسح لم يضرب له غاية في الشريعة وانما جاء التحديد  
في المغسول **قوله** وجره الباقيون على الجوار **قوله** لا لبيان كونه من المسوحات كالرأس وانما جئ به بصورة الجر  
رعاية للتناسب اللفظي كما ينصرف غير المنصرف لذلك في مثل سلاسل واغلالا والعطف بالجر لا يوجب الاشتراك  
في الحكم كما في قوله تعالى وحور عين فانه ليس المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بحور عين بل المعنى يطوف عليهم حور عين  
الى قوله وحور عين فانه ليس المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بحور عين بل المعنى يطوف عليهم حور عين  
الا انه جئ به على صورة العطف على قوله بأكواب وباريق ليناسب ما في جواره ومنه جر اليم في قوله تعالى عذاب  
يوم اليم مع ان حقه الرفع بناء على انه صفة عذاب ومنه قولهم هذا حجر ضرب بحر خرب مع انه صفة حجر لا ضرب  
وهذا ما شن بارد بحر بارد مع انه صفة ماء وكان حقه الرفع لكنهما ذكرا مجرورين للتناسب **قوله** وفائده **قوله** اي  
فائدة جرها بعطفها على الرؤوس مع كونها غير مسوحة للتنبيه على انها وان كانت من المغسولات الا انه ينبغي ان  
يقصد في صب الماء عليها وتغسل غسلا قريبا من المسح ووجه الحاجة الى التنبيه ان الارجل من بين الاعضاء  
المغسولات مظنة الاسراف في صب الماء عليها من حيث انها تغسل بصب الماء عليها فعطفت على المسح للتنبيه على  
ذلك حتى يحتجب التنويز عن اسراف الماء فانه حرام منهى عنه **قوله** وفي الفصل بينه وبين اخواته ايماء الى  
وجوب الترتيب **قوله** اختلف العلماء في وجوب الترتيب بين وظائف الوضوء وهو ان يأتي بها على الترتيب في الآية  
فذهب مالك والشافعي واحمد رحمهم الله تعالى الى وجوبه وذهب جماعة منهم ابو حنيفة الى انه ليس بواجب فاحتج  
الشافعي رحمه الله تعالى بهذه الآية على مذهبه من وجوه الاول ان قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا  
وجوهكم يقتضي وجوب الابتداء بغسل الوجه لان الفاء للتعقيب واذا وجب الترتيب في هذا المغسول وجب  
في غيره اذ لا قائل بالفرق فان قيل فاء التعقيب انما تقتضي ان يقع مجموع هذه الافعال الاربعة عقيب القيام الى  
الصلاة كأنه قيل اذا قمتم الى الصلاة فاشعروا بمجموع هذه الافعال قلنا فاء التعقيب وان اوجبت مجموع المذكورات  
عقيب القيام اليها الا ان وجوب وقوع هذا المجموع عقيب القيام اليها لا ينافي تقديم وجوب غسل الوجه على سائر  
الافعال فانها لما دخلت على غسل الوجه اصالة وابتداء ودخلت على سائر الافعال تبعا لدخولها على غسل الوجه  
كان وقوع هذا المجموع عقيب القيام اليها مقيدا برعاية الترتيب فيما بين الافعال والوجه الثاني من وجوه احتجاج  
الشافعي بهذه الآية انه تعالى لما بدأ في ذكر وظائف الوضوء بغسل الوجه وجب علينا الامتثال بامر الله تعالى وان  
بدأ بغسل الوجه لقوله تعالى فاستقم كما امرت ولقوله عليه الصلاة والسلام ابدأوا بما بدأ الله به وهذا الخبر وان  
ورد في قضية الصفا والمروة الا ان العبرة بمعوم اللفظ لا بخصوص السبب والوجه الثالث منها انه سبحانه وتعالى  
اورد وظائف الوضوء على ترتيب خاص وهو ذكر المسح في اثناء المغسولات وهذا الترتيب مخالف للترتيب الذي  
يقتضيه العقل فان المعقول ان يبدأ بذكر وظيفة الرأس نازلا الى القدم او يبدأ بذكر وظيفة القدم صاعدا الى  
الرأس او يبدأ بذكر وظائف المغسولات ثم بذكر وظيفة المسح وان لا يتخلل ذكر وظيفة المسح في خلال ذكر  
وظائف المغسولات لان قطع النظر عن النظر غير معقول والترتيب الذي يقتضيه العقل لا يعدل عنه بلا حكمة فلما  
عدل عنه في الآية علمنا انه كما يجب انفس تلك الوظائف يجب مراعاة الترتيب بينها على الوجه الذي ورد النص  
عليه **قوله** تعالى فاطهروا **قوله** اصله فطهروا فادغمت تاء الفعل في الطاء لقرب مخرجيهما واجتلبت همزة  
الوصل ليتمكن الابتداء قبل اطهروا وهذا التطهر عبارة عن الاغتسال قال الله تعالى في موضع آخر ولا جنبا  
الا ما يرى سبيل حتى تغسلوا والجنباء لها سببان نزول المني لقوله عليه الصلاة والسلام انما الماء من الماء والتقاء  
الختانين لقوله عليه الصلاة والسلام اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل اي وان لم ينزل وختان الرجل هو الموضع

وعمل الصحابة وقول اكثر الائمة والتحديد  
اذ المسح لم يحد وجره الباقيون على الجوار  
ونظيره كثير في القرءان والشعر كقوله  
تعالى عذاب يوم اليم وحور عين بالجر في  
قراءة حرة والكسائي وقولهم جحر ضرب  
خرب وللحاجة باب في ذلك وفائده التنبيه  
على انه ينبغي ان يقصد في صب الماء عليها  
ويغسل غسلا يقرب من المسح وفي الفصل  
بينه وبين اخواته ايماء الى وجوب الترتيب  
وقرى بالرفع على وارجلكم مغسولة  
(وان كنتم جنبا فاطهروا) فاغسلوا



الذي يقطع منه القلفة وختان المرأة هو الموضع الذي يقطع منه جلدة رقيقة قائمة في الطرف الاعلى من فرج المرأة مثل حرف الديك و قطع هذه الجلدة هو ختانها فاذا غابت الحشفة حاذى ختانها فيجب الغسل لما ذكر الله تعالى كيفية الطهارة الصغرى من الحدث الاصغر ذكر بعدها كيفية الطهارة الكبرى من الحدث الاكبر وهو الجنابة فقال تعالى فاطهروا فان بناء الفعل للتكلف والاهتمام وهو يكون باستيعاب ظاهر جميع البدن بالغسل **قوله** تعالى فلم تجدوا ماء **قوله** معطوف على الشرط السابق فقوله فتييموا جوابه والمراد من عدم وجدان الماء عدم التمكن من استعماله لان ما لا يتכן من استعماله كالمفقود والتيمم القصد والصعيد وجه الارض فعيل بمعنى فاعل والطيب الطاهر **قوله** اي ما يريد الامر بالطهارة **قوله** اي من الاحداث المازمة من الصلاة كالنوضي والغتسال والتيمم لاجل التضييق عليكم يعني ان مفعول الارادة محذوف وان لام العلة متعلقة به ثم اشار الى ان المفعول المحذوف اما الامر بمطلق الطهارة سواء كان بالنوضي او الغتسال او التيمم واما الامر بالتيمم بخصوصه بشهادة ذكر الارادة متصلا بذكر الامر بالتيمم اي ما يريد بالامر المذكور تضييقا عليكم ولكن يريد لينظفكم وينقيكم عن النجاسة الحكيمة الحاصلة بخروج النجس من مخرجه فان الحدث والجنابة لا يوجبان نجاسة حقيقية اذا غسل موضع اصابه النجس فالطهارة انما تنظف من النجاسة الحكيمة **قوله** فان الوضوء تكفير للذنوب **قوله** عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه مع الماء او مع آخر قطر الماء فاذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة كانت بطشتها يده مع الماء او مع آخر قطر الماء فاذا غسل رجله خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء او مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب **قوله** بعز آثم **قوله** العزيمة ما شرع اصاله والارخصة ما شرع بناء على الاعذار **قوله** اصل وبديل **قوله** الاصل ما يكون بالماء والبديل ما يكون بالصعيد وما يكون بالماء اثنان مستوعب وهو الغسل وغير مستوعب وهو الوضوء بماء واحد وبالصعيد غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وهو غسل اليدين والرجلين حيث ذكر كل واحد منهما بكلمة الغاية وهي قيد التحديد وغير محدود وهو غسل الوجه ومسح الرأس فان شيئا منهما لم يذكر بكلمة الغاية وآله كل واحدة من الطهارتين مائع وهو الماء وجامد وهو الصعيد وموجب ثلاث الطهارتين حدث اصغر او اكبر **قوله** ليدرككم المنم ويرغبكم في شكره **قوله** اشارة الى وجه ارتباط هذه الآية بما قبلها فانه تعالى لما امر بانواع الطهارة على حسب اختلاف الاحوال وعلل الامر بها بقوله انما كان ذلك ليطهركم وليتم نعمته عليكم لئلا تشكروا اردف ذلك بما يذكر المنم ويوجب عليهم شكر نعمته فان عظم النعمة وكما لها يوجب على المنم عليه الاشتغال بخدمة المنم والانقياد لاوامره ونواهيته ثم عطف على هذا السبب الموجب للشكر والانقياد للتكليف قوله وميثاقه الذي واثقكم به اي ما قدكم عقدا وثيقا فان قبل قوله اذكروا نعمة الله يشعر بسبق النسيان وكيف يعقل من المسلم نسيانها مع اشتغاله باقامة وظائف الاسلام على التوالي والدوام قلنا المواظبة على الشيء تنزله منزلة الامر الطبيعي فلا تكون عبادتهم ذكرا ولذلك احتيج الى الامر بالذكور **قوله** اخذه على المسلمين حين بايعهم النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** اخذ على عهد المسلمين بالسمع والطاعة في جميع الاحوال حين بايعهم النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال العسر واليسر وقبلوا وقالوا سمعنا واطعنا جعل الله تعالى الموافقة الجارية بينه عليه الصلاة والسلام وبين المسلمين حيث اضاف الميثاق الى نفسه وقال وميثاقه الذي واثقكم به اي ما قدكم به عقدا وثيقا بناء على ان من بايع الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول من الله تعالى فهو في الحقيقة بايع الله تعالى كما قال تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ويحتمل ان يكون المراد بالميثاق المذكور ههنا الموافقة الجارية بينه عليه الصلاة والسلام وبين الصحابة رضى الله تعالى عنهم في الحديبية وتسمى بيعة الرضوان من حيث انه نزل في حقها قوله سبحانه وتعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة **قوله** تعالى كونوا قوامين لله **قوله** معنى القيام لله ان يقوم لوجه الله تعالى وطلب مرضاته بالحق في كل ما يلزم القيام به من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتجنب عنه واظهار مقتضى العبودية وتعظيم شأن الربوبية وقوله شهد آخبر بعد خبر او حال من المنوى في قوامين بمعنى شاهدين بالعدل غير عادلين عن الحق في شهادتكم طلبا لرضى اقراركم واهل وذكركم او مخطا على من يعاديكم ويخالفكم بان تؤدوا شهادتكم لاحياء حق كل ذي حق من المعادي والصدىق ابتغاء لوجه الله تعالى **قوله** على ترك العدل فيهم

(وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه) سبق تفسيره ولعل تكريره ليتصل الكلام في بيان انواع الطهارة (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) اي ما يريد الامر بالطهارة للصلاة او الامر بالتيمم تضييقا عليكم (ولكن يريد ليطهركم) لينظفكم اولي طهركم من الذنوب فان الوضوء تكفير للذنوب اولي طهركم بالتراب اذا اعوزكم التطهير بالماء فمفعول يريد في الموضعين محذوف واللام للعلة وقيل مزيدة والمعنى ما يريد الله ان يجعل عليكم من حرج حتى لا يرخص لكم في التيمم ولكن يريد ان يطهركم وهو ضعيف لان ان لا تقدر بعد الزيادة (وليتيم) ليتيم بشرعه ما هو مطهر لا بد انكم ومكفر لذنوبكم (نعمته عليكم) في الدين او ليتيم برخصه انعامه عليكم بعز آثم (لعلكم تشكرون) نعمته والآية مشتملة على سبعة امور كاهما مثنى طهارتان اصل وبديل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب فالمتنوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وان آتيا مائع وجامد وموجبها حدث اصغر او اكبر وان المبيح للعدول الى البديل مرض او سفر وان الموعود عليهما تطهير للذنوب واتمام النعمة (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام ليدرككم المنم ويرغبكم في شكره (وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا) يعني الميثاق الذي اخذه على المسلمين حين بايعهم النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وميثاق ليلة العقبة او بيعة الرضوان (واتقوا الله) في انساء نعمه ونقض ميثاقه (ان الله عليم بذات الصدور) اي بخفياتها فيجازيكم عليها فضلا عن جليات اعمالكم (يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا) عداء بعلى لتضمنه معنى الحل والمعنى لا يجرمنكم شدة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم فتعدوا عليهم بارتكاب مالا يحل كقتل وقذف وقتل نساء وصية ونقض عهد نشفيا بما في قلوبكم



(اعدلوا هو اقرب للتقوى) اي العدل اقرب للتقوى صرح لهم الامر بالعدل وبين انه يمكن من التقوى بعدما نهاهم عن الجور وبين انه مقتضى الهوى اذا كان هذا العدل مع الكفار غاظلك بالعدل مع المؤمنين (واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) فيجازيكم به وتكرر هذا الحكم اما لاختلاف السبب كما قيل ان الاول نزلت في المشركين وهذه في اليهود اولمزيد الاحتكام بالعدل والمبالغة في اطفاء نار الغيظ (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر عظيم) انما حذف ثاني مفعولي وعد استغناء بقوله لهم مغفرة فانه استئناف بيانية وقبل الجملة ﴿ ٢٠٠ ﴾ في موضع المفعول فان الوعد ضرب من القول

وكانه قال وعدهم هذا القول (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم) هذا من عادته تعالى ان يتبع حال احد الفريقين حال الآخر فانه بحق الدعوة وفيه مزيد وعد للمؤمنين وتطبيب لقلوبهم (يا ايها الذين آمنوا اذكروا النعمة الله عليكم) روى ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بعسفان فاموا الى الظاهر مما فاصلوا فادعوا ان لا كانوا اكبوا عليهم وهموا ان يوقعوا بهم اذا قاموا الى العصر فرد الله كيدهم بان انزل صلاة الخوف والآية اشارة الى ذلك وقبل اشارة الى ما روى انه عليه الصلاة والسلام اتى قريظة ومعهم الخلفاء الاربعة يستقرضهم لدية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري بحسبهما مشركين فقالوا انهم بالابا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فأجلسوه وهموا بقتله فعمد عمرو ابن جهاش الى رجلي عظيمية بطرحها عليه فامسك الله يده فنزل جبريل فأخبره فخرج وقبل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلا وعلق سلاحه بشجرة وتفرق الناس عنه فجاء اعرابي فسل سيفه فقال من يمنعك مني فقال الله فأسقطه جبريل من يده فأخذه الرسول صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك مني فقال لا احد اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فنزلت (اذهم قوم ان يسطوا اليكم ايديهم) بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطشه وبسط اليه لسانه اذا شتمه (فكف ايديهم عنكم) منعها ان تمت اليكم وردت مضرتها عنكم (واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فانه الكافي لا يصال الخير ودفع الشر (ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) شاهدا من كل سبط يقب عن احوال قومه ويفتش عنها او كفيلة يكفل عليهم بالوفاء بما امروا به روى ان بني اسرائيل لما فرغوا من فرعون واستقروا بمصر امرهم الله بالمسير الى ارض كنعان وارض الشام وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال اني كتبنا لكم دارا وقرارا فخرجوا اليها واجاهدوا من فيها فاني ناصركم وامر موسى ان يأخذ

اشارة الى ان قوله على ان لا تعدلوا اي فيهم فحذف فيهم للعلم به عدى جرم هنا بكلمة على لكونه بمعنى حل كما صرح به الكسائي وتعلب ولم يصرح به في الآية المتقدمة وهي قوله تعالى ولا يجر منكم شئان قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام ان تعدوا اما لان جرم فيها بمعنى كسب كما ذهب اليه ابو عبيد والقرآء واما على اسقاط حرف النقص ونزعه وهي كلمة على وظهورها في هذه الآية يرجح تقديرها في الآية السابقة نهي الشئان عن حمله المسلمين على ترك العدل في حق المشركين والمقصود نهي المسلمين عن الجور بسبب بغضهم للمشركين فجعل نهي الشئان عبارة عن نهي المسلمين ﴿ قوله ﴾ وبين انه مقتضى الهوى عطف على قوله نهاهم عن الجور وبيان كون الجور مقتضى الهوى مستفاد من التصريح بكون الحامل عليه بغض والشئان وجعل العدل اقرب للتقوى لانه اذا حصل العدل حصلت التقوى عما يؤثم الموجبة لكل كرامة لكونها رأس الخصال الحميدة المستتبعة لكل خير ﴿ قوله ﴾ فانه بحق الدعوة فان الدعوة الى الحق انما تتم وتكمل بوعده متبعيه ووعيد معانديه والترغيب في اتباعه والترهيب عن الاعراض عنه ﴿ قوله ﴾ وفيه مزيد وعد للمؤمنين لان الوعد الاخير باعدائهم مما يشقى صدورهم ويذهب ما كان يجحدونه من اذاهم فان الانسان يفرح بان تهدد اعداؤه ﴿ قوله ﴾ بعسفان هو موضع على مرحلتين من مكة قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه الى صلاة الظهر مجتمعين في غزوة ذي الحجاز فلما صلوا ادم المشركون على عدم اكبايهم على المسلمين مرة وهم في الصلاة وهموا الى آخره ثم انه تعالى لما امر في الآية المتقدمة بان يذكروا النعمة الله تعالى وميثاقه الذي واتقهم به ذكر بعده اخذ الميثاق من بني اسرائيل لكنهم نقضوا موافقته فقال تعالى في حقهم فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم فكانه قيل فلا تكونوا مثلهم في نقض العهد فتصبروا مثلهم فيما نزل بهم فقال تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا ﴿ قوله ﴾ تعالى منهم يجوز ان يتعلق بنقيبا وان يتعلق بمخدوف على انه حال من اثني عشر لانه في الاصل صفة له فلما قدم عليه انتصب حالا والنقيب فعيل بمعنى فاعل مشتق من النقب وهو التفتيش ومنه قوله سبحانه وتعالى فقبوا في البلاد وسمى بذلك لانه يفتش عن احوال القوم وامرارهم يقال نقب عن القوم يقب نقابة مثل كتب يكتب كتابا اي شاهد القوم وتعرف احوالهم وجلهم على العمل بما امروا به فالنقيب هو الامين الكفيل على قومه امر الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام بأن يأخذ من كل سبط نقيبا يكون كفيلة على قومه بالوفاء بما امروا به توثيقا للامر عليهم فاختر موسى منهم النقياء واخذ الميثاق على بني اسرائيل بأن يطيعوه فيما امرهم به ويكون النقياء لهم امانة بذلك فصار بهم فلما نال ارض كنعان بعث النقياء ليتجسسوا الاخبار ونهاهم ان يحدثوا قومه بما رأوا فلقبهم رجل من الجبابرة يقال له عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعا وكان يحجز بالسحاب ويشرب منه ويتناول الحوت من قرار البحر فيشويه بعين الشمس يرضع اليها ثم يأكله ويروي ان الماء علا على ما في الارض من جبل في طوفان نوح عليه الصلاة والسلام وما جاوز ركبتي عوج بن عنق وعاش ثلاثة آلاف سنة حتى اهلكه الله تعالى على يد موسى عليه الصلاة والسلام وذلك انه جاء وقور صخرة من الجبل على قدر عسكر موسى عليه السلام وكان فرسخا في فرسخ وجلها لبطيخةا عليهم فبعث الله تعالى الهدد قور الصخرة بمقارنه فوقع في عنقه فصر عنه فأقبل موسى عليه السلام وهو مصروع قتله وكانت ام عنق من بنات آدم عليه السلام وكان مجلسه جريا من الارض فلما نفي عوج النقياء وعلى رأسه حزمة من الحطب اخذ الاثني عشر نقيبا وجعلهم في الحزمة وانطلق بهم الى امرأته وقال انظري الى هؤلاء الذين يزعمون انهم يريدون قتلا وجرحهم بين يديها وقال الاطعنهم برجلي فقالت امرأته لا بل خل عنهم حتى يخبروا قومه بما رأوا ففعل ذلك فرجع النقياء الى قومه فكانوا يتحدثون في الطريق بما يخبرون به قومه وقال بعضهم يا قوم انكم ان اخبرتم بني اسرائيل بما رأيت من حال القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتبوا اخبار القوم عنهم واخبروا موسى وهرون فيريان رأيها فأخذ بعضهم على بعض الميثاق بذلك ثم انهم نكثوا العهد وجعل كل واحد ينسب عن حالهم ويخبرهم بما رأى الارجلين كالب بن يوقنا ويوشع بن نون وكان كالب من سبط افرايم بن يوسف عليهما السلام وهما اللذان قال الله تعالى حكاية عنهما قال رجلان من الذين يخافون انهم الله عليهما الآية ﴿ قوله ﴾ اي نصرتموهم وقويتهم ومنه التعزير والتوقير ايضا النصر باللسان والسيف قال عطاء يريد وقوتهم وقال السدي نصرتموهم بالسيف وقال مقاتل اعنتهم كذا في الوسيط ﴿ قوله ﴾ بالاتفاق في سبيل الخير من التقربات الندية

من كل سبط كفيلة عليهم بالوفاء بما امروا به فأخذ عليهم الميثاق واختار منهم النقياء يتجسسون (المتعلقة) الاخبار ونهاهم ان يحدثوا قومه فرأوا اجراما عظيمة وبأسا شديدا فهابوا فرجعوا وحدثوا قومه الا كالب بن يوقنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط افرايم بن يوسف (وقال الله اني معكم) بالنصرة (لن اقم الصلاة وآيتم الزكاة وآمنتم برسلي وعزتموه) اي نصرتموهم وقويتهم واصله الذب ومنه التعزير (واقرضتم الله قرضا حسنا) بالاتفاق في سبيل الخير وقرضا يحتمل المصدر والمفعول



من تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك) بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم (منكم فقد ضل سواء السبيل) ضللا لا شبهة فيه ولا عذر معه بخلاف من كفر قبل ذلك اذ قد يمكن ان يكون له شبهة وتوهم له معذرة (فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم) طردناهم من رحمتنا او سخطناهم او ضربنا عليهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية) لا تفعل عن الآيات والنذر وقرأ حجة والكسائي قسية وهي اما مبالغة قاسية او بمعنى رديئة من قولهم درهم قسي اذا كان مغشوشا وهو ايضا من القسوة فان المغشوش فيه يفسد وصلافة وقرئ قسية باتباع القاف للسين (بحرفون الكلم عن مواضعه) استثناف لبيان قسوة قلوبهم فانه لا قسوة اشد من تغيير كلام الله تعالى والافتراء عليه ويجوز ان يكون حالا من مفعول لعناهم لا من القلوب اذ لا ضمير له فيه (ونسوا حظا) وتركوا نصيبا وافيا (عما ذكروا به) من التوراة او من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى انهم حرفوا التوراة وتركوا حفظهم عما ازل عليهم فلم ينالوه وقيل معناه انهم حرفوها فزلت بشؤمها اشياء منها عن حفظهم لما روى ابن مسعود قال قد ينسى المرء بعض العلم بالعصبة وتلاهذه الآية (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) خيانة منهم او فرقة خائنة او خائن والتاء للمبالغة والمعنى ان الخيانة والغدر من عادتهم وعادة اسلافهم لا تزال ترى ذلك منهم (الا قليلا منهم) لم يخونوا وهم الذين آمنوا منهم وقيل استثناء من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية (فاعف عنهم واصفح) ان تابوا وآمنوا او عاهدوا والتمزموا الجزية وقبل مطلق نسخ بآية السيف (ان الله يحب المحسنين) تعليل للامر بالصبر وحث عليه وتأييده على ان العفو عن الكافر الخائن احسان فضلا عن العفو عن غيره (ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم) اي واخذنا من النصارى اخذنا ميثاقهم وعذل عند الى قوله

المتعلقة بالمال لان ما كان من قبيل الواجبات ذكره بقوله تعالى وآتيتهم الزكاة وهي عبارة عن اخراج القدر الواجب من النصاب المالي وقرضا يحتمل ان يكون منصوبا على المصدرية لانه اسم مصدر بمعنى الاقراض اقيم مقام المصدر كأنه قيل وافرضتم الله اقراضا حسنا ومثله قوله سبحانه وتعالى وانتهابنا تاحسنا اي ابتانا وقوله فتقبلها ربها بقبول حسن اي بتقبل ويحتمل ان يكون منصوبا على انه مفعول به بان يكون القرض اسما للمال المقروض واللام في قوله تعالى لئن اقيم الصلاة هي الموطئة للقسم والقسم معها محذوف وقد تقرر انه اذا اجتمع الشرط والقسم يحذف جواب المتأخر منهما للدلالة عليه وقد تم الكلام عند قوله سبحانه وتعالى وقال الله اني معكم اي بالعلم والقدرة فاسمع كلامكم واري افعالكم وأعلم ضمائرهم وهذه مقدمة مفيدة في الترغيب والترهيب ثم ابتداء بعدها بحملة شرطية محصلها ان امتثالهم امرى نصرتكم **قوله** بعد ذلك الشرط المؤكد **اي** بالقسم فالشرط المذكور قوله تعالى لئن اقيم الصلاة والوعد قوله لا كفرن وليس المراد بالشرط الشرط النحوي لظهور ان ليس المعنى من كفر وارتد بعد اقامة الصلاة وابتاء الزكاة والايان بالرسول بل المعنى من كفر بعد ما شرطت هذا الشرط ووعدت هذا الوعد والتمت هذا الانعام ولاخفاء في ان الضلال بعد هذا اقبح واشنع ولا حاجة الى حل الكفر على الارتداد خاصة بل يتناول البقاء على الكفر بعد هذا الاخبار والاعلام بمضمون الشرطية **قوله** بخلاف من كفر قبل ذلك **اي** اشارة الى جواب ما يقال كيف قيل ومن كفر بعد ذلك فقد ضل سواء السبيل مع ان من كفر قبل ذلك ايضا قد ضل سواء السبيل \* وتقرر الجواب ان من كفر قبله بالنسبة اليه كأنه ليس بضال فان الكفر انما يعظم فحده لعظم النعمة المكفرة فلما زاد الكفر زاد قبح الكفر وما في قوله تعالى فيما نقضهم ميثاقهم صلة مؤكدة فانها قد تكون زائدة كافة عن العمل كما في قولك انما زيد منطلق وغير كافة كما في قوله تعالى فيما رجحة من الله وقوله فيما نقضهم ميثاقهم والمعنى فبنقضهم ميثاقهم ووجه كونها مؤكدة للكلام انه يتمكن معنى الكلام وفخاؤه في النفس من جهة وجودها قال قتادة انهم كذبوا الرسل بعد موسى وقتلوا الانبياء وغيروا كتاب الله تعالى وضيعوا فرأى تضده وقيل انهم كتموا صفة محمد عليه الصلاة والسلام وقيل نقضوه بمجموع هذه الامور **قوله** قاسية **اي** من القسوة وهي غلظة القلب وشدة وجعها قاس اي صلب ودرهم قسي اي زيف فضته صلبة رديئة ليست بليئة ووجهه قسيان مثل صبي وصبيان كذا في الصحاح **قوله** امامبالغة القاسية **يعني** يجوز ان تكون قسية بمعنى قاسية الا ان القسي ابلغ من القاسي كالقدير ابلغ من القادر والعليم من العالم والشهيد من الشاهد فيكون لفظ قسية لفظا عربيا مشتقا من القسوة وانت لتأويل الجماعة وقال القارسي انها ليست من ألفاظ العرب في الاصل وان هذه كلمة معربة اعجمية يعني انها مأخوذة من قولهم درهم قسي اي مغشوش شبهت قلوبهم في كونها غير صافية عن الكدر بالدراهم المغشوشة الغير الخالصة الا ان صاحب الكشف قال القسي مشتق من القسولان الذهب والفضة الخالصين فيهما لين والمغشوش منهما فيه يفسد وصلافة للغش الذي يكون فيه فتكون هذه اللفظة عربية كالعليم والعالم وفي الحواشي السعدية قول الزمخشري وهو من القسو اشارة الى انه ليس بمعرب فارسي وهو الردي من الدراهم على ما نقل عن الاصمعي والمصنف رحمه الله تعالى اختار قول الزمخشري وحاصل الكلام ان كل واحد من قسية وقاسية مشتق من القسو بمعنى الشدة والصلابة وان القاسية الشديدة الصلبة بخلاف القسية فانها تحتمل ان تكون بمعنى القاسية وابلغ منها وان تكون بمعنى الرديئة المكثرة وقوله سبحانه وتعالى بحرفون الكلم اي يغيرون صفة محمد عليه الصلاة والسلام وآية الرجم **قوله** تعالى ونسوا حظا مما ذكروا به **قال** ابن عباس رضي الله عنهما تركوا نصيبا مما امروا به في كتابهم من اتباع سيد المرسلين والايان به **قوله** خيانة منهم **علي** ان الخائنة مصدر كالعافية واللاغية قال الله تعالى لا تسمع فيها لاغية اي لغوا ويؤيد هذا الوجه قراءة الاعشى على خيانة او فرقة خائنة على انه اسم الفاعل والتاء فيها للتأنيث بان يقدر لها موصوف مؤنث نحو فرقة او طائفة **قوله** او خائن **علي** ان يكون اسم فاعل وتكون التاء للمبالغة كما في رواية وعلامة ونسابة اي على شخص خائن غاية الخيانة وكانت خيانتهم نقضهم الميثاق ومظاهرتهم المشركين على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يقتله بالسهم وغيره **قوله** اي واخذنا من النصارى **يعني** ان قوله ومن الذين متعلق بقوله اخذنا ميثاقهم والجملة معطوفة على قوله تعالى اخذ الله ميثاق بني اسرائيل اشارة اليه بقوله كما اخذنا من قبلهم وعلى قوله وقيل تقديره يكون من الذين قالوا انا نصارى خبر مبدأ محذوف حذف المبتدأ واقيم صفته مقامه **قوله** وانما قال قالوا انا نصارى **يعني** الظاهر ان يقال ومن النصارى اخذنا ميثاقهم وعذل عند الى قوله



ومن الذين قالوا انا نصارى ايماننا اليهم ليسوا نصارى بمعنى كونهم انصار الله تعالى وانصار دينه بل انهم نصارى بتسميتهم انفسهم بهذا الاسم واقامهم نصرته الله تعالى حيث قالوا لعيسى عليه السلام نحن انصار الله ثم انهم غيروا دين الله تعالى وصاروا فرقا نسطورية ويعقوبية وملكانية زعمت النسطورية ان عيسى ابن الله تعالى وزعمت اليعقوبية ان الله تعالى هو المسيح بن مريم وزعمت الملكانية ان الله ثالث ثلاثة فكانوا انصار الشياطين ولم يكونوا انصار الله وقدامهم عيسى عليه الصلاة والسلام بذلك حيث قال لهم كونوا انصار الله وقوله تعالى اخذنا ميثاقهم قال مقاتل اخذ الميثاق على اهل الانجيل كما اخذه على اهل التوراة ان يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويتبعوه وهو مكتوب عندهم في الانجيل ففسوا حفظا مما ذكرناه اي ما امروا به من الايمان وبيان نعمته وذلك حظ عظيم فانهم الاقليلا منهم وهم الذين آمنوا به واتبعوه منهم **قوله** تعالى فأغربنا **قوله** اي فألصقنا وألزمنا العداوة من غري بالشئ اذ ألزمه ولصق به واغراه غيره وبينهم ظرف لا غربنا احوال من العداوة فيتعلق بمحذوف قيل الذي ألقى العداوة بين النصارى رجل يقال له بولس كان بينه وبين النصارى قتال كثير قتل منهم خلقا كثيرا فاراد ان يحثال بحيلة تقع بها العداوة والبغضاء بينهم فيتقاتلون ويتحاربون بها الى يوم القيامة فغاب عنهم زمانا طويلا ثم جاءهم وجعل نفسه اعور وقال لهم اتعرفوني قالوا انت الذي قتلتنا وفعلت ما فعلت قال قد فعلت ذلك كله الا ان الله سبحانه وتعالى قد وفقني للتوبة والتدابة والرجوع الى الحق بسبب اني رأيت عيسى عليه الصلاة والسلام في المنام نزل من السماء فلطم وجهي لطمة فتأبها احدي عيني وقال اي شئ تريد من قومي اما تستحي من الله اما تخاف من عقابه فخررت ساجدا لله تعالى بين يديه وتبت على يديه وعلمني شرائع دينه وامرني ان ألحق بكم واكون بين ظهرانيكم واعلمكم شرائع دينكم كما علمني عيسى في المنام قبلوه واتخذوا له غرفة فصعد تلك الغرفة وفتح كوة الى الناس في الحائط وكان يتعبد في الغرفة فربما كانوا يجتمعون اليه ويسألونه ويحببهم من تلك الكوة وربما يقول لهم قولنا كان في الظاهر منكرا فينكرون عليه القول فيفسره تفسيريا يحببهم فانقادوا له كلهم وكانوا يقبلون قوله في جميع ما يأمرهم به فقال يوما من الايام اجتمعوا عندي وقد حضرني علم الله لكم فاجتمعوا فقال لهم اليس الله تعالى خلق هذه الاشياء في الدنيا لمنفعة ابن آدم فقالوا نعم فقال فلم تحرمون على انفسكم من بينها الخمر والخنزير وقد خلق لكم ما في الارض جميعا فأخذوا قوله فاستحلوا الخمر والخنزير فلما مضى على ذلك ايام دعاهم وقال حضرني علم اسمعوا ذلك مني وانفعوا به قالوا ما هو فقال لهم من اين تطلع الشمس من نواحي الافق قالوا تطلع من قبل المشرق فقال ومن اي ناحية يطلع القمر والنجوم فقالوا من قبل المشرق فقال ومن يرسلهم من قبل المشرق قالوا الله تعالى فقال فاعلموا انه تعالى من قبل المشرق فاذا صليتم له فصلوا اليه فحول صلاتهم الى المشرق فلما مضى على ذلك ايام دعا بطائفة منهم وامرهم ان يدخلوا عليه في الغرفة وقال لهم جاني عيسى عليه السلام الليلة فقال لي رضيت عنك لاجل علمك وتعليمك قومي ففتح بيده على عيني فبرئت فاعلموا اني اريد ان اجعل نفسي الليلة قربانا لاجل عيسى وقد حضرني علم اريد ان اخبركم في السر تحفظوه عني وتدعوا الناس اليه ثم قال هل يستطيع احد ان يحيي الموتى ويرى الاكاه والابرص الا الله تعالى فقالوا نعم قال ان عيسى فعل هذه الاشياء فاعلموا انه هو الله فخرجوا من عنده ثم دعا بطائفة ثانية فاخبرهم ان عيسى ابنه ثم دعا بطائفة اخرى واخبرهم ان الله ثالث ثلاثة وقال لكل واحدة من تلك الطوائف اني اريد ان اجعل نفسي قربانا لعيسى عليه السلام الليلة ثم خرج في بعض الليلة وغاب عنهم فأصبحوا ولم يجدوه في موضعه فقالوا انه قد التحق بعيسى فجعل كل فريق يدعو الناس الى ما سمعه من الامين وكفر به الآخران فوقع بينهما القتال فاقتلوا وبقيت العداوة بينهم الى يوم القيامة وهم ثلاث فرق النسطورية قالوا المسيح ابن الله والملكانية قالوا ان الله ثالث ثلاثة المسيح وامة والله الثالث واليعقوبية قالوا ان الله هو المسيح لعنهم الله تعالى ثم انه تعالى لما حكى عن اليهود والنصارى نقضهم العهد وتركهم ما امروا به دعاهم بعد ذلك الى الايمان بمحمد عليه الصلاة والسلام فقال باهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم **قوله** لكم **قوله** حال رسولنا وقوله مما متعلق بمحذوف هو صفة لكثيرا وما موصولة وتخفون صلتها والعائد محذوف اي من الذي كنتم تخفونه ومن الكتاب متعلق بمحذوف هو حال من العائد المحذوف ويعفو عطف على بين اي جاءكم من رسولنا حال كونه مبينا ومظهرا كثيرا مما كنتم تخفون وعافيا عن كثير فلا يتعرض له ولا يؤاخذكم به لانه لا حاجة له الى اظهاره من حيث انه لا يتعلق به ومع ذلك لما اخبرهم باسرار ما في كتابهم كان ذلك اخبارا عن

(فلسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا) فأزمننا  
من غري بالشئ إذا لصق به (بينهم العداوة  
والبغضاء إلى يوم القيامة) بين فرق النصارى  
ومنهام نسطورية ويعقوبية وملكانية  
أولينهم وبين اليهود (وسوف ينبئهم الله  
بما كانوا يصنعون) بالجزاء والعقاب (يا أهل  
الكتاب) يعني اليهود والنصارى ووحيد  
الكتاب لأنه للجنس (قد جاءكم رسولنا  
بين لكم كثير مما كنتم تخفون من الكتاب)  
كنت محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم  
في التوراة وبشارة عيسى باحد صلى الله  
عليه وسلم في الانجيل (وبعفو عن كثير)  
مما تخفونه لا يخبر به إذا لم يضطر إليه  
في امر ديني أو عن كثير منكم فلا يؤاخذ  
بجرمه



(سبل السلام) طرق السلامة من العذاب  
 اوسبل الله (ونخرجهم من الظلمات الى النور)  
 من انواع الكفر الى الاسلام (بأذنه)  
 بارادته او بتوفيقه (ويهدىهم الى صراط  
 مستقيم) طريق هو اقرب الطرق الى الله  
 تعالى ومؤداه لا محالة (لقد كفر الذين قالوا  
 ان الله هو المسيح بن مريم) هم الذين قالوا  
 بالاتحاد منهم وقيل لم يصرح به احد منهم  
 ولكن لما زعموا ان فيه لاهوتا وقالوا لا اله الا  
 واحد منهم ان يكون هو المسيح فنسب اليهم  
 لازم قولهم توضيحا لجهلهم وتفضيحا  
 لمعتقدهم (قل فمن يملك من الله شيئا) فمن يمنع  
 من قدرته وارادته شيئا (ان اراد ان يهلك  
 المسيح بن مريم وامد ومن في الارض جميعا)  
 اخرج بذلك على فساد قولهم وتقريره ان المسيح  
 مقدور مقهور قابل للقناء كسائر الممكّنات  
 ومن كان كذلك فهو بمعزل عن الالهية  
 (ولله ملك السموات والارض وما بينهما  
 يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير) اذاحة  
 لمعارض لهم من الشبهة في امره والمعنى انه  
 تعالى قادر على الاطلاق يخلق من غير اصل  
 كما خلق السموات والارض ومن اصل  
 كخلق ما بينهما فينشئ من اصل ليس من  
 جنسه كادم وكثير من الحيوانات ومن اصل  
 يجانس امان ذكر وحده كحواء او من انثى  
 وحدها كعيسى او منهما كسائر الناس  
 (وقالت اليهود والنصارى نحن ابناؤه الله  
 واحباؤه) اشباع ابنه عزيز والمسيح كما قيل  
 لاشباع ابن الزبير الخبيثون او مقربون عنده  
 قرب الاولاد من والدهم وقد سبق لنحو  
 ذلك مزيد بيان في سورة آل عمران (قل فلم  
 يعذبكم بذنوبكم) اى فان صح ما زعمتم فلم  
 يعذبكم بذنوبكم فان من كان بهذا المنصب  
 لا يفعل ما يوجب تعذيبه وقد عذبكم في الدنيا  
 بالقتل والاسر والمسخ واعترقتم انه سيعذبكم  
 بالنار اياما معدودة (بل انتم بشر من خلق)  
 ممن خلقه الله تعالى (يعفر لمن يشاء) وهم من  
 آمن به وبرسله (ويعذب من يشاء) وهم من  
 كفر والمعنى انه يعاملكم معاملة سائر الناس  
 لامرية لكم عليه (ولله ملك السموات  
 والارض وما بينهما) كلها سواء في كونه

الغيب فيكون معجزا ومع ذلك اذا علموا كونه عليه الصلاة والسلام عالما بكل ما يخفونه يصير ذلك داعيا اليهم الى ترك  
 الاخفاء لا يقتضحوا **قوله** يعنى القرآن - يعنى ان النور والكتاب المبين متحدان بالذات وعطف احدهما  
 على الآخر من قبيل عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الموصوف بهما وهو القرآن وصف بالنور تشبيها له بالنور  
 الكاشف للاعيان المحجوبة بالظلمة الحسية وقد وصف بالكتاب المبين لكونه كتابا بين الاعجاز على ان المبين من ابان  
 لا من بان وعلى ما قيل يكون العطف من قبيل عطف الذات على الذات بناء على ان النور المراد به رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم سمي نورا تشبيها له بالنور من حيث انه يهدي عن الضلال والحق عن الباطل وعلى الاول يكون توحيد  
 ضمير به ظاهرا لان المراد بهما واحد وهو القرآن وعلى الثاني وحد نظرا الى اتحادهما حكما من حيث ان المقصود بهما  
 اظهار الحق وتبينه والدعوة اليه **قوله** اوسبل الله - على ان يكون السلام من اسماء الله لان السلام  
 هو السالم المنزه عن النقائص وسبيل الله هو دين الاسلام **قوله** او بتوفيقه - اى بتيسيره وجعل حالهم  
 موافقا لما يحب ويرضاه لان الاذن هو الاطلاق ورفع الحرج فيجوز ان يعبر عن التيسير بالتوفيق وتكثير نورو كتاب  
 وصراط للعظيم **قوله** زعموا ان فيه لاهوتا - اى الوهية من حيث انه يخلق ويحيى ويميت ويدبر العالم  
**قوله** تعالى ان اراد ان يهلك المسيح بن مريم الخ - عطف امه ومن في الارض على المسيح مع انه يكفي في الاحتجاج  
 على فساد قولهم الاقتصار على ذكر المسيح للدلالة على انه عبد مخلوق من جنسهم للاتفاق بينه وبينهم في البشرية فيجوز  
 عليه ما يجوز عليهم **قوله** اشباع ابنه عزيز والمسيح - جواب عما يقال من ان اليهود والنصارى لا يقولون  
 انهم ابناؤه الله وانما قالوا ذلك في عيسى عليه السلام وعزير فكيف يصح ان يحكى عنهم ذلك \* وتقرير الجواب ان  
 اليهود قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله ثم زعموا انهم اشباع عزيز والمسيح واصحابهما والمختصون  
 بشخص يطلق عليهم ما يطلق على ذلك الشخص ويوصفون بوصفه كما ان اقارب الملك اذا اخذوا احدا قد يقولون  
 نحن ملوك الارض وكما قال مؤمن آل فرعون مخاطبا لهم يا قوم لكم الملك اليوم وكان الملك لفرعون لالههم فجعلهم  
 ملوكا لاختصاصهم به وكما قيل لاصحاب ابى خبيب الخبيثون قال الشاعر \* قدنى من نصر الخبيثين قدى \* على  
 رواية الخبيثين بلفظ الجمع وخبيب اسم رجل وهو خبيب بن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم وكان عبد الله  
 يكنى بابى خبيب ومن روى الخبيثين بلفظ التثنية فانه يريد بهما عبد الله بن الزبير وابنه وقيل يريد بهما عبد الله واخاه  
 مصعبا ومن رواه بلفظ الجمع يريد بهم الثلاثة المذكورة وقال ابن السكيت يريد بابا خبيب ومن كان على رأيه  
 وقول المصنف كما قيل لاشباع ابن الزبير الخبيثون مبنى على قول ابن السكيت \* فان قيل التمثيل به  
 انما يطابق تسمية اشباع ابناؤه الله ان لو تسمى ابن الزبير خبيبا ثم اطلق على اشباعه ما اطلق عليه وليس  
 كذلك لان ما اطلق على ابن الزبير هو ابو خبيب لا خبيب فاطلاق الخبيثين على اشباع ابن الزبير ليس من قبيل  
 تسمية اشباع شخص بما اطلق على ذلك الشخص \* فالجواب عنه ان تسمية اشباع ابى الخبيب بالخبيثين  
 يصلح شاهدا ومؤيد للصحة تسمية اشباع ابناؤه الله بابناؤه الله ثم اشار المصنف رحمه الله الى جواب آخر بقوله  
 او مقربون عنده يعنى ان الاشكال انما يتوجه على تقدير ان يريدوا بذلك حقيقة النبوة ولم يريدوا ذلك بل  
 مرادهم بالنبوة ما يلزمها من القرابة والعناية ومزيد الرحمة فلما جاز ان يقال الله تعالى اتخذ ابراهيم خليلا  
 بهذا المعنى زعموا جواز ان يقال انه تعالى اتخذ اليهود ابناؤه والمعنى تخصيصهم بمزيد العناية والشفقة والمحبة  
 فلذلك قالوا نحن ابناؤه الله على ارادة هذا المعنى وقيل في الجواب ان كلامهم محمول على حذف المضاف والتقدير  
 نحن ابناؤه الله واصفاؤا اليه سبحانه وتعالى ما هو مضاف في الحقيقة الى رسله ونظيره قوله تعالى ان الذين  
 يبايعونك انما يبايعون الله **قوله** وحذف لظهوره - لدلالة الرسول عليه فان كل احد يعلم ان الرسول  
 انما يرسل لتعليم دين الله وشرآئعه **قوله** او ما كنتم - اى عطف على الدين حذف لدلالة ما قبله عليه  
 والاولى ان لا يقدر مفعول بين وينزل منزلة اللازم اى يبذل لهم البيان ليدل على العموم كما حذف المفعول  
 لذلك في قوله تعالى والله يدعو الى دار السلام اى كل احد وزمان الفترة ما يقع بين رسولين وكان بين عيسى  
 ومحمد عليهما السلام خمسمائة وثمان وخسون سنة واربعة انبياء ثلاثة من بنى امريأيل وواحد من العرب وهو  
 خالد بن سنان العيسى لكن لم يكونوا مرسلين وبين موسى وعيسى عليهما السلام اربعة آلاف واربعمائة  
 وثلاث وتسعون سنة والف نبى وكانوا على شريعة موسى عليه السلام ومعنى الآية هو الامتان عليهم بان

لقا وملكاه (والله المصير) فيجازى المحسن باحسانه والمسيى باسائه (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم) اى الدين وحذف لظهوره



الرسول بعث اليهم حين انظمت آمار الوحي وهم احوج ما يكون اليه لازالة العذر والزام الحجة فيعدونه نعمه ورجة  
**قوله** **او بين** عطف على قوله جاءكم اي ويحتمل ان يكون قوله على فترة متعلقا بقوله بين على انه حال من  
 الضمير فيه اي بين لكم حال كونه على فترة من الرسل اي فتور امرهم **قوله** فيقدر على الارسال تترى  
 اي واحدا بعد واحد بان يفصل بعثة احدا رسولين عن انقضاء الآخر بزمان يسير بعد ان كان الارسال على سبيل  
 التتابع والنوالى قال الله سبحانه وتعالى ثم ارسلنا رسلا نترى واصلمها وترى من الوتر وهو الفرد والمواترة المتابعة  
 مع انفصال التابع من المتبوع بزمان ولا تكون المواترة بين الاشياء الا اذا وقعت بينهما فترة والافهى متداركة  
 ومتواصلة ومتواترة الصوم ان تصوم يوما وتطرو يوما ويومين وتأتي به متواترا من غير مواصلة روى عن ابن عباس  
 رضى الله تعالى عنهما قال قوله تعالى على فترة من الرسل بمعنى على انقطاع من الانبياء يقال فتر الشيء يفتر فتورا  
 اذا سكنت حركته وصارت اقل مما كانت عليه وسميت المدة بين الانبياء فترة لفتور الدواعى في العمل بتلك الشرائع  
 وبعثة نبي صلى الله عليه وسلم بعد انقطاع الرسل عليهم الصلاة والسلام اذا كانت بعثتهم متواترة بعضها في اربع  
 الى وقت ان رفع الله تعالى عيسى عليه السلام **قوله** تعالى واذا قال موسى لقومه **قوله** الواو فيه للعطف وهو  
 متصل بقوله تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل اخبر الله تعالى اولا انه اخذ ميثاق بني اسرائيل وميثاق  
 الذين قالوا انا نصارى وان كل واحد منهم نقض الميثاق ونسى حظه مما ذكر به وانه تعالى عاقبهم في الدنيا بما  
 يستحقونه واوعدهم به في الآخرة ثم عطف على هذه القصة ان موسى عليه السلام ذكر قومه نعم الله تعالى عليهم من  
 حيث انه تعالى جعل الانبياء منهم على عهد موسى بن عمران وهم السبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام  
 من قومه وانطلقوا معه الى الجبل وانه تعالى لم يبعث في امة ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء ورغبهم في شكر تلك  
 النعم وطاعة المنعم فيما امر به من جهاد الجبارين ومن جملة ما نعم الله تعالى على قوم موسى انه تعالى جعل منهم اوفيههم  
 ملوكا وقد ملكهم بعد فرعون ملكه وبعد الجبارة ملكهم وقيل في تفسير جعلهم ملوكا انه تعالى جعلهم احرارا  
 يملكون انفسهم بعدما كانوا في ايدي القبط بمنزلة اهل الجزية فينال يغلبونهم على انفسهم غالب وقيل من كان  
 مستقلا بامر نفسه ومعيشته ولا يحتاج في مصالحه الى احد فهو ملك وروى عن ابي سعيد الخدري رضى الله  
 تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بنوا اسرائيل اذا كان لاحد منهم خادم وامراة ودابة كتب  
 ملكا وروى ان رجلا قال لعبد الله بن عمر بن العاص رضى الله تعالى عنهما ألسنا من قراء المهاجرين فقال له  
 عبد الله ألسنا امرأه تأوى اليها قال نعم قال ألسنا تسكنه قال نعم قال فانت من الاغنياء قال فان الى خادما قال فانت  
 من الملوك **قوله** ونحوها مما آتاهم **قوله** كاهلاك عدوهم من غير ان يكون لهم مدخل في ذلك وايرائهم  
 املاكهم من الديار والاموال واخراج المياه العذبة الكافية لهم ولدوا بهم من الحجر الصغير **قوله** وقيل المراد  
 بالعالمين عالمي زمانهم **قوله** لمدل فظاهر قوله تعالى ما لم يؤت احدا من العالمين على ان قوم موسى يفضلون على كل واحد  
 من آحاد العالمين وليسوا كذلك وجه الكلام اولا بان خصص عموم قوله تعالى ما لم يؤت احدا من العالمين بما نعم الله  
 تعالى به عليهم مما اتوا خاصة من بين العالمين كاهلاك عدوهم بخلق البحر وما افاض الله تعالى عليهم من قنون فضله  
 وصنوف نعمائه الخارجة عن العدد والاحصاء كنظليل الغمام واطعامهم طعام الملوك وسقاهم الماء الزلال  
 الخارج من حجر صغير يابس وغير ذلك ولا يلزم من تخصيص تلك النعم المختصة بهم تفضيلهم على سائر طوائف العالم  
 لجواز ان يختص غيرهم بافضل مما اتوا ووجه ثانيا بان خصص عموم العالمين بعالمى زمانهم لئلا يلزم تفضيلهم على  
 العالمين جميعا والحاصل ان قوله ما لم يؤت احدا من العالمين يتناول جميع عالمى زمانهم كما يتناول بهضه وكذا  
 العالمين عام يتناول جميع العالم كما يتناول من في زمانهم من العالم والمصنف اختار التخصيص في جانب ما لم يؤت  
 واجرى العالمين على عمومهم لان ابقاء عموم ما لم يؤت على حاله وتخصيص العالمين يستلزم ان يكون قوم موسى عليه  
 الصلاة والسلام مفضلين على اهل زمانهم بان يؤتوا جميع الفضائل التي لم تؤت اهل زمانهم وليس الامر كذلك بل هم  
 مقمرون عن غيرهم بان ما اتوه يختص بهم لم يعطه غيرهم من آحاد العالمين **قوله** سميت بذلك لانها كانت قرار  
 الانبياء **قوله** يعنى ان معنى المقدسة المطهرة وتلك الارض ظهرت من الشرك وجعلت مسكنا وقرارا للانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام نقل الامام هذا المعنى عن المفسرين ثم قال وفيه نظر لان تلك الارض التي امرهم موسى عليه  
 السلام بدخولها ما كانت مقدسة عن الشرك وما كانت مقرا للانبياء عليهم الصلاة والسلام حين قال لهم ادخلوا

(على فترة من الرسل) متعلق بجاءكم اي جاءكم  
 على حين فتور من الارسال وانقطاع من  
 الوحي او بين حال من الضمير فيه (ان تقولوا  
 ما جاءنا من بشير ولا نذير) كراهة ان تقولوا  
 ذلك وتعتذروا به (فقد جاءكم بشير ونذير)  
 متعلق بمحذوف اي لا تعتذروا بما جاءنا فقد  
 جاءكم (والله على كل شى قدير) فيقدر على  
 الارسال تترى كما فعل بين موسى وعيسى  
 عليهما الصلاة والسلام اذا كان بينهما الف  
 وسبعمائة سنة والف نبى وعلى الارسال  
 على فترة كما فعل بين عيسى ومحمد عليهما  
 الصلاة والسلام بينهما ستمائة سنة وخمسمائة  
 وتسع وستون سنة واربعه انبياء ثلاثة من  
 بني اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان  
 العيسى وفي الآية امتنان عليهم بان بعث اليهم  
 حين انظمت آمار الوحي وكانوا احوج  
 ما يكون اليه (واذا قال موسى لقومه يا قوم  
 اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء)  
 فأرشدكم وشرّفكم بهم ولم يبعث في امة ما بعث  
 في بني اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا)  
 اي وجعل منكم اوفيكهم وقد تكرر فيهم  
 الملوك تكرر الانبياء بعد فرعون حتى قتلوا  
 يحيى وهموا يقتل عيسى وقيل لما كانوا  
 مملوكين في ايدي القبط فأنقذهم وجعلهم  
 مالكيين لانفسهم وامورهم سماهم ملوكا  
 (واتاكم ما لم يؤت احدا من العالمين) من  
 خلق البحر ونظليل الغمام وازال المن  
 والسلوى ونحوها مما آتاهم الله وقيل المراد  
 بالعالمين عالمي زمانهم (يا قوم ادخلوا  
 الارض المقدسة) ارض بيت المقدس سميت  
 بذلك لانها كانت قرار الانبياء ومسكن  
 المؤمنين وقيل الطور وما حوله وقبل دمشق  
 وفلسطين وبعض الاردن وقبل الشام



الارض المقدسة والاقرب ان يقال سميت مقدسة لكونها مطهرة من الآفات ثم قال ويمكن ان يجاب بانها كذلك  
 فيما قبل وعن الكلبي ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما صعد جبل لبنان قال الله سبحانه وتعالى له انظر  
 فادركه بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريتك ولما وعد الله تعالى لابراهيم عليه الصلاة والسلام ميراثا لولده  
 فسر قوله تعالى كتب الله لكم بأن قال قسمها وسماها لكم ولما ورد ان يقال كيف يصح هذا التفسير وقد روى  
 انهم لما لم يجيبوا الى دخول القرية وجهاد الجبارة بقوا في التيه اربعين سنة قال الله تعالى فانها محرمة عليهم  
 اربعين سنة يقيمون في الارض وماتوا فيه فكيف كانت مكتوبة لهم اشار المصنف رحمه الله تعالى الى جوابه  
 بقوله ولكن ان آمنتم واطعتم يعني ان هذا لو كان مقيدا بشرط الاجابة والاطاعة ولما خالفوا الشرط حرموها  
 واجيب ايضا بان الخطاب كان لبني اسرائيل وقد وقع الفتح على ايدى اولاد هؤلاء وانهم دخلوا فحقق الوعد  
 وكونه حراما لبعضهم لا ينافي كونها مكتوبة لهم فانه قد روى ان موسى عليه الصلاة والسلام وبوشع بن نون  
 وكالب بن يوقنا كانوا في التيه وخرجوا منه باولاد من مات في التيه وقتلوا الجبارة وغلبوهم ودخلوا بلادهم  
**قوله** ولا ترجعوا مدبرين خوفا من الجبارة قبل لما دخل النقباء ارض الجبارة يتجسسون احوال  
 تلك الديار واهلها اختلفوا فيها اربعين يوما فراوا اهلها كالهم اجسام عظام هائلة حتى كان طول احدهم  
 ثمانين ذراعا وقيل اربعمائة ذراع ثم انصرف اولئك النقباء الى موسى عليه السلام فاخبروه بما رأوا فامرهم موسى  
 بان يكتبوا ما رأوه فلم يقبل قوله الارجلان منهم وهما بوشع بن نون وكالب بن يوقنا فانهما سهلا الامر وقالوا  
 هي ارض طيبة كثيرة النعمة والاقوام وان كانوا عظماء الا ان قلوبهم ضعيفة واما العشرة الباقية فقد اوقعوا  
 الجبن في قلوب الناس حتى اظهروا الامتناع عن غزوهم وقالوا لموسى انا لن ندخلها ابدا ماداموا فيها فاذهب  
 انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فدعا عليهم موسى عليه السلام فعاقبهم الله تعالى بأن ابقاهم في التيه اربعين  
 سنة وكانت غيبة النقباء اربعين يوما فعوقبوا في التيه اربعين سنة ومات اولئك العصاة في التيه واهلك النقباء  
 العشرة بعقوبة عظيمة وقيل ان موسى عليه السلام كان حيا وخرج من التيه ومعه بوشع بن نون وكالب بن  
 يوقنا وقتل الجبارة وغلبوهم ودخلوا تلك البلاد وقبل لم يخرج من التيه احد ممن دخله بل ماتوا بأسرهم  
 في هذه الاربعين سنة ولم يبق الا ذراريهم وبوشع وكالب **قوله** خاسرين ثواب الدارين اي تخسرون ما وعد  
 لكم في الدارين الاستيلاء على بلادهم وفي العقبي من ثواب الآخرة **قوله** الجزم على العطف اي لا ترتدوا  
 على ادباركم فلا تغلبوا خاسرين **قوله** من جبره على الامر بمعنى اجبره اي اكرهه يقال اجبرته عليه اي  
 اكرهته عليه والجبارة الذي يقتل على الغضب كذا في الصحاح قال الفراء لم اسمع فعلا من افعل الا في حرفين وهما جبار  
 من اجبر ودراك من أدرك وقيل جبار مأخوذ من قولهم نخلة جبارة اذا كانت طويلة مرتفعة لاتصل اليها الايدي  
 ويقال رجل جبار اذا كان طويلا عظيما قويا تشبها بالجبار من النخل والقوم كانوا في غاية القوة وعظم الاجسام  
 فسموا جبارين بهذا المعنى **قوله** اي يخافون الله تعالى اختار ان المفعول المقدر هو اسم الله تعالى على  
 ما روى ان ابن مسعود قرأ يخافون الله وقوله تعالى من الذين في محل الرفع على انه صفة لرجلان وصفهما بمخافة الله  
 تعالى لكونهما من قوم موسى نبي الله لامن الجبارة فان بوشع بن نون من سبط افرايم بن يوسف بن يعقوب كان فتى  
 موسى ووصيه بعد موته وكالب بن يوقنا من سبط يهودا بن يعقوب كان ختن موسى على اخته مريم بنت عمران  
 فثبت انهما رجلان من الذين يخافون الله تعالى في مخالفة امره **قوله** وقيل كانا رجلين من الجبارة اي قيل  
 ليس المراد بالرجلين كالب وبوشع بل هما رجلان كانا من الجبارة قاسما وتبعهما موسى انتم الله تعالى عليهما بان واقعهما  
 للايمان **قوله** فعلى هذا اي فعلى تقدير ان يكون الرجلان من الجبارة في الاصل يكون الضمير المرفوع  
 في يخافون راجعا الى الموصول والتقدير وقال رجلان من الذين يخافهم بنوا اسرائيل وهم الجبارون فان بنى  
 اسرائيل خافوا منهم وقالوا لا طاقة لنا بالقتال معهم فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون والظاهر انه يجوز  
 ان يكون التقدير على هذا القول قال رجلان من الذين يخافون الله الا ان التقدير الذي ذكره المصنف هو الانسب  
 على هذا القول وايد قول هذا القائل بقراءة من قرأ من الذين يخافون على بناء المفعول اي قال رجلان من الخوفين  
 الذين يخافهم بنوا اسرائيل وهم الجبارون وهما رجلان منهم انتم الله عليهما بالايمان قتالا هذا القول لقوم  
 موسى تشجيعا لهم على قتالهم لما بينهما من العداوة الدينية **قوله** وعلى المعنى الاول اي على ان يكون

(التي كتب الله لكم) قسمها لكم او كتب  
 في اللوح انها تكون مسكنا لكم ولكن ان  
 آمنتم واطعتم لقوله لهم بعد ما عصوا فانها  
 محرمة عليهم (ولا ترتدوا على ادباركم)  
 ولا ترجعوا مدبرين خوفا من الجبارة قيل  
 لما سمعوا حالهم من النقباء بكوا وقالوا ليتنا  
 متنا بمصر تعالى لنجعل علينا رأسا ينصرف  
 بنا الى مصر ولا ترتدوا عن دينكم بالهصيان  
 وعدم الوثوق على الله تعالى (فتقبلوا  
 خاسرين) ثواب الدارين ويجوز في فتقبلوا  
 الجزم على العطف والنصب على الجواب  
 (قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين)  
 متغلبين لا تتأق مقاومتهم والجبار فعال من  
 جبره على الامر بمعنى اجبره وهو الذي  
 يجبر الناس على ما يريد (وانا لن ندخلها  
 حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا  
 داخلون) اذ لا طاقة لنا بهم (قال رجلان)  
 كالب وبوشع (من الذين يخافون) اي  
 يخافون الله ويتقونه وقيل كانا رجلين من  
 الجبارة اسما وسارا الى موسى فعلى هذا  
 الواو لبني اسرائيل والراجع الى الموصول  
 محذوف اي من الذين يخافهم بنوا اسرائيل  
 وبشده له ان قرئ الذين يخافون بالضم  
 اي الخوفين وعلى المعنى الاول يكون هذا  
 من الاخافة اي من الذين يخوفون من الله  
 بالتذكير او يخوفهم الوعيد



رجلان عبارة عن كالب ويوشع الامراء يملين يكون يخافون من الاخافة لان بنى اسرائيل تتعلق بهم الاخافة من الله تعالى بالذكور والوعظ وبوعيد الله تعالى بعقاب العصاة ولا يكون مجهولا بخلاف الثاني والالكان المعنى انهما من المخوفين وليس كذلك للقطع بأن المخوفين هم الجبارون والمخافون هم بنوا اسرائيل والحاصل ان قراءة الضم انما تؤيد قول هذا القائل وهو ان يكون الرجلان من الجبارين على تقدير ان يكون يخافون بضم الياء مجهولا بخلاف الثاني واما على تقدير كونه ليس مجهولا من باب الاخافة فلا ترجح هذه القراءة ان يكون الرجلان من الجبارين للقطع بأن بنى اسرائيل يخوفون من الله تعالى بالوعظ والتذكير اذ يخوفهم الوعيد الوارد في حق من عصى وخالف امر الله تعالى **قوله** او اعتراض **قوله** وقع بين قال ومقوله مدحا لهما ودلالة على صحة قولهما وكونه حقيقا بالقبول **قوله** باغثوهم **قوله** اى ادخلوا عليهم بغثة اى فجأة من المباغتة وهى المفاجأة يقال بغته اى فجأة والمضاغطة المزاجعة يقال ضغطه يضغطه ضغطا اى زجه الى حائط ونحوه ومنه ضغطة القبر\* والاصحار الدخول في الصحراء يقال اصحر القوم اذا دخلوا في الصحراء نحو اصبح القوم\* والكر الحيلة الواقعة من المحارب حال المحاربة والمكر بالفتح موضع المحاربة قال الامام قوله ادخلوا عليهم الباب مباغتة في العدة بالنصرو والظفر كما نه قال متى دخلتم باب بلدهم انهزموا ولا يبقى منهم نافع نار ولا ساكن دار فلا تخافوهم ثم قال انما جزم هذان الرجلان في قولهما اهم فاذا دخلتموه فانكم غالبون لانهما كانا جازمين بنبوته موسى فلما اخبرهم بأن الله تعالى قال ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم قطعاً بأن النصره لهم وان الغلبة من جانبهم ولذلك ختما بقولهما وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين يعنى لما وعدكم الله تعالى النصر فلا ينبغي ان تصبروا حائضين من شدة قوتهم وعظم اجسامهم بل توكلوا عليه في حصول النصر لكم ان كنتم مؤمنين بوجود الاله القادر ومؤمنين بصحة نبوة موسى عليه السلام **قوله** ويجوز ان يكون عليهما بذلك **قوله** اى يكونهم غالبين على الجبارة بدخولهم باب بلدهم وهو عطف من حيث المعنى على قوله لتعسر الكثر عليهم كأنه قيل علما ذلك بالقراسة وباخبار موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** بدل من ابدال البعض **قوله** لان الأبدع الزمان المستقبل كله ومدة دوام الجبارين فيها بعض منه **قوله** قالوا ذلك استهانة بالله تعالى ورسوله **قوله** فان من استحال في حقه التحير والذهاب والمجيء ونحو ذلك من خواص الجمعية لا يسند اليه الذهاب والمقاتلة الا بطريق الاستهانة به ولذا لا يسند مثل ذلك الى سيد القوم ورئيسهم الا بذلك الطريق ويحتمل ان يقولوا ذلك بناء على كونهم من الجمعية فلذلك جوزوا حقيقة الذهاب والقتال في حقه تعالى الا ان المصنف لم يكتف الى بعد مثل هذا الجهل بمن آمن بنبي وصاحبه سنين متطاولة ولما كانت الاستهانة بالله تعالى ورسوله جهالة عظيمة ايضا قبل تقدير الكلام اذهب انت وربك يعينك على ان يكون لفظ ربك مبتدأ حذف خبره والواو للحال من فاعل اذهب الا ان المصنف لم يرض به لكونه تعسفا يأبى عنه نظم الكلام **قوله** قاله شكوى به **قوله** اى قال شكاية من حاله الى الله تعالى والشكوى مصدر قولك شكوت فلانا اذا خبرت عنه بسوء فعله بك وألث وان استعمل بمعنى النشرو الاظهار الا انه ههنا بمعنى الحال قال الجوهري البث الحال والحزن يقال ابشثك اى اظهرت لك بشى عن الكلى انه قال لما قالوا اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون غضب موسى عليه السلام وكان رجلا حديدا فقال انى لا املك الانفسي واخى اى لا املك الاطاعتها ولم يطعننى الاياهما\* ولما ورد ان يقال كيف يصح هذا الحصر مع ان الرجلين المذكورين اطاعة ولم يظهر منهما مخالفة امره\* اجاب عنه بقوله والرجلان المذكوران الى آخره كأنه قال لا أثنى بطاعة احد غير نفسي واخى **قوله** ويحتمل نصبه **قوله** ذكر في اعراب اخى ثلاثة اوجه النصب والرفع والجر اما النصب فعلى وجهين الاول العطف على نفسي اى لا املك الانفسي والاخى والثاني العطف على اسم ان ويكون خبره محذوفا لدلالة خبر المعطوف عليه على خبره اى وان اخى لا يملك الانفسي واما الرفع فعلى وجهين ايضا الاول عطفه على الضمير المستكن في لا املك والتقدير ولا يملك اخى الانفسي وجاز ذلك للفصل بقوله الانفسي والثاني عطفه على محل ان مع اسمها فانه ان المكسورة لما لم تغير معنى الجملة كان اسمها المنصوب في محل الرفع على الابتداء لان فائدة المكسورة ليست الا للتأكيد فكانت بالنسبة الى اصل المعنى في حكم المندوم فجاز العطف على محل اسمها بالرفع كقول الشاعر

ومن يك امسى بالمدينة رحله \* فاني وقبار بها لغريب \*

(انتم الله عليهما) بالايان والتثبوت وهو صفة ثانية لرجلين او اعتراض (ادخلوا عليهم الساب) باب قرينهم اى باغثوهم وضاعطوهم في المضيق وامنعوهم من الاصحار (فاذا دخلتموه فانكم غالبون) لتعسر الكثر عليهم في المضايق من عظم اجسامهم ولانهم اجسام لا قلوب فيها ويجوز ان يكون عليهما بذلك من اخبار موسى وقوله كتب الله لكم او مما علما من عادته تعالى في نصرة رسوله وماعهدها من صنيعه لموسى في قهر اعدائه (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) اى مؤمنين به ومصديقين لوعده (قالوا يا موسى انا لن ندخلها ابدا) نفوا دخولهم على التأكيد والتأييد (ماداموا فيها) بدل من ابدا بدل البعض (فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون) قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما وقبل تقديره اذهب انت وربك يعينك (قال رب انى لا املك الانفسي واخى) قاله شكوى به وحزنه الى الله تعالى لما خالفه قومه وأبى منهم ولم يبق معه موافق يثق به غير هرون عليه السلام والرجلان المذكوران وان كانا بواقفانه لم يثق بهما لما كبدا من تلون قومه ويجوز ان يراد باخى من يواخبنى في الدين فيدخلان فيه ويحتمل نصبه عطفا على نفسي او على اسم ان ورفع عطفا على الضمير في لا املك او على محل ان واسمها وجره عند الكوفيين عطفا على الضمير في نفسي (فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) بان تحكم لنا بما نستحقه وتحكم عليهم بما يستحقون او بالتعبد بيننا وبينهم وتخليصنا من صحبتهم



اي وقبار ايضا غريب وخبر ان وان كان مؤخر اللفظ لكنه مقدم تقديرا فلذلك جاز العطف على ان مع اسمها فان  
تقدم الخبر شرط في مثل هذا العطف لئلا يلزم توارد عاملين على معمول واحد فكما يجوز العطف على المبتدأ بالرفع  
نحو زيد قائم وعمر فكذا يجوز العطف على محل ان بالرفع تقول ان زيدا قائم وعمر والمتوحة لما كانت مع خبرها  
في تأويل اسم مفرد مرفوع او مجرور او منصوب وتغير بها معنى الجملة وكان اسمها كبعض حروف الكلمة لم يجز  
العطف على محل اسمها وبشرط في جواز العطف على محل المكسورة تقدم الخبر لفظا او تقدير اخلاقا للكوفيين  
وقد تقدم الخبر في الآية لفظا فجاز العطف على اسم ان بلا خلاف واختلفت عبارة النحاة في هذا قال بعضهم  
ومنهم ابن الحاجب جاز العطف على محل اسم المكسورة وقال آخرون جاز العطف على محل ان مع اسمها كما  
قال المصنف ولعل مبنى العبارة الاولى وهو ان محل الاعراب هو الاسم الذي تعتور عليه المعاني المختلفة وذلك  
الاسم هو اسم ان وحده لانه هو الذي في محل الرفع على الابتداء وان كان منصوبا لفظا بتسلط العامل عليه ومبنى  
العبارة الثانية ان المرفوع على الابتداء لو كان اسم ان وحده لوجب ان يكون مجرّدا عن العوامل اللفظية وذلك  
الاسم ليس مجرّدا عنها فلم يصح ان يقال له انه مرفوع المحل على الابتداء فيكون المرفوع على الابتداء هو ان مع اسمها  
واما جرّه فبالعطف على ياء التكلم في نفس فانه مجرور باضافة النفس اليه اي لا امالك الانفسى ونفس اخي والضمير  
المجرور لا يعطف عليه عند البصريين الا ان اعيد الخافض نحو مرتت بكرة وبزيد فلذلك قال المصنف وجرّه عند  
الكوفيين فانهم يجوزون العطف عليه من غير اعادة الجار وقوله بينما ظرف لقوله فافرق وكان من حقهما ان لا يتكرر  
في المعطوف فانه يقال المال بين زيد وعمر ولا يقال وبين عمرو ولكنها كررت في الآية للاحتياج الى اعادة الخافض  
في العطف على الضمير المجرور وهو يؤيد مذهب البصريين **قوله لا يدخلونها** لم يقل لا يدخلوها على  
صورة النهي اشارة الى ان المراد بالتحريم المنع لا التحريم والتعبد والتكليف ثم ذكر ان اربعين سنة فيه وجهان اظهرهما  
انه منصوب بمجرّمة ظرفا لها ويؤيده ما روى انه بعد انقضاء اربعين دخلوها فيكون التحريم مقيدا بهذه المدة  
ويكون قوله يتيهون كلاما مستأنفا غير مقيد بمدة او حالا من الضمير في عليهم والوجه الثاني انه منصوب بقوله  
يتيهون قيد له فيكون التحريم مطلقا ويحتمل ان يكون مؤبدا وان يكون منقطعا واليه الحيرة ومنه ارض تيهاء  
تخير فيها سالكها ولا يهتدى فيها الى السبيل واختلفوا في مقدار ارض التيه فقيل ستة فراسخ وكان القوم  
ستمائة الف فارس فكان لكل مائة الف منهم فرسخ مسيرة نصف يوم على ان الفرسخ اربعة اميال والميل ثلاثة  
آلاف ذراع او اربعة آلاف ذراع وقيل كان التيه ستة فراسخ عرضا في اثني عشر فرسخا طولا قال الامام فان  
قيل كيف يعقل بقاء هذا الجمع العظيم في هذا المقدار الصغير من المفازة اربعين سنة بحيث لا يتصور لاحدهم ان يجد  
طريقا الى الخروج منها ولو انهم وضعوا اعينهم على حركة الفلك لخرجوا منها ولو كانوا في البحر العظيم فكيف  
في المفازة الصغيرة واجاب عنه بوجهين الاول ان انخراق العادة في زمن الانبياء عليهم الصلاة والسلام غير  
مستبعد اذ لو فتحنا باب الاستبعاد للزم الطعن في جميع المعجزات وهو باطل والثاني انا اذا فسرنا ذلك التحريم بتعبد  
التعبد فقد زال السؤال لاحتمال ان الله تعالى حرم عليهم الرجوع الى اوطانهم وامرهم بالمكث في تلك المفازة  
اربعين سنة في المشقة والحنة جزاء لهم على سوء صنيعهم من المخالفة والعصيان **قوله** وكان الغمام يظلمهم الى  
آخرة **قوله** ان قيل هذه المذكورات ثم جليلة وكان حبسهم في التيه عقوبة ومحنة فكيف يجتمعان قلنا عقوبة الدنيا  
تجامع النعمة ولا تنافي فيها لجواز ان يكون العبد في نعمة من وجه وفي محنة من وجه آخر وانما يتنافيان ان لو كانت الدنيا  
دار الجزاء على الحقيقة وليست كذلك **قوله** والاكثر على **قوله** يعني ان الناس اختلفوا في ان موسى وهرون  
هل بقيا مع القوم في التيه او لا فقال بعضهم انهما ما كانا فيه استدلالا بانه عليه السلام دعا ان يفرق بينه وبين  
اولئك الفاسقين ودعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام مستجابة وهي تدل على انهما ما كانا معهم في التيه  
وبأن فيه عذاب من عصي وتمرد والانبياء معصومون من العصيان صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فلا  
يعذبون والصحيح انهما كانا فيه مع القوم الا انه تعالى سهل عليهما ذلك كما سهل على ابراهيم النار فجعلها عليه  
بردا وسلاما ثم القائلون بهذا القول اختلفوا في انهما هل ماتا فيه او خرجا منه فقال بعضهم ان هرون مات فيه ثم  
موسى بعده بسنة وبقي كالب بن يوقاخن موسى ويوشع بن نون فتاه ووصيه بعد موته وهو الذي قبح الارض  
المقدسة وقيل انه ملك كل الشام بعد ذلك وقال آخرون بل بقي موسى بعد ذلك وخرج من التيه وحارب الجبابرة

(قال فانها) فان الارض المقدسة (محرمه  
عليهم) لا يدخلونها ولا يملكونها بسبب  
عصيانهم (اربعين سنة يتيهون في الارض)  
عامل الظرف اما محرمه فيكون التحريم  
موقتا غير مؤبد فلا يخالف ظاهر قوله التي  
كتب الله لكم ويؤيد ذلك ما روى ان  
موسى عليه الصلاة والسلام سار بعده  
عن بني من بني اسرائيل فقبح ارضهم واقام  
بها ما شاء الله ثم قبض وقيل انه قبض  
في التيه ولما احتضر اخبرهم بان يوشع  
بعده نبي وان الله تعالى امره بقتال الجبابرة  
فسار بهم يوشع وقتل الجبابرة وصار الشام  
كله لبني اسرائيل واما يتيهون اي يسرون  
فيها متعبرين لا يرون طريقا فيكون التحريم  
مطلقا وقد قيل لم يدخل الارض المقدسة  
احد من قال ان تدخلها بل هلكوا في التيه  
وانما قاتل الجبابرة اولادهم روى انهم  
لبثوا اربعين سنة في ستة فراسخ يسرون  
من الصباح الى المساء فاذا هم بحيث ارتحلوا  
عنه وكان الغمام يظلمهم من الشمس وعود  
من نور يطلع بالليل فيضي لهم وكان  
طعامهم المن والسلوى وماؤهم من الحجر  
الذي يحملونه والاكثر على ان موسى  
وهرون كانا معهم في التيه الا انه كان ذلك  
روحا لهما وزيادة في درجتهم وعقوبة لهم  
وانهما ماتا فيه مات هرون وموسى بعده  
بسنة ثم دخل يوشع ارضهم بعد ثلاثة اشهر  
ومات النقباء فيه بغتة غير كالب ويوشع



آدم ) قابيل وهابيل اوحى الله تعالى الى آدم ان يزوج كل واحد منهما تامة الآخر فمخط منه قابيل لان توأمته كانت اجل فقال لهما آدم قربا قربانا فن ايكما قتل تزوجها فقبل قربان هابيل بأن نزلت نار فاكلته فازداد قابيل سخطا وفعل ما فعل وقيل لم يرد بهما ابني آدم لصلبه وانهما رجلا ن من بني اسراييل ولذلك قال كتبنا على بني اسراييل ( بالحق ) صفة مصدر محذوف اي تلاوة ملتبسة بالحق احوال من الضمير في ائل او من نبأ اي ملتبسا بالصدق موافقا لما في كتب الاولين ( اذ قربا قربانا ) ظرف لنبأ احوال منه او بدل على حذف المضاف اي وائل عليهم نبأ هابيل نبأ ذلك الوقت والقربان اسم ما يتقرب به الى الله تعالى من ذبيحة او غيرها كما ان الخلوان اسم ما يحلى اي يعطى وهو في الاصل مصدر ولذلك لم يثن وقيل تقديره اذ قرب كل واحد منهما قربانا قيل كان قابيل صاحب زرع وقرب اردأ قمح عنده وهابيل صاحب ضرع وقرب جلا سميا ( فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر ) لانه مخط حكم الله ولم يخلص النية في قربانه وقصد الى اخس ما عنده ( قال لاقتلنك ) توعد بالقتل لغرط الحسد على تقبل قربانه ولذلك ( قال انما يتقبل الله من المتقين ) في جوابه اي انما اوتيت من قبل نفسك بترك التقوى لامن قبلي فلم تقتلني وفيه اشارة الى ان الحاسد ينبغي ان يرى حرمانه من تقصيره ويحتمد في تحصيل ما به صار المحسود محظوظا لاني ازاله حفظه فان ذلك مما يضره ولا يتفعه وان الطاعة لا تقبل الا من مؤمن متقى ( لئن بسطت الى يدك لتقتلني ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك اني اخاف الله رب العالمين ) قيل كان هابيل اقوى منه ولكن تخرج عن قتله واستسلم له خوفا من الله تعالى لان الدفع لم يجمع بعد او تحريا لما هو الافضل قال عليه الصلاة والسلام كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل وانما قال ما انا بباسط في جواب لئن بسطت لتبري عن هذا الفعل الشنيع رأسا وتحرز من ان يوصف به ويطلق عليه ولذلك اكد النبي بالياء ( لا يلبس )

وفتح ارجاءه وكان يوشع على مقدمته فدخلها يوشع وقاتل الجبارة ثم دخلها موسى واقام فيها ماشاء الله تعالى ثم قبضه الله تعالى اليه ولا يعلم قبره الا الله تعالى قيل هذا اصح الاقوال لاتفاق العلماء على ان عوج بن عنق قتله موسى عليه السلام ﴿ قوله خاطب به موسى عليه السلام لما ندم على الدماء عليهم ﴾ فانهم لما ابوا عن جهاد الجبارة وعصوا نبيهم دعا عليهم فقال رب اني لا املك الانفسى واخي ولا ائني بطاعة غير نابل انوهم منهم الفسق والخروج عن الطاعة فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين اي اخرجنا من عدادهم وميز بيننا وبينهم في امر المجازاة على اعمالنا وديانتنا واثننا بطاعتنا فانا مطيعون لك وعاقبتهم على امر مخالفتهم وعصيانهم فعاقبهم الله تعالى بأن حرّم عليهم دخول الارض المقدسة وجعلهم متحيرين في التيه اربعين سنة فلما تطاولت وامتدت مدة احتباسهم في التيه اربعين سنة بسبب دعائه عليهم ندم موسى عليه السلام على مادما عليهم فخطبهم الله تعالى بقوله فلا تأس على القوم الفاسقين اي لا تحزن عليهم بما اصابهم لانهم احقاء بذلك بسبب فسقهم وامتناعهم عن جهاد الجبارين وعصيان نبيهم ويجوز ان يكون الخطاب لسيد المرسلين اي ولا تحزن على قوم شأنهم المعاصي ومخالفة الرسل ثم انه تعالى لما ذكر قبائح المشركين واهل الكتاب المبينة على حسدهم لرسولهم صلى الله عليه وسلم من حيث انه خصصه بالرسالة من بينهم وجعله هدى للناس يهديهم الى الحق والى طريق مستقيم امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يتلو عليهم او على اهل الكتاب او على الناس كافة نبأ ابني آدم وما وقع من ان احدهما قتل الآخر حسدا على قبول قربانه وعدم قبول قربان نفسه وبين به ان الحسد وقع به في سوء العاقبة والمقصود منه التحذير عن الحسد فقال تعالى وائل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر قال لاقتلنك قال انما يتقبل الله من المتقين والقربان اسم ما يتقرب به الى الله تعالى من ذبيحة او صدقة كالخلوان اسم لما يحلى اي يعطى ﴿ قوله بالحق ﴾ وهو اما صفة مصدر محذوف اي تلاوة ملتبسة بالحق والصدق احوال من المفعول اي نبأ ملتبسا بالصدق موافقا لما في كتب الاولين وبالقرض الصحيح وهو تقيح الحسد لان اليهود والنصارى كانوا يحسدونه عليه الصلاة والسلام فبين لهم سوء عاقبته او من الفاعل اي ائل عليهم ملتبسا بالصدق وانت محق صادق ﴿ قوله اذ قربا قربانا ظرف لنبأ ﴾ اي ائل عليهم قصتهم في ذلك الوقت احوال من النبأ اي نبأهما حال وقوعه في ذلك الوقت او بدل على حذف مضاف اي ائل عليهم نبأ هابيل نبأ ذلك الوقت روى ان آدم عليه السلام غشي حواء في الجنة قبل ان يصيب الخطيئة فحملت فيها بقايل وتوأمته اقلما ولم تجد حين ولدتهما ما تجده النساء من الطلق ﴿ قوله وقيل ﴾ عطف على قوله ولذلك لم يثن اي لم يثن لان تقديره اذ قرب كل واحد منهما قربانا ﴿ قوله توعد بالقتل لغرط الحسد على تقبل قربانه ﴾ بيان لارتباط قول قابيل لهابيل لاقتلنك بقوله تعالى فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر على وجه كون قول هابيل انما يتقبل الله من المتقين جوابا لقول قابيل لاقتلنك وذلك ان قابيل كانه قال لاختيه هابيل لاقتلنك حسدا على تقبل قربانك وعدم قبول قرباني فصيح لهابيل ان يجيب بأن يقول له انما اوتيت من قبل نفسك حيث تعزيت عن لباس التقوى لامن قبلي فلم تقتلني ومالك لا تجهد نفسك ولا تحمليها على تقوى الله تعالى التي هي السبب لقبول العمل ﴿ قوله قيل ﴾ كان هابيل اقوى منه ﴿ اي من قابيل واقدر على دفعه عن نفسه الا انه لم يسط يديه ولم يدفعه عن نفسه خوفا من الله تعالى لان الدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت فلذلك انقاد لاختيه ولم يدفعه عن نفسه ومقصود المصنف من ايراد هذا القول دفع ما يقال لم يدفع المقتول القاتل عن نفسه مع الدفع عن ان النفس واجب وهبانه ليس بواجب فلا اقل من انه ليس بحرام فلم قال اني اخاف الله رب العالمين ﴿ قوله او تحريا لما هو الافضل ﴾ وهو الصبر والاستسلام مع القدرة على الدفع فانه افضل لقوله عليه الصلاة والسلام للمحدثين مسلمة القى كك على وجهك وكن عبد الله المظلوم ولا تكن عبد الله الظالم وهو معطوف على قوله خوفا من الله تعالى فهذا على تقدير ان يكون استسلامه للقاتل وعدم التعرض لدفعه تحريا لما هو الافضل والاول بمعنى الخوف من معصيته ومخالفة حكمه والمراد ببسط اليد مدها والتخرج التائب وعر مد اليد دفعا عن نفسه ذنبا موجبا للتحرز عنه ﴿ قوله وانما قال ما انا بباسط يدي ﴾ جواب عما يقال لم جاء الشرط بلفظ الفعل والجرأ بلفظ اسم الفاعل حيث قال لئن بسطت ما انا بباسط وتقرير الجواب ان جواب القسم السادة مسد جواب الشرط لوجاء فعلا وقيل لا ببسط يدي اليك لكان المعنى اني لا افعل هذا الفعل الشنيع في الحال او فيما سيأتي من الزمان وليس هذا المعنى المراد بل انما



لا يلبس ذلك الفعل على سبيل الاستمرار والدوام فلذلك اؤثر لفظ اسم الفاعل على لفظ اسم الفعل فكانه قيل لست  
 بمن يوصف ببسط اليد اليك بالقتل قط وهذا ابلغ من نفي الفعل فيه بل مانسبه الى نفسه في بعض الازمنة ولهذا اكد  
 نفيه بالقسم او لا وزيادة الباء في جواب القسم ثانيا فان اللام في قوله لئن بسطت موثمة للقسم وقوله ما انا با بسط  
 جواب القسم سادسة جواب الشرط **قوله والمعنى انما استسلمت** اى امنع من معارضة من يخاف من الله  
 تعالى في مخالفة حكمه او خوفا من انتفاص اجر بترك الاولى وارادة كونك حامل الاثمين جميعا اثم مباشرتك ببسط  
 يدك الى لئلتلني واثم تسبيك لان ابسط اليك يدى لقتلك لو بسطت يدى اليك لقتلك لاستحالة ان تحمل نفس  
 اثم شخص آخر بقوله تعالى ولا ترز وازرة وزر اخرى والحديث المذكور نظير الآية في الدلالة على كون شخص  
 واحد حامل الاثمين اثم المباشرة واثم كونه سببا لاثم شخص آخر فان البادى بالسبب حامل لاثم سببه بالمباشرة واثم  
 تسببه لسبب صاحبه اياه فان السبب من حيث كونه هنكالا لغيره اثم سوءا وقع ابتداء او على سبيل المكافاة مأذونا  
 فيه معفو عنه بقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم **قوله عليه الصلاة والسلام**  
 المستبان ما قال فاعلى البادى مالم يعتد المظلوم **قوله** ماقى قوله مالم مصدرية قائمة مقام المدة التى هى ظرف متعلق  
 الجارو المجرور والمعنى انه على البادى مدة عدم تجاوزه عن حد المكافاة والمماثلة والاعتداء التجاوز عن الحد فقد  
 حكم عليه الصلاة والسلام بأن البادى عليه اثم سببه بالمباشرة وسبب صاحبه لكون البادى سببا لسبه الا ان ما على  
 البادى بالسبب ليس عين اثم صاحبه لقوله تعالى ولا ترز وازرة وزر اخرى وانما عليه وزر تسببه لما اكتسبه صاحبه  
**قوله وقيل معنى بائى الى آخره** عطف على قوله واثمك ببسط يدك الى **قوله ولعله لم يرد** اى هابل  
 حين قال اريد ان تبوء بائى واثمك فتكون من اصحاب النار معصية اخيه قابيل وشقاوته جواب عما يقال كالا يجوز  
 للانسان ان يريد من نفسه ان يعصى الله تعالى ويستحق عذابه فكذلك لا يجوز ان يريد ذلك من غيره لاسيما من اخيه  
 فكيف جازله ان يقول انى اريد ان تبوء بائى واثمك وتقرر الجواب ان هابل لم يرد معصية اخيه وانما اراد عصمة نفسه  
 منها وذلك لان هابل لما رأى ان اخاه صمم عزمه على قتله ولا حظا له لا يخلوا ما ان يكون فارغا عن حال اخيه يفعل به  
 ما شاء او يقتل هو اخاه ابتداء بمجرّد ظنه ان اخاه على صدد قتله وكل واحد من الامرين معصية كبيرة فلما رأى ان  
 هذه المعصية واقعة لا محالة امان نفسه او من اخيه قال انى اريد ان تبوء بالاثم المتوقع منى ومنك فالمقصود بالذات  
 ان لا تقع تلك المعصية من نفسه لان تقع من اخيه ولو سلم انه ارادها من اخيه فلا نسلم ان ارادة ذلك في هذه الحالة  
 على هذا الشرط معصية وحرام بل هى عين الطاعة ومحض التقوى واجاب عنه ثانيا بجواز ان يكون المراد انى اريد  
 ان تبوء بعقوبة قتلى ولا شك انه يجوز للمظلوم ان يريد من الله تعالى عذاب ظالمه **قوله فسهلت له** اى جعلت له  
 نفسه قتل اخيه شيا سهلا وامرا هينا مع ان قتل النفس بغير حق لاسيما قتل الاخ صعب ينكره الشرع والقوى والعقل  
 السليم والطبع المستقيم يقال طاع له اى صار طائعا متقادا وبعذى بالتضعيف **قوله على انه فاعل بمعنى**  
 فعل **قوله** ولا يكون للمشاركة او يكون للمشاركة على معنى انه لما اراد قتل اخيه كأنه دنا نفسه الى الاقدام عليه  
 وهى تأبى ذلك وتشتتر منه الى ان غلب على النفس فطاوعت له واجابته وله متعلق بطاوعت على القرأتين زيدت  
 اللام لتقوية الارتباط وان كان الكلام يتم بدونها **قوله دينا ودنيا** اى مادينا فظاهره اى مادينا فلا نه اسخط  
 والده وبقي مذموما الى يوم القيامة روى انه لما قتله اسود جسده وكان ابيض فسأله آدم عن اخيه فقال ما كنت  
 عليه وكىلا فقال بل قتلتك ولذلك اسودت جسدي ومكث آدم عليه السلام بعد مائة سنة لم يضحك قط **قوله والجملة**  
 ثانى مفعولى يرى **قوله** اى سادة مسده لان الجملة الاستفهامية معلقة للرؤية البصرية فهى في محل المفعول الثانى  
 سادة مسده لان رأى البصرية قبل تعديتها بالهمزة متعديّة الى مفعول واحد وبالهمزة صارت متعديّة الى اثنين  
**قوله والمعنى ياويلتى** يعنى ان ياويلتى بالالف اصله بياء الاضافة فابدت الباء ألفا وهى شائعة في المنادى  
 المضاف الى يا المتكلم والنداء وان كان اصله لمن تأتى منه الاقبال وهم العقلاء الا ان العرب تجاوزت فنادى ما لا يعقل لظهور  
 التحسر ومثله يا حسرة على العباد يا حسرتنا على فرطت في جنب الله واللغة الفصحى في عجز يعجز كونها من باب  
 ضرب يضرب واستعماله من باب علم شاذ **قوله فأوارى** بنصب الباء عطف على اكون المنصوبة بأن  
 المصدرية اى اعجزت عن كونى شبيها بالعراب فوارى او قيل انه منصوب لانه جواب الاستفهام في قوله اعجزت على طريق  
 قوله تعالى فهل لنا من شفاء فيه شفعوا لنا ويرد عليه ان من شرط ما نصب على جواب الاستفهام كون الاول سببا لثانى وليس

بائى قتلى واثمك الذى لم يتقبل لاجله قربانك  
 وكلاهما في موضع الحال اى ترجع ملتبسا  
 بالاثمين حاملا لهما ولعله لم يرد معصية  
 اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام الى  
 ان ذلك ان كان لا محالة واقعا فاريد ان يكون  
 لك لالى فالمراد بالذات ان لا يكون له لان  
 يكون لايه ويجوز ان يكون المراد بالاثم  
 عقوبته وارادة عقاب المعاصى جائزة  
 ( فطاوعت له نفسه قتل اخيه ) فسهلت له  
 ووسعت من طاع له المرقع اذا اتسع وقرى  
 فطاوعت على انه فاعل بمعنى فعل او على  
 ان قتل اخيه كأنه دعاها الى الاقدام عليه  
 فطاوعته وله زيادة الربط كقوله حفظت  
 زيدا ماله ( قتله فأصبح من الخاسرين )  
 دينا ودنيا اذبقى مدة عمره مطرودا محزونا  
 قبل قتل هابل وهو ابن عشرين سنة  
 عند عقبة حراء وقيل بالبصرة في موضع  
 المسجد الاعظم ( فبعث الله غرابا يبحث  
 فى الارض ليريه كيف يواري سوءة اخيه )  
 روى انه لما قتله تحير في امره ولم يدرك  
 ما يصنع به اذ كان اول ميت من بنى آدم  
 فبعث الله غرابين فافتلا قتل احدهما  
 الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه ثم انشأ  
 فى الحفرة والضمير فى ليرى لله تعالى اول الغراب  
 وكيف حال من الضمير فى يواري والجملة  
 ثانى مفعولى روى والمراد بسوءة اخيه جسده  
 الميت فانه مما يستعجب ان يرى ( قال ياويلتى )  
 كلمة جزع وتحسر والالف فيها بدل من ياء  
 المتكلم والمعنى ياويلتى احضرى فهذا او انك  
 والويل والويل الهلكة ( اعجزت ان اكون  
 مثل هذا الغراب فأوارى سوءة اخي )  
 لا اهتدى الامثل ما اهتدى اليه وقوله فأوارى  
 عطف على اكون وليس جواب الاستفهام  
 اذ ليس المعنى ان اعجزت لو اريت وقرى  
 بالسكون على فاننا اوارى او على تسكين  
 المنصوب تخفيفا ( فأصبح من النادمين )  
 على قتله لما كابد فيه من التحير في امره وحله  
 على رقبته سنة او اكثر على ما قيل وتلذذ  
 للغراب واسوداد لونه ونهرى ابويه منه  
 اذ روى انه لما قتله اسودت جسده فسأله آدم

عن اخيه فقال ما كنت عليه وكىلا فقال بل قتلتك ولذلك اسودت جسدي ونبرأ



اجل شر اذا جئنا استعمال في تعليل الجنائيات  
كقولهم من جرأك فعلته اى من ان جررتك  
اى جنيتك ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تعليل  
ومن ابتداء تية متعلقة بكتبنا اى ابتداء الكتب  
وانشاؤه من اجل ذلك ( انه من قتل نفسا  
بغير نفس ) اى بغير قتل نفس يوجب  
الاقتصاص ( اوفساد في الارض ) او بغير  
فساد فيها كالترك وقطع الطريق ( فكأنما  
قتل الناس جميعا ) من حيث انه هتك حرمة  
الدماء وسن القتل وجرأ الناس عليه أو من  
حيث ان قتل الواحد وقتل الجميع سواء  
في استجلاب غضب الله والعذاب العظيم  
( ومن احياها فكأنما احيا الناس جميعا )  
اى ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو أو منع عن  
القتل أو استغناء من بعض اسباب الهلكة  
فكأنما فعل ذلك بالناس جميعا والمقصود  
منه تعظيم قتل النفس واحيائها في القلوب  
ترهيبا عن التعرض لها وترغيبا في المحاماة  
عليها ( ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان  
كثيرا منهم بعد ذلك في الارض لسرفون )  
اى بعد ما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم  
من اجل امثال تلك الجنابة وارسلنا اليه  
الرسول بالآيات الواضحة تأكيذا للامر  
وتجديدا للعهدكى يتحاموا عنها كثير منهم  
يسرفون في الارض بالقتل ولايبالون به  
وبهذا اتصلت القصة بما قبلها والامراف  
التباعد عن حد الاعتدال في الامر ( انما جزاء  
الذين يحاربون الله ورسوله ) اى يحاربون  
اولياءه وهم المسلمون جعل محاربتهم  
محاربتهم تعظيما واصل الحرب السلب  
والمراد به ههنا قطع الطريق وقيل المكابرة  
بالصوصية وان كانت في مصر ( ويسعون  
في الارض فسادا ) اى مفسدين ويجوز  
نصبه على العلة او المصدر لان سعيهم كان  
فسادا فكأنه قبل ويفسدون في الارض  
فسادا ( ان يقتلوا ) اى قصاصا من غير صلب  
ان افردوا القتل ( او يصلبوا ) اى يصلبوا  
مع القتل ان قتلوا واخذوا المال وللفقههاء  
خلاف في انه يقتل ويصلب او يصلب حيا  
ويترك او يطمن حتى يموت ( او تقطع ايديهم  
وارجلهم من خلاف ) تقطع ايديهم اليمنى وارجلهم اليسرى ان اخذوا المال ولم يقتلوا

الهمز سبيلهم وار اتولا معنى لان يقال او عجزت لو اريت وقرى فاوارى بسكون الياء اما على الرفع اى انا وارى واما على  
التسكين في موضع النصب تخفيفا وهر بامن تو الى الحركات وهى معيبة ﴿ قوله ﴾ وعدم الظفر بما فعله لاجله وهو  
زواج اخته اقلما ﴿ قوله ﴾ بسية قضينا عليهم اى بسبب ما ذكرنا من قتل قاتل اخاه هابيل وما ترتب على قتله من  
انواع الشدائد والمكارة التى اشير اليها بقوله فأصبح من الخاسرين فانه يندرج في اجمال خسارته جميع الفضائل  
الدنية والدنيوية وجميع السعادات الاخرية حيث اسود وجهه وتبرأ منه آدم وذهب طريدا شريدا فرعا  
مرعوبا لا يأمن ممن يراه كائنا من كان حتى قتله احد اولاده ولما كانت قصة قابيل وهابيل مشتملة على هذه المكارة  
مؤذية اليها حسن ان يقال من اجل ذلك اى كون القتل على سبيل العدوان مؤذيا الى تلك المفاسد قضينا على  
بنى اسرائيل ان قتل نفس واحدة على سبيل العدوان معادل لقتل الناس جميعا واحياءها بأن يكون سببا لبقاء  
حياتها بالعفو عن الجانبين وعدم الاقتصاص منهم او يمنع القاتل ان يقتل من اراد قتله او يتخلص من توجه اليه  
سبب من اسباب الهلاك من غرق او حرق او غير ذلك معادل لاحياء الناس جميعا وقتل النفس وان كان بغير  
حق حراما في جميع الاديان الا ان بنى اسرائيل خصوا بمزيد التشديد والتغليظ حيث جعل قتل نفس واحدة  
كقتل الناس جميعا لبلوغهم في مساواة القلب والاباء عن طاعة الله تعالى الى اقصى المراتب حتى استحلوا قتل  
الانبياء كزكريا ويحيى وهموا بقتل عيسى وكذا من في قوله تعالى من اجل ذلك لا ابتداء الغاية متعلقة بكتبنا اى  
ابتداء الكتب وأنشأناه من اجل ذلك واصل بمقتضى الهمزة وسكون الجيم في الاصل مصدر اجل عليهم شرأ يا اجل  
اجلا اى جنساء واولجيه وانا فعلت من اجلك كذا اى جنيت فعله واولجيه فاذا قلت انا آجله فكأنك قلت  
انا جانيه وكاسبه استعمل في تعليل الجنائيات اى في تعليل جنابة المتكلم وتعديه في حق المخاطب يقال فعلته من  
اجلك اى بسبب جنيتك وكاسبه كما في من جرأك فعلت كذا اى من اجلك من جرئت اى جنيت وهى فعلى من  
جرأه وكعدوى من دعايدعو والمعنى انك فعلت فعلا وجرأ ذلك الى فعل ما فعلته بأن كان سببها ﴿ قوله ﴾ وبهذا  
اى بقوله تعالى ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات الآية اتصلت قصة ابني آدم بما قبلها من قبائح بنى اسرائيل ثم انه تعالى  
لما شدد الامر على من قتل النفس بغير حق شرع في بيان جزاء من يحارب المسلمين وان محاربتهم محاربة مع الله تعالى  
ورسوله تعظيمهم كما ورد في الحديث القدسي ان من اهان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة فكما ان تعظيم حزب الله تعالى  
واوليائه تعظيم له تعالى حكما فكذا اهانهم ومحاربتهم في حكم اهانته تعالى ومحاربتهم فمحراربة الله تعالى ومحاربة  
رسوله صلى الله عليه وسلم بمحاربة اوليائه لتعذر حل الكلام على ظاهرة ضرورة ان محاربة الله تعالى غير متصورة  
ومحاربة رسوله غير ممكنة في نفسها لان قطاع الطريق لا يحاربونه تقول حربهم حربا مشابها لطلبه طلبا اذا اخذ ماله وتركه  
بلا شئ وحرب الرجل ماله اى سلبه فهو محروب وحريب ﴿ قوله ﴾ وقيل المكابرة بالصوصية عطف على قوله  
قطع الطريق والفرق بينهما ان قطع الطريق انما يكون من قوم يجتمعون ولهم منعة اى قوة وشوكة تمنعهم من اراد  
هم سوا بسبب ما يكون بينهم من التظاهر والتعاون والاقتدار على دفع من يتصدى لهم بالسوء ويتعرضون لدماء  
المسلمين واموالهم وازواجهم وامائهم وهذه القوة والمنعة غير معتبرة في الصوصية التى هى السرقة وان كان الاصل  
مكابرة او مجاهرا في اخذ المال والنهب والغارة والقوم الموصوفون بهذه القوة والمنعة اذا اجتمعوا في الصحراء فهم  
قطاع الطريق بالاتفاق فيعاقبون كالقطاع وقوله تعالى انما جزاء الذين مبتدأ وقوله تعالى ان يقتلوا مع ما عطف  
عليه خبره وقوله تعالى فسادا منصوب اما على انه مفعول له اى يحاربون ويسعون لاجل الفساد واما على انه  
مصدر وقع موقع الحال اى ويسعون في الارض مفسدين اى ذوى فساد وجعلوا نفس الفساد مبالغة او على انه  
مصدر من غير لفظ الفعل لوجود الاتحاد بحسب المعنى بينهما كأن سعيهم كان فسادا فكأنه قيل ويفسدون  
في الارض فسادا فهو اسم مصدر قائم مقام الافساد واصل السعى المشى السريع ثم غلب في الاجتهاد في الامراى  
امر كان والنفعيل في قوله تعالى ان يقتلوا او يصلبوا لتكثير الفعلين نظرا الى كثرة تعلقه ما ﴿ قوله ﴾ اى يصلبوا مع  
لقتل ﴿ قوله ﴾ يعنى انهم ان جمعوا بين القتل واخذ المال يقتلوا قصاصا ويصلبوا عليه ثم يصلبوا على وجه التكال  
والعبرة من غير ان يقطع شئ من ايديهم وارجلهم وهذا هو الظاهر من مذهب الشافعى قال صاحب الكشاف ان  
جمعوا بين القتل والاخذ فابو حنيفة ومحمد يصلب حيا او يطمن حتى يموت وقيل يصلب ثلاثة ايام حيا ثم يترك فيقتل  
وقيل يصلب حيا ويترك الى ان يموت مصلوبا ﴿ قوله ﴾ وللفقههاء خلاف الى اخره يعنى ان الائمة الشافعية بعد



اتفاقهم على انه لابد من الجمع بين القتل والصلب في حق من قتل واخذ المال اختلفوا في كيفية الصلص بهم من ذهب الى انه يقتل ويصلب عليه ثم يصلب ومنهم من ذهب الى انه يصلب حيا ثم يشك برمح حتى يموت **قوله** واو في الآية على هذا اي على ما ذكر في تفسيرها للتفصيل اي لتتبع الجناية الصادرة عن القطع اي تفصل لكم كل واحد منهما من الاكفاء يقتلهم ان قتلوا فقط ومن صلص بهم مع القتل ان قتلوا واخذوا المال ومن قطع ايديهم وارجلهم من خلاف ان اخذوا المال ولم يقتلوا ومن نفيهم من الارض ان خوفوا ابناء السبيل ولم يقتلوا احدا ولم يأخذوا مالا وهذا التفصيل موافق للقياس لان القتل عدا بغير حق يوجب القصاص فغلظ ذلك في قاطع الطريق حيث وجب قتله حدا ولم يسقط ذلك بعفو الولي واخذ المال حكمه القطع اذا وقع من غير قاطع الطريق فغلظ ذلك في قاطع الطريق حيث وجب قطع طرفيه وان جمعا بين القتل واخذ المال جمع في حقهم بين القتل والصلب لان صلصه في ممر الناس سبب لاشتهار عقوبته فيصير ذلك زاجرا لغيره عن الاقدام على مثل تلك المعصية واما ان اقتصر على مجرد اخافة المار فقد خفف الشرع عقوبته وهي النفي من الارض واختلف في تفسير النفي قيل ان الامام يفتش حاله في ذهابه ومسيره في اي بلد يوجد يغيبه منه ولا يمكنه من القرار في بلد وقال ابو حنيفة النفي من الارض هو الحبس لان المحبوس بسبب حبسه ولزومه من الارض مكان واحد كزوم الاموات في قبورهم كانه منفي عن الارض بالكلية قال بعض من حبس في مكان ضيق وطال مكثه فيه

✽ خرجنا عن الدنيا وعن وصل اهلها ✽ فلنا من الاحياء ولسنا من الموتى ✽  
✽ اذا جاءنا السجنان يوما لحاجة ✽ عجبنا وقتنا جاء هذا من الدنيا ✽

**قوله** تعالى ذلك إشارة الى الجزاء المذكور وهو مبتدأ وخزى خبره ولهم متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من المنوي في خزي **قوله** استثناء مخصوص بما هو حق الله تعالى يعني انه تعالى بين ان جزاء المحاربين هذه الاربعة ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ثم استثنى منهم الذين تابوا قبل القدرة عليهم فوجب ان تسقط العقوبات المذكورة عن تاب قبل القدرة عليه فلا يطالب بشيء مما اصابه قبل القدرة عليه لاملال ولا دم الا اذا وجد عنده مال بعينه علمه صاحبه فانه يرد على صاحبه هكذا حكم على بن ابي طالب رضي الله عنه في حارثة بن بدر وقد خرج محاربا ومفسدا في الارض ثم تاب واصلى قبل ان يقدر عليه فسئل على رضي الله تعالى عنه عن حكمه فقال تقبل توبته ولا تطالبه بشيء من الحقوق وكتب له كتاب الامان الا ان ماسقط بالتوبة قبل القدرة عليه هو ما يتعلق بحقوق الله تعالى واما ما يتعلق منها بحقوق الادميين فانه لا يسقط بهذه التوبة فان قطاع الطريق ان قتلوا انسانا ثم تابوا قبل القدرة عليهم يسقط بهذه التوبة وجوب قتلهم حدا وكان ولي الدم على حقه من القصاص والعفو وان اخذوا مالا ثم تابوا قبل القدرة عليهم يسقط بهذه التوبة قطع ايديهم وارجلهم من خلاف وكان حق صاحب المال باقيا في ماله يجب عليهم رده واما اذا تاب بعد القدرة عليه ففهو الم الآية ان التوبة لا تنفعه وبقاء الحد عليه في الدنيا كما يضمن حقوق العباد وان سقط عنه العذاب الاليم في الآخرة والمراد بحق الله تعالى ما يرجع نفعه الى كافة الخلق على سبيل العموم فانه تعالى منزّه عن ان ينفع او يتضرر وبحق العبد ما ينتفع به العبد بنفسه على الخصوص مثال الاول الحدود فان حد الزنى شرع لصيانة انساب الناس جميعا وحد القذف شرع لصيانة اعراض الناس وكذلك حد الشرب والحاصل ان دار العقبى وان كانت هي دار الجزاء لكن الله تعالى شرع بعض الاجزىة في دار الدنيا ليخلو العالم عن الفساد وتنظم مصالح العباد الى يوم التناد **قوله** لان توبة المشرك تدرا عنه العقوبة قبل القدرة عليه وبعدها فان المشرك المحارب لو آمن بعد القدرة عليه فلا سبيل عليه بشيء من الحدود ولا يطالب بشيء مما اصاب في حال الكفر من دم او مال كمالو تاب قبل القدرة عليه قال الزجاج جعل الله تعالى التوبة لكفار تدرا عنهم الحدود التي وجبت عليهم في حال كفرهم ليكون ذلك ادعى الى الدخول في الايمان واما المسلم المحارب اذا تاب قبل القدرة عليه فقال السدي كالكافر اذا آمن لا يطلب بشيء الا اذا وجد عنده مال شخص بعينه فانه يرد الى صاحبه وقدم ان عليا رضي الله تعالى عنه حكم بذلك في حارثة بن بدر وكتب له كتاب الامان ولم يطالبه بشيء من الحقوق وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه المسلم المحارب اذا تاب قبل القدرة سقط عنه العقوبة التي اوجبت حق الله تعالى ولا يسقط ما كان من حقوق العباد وان كان قد قتل في قطع الطريق سقط عنه بالتوبة قبل القدرة عليه تحتم القتل وبقي عليه القصاص لولي ان شاء عفا

(او ينفوا من الارض) او ينفوا من بلد الى بلد بحيث لا يمكنون من القرار في موضع ان اقتصر على الاخافة وفسر ابو حنيفة النفي بالحبس وأو في الآية على هذا التفصيل وقيل انه للتخيير والامام مخير بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق (ذلك لهم خزي في الدنيا) ذل وفضيحة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) لعظم ذنوبهم (الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم) استثناء مخصوص بما هو حق الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى (فاعلموا ان الله غفور رحيم) اما القتل قصاصا فالى الاولياء يسقط بالتوبة وجوبه لا جوازه وتقييد التوبة بالتقدم على القدرة يدل على انها بعد القدرة لا تسقط الحد وان اسقطت العذاب وان الآية في قطاع المسلمين لان توبة المشرك تدرا عنه العقوبة قبل القدرة وبعدها



(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة) أي ما توصلون به إلى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصي من وصل إلى كذا إذا تقرب إليه وفي الحديث الوسيلة منزلة في الجنة (وجاهدوا في سبيله) بمحاربة أعدائه الظاهرة والباطنة (لعلكم تفلحون) بالوصول إلى الله تعالى والفوز بكرامته (ان الذين كفروا لوان لهم ما في الأرض) من صنوف الأموال (جميعا ومثله معه ليفقدوا به) ليجعلوه فدية لانفسهم (من عذاب يوم القيامة) واللام متعلقة بمحذوف تستدعيه لو اذ التقدير لو ثبت ان لهم ما في الأرض وتوحيد الضمير في به والمذكور شيان اما لاجرائه مجرى اسم الإشارة في نحو قوله تعالى عوان بين ذلك اولان الواو في ومثله بمعنى مع (ما تقبل منهم) جواب لو واو بما في خبره خبران والجملة تمثيل للزوم العقاب لهم وانه لا سبيل لهم إلى الخلاص منه (ولهم عذاب اليم) تصریح بالمقصود منه وكذلك قوله (يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) وقرئ يخرجوا من اخرج وانما قال وما هم بخارجين بدل وما يخرجون للبالغة (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) جلستان عند سيوييه اذ التقدير فيما ينلي عليكم السارق والسارقة اي حكمهما وجلته عند المبرد والفاء للسببية دخل الخبر لتضمنهما معنى الشرط اذ المعنى والذي سرق والتي سرقت وقرئ بالنصب وهو المختار في امثاله لان الانشاء لا يقع خبرا الا باضمار وتأويل والسرقة اخذ مال الغير في خفية وانما توجب القطع اذا كانت من حرز والمأخوذ ربع دينار او ما يساويه لقوله عليه الصلاة والسلام القطع في ربع دينار فصاعدا وللعلماء خلاف في ذلك لا حديث وردت فيه وقد استقصيت الكلام فيه في شرح المصابيح والمراد بالايدي الايمان ويؤيده قراءة ابن عباس ايمانها ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثني كما في قوله تعالى فقد صفت قلوبكم اكمفاء بتثنية المضاف اليه واليد اسم تمام العضو ولذلك ذهب الخوارج الى ان المقطع هو المنكب والجمهور على انه الرسغ لانه عليه الصلاة والسلام اتى بسارق فامر بقطع يمينه منه

عنه وان شاء استوفاه وان كان قد اخذ المال سقط عنه القطع وان كان جمع بينهما سقط عنه تحتم القتل والصلب ويجب ضمان المال واما من تاب بعد القدرة عليه فلا يسقط عنه شيء من الحقوق ثم انه تعالى لما شرح قبائح اليهود وخروجهم عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله امر المؤمنين بأن يكونوا على خلاف ما هم عليه فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله إلى آخره أي اتقوا عقابه بطاعته وابتغوا إليه ما توصلون به إليه أي ما تنفربون وتتصلون به إلى ثوابه وطاعته في جميع ما أمر به ونهى عنه على ان الوسيلة الفضل والقربة من وصل الله اذا تقرب إليه **قوله** تعالى إليه متعلق بالوسيلة لانها بمعنى المتوصل به وليست بمصدر حتى يمنع ان يتقدم معمولها عليها ويحتمل ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الوسيلة أي ابتغوا الوسيلة موصلة إلى ثوابه ثم انه تعالى لما امر المؤمنين ب لزوم طاعته والالتقاء لعذابه وعقابه بين ان الكافرين لا سبيل لهم إلى الخلاص من عذاب يوم القيامة التثنية تشبيها لهم على لزوم الطاعة وتهييها عن التواني فيها فقال ان الذين كفروا لوان لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه الاية فانه صريح في ان الكافر لو ملك الدنيا كلها ومثلها معها يوم القيامة ثم فدى بذلك نفسه من العذاب لم يقبل منه ذلك الفداء وانهم خالدون في النار لا يخرجون منها والمقصود تمثيل لزوم العذاب لهم وانه لا سبيل لهم إلى الخلاص منه واللام في قوله تعالى ليفقدوا به متعلق بفعل مقدر يستدعيه كلمة لوان حرف الشرط يستدعي الفعل لفظا وتقديرا والتقدير لو ثبت ان لهم ما في الأرض جميعا وما بعد كلمة لو فاعل لذلك الفعل المحذوف فلذلك قبح همزة ان لو فوعها في موضع المفرد لو جوب كون الفاعل مفردا وقوله ما في الأرض اسم ان ولهم خبرها قدم على الاسم وجميعا تأنيديا كيدله او حال منه ومثله منصوب بالعطف على اسم ان وهو ما لموصولة ومعه ظرف واقع موقع الحال من مثله وكون مثله منصوبا على انه مفعول معه لا يخلو عن بعد لان الواو في قوله ومثله حينئذ تكون بمعنى مع ويكون نظم الكلام حينئذ في قوة ان يقال مع مثل ما في الأرض مع ما في الأرض ولا يخفى ما في هذا النظم من الركاكة وقوله عوان بين ذلك أي نصف بين البكر والغرض افرد لفظ ذلك مع كونه إشارة إلى شيئين فاجرى لفظ به مجراه ووجد ضميره مع رجوعه إلى شيئين **قوله** اولان الواو في ومثله بمعنى مع فيكون قوله معه تأكيداً وحينئذ يرجع ضمير به إلى شيء واحد وهو ما في الأرض مقارناً بمثله او المجموع **قوله** والجملة تمثيل أي تصوير للزوم العذاب لهم بإيراد حكم يفهم منه ذلك فان مضمون القضية الشرطية يدل على لزومه لهم وحل التمثيل على التمثيل الاصطلاحي وهو الاستعارة التمثيلية المبينة على تشبيه حالهم في امتناع تخلصهم من عذاب الله تعالى بحال من يملك امثال ما في الأرض ويحاول ان يقتدي بها من العذاب فلا يقبل منه ولا يتخلص من العذاب لا يخلو عن التكلف ثم انه تعالى لما ذكر حكم قطاع الطريق شرع في بيان حكم السارق فقال والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما وهما جلستان عند سيوييه الاولى خبرية حذف فيها خبر المبتدأ على ان قوله السارق مبتدأ والسارقة عطف عليه والخبر محذوف أي حكم السارق والسارقة ثابت فيما ينلي عليكم والجملة الثانية امرية وهي قوله فاقطعوا ايديهما جي بها بيان ذلك الحكم المقدر وصدرت هذه الجملة بالفاء لتدل على كون تلك الجملة مرتبطة بما قبلها غير اجنبية عنه بل جي بها بيانها وجللة واحدة عند المبرد على ان قوله السارق مبتدأ وقوله فاقطعوا ايديهما خبره دخلت الفاء في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط لان الالف واللام فيه موصولة والمعنى الذي سرق والتي سرقت فاقطعوا واختار سيوييه ان يكون الخبر محذوفا خبرا من وقوع الجملة الانشائية خبرا فان الانشاء لا يقع خبرا الا باضمار وتأويل **قوله** اذا كانت من حرز وهو الموضع الحصين الذي يمنع من تعرض لما فيه **قوله** وللعلماء خلاف في ذلك أي في تقدير نصاب السرقة ربع دينار ولا يقطع بسرقة ما هو اقل منه لحديث عائشة وهو قولها رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقطع يد السارق الا في ربع دينار فلا يقطع الا اذا سرق ربع دينار فصاعدا او ما يبلغ قيمته **قوله** ولذلك أي ولكون المراد بالايدي الايمان ساغ وضع الجمع موضع المثني وذلك لان الموضع موضع التثنية للعلم بأنه لا يقطع لكل واحد من السارق والسارقة الايد واحدة فيكون المقطوع فيهما يدين فقط وقد وضع لفظ الايدي موضع المثني وقد شرط النهاء في وضع الجمع موضع المثني ان يكون الجزء المضاف إلى كنه جزأ مفردا من الكل نحو قلوبكما ورؤس الكهشين لان الامن من الالتباس انما يتحقق بهذا الشرط فلو قلت قات اعينهما وانت تريد عينيها وغسلت ايديها وانت تريد يديها لم يحز للالتباس فلو لم يكن المراد بالايدي الايمان لما جاز وضعه موضع المثني للالتباس لان اليد ليست جزأ مفردا من الشخص فاذا اضيف



لفظ الايدي الى ضمير التثنية لم يعلم ان المأمور به ان يقطع من كل واحد منهما يد واحدة او يدان بخلاف ما اذا كان المراد بالايدي الايمان فان عيّن الانسان جزء مفرد منه فاذا اضيف الايمان الى ضمير التثنية يعلم ان المأمور به ان يقطع من كل واحد منهما يمينه فيجوز ان يوضع الجمع موضع المثني فاذا اضيف الجزء المفرد الى المثني جاز افراد المضاف وتثنيته وجمعه بأن يقال قطعت رأس الكهشين ورأس الكهشين ورؤس الكهشين وقطعت يمين السارقين ويمناهما وإيمانهما كل ذلك لتعيين المراد منه وأمن اللبس ومن اختار افراد المضاف نظر الى خفة المفرد ومن اختار التثنية اعتبر انطباق الدال والمذلول ومن طلب الجمع هرب من ثقل توالي لفظ التثنية وعليه قوله تعالى فقد صغت قلوبكما بجمع المضاف وتثنية المضاف اليه هربا من توالي لفظ التثنية **قوله** او المصدر ودل على فعلهما فاقطعوا **قوله** اذ كل واحد منهما مفعول مطلق من غير لفظ الفعل لتوافتها من حيث المعنى لان القطع نوع من النكال كانه قيل جاز وهما يقطع الايدي وتكلوا بهما نكالا وهو العذاب الذي يكون عبرة لغيره **قوله** اما القطع فلا يسقط بها **قوله** يعني ان قوله فان الله غفور رحيم انما يتعلق بحق الله تعالى \* اما ما كان من حقوق الآدميين فانه لا يسقط بالتوبة والقطع فيه حق المسروق منه فلا يسقط بالتوبة قطع قضاء لحق المسروق منه \* روى عن مجاهد انه قال قطع يد السارق توبة اذا قطعت فقد حصلت التوبة والصحيح ان القطع جزاء على الجناية لقوله تعالى جزاء بما كسبنا نكالا من الله فلا بد من التوبة بعد القطع وتوبته الندم على ماضى والعزم على تركه في المستقبل **قوله** اى صنع الذين **قوله** قدر المضاف لان الذوات مع قطع النظر عن العوارض والافاض لا تورث الحزن ولا الفرح والمسارة في الشئ عبارة عن الوقوع فيه سريعا متى وجد فرصة الوقوع فيه وفسر الوقوع في الكفر سريعا باظهاره اذا وجدوا منه فرصة لان كفر المنافق ثابت فيه وانما المسارة الى اظهاره ثم ذلك انما يكون بظهور آثار الكفر منه لا باخباره عن كفره جهارا والام لم يكن منافقا **قوله** تعالى من الذين قالوا آمنا **قوله** يجوز ان يكون حالا اما من الذين يسارعون او من فاعل يسارعون اى حال كونهم بعض الذين قالوا آمنا وان يكون بيانا لجنس الوصول الاول ومن الذين هادوا وعطف عليه فيكون حالا او بيانا مثله **قوله** والباء **قوله** اى في قوله بافواهم متعلقة بقالوا لا بآمنا والالوجب ان يقال بافواهم لان آمنا منصوب بقالوا ومحكى عنهم والحكاية يجب ان تطابق المحكى وانما قال قالوا آمنا بافواهم مع ان القول لا يكون الا بالقلم والالسان للاشارة الى ان ألسنتهم ليست معبرة عما في قلوبهم وان ما يجرون على ألسنتهم لا يجاوز افواهم وانما نطقوا به غير معتقدين بقلوبهم وقوله تعالى ولم تؤمن قلوبهم جملة حالية جبي بها للتصريح بما اشار اليه بقوله بافواهم ويحتمل كونها معطوفة على الجملة قبلها فتكون الصلة بمجموع الجملتين والواو فيه على الاول حالية وعلى الثانى عاطفة **قوله** سماعون للكذب خبر مبتدأ محذوف **قوله** فيثبتنم الكلام عند قوله ومن الذين هادوا وتقدير الكلام لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من المنافقين ومن اليهود ثم بعد ذلك وصف الكل بكونهم سماعين وعلى الثانى يتم الكلام عند قوله ولم تؤمن قلوبهم ثم ابتداء فقال ومن الذين هادوا سماعون للكذب **قوله** واللام في الكذب اما مزيدة للتأكيد اى لتأكيد تعلق العامل بمعموله وتقوية عمله فان الكذب مفعول سماعون فتوى الفرع في العمل بزيادة اللام كما في قوله تعالى فعال لما يريد **قوله** او لتضمين السماع معنى القبول **قوله** فان السماع قد يستعمل ويراد منه القبول كالاستماع من فلان والمراد لا تقبل منه ومنه سمع الله لمن حده اى قبل منه حده والكذب الذى يقبلونه هو ما يقوله رؤساؤهم من الاكاذيب في دين الله تعالى وفي تحريف التوراة وفي الطعن في نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** او للعلة **قوله** اى ويجوز ان تكون اللام في قوله للكذب لام كي لافادة التعليل فيكون مفعول سماعون محذوف اى يسمعون كلامك لى يكذبوا عليك بالزيادة والنقص والتبديل فان منهم من يسمع من الرسول صلى الله عليه وسلم ثم يخرج من عنده ويقول سمعت منه كذا وكذا ولم يسمع ذلك منه **قوله** تعالى سماعون لقوم آخرين **قوله** يعنى انهم عيون وجواسيس لقوم آخرين والمعنى انهم يحضرون مجلسك لالبتدوا وتعطوا بكلامك بل لينقلوا كلامك الى قوم لم يحضروا مجلسك ويلغوا اليهم اخبارك وهم يهود خيرو بنوا قريظة والنضير **قوله** والمعنى على الوجهين **قوله** اى معنى قوله تعالى سماعون لقوم آخرين على الوجهين المذكورين وهما ان تكون اللام في قوله لقوم صلة سماعون ويكون السماع بمعنى القبول وان تكون للعلة على معنى سماعون منك لاجلهم ولانها اليهم

(جزاء بما كسبنا نكالا من الله) منصوبان على المفعول له او المصدر ودل على فعلهما فاقطعوا (والله عزيز حكيم فمن تاب) من السراق (من بعد ظلمه) اى سرقة (وأصلح) امره بالتفصى من التبعات والعزم على ان لا يعود اليها (فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم) يقبل توبته فلا يعذبه في الآخرة اما القطع فلا يسقط بها عند الاكثرين لان فيه حق المسروق منه (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام او لكل احد (يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شئ قدير) قدم التعذيب على المغفرة آتيا على ترتيب ماسبق اولان استحقاق التعذيب مقدم اولان المراد به القطع وهو في الدنيا (يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) اى صنع الذين يقعون في الكفر سريعا اى في اظهاره اذا وجدوا منه فرصة (من الذين قالوا آمنا بافواهم ولم تؤمن قلوبهم) اى من المنافقين والباء متعلقة بقالوا لا بآمنا والواو يحتمل الحال والعطف (ومن الذين هادوا) عطف على من الذين قالوا (سماعون للكذب) خبر محذوف اى هم سماعون والضمير للفرقة من اول الذين يسارعون ويجوز ان يكون مبتدأ ومن الذين خبره اى ومن اليهود قوم سماعون واللام في الكذب اما مزيدة للتأكيد او لتضمين السماع معنى القبول اى قابلون لما تقتربه الاحبار او للعلة والمفعول محذوف اى سماعون كلامك ليكذبوا عليك فيه (سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) اى لجمع آخرين من اليهود لم يحضروا مجلسك وتجاؤا عنك تكبرا وافراطا في البغضاء والمعنى على الوجهين اى مصغون لهم قابلون كلامهم او سماعون منك لاجلهم ولانها اليهم ويجوز ان تتعلق اللام بالكذب لان سماعون الثانى مكرر للتأكيد اى سماعون ليكذبوا لقوم آخرين



(بحرفون الكلم من بعد مواضعه) أي يملونه عن مواضعه التي وضعه الله فيها أمانتها بأهماله أو تغيير وضعه وأمامه. يحمله على غير المراد وأجرأته في غير مورد  
والجملة صفة أخرى لقوم أو صفة لسماعون أو حال من الضمير فيه أو استئناف لاموضع له أو في موضع الرفع خبر لخبر حذف أي هم يحرفون وكذلك (يقولون أن أو يتهم  
هذا فخذوه) أي إن أو يتهم هذا المحرف فاقبلوه واعلموا به (وإن لم تؤتوه) بل أقناكم محمد بخلافه (فاحذروا) أي احذروا قبول ما أقناكم به روى أن شريفاً من خير  
زنى بشر يفة وكانا محصنين فكرهوا رجمهما فأسلوا معهما مع رط منهم إلى بني قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وقالوا إن امرئكم بالجلد والتخميم فاقبلوا  
وإن امرئكم بالرجم فلا فأمروهم بالرجم فأبوا عنه فجعل ابن صوريا حكماً بينهم وبينهم وقال له ﴿٢١٤﴾ انشدك الله الذي لا اله الا هو الذي فلق البصر

ويحور أن تكون اللام في قوله لقوم صلة للكذب والمعنى سماعون ليكنوا القوم آخرين لم يأتوك وقوله لم يأتوك  
في محل الجزاء على أنه صفة للقوم ﴿قوله أمانتها وأمامه﴾ تفصيل لآمالهم الكلم عن مواضعه التي وضعه الله  
تعالى فيها وأمانته لفظاً تكون على وجهين الأول أهماله واستفادته من الكتاب كما أهملوا آية الرجم ووضعوا موضعها  
آية الجلد والتخميم وجهه وهو تسويد الوجه بالحمية والثاني تغيير وضعه وكلمة من في قوله ومن رد الله فتنه شرعية  
وقوله تعالى فلن تملك جوابه شيئاً مفعول به أو مصدر أي شيئاً من الملك وقوله من الله متعلق بملك أو حال  
من شيئاً لأنه في الأصل صفة فلا تملك عليه انتصب حالاً والمعنى ومن رد الله تعالى كفره وضلاله فلن يقدر أحد على  
دفع ذلك عنه وكيف يقدر والحال أن الله سبحانه وتعالى لم يرد أن يظهر قلوبهم لعلهم منهم اختيار الكفر  
استدل بها أهل السنة والجماعة على أن الله تعالى لا يريد إسلام الكافر منه وتطهير قلبه من الشك والشرك  
ولو فعل ذلك لآمن وهذه الآية من أشد الآيات على نفى القدرة ﴿قوله تعالى لهم في الدنيا خزي﴾ خزي  
المنافقين هو الفضيحة وهتك السر بظهور نفاقهم وخوفهم من القتل وخزي اليهود هو ضرب الجزية عليهم  
وفضيحتهم بظهور كذبهم في كتمان نص الله تعالى بإيجاب الرجم على من زنى وهو محصن ﴿قوله كثره للتأكيد﴾  
أي أن نزل في حق المنافقين ويحتمل أن يكون مكرراً بناء على كونه من أو صاف بنى إسرائيل ﴿قوله ولهذا قيل  
لو تحاكم كتابان إلى القاضي لم يحب عليه الحكم﴾ لأن الله تعالى خير النبي صلى الله عليه وسلم في الحكم بين  
أهل الكتاب إذا تحاكموا إليه أن شاء حكمه وإن شأترك فلو وجب على القاضي أن يحكم بينهم بحكم الإسلام لزم أن يكون  
هذا التحكيم منسوخاً بقوله تعالى وإن أحكم بينهم بما أنزل الله ﴿قوله بالنسب أي بالعدل﴾ تقول منه أقسط  
الرجل فهو مقسط والقسوط الجور والعدول عن الحق تقول منه قسط يقسط قسوطاً قال تعالى وأما القاسطون  
الآية وقال ههنا يحب المقسطين أي العادلين والو أو في قوله تعالى وعندهم التوراة للعال والتوراة مبدأ والظرف  
خبره والجملة في محل نصب على أنها حال من فاعل يحكمونك كما أن قوله وكيف يحكمونك حال منه أيضاً فهما حالان  
مترادفان وقوله فيها خبر مقدم وحكم الله مبدأ مؤخر والجملة حال من الضمير المستتر في الخبر لأن التوراة أن جعلت  
مبدأ لا يجوز انتصاب الحال من المبدأ وإجاز المصنف ارتفاع التوراة على أنه فاعل الظرف لاعتقاده على ذي الحال  
لأن الظرف وحده حينئذ يكون حالاً من فاعل يحكمونك ولما كان التوراة فاعلاً للظرف جاز أن يكون فيها حكم الله  
حالاً منه بخلاف ما إذا جعلت مبدأ لا ينصب منه الحال بل يكون حالاً من الضمير المستكن في الظرف  
﴿قوله وتأنيها﴾ أي تأنيث التوراة حيث أنت الضمير الراجع في قوله فيها حكم الله مع أن التوراة ليست  
من الألفاظ العربية فلا تكون التاء فيها تأنيث مبنى على كون التوراة على صورة المؤنث بالتاء على اللفظ العربية كومات  
ودودة المومة المقازة والدودة أرجوحة الصبيان وهي الخشبة التي يترجم بها الصبيان الجوهري رجحت  
الأرجوحة بالصبي أي مالت ﴿قوله داخل في حكم التعجب﴾ فإن تحكيمهم من لا يؤمنون برسائله والحال  
أن الحكم منصوص عليه في كتابهم وهم يعلمون ذلك كما أنه عجيب فكذلك تحكيمهم إياه ثم اعراضهم عن حكمه وعدم  
قبولهم إياه مع علمهم بأن ما حكم به هو حكمه تعالى المنصوص عليه في كتابهم طالين بذلك أن يحكم بما يعلمون أنه غير  
ما حكم الله تعالى به طلباً للرخصة أيضاً فإنه أمر عجيب فظهر بذلك جهلهم وعنادهم من وجوه أحدها عدولهم  
عن حكم كتابهم وتأنيها رجوعهم إلى حكم كانوا يعتقدون أنه باطل مخالف لحكم الله تعالى والثالث اعراضهم  
عن حكم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما حكموه بين الله تعالى جهلهم من هذه الوجوه كيلاً يظن في حقهم أنهم أهل  
كتاب الله تعالى ومن المتسكنين به ﴿قوله يعني أنبياء بني إسرائيل﴾ تعريف الإضافة فيه ليس للعموم والاستغراق  
لأن عيسى عليه السلام من أنبياء بني إسرائيل وهو لا يحكم بالتوراة بل للعهد الخارجي والعهد موسى عليه السلام  
ومن جاء بعده إلى أن جاء عيسى عليه السلام وبينهما ألف نبي ويقال أربعة آلاف نبي ويقال أكثر من ذلك  
﴿قوله صفة أجريت على النبيين مدحهم﴾ جواب عما يقال كل نبي لا بد أن يكون مسلماً منقاداً لأمر الله تعالى فما  
القائمة في توصيف الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بقوله الذين أسلوا وتقرر الجواب ظاهر واعتراض عنه بأن النبوة  
اعظم من الإسلام فكيف يمدح نبي بأنه رجل مسلم مع الفرق بين أن يقال أنه رجل مسلم ونبي فتوصيف من صبر عنه بعنوان  
النبي بالإسلام نزل من الأعلى إلى الأدنى وطريق المدح هو أن يترقى من الأدنى إلى الأعلى فلا يكون أجراً صفة  
الإسلام على النبيين مدحهم والجواب أنها صفة أجريت على طريق المدح لهم دون التخصيص والتوضيح بما

لموسى ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق  
آل فرعون والذي أنزل عليكم كتابه وحلاله  
وحرامه هل تجد فيه الرجم على من أحسن  
قال نعم فوثبوا عليه فقال خفت أن كذبت  
أن ينزل علينا العذاب فأمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بأزانيين فرجعا عند  
باب المسجد (ومن رد الله فتنه) ضلاله  
أو فضيحه (فلن تملك من الله شيئاً) فلن  
تستطيع له من الله شيئاً في دفعها (أولئك الذين  
لم رد الله أن يظهر قلوبهم) من الكفر وهو  
كما ترى نص على فساد قول المعتزلة  
(لهم في الدنيا خزي) هو أن بالجزية والخوف  
من المؤمنين (ولهم في الآخرة عذاب عظيم)  
وهو الخلود في النار والضمير للذين هادوا  
أن استأنفت بقوله ومن الذين والألف مقربين  
(سماعون للكذب) كثره للتأكيد  
(أكالون للصحت) أي الحرام كالرشى  
من محضه إذا استأنفله لأنه مضمون البركة  
وقرأ ابن كثير أبو عمرو والكسائي ويعقوب  
بضمين وهما لفتان كالعنق والعنق وقرئ  
بفتح السين على لفظ المصدر (فإن جاؤك  
فاحكم بينهم أو أعرسهم) تخير  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تحاكموا  
إليه بين الحكم والأعراس ولهذا قيل  
أو تحاكم كتابان إلى القاضي لم يحب  
عليه الحكم وهو قول للشافعي والأصح  
وجوبه إذا كان المترافعان أو أحدهما ذمياً  
لأن التزمنا الذب عنهم ودفع الظلم عنهم  
والآية ليست في أهل الذمة عند أبي حنيفة  
يجب مطلقاً (وإن تعرض عنهم فلن يضروك  
شيئاً) بأن يمدوك لأعراضك عنهم فإن الله  
يعصمك من الناس (وإن حكمت فاحكم  
بينهم بالقسط) أي بالعدل الذي أمر الله به  
(إن الله يحب المقسطين) فيحفظهم ويعنهم  
شأنهم (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة  
فيها حكم الله) تعجب من تحكيمهم من لا  
يؤمنون به والحال أن الحكم منصوص عليه  
في الكتاب الذي هو عندهم وتنبه على  
أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق وإقامة  
الشرع وإنما طلبوا به ما يكون أهون عليهم  
وإن لم يكن حكم الله تعالى في زعمهم وفيها

حكم الله حال من التوراة أن دفعها بالظرف وإن جعلتها مبدأ فن ضميرها المستكن فيد وتأنيها لكونها نظيرة المؤنث في كلامهم لفظاً كومات ودودة (وصف)  
(ثم يقولون من بعد ذلك) ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم بمدحهم وهو عطف على يحكمونك داخل في حكم التعجب (وما أولئك بالمؤمنين) بكتابهم  
لاعراضهم عنه أو لا وعياً بواقعة ثانياً أو بك وبه (أنا أنزلنا التوراة فيها هدى) يهدي إلى الحق (ونور) يكشف ما شق من الأحكام (يحكم بها النبيون) يعني  
أنبياء بني إسرائيل أو موسى ومن بعده أن قلنا شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخ وبهذه الآية تمسك القائل به (الذين أسلوا) صفة أجريت على النبيين مدحهم  
منه وما أولئك بالمؤمنين (ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم بمدحهم وهو عطف على يحكمونك داخل في حكم التعجب) (وما أولئك بالمؤمنين) بكتابهم



وصف به الانبياء لان صفات الاشراف اشراف الاوصاف فان قوله اجرث على النبيين مدحهم وان دل على ان المقصود من اجراء تلك الصفة عليهم مدحهم بها لكن المراد ليس ذلك بل المراد انها اجرث عليهم على طريق مدحهم بها قصدا لمدح من اتصف بها من المسلمين من حيث اتصافهم بما يوصف به الانبياء وهو الاسلام وتعريضاً باليهود باشعار انهم ليسوا من دين النبيين في شيء وانهم بعدوا عن ملة الانبياء كلهم ووجه التعريض انه تعالى لما وصف النبيين بقوله الذين اسلموا وقال في حقهم انهم يحكمون بالتوراة لاجل الذين هادوا فاما يدعهم قابل اليهود بالذين اسلموا فاشعر ذلك ان اليهود بمنزل عن الاسلام والانقياد لامر الله تعالى فكان قوله الذين اسلموا الذين هادوا كالبيان للتعريض بهم بانهم لا يهتدون بهدى الانبياء ولا يتدينون بدينهم **قوله** اي يحكمون بها في تحاكمهم اي في ترفع الخصمين اليهم اشار الى ان ليس المراد بحكمهم لليهود انهم يحكمون لهم لاعليهم بل اللام فيه لجرّد الاختصاص اي يحكمون بها فيما بين الخصمين **قوله** وهو يدل على ان النبيون انبياءهم **قوله** ترجيح لكون المراد بالانبياء انبياء بني اسرائيل الى عيسى عليه السلام لاجب من بحث قبل عيسى عليه السلام **قوله** تعالى والربانيون عطف على النبيون والرباني المتأله العارف بالله تعالى الخالص وجهه لله تعالى وقيل الربانيون العلماء والحكماء والاحبار فقهاء اليهود وعلماءهم فقوله زهادهم تفسير للربانيين وقوله وعلماءهم تفسير للاحبار وهم من اولاد هرون لان الحبرة كانت فيهم خاصة وفي الصحاح الحبر والخبرة واحداً احبار اليهود والكسرة افصح لانه يجمع على افعال دون فاعول ويقال للعالم حبراً بالكسر باعتبار توسله الى تحصيل العلوم بالخبر الذي يكتب به ويقال حبراً بالفتح لكونه عالماً بتخير الكلام وتحسينه كأنه مصدر قولك خبرته حبراً اذا حسنته **قوله** بسبب امر الله تعالى ايهم بأن يحفظوا كتابه **قوله** بين به ان الفاعل الذي اقيم ضمير المرفوع مقامه هو الباري تعالى وان ضمير استحضروا راجع الى الربيين والربانيين والاحبار اي بما استحضروا لهم الله تعالى كتابه وكافهم حفظه وان كلمة مامو صولة اسمية بمعنى الذي والعائد محذوف اي بما استحضروه وكلمة من ابيان الجنس المبهمة بقوله ما وان حفظ كتاب الله تعالى يكون على وجهين الاول ان يحفظ فلا ينسى والثاني ان يحفظ فلا تضع احكامه بالتحريف والتغيير وان المراد به هنا الحفظ بالمعنى الثاني الذي يستلزم الحفظ بالمعنى الاول فانه تعالى قد اخذ على العلماء حفظ كتابه من هذين الوجهين معا احدهما ان يحفظوه في صدورهم ويؤدروا به بأسنتهم والثاني ان لا يضعوا احكامه ولا يضلوا واثراً نفعه والمعنى انهم يحكمون جميعاً باحكام التوراة بسبب التوراة المستحفظة عندهم التي كانوا عليها شهداء والمقصود منه ان حكمهم بسبب استحقاق التوراة وكونهم عليها شهداء والغرض من بيان هذه السببية بيان ان ليس الباء في قوله تعالى بما استحضروا مثلها في قوله يحكم بها يلزم تعلق حرف جر بمعنى واحد بفعل واحد بل الاولى صلة يحكم كما في قولك حكمت بكذا وهذه سببية وان كانا داخلين على شيء واحد بالذات وهو كتاب الله تعالى **قوله** رقباء اي ان يكون شهداء من الشهود الذي هو الحضور وقوله او شهداء يبينون ما يخفى منه على ان يكون من الشهادة والبيان والمداينة المصانة والملاينة وكذا الادهان يقال ادهن في الامر اي لا ين فيه ودارى ثم انه تعالى لما قرر ان النبيين والربانيين والاحبار كانوا قائمين بامضاء احكام التوراة من غير مبالاة ومداينة مع احد خاطب اليهود الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنعهم من التحريف والتغيير فقال تعالى فلا تخشوا الناس الاية هكذا قال الامام في ربطه بما قبله والظاهر ما قاله المصنف من انه نهى للحكام ان يخشوا غير الله تعالى وان الخطاب لهم لا لليهود الحاضرين ثم ان الاقدام على التحريف لما يمكن الالدفع ضرر او جلب نفع وكان دفع الضرر اشد واقوى في كونه حاملاً على الاقدام على التحريف قدم النهي عن التحريف بناء على خشية ظلم الناس واراد دفعه بالنهي عند بناء على طمع الثمن القليل فقال ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً اي كانهيتكم عن تغيير احكامي لاجل الخوف من الناس فكذلك انها كم عن تغييرها لاجل طمع الجاه والمال فان متاع الدنيا قليل ولما منعهم عن الامرين هددهم بالوعيد الشديد فقال ومن لم يحكم بما انزل الله فاني انزل الله عليه من الكافرون وهذا تهديد لليهود في اقدمهم على تحريف حكم الله تعالى في حدازاني المحصن فانهم لما انكروا حكم الله تعالى النصوص عليه في التوراة وقالوا انه غير واجب فهم كافرون على الاطلاق بموسى وبمحمد عليهما الصلاة والسلام والقرآن العظيم وبما عليه سائر الانبياء والمرسلين وقالت الخوارج كل من عصى الله تعالى فهو كافر واحتجوا عليه بهذه وقالوا انما نص في ان كل من حكم بغير ما انزل الله فهو كافر وكل من اذن وعصى فقد حكم بغير ما انزل الله فوجب ان يكون كافراً والمصنف اشار الى جوابهم بتفصيل قوله

(لذين هادوا) متعلق بأنزل او يحكم اي يحكمون بها في تحاكمهم وهو يدل على ان النبيون انبياءهم (والربانيون والاحبار) زهادهم وعلماءهم السالكون طريقة انبيائهم عطف على النبيون (بما استحضروا) من كتاب الله بسبب امر الله ايهم بأن يحفظوا كتابه من التضييع والتحريف والراجع الى ما محذوف ومن للتبيين (وكانوا عليه شهداء) رقباء لا يتركون ان يغيروا او شهداء يبينون ما يخفى منه كما فعل ابن صوريا (فلا تخشوا الناس واخشوني) نهى للحكام ان يخشوا غير الله في حكوماتهم وبداهنا فيها خشية ظالم او مراقبة كبير (ولا تشتروا بآياتي) ولا تستبدلوا باحكامي التي انزلتها (ثمناً قليلاً) هو الرشوة والجاه (ومن لم يحكم بما انزل الله) مستهيناً منكره (فالويلكهم الكافرون) لاستهانتهم به وتمردهم بأن حكموا بغيره ولذلك وصفهم بقوله الظالمون والفاسقون فكفرهم لانكاره وظلمهم بالحكم بخلافه وفسقهم بالخروج عنه وبخوز ان يكون كل واحدة من الصفات الثلاث باعتبار حال انضمت الى الامتناع عن الحكم به ملائمة لها او اطاعة كما قيل هذه في المسلمين لاتصالها بخطابهم والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى



(وكتبنا عليهم) وفرضنا على اليهود (فيها) في التوراة (ان النفس بالنفس) اي ان النفس تقتل بالنفس (والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن) رفعها الكسائي على انها جمل معطوفة على ان وما في حيزها باعتبار المعنى وكأنه قيل وكتبنا عليهم النفس بالنفس والعين بالعين فان الكسبية والقرأة تقعان على الجمل كالقول او جمل مستأنفة ومعناها وكذلك العين مفقودة بالعين والانف مجدوعة بالانف والاذن مصلومة بالاذن والسن مقلوعة بالسن او على ان المرفوع منها معطوف على المستكن في قوله بالنفس وانما ساغ لانه في الاصل مفصول عنه بالظرف والجار والمجرور في فيها حال مبينة للمعنى (والجروح قصاص) اي ذات قصاص وقرأه الكسائي ايضا بالرفع وابن كثير وابوعمر وابن عامر على انه اجال للحكم بعد التفصيل (فن تصدق) من المستحقين (به) بالقصاص اي فن عقابه (فهو) فالتصدق (كفارته) للتصدق فيكفر الله به ذنوبه وقبل للجاني يسقط عنه ما زمه وقرئ فهو كفارته له اي فالتصدق كفارته التي يستحقها بالتصدق له لا ينقص منها شيء (ومن لم يحكم بما انزل الله) من القصاص وغيره (فالولئك هم الظالمون وقينا على آثارهم) اي واتبعناهم على آثارهم فحذف المفعول لدلالة الجار والمجرور عليه والضمير للنبين (يعيسى بن مريم) مفعول ثانى عدى اليه الفعل بالياء (مصدق لما بين يديه من التوراة وآتيناهم الانجيل) وقرئ بفتح الهمزة (فيه هدى ونور) في موضع النصب بالحال (ومصدق لما بين يديه من التوراة) عطف عليه وكذا قوله (وهدى وموعظة للمتقين) ويجوز نصبها على المفعول له عطفا على محذوف او تعليقه وعطف (وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه) عليه في قرأة حجة وعلى الاول اللام متعلقة بمحذوف اي وآتيناهم ليحكم بما انزل الله وقرئ وان ليحكم على ان ان موصولة بالامر كقوله امرتك بأن قم اي وامرنا بأن ليحكم

ومن لم يحكم بما انزل الله بقوله مستهينا به منكره وظالم باعتبار حال اخرى ملائمة لصفة الظلم وهي القاء نفسه في العقاب الدائم الشديد بالحكم على خلاف ما انزل الله تعالى وهو ظلم عظيم على النفس وفاسق باعتبار خروجه عن طاعة الله تعالى وهذا كما يقال من اطاع الله فهو البر ومن اطاع الله فهو المتقي فان كلامنا هذه الصفات الثلاث حاصلة لموصوف واحد باعتبار احوال مختلفة منضمة الى الاطاعة **قوله** رفعها الكسائي اي قرأ قوله تعالى والعين وما عطف عليه بالرفع وقرأ نافع وحزة وعاصم بنصب الجميع وقرأ ابو عمرو وابن كثير وابن عامر بالنصب ماعدا الجروح واما قوله والجروح فانهم رفعوها فقط واما قرأة الكسائي فالمصنف رحمه الله تعالى ذكر لها ثلاثة اوجه الوجه الاول ان تكون الواو عاطفة جلة اسمية على جلة قوله تعالى ان النفس بالنفس لكن من حيث المعنى لا من حيث اللفظ فان معنى كتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس كتبنا عليهم النفس بالنفس فان الجملة تقع مفعولا للكتابة كما تقع مفعولا للقرأة والقول فيقال كتبت الحمد لله وقرأت قل هو الله احد فلما كانت الجملة المفعولة في معنى النفس بالنفس جاز عطف جلة العين بالعين عليها باعتبار معناها ولم يجعل لفظ العين معطوفا على محل اسم ان لما تقرر في النحو انه لا يجوز العطف على محل اسم ان المفتوحة والوجه الثاني ان تكون الواو عاطفة جلة اسمية على جلة قوله تعالى وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس فتكون الجملة المعطوفة ابتداءً لتشريع وبيان حكم جديد غير مندرج فيما كتب في التوراة قالوا وعلى هذا ليست لتشريك مدخولها مع الجملة الواقعة موقع مفعول كتبنا فيها بل لتشريك مضمون مدخولها مع مضمون الجملة الفعلية التي قبلها في التحقق والوقوع كما هو الاصل في العطف على الجملة التي لا محل لها من الاعراب وعبر المصنف عن هذا المعنى بكون مدخولها جلة مستأنفة على معنى انها غير معطوفة على الجملة الواقعة في حيز كتبنا وكونها مستأنفة بهذا المعنى لا ينافي كونها معطوفة على الجملة الفعلية **قوله** وانما ساغ جواب عما يقال كيف العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير فصل بين المتعاطفين ولاننا كيد بمنفصل ولا فصل بينهما بكلمة لا بعد حرف الواو كما في قوله تعالى ما اشر كنا نحن ولا آباؤنا وهو لا يجوز عند البصريين وتقرير الجواب انه لم يتوسط ما يفصل بين الضمير المرفوع والضمير المستكن لفظا الا انه متوسط بينهما في الاصل فان الاصل مأخوذة بالنفس والعين الى آخره فقوله والعين معطوف على المستكن في مأخوذة وقد توسط الظرف اعني بالنفس بين ذلك المستكن وبين ما عطف عليه والجار والمجرور المتوسط بينهما في محل النصب على الحال المبينة للمعنى اذ المرفوع ههنا مرفوع بالفاعلية لفظا عطفا على الفاعل المستتر **قوله** وقبل للجاني فان صاحبه اذا تجاوز عنه سقط عنه ما زمه في الدنيا والآخرة واما اجر العافي فعلى الله تعالى قال الله تعالى فن عفا واصلح فأجره على الله وقال صلى الله عليه وسلم «من اصاب في جسده كفر الله تعالى عنه بقدره من ذنوبه» اي من عفا عن جراحة من جنى عليه ولم يطلب القصاص بذلك يكفر الله تعالى من سيئاته ما تقضى به الموازنة كسائر طاعته **قوله** فيه هدى ونور في موضع النصب بالحال يجوز ان يكون فيه وحده حالا من الانجيل وهدى فاعل له لان الظرف لما اعتمد على ذي الحال رفع الفاعل ويجوز ان يكون فيه خبرا مقدما وهدى مبتدأ مؤخر او تكون الجملة حالا من الانجيل ويكون قوله ومصدق لما بين يديه عطفا على محل فيه هدى منصوبا على الحالية ويكون قوله هدى وموعظة منصوبين على الحالية منه بالعطف على الحال قبلهما اي ذاهدي وموعظة او هاديا واعضا او جعل نفس الهدى والموعظة مبالغة **قوله** ويجوز نصبها على المفعول له عطفا على محذوف او تعليقه **قوله** الاول على تقدير كونها معمولين لا آتيناهم المذكور فانه لا بد ان يكونا معطوفين على علة مقدرة تقدير الكلام آتيناهم الانجيل حال كونه كذا وكذا ارشاد او هدى وموعظة واحتيج الى تقدير المعطوف عليه حينئذ لئلا يلزم توسط الواو بين الفعل المعلن وعلمته فانه لا يجوز ان يقال ضربته حال كونه مفسدا وتأديبا والثاني على تقدير كونها معمولين لا آتيناهم المحذوف لان كونها معمولين لا آتيناهم المذكور يستلزم توسط الواو بين المفعول له وحامله وانه غير جائز فلا بد ان يكونا علمتين متعلقتين بتقدير **قوله** وعطف وليحكم مرفوع معطوف على قوله نصبها على المفعول له عطفا على علة محذوفة وعطف قوله تعالى وليحكم على ذلك المحذوف في قرأة حجة فانه يكسر اللام وينصب الفعل بعدها باضمار ان بعد لام كي والمعنى وآتيناهم الانجيل للارشاد والهدى والموعظة ولليحكم بما فيه وقرأ الجمهور وليحكم بسكون اللام وجزم الفعل بعدها على انها لام الامر اسكنت تشبيها لها بكتف فان الكتف اصلها بالكسر **قوله** وعلى الاول وهو ان يكونا حالين معطوفين



يعني عليه السلام وأنه من مستند بالسرعة وحجتها على وجهها على ما كان عليه من إيجاب حمل أحكام التوراة وحذف الظاهر (وأزلنا إليك الكتاب بالحق) أي القرآن (مصداق لما بين يديه من الكتاب) من جنس الكتب المفزلة فإن اللام الأولى للعهد والثانية للجنس (وهمينا عليه) ورقياً على سائر الكتب بحفظه عن التغيير ويشهد لها بالصحة والثبات وقرئ على بنية المفعول أي هو من عليه وحفوظ من التعريف والحفاظ له هو الله تعالى أو الحفاظ في كل عصر (فاحكم بينهم بما أزل الله) أي بما أزل الله إليك (ولا تتبع أهواءهم عجائبك من الحق) ٢١٧ بالانحراف عنه إلى ما يشتهونه فمن صلة للاتباع تضمنه معنى لا تحرف أو حال من فاعله أي لا تتبع أهواءهم ما تلاعجاءك (لكل جعلنا منكم)

أيها الناس (شريعة) شريعة وهي الطريقة إلى المماثلة بالدين لأنه طريق إلى ما هو سبب الحياة الأبدية وقرئ بفتح الشين (ومنهاج) وطريقاً واضحاً في الدين من نهي الأمر إلى ما نهي وأمر إلى ما أمر على أنما غير متعدين بالشرائع المتقدمة (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) جماعة متفقة على دين واحد في جميع الأعصار من غير نسخ وتحويل ومفعول لو شاء محذوف دل عليه الجواب وقيل المعنى لو شاء الله اجتماعكم على الإسلام لا يجركم عليه (ولكن ليلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة المناسبة لكل عصر وقرن هل تعملون بها مدعين لها معتدين أن اختلافها مقتضى الحكمة الإلهية أم تزيغون عن الحق وتقرطلون في العمل (فاستبقوا الخيرات) فابتدروا ما تم لها من الخيرات والفرصة وحياسة لفضل السبق والتقدم (إلى الله مرجعكم جميعاً) استئناف فيه تعليل الأمر بالاستباق وعدو وعبد للبادرين والمقصرين (فببشركم بما كنتم فيه مختلفون) بالجزء الفاصل بين الحق والميل والباطل والمقصر (وان احكم بينهم بما أنزل الله) عطف على الكتاب أي أنزلنا إليك الكتاب والحكم أو على الحق أي أنزلناه بالحق وبأن احكم ويحوز أن يكون جملة بتقدير وأمرنا أن احكم (ولا تتبع أهواءهم) واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك أي أن يضلوك ويصرفوك عنه وأن يضلته بدل من هم بدل الاشتغال أي احذرهم فتنتهم أو مفعول له أي احذرهم مخافة أن يفتنوك روى أن أحبار اليهود قالوا اذهبوا بنا إلى محمد لعلمنا فتنته عن دينه فقالوا يا محمد قد عرفت أنا أحبار اليهود وأما أن اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وإن بيننا وبين قومنا خصومة فتناكم إليك فتقضي لنا عليهم ونحن نؤمن بك ولصدقت فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت (فان تولوا) عن الحكم المنزل وأرادوا غيره (فاعلم انما يريد الله أن يعصمهم بعض ذنوبهم) يعني ذنب التولي عن حكم الله تعالى فعبر عنه بذلك تنبيهاً على أن لهم ذنوباً كثيرة وهذا مع

على مصداق يكون قوله ولحكم على قراءة حرة متعلقاً بمحذوف دل عليه اللفظ كأنه قيل ولحكم آتينا ذلك قوله والآية تدل على آخره رد لما قيل من أن عسى عليه الصلاة والسلام متعبد بما في التوراة من الأحكام وليس له شريعة مستقلة تامخة لشريعة موسى عليه الصلاة والسلام بناء على أن الأنجيل مواعظ وزواجر وليس فيه من الأحكام الاقليل ووجه الرد ظاهر لأن قوله تعالى ولحكم اهل الأنجيل بما أنزل الله فيه يدل بظاهره على أن اهل الأنجيل مكلفون بما فيه من الأحكام لا بما في التوراة كما يدل عليه قوله تعالى لكل جعلنا منكم شريعة ومنهاجاً فيلزم أن تكون التوراة منسوخة بعث عيسى عليه السلام وإن له شريعة مستقلة ومن قال أنه مكلف بما في التوراة وليس له شريعة مستقلة ذهب إلى أن معنى قوله تعالى ولحكم اهل الأنجيل بما أنزل الله فيه ولحكموا بما أنزل الله فيه من إيجاب العمل بأحكام التوراة وذلك تعسف وحل للآية على خلاف ظاهرها قوله تعالى بالحق حال من الكتاب أي ملتبساً بالحق والصدق أو صفة مصدر محذوف أي أنزالاً ملتبساً بالحق لم ينزله عبثاً قوله من جنس الكتب المفزلة على أن اللام في الكتاب للجنس أو بمعنى الاستغراق على أن يكون القرآن مستثنى منه بدليل العقل كما أن ذاته تعالى مستثنى من عموم الشيء في قوله تعالى أن الله على كل شيء قدير فإنه شيء بمعنى شأى كما أن ما سواه شيء بمعنى شيء الوجود قال

فسم الله شيئاً لا كاشياً \* وذاتاً من جهات الست خالى \*

قوله أو حال من فاعله أي عن صلة محذوف أو هي حال من تتبع قوله وهي الطريقة إلى الماء سميت شريعة وشريعة لتسرع فيها لدى الحاجة حتى ما شرع الله تعالى لعباده من وظائف الدين وأحكامه شريعة تشبهاً بالطريقة إلى الماء الذي هو سبب الحياة الحيوانية والمناهج الطريق الواضح يقال نهج الأمر ونهجه لغتان بمعنى وضع قوله فابتدروها أي بادروا إلى الأعمال الصالحة حينما أمرتم بها ابتهازا للفرصة واغتناماً لها والفرصة وانتهزها أي اغتنمها والحياسة الاحتاطة قوله أي أنزلنا إليك الكتاب والحكم على أن المصدرة دخلت على الأمر دخولها على سائر الأفعال فكانه قيل وأنزلنا إليك الأمر بالحكم بما أنزل الله تعالى قال الإمام أعاذ ذكر الأمر بالحكم بعد ذكره في الآية الأولى وهي قوله تعالى فاحكم بينهم بما أنزل الله لوجهين أحدهما التأكيد والثاني ما أشار إليه المصنف بما رواه في سبب النزول قوله وان بصلته بدل من هم أي من مفعول احذرهم كأنه قيل احذر فتنتهم بإضافة الفتنة إلى فاعلها والفتنة ههنا بمعنى الامالة عن الحق والايقاع في الباطل أشار إليه المصنف بقوله ان يضلوك وبصرفوك عنه قال أبو عبيد كل من صرف عن الحق إلى الباطل وأميل عن القصد فقد فتن فاستدل العلماء بهذه الآية على أن الخطأ والنسيان جائز على الرسل لأنه تعالى قال فاحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك والتعمد في مثل هذا غير جائز على الرسل فلم يبق إلا الخطأ والنسيان والظاهر أن المراد تقوية همته وعزمته على الثبات على الحكم بالحق والامتنان لأمارة الله تعالى من غير أن يكون الميل عنه متوهماً في حقه قوله وفيه دلالة على في سلوك طريق الإيهام حيث عبر عن ذنب التولي ببعض ذنوبهم دلالة على تعظيم ذلك الذنب كما يدل على تعظيم التعبير عن المعنى المراد بالاسم المنكر كافي قوله له حاجب من كل امر يشينه أي حاجب عظيم ونظيره قوله أو يرتبط بعض النفوس جامها \* أراد بعض النفوس نفسه فعضمها بالإيهام وأول البيت

أولم تكن تدري نوار باتنى \* وصال عقد حبائل جذامها \*

تراك أمكنة إذا لم أرضها \* أو يرتبط بعض النفوس جامها \*

نوار اسم امرأة حذف منه حرف النداء أي نوار والحبائل جمع حبالة وهي ما يصاد به وعقد الحبائل عبارة عن عقد المحبة يقول لها الم تدري نوار إني وصال عقد من أراد محبة قطاع من يقطع وصالني وإني جوال القيا في تراك أمكنة إذا لم يكن مجموع الأمرين الرضى بها والموت فيها جميعاً وأما إذا حصل أحدهما فلا ترك وهذا المعنى يستفاد من كون يرتبط مجزوماً معطوفاً على المجزوم قبله فينصب حكم النفي على الأمرين جميعاً والمعنى إذا لم أرضها ولم امت فيها ومعنى الآية فإن أرضوا عن الحكم المنزل وأرادوا غيره فاعلم أن اعتراضهم ذلك لا حول أن الله تعالى يريد أن يجعل لهم العقوبة في الآخرة فدللت الآية على أن جميع أفعال العباد من الطاعة والعصية بإرادة الله تعالى لا يريد أن يصيبهم بعض ذنوبهم الا وقد أراد ذنوبهم قوله تعالى أحكم الجاهلية يبغون قراءة

عظمه واحد منها مدود من جللتها وفيه دلالة على التعظيم كافي التنكير ونظيره قول لبيد \* أو يرتبط بعض النفوس جامها (وإن كثير من الناس لقاسقون) لمردون في الكفر ومعتدون فيه (أحكم الجاهلية يبغون) الذي هو الميل والمداينة في الحكم والمراد بالجاهلية الملة التي هي متابعة الهوى وقيل زلت في بني قريظة والنضير طلبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحكم بما كان يحكم به اهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى وقرئ برفع الحكم على أنه مبتدأ ويبغون خبره والراجع محذوف حذفه في الصلة في قوله تعالى أهدأ الذي بعث الله رسولا واستضعف ذلك في غير الشعر وقرئ أحكم الجاهلية أي يبغون كما حكاه الجاهلية يحكم بحسب شهيتهم وقرأ ابن عامر يبغيون بالناء على قل لهم أحكم الجاهلية تبغون



أول قول الله تعالى شهادة لهم بحبوط أعمالهم وقيل معنى التجب ٢١٩ **قوله** فأن كان قوله حبطت أعمالهم من جملة قول المؤمنين يكون التجب على حقيقته وإن كان من قول الله تعالى شهادة لهم بحبوط أعمالهم يكون التجب من سوء حالهم وهي ذهاب ما ظهره من الإيمان وبطلان كل خير عملوه حيث لم يحصل لهم شيء من ثمرته لا في الدنيا ولا في الآخرة **قوله** وفي امرأة عمر رضي الله تعالى عنه عطف على قوله في أو آخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي وارتدت من العرب في زمن إمارة عمر رضي الله عنه جبلة بن الأبيهم وذلك أن جبلة أسلم على يد عمر رضي الله تعالى عنه وكان بطوف ذات يوم وهو يجر رداءه فوطئ رجل طرف رداءه فغضب جبلة فطعمه ففأى الرجل إلى عمر رضي الله تعالى عنه فقضى له بالقصاص عليه إلا أن يعفو عنه فقال أنا اشتريها بألف فأبى الرجل فلم يزل يحزل في العطاء إلى أن بلغ عشرة آلاف فأبى الرجل إلا القصاص فاستنظره عمر فهرب إلى الروم وارتدت والعباد بالله تعالى وكان من ملوك غسان وروى أن جبلة ندم على ما فعله من غير إقلاع وانشد

تصرت بعد الحق عارا للظمة \* ولم يك فيها لو صيرت لها ضرر \*  
 وادركني فيها الجلاج حجة \* فسقيت لها العين الصححة بالعور \*  
 فبالت أي لم تلدني وليتي \* صيرت على القول الذي قاله عمر \*

**قوله** عاطفين عليهم متذللين لهم يعني ليس المراد من توصيهم بكونهم اذلة على المؤمنين بيان أنهم مهانون محزونون في أعين المؤمنين بل بيان أنهم على علو طبقتهم وفضلهم منخفضون متواضعون للمؤمنين والحنو الانعطاف والتواضع الجوهري حنوت العود عطفته وحنوت لفة فيه وحنوت عليه أي عطف عليه يقال حنت المرأة على أولادها تحنو حنوا إذا عطف عليهم واقامت ولم تنزّج بعد أبيهم **قوله** واستعماله مع على مع أن الأصل أن يستعمل اذلة مع اللام بناء على تضييعة معنى الحنو والعطف وللعنى عاطفين على المؤمنين خاضعين لهم اجنحتهم أو المشاكلة فانه لما وقع في صحبة امرأة عدي تعديته وهي تستعمل بعلى دون اللام **قوله** وقرى بالنصب أي قرى كل واحد من اذلة واعزة بالنصب على أنه حال من قوم وجاز ذلك مع كون قوم نكرة وحق ذي الحال أن يكون معرفة وإن كان نكرة وجب تقديم الحال عليه كما في قوله لعزة موحشاً طلل قديم لانه ليس نكرة محضة تخصصه بالوصف وهو قوله يحبهم ويحبونه وعلى قرآنة الجر يكون كل واحد منهما صفة لقوم بعد وصفه بقوله يحبهم ويحبونه **قوله** أو حال أي ويجوز أن يكون قوله ولا يخافون حالاً من فاعل يجاهدون سواء جعل صفة لقوم أو حالاً من فاعل اعزة فيكون من قبيل الأحوال المتداخلة والمعنى يجاهدون وحالهم في الجاهدة غير حال المساقطين وهي خوفهم ملازمة أوليائهم من اليهود وفيه بحث لأن النواة قد نصوا على أن المضارع المنى بلا أو ما كالتبث في أنه لا يجوز أن يشار به أو الحال فلا يقال جاني زيد ويركب وقوله لا يخافون مضارع منى بلا فكيف جاز وقوعه حالاً بالواو إلا أن يقال القول بأن المضارع المنى بلا كالتبث غير مجمع عليه **قوله** وفيها وفي تكبير لاثم مبالغتان كأنه قيل لا يخافون شيئاً من الهومات الواقعة من أي لاثم كان فالبالغة الأولى انتفاء الخوف من جميع الهومات والثانية انتفاء الخوف من جميع الهومات كل ذلك مبنى على أن التكرار في سياق النفي تنبيذ العموم وقوله ذلك إشارة إلى ما تقدم من الأوصاف وهي التي وصف بها القوم من المحبة والعزة والمجاهدة في سبيل الله تعالى وانتفاء خوف الهومات من كل أحد قاسم الإشارة يجوز أن يشار به إلى أكثر من واحد وهو على لفظ الأفراد كما في قوله تعالى هو أن بين ذلك فانه اشير إلى البكر والقارص **قوله** وإنما قال وليكم يعني أن قوله تعالى إنما وليكم الله جلالة أممية وقوله ورسوله والذين آمنوا معطوفان على الخبر فقد أخبر عن المبدأ بالجماعة فالظاهر أن يعبر عن المبدأ بلفظ أوليائكم لكونه عبارة عن الجماعة لكن عبر عنه بلفظ وليكم للتنبيه على أن الولاية لله تعالى بطريق الاصلية حيث قال إنما وليكم الله ثم نظم في سلك اثبات الولاية لله تعالى إثبات الرسول والمؤمنين على سبيل التبع ولو قيل إنما أوليائكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام دلالة على التفاوت بينهم بالاصالة والتبعية وههنا وجه آخر لم يلفت المصنف إليه لكونه في جنب ما ذكره من الوجه بمنزلة العبت وهو أن الولي لكونه على وزن فاعل يطلق على الواحد وما فوقه مذكراً كان أو مؤنثاً بلفظ واحد فيقال هو صديق وهم صديق وهي أو هن صديق **قوله** فانه جرى مجرى الاسم جواب عما يقال كيف يجوز أن يوصف

فيكون محله النصب على أنه مقول قول المؤمنين على أنه أخبار منهم بحبوط أعمالهم أو على أنها جملة مستأنفة أخبر الله تعالى عنهم بذلك **قوله** وفيه معنى التجب فان كان قوله حبطت أعمالهم من جملة قول المؤمنين يكون التجب على حقيقته وإن كان من قول الله تعالى شهادة لهم بحبوط أعمالهم يكون التجب من سوء حالهم وهي ذهاب ما ظهره من الإيمان وبطلان كل خير عملوه حيث لم يحصل لهم شيء من ثمرته لا في الدنيا ولا في الآخرة **قوله** وفي امرأة عمر رضي الله تعالى عنه عطف على قوله في أو آخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي وارتدت من العرب في زمن إمارة عمر رضي الله عنه جبلة بن الأبيهم وذلك أن جبلة أسلم على يد عمر رضي الله تعالى عنه وكان بطوف ذات يوم وهو يجر رداءه فوطئ رجل طرف رداءه فغضب جبلة فطعمه ففأى الرجل إلى عمر رضي الله تعالى عنه فقضى له بالقصاص عليه إلا أن يعفو عنه فقال أنا اشتريها بألف فأبى الرجل فلم يزل يحزل في العطاء إلى أن بلغ عشرة آلاف فأبى الرجل إلا القصاص فاستنظره عمر فهرب إلى الروم وارتدت والعباد بالله تعالى وكان من ملوك غسان وروى أن جبلة ندم على ما فعله من غير إقلاع وانشد

تصرت بعد الحق عارا للظمة \* ولم يك فيها لو صيرت لها ضرر \*  
 وادركني فيها الجلاج حجة \* فسقيت لها العين الصححة بالعور \*  
 فبالت أي لم تلدني وليتي \* صيرت على القول الذي قاله عمر \*

**قوله** عاطفين عليهم متذللين لهم يعني ليس المراد من توصيهم بكونهم اذلة على المؤمنين بيان أنهم مهانون محزونون في أعين المؤمنين بل بيان أنهم على علو طبقتهم وفضلهم منخفضون متواضعون للمؤمنين والحنو الانعطاف والتواضع الجوهري حنوت العود عطفته وحنوت لفة فيه وحنوت عليه أي عطف عليه يقال حنت المرأة على أولادها تحنو حنوا إذا عطف عليهم واقامت ولم تنزّج بعد أبيهم **قوله** واستعماله مع على مع أن الأصل أن يستعمل اذلة مع اللام بناء على تضييعة معنى الحنو والعطف وللعنى عاطفين على المؤمنين خاضعين لهم اجنحتهم أو المشاكلة فانه لما وقع في صحبة امرأة عدي تعديته وهي تستعمل بعلى دون اللام **قوله** وقرى بالنصب أي قرى كل واحد من اذلة واعزة بالنصب على أنه حال من قوم وجاز ذلك مع كون قوم نكرة وحق ذي الحال أن يكون معرفة وإن كان نكرة وجب تقديم الحال عليه كما في قوله لعزة موحشاً طلل قديم لانه ليس نكرة محضة تخصصه بالوصف وهو قوله يحبهم ويحبونه وعلى قرآنة الجر يكون كل واحد منهما صفة لقوم بعد وصفه بقوله يحبهم ويحبونه **قوله** أو حال أي ويجوز أن يكون قوله ولا يخافون حالاً من فاعل يجاهدون سواء جعل صفة لقوم أو حالاً من فاعل اعزة فيكون من قبيل الأحوال المتداخلة والمعنى يجاهدون وحالهم في الجاهدة غير حال المساقطين وهي خوفهم ملازمة أوليائهم من اليهود وفيه بحث لأن النواة قد نصوا على أن المضارع المنى بلا أو ما كالتبث في أنه لا يجوز أن يشار به أو الحال فلا يقال جاني زيد ويركب وقوله لا يخافون مضارع منى بلا فكيف جاز وقوعه حالاً بالواو إلا أن يقال القول بأن المضارع المنى بلا كالتبث غير مجمع عليه **قوله** وفيها وفي تكبير لاثم مبالغتان كأنه قيل لا يخافون شيئاً من الهومات الواقعة من أي لاثم كان فالبالغة الأولى انتفاء الخوف من جميع الهومات والثانية انتفاء الخوف من جميع الهومات كل ذلك مبنى على أن التكرار في سياق النفي تنبيذ العموم وقوله ذلك إشارة إلى ما تقدم من الأوصاف وهي التي وصف بها القوم من المحبة والعزة والمجاهدة في سبيل الله تعالى وانتفاء خوف الهومات من كل أحد قاسم الإشارة يجوز أن يشار به إلى أكثر من واحد وهو على لفظ الأفراد كما في قوله تعالى هو أن بين ذلك فانه اشير إلى البكر والقارص **قوله** وإنما قال وليكم يعني أن قوله تعالى إنما وليكم الله جلالة أممية وقوله ورسوله والذين آمنوا معطوفان على الخبر فقد أخبر عن المبدأ بالجماعة فالظاهر أن يعبر عن المبدأ بلفظ أوليائكم لكونه عبارة عن الجماعة لكن عبر عنه بلفظ وليكم للتنبيه على أن الولاية لله تعالى بطريق الاصلية حيث قال إنما وليكم الله ثم نظم في سلك اثبات الولاية لله تعالى إثبات الرسول والمؤمنين على سبيل التبع ولو قيل إنما أوليائكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام دلالة على التفاوت بينهم بالاصالة والتبعية وههنا وجه آخر لم يلفت المصنف إليه لكونه في جنب ما ذكره من الوجه بمنزلة العبت وهو أن الولي لكونه على وزن فاعل يطلق على الواحد وما فوقه مذكراً كان أو مؤنثاً بلفظ واحد فيقال هو صديق وهم صديق وهي أو هن صديق **قوله** فانه جرى مجرى الاسم جواب عما يقال كيف يجوز أن يوصف

يجاهدون وحالهم خلاف حال المناقبين قائم يخرجون في جيش المسلمين خائفين ملازمة أوليائهم من اليهود فلا يملكون شيئاً لحقهم فيد لوم من جهتهم والهومة المرة من الهوم وفيها وفي تكبير لاثم مبالغتان (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من الأوصاف (فضل الله يؤتيه من يشاء) يخضع ويوفق له (والله واسع) كثير الفضل (عليه) بمن هو أهله (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) لسانه عن موالاة الكفرة ذكر خفيه من هو حقيق بها وإنما قال وليكم الله ولم يقل أوليائكم لتنبيه على أن الولاية لله على الاصلية ورسوله والمؤمنين على التبع (الذين يؤمنون الصلاة ويؤتون الزكاة) صفة لذين آمنوا فانه جرى مجرى الاسم

يجاهدون وحالهم خلاف حال المناقبين قائم يخرجون في جيش المسلمين خائفين ملازمة أوليائهم من اليهود فلا يملكون شيئاً لحقهم فيد لوم من جهتهم والهومة المرة من الهوم وفيها وفي تكبير لاثم مبالغتان (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من الأوصاف (فضل الله يؤتيه من يشاء) يخضع ويوفق له (والله واسع) كثير الفضل (عليه) بمن هو أهله (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) لسانه عن موالاة الكفرة ذكر خفيه من هو حقيق بها وإنما قال وليكم الله ولم يقل أوليائكم لتنبيه على أن الولاية لله على الاصلية ورسوله والمؤمنين على التبع (الذين يؤمنون الصلاة ويؤتون الزكاة) صفة لذين آمنوا فانه جرى مجرى الاسم



خاتمه واستدل بها الشيعة على امامته زاعمين ان المراد بالولي المتولي الامور والمستحق للتصرف فيها والظاهر ما ذكرناه مع ان حمل الجمع على الواحد ايضا خلاف الظاهر وان صح انه نزل فيه فلعلة جيئ بلفظ الجمع لترغيب الناس في مثل فعله فيندرجوا فيه وعلى هذا يكون دليلا على ان الفعل القليل في الصلاة لا يطلما وان صدقة التطوع تسمى زكاة (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) ومن يتخذهم اولياء (فان حزب الله هم الغالبون) اي فانهم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على البرهان عليه فكانه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون وتنويعا بذكرهم وتعتيلا لشأنهم وتشريفا لهم بهذا الاسم وتعريضا لمن يوالي غير هؤلاء بانه حزب الشيطان واصل الحزب القوم يجتمعون لامر حزبهم (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين اتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء) نزلت في رقاعة بن زيد وسويد بن الحارث اظهرا الاسلام ثم ناقضا وكان رجال من المسلمين يوادونهم وقد رتب النهي عن موالاتهم على اتخاذهم دينهم هزوا ولعبا لئلا ياتوا الى العلة ونسبها على ان من هذا شأنه بعيد عن الموالاته جدير بالمعاداة وفصل المستهزئين باهل الكتاب والكفار على قراءة من جرهم وهم ابو عمرو والكسائي ويعقوب والكفار وان عم اهل الكتاب يطلق على المشركين خاصة لتضاعف كفرهم ومن نصبه عطفه على الذين اتخذوا على ان النهي عن موالاته من ليس على الحق رأسا سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرفه عن الصواب كاهل الكتاب ومن لم يكن كالمشركين (واتقوا الله) بترك المناهي (ان كنتم مؤمنين) لان الايمان حقا يقتضى ذلك وقيل ان كنتم مؤمنين بوعده ووعيده (واذا ناديتكم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا) اي اتخذوا الصلاة او المناداة وفيه دليل على ان الاذان مشروع للصلاة روى ان نصرانيا بالمدينة كان اذا

او بدل منه ويجوز رفعه ونصبه على المدح (وهم راكعون) متخشعون في صلاتهم وزكاتهم وقبل هو حال مخصوصة يؤتون اي يؤتون الزكاة في حال ركوعهم في الصلاة حرصا على الاحسان ومسارة اليه وهي نزات في على رضى الله تعالى عنه ﴿٢٢٠﴾ حين سأل سائل وهو راكع في صلاته فطرح له

الموصول الاول بالثاني مع ان قولنا الذي وضع وصلة الى وصف المعارف وبالجملة الوصف لا يوصف وتقرير الجواب نعم ان الامر كذلك الا ان الوصف نزل منزلة الاسم فجاز ان يوصف بالصفة وتوضيح هذا الجواب يتوقف على معرفة الفرق بين الاسم والصفة واعلم ان المراد بالاسم ههنا ليس ما يقابل الفعل بل المراد ما يقابل الصفة فان الاسم بالمعنى الاول ينقسم الى الاسم والصفة فان الاسم بالمعنى الاول ان كان موضوعا لذات معينة سواء وضع لها من غير اعتبار معنى من المعاني المتعلقة كالفرس والعلم او وضع لها باعتبار معنى كذلك كالرجل الموضوع للانسان مع معنى الذكورة وكالاجر اذا جعل علما لشخص فيه حرة وكاسماء الزمان والمكان والآلة والامام والكتاب فهو الاسم المقابل للصفة وان كان موضوعا لذات معينة مع معنى معين كالضارب والمضروب والحسن والاجر الغير العلم فهو الصفة والمراد بالذات ههنا المستقل بالمفهومية سواء كان قائما بنفسه كالفرس او بغيره كالعلم وبالمعنى ما لا يكون كذلك لاشتماله على نسبة تما وبالذات المعينة ما اعتبر فيها تعين ما بحيث لا يصدق على جميع الذوات بل على بعضها وبالمبهمه خلافا فصدق على الجميع وبهذا ظهر ان الموصولات من قبيل الصفات لكونها موضوعات لذوات معينة باعتبار معان معينة وهي مضمون الصلوات الا ان الموصول الاول في الآية نزل منزلة الاسم لذات معينة باعتبار معنى يقوم بها وهو صفة الايمان كالرجل الموضوع للانسان مع الذكورة والاجر الموضوع لشخص فيه حرة فلذلك جاز وصفه بالموصول الثاني **قوله متخشعون في صلاتهم وزكاتهم** يريد ان قوله تعالى وهم راكعون حال من فاعل يقيمون ويؤتون معا والمراد بالركوع هو الخشوع والخضوع اي يصلون وبزكون اي يجتمعون بينهم وهم متقادون خاضعون للجميع او امر الله تعالى ونواهي **قوله والظاهر ما ذكرناه** اي من كون الركوع بمعنى الخضوع لا بمعنى الركوع الذي هو من اركان الصلاة وان الولي هو المحب حيث قال في تفسير قوله تعالى لا تتخذوهم اولياء اي لا تعتمدوا عليهم ولا تعاشرهم معاشره الاحباب **قوله اي فانهم الغالبون** يعني ان من الشرطية في محل الرفع بالابتداء قوله فان حزب الله هم الغالبون جملة واقعة موقع خبر المبتدأ ولم يذكر العائد لان المراد بحزب الله تعالى هو نفس المبتدأ فيكون من باب تكرير المبتدأ وبه يحصل ارتباط الخبر بالمبتدأ لكن وضع الظاهر موضع الضمير لما ذكره من القوائد **قوله وتنويعا** تفصيل من تاه الشيء ينوء اي ارتفع ونوّهته تنويها اذ ارفعته ونوّهته باسمه اذ ارفعت ذكره ولا شك ان اضافة الحزب الى الله تعالى تشريف عظيم لهم كما ان اضافته الى الشيطان نهاية التحقير وحزبه امر اى اصابه ثم انه تعالى لما نهى عن موالاته اليهود والنصارى في الآية الاولى نهى ايضا عن موالاته الكفار جميعا فقال يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا قوله الذين اتخذوا دينكم مفعول اول لقوله لا تتخذوا ومفعوله الثاني هو قوله تعالى اولياء ودينكم مفعول اول لقوله اتخذوا ومفعوله الثاني هو هزوا وقوله من الذين بيان للموصول الاول او حال منه ومن قبلكم متعلق باوتوا وقوله والكفار مجرور عطفا على الموصول المجرور في قراءة ابى عمرو والكسائي ويعقوب ومنصوب في قراءة الباقي عطفا على الموصول الاول اي لا تتخذوا المستهزئين ولا الكفار اولياء والمعنى على قراءتهما انه تعالى نهاهم ان يتخذوا المستهزئين اولياء وبين انهم صنفان اهل الكتاب وعبداء الاصنام والاوثان فان اسم الكفار غالب في عبادة الاوثان كما ان اهل الكتاب غالب في اليهود والنصارى **قوله والكفار وان عم** جواب عما يقال كيف عطف الكفار على اهل الكتاب مع ان العطف يقتضى التقارب والتمايز بين المتعاطفين ولا تغاير بين الكفار واهل الكتاب كما صرح به قوله تعالى لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركون ولما كان الكفار متناول لاهل الكتاب وغيرهم كيف صح جعله قسما لاهل الكتاب وعطفه عليهم وتقرير الجواب نعم ان الامر كذلك الا ان كفر المشركون لما كان اعظم حسن تخصيصهم بالكفار بسبب توغلهم في الكفر **قوله وقيل ان كنتم مؤمنين بوعده ووعيده** ضعفه لان تقدير متعلق الايمان لا حاجة اليه في تعليل الامر بالتقوى **قوله او المناداة** على ان يكون ضمير اتخذوها راجعا الى مصدر ناديتهم ولا حاجة الى هذا التكلف مع ذكر ما يصح ان يرجع اليه الضمير صريحا بخلاف قوله تعالى اعدوا هو اقرب للتقوى الا ان المصنف ذكر هذا الاحتمال لكونه مؤيدا بقصة النصراني **قوله وفيه دليل على ان الاذان مشروع للصلاة** يعني ان ثبوت الاذان ليس بالنام وحده بل هو ثابت بنص هذه الآية فان المعنى اذا دعوتكم الناس الى الصلاة بالاذان والنداء هو رفع الصوت قال المفسرون كان المؤذنون اذا اذنوا للصلاة تضاحكت اليهود فقام بينهم وتعاهدوا سفها ومجاجة استهزاء بالصلاة وتحقيرا لاهلها وتغيرا للناس عنها

المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال احرة الله الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة نارا واهله نيام فطار شررها في البيت (وعن)



فلولا النصارى وقدح اليهود والمراد لا (١٦) من صيغتي التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المؤمنين في الشرارة والفضلال (واذا جاءكم قالوا آمنة) نزلت في يهود ناصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم اوفى حامة المناهين (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) اى يخرجون من عندك كما دخلوا لا يؤثرفهم ماسمعوا منك والجلتان حالان من فاعل قالوا وبالكفرو به حالان من فاعل دخلوا وخرجوا وقد وان دخلت لتقريب الماضى من الحال ليصح ان يقع حالا فاعدت ايضا لما فيه من التوقع ان اماراة التقاق كانت لاثمة عليهم وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يظنه ولذلك قال (والله علم بما كانوا يكتمون) اى من الكفر وفيه وعيد لهم

فلما دخلوا النصارى وقدح اليهود والمراد لا (١٦) من صيغتي التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة  
 بل بالانفصال (زالت في يهود ناقصوا رسول الله صلى الله عليه وسلم اوفى عامة المناهقين) وقد دخلوا بالكفر  
 ودخلوا لا يؤثرفيهم ماسمعوا منك والجليلان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا وقد وان دخلوا  
 فاعادت ايضا لما فيها من التوقع ان اماراة النفاق كانت لاثمة عليهم وكان الرسول صلى الله عليه وسلم بظنه ولذلك قال (والله اعلم  
 بغيره)



(و نرى كثيرا منهم) أي من اليهود أو المنافقين  
(يسارعون في الاثم) أي الحرام وقيل  
الكذب لقوله تعالى عن قولهم الاثم  
(والعدوان) الظلم أو مجاوزة الحد في  
المعاصي وقيل الاثم ما يختص بهم والعدوان  
ما يعتدي الي غيرهم (واكلهم السم) أي  
الحرام خصه بالذكر للبالغة (لبئس ما كانوا  
يعملون) لبئس شيئا عملوه (ولا ينههم  
الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم  
السم) تحضيض لعلمائهم على النهي عن  
ذلك فان لولا اذا دخل على الماضي افاد  
التوبيخ واذا دخل على المستقبل افاد  
التحضيض (لبئس ما كانوا يصنعون) ابلغ  
من قوله لبئس ما كانوا يعملون من حيث ان  
الصنع عمل الانسان بعد تدرب فيه وترو  
وتحري اجادة ولذلك ذم به خواصهم ولان  
ترك الحسنة اقبح من موافقة المعصية لان  
النفس تلذذها وتميل اليها ولا كذلك ترك  
الانكار عليها فكان جدرا بابلغ الذم  
(وقالت اليهود يد الله مغلولة) أي هو ممسك  
يقتر بالرزق وغل اليدو بسطها مجازا عن البخل  
والجود ولا قصد فيه الى اثبات يد وغل  
او بسط ولذلك يستعمل حيث لا يتصور ذلك  
كقوله

جاد الحمى بسط اليدين بوابل \* شكرت نداء  
تلاعه ووهاده \* ونظيره من المجازات المركبة  
شابت لمة الليل وقيل معناه انه فقير كقوله  
تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير  
ونحن اغنياء (غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا)  
دعاء عليهم بالبخل والتكدر او بالفقر والمسكنة  
او بغل الايدي حقيقة يغفلون اسارى في الدنيا  
ومسحين الى النار في الآخرة فتكون  
المطابقة من حيث اللفظ وملاحظة الاصل  
كقوله سبني سب الله دابر

كان يظن منهم ذلك قال تعالى والله اعلم بصيغة التفضيل **قوله** أي الحرام **قوله** يعني ان الاثم عبارة عن المعصية  
كذبا كان او غيره فلا وجه تخصيصه بالكذب لانه تخصيص بلا تخصص الا ان من فسره بالكذب استدل عليه بقوله  
تعالى عن قولهم الاثم فان لفظ القول فيه مصدر مضاف الى فاعله والاثم مفعول فيكون الاثم مقولا لهم والمقول  
المقالات المؤتممة وهو قولهم آمنا وليسوا بمؤمنين فانه كذب **قوله** الظلم أو مجاوزة الحد في المعاصي  
عطف كل واحد منهما على الاثم بمعنى الحرام من قبيل التخصيص بعد التعميم لزيادة التوبيخ **قوله** وقيل الاثم  
ما يختص بهم **قوله** ضعفه ولم يرض به لكونه تخصيصا بلا تخصص **قوله** لبئس شيئا عملوه **قوله** اشارة الى  
ان فاعل لبئس الشيئا عملوه **قوله** ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون **قوله** يعني انه تعالى ذم مرتكب الاثم  
والمعصية بقوله لبئس ما كانوا يعملون وذم العلماء التاركين لانهم عنه بقوله لبئس ما كانوا يصنعون للدلالة على ان  
العلماء التاركين لانهم عنه اسوأ حالا واشد ذنبا بالنسبة الى من يرتكبه وذلك لان الصنع اقوى من العمل فان العمل  
انما يسمى صناعة اذا صار مستقرا راسخا متمكنا فجعل ذنب العاملين ذنبا غير راسخ حيث عبر عنه بالعمل وجعل ذنب  
العلماء التاركين لانهم عنه اسوأ حالا واشد ذنبا بالنسبة الى من يرتكبه وذلك لان الصنع اقوى من العمل فان العمل  
لان المعصية مرض الروح وعلاجه الذي يدفعه عن المكلف انما هو علمه بكبريائه وعظمته وجلاله وعزته ومن  
حصل له هذا العلم ولم يرتدع عن المعصية ولم يتركها عن ارتكابها كان كالمرضى الذي عولج بالادوية المزيلة  
لا ثمار المرض ولم يحصل له البرء والشفاء بذلك ولا شك ان مثل هذا المريض يكون شديدا صعبا لا يكاد يزول  
وكذا العالم بالله وبصفات جلالة وعظمته اذ لم يغير ما رآه من المنكر ولم يتركه عنه كان مريض روحه قويا شديدا  
حيث لم يزل مرضه بالعلاج ولم يفتفع به فلذلك كان ذم تاركى النهي عن المنكر ابلغ من ذم مرتكبه حيث عبر عن  
ذنب المرتكب بالعمل وعن ذنب تارك النهي بالصنع لان العمل للانسان انما يسمى صنعا اذا وقع بعد تدرب وهو  
الاعتقاد وتروى وهو التفكير من الروية وتحري اجادة اي قصد جملة ذلك العمل جيدا \* عن الحسن انه قال  
الربانيون علماء اهل الانجيل والاحبار علماء اهل التوراة وقال غيره كلاهما علماء اليهود وفقهاؤهم لكونهما  
مذكورين متصلين بذكر احوال اليهود **قوله** وقيل معناه انه فقير كقولهم ان الله فقير ونحن اغنياء **قوله**  
قالوا ذلك حين نزل قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وقالوا لولا انه فقير لما استقرض من عباده  
**قوله** دعاء عليهم بالبخل والتكدر او بالفقر والمسكنة او بغل الايدي حقيقة **قوله** جواب عما قيل قد مر ان قول  
اليهود مغلولة مجازا امتاع البخل والامساك واما عن الفقر وقلة ذات اليد فواجه الطباقي بينه وبين قوله تعالى في  
قولهم غلت ايديهم ولعنوا ولا بد من تحقق الطباقي بينهما والاشاغل الكلام وزال عن سفته والطباقي من الصنائع  
اليدوية والحسنات المعنوية وهي عبارة عن الجمع بين المتضادين اي المعنيين المتقابلين في الجملة كما في قوله تعالى  
وتحسبهم ايقاظا وهم رقود وقوله توفى المالك من تشاء وتنزع الملك من تشاء وقوله او من كان ميتا فاحيئناه وللطباقي  
ضروب ووجوه كثيرة فصلت في علم البديع \* وتقرر الجواب ان الطباقي بينهما متحقق سواء جعلوا غل اليد مجازا  
عن البخل او عن الفقر والعدم وذلك لانهم لما قالوا يد الله مغلولة بأحد المعنيين دعاء الله تعالى عليهم بقوله غلت ايديهم  
ولعنوا ولذلك كانوا البخل الناس من خلق الله وانكدهم فانهم وان جمعوا اموالا عظيمة تراهم بخلاء لثامنا خلوا  
عن الكرم والمروءة لشدة حرصهم على الدنيا فان الغنى لا يكون بكثرة العرض وانما الغنى غنى القلب علنا الله ان  
ندعو عليهم بهذا ونقول في حقهم امسكت ايديهم عن الخيرات او صاروا فقرا اذلاء ملعونين بان مسخهم الله قرده  
وخنازير وضرب عليهم الذلة والمسكنة في الدنيا وجعلهم مخلدين في نار جهنم في العقبى فتحققت المطابقة بينه وبين  
قولهم يد الله مغلولة من حيث اللفظ والمعنى لان حيث اللفظ فقط سواء جعل غل الله مجازا عن البخل او عن الفقر  
والعدم وذلك بخلاف قول الشاعر \* قلت اطبخوا لي جبة وقبصا فان المطابقة فيه ليست الا من حيث اللفظ اذ لا  
مطابقة بين الطبخ والحياطة من حيث المعنى وان كان قوله تعالى غلت ايديهم معناه سد ايديهم الى اعناقهم حقيقة  
بان يغفلوا اسارى في الدنيا ويسحبوا في العقبى الى النار تكون المطابقة بينهما من حيث اللفظ للمطابقة بين الغل الحقيقي  
المذكور في قولهم يد الله مغلولة لفظا وهو ظاهر ومن حيث ملاحظة المعنى الاسلى اي اصل المجاز وهو الخفية  
فان الغل المذكور في الدعاء وان كان محمولا على الغل الحقيقي ولا مطابقة بينه وبين الغل المجازي المذكور في  
قول اليهود الا ان بينهما مطابقة من حيث كون المعنى الحقيقي ملحوظا في قولهم يد الله مغلولة غاية ما في الباب



ان لا يكون بناء على تحقيق الصارف عن ارادته ونظيره قولك سبني سب الله ذابره فان السب المذكور في الدعاء هو السب الحقيقي وهو القطع والسب المذكور قبله سب مجازي وهو الشتم فانه يسمى سباً بالقطع المودة فتحصل المطابقة بين السب الحقيقي المذكور في الدعاء والسب المجازي المذكور قبله من حيث اللفظ ومن حيث كون المعنى الاصلى ملحوظا في السب المجازي لاتنافية بين الكلامين بل هما مطابقان ثم ان اليهود لما وصفوا الله بالبخل حيث قالوا يد الله مغلولة اجيبوا بان قيل بل يدها مبسوطة على معنى انه ليس الامر على ما وصفتموه من البخل بل هو جار على سبيل الكمال فان من اعطى يد واحدة يوصف بالجواد فكيف من اعطى باليدين **قوله** وتنبهها على منح الدنيا والآخرة اي تنبيهها على ان يكون المراد يد الله نعمته فانه ورد في القرآن آيات دالة على ثبوت اليد لله تعالى ذكر اليد في بعضها بلا عدد كما في قوله تعالى يد الله فوق ايديهم وفي بعضها ذكر اليدين كما في هذه الآية وفي قوله تعالى لا بليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي وفي بعضها ذكر الايدي بلفظ الجمع كما في قوله اولم يروا انما خلقناهم مما عملت ايدينا انعاما فاهي من التشابهات والمؤمنون فريقان الفريق الاول ذهبوا الى ان القرآن لما دل على ثبوت اليد لله تعالى آتاه على مراد الله تعالى ولم نقطع ان المراد باليد ما هو بل نفوض معرفة المراد منها الى الله تعالى مع القطع بأن يد الله ليست عبارة عن العضو الجسماني لقيام البراهين القاطعة على استحالة ذلك في حقه تعالى وهذه طريقة السلف فانهم يفتنون على قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله ثم يندثرون بقوله والراحمون في العلم يقولون آتاه كل من عند ربنا والفريق الثاني وهم المتكلمون قالوا اليد تذكر في اللغة على وجودها الجارحة الجسمانية وثانيها النعمة تقول فلان له على يد اشكره عليها وثالثها القوة قال الله تعالى اولى الايدي والابصار فسروا بدوى القوة والعقول ورابعها الملك يقال هذا الامر في يد فلان اي في ملكه قال الله تعالى بيده عقدة النكاح اي يملك ذلك وخامسها العناية والاختصاص قال الله تعالى لما خلقت بيدي والمراد تخصيص آدم عليه السلام بهذا التثريف فانه تعالى هو الخالق لجميع المخلوقات الا انه خلق آدم على الوجه الخارق لعادة الله تعالى دلالة على كمال قدرته وحكمته ثم قالوا اليد في حقه تعالى يمنع ان تكون عبارة عن العضو الجسماني فيقطع بأن ليس المراد به ذلك بخلاف المعاني الباقية فان كل واحد منها يصح ان يراد بلفظ اليد في حقه تعالى على حسب اقتضاء المقام ومناسبة **قوله** ولا يجوز جعله اي لا يجوز جعل قوله تعالى ينفق كيف يشاء حالاً من الهاء في يده لوجهين احدهما انه فصل بينه وبين الهاء بقوله مبسوطة وتانيهما ان الهاء مضاف اليه ولا ينصب الحال من المضاف اليه ويرد على الاول ان توسط الخبرين الحال وذى الحال لا يمنع ان يكون ما بعد الخبر حالاً لما قبله كما في قوله تعالى هذا بعلي شيخا اذا قلنا ان شيخا حال من اسم الاشارة وقد توسط الخبر بينهما وعلى الثاني ان محيي الحال من المضاف اليه جائز بل واقع كما في قوله تعالى ملة ابراهيم حنيفا فان حنيفا حال من المضاف اليه ولا يجوز ان يكون حالاً من اليدين اذ ليس فيه ضمير يعود اليهما ويرد عليه ان عدم كون الضمير مذكورا صريحاً لا يمنع ان يكون حالاً منهما لجواز ان يكون مقدرا ويكون تقدير الكلام ينفق بهما كيف يشاء نعم محيي الحال من المبتدأ مختلف فيه بين العلماء والمشهور عدم جوازه **قوله** ولا من ضميرهما اي لا يجوز جعله حالاً من الضمير المستكن في قوله مبسوطة لان عدم ما يعود اليه فيه ويرد عليه ايضا ان العائد وان لم يكن مذكورا صريحاً لكن جاز تقديره اي ينفق بهما غاية ما في الباب ان يكون حذف العائد في مثله قليلا والمصنف لما لم يجوز هذه الاحتمالات ظهر ان المختار عنده ان يكون قوله ينفق كيف يشاء جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب **قوله** واشرك فيه الآخرون جواب عما ردد من ان قائل تلك المقالة الحمقاء هو فخاص وهو ان تلك المقالة اذا كان قائلها فخاص اليهودي كيف يصح قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة باسنادها الى اليهود جميعا ونظيره قوله تعالى ففقروا النافقة اسند عقرها الى الجميع مع ان العاقر واحدهم لكون الآخرين راضين بفعله **قوله** تعالى كثير مفعول اول ليريدن وما في قوله ما انزل موصولة اسمية في محل الرفع على انه فاعل قوله ليريدن وقوله منهم صفة لكثيرا فتعلق بمحذوف وقوله طغيانا وكفرا مفعول ثان ليريدن ثم انه تعالى لما بالغ في وصفهم بالتمرد والعناد حيث قال ان ما انزل اليك هدى للناس وبينات يزيدهم كفرا يذوقك مع كون ما انزل اليك من اوضح الدلائل وقد عاينوك عليها لاجل الحسد وحب الجاه والمال وترجيح الحفظ العاجلة الغاية على السعادات الآجلة الباقية بين انه تعالى فرق شملهم وحرم عليهم سعادة الدنيا ايضا بأن جعلهم طوائف مختلفة لاتتفق كلمتهم ولا يقع بينهم تعاضد وتوافق كما ارادوا محاربة عدو غلبوا وقهروا ولم يسم لهم نصر من

(بل يدها مبسوطة) ثنى اليد بالغة في الرد ونفى البخل عنه تعالى واثباتا لغاية الجود فان غاية ما يبذله السخي من ماله ان يعطيه بيديه وتنبيهها على منح الدنيا والآخرة وعلى ما يعطى للاستدراج وما يعطى للاكرام (ينفق كيف يشاء) تأكيد لذلك اي هو مختار في انفاقه يوسع تارة ويضيق اخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته لا على تعاقب سعة وضيق في ذات يد ولا يجوز جعله حالا من الهاء للفصل بينهما بالخبر ولانها مضاف اليها ولان اليدين اذ لا ضمير لهما فيه ولان ضميرهما لذلك والآية نزلت في فخاص بن عازوراء فانه قال ذلك لما كف الله عن اليهود ما بسط عليهم من السعة بشؤم تكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم واشرك فيه الآخرون لانهم رضوا بقوله (وليريدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) اي هم طاغون كافرون ويزدادون طغيانا وكفرا مما يسمعون من القرآن كما زداد المريض مرضا من تناول الغذاء الصالح للاصحاء (والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فلا تتوافق قلوبهم ولا تتطابق اقوالهم



(كلما اوقدوا نار الحرب اطفاها الله) كلما ارادوا حرب الرسول صلى الله عليه وسلم واثارة حريقه ردهم الله بان اوقع بينهم منازعة فباعتد شتمهم او قتل اعداءهم  
 حرب احد غلبوا فانهم لما خالفوا حكم التوراة سلط الله تعالى عليهم فبخت نصر ثم افسدوا فسلط عليهم فطرس الرومي ثم افسدوا فسلط عليهم الجيوش ثم افسدوا فسلط  
 عليهم المسلمين والحرب صفة اوقدوا او صفة نار (و يسعون في الارض فسادا) اي لفسادهم وواجتهادهم في الكيد واثارة الحروب والفتن وهتك المحارم (والله لا يحب  
 المفسدين) فلا يجازيهم الا شرا (ولو ان اهل الكتاب آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به (واتقوا) ما عددنا من معاصيهم ونحوه (لكفرنا عنهم سيئاتهم)  
 التي فعلوها ولم نؤاخذهم بها (ولا دخلناهم جنان النعيم) ولجعلناهم داخلين فيها وفيه ﴿ ٢٢٤ ﴾ تنبيه على عظم معاصيهم وكثرة ذنوبهم وان

الله فقال والقينا بينهم العداوة والبغضاء الآية قبل العداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وقديس من ليس بعدو ﴿ قوله فسلط عليهم الجيوش ﴾ حتى اتاهم الاسلام وهم في ملك الجيوش اي كانوا اذلاء بحيث  
 كان الجيوش مسيطرين عليهم حاكين فيهم ثم انه تعالى لما بالغ في ذم اهل الكتاب وتعيين طريقهم بين انهم لو آمنوا  
 بسيد المرسلين واتقوا المعاصي باجتناب المنكرات وملازمة الطاعات لكفرنا عنهم سيئاتهم ولا دخلناهم جنان  
 النعيم اي لظفروا بسعادة الآخرة فان سعادتها منحصرة في نوعين احدهما النجاة من العذاب وهو المراد بقوله  
 لكفرنا عنهم سيئاتهم والثاني الظفر بالمسرات وهو المراد بقوله ولا دخلناهم جنان النعيم اي لظفروا فان قيل علق  
 الظفر بسعادة الآخرة في هذه الآية على مجموع الايمان والتقوى وقد اتفقت الامة على ان الايمان وحده  
 يجب ما قبله حتى ان من آمن ومات عقيبه يكفر عنه سيئاته الماضية فلا يؤاخذ بشئ منها ويدخل الجنة  
 مع المؤمنين فواجه الجمع بين هذه الآية واجماع الامة حاجيب عنه بأن الميت المذكور وان مات عقيب الايمان  
 فهو جامع بين الايمان والتقوى حيث اتقى المعاصي واتى بما وجب عليه من الطاعات التي ادرك وقتها فان الايمان  
 المكفر هو الايمان الذي يباشره المكلف لغرض التقوى والطاعة لا لغرض آخر من الاغراض العاجلة كالايمان  
 المنافق والمصنف اشار الى هذا الجواب بقوله وان الاسلام يجب ما قبله بدل قوله والايمان يجب فانه يدل على ان  
 الايمان المجبي هو الايمان المقرون بالتقوى والاستسلام لاحكام الشريعة \* روى عن الحسن البصري انه اجتمع مع  
 القرزدي في جنازة فقال له الحسن ما عددت لهذا المقام قال شهادة ان لا اله الا الله منذ كذا كذا سنة واشعر ان  
 الايمان الجرد عن التقوى يؤدي الى الظفر بسعادة الآخرة فقال الحسن هذا العمود وابن الاطناب شبه  
 الاسلام بالخيمة المضروبة وجعل عمودها كلمة الشهادة التي هي اصل الدين وشبه اجتناب المعاصي والمواظبة على  
 الطاعة بالاطناب وكما ان الخيمة لا ينفع بها بمجرد عمودها بدون الاطناب فكذا الاقرار باللسان لا ينفع بدون التقوى  
 والطاعة فان تركها معصية تورث قساوة القلب وتؤدي الى زوال اصل الايمان ﴿ قوله او يكثر ثمرة الاشجار ﴾  
 فانهم يتعدون اكل ثمار الاشجار من فوقهم كما يتعدون اكل غلة الزروع من تحتهم ويحتمل ان يكون المأكل من  
 الجنائين ثمار الاشجار يأكلون ما عليها من فوقهم وما تساقط منها على ارض من تحتهم واليانعة التضيعة يقال ابع  
 الثمر اذا فضح ﴿ قوله لان كتمان بعضها بضيع ما دى منها كترك بعض اركان الصلاة ﴾ قيل عليه قياس عدم  
 تبليغ بعض المنزل بترك بعض اركان الصلاة محل بحث لان الصلاة عبادة واحدة اعتبرها الشارع امرا واحدا مركبا  
 من امور مخصوصة فيلزم من انتفاء ركن واحد من الاركان انتفاء الكل وليس الامر كذلك في جملة التبليغات اذ ليس  
 لها وحدة في اعتبار الشارع حتى يقال انتفاء الجزء يستلزم انتفاء الكل ويكون كتمان بعضها تضييعا لما دى منها  
 فلم يكن ادائه مؤثرا الى امتثال امره والظاهر ان السؤال ساقط والقياس صحيح لان المكلف بآداء الصلاة مأمور  
 بتحصيل صورة الصلاة وهي لا تحصل الا بآداء جميع اركانها فاذا ترك ركن من اركانها لم يكن آداء الاركان الباقية معتبرا  
 حيث لم يكن ادائها مؤثرا الى حصول صورة الصلاة فكذا المكلف بتبليغ الرسالة مأمور بتبليغ جميع المرسل به  
 وان لم يبلغ شيئا منه لا يكون ممثلا لأمر المرسل فلا يعتبر تبليغ الباقي حيث لم يحصل به الامتثال لأمر المرسل  
 فيكون المأمور بالتبليغ بترك شئ من التبليغات بمنزلة من لم يبلغ شيئا أصلا من حيث انه حالف أمر المرسل وبهذا  
 التوجيه سقط ما يتوهم من اتحاد الشرط والجزاء في قوله تعالى وان لم تفعل فابلغت رسالتك فانه في قوة ان يقال  
 فان لم تفعل لم تفعل او وان لم تبلغ لم تبلغ وذلك لان تقدير الكلام فان لم تبلغ جميعه فابلغت رسالتك ﴿ قوله  
 عدة وضمان من الله بعصمة روحه ﴾ اشارة الى وجد الجمع بين هذه الآية وبين ما روى انه عليه الصلاة والسلام  
 قد شج وجهه وكسرت ربايته يوم احد واطم شاة مسومة واودى من جهة الناس بضروب من الاذى فلما قبل المراد  
 بعصمة عصمته من القتل بايدي الناس وبما عتبه من القيام بمقتضى الرسالة حصل التوفيق بينهما وفيه تنبيه على  
 انه عليه الصلاة والسلام يجب ان يحتمل في تبليغ الرسالة من انواع اليلابا اشده من تكليف سائر الانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام وقيل في وجه التوفيق ان هذه الآية نزلت بعد ما شج رأسه يوم احد لان سورة المائدة من آخر  
 ما نزل من القرآن ﴿ قوله عليه الصلاة والسلام فضعت بها ذراعا ﴾ يقال ضقت بالامر ذراعا اذا لم تقطعه ولم تقو  
 عليه واصل الذراع انما هو بسط اليد فكذلك تريدان تقول مددت اليه يدي فلم تنله ﴿ قوله كان عليه الصلاة  
 والسلام يحرس ﴾ اي يحرسه حارس ويقوم بحفظه من بقصده بسوء \* روى انه عليه الصلاة والسلام كان يحرسه

الاسلام يجب ما قبله وان جل وان الكشافي  
 لا يدخل الجنة ما لم يسلم (ولو انهم اقاموا  
 التوراة والانجيل) باذاعة ما فيها من نعم  
 محمد عليه الصلاة والسلام والقيام باحكامها  
 (وما نزل اليهم من ربهم) يعني سائر الكتب  
 المنزلة فانها من حيث انهم مكلفون بالايمان  
 بها كالمنزل اليهم او القرآن (لاكلوا من  
 فوقهم ومن تحت ارجلهم) لوسع عليهم  
 ارزاقهم بأن يفيض عليهم بركات من السماء  
 والارض او يكثر ثمرة الاشجار وغلة  
 الزروع او يرزقهم الجنان البساعة الثمار  
 فيحتنونها من رأس النجر ويلتقطون  
 ما تساقط على الارض بين يديهم ان ما كف  
 عنهم يشؤم كفرهم ومعاصيهم لا لقصور  
 القبح ولو انهم آمنوا واطموا ما مروا به  
 لوسع عليهم وجعل لهم خير السارين  
 (منهم امة مقتصدة) عادلة غير غالية  
 ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم وقبل مقتصدة متوسطة في عداوته  
 (وكثير منهم ساء ما يعملون) اي بشئ  
 ما يملونه وفيه معنى التجنب اي ما سوء  
 عملهم وهو المعاند وتحرير الحق والاعراض  
 عنه او الافراط في العداوة (يا ايها الرسول  
 بلغ ما نزل اليك من ربك) جميع ما نزل  
 اليك غير مراقب احد او لا خائف مكروها  
 (وان لم تفعل) وان لم تبلغ جميعه كما امرتك  
 (فابلغت رسالتك) فاذ ثبت شيئا منها لان  
 كتمان بعضها بضيع ما دى منها كترك بعض  
 اركان الصلاة فان فرض الدعوة يتقضى به  
 او فكذلك ما بلغت شيئا منها كقوله فكذلك  
 قل الناس جميعا من حيث ان كتمان البعض  
 والكل سواء في الشناعة واستحلال العقاب  
 وقرأنا نافع وابن عامر وابو بكر رسالته بالجمع  
 وكسر التاء (والله يعصمك من الناس) عدة  
 وضمان من الله بعصمة روحه من تعرض  
 الاغادي وازاحة لعاذيره (ان الله لا يهدي  
 القوم الكافرين) لا يمكنهم مما يريدون بك  
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم بعثني الله  
 برسالتك فضعت بها ذراعا فاحي الله تعالى  
 الى ان لم تبلغ رسالتك عذبتك وضمن لي  
 العصمة فتوبت وعن انس رضى الله عنه  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس

حتى نزلت فأخرج رأسه من قبة ادم فقال انصرفوا ايها الناس فقد عصمتني الله من الناس وظاهر الآية يوجب تبليغ كل ما نزل ولعل المراد بالتبليغ (سعد)  
 ما يتعلق به مصالح العباد وقصد بازالته اطلاقهم عليه فان من الاسرار الالهية ما يحرم افشاؤه (قل يا اهل الكتاب لستم على شئ) اي دين يعتد به وبصح ان يسمى  
 شيئا لانه باطل (حتى تنقبوا التوراة والانجيل وما نزل اليكم من ربكم) ومن اقامتها الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والاذعان لحكمه فان الكتب الالهية باسمها آمرة بالايمان  
 بمن صدقته المجردة ناطقة بوجوب الطاعة له والمراد اقامة اصولها وما لم ينسخ من فروعها (وليزيدن كثيرا منهم ما نزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلاناس على القوم  
 الكافرين) فلا تحزن عليهم لزادة طغيانهم وكفرهم عما تبلغه اليهم فان ضرر ذلك لاحق بهم لا يخطأهم وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم



سعد وحذيفة حتى نزلت هذه الآية **قوله** والصابئون رفع **قوله** اتفقوا على ان والصابئون مرفوع بالواو والنون وهو كذلك في مصاحف الامصار والظاهر ان يقال والصابئين بالنصب عطفا على اسم ان وهي قرآءة ابى ابن كعب وابن مسعود وابن كثير ووجه قرآءة الجمهور كونه مرفوعا على الابتداء فيكون خبره محذوفا لدلالة خبر ان عليه وهو قوله من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون فتكون الجملة المتوسطة بين اسم ان وخبرها متأخرة في النية عما في خبر ان لانها لو لم تكن متأخرة في النية للزم الفصل بين اسم ان وخبرها بالاجنبي لان الجملة المعطوفة اجنبية بالنسبة الى اجزاء الجملة المعطوفة عليها فحقها ان يؤتى بها بعد تمام الجملة المعطوفة فكأنه قيل ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن بالله اليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون كذلك وجملة والصابئون كذلك معطوفة على جملة قوله ان الذين آمنوا الخ ولم يعطف الصابئون على من قبلهم بل جعل مع الخبر المحذوف جملة مستقلة اتى بها في خلال الجملة الاولى على نية التأخير لدلالة على ان الصابئين مع كونهم اشد الفرق المذكورة ضلالا اذا قبلت توبتهم وكفرت ذنوبهم على تقدير الايمان الصحيح والعمل الصالح فقبول توبة باقى الفرق اولى واخرى والعطف على محل اسم ان لا يفيد هذا المعنى واورد البيهقي نظير الآية من حيث ان المذكور بعد اسم ان في كل واحد منهما مرفوع على المبتداء وخبره محذوف والجملة توسطت بين اسم ان وخبرها على نية التأخير وتقدير البيت الاول \* ومن يك امسى بالمدينة رحله \* فانه بها لغريب وقيار بها كذلك ولا وجه لان يجعل قوله لغريب خبر قيار ويكون المحذوف خبر ان لانه يلزم من ذلك دخول لام الابتداء في خبر المبتداء بغير ضرورة وهو قليل لا يقع الا في ضرورة الشعر وتقدير البيت الثاني والافعلوا انا بغاة مابقينا في شقاق وانتم كذلك اى يغى بعضنا على بعض ولا ترتفع الخصومة بيننا مابقينا في شقاق **قوله** وهو كاعتراض **قوله** اى هذا المرفوع اجزاء جملة ان جار مجرى الاعتراض من حيث انه جملة مذكورة في اثناء الكلام لقصد التأكيد اما في الآية فلان قبول التوبة للصابئ وهو متوغل في الضلال يؤكد قبول التوبة من غير المتوغل فيه واما في البيت الاول فلان تأثير الغربة في فرس الشاعر المسمى بقيار وهو بهيمة يؤكد تأثيرها في نفس الشاعر وهو آدمى عاقل واما في البيت الثاني فلان الجملة المعارضة قد يؤتى بها لتأكيد اصل الكلام الذى وقع الاعتراض في اثنائه كما في الآية والبيت الاول وقد يؤتى بها لتأكيد مضمون نفسها والبيت الثاني من قبل الثاني فانه اتى فيه بما جرى مجرى الاعتراض قبل مجيئ خبر الجملة الاولى تنبيهها على ان مخاطبين اوغل واشد بغيا بالنسبة الى قوم الشاعر حيث عاجل بذكر بغى المخاطبين قبل الحكم بغى قومه حذرا من الحكم بغى قومه قبل الحكم بغى المخاطبين مع كونهم اوغل في البغى واشد بالنسبة الى قومه وانما قال وهو كاعتراض ولم يجعله اعتراضا حقيقة لكونه مصدرا بحرف العطف وما هو اعتراض حقيقة لا يعطف على ما قبله الا انه قدم على موضعه مع بقاءه على حقيقة العطف ليفيد ما يفيد الاعتراض **قوله** ويجوز ان يكون والنصارى معطوفا عليه **قوله** اى مرفوعا معطوفا على قوله والصابئون ويكون جملة من آمن بالله الخ خبرا للصابئين وما عطف عليه ويكون خبر ان محذوفا لدلالة ما بعده عليه كما في قوله

نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرأى مختلف \*

(ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى) سبق تفسيره في سورة البقرة والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية فيه التأخير عما في خبر ان والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك كقوله فاني وقيار بها لغريب \* وقوله \* والافعلوا انا بغاة مابقينا في شقاق \* اى فاعلموا انا بغاة وانتم كذلك وهو كاعتراض دل به على انه لما كان الصابئون مع ظهور ضلالهم وميلهم عن الاديان كلها يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح كان غيرهم اولى بذلك ويجوز ان يكون والنصارى معطوفا عليه ومن آمن خبرها وخبرها مقدر دل عليه ما بعده كقوله

نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرأى مختلف \* ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها فانه مشروط بالفراغ من الخبر اذ لو عطف عليه قبله كان الخبر خبر المبتداء وخبر ان معا فيجتمع عليه عاملان ولا على الضمير في هادوا لعدم التأكيد والفصل ولانه يوجب كون الصابئين هوذا

فان قوله راض خبر انت ولو كان خبر نحن لقليل راضون وخبر نحن محذوف لدلالة خبر انت عليه والتقدير نحن بما عندنا رضوان كما انت راض بما عندك واختار المصنف الاحتمال الاول وهو ان يكون والنصارى معطوفا على اسم ان ويكون جملة من آمن بالله خبر ان ويكون خبر المبتداء محذوفا لدلالة خبر ان عليه لوجهين الاول ان الكلام سيق لبيان حال اهل الكتاب لان الآيات السابقة واللاحقة نازلة في حقهم وهو يقتضى ان يكون الخبر المذكور لهم لا لقوله والصابئون ولهذا جعل النصارى عطفا على الذين هادوا لاعلى الصابئين والثاني ان تقديم ما هو في نية التأخير فيه فائدة وهي الاهتمام ببيان ان الصابئين مع توغلهم في الضلال تقبل توبتهم حتى يعلم انه تعالى يقبل توبة جميع من تاب من ذنبه اى ذنب كان **قوله** ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها **قوله** لم يقل على محل اسم ان كما وقع في عبارة بعض المعربين لان اسم ان وحده منصوب بأن ليس له في هذا التركيب محل من الاعراب البتة غايته انه كان قبل دخول العامل مرفوعا بالابتداء فلذلك اتفق اكثر المعربين على ان قالوا في هذا المقام معطوف على محل



ان واسمها فكأنهم جعلوا الحرف مع اسمه جيعا بمنزلة اسم مفرد هو المبتدأ فجعلوا له محلا من الاعراب بمعنى قوله تعالى والصابئون مرفوع على الابتداء لانه لا يجوز ارتفاعه بالعطف على محل ان واسمها والعامل في محلهما هو الابتداء لانه وجب ان يكون الابتداء هو العامل في الخبر ايضا فلو رفعت قوله والصابئون بالابتداء وقدرت الخبر بأن رفعتهم بعاملين مختلفين وهو لا يجوز ولا يجوز ايضا عطفه على الضمير المرفوع المستتر في هادوا لعدم التأكيد والفصل ولانه يستلزم كون الصابئين هودا لكونهم معطوفين على فاعل هادوا والمعطوف على الفاعل فاعل في المعنى فكأنه قيل والذين هادوا والصابئون ومن المعلوم ان الصابئين خارجون عن الاديان كلها **قوله** وقيل ان بمعنى نعم **قوله** اي ليست من العوامل بل هي حرف جواب كنم فيكون ما بعده مرفوعا على الابتداء وما بعده المبتدأ مرفوعا بالعطف على المبتدأ وقوله من آمن بالله خبر الجميع فلا يلزم توارد العاملين على معمول واحد ولم يرض المصنف بهذا التوجيه لان كلمة ان بمعنى نعم قول مرجوح قال به بعض النحويين وجعل من ذلك قوله تعالى ان هذان لساحران وجعل منه ايضا قول عبد الله بن الزبير ان وصاحبها جوابا لمن قال لعن الله ناقه جللني اليك اي نعم وصاحبها واجيب بأن اسم ان وخبرها محذوفان في قول ابن الزبير فلما حذف اسم ان بقي ما عطف عليه دليلا عليه والتقدير انها وصاحبها ملعونان ولو سلم كونها بمعنى نعم في الجملة فلا نسلم صحة ذلك ههنا لانها لم تقدمها شيء تكون ان جوابا له ونعم لا تقع ابتداء كلام وانما تقع جوابا لسؤال مقدم تصديقه **قوله** وقيل الصابئون منصوب بالفتحة **قوله** اي عطفا على اسم ان وعلامته النصب للنون وهو معرب بالحركة كالزيتون وقال ابو البقاء فان قيل انما اجاز ذلك ابو على مع الياء لامع الواو واجيب بأن غير قد اجاز ذلك مطلقا اي سواء كان بالياء او بالواو **قوله** او خبر المبتدأ كما مر **قوله** اي ويحتمل ان تكون الجملة خبر المبتدأ مع ما عطف عليه وهو قوله والنصارى كما مر في قوله ومن آمن خبرهما **قوله** او النصب على البدل **قوله** اي او هو في محل النصب على البدلية فعلى هذا يكون قوله فلا خوف خبر ان لا خبر المبتدأ وعلى التقديرين اي سواء كان من آمن مرفوعا على الابتداء او منصوبا على البدلية يكون العائد من هذه الجملة على من محذوف **قوله** وقيل **قوله** والصابئين **قوله** اي بالياء والنون بدل قراءة الجمهور بالواو والنون ووجهها ظاهر وهو العطف على اسم ان وان كانت مخالفة لرسم المصحف وقيل **قوله** والصابئون بياء خالصة بعد الياء المكسورة بقلب الهمزة ياء **قوله** جواب الشرط **قوله** جعل كذا من أدوات الشرط وجعل قوله كلما جاءهم رسول جملة شرطية وقعت صفة لرسول محذوف العائد منها الى الموصوف وجعل قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون جواب الشرط ولم يلغ في ما ذكره صاحب الكشاف من انه لا يصلح ان يكون جوابا لهذا الشرط لان الرسول الواحد لا يكون فريقتين ولان المقام ليس يستدعي تقدم مفعولى الفعلين لان المقصود تنقيح حال بنى اسرايل من حيث فعلا التكذيب والقتل منهم لامن حيث تعلق الفعلين بالمفعول فيكون تقديم المفعول خاليا عن الفائدة كافي قولك ان اكرمت اخي اخا اكرمت ووجه عدم التفاته الى الاول ان لفظ رسول وان دل على الوحدة الا ان قوله كلما جاءهم يدل على الكثرة فجاز جعله فريقتين ولم يلغ في الثاني ايضا لكون قوله فيكون تقديم المفعول خاليا عن الفائدة ممنوعا لجواز ان يكون تقديمه للاهتمام ببيان كون كل واحد ممن كذبوه ومن قتلوه من الرسل فريقا وجاعة متكررة منهم ليس بواحد ولا اثنين **قوله** وقيل الجواب محذوف **قوله** ذهب صاحب الكشاف الى ان جواب الشرط محذوف يدل عليه قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون كأنه قيل كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه اى عادوه وحاربوه وقوله فريقا كذبوا الخ كلام مستأنف وقع جوابا لمن قال كيف فعلوا برسولهم وكيف ناصبوه ولعل المصنف لم يرض به بناء على ان توجيه الكلام بارتكاب الحذف لا يصار اليه من غير ضرورة ولا ضرورة تدعو اليه في الآية لما ذكره من الوجه الصحيح وهذه الآية متعلقة باول السورة وهو قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود ولما اوجب على المؤمنين الوفاء بالعهد وفصل اليهود الى ههنا شرع الآن في معانيب بنى اسرايل وشدة تمردهم على الوفاء بعهد الله تعالى فقال لقد اخذنا ميثاق بنى اسرايل الآية **قوله** وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائي ويعقوب ان لا تكون بالرفع **قوله** اي برفع النون والباقيون بنصبها فن رفعها جعل كلمة ان محففة من الثقله وجعل اسمها ضمير الشأن المحذوف والتقدير وحسبوا انه لا تكون فتنة على ان كلمة لانا فيه وتكون تامة وقتنة فاعلها والجملة الفعلية المنفية خبر ان ومفسرة لضمير الشأن فعلى هذا يكون الحسبان بمعنى العلم واليقين لا الظن والطمع لان ان المحففة من الثقله لكونها للتأكييد والتحقيق كالثقله لا تقع الا بعد فعل يدل على

وقيل ان بمعنى نعم وما بعده في موضع الرفع بالابتداء وقيل الصابئون منصوب بالفتحة وذلك كما جوز بالياء جوز بالواو (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا) في محل الرفع بالابتداء وخبره (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والجملة خبر ان او خبر المبتدأ كما مر والراجع محذوف اي من آمن منهم او النصب على البدل من اسم ان وما عطف عليه وقرئ والصابئين وهو الظاهر والصابئون بقلب الهمزة ياء والصابئون محذوفها من صبا ببدال الهمزة ألفا او من صبت لانهم صبوا الى اتباع الشهوات ولم يتبعوا شرا ولا عقلا (لقد اخذنا ميثاق بنى اسرايل وارسلنا اليهم رسلا) ليذكروهم وليبينوا لهم امر دينهم (كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم) بما يخالف هواهم من الشرائع وميثاق التكليف (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) جواب الشرط والجملة صفة رسلا والراجع محذوف اي رسلا منهم وقيل الجواب محذوف دل عليه ذلك وهو استئناف وانما جيئوا يقتلون موضع قتلوا على حكاية الحال الماضية استحضارا لها واستغناء للقتل وتبيينها على ان ذلك دينهم ماضيا ومستقبلا ومحافضة على رؤوس الآي (وحسبوا ان لا تكون فتنة) اي وحسبوا بنوا اسرايل ان لا يصيبهم بلا وعذاب يقتل الانبياء وتكذيبهم وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائي ويعقوب ان لا تكون بالرفع على ان ان هي المحففة من الثقله واصله انه لا تكون فتنة فخففت ان وخذف ضمير الشأن وادخل فعل الحسبان عليها وهي التحقير تنزيل له منزلة العلم لتكثفه في قلوبهم



واللغة الفاشية أعم وأصم (كثير منهم) بدل من الضمير أو فاعل والواو علامة الجمع كقولهم اكلوني البراغيث أو خبر مبتدأ محذوف أي العمى والصم كثير منهم وقبل مبتدأ والجملة قبله خبره وهو ضعيف لأن تقديم الخبر في مثله ممنوع (والله بصير بما يعملون) فيجاز بهم وفق أعمالهم (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم) أي أي عبد مربوب مثلكم فاعبدوا خالق وخالقكم (إنه من يشرك بالله) أي في عبادته أو فيما يختص به من الصفات والأفعال (قد حرم الله عليه الجنة) يمنع من دخولها كما يمنع المحرم عليه من الحرم فأنها دار الموحدين (ومأواه النار) فأنها المعدة للمشركين (ومال الظالمين من أنصار) أي ومالهم أحد ينصرهم من النار فوضع الظاهر موضع المضمر تنجيلاً على أنهم ظلموا بالاشراك وعدلوا عن طريق الحق وهو يحتمل أن يكون من تمام كلام عيسى عليه السلام وإن يكون من كلام الله تعالى فيه به على أنهم قالوا ذلك تعظيماً لعيسى وتقرّباً إليه وهو معاد بهم بذلك ومخاصمهم فيه فاظنك بغيره (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) أي أحد ثلاثة وهو حكاية عما قاله النسطورية والملكانية منهم القائلون بالاقانيم الثلاثة ومسبق قول العقوبة القائلين بالاتحاد (وما من آله إلا آله واحد) وما في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث أنه مبدأ جميع الموجودات إلا آله موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشرك ومن مزيدة للاستغراق (وإن لم يكنوا عابدين) وإن لم يوحّدوا (ليمن الذين كفروا منهم عذاب اليم) أي ليمن الذين بقوا منهم على الكفر أو ليمن الذين كفروا من النصاري وضعه موضع ليمنهم تكريراً للشهادة على كفرهم وتنبها على أن العذاب على من دام على الكفر ولم يتقلع عنه فلذلك عقبه بقوله (أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه) أي أفلا يتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد والأقوال الزائفة ويستغفرونه بالتوحيد والتزّيه عن

التحقيق والثبت نحو العلم واليقين والتبيين كما أن الناصبة للفعل المضارع لاتقع إلا بعد أفعال الشك والتردد وأما الأفعال التي تحتمل الشك واليقين فانه يجوز أن تقع بعدها إن الناصبة دون الخففة من الثقله ويرفع ما بعدها وإن جعلت للشك ناصبة وينصب ما بعدها والآية الكريمة من هذا الباب فن رفع الفعل بعدها جعل فعل الحسبان لليقين لكون القوم جازمين بأنهم لا يقعون بسبب ذلك التكذيب والقتل في الفتنة والعذاب ومن جعل فعل الحسبان على ظاهره وقال إن القوم كانوا يكذبون ويقتلون خوفاً من زوال الجاه وتفرق الاتباع وكانوا يعتقدون أن ما فعلوه من التكذيب والقتل خطأ ومعصية فلا يأمنون من أن تصليهم فتنة بسبب ذلك لكنهم يظنون أنه يدفع عنهم ما استحقوا من العذاب بسبب أسلافهم **قوله** وإن أو إن بما في حيزها **قوله** يعني إن الناصبة أو إن الخففة بما في حيزها جملة قامت مقام مفعولي حسبوا أي حسبوا الفتنة غير نازلة بهم عند جمهور البصريين وقال أبو الحسن قائمة مقام المفعول الأول والمفعول الثاني محذوف والتقدير حسبوا عدم الفتنة كأنها أو حاصل **قوله** فعموا عن الدين عطفه بالقاء على حسبوا للدلالة على أن الحسبان المؤدى إلى تكذيب الرسل وقتلهم كان سبباً قريباً لرب قلوبهم وعدم ابصارهم الحق وتعميم ما صنعوا وعدم استماع المواعظ والزواجراً تركبوه من المعاصي عبر عن جهلهم بالحق وكفرهم بالعمى والصمم لكونه أبلغ في الدلالة على بعدهم من الحق وعدم قبولهم إياه بوجه تام **قوله** تعالى ثم عموا وصموا دل على أن عماءهم عن الحق وعدم ابصارهم إياه وصممهم عن استماع الزواجر عما فعلوه صدر عنهم مرة بعد أخرى إلا أنه تعالى أبهم كيفية ذلك وبيان تلك المراتين فاللائق بالمكلف أن يتكلم بما يتعلق به وبهم ما أبهم الله تعالى إلا أن قوله كما فعلوا حين عبدوا العجل يدل على أن المعنى أنهم عموا وصموا حين عبدوا العجل ثم تابوا عنه فتاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم بالنسبة حيث طلبوا رؤية الله جهرة واعتدوا في السبت والله أعلم والظاهر أن المراد بالعمى والصمم المعطوفين على الأولين بكلمة ثم عماءهم وصممهم عما جاء به سيد المرسلين وقوله وقرى بالضم فيها أي قرى بضم العين والصاد في عموا وصموا وتشديد الميم في عموا على أن يكون عم وصم الثلاثين متعديين نحو عميته وصمته بمعنى رميته وضربه بالعمى والصمم كما يقال نركته إذا ضربته بالنيرك وهو رمح قصير والجمع النيازك كما يقال ركبته إذا ضربته بركبتك فكذلك يقال عماء الله وصمه أي ضربه بالعمى والصمم إلا أنه لغة قليلة واللغة الشائعة أن يكون عم وصم الثلاثين لازمين وإذا عدتاهما أدخلت عليهما همزة التعدية فيقال عماء وصمه **قوله** يمنع من دخولها كما يمنع المحرم عليه من الحرم إشارة إلى أن قوله حرم استعارة تبعية لمنع لأن التحليل والتحریم إنما يتعلق بأفعال العباد وما هو في وسعهم ونفس الجنة ودخولها ليس في وسع العبد حتى يتعلق به حقيقة التحريم **قوله** وما في الوجود إشارة إلى أن من آله مبتدأ خبره محذوف وهو في الوجود والآله بدل من محل الله المحرور بمن الاستغراقية لأن محله رفع بالابتداء ومن زائدة في المبتدأ لوجود الشرطين وهما كون الكلام غير موجب وتكثير ما جرته والتقدير وماله في الوجود إلا الله بالوحدانية **قوله** أي ليمن الذين بقوا منهم على الكفر على أن تكون كلمة من للتبويض فيكون التعريف في قوله الذين كفروا والعهد والمعهد والخصة الباقية على الكفر من طائفة النصاري احترازاً عن تاب منهم عن النصرانية **قوله** أوليمن الذين كفروا من النصاري على أن تكون من للبيان كافي قوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان ووضع الذين كفروا مقام الضمير ثم فسر هذا المظهر بقوله منهم لأن من للبيان تنبيهاً على أنهم بلغوا في الكفر إلى حيث صاروا مشاهير في الكفر حتى أمكن أن يعرف أهل الكفر بهم وعلى كل تقدير فقوله منهم في موضع الحال أمام الذين أو من ضمير الفاعل في كفروا وقوله تعالى ليمن جواب قسم محذوف وجواب الشرط محذوف لدلالة هذا عليه والتقدير والله إن لم يكنوا عابدين وقد تقرر أن الشرط والقسم متى اجتمعا اجيب سابقتهما وهما لما اجيب القسم دل على أنه مقدم في التقدير لانه لو قدر مؤخر عن الشرط لاجب الشرط دون القسم **قوله** تكريراً للشهادة على كفرهم) شهد عليه أو لا بقوله لقد كفر الذين قالوا الآية وهذا على أن يكون كلمة من للبيان وقوله وتنبها على أن تكون للتبويض أخره ليفترج عليه قوله فلذلك أي وللتنبية المذكور والهمزة في قوله تعالى أفلا يتوبون إلى الله فيها تعجيب على إصرارهم وتحضيض على التوبة والظاهر أن القاء ههنا لا تستدعي تقديم المعطوف على المعطوف عليه بل هي عاطفة على ما سبق من تقرير كفرهم والتهديد عليه كما أشار إليه المصنف بقوله بعد هذا التقرير والتهديد فإن هذا المعنى مستفاد من القاء العاطفة الدالة على التعقيب وتحللت الهمزة بين المعطوف والمعطوف

اتحاد والحلول بعد هذا التقرير والتهديد (والله غفور رحيم) يغفر لهم ويمحهم من فضله إن تابوا وفي هذا الاستغفار تعجيب من إصرارهم



وجعلها حجة تسعى على يد موسى عليه السلام وهو اعجب وان خلقه من غير أب آدم من غير أب وام وهو اعجب (واتم صدقة) كسائر الفناء اللاتي يلازم الصدق او يصرفن الانبياء (كأنما ياكلان الطعام) ويفتقران اليه افتقار الحيوانات بين اول اقصى الماهيات الكمال ودل على انه لا يوجد لهما ألوهية لان كثيرا من الناس يشاركنها في مثله ثم تبه على نفسهما وذكر ما ينافي الرواية وينقض ان يكونا من عداد المركبات الكثيرة الفاسدة ثم عجب ممن يدعي الرواية لهما مع امثال هذه الادلة الظاهرة فقال (انظر كيف ينين لهم الآيات ثم انظر اني يؤفكون) كيف يصرفون من استماع الحق وتأمله ثم لتفاوت ما بين الصبيحين اي ان بيان الآيات عجب وامراضهم عنها اعجب (قل اتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضررا ولا نفعا) يعني ٢٢٨ ان عيسى وان ملك ذلك تخليق الله اياه لا يملكه

من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله تعالى به من البلاء والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة وانما قال ما نظرا الى ما هو عليه في ذاته توطئة لتفي القدرة عنه رأسا وتنبها على انه من هذا الجنس ومن كان له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة فيجزل عن الألوهية وانما تقدم الضر لان الصبر عنه اهم من تحري النفع (والله هو السميع العليم) بالاقوال والعقائد فيجازي عليها ان خيرا فخير وان شرا فشر (قل يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق) اي غلوا باطلا فترفعوا عيسى الى ان تدعوا له الاكوبة او تضعوه فترفعوا انه لغير رشدة وقيل الخطاب للنصارى خاصة (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل) يعني اسلافهم واتبعهم الذين قد ضلوا قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم في شربهم (وأضلوا كثيرا) شاربهم على بدعهم وضلالهم (وضلوا عن سواء السبيل) عن قصد السبيل الذي هو الاسلام بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم لما كذبوه وبغوا عليه وقبل الاول اشارة الى ضلالهم عن مقتضى العقل والثاني اشارة الى ضلالهم عما جاء به الشرع (لن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم) اي لعنهم الله في الزبور والانجيل على لسانهما وقيل ان اهل امة لما اعتدوا في السبت لعنهم داود فلعنهم الله تعالى فردة واصحاب السائدة لما كفروا دعا عليهم عيسى عليه السلام ولعنهم فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) اي ذلك لعن الشنيع المقتضى للمسخ بسبب عصائهم واعتدائهم ما حرم عليهم (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) اي لا ينهي بعضهم بعضا عن معاودة منكر فعلوه او عن مثل منكر فعلوه او عن منكر ارادوا فعله وتنبوا له اولاً يقيمون عنه من قولهم تناهى عن الامر وانتهى عنه اذا امتنع (لبس ما كانوا يفعلون) تعجب من سوء فعلهم مؤكدا بالعم (تري كثيرا منهم) من اهل الكتاب (يتولون الذين كفروا) يوالون المشركين بقضا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهم مؤمنين (لبس ما قدمت لهم انفسهم) اي لبس شيئا

عليه لقصد التعجب (قوله يلازم الصدق) اي صدق الافعال والاقوال في المعاملة مع الخالق لا يصدر منهم ما يكذب دعوى العبودية والطاعة فان كان الافعال والاقوال في المعاملة مع الخالق لا يصدر منهم ما يكذب دعوى العبودية والطاعة فان كان

قتموا البردوا عليه يوم القيامة (أن مخطأ الله عليهم وفي العذاب هم خالدون) هو المخصوص بالذم والمعنى موجب مخطأ الله والخلود في العذاب او علة الذم (قوله) والمخصوص بمحذوف اي لبس شيئا ذلك لانه كسبهم المخطأ والخلود (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي) يعني نبيهم وان كانت الآية في المناقبة فالمراد نبي الله عليه السلام (وما نزل اليه ما اتخذه من اولياء) اذا ايمان منع ذلك (ولكن كثيرا منهم فاسقون) خارجون عن دينهم او مستمرون في نفاقهم (لجحدن أشد الناس عداوة الذين آمنوا اليهود والذين اشركوا) لشدة شكيتهم وتضاعف كفرهم وانما كهم في اتباع الهوى وركونهم الى التقليد وبعدهم عن التحقيق وتمترنهم على تكذيب الانبياء ومعاداة انهم (ولجحدن اقربهم مودة الذين آمنوا الذين اشد الناس عداوة الذين آمنوا اليهود والذين اشركوا) (ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون) (قوله يلازم الصدق) اي صدق الافعال والاقوال في المعاملة مع الخالق لا يصدر منهم ما يكذب دعوى العبودية والطاعة فان كان



من الأولى للابتداء والثانية لتبيين ما عرفوا أو لتبعض فانه بعض الحق والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فأبكم فكيف اذا عرفوا كله (يقولون ربنا آتينا) بذلك او بمحمد (فاكتبنا مع الشاهدين) من الذين شهدوا بأنه حق او نبوته او من آتته الذين هم شهداء على الأمم يوم القيامة (وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) استفهم انكار واستبعاد لا تنافي الايمان مع قيام الداعي وهو الطمع في الانخراط مع الصالحين والدخول في مداخلهم او جواب سائل قال ﴿٢٢٩﴾ لم آمنتم ولا تؤمن حال من الضمير والعامل مافى اللام من معنى الفعل أى شئ حصل

لنا غير مؤمنين بالله أى بوحدانيته فانهم كانوا مثلثين او بكتابه ورسوله فان الايمان بهما ايمان به حقيقة وذكره توطئة وتعظيما وطمع عطف على تؤمن او خبر محذوف والواو المحال أى ونحن نطمع والعامل فيها حامل الأولى مقيدا بها او تؤمن (فأثابهم الله بما قالوا) أى عن اعتقاد من قولك هذا قول فلان أى معتقده (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين) الذين احسنوا النظر والعمل او الذين اعتادوا الاحسان في الأمور والآيات الأربع روى انها زلت في الصحابي واصحابه بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتابه قرأه ثم دعا جعفر ابن ابى طالب المهاجرين معه واحضر الرهبان والقسيسين فأمر جعفر ان يقرأ عليهم القرآن قرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن وقيل نزلت في ثلاثين أو سبعين رجلا من قومه وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ عليهم سورة يس فبكوا وآمنوا (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم) عطف التكذيب بآيات الله على الكفر وهو ضرب منه لان القصد الى بيان حال المكذبين وذكرهم في معرض المصدقين بها جمعا بين الترغيب والترهيب (يا ايها الذين آمنوا لاتعزموا طيبات ما احل الله لكم) أى ما طاب ولذمه كأنه لما ضمن ما قبله مدح النصارى على ترهيبهم والحث على كسر النفس ورفض الشهوات عقبه النهى عن الافراط في ذلك والاعتداء عما حذر الله يجعل الحلال حراما فقال (ولاتعندوا ان الله لا يحب المعتدين) ويجوز ان يراد به لاتعندوا حدود ما احل لكم الى ما حرم عليكم فتكون الآية ناهية عن تحريم ما احل وتحليل ما حرم داعية الى القصد بينهما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لاصحابه يوما وبالغ في انذارهم فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على ان لا يزالوا صائمين قائمين وان لا يناموا على القروش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا السوح ويسهوا

﴿قوله فوضع موضع الامتلاء﴾ جواب عما يقال كيف اسند القبض والانصباب الى العين والحال ان الفاض انما هو دموع العين لا انفسها واجاب عنه بوجهين الاول ان المراد امتلاء اعينهم الا انه وضع القبضان والسيلان موضع الامتلاء على طريق وضع المسبب موضع السبب للبالغة في السببية حتى كان الامتلاء عين القبضان فلذلك عبر عنه به والثاني ان اسناد القبض الى العين اسناد مجازى كما في جرى النهر وسال الميراب للبالغة في وصفهم بالبكاء أى تراهم يكون حتى يظن ان اعينهم تفيض أى تسيل بانفسها ومن الدمع متعلق بفيض ومن لا ابتداء الغاية والمعنى تفيض من كثرة الدمع والرؤية في قوله ترى بصيرية وتفيض حال من المفعول ﴿قوله من الأولى للابتداء﴾ أى كلمة من في قوله مما عرفوا للابتداء متعلق بمحذوف على انه حال من الدمع أى في حال كونه ناشئا ومبتدئا من معرفة الحق وكائن من اجله وسببه ولا يجوز ان تكون متعلقة بفيض لتلازم تعلق حرفين متعدين لفظا ومعنى بعامل واحد فان من في من الدمع لا ابتداء الغاية كما هو ومن في من الحق لبيان الوصول في قوله مما عرفوا ويجوز ان تكون للتبعض على انهم عرفوا بعض الحق فأبكم واثربهم فكيف اذا عرفوا كله ﴿قوله تعالى يقولون﴾ مستأنف لا محل له اخبر الله تعالى عنهم انهم يقولون هذا المقالة الحسنة وتمام مقالهم قوله وما لنا لا نؤمن الآية على انه استفهام انكار وكلمة ما استفهامية في محل الرفع على الابتداء ولنا خبره أى شئ استقر لنا غير مؤمنين وقوله لا نؤمن جملة حالية معمولة للاستقرار الذى تضمنه قوله لنا وقوله وما جاءنا في محل الجر عطف على الجلالة أى بالله وبما جاءنا وعلى هذا قوله من الحق فيه احتمالان احدهما انه حال من فاعل جاءنا متعلق بمحذوف أى جاءنا في حال كونه من جنس الحق والثاني ان تكون من لا ابتداء الغاية متعلقة بجاءنا ويكون المراد بالحق البارى تعالى ﴿قوله أى عن اعتقاد﴾ جواب عما يقال ظاهر قوله بما قالوا يقتضى انهم اتفقوا الثواب بمجرد القول وذلك غير ممكن لان مجرد القول لا يفيد الثواب فاجاب بان المراد القول الصادر عن اعتقاد بدليل قوله مما عرفوا من الحق الا ان في تقديره نوع تدافع لان قوله أى معتقده يشعر بان القول مجاز عن المذهب والمعتقد وان كان المقصود حاصل على كلا التقديرين وهو بيان ان الآية ليست بمجرد القول ﴿قوله والاعتداء﴾ عما حذر الله يجعل الحلال حراما ﴿فسر الاعتداء بوجهين الاول التجاوز والاعراض عن تحديد الله تعالى وتبينه بان ينصب من عند نفسه حدا على حده بتحريم الحلال مثلا والثاني التجاوز عما احله الله تعالى الى ما حرمه كأنه قيل لما احل لكم الطيبات اكنفوا بها ولا تعتدوها الى ما حرم عليكم من الاسراف ونحوه فان الاسراف تجاوز الى الحرام كتناول المحرمات وعلى التقديرين يكون الاعتداء بمعنى التجاوز وقد يستعمل بمعنى الظلم ولما كان مناسبة قوله ولا تعتدوا لقوله لاتعزموا ظاهرة على التفسير الاول سكت عن التصريح بمناسبة له على التفسير الاول وصرح بها على التفسير الثاني حيث قال فتكون الآية ناهية عن تحريم ما احل فان تحريم الحلال وتحليل الحرام تجاوز عما حذر الله وهو القصد بينهما بتحليل الحلال وتحريم الحرام ﴿قوله فرقوا﴾ أى رقت قلوبهم عند استماع كلامه عليه الصلاة والسلام والودك دسم اللحم يقال دجاجة وديكة أى سمينة والسوح جمع مسح وهو البلاس والجب القطع والمذا كير جمع ذكر بمعنى العضو على خلاف القياس كأنهم قصدوا الفرق بين الذكر بمعنى العضو وبين ما هو خلاف الانثى فجمعوا الاول على المذا كير والثاني على الذكور ﴿قوله أى كلوا ما احل لكم﴾ ذكر لاتنصاب حلالا لان ما وجد الاول ان يكون مفعول كلوا أى كلوا شيئا حلالا وعلى هذا الوجه يكون مآر زقكم الله اما حالا من المفعول متعلقا بمحذوف وتكون من فيه تبعية او ظرفا لقلوا لكلوا متعلقا به وتكون من فيه ابتداءية أى ابتدوا اكلكم الحلال من الذى رزقكم الله والثاني ان يكون مآر زقكم مفعولا وحلالا حالا من الوصول او العائد المحذوف او صفة مصدر محذوف أى كلا حلالا وفيه تجوز لان الشائع المتبادر الى الفهم وصف المأكول دون الاكل وللمأكل اسم الحرام رزقا عند المعتزلة احتج عليهم بانه لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة ﴿قوله تعالى واتقوا الله﴾ تأكيد للوصية بما امر به فان قوله تعالى كلوا حلالا وان كان المراد به هنا الاباحة والتحليل الا انه انما اباح اكل الحلال فيفيد تحريم ضده فأكد التحريم المستفاد منه بقوله واتقوا الله وزاده تأكيد بقوله الذى انتم به مؤمنون فان الايمان به يوجب التقوى بالانتهاء عما نهى عنه وعدم التجاوز عما حذرله ﴿قوله وفى ايمانكم صلة يؤخذكم﴾ كأن بالصفة صلة له أى لا يؤخذكم فى حق ايمانكم بسبب ما كان لقلوا منها بان لا يتعلق بها حكم دنيوى ولا اخروى ﴿قوله او حال منه﴾ أى من الغفوة فلا يتعلق بشئ منها بل يتعلق

في الارض ويجبوا مذا كيرهم فبلغ ذلك لا (١٧) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم انى لم اوامر بذلك ان لاتنفسكم عليكم حقا فقوموا وافطروا وقوموا وناموا فاني اقوم وانا نام واصوم وافطروا اكل اللحم والدم وآتى النساء فن رغب عن سفتى فليس منى فزلت (وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) أى كلوا ما احل لكم وطاب مآر زقكم الله فيكون حلالا مفعول كلوا ومآر زقكم الله حال منه تقدمت عليه لانه نكرة ويجوز ان تكون من ابتداءية متعلقة بكلوا ويجوز ان تكون مفعولا لكلوا وحلالا حالا من الوصول او العائد المحذوف او صفة مصدر محذوف وعلى الوجوه لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة ﴿واتقوا الله الذى انتم به مؤمنون لا يؤخذكم الله بالغفوة﴾ هو ما يدبر من المرء بلا قصد كقول الرجل لا والله وبلى والله واليه ذهب الشافعى وقيل



(ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان) بما وثقتم الايمان عليه بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤخذكم بما عقدتم اذا حنثتم او بنكثتم ما عقدتم لخذف العلم به قرأ حزة والكسائي وابن عياش من عاصم عقدتم بالتخفيف وابن عامر في رواية ابن ذكوان عاقدم وهو من فاعل بمعنى فعل (فكفارتهم) فكفارة نكثته اي الفعلة التي تذهب اثمه وتستره واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحنث وهو عندنا خلافا للحنفية لقوله عليه السلام من حلف على يمين ورأى غير ما خيرا منها فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير (اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم) من اقصدته في النوع او القدر وهو مد لكل مسكين عندنا ونصف صاع عند الحنفية ومجمله النصب لانه صفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما من اوسط ما تطعمون او الرفع على البذل من اطعام واهلون كارضون وقرى اهاليكم يسكنون الباء على لغة من يسكنها في الاحوال الثلاث كالالف وهو جمع اهل كالبالي في جمع ليل والاراضي في جمع ارض وقيل جمع اهلاة (او كسوتهم) عطف على اطعام او من اوسط ان جعل بدلا وهو ثوب يغطي العورة وقيل ثوب جامع قبص اورداء وازار وقرى بضم الكاف وهولعة كقدوة في قدوة او كسوتهم بمعنى او كسل ما تطعمون اهليكم امرافا كان او تقيرا تواسون بينهم وبينهم ان لم تطعموهم الاوسط والكاف في محمل الرفع وتقديره او اطعموهم كسوتهم (او تحرير رقبة) او اعتاق انسان وشرط الشافعي فيه الايمان قبلا على كفارة القتل ومعنى او ايجاب احدي الخصال الثلاث مطلقا وتخفيف المكاف في التعيين

محذوف اي كاشا في ايمانكم **قوله** بما وثقتم الايمان عليه بالقصد والنية اي بقصد اليقين ونيتة يقال عقد فلان اليقين واعقده اذا اكده واحكمه قرأ حزة والكسائي وابوبكر عن عاصم عقدتم بتخفيف القاف بدون الف بين العين والقاف وابن ذكوان عن ابن عامر عاقدم على وزن فاعلم والباقون عقدتم بتشديد القاف فاما التخفيف فهو الاصل واما التشديد فيحتمل وجهين احدهما انه لتكثير كافي قوله وغلقت الابواب لان المخاطب به جاعة والفعل يتكرر بكثرة الفاعل كما يتكرر بكثرة المتعلق والثاني انه بمعنى الخفف نحو قدر وقدر **قوله** اي الفعلة **قوله** اشارة الى ان الكفارة تأنيث الكفار وانت لتأنيث موصوفها وهي الفعلة فان التقدير الفعلة الكفارة اي الستارة لاثمه وقوله فكفارة نكثته اشارة الى ان ضمير كفارتهم راجع الى تعقيد الايمان بناء على ان ما في قوله بما عقدتم مصدرية والتقدير ولكن يؤخذكم بتعقيدكم الايمان وتذكير الضمير يمنع من رجوعه الى اليقين المدلول عليها بلفظ الايمان لان اليقين مؤنثة وارجاعه اليها لكونها بمعنى الحلف تكلف على تكلف فلا بد من اعتبار الخذف ههنا كما اعتبر في قوله ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فان تقديره كما مر ولكن يؤخذكم به اذا حنثتم او بنكثتم ما عقدتم لخذف وقت المؤاخذه على الاول والمضاف على الثاني لان كون المحذوف مرادا معلوم عندهم لانهم اجعوا على انه لا يجب التكفير بنفس اليقين مالم يحنث فيها واختلفوا في جوازه قبل الحنث فاجازه الامام الشافعي رحمه الله بالمال واصحابنا لم يجزوا ذلك لا بالمال ولا بالصوم نص عليه في التيسير **قوله** من اقصدته اي من اقربه الى النوسط بين الاسراف والتقتير يقال قصد في الامر واقتصد فيه اذا لم يجاوز الحد ورضى بالنوسط فان بعض الناس يسرف في اطعام اهله وبعضهم يقتريه والمعتبر هو النوسط بينهما قيل الاوسط الخبز والخل والاعلى الخبز والعسل والادنى الخبز البحت وهو مجزى **قوله** في النوع والقدر **قوله** فيطعم ما بين الجيد والريء وبين الاسراف والتقتير وبين المرة والثلاث بأن يطعمهم مرتين **قوله** ومجمله النصب اي محل قوله من اوسط ما تطعمون النصب على انه صفة للمفعول الثاني المحذوف لقوله اطعام ومفعوله الاول عشرة وما موصولة اسمية والعاث محذوف والتقدير فكفارتهم ان تطعموا عشرة مساكين طعاما كاشا من اوسط الذي تطعمونه اهليكم اي من في عيالكم من الزوجة والاولاد والخدم **قوله** او الرفع على البذل من اطعام او على انه خبر مبتدأ محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره اطعموهم فتم الجملة الاولى عند مساكين او على انه صفة اطعام اي اطعام كائن من اوسطه **قوله** واهلون كارضون **قوله** اشارة الى جواب ما يقال من ان الاهل اسم والاسم لا يجمع جمع السلامة بالواو والنون الا عند اجتماع ثلاثة شروط وهي كونه مذكرا وعلموا عاقلان نحو زيدون والاهل ليس بعلم فكيف جمع على اهليكم **قوله** وهو جمع اهل **قوله** الظاهر انه اراد الجمع القوي لما ذكر صاحب الكشاف من ان الاهالي اسم جمع لاهل كالبالي في جمع ليل والاراضي في جمع ارض وهو اسم جمع في المعنى وليس جمعا صناعيا اصطلاحيا **قوله** او كسوتهم **قوله** وقرى اهليكم بحرف الجر الداخل على لفظ اسوة والكاف في قوله بمعنى او كسل ما تطعمون زائدة يدل عليها عبارة الكشاف وهي معنى او مثل ما تطعمون اهليكم ولفظ المثل فيه مرفوع عطف على محل من اوسط فانه مرفوع المحل على البدلية كما مر فالكاف في هذه القراءة بمعنى المثل والاسوة بمعنى الشيء الذي يقتدى به من طعام الاهل كالكسوة بمعنى المكسوبة من اللباس والمعنى فكفارتهم من اوسط ما تطعمون اهليكم او مثل ما تطعمونهم **قوله** تواسون بينهم وبينهم اي تشاركون وتساوون بين اهليكم وبين المساكين **قوله** وتقديره او اطعموهم كسوتهم زاد لفظ الاطعام باننا لموصوف المثل المدلول عليه بالكاف وعلى هذه القراءة تكون الآية ساكنة عن التعرض للكسوة مع ان العلماء بأسرهم قد اتفقوا على انها احدي الخصال الثلاث المعتبرة في كفارة اليقين فينبغي لصاحب هذه القراءة ان يقول استغيدت الكسوة من السنة وهو بعيد **قوله** قياسا على كفارة القتل لان الله تعالى قيد الرقبة فيها بالايمان واطلعتها ههنا وفي كفارة الظهار والجماع في نهار رمضان والمطلق يحمل على المقيد كما ان الله تعالى قيد الشهادة بالعدالة في موضع فقال واشهدوا ذوي عدل منكم واطلق في موضع آخر حيث قال واستشهدوا شهيدين من رجالكم لان العدالة شرط في جميعها حلا للمطلق على المقيد كذلك ههنا وعند الحنفية يجوز اعتاق الرقبة الكافرة في جميع الكفارات الا في كفارة القتل ويقولون المطلق انما يحمل على المقيد اذا اتحدت الحادثة التي ورد فيها **قوله** ومعنى او ايجاب احدي الخصال الثلاث مطلقا وتخفيف المكاف في التعيين **قوله** وهو المذهب المختار في الواجب الخير فان المختار ان الواجب احدا لا على التعيين لاما ينسب الى بعض المعترلة من



من الواجب الجميع ويسقط بواحد منه وعند البعض الواجب واحد معين عند الله وهو ما يفعله المكلف فيختلف  
 النسبة الى المكلفين وعند البعض الواجب واحد معين لا يختلف ولكنه يسقطه وبالأخرى الواجب في كفارة اليمين  
 حد الامور الثلاثة على التخيير فان عجز عنها جميعا فالواجب شئ آخر وهو الصوم ومعنى الواجب التخيير انه لا يجب  
 عليه الا ببيان بكل واحد من هذه الامور الثلاثة ولا يجوز له تركها جميعا ومتى اتى بواحد منها فانه يخرج عن العهدة  
 اذا اجتمعت هذه القيود فذلك هو الواجب التخيير **قوله** فمن لم يجد واحدا منها **قوله** قال الامام الشافعي رحمه الله  
 اذا كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليلته ومن الفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته الكفارة بالا طعام وان لم يكن  
 عنده هذا القدر جازله الصيام وعند ابي حنيفة رحمه الله يجوز له الصيام اذا كان عنده من المال ما لا يجب فيه  
 الزكاة فيجعل من لازكاة عليه عادما واختلفوا في وجوب التابع في هذا الصيام فذهب جماعة الى انه لا يجب  
 لتابع فيه ان شاء تابع وان شاء فترق والتابع افضل وهو احد قولى الامام الشافعي وذهب جماعة الى وجوب  
 لتابع فيه قياسا على كفارة القتل والظهار وهو قول الثوري وابي حنيفة رحمه الله وعليه يدل قرآن ابن مسعود  
 صيام ثلاثة ايام متتابعات **قوله** او بان تبروا فيها **قوله** والمعنى احفظوها عن الخنث ولا تحشوا فيها ما استطعتم  
 لم يفت بها خيرا اما ان عجز عن البر او رأى غير المحلوف عليه خيرا له فحينئذ يجب ان يحنث ويكفر بقوله عليه الصلاة  
 السلام \* من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت بالذى هو خير ثم ليكفر عن يمينه \* والكاف في قوله كذلك  
 منصوب على انه صفة مصدر محذوف اى بين الله آياته تبينا مثل ذلك التبيين وقيل انه حال من ضمير ذلك المصدر  
**قوله** فان مثل هذا التبيين يسهل لكم المخرج **قوله** فان طريق الشكر انما هو التمسك بقواعد الشرع والعمل  
 بقضائها وذلك انما يسهل بمثل هذا التبيين **قوله** والازلام سبق تفسيرها **قوله** الازلام سهام مكتوب على  
 بعضها امرنى ربي وعلى بعضها نهانى ربي يطلبون بها علم ما قسم لهم من الخير والشر قال المفسرون كان اهل  
 الجاهلية اذا اراد احدهم سفرا وغزوا او تجارة او غير ذلك طلب علم انه خير او شر من الازلام وهى قداح كانت  
 في الكعبة عند سدنة البيت مكتوب على بعضها امرنى ربي وعلى بعضها نهانى ربي وبعضها غفل لا كتابة عليه  
 للاعلامه فان خرج السهم الامر مضوا على ذلك وان خرج الناهى يحتذون عنه وان خرج الغفل اجالها ثانيا فعنى  
 الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم لهم **قوله** قدر **قوله** يعنى الرجس هو الشئ  
 ينجس القدر الذى يعافه اى يكرهه ويتفر عنه العقل السليم يقال رجس الرجل ورجس اذا عمل عملا قبيحا قال  
 الزجاج هو اسم لكل ما استقدر من الاعيان الكريمة والاعمال القبيحة وذهب الاكثرون الى ان الرجس يعنى  
 النجس الا ان النجس يقال فى المستقدر طبعاً والرجس اكثر ما يقال فى المستقدر عقلاً ولهذا قال المصنف تعاف  
 منه العقول **قوله** واقراده **قوله** حيث لم يقل ارجاس مع ان الخبر عنه جمع والاخبار عن الجمع بالمفرد غير  
 معقول اما لانه ليس خبرا عن الجمع بل هو خبر عن الجمر وحذف خبر المعطوفات لدلالة هذا الخبر عليه فيكون  
 خبر على نية التقديم والمعطوفات مع خبرها جملة معطوفة على الجملة الاولى او هو خبر لمضاف محذوف كأنه  
 دل انما تعاطى هذه الاشياء رجس ويؤيد هذا الاحتمال قوله تعالى من عمل الشيطان فانه فى محل الرفع على  
 انه صفة الرجس ولو لا تقدير المضاف فى المبتدأ لما صح الاخبار عنه وعما عطف عليه بأنه رجس كائن من عمل  
 للشيطان فان تلك الاشياء فى انفسها ليست من قبيل الاعمال وانما العمل تناولها وتعاطيها وهو شرب الخمر  
 القمار بالميسر وعبادة الاصنام والاستقسام بالازلام وتعاطى هذه الاشياء وان كان عمل الانسان الا انه اسند  
 الى الشيطان اسنادا مجازيا لكونه مزيئاً له وسبباً حامله عليه **قوله** الضمير للرجس **قوله** كأنه جواب عما  
 تخلى بالخاطر من ان الضمير المفرد كيف يصح ان يرجع الى ما سبق وهى امور متعددة \* وتقرير الجواب انه راجع الى  
 الرجس الذى اخبر به عن تعاطى الامور المذكورة فكان المعنى فاجتنبوا الرجس الذى هو تعاطى تلك الامور  
 وهو راجع الى الامور السابقة باعتبار تأويلها بما ذكرنا والى التعاطى المقدر على انه مضاف الى الامور المذكورة  
 صدرت الجملة بانما لانها تفيد قصر هذه المذكورات على صفة كونها رجسا كائناً من عمل الشيطان على  
 طريق قصر الموصوف على الصفة كأنه قيل ليس لها من الصفات الا كونها رجسا من عمل الشيطان **قوله**  
 قرنها بالاصنام **قوله** فان مقارنة ذكر تعاطى الخمر والميسر بعبادة الاصنام تدل على تفارجهما فلذلك قال عليه الصلاة  
 السلام \* شارب الخمر كعابد الوثن \* شبه به لاشتركا في ارتكاب المحرم **قوله** وسماهما رجسا **قوله** فانه يدل

(فمن لم يجد) واحدا منها (فصيام ثلاثة ايام)  
 فكفارة صيام ثلاثة ايام وشرط ابو حنيفة فيه  
 التابع لانه قرئ ثلاثة ايام متتابعات والشواذ  
 ليست بحجة عندهما اذ لم تثبت كتاباً ولم  
 ترو سنة (ذلك) اى المذكور (كفارة  
 ايمانكم اذا حلفتكم) وحنثتم (واحفظوا  
 ايمانكم) بان تضيوا بها ولا تبدلوا لكل  
 امر او بان تبروا فيها ما استطعتم ولم يفت  
 بها خيراً او بان تكفروها اذا حنثتم  
 (كذلك) اى مثل ذلك البيان (بين الله  
 لكم آياته) اعلام شرائعه (لعلكم  
 تشكرون) نعمة التعليم او نعمه الواجب  
 شكرها فان مثل هذا التبيين يسهل لكم المخرج  
 منه (يا ايها الذين آمنوا انما الحمر والميسر  
 والانصاب) اى الاصنام التى نصبت للعبادة  
 (والازلام) سبق تفسيرها فى اول  
 السورة (رجس) قدر تعاف عنه العقول  
 واقراده لانه خبر للخمر وخبر المعطوفات  
 محذوف او لمضاف محذوف كأنه قال  
 انما تعاطى الخمر والميسر (من عمل الشيطان)  
 لانه مسبب عن تسويله وتزيينه (فاجتنبوه)  
 الضمير للرجس او لما ذكر اولاً لتعاطى  
 (لعلكم تفلكون) لئلا تغفلوا بالاجتناب  
 عنه واعلم انه تعالى اكد تحريم الخمر والميسر  
 فى هذه الآية بأن صدر الجملة بانما وقرنها  
 بالاصنام والازلام وسماهما رجسا



على كونها نجسين مستقذرين عقلا **قوله** وجعلهما من عمل الشيطان تنبيها على ان الاشتغال بهما شر تحت او غالب **قوله** لان الشيطان كافر عصي به تمردا واستكبارا عن امثال امره فيكون عمله شرا محضا او يكون غالب عمله الشر فلما جعل تعاطى الخمر والميسر من عمل الشيطان كان ذلك شهادة على كونه شرا محضا **قوله** وامر بالاجتناب **قوله** الامر بالاجتناب عن عين النسيء ابلاغ في تحريمه بالنسبة الى الامر بالاجتناب عن الانتفاع به فكمن من شئ يحرم الانتفاع به مع كون عينه امرا مرغوبا فيه **قوله** وجعله **قوله** اي وجعل الاجتناب عن عينها سببا يرجي منه الفلاح وذلك يدل على ان عدم الاجتناب سبب يؤدي الى الردى والهلاك **قوله** ثم قرر ذلك **قوله** عطف على قوله اكد تحريم الخمر والميسر **قوله** تعالى في الخمر متعلق بقوله بوقع وكلمة في هنا لافادة معنى السيئة كما في قوله عليه الصلاة والسلام \* دخلت امرأة النار في هرة \* اي بسبب ايدائها معنى الآية انه يريد ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر اي بسبب شربها ووقوع العداوة بين الفسقة بسبب شرب الخمر مبني على ان الظاهر فيمن شرب الخمر ان يشربها مع جماعة حتى يستأنس بهم ويفرح بالكاملة معهم ويؤيد ما كان بينهم من المودة والالفة الا ان ذلك ينقلب في الاغلب الى ضد ذلك لان الخمر يزيل العقل واذال العقل استولت الشهوة والغضب من غير مدافعة العقل وعند استيلائهما تحصل المنازعة بين اهل المجلس من الاحباب وتلك المنازعة ربما قادت الى القتل والضرب والمشاهدة بالفحش من القول وذلك يورث العداوة والبغضاء فالشيطان يسول لهم او لا ان الاجتماع على الشرب يؤكد الالفة والمحبة وينقلب الامر بالآخرة فحصل غاية العداوة والبغضاء واما وقوع العداوة والبغضاء بين القوم بسبب الميسر فلان الشيطان يسول لهم ابتداء انه وسيلة الى التوسعة على الفقراء المحتاجين والدخول في عداد اصحاب المروءة والكرم الا انه ربما يؤدي بالآخرة الى ضياع ماله بالكلية فان صار مغلوبا في القمار مرة دعاه ذلك الى اللجاج فيه على رجاؤه ان يصار غالبا فيه وينفق انه لا يحصل له ذلك فيعاود وفيه الى ان لا يبقى له شئ من ماله فيبقى فقيرا مسكينا فيصير بسبب ذلك من اعدى الاعداء لاولئك الذين غلبوا عليه فظهر بما ذكر ان الخمر والميسر سببان عظيمان لوقوع العداوة والبغضاء بين الناس ولا شك ان شدة العداوة والبغضاء من اقبح المقاسد الدنيوية المنافية لصلاح العالم واما كون تعاطيها مؤديا الى المقاسد الدنيوية فلانها يصدان متعاطيها عن ذكر الله وعن الصلاة فان شرب الخمر يورث الطرب والهذة الجسمانية والنفس اذا استغرقت في اللذة الجسمانية غفلت عن ذكر الله وعن الصلاة وكذا من قامر بالميسر ان كان غالبا صار استغراقه في لذة الغلبة يورث الغفلة عن العبادة وان صار مغلوبا صارت شدة اهتمامه بان يحنال بحيلة بصير بها غالبا مانعا من ان يخطر بباله شئ سواء **قوله** وانما خصهما باعادة الذكر **قوله** جواب عما يقال من انه تعالى امر او لا بالاجتناب عن الامور الاربعة جميعا ثم اقتصر على ذكر ما يوجب الاجتناب عن الخمر والميسر فقط فالحكمة في ذلك \* وتقرير الجواب ان الآية نزلت لنهي المؤمنين عما ألغوه من تعاطى الخمر والميسر وليس من شأنهم عبادة الاصنام والاستقسام بالازلام وانما خص الانصاب والازلام الى الخمر والميسر تأكيذا لاقبح الخمر والميسر واظهارا لان هذه الاربعة متقاربة في القبح والفسدة فلما كان المقصود من الآية نهى المؤمنين عن تناول الخمر والميسر لا جرم افردهما بالذكر في آخر الآية واقتصر على بيان ما يوجب الاجتناب عنهما ولم يتعرض لذكر الانصاب والازلام ثانيا ذليلا مقصودين بالامر بالاجتناب عنهما حتى بين ما يوجب ذلك الاجتناب **قوله** وخص الصلاة من الذكر بالافراد للتعظيم **قوله** جواب عما يقال لم عطف الصلاة على ذكر الله تعالى مع اندراجها فيه لان المراد بذكر الله العبادة مطلقا اي عبادة كانت وسميت ذكر الله لكونها مسببة عن ذكر الله لان العابد انما يلبس العبادة تقربا الى الله تعالى وابتغاء لرضائه وهربا من سخطه وعقابه ومن كان مريدا لصد الناس عن العبادة مطلقا كان مريدا لصدتهم عن الصلاة بخصوصها فالغائفة في عطف الصلاة على ذكر الله تعالى بافرادها والجواب ان افرادها وعطفها على ذكر الله على طريق عطف الخاص على العام اظهارا لشرورها **قوله** ثم اعاد الحث على الانتهاء **قوله** عطف على قوله ثم قرر ذلك اي حرمة الخمر والميسر فان تقرير حرمةهما بمنزلة الحث على الانتهاء عنهما وكون الحث المذكور مرتب على ما تقدم من الصوارف عن تعاطيها مستفاد من الغاء السيئة فانها تدل على ان هذه الامور اللازمة لهما توجب الانتهاء عنهما فاذا تليت عليكم تلك الامور فهل انتم مع استماع هذه الصوارف منتهون ام انتم ثابتون على ما كنتم عليه كأن لم توعظوا ولم تزجروا فغاية الغفلة وقلة الفكرة وقيل لما كان الناس مولعين بشرب الخمر لكونه جالبا للسرور مزيلًا للغموم لم يحرثها الله قطعا بمرّة واحدة بل حرّمها

وجعلهما من عمل الشيطان تنبيها على ان الاشتغال بهما شر تحت او غالب وامر بالاجتناب عن عينها وجعله سببا يرجي منه الفلاح ثم قرر ذلك بأن بين ما فيها من المقاسد الدنيوية والدنيوية المقنضية للتحريم فقال تعالى ( انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ) وانما خصهما باعادة الذكر وشرح ما فيها من الويل تنبيها على انهما المقصود بالبيان وذكر الانصاب والازلام للدلالة على انهما مثلها في الحرمة والشرارة لقوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن وخص الصلاة من الذكر بالافراد للتعظيم والاشعار بان الصادة عنها كالصادة عن الايمان من حيث انها عماده والفارق بينه وبين الكفر ثم اعاد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام مرتبا على ما تقدم من انواع الصوارف فقال ( فهل انتم منتهون ) ايدانا بأن الامر في المنع والتحذير بلغ الغاية وان الاعذار قد انقطعت ( واطيعوا الله واطيعوا الرسول ) فيما امر به ( واحذروا ) مانعيا عنه او مخالفتها ( فان توليتم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين ) اي فاعلموا انكم لم تضرروا الرسول عليه السلام بتوليكم فانما عليه البلاغ وقد أتى وانما ضررتم به انفسكم



على سبيل التدرج وأول ما نزل في شأنها قوله تعالى في سورة البقرة بسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس حيث يتجرون فيها بيعا وشرأوا فيها شيء من المنافع البدنية فلما نزلت هذه الآية ترك بعض الناس شربها وقالوا لا حاجة لنا فيما فيه اثم كبير وقال بعضهم نأخذ منفعتها ونترك اثمها فزالت لاتقربوا الصلاة وانتم سكارى فتركها بعضهم وقالوا لا حاجة لنا فيما يشغلنا عن الصلاة وشربها بعضهم في غير اوقات الصلاة حتى نزلت هذه الآية فصارت حراما عليهم قطعاً وقالوا انتهينا يا رب عن شربها وذلك في سنة ثلاث من الهجرة وروى ان الصحابة قالوا لما نزلت الآية بتحريم الخمر يا رسول الله فكيف باخوانا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون مال الميسر فنزل قوله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا انى الله عليهم ومدحهم بالتقوى والاحسان كأنه قيل انهم آمنوا واتقوا ما حرم عليهم من مستلذات المطاعم ومشتهياتها وثبتوا على الايمان وازدادوا يقيناً ثم اتقوا ما حرم عليهم بعد ذلك كالخمر واتقوا المكروهات كالافضول وآمنوا بتحريمه ثم استمروا على التقوى وتحروا احسن الاعمال وافضلها واحسنوا الى الناس وواسوهم بما رزقهم الله من الطيبات لما شرط الله تعالى لانقضاء الجناح عن طعم مستلذات المطاعم حصول التقوى والايمان فيه مرتين وفي المرة الثالثة حصول التقوى والاحسان اتجه ان يقال ما الحكمة في تكرير اشتراط التقوى والايمان فيه وعطف احد المكررين على الآخر بكلمة ثم الدالة على التراخي ولا تراخي بين الشيء وبعضه فاجيب عنه بأن التكرير المذكور للتأكيد ويجوز ان يتخلل حرف العطف بين ما كرر للتأكيد كما في قوله تعالى كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون واختار المصنف انه للتأسيس دون التأكيد وقدرة المتعلقات المتغيرة ليحصل اختلاف المعاني فحمل قوله تعالى اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات على الاتقاء عن المحرمات التي حرمت قبل نزول آية تحريم الخمر والاثبات على الايمان والاعمال الصالحة وحل قوله ثم اتقوا واحسنوا على الاستمرار والاثبات على الاتقاء عن جميع المعاصي المحرمة مطلقاً وثم للتراخي في الزمن لان الاتقاء عما حرم بنزول هذه الآية وكذا الثبات على الاتقاء عن جميع المعاصي المحرمة مطلقاً متراجح عن اصل الاتقاء ويحتمل ان يكون المراد بكلمة ثم التراخي في الزمة لان الثبات على الشيء فوق احداثه كما قيل

للكل الى جنب العلى حركات \* ولكن عزيز في الرجال ثبات \*

وقوله فيما طعموا اي في شربهم الخمر واكلهم الميسر غلب المعلوم على المشروب لما مر من ان الآية نزلت جواباً لقول الصحابة فكيف باخوانا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر والطعام فيما يؤكل مضغاً والشراب فيما يتلغ بدون المضغ فالطعم خلاف الشرب ويحتمل ان يكون الطعم في قوله فيما طعموا من الطعم المتناول للاكل والشرب كما في قوله تعالى ومن لم يطعمه فإنه منى بعد قوله ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فإنه منى جعل الطعم بمعنى الشرب \* فان قيل قوله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا يدل على ان الجناح انما يفتنى عن المؤمن الذي طعم مباحاً بشرط ان آمن وانقى المعصية وعمل صالحاً ومن المعلوم ان انقضاء الجناح عن المؤمن ليس مشروطاً بشئ من الايمان والتقوى والاحسان وانما الجناح في ترك شئ من تلك المذكورات لافي تناول المباح عند انقضاء شئ منها فالوجه في تقييد انقضاء الجناح عن تناوله بقوله اذا ما اتقوا وآمنوا \* اجيب عنه بان قوله تعالى اذا ما اتقوا وآمنوا الخ لم يذكر لتقييد في الجناح عنهم بتحقيق هذه الاوصاف فيهم بل المقصود منه توصيفهم بتلك الاوصاف السنية مدحاً لهم وثناء عليهم فالصحابة الذين قالوا كيف باخوانا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر ثم جوابهم بقوله ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا من المباحات لانهم طعموها قبل ان حرمت وما ذكر بعده انما ذكر لجرد المدح والثناء عليهم ويدل عليه ختم الكلام بقوله والله يحب المحسنين فان تلك الاوصاف لو ذكرت لاشتراط في الجناح عنهم باتصافهم بها لما كان ختم الكلام بذلك وجه **قوله** ويحتمل ان يكون هذا التكرير باعتبار الاوقات الثلاثة **قوله** ما قبل زمان تحريم الخمر و زمان تحريمها وما بعد تحريمها او زمان الشباب و زمان الكهولة و زمان الشيوخة او زمان ابتداء الايمان و زمان الوفاة وما بينهما **قوله** او باعتبار الحالات **قوله** بينها المصنف بقوله استعمال الانسان التقوى والايمان فان الانسان له ثلاث احوال حالة مع نفسه وحالة مع الناس وحالة مع الله تعالى وينبغي ان يلزم التقوى والايمان في كل واحدة من هذه الاحوال بأن يباشرهما في كل واحدة من هذه الاحوال ويحتمل ان يكون قوله

( ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ) مما لم يحرم عليهم لقوله ( اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ) اي اتقوا المحرم وثبتوا على الايمان والاعمال الصالحة ( ثم اتقوا ) ما حرم عليهم بعد كالحجر ( وآمنوا ) بتحريمه ( ثم اتقوا ) ثم استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي ( وأحسنوا ) وتحروا اعمال الجميلة واشغلوا بها روى انه لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة يا رسول الله فكيف باخوانا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر فنزلت ويحتمل ان يكون هذا التكرار باعتبار الاوقات الثلاثة او باعتبار الحالات الثلاث استعمال الانسان التقوى والايمان بينه وبين نفسه وبينه وبين الناس وبينه وبين الله تعالى ولذلك بدل الايمان بالاحسان في الكرة الثالثة اشارة الى ما قاله عليه الصلاة والسلام في تفسيره او باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى او باعتبار ما ينبغي فانه ينبغي ان يترك المحرمات توقياً من العقاب والشبهات تحريزاً عن الوقوع في الحرام ونقض المباحات تحفظاً للنفس عن الخسة وتهذيباً لها عن دنس الطبيعة ( والله يحب المحسنين ) فلا يؤاخذهم بشئ وفيه ان من فعل ذلك صار محسناً ومن صار محسناً صار الله محبوباً



(يا ايها الذين امنوا ليواظبوا على الصلوة على الله بشئ من الصيد تناله ايديكم ورماحكم) نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وكانت الوحوش تغشاهم في رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها اخذا بأيديهم وطلعنا برماحهم وهم محرمون والتقليل والتحجير في بشئ للتنبيه على انه ليس من المعظائم التي تدحض الاقدام كالابتلاء ببذل النفس والاموال فمن لم يثبت عنده كيف يثبت عند ما هو اشد منه (ليعلم الله من يخافه بالغيب) ليتميز الخائف من عقابه وهو غائب منتظر لقوة ايمانه بمن لا يخافه لضعف قلبه وقلة ايمانه فذكر العلم واراد وقوع المعلوم وظهوره او تعلق العلم (فمن اعتدى بعد ذلك) بعد ذلك الابتلاء بالصيد (فله عذاب اليم) قالوا عيدا لاحق به فان من لا يملك جأشه في مثل ذلك ولا يراعي حكم الله فيه فكيف به فيما تكون النفس أميل اليه واحرص عليه

استعمال الانسان التقوى عطف بيان لاعتبار الاوقات والحالات جميعا والمعنى استعمال الانسان التقوى والايان في حال خلوه مع نفسه وفي حال اجتماعه مع الناس وفي حال اشتغاله بعبادة ربه وفي زمان خلوه وزمان اجتماعه مع الناس ووقت معاملته مع خالقه وقوله ولذلك اي ولكون استعمال التقوى والايان مما لا بد منه فيما بينهم وبين الله تعالى يدل الايمان بالاحسان اشارة الى ما قاله عليه الصلاة والسلام في تفسيره وهو قوله الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فكأنه قيل ثم اتقوا واحسنوا فيما بينهم وبين الله تعالى بأن عبده بكمال الخشوع والتواضع وقوله او باعتبار المراتب وهي مرتبة كونه مؤمنا بالايان التقليدي ثم اليقيني العلمي ثم العبادي ويرتب عليه العمل الصالح في المراتب الثلاث او مرتبة دخوله في الايمان ومرتبة توفيقه عليه وفيما بين المرتبتين او مرتبة شبابه وكهولته وشيوخته وقوله او باعتبار ما يتقى اي ما يتقى منه وهو ثلاثة امور المحرمات والشبهات وبعض المباحات فانه يتقى من المحرمات توقيا من العقاب ومن الشبهات تحفظا للنفس من الوقوع في الحرام ومن بعض المباحات اي من محرماتها صوتا للنفس عن الخسة والدناءة ومن تغاضيها صوتا للنفس عن دنس اتباع الشهوات الطبيعية وعلى كل واحد من هذه الاحتمالات يكون التكرير للتأسيس لالتأكيذ وكلمة اذا في قوله تعالى اذا ما اتقوا ظرف منصوب بما يفهم من الجملة السابقة وهي جملة ليس مع ما في حيزها والتقدير لا يأتون ولا يؤخذون وقت اتقائهم ويجوز ان لا تكون ظرفا محضا بل يكون فيه معنى الشرط ويكون جوابه محذوفا او مقدما على اختلاف البصريين والكوفيين **قوله** تعالى ليبلونكم اي ليختبرن ايكم هو المطيع لربه المتبع لرضوانه وايكم المائل لشهوته والمغلوب لطبيعته والمعنى ليعاملنكم معاملة المختبر ابتلاهم الله بالصيد يوم الحديبية وهم محرمون للعمرة فانه عليه الصلاة والسلام كان معتمرا حينئذ مع اصحابه فكثير الصيد فيها حتى كان يغشاهم في رحالهم فيتمكنون من صيده اخذا بأيديهم وطلعنا برماحهم فنهوا عن صيده ابتلاء واختبارا حتى يتبين المطيع من العاصي امتحن الله هذه الامة بصيد البر كما امتحن اصحاب السبت بصيد البحر وهو صيد السمك في البحر واللام في ليبلونكم لام جواب قسم محذوف اي والله ليبلونكم وتجب اللام واحدى التوئين في مثل هذا الجواب وقوله بشئ متعلق بقوله ليبلونكم اي ليختبرنكم بتحريم شئ وقوله من الصيد في محل الجزاء صفة لشيء فيتعلق بمحذوف ومعنى التقليل والتبعض في قوله بشئ من الصيد التنبيه على ان التكليف بالامتناع عنه ليس كالابتلاء ببذل الاموال بل هو ابتلاء سهل لا صعوبة فيه ولا مشقة فانه تعالى لم يحرم صيد الحلال ولا صيد الحل ولا صيد البحر والصيد ههنا ليس بمعنى المصدر بل هو بمعنى المصيد كضرب الامير ويدل عليه قوله تعالى تناله ايديكم ورماحكم فان الحدث لا يوصف بأنه تناله الايدي والرماح وانما يوصف به الاعيان وقوله تناله في محل الجزاء على انه صفة ثانية لشيء والصيد وان كان اسما للمتوحش المتبع بقوائمه او بجناحه الا ان كثرة الصيد قد تؤدي الى ان ينال منه بالايدي والرماح **قوله** ليتميز الخائف من عقابه وهو غائب منتظر جعل العلم مجازا عن غير المعلوم وظهوره على طريق اطلاق السبب وارادة السبب لتعذر حله على اصل معناه من حيث ان علمه تعالى مقتضى ذاته تعالى فيمتنع عليه التجدد والتغير كما تمتنع ذلك على نفس ذاته واللام في قوله تعالى ليعلم لام كي متعلقة بقوله ليبلونكم اي ليبلونكم بذلك ليتميز الخائف من عقابه مما لا يخاف منه وجعل الخوف من الله بمعنى الخوف من عقابه حال كون ذلك العقاب ملتبسا بالغيبة اي حال كونه غائبا ينتظر وقوعه في الآخرة **قوله** او تعلق العلم عطف على قوله وقوع المعلوم وظهوره فان علم الله وان كان ازليا ابديا يجوز عليه التجدد والتغير باعتبار تعلقاته بتجدد المعلومات وحدثها فيكون العلم مجازا عن تعلقه بالمعلوم على طريق اطلاق المزوم وارادة اللزوم اي ليتعلق علمه تعالى بوجود الخائف من عقابه كما تعلق به قبل وجوده بأنه سيوجد ليشهد على علمه حسب علمه في حقه **قوله** قالوا عيدا لاحق به وهو عذاب الآخرة والتعزير في الدنيا فانه روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذا العذاب هو ان يضرب ظهره وبطنه ضربا وجيعا وينزع ثيابه فان اسم العذاب قد يطلق على الضرب كما في قوله تعالى في حق جلد الزانيين وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ثم ان الصيد اسم لكل تمتنع متوحش في اصل خلقته من الحيوانات سواء كان مأكولا للحم او لم يكن وهذا عندنا حنيفة رضى الله عنه والمحرّم اذا قتل سباعا لا يؤكل لحمه ضمن قيمة شاة عنده وقال زفر يجب قيمته بالغة ما بلغت وذلك لأن السبع صيد محرم فيدخل تحت قوله لا تقتلوا الصيد وانتم



حرم ويدل عليه قول امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه

صيد الملوك ارايب وتعالب \* واذا ركبت فصيدي الابطال \*

وهو جمع بطل وهو الشجاع وقال الامام الشافعي رحمه الله الصيد اسم ما يؤكل لحمه فلا يجب الضمان عنده بقتل السبع **قوله** كرادح وروح - الرادح والرجاح بمعنى وهي الضخمة الثقيلة امرأة كانت او كتيبة او جفنة وقبل الرادح المرأة الثقيلة الاوراك وكتيبة رادح اي ثقيلة السير لكثرتها والرادح الجفنة العظيمة والجمع رادح والرجاح المرأة العظيمة العجز والجمع رجع كقذال وقذل وقيل قوله تعالى وانتم حرم معناه وانتم داخلون في الحرم وقيل وانتم حرم يتناول كلا الامرين اعني من كان حراما محرما ومن كان داخل الحرم فعلى ما اختاره المصنف وهو ان يكون الحرم جمع محرم يكون مدلول الآية ان المحرم ليس له ان يتعرض للصيد مادام محرما لا بالسلاح ولا بالجوارح من الكلاب والطيور سواء كان الصيد صيدا للحل او صيدا للحرم بخلاف الحلال فان له ان يصيد في الحل فقط اي في اي موضع اتفق من الحل **قوله** للتعميم - فانه لو قيل لا تذبحوا الصيد ولا تذكوه لكان المنهى عنه اذهاق الروح بطريق مخصوص وهو الذبح فقبل لا تقتلوا الصيد ليعم حكم النهي اذهاق الروح باي طريق كان **قوله** ويؤيده -

(يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم) اي محرمون جمع حرام كرادح وروح ولعله ذكر القتل دون الذبح والذكاة للتعميم واداد بالصيد ما يؤكل لحمه لانه الغالب فيه عرفا ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام خمس يقتلن في الحل والحرم الحداة والعزاب والعقرب والقارة والكلب العقور وفي رواية اخرى الحية بدل العقرب مع ما فيه من التنبيه على جواز قتل كل مؤذو وجه التنبيه ان هذا الحديث رواه الامام هكذا خمس فواسق لاجناح على من يقتلن في الحل والحرم الحداة الخ فانه عليه الصلاة والسلام وصفها بكونها فواسق ثم حكم بأنه لا يمنع من جواز قتلها الاحرام ولا الحرم ومن المعلوم تقييد الحكم بالوصف المناسب للعلة يشتركون ذلك الوصف علة للحكم فيلزم منه ان يكون كونها فواسق علة لحل قتلها ولا معنى لكونها فواسق الا لكونها مؤذية فلما ثبت ان صفة الفسق والايذاء علة لجواز قتل الحيوان ثبت دلالة الحديث على جواز قتل كل مؤذو صفة الفسق وان لم يكن مصرحا بها في رواية المصنف الا انها منقولة من تخصيص هذه المؤذيات بالذبح قال صاحب الكافي وان قتل سباعا لا يؤكل لحمه يجب عليه الجزاء وقال الامام الشافعي رحمه الله لاشي عليه لانه عليه الصلاة والسلام انما استثنى هذه الخمس لانها خلقت مؤذية بطبعها وكل ما كان طبعه الايذاء صار كالخمس المستثنيات **قوله** واختلف في ان هذا النهي هل يلغى حكم الذبح فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوثني - اي كما ذهب اليه الحنفية ولا يلحق بهما بل يجعل كالشاة المفصولة اذا ذبحها الغاصب (ومن قتله منكم متعمدا) ذاكرا للاحرامه عالمابانه حرام عليه قبل ما يقتله والاكثر على ان ذكره ليس لتقييد وجوب الجزاء فان اتلاف العائد والخطي واحد في ايجاب الضمان بل لقوله ومن عاد فينتقم الله منه ولان الآية نزلت فبين تعمد اذروى انه عن لهم في عمرة الحديبية جارو حش فطعنه ابو اليسر برمح فقتله فنزلت

قوله ويؤيده - اي كما ذهب اليه الحنفية ولا يلحق بهما بل يجعل كالشاة المفصولة اذا ذبحها الغاصب (ومن قتله منكم متعمدا) ذاكرا للاحرامه عالمابانه حرام عليه قبل ما يقتله والاكثر على ان ذكره ليس لتقييد وجوب الجزاء فان اتلاف العائد والخطي واحد في ايجاب الضمان بل لقوله ومن عاد فينتقم الله منه ولان الآية نزلت فبين تعمد اذروى انه عن لهم في عمرة الحديبية جارو حش فطعنه ابو اليسر برمح فقتله فنزلت



فينتقم الله منه اى يكافئه عقوبة بما صنع فان وبال القتل المترتب على هتك حرمة الاحرام الانتقام وهو مكافاة من تعمد المعصية قبل فلما اختص الوبال والانتقام بمن تعمد ولابال ولاانتقام على المحرم في قتل الصيد خطأ قيد القتل بقوله متعمدا لايلبدل على سقوط الضمان عند انتفاء القيد وذلك لانه تعالى حرم على المحرم قتل صيد البر لاجل احرامه فلما كانت حرمة فعله مبنية على هتك حرمة الاحرام لم يسقط الضمان بالخطأ والجهل كما في حلقه حال الاحرام وكما في اتلاف مال المسلمين فانه لما ثبتت حرمة الحق المالك كان اتلاف العائد والخاطئ سواء في ايجاب الضمان وقال سعيد بن جبير لايجب كفارة الصيد بقتله خطأ وهو قول داود لان نص الكتاب انما اوجب الجزاء بقتله عمدا فوجب ان لايجب شئ عند انتفاء التعمد وذهب عامة الفقهاء الى ان الخطأ في قتل الصيد الحق بالتعمد في وجوب الجزاء بالسنة وقالوا ان النصيص بقيد متعمدا لايلبدل على انتفاء الحكم عند انتفاء القيد بالاتفاق اما عند الحنفية فلعدم قولهم بالمفهوم واما عند الشافعية فلان المفهوم انما يثبت اذا لم يكن للتقيد فائدة اخرى وفائدة التقيد ههنا تقريع العائد بهتكم حرمة الاحرام عامدا وان يفرع عليه قوله ليذوق وبال امره وقوله ومن عاد فينتقم الله منه فانهما لايتربان على قتل الصيد خطأ وكان القياس ان لايجب الضمان على من قتل الصيد خطأ وهو محرم الا ان القتل خطأ ألحق بالتعمد للتغليظ والاشعار بان قتل المحرم في عظم الجناية وغلظها بحيث يستوى فيه العمد والخطأ وقوله ولان الآية نزلت فيمن تعمد وجه ثان لذكر العمد في الآية وهو كونه سببا لنزول الآية **قوله برفع الجزاء** اى ان الكوفيين وهم عاصم وحزة والكسائي قرأوا الجزاء مرفوعا منونا على انه مبتدأ حذف خبره اى فعلية جزاء او خبر مبتدأ محذوف اى فواجبه جزاء وقوله مثل على التقديرين صفة جزاء اى فعلية جزاء مماثل للقول في القيمة عند ابي حنيفة وفي الخلقة والصورة عند الامام الشافعي والجملة جواب الشرط ان كانت كلمة من في قوله من قتله شرطية والفاء فاء جواب الشرط فان كانت موصولة تكون الجملة المصدرية بالفاء في محل الرفع على الخبرية وتكون الفاء زائدة لتضمن المبتدأ معنى الشرط **قوله وعليه لايتعلق الخ** اى وعلى تقدير ان يكون جزاء مرفوعا منونا لايجوز ان يتعلق قوله من النعم بنفس جزاء لانه مصدر موصوف لايعمل ولان المصدر المنون بمنزلة الموصول وان معموله من تمام صلته وقد تقررت ان الموصول لا يوصف بالاعتناء صلته لئلا يلزم الفصل بينهما باجنبي فلما امتنع كونه معمولاً لنفس جزاء تعين كونه متعلقاً بمحذوف اى فعلية جزاء كائن من جنس النعم **قوله وقرأ الباقون** اى ماعدا الكوفيين من السبعة فجزاء مثل برفع جزاء غير منون بل مضافا الى مثل على طريق اضافة المصدر الى المفعول فيكون مثل المقتول خليفة او قيمة عوضا عنه وان جعلت الاضافة بمعنى من يكون لفظ المثل مقحما اذ مثل المقتول ليس معوضا عنه بل هو نفس العوض والجزاء لان المثل ليس بمقتول حتى يجب على القاتل جزاؤه بل يجب عليه جزاء عين ما قتله فيكون لفظ المثل مقحما كما في قولك انا اكرم مثلك وانت تريد انا اكرمك على ان يكون اكرام مثل مخاطب كناية عن اكرام نفس المخاطب فكذلك ههنا يكون وجوب جزاء مثل المقتول كناية عن وجوب جزاء نفس المقتول **قوله والمعنى** اى ان معنى الآية سواء قرئت كما قرأها الكوفيون برفع جزاء منونا ورفعت على انه صفة له او كما قرأها الباقون باضافة المصدر الى مفعوله فعلية ان يحزى مثل ما قتل **قوله وقرئ بنصبهما** على ان جزاء مصدر فعله المحذوف ومثل صفة ثم ان كلمة من في قوله ومن قتله ان كانت شرطية يكون الفعل المحذوف مع ما في خبره جواب الشرط ويكون التقدير فليجز جزاء وان كانت موصولة اسمية تكون الجملة المصدرية بالفاء جملة اسمية مرفوعة المحل على انها خبر المبتدأ ويكون التقدير فعلية ان يحزى جزاء مماثل ما قتل **قوله وجزاؤه مثل ما قتل** اى وقرئ برفع جزاء مضافا الى ضمير من قتله ورفع مثل على انه خبره **قوله وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند الامام مالك والامام الشافعي** احتجاجا بقوله تعالى هديا بالغ الكعبة ومعلوم ان قيمة المقتول ليس هديا يبلغ الكعبة وانما الهدى ما مماثل المقتول صورة والقول بأن الجزاء هو القيمة التي يشتري بها الهدى مخالف لظاهر النص بغير دليل وبان مشاهير الصحابة قد حكموا في جزاء الصيد بالمثل من النعم صورة فحكموا في النعامة بدنة وفي جوار الوحش بقرة وفي الضبع بكبش وفي الغزال بعنز وهي الانثى من المعز وفي الظبي بشاة وفي الارنب بجفرة وفي رواية بعناق وفي الضب بمخللة وهي ولد المعز ذكر اكان او انثى وفي البربوع بجفرة وذلك يدل على انهم لم يعتبروا المماثلة في القيمة بل في الصورة والظبي هو الغزال الكبير والغزال هو الانثى والبربوع هو الفارة الكبيرة تكون في الصحراء والجفرة الانثى من اولاد المعز المنفصلة عن امها والذكر منها

(جزاء مثل ما قتل من النعم) برفع الجزاء والمثل قرأه الكوفيون ويعقوب بمعنى فعلية او فواجبه جزاء مماثل ما قتل من النعم وعليه لايتعلق الجار بجزاء للفصل بينهما بالصفة فان متعلق المصدر كالصلة له فلا يوصف ما لايتيم بها وانما يكون صفته وقرأ الباقون على اضافة المصدر الى المفعول واقام مثل كما في قولهم مثلى لايقول كذا والمعنى فعلية ان يحزى مثل ما قتل وقرئ فجزاء مثل ما قتل بنصبها على فليجز جزاء او فعلية ان يحزى جزاء مماثل ما قتل وجزاؤه مثل ما قتل وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعي



جفر والعناق الانثى من اولاد الممر اذا قربت من تمام الحول واحتج ابو حنيفة رحمه الله بانه لا نزاع في ان الصيد  
المقتول اذا لم يكن له مثل صورة فانه يضمن بالقيمة فكان المراد بالمثل في هذه الصورة هو القيمة فوجب ان يكون المراد  
في سائر الصور كذلك لان اللفظ الواحد لا يجوز حمله الاعلى المعنى الواحد **قوله** وقال يقوم الصيد **قوله** يعني ان  
ابا حنيفة رحمه الله لما اوجب قيمة المقتول لامثله صورة قوم الصيد بقيمته في المكان الذي قتل فيه الصيد ثم خبر  
القائل فقال ان شاء صرف تلك القيمة الى شئ من النعم وان شاء صرفها الى الطعام وتصدق به لكل مسكين  
نصف صاع من بر او صاع من غيره وان شاء صام عن كل نصف صاع من البر يوما وعن صاع من غيره يوما خلافا  
للإمام الشافعي فانه اوجب المثل صورة وقال القائل مخير بين ثلاثة اشياء ان شاء ذبح المثل من النعم في الحرم  
وتصدق به على مساكين الحرم وان شاء يقوم المثل بالدارهم وبشترى بها طعاما فيصدق به على مساكين الحرم  
لكل مسكين مئة من طعام وان شاء صام عن كل مديوما **قوله** واللفظ الاول اوفق **قوله** اي لفظ الآية  
وهو قوله تعالى فجاءه مثل ما قتل من النعم اوفق لما ذكر من الامور الثلاثة على تقدير ان تبلغ قيمة الصيد المقتول  
ثمان الهدي وهو ان يشتري بثلاث القيمة طعاما فيصدق به على مساكين الحرم لان المماثلة بين المقتول وبين الهدي  
والطعام كثر من المماثلة بينه وبين الصوم **قوله** تعالى يحكم به ذوا عدل منكم **قوله** اي من اهل ملتكم ودينكم  
صفة جزاء بعد وصفه بقوله مثل ما قتل اي فعله جزاء يحكم به قهيان عدلان يعنيان ان اي شئ من النعم اشبه  
بالمقتول ويحكم به بانه هو المماثل له دون غيره وهذا على تقدير ان يراد بالمماثلة المماثلة صورة وخلقة وان كان  
المراد بها المماثلة من جهة القيمة كما قال به الحنيفة يكون المعنى فعله جزاء يحكم به عدلان ذوا بصيرة في معرفة قيم  
الاشياء وتقويمها ويحتمل ان يكون في محل النصب على الحالية ثم ان كان تقدير الكلام فعله جزاء مماثل تكون  
جمله يحكم به ذوا عدل صفة جزاء ولا يجوز كونه حالا من قوله فجاءه لانه مبتدأ وان كان تقدير الكلام فواجبه جزاء  
مماثل على ان اسم الفاعل مع فاعله خبر من في قوله من قتله منكم متممدا فحينئذ تكون الجملة حالا من قوله جزاء لانه  
مخصص بالصفة لم يكن نكرة محضة فجاز ان تأخر الحال عنه وان قرئ **قوله** فجاءه مثل ما قتل باضافة جزاء الى مثل جاز  
ان تكون الجملة حالا من جزاء مع تأخرها عنه لان جزاء وان كان نكرة الا انه تخصص بالاضافة الى مثل فجاز ان تأخر  
عنه ما وقع حالا منه وانما قلنا ان الجزاء المضاف الى المثل نكرة لان لفظ مثل لا يعرف بالاضافة الى المعرفة فلا  
يعرف لفظ جزاء باضافته اليه **قوله** وكما ان التقويم يحتاج الى نظر واجتهاد تحتاج المماثلة في الخلقة والهيئة  
اليهما **جواب** عما تمسك به الحنيفة في اعتبار المماثلة في القيمة دون الهيئة وهو ان المحتاج الى النظر والاجتهاد هو  
معرفة قيمة المقتول وتعيين القدر المماثل لقيمه بخلاف معرفة ما يماثل المقتول صورة فان المماثلة الصورية تعرف  
بالمشاهدة ولا يحتاج في معرفتها الى النظر والاجتهاد وتقرير الجواب ان المقتول قد يشبه انواعا شتى من النعم من  
وجوه مختلفة فتعين ما يماثل المقتول من تلك الانواع والحكم بانه المماثل له دون غيره مع ان المقتول مماثل كل  
واحد منها من وجه يحتاج الى النظر ويدل على صحة هذا الجواب ما روى ان اعرابا جاء الى ابي بكر رضي الله عنه  
فقال اني اصبت من الصيد كذا وكذا فما جزاؤه فسأل ابو بكر ابي بن كعب رضي الله عنه فقال الاعرابي انا  
آتيك اسألك وانت نسأل غيرك فقال ابو بكر وما انكرت من ذلك وقد قال الله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم فشاورت  
صاحبي فاذا اتفقنا على شئ امرناك به **قوله** هديا حال من الهاء في به **قوله** اي حال مقدرة اي يحكم به  
عدلان حال كونه مقدرا انه هدي وهو يؤيد كون المراد بالجزاء المماثل ما يماثل المقتول صورة لان اسم الهدي  
لا يطلق على القيمة عرفا **قوله** او بدل من مثل باعتبار محله **قوله** على ان يكون مجرورا باضافة المصدر اليه فانه  
حينئذ يكون في محل النصب على انه مفعول المصدر **قوله** لان اضافته لفظية **قوله** علة لجواز ان توصف النكرة  
بالمضاف الى المعرفة فان اضافة اسم الفاعل الى مفعوله اضافة لفظية لا تقيد تعريفا للمضاف فجاز ان يكون المضاف  
صفة للنكرة كما في قوله تعالى هذا عارض ممطرنا وبالغ اسم فاعل اضيف الى مفعوله والاصل بالغا الكعبة اضيف  
الى مفعوله ليحصل التخفيف بحذف التنوين **قوله** والمعنى **قوله** اي معنى قوله تعالى او كفارة طعام مساكين عند  
الامام الشافعي او ان يكفر باطعام ما يساوي قيمة الهدي من غالب قوت البلد فانه لما اوجب على من قتل الصيد  
محرم ما يماثل المقتول صورة من النعم جعل معنى التخيير المستفاد من كلمة او كون القاتل مخيرا بين ان يذبح ذلك  
المماثل في الحرم وبين ان يقوم ذلك المماثل بالدارهم وبشترى بها طعاما يساوي قيمة ذلك المماثل من النعم ويطعمه

والقيمة عند ابي حنيفة وقال يقوم الصيد  
حيث صيد فان بلغت القيمة ثمن هدي تخير  
بين ان يهدي ما قيمته قيمته وبين ان يشتري  
بها طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع  
من بر او صاعا من غيره وبين ان يصوم  
عن طعام كل مسكين يوما وان لم تبلغ تخير  
بين الاطعام والصوم واللفظ الاول اوفق  
(يحكم به ذوا عدل منكم) صفة جزاء  
ويحتمل ان يكون حالا من ضميره في خبره  
او منه اذا اضافته او وصفته ورفسته بخبر  
مقدر لمن وكما ان التقويم يحتاج الى نظر  
واجتهاد تحتاج المماثلة في الخلقة والهيئة  
اليهما فان الانواع تشابه كثيرا وقرئ  
ذوا عدل على ارادة الجنس او الامام (هديا)  
حال من الهاء في به او من جزاء وان نون  
لتخصصه بالصفة او بدل من مثل باعتبار  
محله او لفظه فيمن نصبه (بالغ الكعبة)  
وصف به هديا لان اضافته لفظية ومعنى  
بلوغه الكعبة ذبحه بالحرم والتصدق به  
ثم وقال ابو حنيفة يذبح بالحرم ويتصدق به  
حيث شاء (او كفارة) عطف على جزاء  
ان رفسته وان نصبته فخير محذوف (طعام  
مساكين) عطف بيان او بدل منه او خبر  
محذوف اي هي طعام وقرأ نافع وابن عامر  
كفارة طعام بالاضافة للتبيين كقوله خاتم  
فضة والمعنى عند الشافعي او ان يكفر  
باطعام مساكين ما يساوي قيمة الهدي  
من غالب قوت البلد فيعطى كل مسكين مئة



مسكين الحرام **قوله** او مساواه من الصوم **قوله** اي او فعله ما يساوي ذلك الطعام من الصوم على ان يكون قوله او عدل ذلك معطوفا على قوله فجزاء ويكون عدل الشيء بمعنى ما يساويه ويكون ذلك اشارة الى الطعام ويكون صياما تمييزا على طريق قولك عدله عسلا والمعنى او قدر ذلك الطعام صياما والعدل في الاصل مصدر بمعنى تعديل الشيء اطلق للمفعول وهو ما عدل بالشيء **قوله** نقل فعله او الثقل الشديد على مخالفة امر الله تعالى **قوله** يعني ان المراد بالامر في قوله تعالى وبال امره اما فعل قاتل الصيد وهو محرم وهو هتك حرمة الاحرام او امر الله تعالى على حذف المضاف اي وبال مخالفة امر الله تعالى وكأنه اخذ معنى الشدة من اضافة الوبال الى امر الله تعالى فان بطشه لمن عصاه وخالف امره شديد **قوله** فهو ينتقم الله منه **قوله** قدر المبتدأ لان كلمة من في قوله تعالى ومن عاد شرطية وقوله فينتقم جزاء الشرط والجملة الفعلية الجزائية لا تحتاج في ارتباطها بالشرط الى الفاء الجزائية فلو قيل من يكرمني فاكرمه لكانت الفاء لغوا ضائعا بخلاف الجملة الاسمية فانها لاتقع جزاء الامصدرية بالفاء فقدر المبتدأ في الآية لثلاث تصير الفاء الجزائية لغوا **قوله** وليس فيه ما يمنع الكفارة عن العائد **قوله** يعني ان من عاد الى قتل الصيد محرم ما بعد ما حكم عليه بالجزاء وأدى جزاء في المرة الاولى لزمه جزاء آخر عند الجمهور لان الحكم يتكرر بتكرار علمته ومع ذلك يتوجه عليه الوعيد بقوله ينتقم الله منه في الآخرة والاقتصار على هذا الوعيد في نظم التنزيل لا يدل على عدم لزوم الجزاء في المرة الثانية لجواز ان يكون الانتقام بايجاب الكفارة عليه في كل مرة كما ذهب اليه عامة العلماء **قوله** ما صيد منه مما لا يعيش الا في الماء **قوله** يعني ان الصيد هنا بمعنى المصيد وان المراد بالبحر الماء مطلقا سواء كان بحرا متعارفا او نهرا وان اضافة الصيد الى البحر للاختصاص ومعنى اختصاصه به ان لا يعيش الا في الماء وما يعيش في البر والبحر كالبط والاوز والسحفاة ونحوها لا يسمى صيدا البحر فيجب الجزاء على قاتله وكل ما لا يعيش الا في الماء يحل اكله عند الامام الشافعي لقوله عليه الصلاة والسلام في البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته ولعموم هذه الآية فان معناها احل لكم ان تصيدوه وان تطعموه وعند ابي حنيفة رحمه الله لا يحل منه الا السمك وحده فان اكله حلال سواء صيد حيا او وجد ميتا لان السمك له اصناف مختلفة بحسب اختلاف صوره ومنه ما يقال له حية الماء لكونه على شكل الحية يحل اكله بالاتفاق **قوله** تعالى وطعامه **قوله** معطوف على صيد البحر والضمير للبحر فلا بد ان يكون طعام البحر مغايرا لصيده لان العطف يقتضي تغير المعطوفين فاشار المصنف الى وجه المغايرة بينهما بأن المراد بصيد البحر ما صيد بالحيلة وهو حي وبطعامه ما قذفه البحر الى الساحل او نصب عنه الماء اي غار في الارض بأن شربه الارض وبقي هو في ارض يابسة فاخذ من غير حيلة في اخذه ومنهم من احل الطافي من السمك بناء على تفسير طعام البحر بهذا التفسير ولا يستقيم ذلك على قول ابي حنيفة لان ما اخذ من غير حيلة انما يحل عنده اذامات بسبب كالحقوق على بحر وانحسار الماء عنه وهو حي عملا بالاحاديث الواردة في تحريم الطافي **قوله** وقيل **قوله** اي في وجه التغاير بين المعطوف والمعطوف عليه ان صيد البحر بمعنى الاصطياد وان ضمير طعامه للصيد بمعنى المصيد على طريقة الاستخدام ومعنى طعام المصيد اطعمته على ان يكون الطعام اسم مصدر كالنبات بمعنى النبات فينبذ بقدر له مفعول اي اطعامكم اياه انفسكم ولا شك ان الاصطياد في البحر مغاير لاكل المصيد فيصح العطف بهذا الوجه ايضا الا ان فيه نوع تكلف فلذلك ضعفه المصنف **قوله** فعلى الاول **قوله** اي على ان يكون الصيد بمعنى المصيد يحرم على المحرم ما صاده غيره محرما كان او حلالا لدخوله تحت عموم قوله وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما وان كان الصيد بمعنى الاصطياد يكون محرما على المحرم هو ان يصطاد صيد البر بنفسه فلا يحرم عليه ما صاده الحلال ما لم يكن للمحرم مدخل فيه فتكون هذه الآية ناكذا وتقريرا لما سبق في هذه السورة من قوله تعالى غير محلي الصيد وانتم حرمة الى قوله فاذا حلالتم فاصطادوا ومن قوله لاتقتلوا الصيد وانتم حرمة فالتناسب ان يكون الصيد في هذه الآية بمعنى الاصطياد وهو قوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما واما ما صاده الحلال فله المحرم ان يأكل منه اذ لم يكن له مدخل في اصطياده لقوله عليه الصلاة والسلام صيد البحر حلال لكم ما لم تصيدوه او يصد لكم **قوله** روى ان ابا قتادة رأى حمارا وحشيا ومعه اصحاب له محرمون وهو غير محرم فاستوى على فرسه فسأل اصحابه ان يتاولوه رمحه فأبوا فأخذه ثم شدة على الحمار فقتله فأكل منه بعض اصحاب رسول الله وأبي بعضهم فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال عليه الصلاة والسلام كل ما بقي منه وهو يدل على اباحة ما اصطاده الحلال للمحرم عند انعدام الاثارة والاعانة وهذا يدل على

( او عدل ذلك صياما ) او مساواه من الصوم فيصوم عن اطعام كل مسكين يوما وهو في الاصل مصدر اطلق للمفعول وقرئ بكسر العين وهو ما عدل بالشيء في المقدار كعدلى الحمل وذلك اشارة الى الطعام وصياما تمييز للعدل ( ليندوق وبال امره ) متعلق بمحذوف اي فعله الجزاء او الطعام او الصوم ليندوق ثقل فعله وسوء عاقبة هتك حرمة الاحرام او الثقل الشديد على مخالفة امر الله واصل الويل الثقل ومنه الطعام الويل ( عفا الله عما سلف ) من قتل الصيد محرما في الجاهلية او قبل التحريم او في هذه المرة ( ومن عاد ) الى مثل هذا ( فينتقم الله منه ) فهو ينتقم الله منه وليس فيه ما يمنع الكفارة عن العائد كما حكى عن ابن عباس وشريح ( والله عزيز ذو انتقام ) ممن اصر على عصيانه ( احل لكم صيد البحر ) ما صيد منه مما لا يعيش الا في الماء وهو حلال كله لقوله عليه السلام في البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته وقال ابو حنيفة لا يحل منه الا السمك وقيل يحل السمك وما يؤكل نظيره في البر ( وطعامه ) ما قذفه او نصب عنه وقيل الضمير للصيد وطعامه اكله ( متاعا لكم ) تمنيعا لكم نصب على الغرض ( وللسيارة ) اي وللسياراتكم يتزودونه قديدا ( وحرم عليكم صيد البر ) اي ما صيد فيه او الصيد فيه فعلى الاول يحرم على المحرم ايضا ما صاده الحلال وان لم يكن له فيه مدخل والجمهور على حله لقوله عليه السلام لحم الصيد حلال لكم ما لم تصطادوه او يصد لكم ( ما دمتم حرما ) اي محرمين



جواز تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد **قوله** وقرئ بكسر الدال أي قرئ مادتم بكسر الدال من دام  
يدام مثل خاف يخاف من باب علم وهي لغة في دام يدوم مثل مات يموت ومات يمات وما في قوله مادتم مصدرية ظرفية  
ولا تستعمل الا ظرفا كما يستعمل المصدر ظرفا والمعنى حرم عليكم صيد البر مدة دوامكم محرمين **قوله** صيرها  
يعني ان جعل ههنا بمعنى صير فيتعدى الى مفعولين اولهما الكعبة والثاني قياما ومن قال انه بمعنى خلق جعله  
متعديا الى واحد وهو الكعبة وجعل قياما منصوبا على الحال والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة تشييدها بكعب الرجل  
الذي عند ملتقى الساق والقدم في كونه على هيئته في التربع وقيل سميت كعبة لارتفاعها عن الارض واصلها  
من الخروج والارتفاع وسمى الكعب كعبا لنتوءه وخروجه عن جانبي القدم ومنه قيل للجارية اذا قاربت البلوغ  
وخرج ثديها انها تكعبت اي صارت كاعبا والتكعب نهود الثدي قال الله تعالى وكواعب اربابا والكعبة المعظمة  
لما ارتفع ذكرها في الدنيا واشتهر امرها في العالم سميت بهذا الاسم وكذلك يقال لمن عظم شأنه وارتفع قدره فلان علا  
كعبه قول المصنف لتكعبه يجوز ان يكون بمعنى لتربعه وان يكون بمعنى لارتفاعه **قوله** انتعاشهم اي  
ارتفاعهم من الضعف يقال نعشه الله نعشا اي رفعه وانتعش العاثر اذا نهض من عثرته **قوله** يلوذ به الخائف  
ويأمن فيه الضعيف ويرج فيه التجار استئناف لبيان كونه سببا لانتعاشهم في امر معاشهم وقوله ويتوجه  
اليه الحاج والعمار بيان لكونه سببا لانتعاشهم في امر معادهم فان ما في البيت من المناسك العظيمة والطاعات  
الشريفة سبب لخط الخطيئات وارتفاع الدرجات ونيل الكرامات واصل قياما قواما لانه من قام يقوم فقلت الواو  
ياء لانكسار ما قبلها والقيام ما يستقيم به الامر ويصلح به الحال مثل الكعبة فانها سبب لقوام مصالح الناس كما بين  
عن عطاء بن ابي رباح انه قال لو تركوه عاما واحدا لم ينظروا ولم يؤخروا اي ينزل عليهم العذاب فيهلكون جميعا  
**قوله** او ما يقوم به امر دينهم وديارهم يعني ان البيت الحرام سبب للقيام والانتعاش لان القائم المتقوى على  
الاول هم الذين يزورون فانهم يتقون بسبب البيت في امر معاشهم ومعادهم وعلى الثاني هو الامور المتعلقة بامر  
دينهم وديارهم وقوام الشيء وقيامه ما يقوم به شأنه وينظم به **قوله** اعل عينه جواب عما يقال لو كان  
مصدر اكال شبع وصح واوه كما صح واوحول وعول فان حروف العلة انما تعلق اذا كانت في فعل او في اسم على وزن  
فعل وقيم ليس منهما + وتقرر الجواب انه قد يعل حرف العلة فيما لا يكون فعلا ولا اسما على وزن فعل تبا كما اعل  
واو ديار تبا لو احده وهو دار فانه اسم على وزن فعل فاعل ثم اعل جمعه تعالى و اعل قيام تبا لفعله وهو قام فكذا  
اعل قيم تبا لفعله وقيام في هذه القراءة منصوب على المصدرية سواء كان جعل بمعنى خلق او بمعنى صير وكان البيت  
الحرام مفعوله الثاني والكعبة الاول اي خلق الله الكعبة تقوم قياما بالجملة الفعلية حال من مفعول جعل وقيام  
منصوب على المصدرية ولا يصح ان يكون قياما مفعولا ثانيا لجعل اذ لم ير استعمال قياما بمعنى ما يقوم به الشيء ويصلح به  
حاله والقيم بمعنى المصدر لا يصح حله على البيت فلا يكون مفعولا ثانيا **قوله** او الحال اي ويحتمل  
ان يكون قياما في هذه القراءة منصوبا على الحالية على ان يكون بمعنى قائما للناس **قوله** تعالى والشهر الحرام  
والهدى والقلائد عطف على الكعبة فيكون المفعول الثاني لجعل بمعنى صير او الحال محذوفا لدلالة ما قبله عليه  
اي وجعل هذه الثلاثة قياما لهم كالكعبة وقد ذكر كون الكعبة قياما للناس يصلح بسببها امر دينهم وديارهم اما  
كون الشهر الحرام سببها فهو ان العرب كان يتعرض بعضهم لبعض بالقتل والغارة في سائر الاشهر فاذا دخل الشهر  
الحرام زال الخوف وقدموا على الحج والتجارات آمنين على انفسهم واموالهم فكان سببا لاكتساب منافع الدين  
والدنيا ومصالح المعاش والمعاد وكذا الهدى وهو ما يهدي الى البيت ويذبح هناك ويفرق لحمه بين قراء الحرم  
فانه نسك وقوام لمعيشة الفقراء فكان سببا لقيام امر الدين والدنيا وكذا القلائد اي ذوات القلائد من  
الهدى خصوصا فانه من قبيل التخصيص بعد التعميم اظهارا لشرف الخاص فان الثواب بها والحج معها  
اظهر فان من قصد البيت في غير الشهر الحرام ومعه هدى قلده لم يتعرض له احد حتى ان احد العرب كان يلقي  
الهدى مقلدا وهو يموت جوعا ولم يتعرض له البتة ولا يتعرض له صاحبه ايضا وكل ذلك انما كان لان الله اوقع  
في قلوبهم تعظيم البيت الحرام فان الشهر الحرام الذي يؤدي فيه الحج وكذا الهدى والقلائد انما صارت مبيات القوام  
امر الدين والدنيا لكونها وصلة الى زيارة البيت وتعظيمه وذلك ادل دليل على عظمة البيت وشرفه **قوله**  
وقيل الجنس اي قيل المراد بالشهر الحرام هو الاشهر الاربعة رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم على طريق

وقرئ بكسر الدال من دام يدام (واتقوا الله  
الذي اليه تحشرون جعل الله الكعبة  
صيرها وانما سمي البيت كعبة لتكعبه  
(البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح  
او المفعول الثاني (قياما للناس) انتعاشهم  
اي سبب انتعاشهم في امر معاشهم ومعادهم  
يلوذ به الخائف ويأمن فيه الضعيف ويرج  
فيه التجار ويتوجه اليه الحاج والعمار او ما  
يقوم به امر دينهم وديارهم وقرأ ابن عامر  
قياما على انه مصدر على فعل كالشبع اعل عينه  
كما اعلت في فعله ونصبه على المصدر او الحال  
(والشهر الحرام والهدى والقلائد) سبق  
تفسيرها والمراد بالشهر الشهر الذي يؤدي  
فيه الحج وهو ذو الحجة لانه المناسب لقرنائه  
وقيل الجنس



اطلاق اسم الجنس و ارادة جميع افرادہ ولم يرض به لعدم مناسبتہ لهذا المقام ﴿قوله تعالى ذلك﴾ في محل  
النصب على انه مفعول فعل مقدر يدل عليه السياق اي شرع الله ذلك وبين لام العلة في قوله تعالى لتعلموا متعلق  
بذلك الفعل المقدر وتعلموا منصوب باضمار ان بعد لام كي والوجه في كون جعل البيت الحرام قايما لمصالح الدين  
والدنيا مؤديا الى علمنا بان الله يعلم ما في السموات وما في الارض او في كون ما ذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام بترك  
الصيد وغيره مؤديا الى علمنا بذلك انا قد علمنا بسبب ان بين الله ذلك ان وجه الحكم في شرع ما شرعه من الاحكام  
المتعلقة بالاحرام ومناسك العبادات ومواقفها انه تعالى لما علم في الازل ان مقتضى طبائع العرب الحرص الشديد  
على القتل والغارة وعلم ان هذه الحالة لو دامت بهم ليجزوا عن تحصيل ما يحتاجون اليه في معاشهم وادى ذلك الى  
فنائهم وانقراضهم بالكلية دبر في ذلك تدبيرا لطيفا وهو انه تعالى ألقي في قلوبهم تعظيم البيت وتعظيم مناسكه فصار  
ذلك سببا لحصول الامن في البلد الحرام وفي الشهر الحرام وقدروا بذلك على تحصيل ما يحتاجون اليه في ذلك  
الزمان وفي ذلك البلد فاستقامت بذلك مصالح معاشهم وهذا التدبير لا يمكن الا اذا كان الله تعالى عالما في الازل  
بجميع المعلومات من الكليات والجزئيات وكان بكل شيء عليما ومن البين ان اتقان الفعل واحكامه وكونه على وفق  
المصالح ومقتضى الحكم دليل واضح على كمال علم الفاعل واي فعل يكون اتقن واحكم من القاء تعظيم الكعبة  
في قلوب العرب وجعله سببا لدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المرتبة على ما شرع من الاحكام المتعلقة بها  
فعلمنا بذلك ان صانع العالم عالم بجميع المعلومات ثم انه تعالى لما ذكر انواع رجبته لعباده بجملة البيت الحرام والشهر  
الحرام والهدى والبدن ذوات القلائد خاصة سببا لقوام مصالح الناس في امر دينهم ودنياهم ذكر بعده شدة  
العقاب لمن استحل المحارم وهتك حرمتها وكونه غفورا رحيمًا لمن تاب وانا بان الايمان لا يتم الا بالخوف  
والرجاء قال عليه الصلاة والسلام لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا وقال عليه الصلاة والسلام لو يعلم المؤمن  
ما عند الله من العقوبة ما طمع في الجنة أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما فطن من جنة أحد ثم ان امر  
الثواب والعقاب لما توقف على التكليف وبعث الرسول وتبليغه الى عباد الله تعالى ما امروا به وما نهوا عنه وبيانه  
لهم ما يكون سببا لنجاتهم من عقابه وفوزهم برجته وثوابه بين انه قد ارسل رسولا وانه ليس مكلفا الا بتبليغ  
ما ارسل به اليكم وليس عليه ان يحملكم على الطاعة جبرا وينعكم عن المعصية كرها وقد بلغ ما ارسل به ولم يقصر  
في شيء مما كلف به عليه الصلاة والسلام ولم يبق الا انا بة من اطاعة وعقاب من عصاه ونحن نعلم ما يدونه من الطاعة  
وتكتمونه من المعصية او نعلم جميع ما سررتهم وما علمتموه من الطاعة والمعصية فتجازيكم عليه ان خير اخبروا ان  
شرا فشر ثم انه تعالى لما اشار بالآيات السابقة الى الجميع اجمالا من الاشخاص والاعمال والاموال جيد وردى  
وخبيث وطيب نفى المساواة بينها فقال قل لا يستوى الخبيث والطيب ورغب به في صالح العمل وحلال المال ونبه على  
ان المشرك الخبيث لا يساوى المؤمن الطيب في العاقبة والمآل وان العاقبة للمتقين قال السدي معنى الآية لا يستوى  
المشرك والمؤمن بل يميز بينهما بأن يعاقب الخبيث ويناب الطيب وان قل الطيب وكثر الخبيث وقال الكلبي وعطاء  
اي لا يستوى الحلال والحرام ﴿قوله تعالى ولو اعجبك كثرة الخبيث﴾ قرر ان اهل الدنيا يعجبهم كثرة المال  
وزينة الدنيا ومطعم نظرهم الكثرة دون الجودة والامر بالعكس وجواب لو في قوله تعالى ولو اعجبك محذوف اي  
ولو اعجبك كثرة الخبيث لما استوى مع الطيب وان قل ومعنى الاعجاب السرور بما يتعجب به يقال اعجبني امر كذا اي  
سرني ﴿قوله﴾ وهما بكفة متبين ينتجان ما يمنع السؤال كانه قيل لا تسألوا عن اشياء ان تسألوا عنها في زمان  
زول الوحي تظهر لكم وان تظهر لكم تعلمكم والعاقلة لا يسأل عما يغمره فيلزم من مجموع المقدمتين انهم ان سألوا عن  
تلك الاشياء ساء لهم فيلزمهم ان لا يسألوا وتوصيف الاشياء بتلك الشرطية وما عطف عليها دل على أن النهي ليس  
عن السؤال مطلقا بل عن اشياء موصوفة بأن يكون السؤال عنها مؤديا الى اغتمامهم بأن يكلفهم الله تعالى بسبب  
سؤالهم تكاليف صعبة شديدة ﴿قوله﴾ واشياء اسم جمع كطرفاء فهو مفرد اللفظ مجموع المعنى وليس  
جمع شيء لان لفظ فعل وما كان على وزنه لا يجمع على فعلاء وانما يجمع في القلة على افعال كبحرو والبحر في الكثرة  
على فاعول نحو قلب وقلوب واصل اشياء شيئا بهزتين الاولى منهما لام الكلمة والثانية ألف التأنيث كهمزة  
فعلاء فقلبت لانه قلب مكان بأن قدمت الهمزة على فاء الكلمة وهي الشين فقالوا اشياء فوزنه في الاصل فعلاء فصار  
بالقلب لفعاء فظهر بهذا سبب عدم انصرافه في القراءة آن حيث نصب في موضع الجر فانه في الاصل كان على وزن

(ذلك) اشارة الى الجعل او الى ما ذكر من  
الامر بحفظ حرمة الاحرام وغيره (تعلموا  
ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض)  
فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل وقوعها  
وجلب المنافع المرتبة عليها دليل على حكمة  
الشارع وكال علمه (وان الله بكل شيء عليم)  
تعميم بعد تخصيص ومبالغة بعد اطلاق  
(اعلموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور  
رحيم) وعيد ووعد لمن انتهك محارمه ولمن  
حافظ عليها ولمن اصر عليه ولمن انقلع عنه  
(ما على الرسول الا البلاغ) تشديد في ايجاب  
القيام بما امر اى الرسول اتي بما امر به من التبليغ  
ولم يبق لكم عذر في التفريط (والله يعلم  
ما تبذرون وما تكتمون) من تصديق وتكذيب  
وفعل وعزيمة (قل لا يستوى الخبيث  
والطيب) حكم عام في نفى المساواة عند الله  
بين الردي من الاشخاص والاعمال والاموال  
وجيدها ورغب به في صالح العمل وحلال  
المال (ولو اعجبك كثرة الخبيث) فان العبرة  
بالرذاة والجودة دون القلة والكثرة فان  
المحمود القليل خير من المذموم الكثير والخطاب  
لكل معتبر ولذلك قال (فاتقوا الله يا اولى  
الالباب) اي فاتقوه في تحرى الخبيث وان  
كثروا آثروا الطيب وان قل (لعلكم تفلحون)  
راجين ان تبغوا الفلاح روى انها نزلت في  
حجاج اليمامة لما هم المسلمون ان يوقعوا بهم  
فنهوا عنه وان كانوا مشركين (يا ايها الذين  
آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤكم  
وان تسألوا عنها حين ينزل القرء ان تبدلكم)  
الشرطية وما عطف عليها صفتان لاشياء  
والعنى لا تسألوا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن اشياء ان تظهر لكم تعلمكم وان تسألوا  
عنها في زمان الوحي تظهر لكم وهما بكفة متبين  
ينتجان ما يمنع السؤال وهو انه مما يغمرهم  
والعاقلة لا يفعل ما يغمره واشياء اسم جمع  
كطرفاء غير انه قلبت لانه جعلت لفعاء



فعلاء مثل جرآ لم ينصرف كما لاتنصرف جرآ **قوله** وقيل فعلاء عطف بالمعنى على قوله واشياء اسم جمع  
اى وقيل انه ليس اسم جمع لشيء بل هو جمع له حقيقة بناء على ان اصل شيء اماشيء على وزن فيعل من شاء فتحذف  
فصار شيء وقيل يجمع على فعلاء كما يجمع هين ولين على اهوناء والبناء فكذا جمع شيء على اشياء الا انه لما خفف شيء  
كما خفف هين ولين بيا واحدة ساكنة فكذا خفف اشياء ايضا بان قلبوا الهزمة الاولى التى هى لام الكلمة بيا لانكسار  
ما قبلها وحذفوا الباء التى هى عين الكلمة تخفيفا فصار اشياء فوزنه الآن أفلاء واختار المصنف حذف الهزمة  
الاولى التى هى لام الكلمة فيكون وزنه الآن افعاء فنع الصرف لاجل ألف التانيث هذا على ان اصل شيء بالتخفيف  
شيء بالتشديد على وزن فيعل ويحتمل ان اصله شيء على وزن فيعل كصديق فجمع على اشياء كصديق واصدقاء  
ونصيب وانصبا فحذف كما ذكرنا فصار اشياء وقيل اشياء جمع شيء كبيت وايات وفوج وافواج ويرد منع صرف  
اشياء مع ان الجموع التى على افعال تستعمل منصرفه كآبناء واسماء والحاصل ان اشياء اما اسم جمع على وزن فعلاء  
اصله شيئا فحذف بقلب المكان فصار اشياء واختار المصنف هذا وهو قول الخليل وسيبويه او هو جمع شيء المخفف  
من شيء على وزن فيعل او شيء على وزن فيعل وعلى التقديرين اصله اشياء او هو جمع شيء على وزن بيت وايات  
**قوله** واستئناف فلا محل له من الاعراب وهو معطوف على قوله صفة اخرى وضمير عنها على كونه استئنافا  
للمسألة المدلول عليها بقوله لاتسألوا وذلك الضمير على كونه صفة اخرى لاشياء راجع الى الاشياء **قوله**  
غضبان من كثرة ما يسألون عنه مما لا يعنيه **قوله** اى مما لا يتعلق بأمر دينهم فلا يكون من علوم النبوة مثل قولهم من  
ابى وقولهم ضلت ناقتي فأين هى ومتى تمطر السماء **قوله** الضمير للمسألة جواب عما يقال فعل المسألة  
لا يتعدى الى المفعول به بنفسه بل يتعدى اليه بكلمة عن فكيف قيل سألها ولم يقل سأل عنها كما قال اولا لاتسألوا  
عن اشياء وتقرير الجواب ان ضمير سألها ليس راجعا الى الاشياء التى يسألون عنها وعن احوالها بل الى مسائلهم  
عن تلك الاشياء فيكون الضمير في موضع المصدر او للمفعول به بالواسطة كما فى قوله تعالى لاتسألوا عن اشياء فيلزم  
ان يتعدى بكلمة عن فيحمل على الحذف والايصال كما اشار اليه المصنف بقوله او لاشياء بحذف الجار لا يدون  
الواسطة كما فى سألته درهما بمعنى طلبته منه لانهم لم يسألوا تلك وانما سألوا عنها وعن حالها فسط ما يقال  
من ان السؤال عدى فى الآية بالجار وههنا لم يعد بالجار لان السؤال ههنا طلب عين الشيء نحو سألته درهما بمعنى  
طلبته منه والسؤال فى الآية سؤال عن حال الشيء وكيفية **قوله** رد وانكار لما ابتدعه اهل الجاهلية  
اشار به الى ارتباط هذه الآية بما قبلها فانه تعالى نهى قبلها عن ان يسألوا عن حكم سكت الله عنه ومنع بهذه  
الآية وانكر التزام ما لم يكفوا بالتزامه بناء على زعم انه تعالى شرع ذلك واوجبه عليهم افتراء عليه تعالى حيث  
قال ما جعل الله من بحيرة الآية اى ما شرع ذلك ولا امر بالبحيرة وغير ذلك ولكنهم تحريمهم ما حرموا وبسببهم  
ذلك التحريم الى الله يفترون على الله الكذب ويحتمل ان يكون الجعل بمعنى التصيير كما فى قوله جعل الله الكلمة  
البيت الحرام قايما للناس ويكون مفعوله الثانى محذوفا اى ما صير الله بحيرة مشروعة **قوله** اذا نتجت  
الناقة على بناء ما لم يسم فاعله يقال نتجت الناقة تلجج ناجا اى نتجها اهلها نتجا اى ولى اهلها نتاجها حتى وضعت  
فأهلها نتج والنتج للبهائم بمنزلة القابلة للنساء والاصل نتجها اهلها ولدا على ان ضمير الناقة مفعول اول وولدا  
مفعول ثان واذا بنى للمفعول قبل نتجت ولدا باسناد الفعل الى مفعوله الاول وترك الثانى منصوبا فأهلها نصيرها  
واضعة لولدها وكانت هى مصيرة واضعة الولد ذكر الله فى هذه الآية اربعة اشياء اولها البحيرة وهى فعيلة بمعنى  
المفعولة من البحر وهو الشق يقال بحر ناقته اذا شق اذنها وسببها لئلا يمنع من ركوبها ومن ان يحمل عليها جلا ومن  
نحرها وجزر وبرها فلا تطرد عن ماء ولا تمنع عن مرعى واذا القى العبي لم يركبوا وثانيها السائبة وهى فاعلة من قولهم  
ساب الماء بسبب سببها اذا جرى على وجه الارض سميت الناقة التى قال صاحبها فى حقها ان شئ مريضى او قدم  
غائبى فناقى سائبة سائبة لانها تسبب حيث شامت وثالثها الوصيلة وهى فعيلة بمعنى فاعلة سميت الانثى من ولد الشاة  
اذا ولدت مع الذكر فى بطن واحد وصيلة من حيث انها وصلت اخاها وتركها معافى الغنم حين ولم يذبح الذكر لاجل  
آلتهن من اجلها فانه لو انفرد الذكر لكان محرما على اهله بزعمهم بل تذبحه سدنة الاضنام وخذماها لها فبقى الانثى  
منفردة عنه ولا تنصل به فلما ولد فى بطن واحد وصلت الانثى بأخيها وبقيت حين وكانا لاهلها فسميت وصيلة فالعنى  
ما جعل الله انثى تحلل ذكرا محرما على اهله عند انفراده عن الانثى باجتماعها معه فى الولادة الا ان قول المصنف اذا

وقيل فعلاء حذف لانه جمع لشيء على  
ان اصله شيء كهيئ او شيء كصديق  
فحذف وقيل افعال جمع له من غير تغيير  
كبيت وايات ويرد منع صرفه (عفا الله  
عنها) صفة اخرى اى عن اشياء عفا الله  
عنها ولم يكلف بها اذ روى انها لما نزلت  
ولله على الناس حج البيت قال سراقه  
بن مالك أكل عام فأعرض عنه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى اعاد ثلاثا فقال  
لا ولو قلت نعم لو جئت ولو وجبت لما  
استطعتم فآثر كونى ما تركتكم فزالت  
او استئناف اى عفا الله عما سلف من مسائلكم  
فلا تعودوا الى مثلها (والله غفور رحيم)  
لا يعاجلكم بمقوبة ما يفرط منكم ويعفو  
عن كثير وعن ابن عباس رضى الله تعالى  
عنهما انه عليه الصلاة والسلام كان يخطب  
ذات يوم غضبان من كثرة ما يسألون عنه  
مما لا يعنيه فقال لا اسأل عن شيء الا اجبت  
فقال رجل اين انا فقال فى النار وقال  
آخر من ابى فقال حذافة وكان يدعى لغيره  
فزلت (قد سألها قوم) الضمير للمسألة  
التي دل عليها تسألوا ولذلك لم يعد بعن  
او لاشياء فحذف الجار (من قبلكم) متعلق  
بسألها وليس صفة لقوم فان ظرف الزمان  
لا يكون صفة للجثة ولا حالا منها ولا خبرا  
عنها (ثم اصبحوا بها كافرين) اى بسببها  
حيث لم يأتروا بما سألوا بخودا (ما جعل الله  
من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام)  
رد وانكار لما ابتدعه اهل الجاهلية وهو  
انهم اذا نتجت الناقة خسة ابطن آخرها  
ذكر بحروا اذنها اى شقوها وخلوا سبيلها  
فلا تركب ولا تحلب وكان الرجل منهم  
يقول ان شفتى فناقى سائبة ويجعلها  
كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها واذا ولدت  
الشاة انثى فهى لهم وان ولدت ذكرا  
فهو لا آلتهم وان ولدتهما قالوا وصلت  
الانثى اخاها فلا يذبح لها الذكر واذا  
نتجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموا  
شهره ولم ينعوه من ماء ولا مرعى وقالوا  
قد حى ظهره



ومعنى ما جعل ماثراً الى مفعول واحد وهو البعيرة ومن مزبلة (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) بتحريم ذلك ونسبته اليه  
(واكثرهم لا يعقلون) اى الخلال من الحرام والمباح من المحرم او الامر من النهى ولكنهم يقلدون ﴿٢٤٢﴾ كبارهم وفيه ان منهم من يعرف بطلان ذلك

ولكن منهم حب الرئاسة وتقليد الآباء  
ان يعترفوا به (واذا قيل لهم تعالوا الى  
ما نزل الله الى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا  
عليه آباءنا) بيان لقصور عقولهم وانما حكمهم  
في التقليد وان لا سند لهم سواء (اولو كان  
آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون) الواو  
للحال والهمزة دخلت عليها لانكار الفعل  
على هذه الحال اى احسبهم ما وجدوا عليه  
آباءهم ولو كانوا جهلة ضالين والمعنى ان  
الاقتداء انما يصح بمن علم انه عالم مهتد وذلك  
لا يعرف الا بالجملة فلا يكفي التقليد (يا ايها الذين  
آمنوا عليكم انفسكم) اى احفظوها  
والزموا صلاحها والجار مع الجرور جعل  
اسماً لازماً ولذلك نصب انفسكم وقرئ  
بالرفع على الابتداء (لا يضركم من ضل اذا  
اهتديتم) لا يضركم الضلال اذا كنتم  
مهتدين ومن الاهتداء ان ينكر المنكر حسب  
طاقته كما قال عليه السلام من رأى منكم منكراً  
واستطاع ان يغيره بيده فليغيره بيده فان  
لم يستطع فليسانه فان لم يستطع فبقلبه والآية  
نزلت لما كان المؤمنون يحسرون على الكفرة  
ويتنون ايمانهم وقيل كان الرجل اذا سلم  
قالوا له سفهت اباك فزالت ولا يضركم  
يحتمل الرفع على انه مستأنف ويؤيده ان  
قرئ لا يضركم والجزم على الجواب او النهى  
لكنه ضمنه الرأ اتباعاً للضمه الضاد المنقولة  
اليها من الرأ المدغمة وتنصره قرأة من قرأ  
لا يضركم بالفتح ولا يضركم بكسر الضاد  
وضمها من ضاره بضيره وبضوره (الى الله  
مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم تعملون)  
وعدو وعيد للفريقين وتبنيه على ان احداً  
لا يؤخذ بذنب غيره (يا ايها الذين آمنوا  
شهادة بينكم) اى فيما امرتم شهادة بينكم  
والمراد بالشهادة الاشهاد في الوصية  
واضافتها الى الظرف على الانساع وقرئ  
شهادة بالنصب والتوين على ليقم (اذا  
حضر احدكم الموت) اذا شارفه وظهرت  
امارته وهو ظرف للشهادة (حين الوصية)  
بدل منه وفي ابداله تنبيه على ان الوصية  
مما ينبغى ان لا يتهاون فيه او ظرف حضر

(اثنان) فاعل شهادة ويجوز ان يكون خبرها على حذف المضاف (ذوا عدل منكم) اى من اقراركم او من المسلمين وعلما (عدلان)



عدلان من اهل دينكم يكون قوله او آخر ان من غيركم بمعنى او عدلان آخر ان من غير اهل دينكم والذي وان لم يكن عدلا في باب الدين والاعتقاد فهو عدل من حيث احترازه عن الكذب والاجتناب عما حرم عليه في دينه فان قبول الشهادة لا يتوقف على العدالة في امر الدين والاعتقاد للاجتماع على قبول شهادة اهل الاهواء والبدع مع انهم ليسوا عدولا في مذاهبيهم عندنا ولما كانوا عدولا من حيث احترازهم عن الكذب وعن محظورات مذاهبيهم قبلنا شهادتهم فجاز ان تقبل شهادة اهل الذمة في ابتداء الاسلام لعدالتهم بهذا المعنى ثم نسخ هذا الحكم عند انتفاء الضرورة بكثرة المسلمين وانتم في قوله تعالى ان اتم مرفوع على انه فاعل فعل محذوف يفسره قوله ضربتم كلفظ احد في قوله تعالى وان احد من المشركين استجاركم وليس بمرفوع على الابتداء لان الشرطية لا تدخل على المبتدأ عند البصريين وهذا الشرط يحتمل ان يكون قيدا لاصل الشهادة وان يكون قيدا لاشهاد آخرين من غيركم والمعنى على الاول فيما امرتم به ان يشهد فيما بينكم اذا حضر احدكم الموت اثنان ذوا عدل منكم او من غيركم ان سافرتم في الارض وعلى الثاني ان يشهد عدلان من غير اهل دينكم ان كنتم على سفروا قاربتم الاجل والمصنف رجع الاحتمال الثاني حيث قال جواب قوله تعالى ان اتم محذوف بدل عليه قوله او آخر ان من غيركم وذلك انما يكون جوابا من حيث المعنى لانه لا يتقدم على الشرط عند البصريين ولو تقدم عليه يكون جواب الشرط محذوفا ويكون ما تقدم عليه دليل الجواب وفيما نحن فيه قد تقدم على الشرط شيان ان يشهد المحتضر اثنان ذوا عدل وجواز شهادة ذميين فالمصنف جعل دليل الجواب المحذوف قوله تعالى او آخر ان من غيركم فيكون الشرط المذكور قيدا لقوله او آخر ان من غيركم وجعل الشرط مع جوابه المحذوف اعتراضا بين الموصوف وصفته التي هي قوله تحبسونهما للدلالة على ان شهادة الذميين انما تجوز اذا تعذر اشهاد عدلين من المسلمين بان يكون المستشهد مسافرا قارب الموت **قوله** واستثناف **عطف** على قوله صفة لآخران **قوله** مقسم عليه **يعني** ان قوله لانشرى جواب القسم اي يحلفان بالله قائلين لانشرى به ثمنا اي لاستبدل بالحلف او باسم الله تعالى عرضا يسيرا من الدنيا وقوله ان ارتبتم شرط وجوابه محذوف تقديره ان ارتبتم في صدقهما وامانتهمما تخلفوهما وقوله لانشرى ليس هو في نفسه محلوفا عليه بل المحلوف عليه حقيقة هو مثل قوله انا صادق في شهادتي لم ازد فيها شيئا مما تحملمته ولم انقص منها شيئا ايضا او اني امين في امر الوصاية ما كتمت وما ضيعت شيئا مما سلم الي من المال الا ان الخالف قد يقدم مثل هذا الكلام على ذكر ما هو المحلوف عليه حقيقة تأكيد الحلفه وقد يقول له القاضي انق الله ولا تحلف كاذبا تشرى به ثمنا قليلا فان اليمين الفاجرة تبقى الديار بلاقع فيقول الخالف معاذ الله ان اكون كذلك لاستبدل بالحلف او باسم الله في التعريف للشهادة ثمنا قليلا جعل قوله ان ارتبتم مع جوابه المحذوف اعتراضا بين القسم وجوابه للدلالة على انهما يحلفان ان ارتاب الوارث في صدقهما وامانتهمما وقوله تعالى ولانكنتم الظاهر انه معطوف على قوله لانشرى فيكون جواب القسم ايضا وشهادة الله منصوب على انه مفعول به اضيف الى الله تعالى لانه هو الامر بها وبمحفظها وعدم كتمها وتضييعها **قوله** وعن الشعبي **اي** روى عنه انه قرأ شهادة منصوبة منونة على انه مفعول به والله بعد الالف التي للاستفهام دخلت على لفظ القسم به تقرير النفس الخالف على الحلف به وهو عوض عن حرف القسم المقدرفان الاصل فيقسمان بالله لانكنتم شهادة بالله حذف حرف القسم وعوضت عنه الف الاستفهام **قوله** فان اطلع يقال **يقال** عثر عليه بعثر عثرا وعثورا اي اطلع عليه وعثر في مشيه او منطقه او رآه بعثر عثرة اي زل وسقط فرقوا بين مصدر يهما فان العثرة هي الزلة والعثور هو الاطلاع **قوله** فشاهدان آخران **مرفوع** على انه صفة مبتدأ محذوف ويقومان خبره ويجوز الابتداء بالنكرة لتخصصها بالصفة وقوله من الذين استحق صفة المبتدأ وجاز الفصل بين الصفة وموصوفها بالخبر بناء على انباء الجزائية ازيلت كون الخبر اجنبيا من الموصوف بناء على انها جعلت كون مضمون الجملة الجزائية لازما للعثور على خيانتهم وكذبهم في يمينهم فالمعنى فان عثر على ان الاثنين الكائنين منكم او من غيركم استحقا اي استوجبوا انما بسبب خيانتهمما واما فيهما الكاذبة فآخران من اولياء الميت يقومان مقامهما فقوله من الذين استحق قرآءة الجمهور بضم الناء على بناء الجهول والمعنى من الورثة الذين جنى عليهم فان الاولين لما جنى واستحقا اسما بسبب جنائيتهمما على الورثة كانت الورثة مجنبا عليهم متضررين بجناية الاولين والاوليان تنبيه الاولى بمعنى الاحق والاقرى الى الميت نسبيا وهو خبر مبتدأ محذوف والجملة استثناف كان سائلا قال من

(ان انتم ضربتم في الارض) اي سافرتم فيها (فأصابكم مصيبة الموت) اي قاربتم الاجل (تحبسونهما) تقفونهما وتصبرونهما صفة لآخران والشرط بجوابه المحذوف المدلول عليه بقوله او آخر ان من غيركم اعتراض فائدته الدلالة على انه ينبغي ان يشهد اثنان منكم فان تعذر كما في السفر فن من غيركم او استثناف كأنه قيل كيف يعمل ان ارتبنا بالشاهدين فقال تحبسونهما (من بعد الصلاة) صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل اي صلاة كانت (فيقسمان بالله ان ارتبتم) اي ارتاب الوارث منكم (لانشرى به ثمنا) مقسم عليه وان ارتبتم اعتراض يفيد اختصاص القسم بحال الارتباب والمعنى لاستبدل بالقسم او بالله عرضا من الدنيا اي لانحلف بالله كاذبين بالطمع (ولو كان ذا قرين) ولو كان المقسم له قريبا منا وجوابه ايضا محذوف اي لانشرى (ولانكنتم شهادة الله) اي الشهادة التي امرنا باقامتها وعن الشعبي انه وقف على شهادة ثم ابتداء الله بالمد على حذف حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه وروى عنه بغيره كقولهم الله لأفعلن (انا اذا لمن الاتمين) اي ان كنتمنا وقرئ للاتمين بحذف الهزة والقاء حركتها على اللام وادغام النون فيها (فان عثر) فان اطلع (على انهما استحقا انما) اي فعلا ما اوجب انما كتعريف (فآخران) فشاهدان آخران (يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) من الذين جنى عليهم وهم الورثة وقرأ حفص استحق على البناء للفاعل وهو (الاوليان) الاوليان الاحقان بالشهادة لقرايتهمما ومعرفةهما وهو خبر مبتدأ محذوف اي هما الاوليان او خبر آخران او مبتدأ خبره آخران او بدل منها او من الضمير في يقومان



والاولان واعرابه اعراب الاوليان (فيعلم ان الله لشهادتنا احق من شهادتهما) اصدق منهما واولى بان تقبل (وما اعتدينا) وما تجاوزنا فيها الحق (انا اذا  
لمن الظالمين) الواضعين الباطل موضع الحق او الظالمين انفسهم ان اعتدينا ومعنى **٢٤٤** الايتين ان المحتضر اذا اراد الوصية ينبغي ان  
يشهد عدلين من ذوى نسبه او دينه على  
وصيته او يوصى اليهما احتياطاً فان  
لم يجدهما بأن كان في سفر فاخر ان من غيرهم  
ثم ان وقع نزاع وارتباب اقسما على صدق  
ما يقولان بالتغليظ في الوقت فان اطلع على  
انهما كذبا بامارة ومظنة حلف آخر ان  
من اولياء الميت والحكم منسوخ ان كان  
الاثنان شاهدين فانه لا يخلف الشاهد  
ولا يعارض بمينه يمين الوارث وثابت ان  
كانا وصيين ورد اليين الى الورثة اما للظهور  
خيانة الوصيين فان تصديق الوصى باليمين  
لامانته او لتغير الدعوى اذ روى ان تيمما  
الداري وعدى بن زيد خرجا الى الشام  
للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما  
بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلماً  
فلما قدما الشام مرض بديل فدون مامعه  
في صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبرهما  
به واوصى اليهما بأن يدفعا متاعه الى  
اهله ومات ففتشاه واخذوا منه اناء من  
فضة فيه ثلاثمائة مثقال منقوشا بالذهب  
فقبضاه فوجداهما اهل الصحيفة فطالبوهما  
بالاناء فجمعا فترافعا الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فنزلت يا ايها الذين  
آمنوا الآية فخانعهما رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر  
وخلى سبيلهما ثم وجد الاناء في ايديهما  
فأتاهما بنوا سهم في ذلك فقالا قد اشتريناه  
منه ولكن لم يكن لنا عليه بينة فكرهنا  
ان نقر به فرفعوهما الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فنزلت فان عثر ققام عمرو بن  
العاص والمطلب بن ابي رفاعه السهميان  
وحلفا ولعل تخصيص العدد لخصوص  
الواقعة (ذلك) اي الحكم الذي تقدم  
او تحليف الشاهد (ادنى ان يأتوا بالشهادة  
على وجهها) على نحو ما تحملوها من غير  
تحريف وخيانة فيها (او يخافوا ان رد ايمان  
بعد ايمانهم) ان رد اليين على المدعين بعد  
ايمانهم فيفضحوا بظهور الخيانة واليمين  
الكاذبة وانما جمع الضمير لانه حكم بعم الشهود  
كلهم (واتقوا الله واسمعوا) ما توصون به  
سمع اجابة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) اي ان لم تنفوا ولم تسمعوا كنتم قوما فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين (بوجه)

الاخر ان قيل هما الاوليان ويحتمل ان يكون آخران مبتدأ والاوليان خبره ويقومان مقامهما صفة آخران  
وقوله من الذين اما صفة بعد صفة او حال من فاعل يقومان وهذا الاحتمال ذكره المصنف بقوله او خبر آخران  
او مبتدأ خبره آخران قدم عليه والتقدير فالاوليان بأمر الميت آخران يقومان مقام الوصيين الذين استحقا انما  
بعد جريهما على مقتضى الوصاية فيكون التركيب من قيل تيمم انا ثم ذكر احتمال ان يكون الاوليان بدلا  
من آخران او من الضمير الذي في يقومان وهذه الوجوه كلها مبنية على قراءة الجمهور استحق بضم الناء على بناء  
الجهول واما اذا قرئ على بناء الفاعل وهي قراءة حفص فالاوليان مرفوع على انه فاعل استحق ومفعوله محذوف  
قال صاحب الكشاف في بيان معنى هذه القراءة من الورثة الذين استحق عليهم الاوليان من بينهم بالشهادة ان  
يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهروا بها كذب الكاذبين فان قوله الاوليان فاعل استحق ومن بين حال منهما  
وبالشهادة متعلق بهما اي الاحقان بالشهادة وان يجردوهما مفعول استحق فالمفعول محذوف من لفظ القرءان  
كانهما لما صاروا اولى بالشهادة منهم استحقا ان يجردوهما للشهادة **قوله** وقرأ حزة ويعقوب وابوبكر عن  
عاصم الاولين على انه جمع اول مقابل آخر جمع المذكور السالم وهم من الذين قرأوا استحق على بناء الجهول للمامة  
من ان من عدا حفصا قرأ كذلك وعلى هذه القراءة يكون الاولين مجرورا على انه صفة لقوله الذين استحق عليهم  
ومعنى اوليتهم تقدمهم على الاجانب في الشهادة لانهم اعلم باحوال الميت فيكونون احق بالشهادة لعلمهم بالاحوال  
المتعلقة به **قوله** والاولان اي قرأ الحسن البصري استحق مبينا للفاعل عليهم الاولان مرفوعا على انه  
فاعل استحق وهو ثنية اول فيكون اعرابه كاعراب الاوليان في قراءة حفص **قوله** ولعل تخصيص العدد الخ  
جواب عما يقال من ان ما ذكرت وان دل على انه ينبغي ان يحمل الاثنان على الوصيين الا ان عندنا ما ينفي ذلك وهو انه  
تعالى ذكر العدد والعدد شرط في قبول الشهادة دون صحة الايضاء فانه يصح الايضاء الى واحد بالايجاع فلو كان  
المراد بالاثنان الوصيين لكان ذكر العدد لغوا فينبغي ان يكون المراد بهما الشاهدين دون الوصيين **قوله** اي  
الحكم الذي تقدم يعني ان قوله تعالى ذلك اشارة الى ما تقدم ذكره من الاحكام بتفاصيلها وخلاصة ما ذكر  
من التفاصيل ان المحتضر اذا اراد الوصية ينبغي ان يشهد على وصيته اثنين من اقاربه واهل دينه او من غيرهم ان  
كان في سفر بشرط ان يكونا عدلين وان يوصى اليهما احتياطاً مع جواز الايضاء الى شخص ثم ان وقع ارتياب  
في اماتهما اقسما على عدم الخيانة بالتغليظ في الوقت فان حلفا يخلى سبيلهما وان ظهرت خيانتهم بعد الحلف  
اقسم اخران من اولياء الميت وفيه تحليف الشاهدين وهو خلاف القاعدة الفقعية فيلزم القول بنسخ الحكمين وهو  
بعيد لما اشتر ان سورة المائدة ليس فيها منسوخ وقيل ذلك اشارة الى تحليف الشاهدين وقيل الى حبسهما بعد  
الصلاة تغليظاً ليمينهما وقوله ادنى ان يأتوا خبر وقوله او يخافوا عطف على ان يأتوا بمعنى ما تقدم ذكره من الاحكام  
ادنى اي اقرب الى اتيان الشهادته بالشهادة على ما ينبغي او الى خوفهم من رد اليين الى غيرهم كالورثة في هذه الحادثة  
على تقدير ان يأتوا بالشهادة لاهل وجهها فيظهر كذبهما ويفضح بذلك بين الناس **قوله** وانما جمع الضمير  
اي في يأتوا او يخافوا مع ان الكلام في اثنين من الشهود والوصياء لانه ابتداء كلام ذكر لبيان الحكمة في شرعية  
الحكم على التفصيل المذكور في حق جميع الوصياء او الشهود ولم يذكر متعلق التقوى في قوله تعالى واتقوا الله  
ليذهب وهم المخاطبين الى كل ما يصح ان يأمر به في هذا المقام كأنه قيل واتقوا الله في شهادتكم ولا تحرفوها  
وفي ايمانكم فلا تحلفوا ايماناً كاذباً وفي ايمانكم وبالجملة اتقوا الله في جميع ما كفكم الله به بامثال جميع ما أمرتم به  
والاجتناب عن جميع ما نهيتهم عنه واسمعوا ما توعظون به سماع قبول واجابة وأوعد من لا يسمع الموعظة  
بانه لا يهديه الى طريق الجنة ولا يهديه الى الجنة فيما ذهب اليه حسبما يشتهي **قوله** ظرف له اي  
لقوله لا يهديه اي لا يهديهم الى الجنة او الى الجنة يوم القيامة **قوله** وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل الاشتغال  
كأنه قيل واتقوا يوم يجمعهم ولم يرخص بهذا الوجه لانه لا بد لبدل الاشتغال من اشتغال البدل على البدل منه  
او من اشتغال البدل منه على البدل او من اشتغال عامليهما بأن يتعلق بالتابع على حسب تعلقه بالتبوع ومن  
المعلوم انه لا اشتغال بينه تعالى وبين الزمان كاشتغال الظرف بالمظروف ولا يتعلق الاتقاء بذاته تعالى كتعلقه  
يوم الحساب فلا يظهر وجه الاشتغال ههنا الا بان يتكلف ويقال ينهما الملازمة بغير الكلية والجزئية بطريق  
اشتغال البدل منه على البدل لا كاشتغال الظرف على المظروف بل بمعنى انه ينتقل الذهن اليه في الجملة ويقتضيه



بوجه اجالى مثلا اذا قيل اتقوا الله يتبادر الذهن الى انه من اى امر من اموره واى يوم من ايام افعاله يجب الاتقاء  
 أهو يوم يجمع الرسل والامم ام غير ذلك **قوله** وهذا السؤال **جواب** عما يقال لا يخفى على كل احد انه تعالى  
 علام الغيوب فواجه سؤاله لارسل بقوله ماذا اجبتكم واى فائدة فيه **جواب** عنه بأن الفائدة فيه توبيخ قوم الرسل  
 وتبكيته لانه تعالى لما جمع الرسل مع ائمتهم المكذبين وقال لهم ماذا اجبتكم اى اجابكم هؤلاء الامم حين دعوتهم الى توحيد  
 الله تعالى وطاعته ذكرهم بسوء معاملتهم مع الرسل وانه ليس لهم عذر في مخالفتهم فيستولى عليهم من الدهشة والحيرة  
 ما يقطع قلوبهم ونظيره قوله تعالى واذا الموءودة سئلت باى ذنب قتلت فان المقصود من سؤال الموءودة توبيخ الوائد  
 وتبكيته **قوله** وهو على طريقة ونادى اصحاب الجنة الخ **جواب** عما يرد على كون قوله تعالى اذ قال بديلا من  
 قوله تعالى يوم يجمع وهو ان يجمع زمان استقبالى وقوله اذ قال ماض لان كلمة اذ ظرف لما مضى وتلخيص الجواب انه عبر  
 عن الاقنى بلفظ الماضى للدلالة على ان ماسياتى يكون محقق الوقوع بمنزلة الواقع كفى قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة  
 وقوله ائى امر الله عبر عما سبق بلفظ الماضى للدلالة على قرب القيامة بحيث كأنها قد قامت **قوله** والمعنى **جواب**  
 اى المعنى على ابدال الظرف من الاول وجعلها ظرفين لقوله تعالى لا يهدى القوم الفاسقين بيان انه تعالى يوبخ الكفرة  
 يومئذ بسؤال الرسل عن اجاباتهم وتعدد ما اظهر على ايديهم من الآيات العظام فكذبهم بعضهم وسموهم سحرة  
 وغلا بعضهم وجاوز حد التصديق الى ان اتخذهم آلهة كما قال بعض بنى اسرائيل فيما اظهر الله تعالى على يد عيسى  
 من البينات هذا صحرابين وبعضهم اتخذه وآله آلهين وكأنه قيل ان الله لا يهدى من فسق وخرج عن طاعة الله يوم  
 يقع كذا وكذا **قوله** او نصب باضممار اذ كر **عطف** على قوله بدل من يوم يجمع **قوله** فؤيتك **جواب**  
 على ان التأيد مأخوذ من الايد وهو القوة وقوله اذ ايدتك ظرف لنعمتى والمعنى اذ كر اذ أنعمت عليك وعلى آمتك  
 في وقت تأيدى اياك او حال منه اى اذ كر نعمتى واقعة او كائنه في ذلك الوقت قرأ الجمهور ايدتك بتشديد الياء من باب  
 التفعيل وقرئ ايدتك على وزن افعلتك وكلاهما مأخوذ من الايد **قوله** ويؤيده **جواب** اى يؤيد كون المراد  
 بروح القدس الكلام ذكر قوله تعالى تكلم الناس في معرض الكلام لبيان الجملة السابقة **قوله** والمعنى تكلمهم  
 في الطفولة والكهولة على سواء **جواب** اى من غير ان يوجد تفاوت بين كلامه طفلا صبيا وكلامه كهلا نبييا في كونه  
 صادرا عن كمال العقل وموافقا لكلام الانبياء والحكماء فانه عليه السلام تكلم حال كونه في المهد بقوله ائى عبد الله  
 آتاني الكتاب وجعلنى نبيا وجعلنى مباركا انما كنت واوصانى بالصلاة والزكاة مادمت حيا الآية وتكلم كهلا حال  
 ما وصى اليه من احكام الوصى والنبوة ومقصود المصنف من هذا الكلام الاشارة الى جواب ما يقال انك قد  
 ذكرت ان معنى الآية توبيخ من كذب عيسى عليه السلام وغلا في تعظيمه بأن عدد عليه نعمه من الآيات والمجرات  
 التى توجب الايمان به ومن جملة تلك النعم المعدودة ما ذكره بقوله تكلم الناس في المهد وكهلا ولا شك ان تكلمه  
 في المهد من المجرات الباهرة واما تكلمه في حال كونه بالغاسن الكهولة فليس من المجرات فاما الفائدة في ذكره  
 في مقام تعدد الآيات **جواب** تقرير الجواب انه ليس المقصود بيان ان تكلمه في سن الكهولة من المجرات بل المقصود  
 بيان ان تكلمه في الحالىن على سن واحد من غير ان يتفاوت كلامه في الوقتين من الآيات العظام يقال للصبي طفل  
 من حين ولادته وسقوطه من بطن امه الى ان يحتلم والكهل من الرجال من جاوز الثلاثين وخطه الشيب **قوله**  
 وبه استدل على انه سينزل **جواب** فانه عليه السلام لما رفع الى السماء قبل ان يتكلم كان قوله تعالى وكهلا دليلا على  
 انه عليه السلام سينزل من السماء في آخر الزمان ويكلم الناس بعد نزوله وهو ضعيف لانه عليه السلام ارسل حين  
 بلغ سن الكهولة وبلغ رسالته وهو كهل لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ارسله الله تعالى وهو ابن  
 ثلاثين سنة فكثرت في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله اليه **قوله** تعالى واذ علمت الكتاب **جواب** مصدر بمعنى  
 الكتابة والخط وقيل بمعنى المكتوب وهو جنس الكتب المنزلة وذكر التوراة والانجيل بعد ذكر جنس الكتب  
 المنزلة وعطفها عليها للاشارة الى فضلها كما عطف جبريل وميكائيل على الملائكة لذلك والحكمة قيل المراد بها العلم  
 والفهم لمعانى الكتب المنزلة واسرارها وقيل المراد بها استكمال النفس بالعلم بها والعمل بمقتضاها وقبل هي الحكم  
 الصواب والكاف في قوله كهية الطير اسم بمعنى مثل في محل النصب على انه صفة للمفعول المحذوف لقوله تخلق  
 بمعنى تسوى وتصور اى واذا تسوى وتصور هيئة مثل هيئة الطير قيل ان الناس قالوا على وجه التعنت اخلق لنا  
 خفاشا واجعل فيه روحا ان كنت صادقا في مقالك فأخذ طينا وسوى منه هيئة خفاش ثم نفخ فيه فاذا هو يطير

( فيقول ) اى لارسل ( ماذا اجبتكم ) اى  
 اجابة اجبتكم على ان ماذا في موضع المصدر  
 او باى شئ اجبتكم فحذف الجار وهذا السؤال  
 لتوبيخ قومهم كما ان سؤال الموءودة  
 لتوبيخ الوائد ولذلك ( قالوا لا علم لنا )  
 اى لا علم لنا بما كنت تعلم ( انك انت  
 علام الغيوب ) فتعلم ما تعلم مما اجابونا  
 واظهروا لنا وما لا تعلم مما اضمرنا في قلوبهم  
 وفيه التشكى منهم ورد الامر الى علم بما  
 كابدوا منهم وقيل المعنى لا علم لنا الى جنب  
 علمك اولا علم لنا بما احدثنا وبعثنا وانما  
 الحكم للخاتمة وقرئ علام بالنصب على  
 ان الكلام قد تم بقوله انك انت اى انك  
 الموصوف بصفاتك المعروفة وعلام  
 منصوب على اختصاص او النداء وقرأ  
 ابو بكر وحزرة الغيوب بكسر الغين حيث  
 وقع ( اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر  
 نعمتى عليك وعلى والدتك ) بدل من يوم  
 يجمع وهو على طريقة ونادى اصحاب الجنة  
 والمعنى انه تعالى يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال  
 الرسل عن اجاباتهم وتعدد ما اظهر عليهم  
 من الآيات فكذبهم طائفة وسموهم سحرة  
 وغلا آخرون فاتخذوهم آلهة او نصب  
 باضممار اذكر ( اذ ايدتك ) فؤيتك وهو  
 ظرف لنعمتى او حال منه وقرئ ايدتك  
 ( روح القدس ) يجبريل عليه السلام  
 او بالكلام الذى يحى به الدين او النفس  
 حياة ابدية وتظهر من الآثام ويؤيده قوله  
 ( تكلم الناس في المهد وكهلا ) اى كائنا  
 في المهد وكهلا والمعنى تكلمهم في الطفولة  
 والكهولة على سواء والمعنى الحاق حاله  
 في الطفولة بحال الكهولة في كمال العقل  
 والتكلم وبه استدل على انه سينزل فانه  
 رفع قبل ان يتكلم ( واذ علمت الكتاب  
 والحكمة والتوراة والانجيل واذا تخلق  
 من الطين كهية الطير باذنى فتنفخ فيها فتكون  
 طيرا باذنى وتبرى الاكهم والابرص باذنى  
 واذا تخرج الموتى باذنى ) سبق تفسيره في  
 سورة آل عمران



وقرأ نافع وبعثوب طائرا ويحتمل الافراد والجمع كالباقر (واذ كففت بني اسرائيل عنك) يعني اليهود حين هموا بقتله (اذ جثتهم بالبينات) عثر لكففت (فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحر مبين) اي ما هذا الذي جثت به الاسحر وقرأ حنيفة والكسائي الاسحر فالاشارة الى عيسى عليه السلام (واذ اوحيت الى الخواريين) اي امرتهم على السنة رسل (ان آمنوا بي ورسولي) يجوز ان تكون ان مصدرية وان تكون مفسرة (قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون) مخلصون (اذ قال الخواريون يا عيسى بن مريم) منصوب باذكر او عثر لقالوا فيكون تنبيها على ان ادعاء **﴿ ٢٤٦ ﴾** هم الاخلاص مع قولهم (هل يستطيع ربك

ان ينزل علينا مائدة من السماء) لم يكن بعد عن تحقيق واستحكام معرفة وقبل هذه الاستطاعة على ما تقتضيه الحكمة والارادة لاعلى ما تقتضيه القدرة وقبل المعنى هل يستطيع ربك اي هل يحبك واستطاع بمعنى اطاع كاستجاب واجاب وقرأ الكسائي هل يستطيع ربك اي سؤال ربك والمعنى هل تسأل ذلك من غير صارف والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام من ماد الماء عبيد اذا تحرك او من مائه اذا اعطاه كأنها عبيد من تقدم اليها ونظيره قولهم شجرة مطعمة (قال انقوا الله) من امثال هذا السؤال (ان كنتم مؤمنين) بكمال قدرته وصحة نبوتى او صدقتهم في ادعائكم الايمان (قالوا تريد ان نأكل منها) تهيب عذر وبيان لادعائهم الى السؤال وهو ان يقتعوا بالاكل منها (وتطهرن قلوبنا) بالانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال بكمال قدرته (وتعلم ان قد صدقنا) في ادعاء النبوة وان الله يجيب دعوتنا (ونكون عليهم من الشاهدين) اذا استشهدنا او من الشاهدين لعين دون السامعين الخبر (قال عيسى بن مريم) لما رأى ان لهم غرضا صحيحا في ذلك أو انهم لا يفلحون عنه فاراد التزامهم الجملة بكمالها (اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا) اي يكون يوم تزولها عيد اعظمه وقبل العيد السرور العائد ولذلك سمى يوم العيد عيدا وقرئ تكن على جواب الامر (لاولنا وآخرنا) بدل من لنا باعادة العامل اي عيدا لمتقدمينا ومتأخرينا روى انها نزلت يوم الاحد فلذلك اتخذها النصراني عيدا وقيل يأكل منها اولنا وآخرنا وقرئ لاولنا واخرنا بمعنى الامة او الطائفة (واية) عطف على عيدا (منك) صفة لها ي آية كأنك منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتى (وارزقنا) المائدة او الشكر عليها (وانت خير الرازقين) اي خير من يرزق لانه خالق الرزق ومعطيه بلا عوض (قال الله انى منزلها عليكم) اجابة الى سؤالكم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم منزلها

بين السماء والارض وكانت الاسوية والتفخ بكسب عيسى عليه السلام والخلق من الله تعالى قبل انما طلبوا منه خلق الخفاش لانه اعجب المخلوقات من حيث انه لحم ودم يطير بغير ريش وبلد كما بلد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور وله ضرع يخرج منه اللبن ويضحك كما يضحك الانسان ويحيض كما يحيض المرأة ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين بعد غروب الشمس ساعة وبعد طلوع الفجر ساعة قبل ان يسفر جندا فلما رآوا منه ذلك قالوا ان هذا الاسحر مبين والضمير المجرور في قوله تعالى فتفخ فيها راجع الى الكاف التي هي صفة للهية المخلوقة لعيسى لالى الهية التي اضيف اليها الكاف لانها ليست من خلقه ولا من تخلفه في شئ وكذا الضمير المستتر في قوله فتكون **﴿ قوله كالباقر ﴾** فانه يحتمل الافراد والجمع قال الجوهري الباقر جاعة البقر مع رعاتها **﴿ قوله عثر لكففت ﴾** اي واذا كرا ايضا نعتى عليك اذ منعت وصرفت عنك اليهود الذين هموا بقتلك اذ جثتهم بالدلائل الواضحة قبل المراد بالبينات هذه البينات التي تقدم ذكرها فيكون تعريف البينات للعهد الخارجى **﴿ قوله امرتهم على السنة رسل ﴾** دفع لما يقال من ان الوحي انما يكون الى الانبياء والخواريون ليسوا انبياء وذهب اكثر المفسرين الى ان الايمان ههنا بمعنى الايمان والمعنى اذ اهتمتهم وقذفت في قلوبهم كما في قوله تعالى واوحينا الى ام موسى اي الهمنها لانها ليست بمن يوحى اليه حقيقة اذ لم يعرف نبي قط اننى والظاهر ان كلمة ان ههنا مفسرة لانها وردت بعدما هو بمعنى القول لان جعلها مصدرية يحتاج الى تكلف بأن يجعل تقدير الكلام واذا اوحيت الى الخواريين الامر بالايمان فأجابوا بانشاء الايمان والاشهاد بانهم مسلمون قدم الايمان على الاسلام لان الايمان صفة القلب والاسلام عبارة عن الانقياد الظاهري والايمان بالقلب اصل ولا يعتبر الانقياد الظاهري الا به فلذلك قدموا الايمان عليه والمصنف حل الاسلام على الاخلاص وهو اوجه لانه لا يحسن ان يقال آمنا واشهد باننا متفادون في الظاهر **﴿ قوله فيكون تنبيها ﴾** اي على تقدير كون قوله تعالى اذ قال الخواريون عثرا لقوله تعالى قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون يكون الكلام تنبيها على انه لامنافة بين ادعاء الخواريين الاخلاص وبين ان يقولوا ما يدل على كونهم شاكين مرتددين في قدرة الله تعالى لان ادعاء الايمان والاخلاص فيه لا يستلزم تحققة واستحكامه في قلوبهم حتى ينافي ذلك الادعاء ان يصدر عنهم ما يدل على كونهم مرتددين في قدرة الله تعالى والحاصل انه لما توهم المخالفة والمنافاة بين قولهم آمنا واشهد باننا مسلمون وبين قولهم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا الآية بناء على ان من آمن بالله القادر على كل شئ ورسوله الصادق الامين كيف يصح منه ان يقول ما يدل على كونه شاكا في قدرته من قولهم هل يستطيع ربك وقولهم ونعلم ان قد صدقنا فانه انما يدل على كونهم لم يكمل ايمانهم بعد وبذل عليه ايضا قول عيسى لهم انقوا الله ان كنتم مؤمنين فانه ايضا يدل على انه لم يكمل ايمانهم بعد وكل ذلك ينافي قولهم آمنا واشهد باننا مسلمون محصلون اشار الى انه لامنافة بينهما بناء على ان ما قالوه او لا اعاد يدل على ادعاء الايمان والاخلاص وذلك لا يستلزم تحقق الايمان واستحكامه في قلوبهم فيجوز ان يصدر عنهم مع ذلك ما يدل على عدم استحكام الايمان في قلوبهم فانه تعالى ما وصفهم بالايمان المستحكم بل حكى عنهم ادعاء ذلك ثم حكى عنهم ما يدل على كونهم شاكين في قدرته تعالى قرأ الجمهور هل يستطيع بيا الفية ورفع ربك على الفاعلية وقرأ الكسائي تستطيع بيا الخطاب لعيسى ونصب ربك على تقدير المضاف اي هل يستطيع سؤال ربك من غير ان يصرفك عند صارف فعلى هذه القراءة لا يلزم كون الخواريين شاكين في قدرة الله تعالى مع قولهم آمنا بالله واشهد باننا مسلمون **﴿ قوله والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام ﴾** فان لم يكن عليه طعام لا يسمى مائدة وانما يقال له خوان كما لا يقال كاس الا وفيها خير والافهى قدح ولا يقال ذنوب او سجل الا وفيه ماء والافهى دلو ولا يقال جراب الا وهو مذبوح والافهى اهاب **﴿ قوله من ماد الماء عبيد اذ تحرك ﴾** ومنه قوله تعالى وجعلنا فيهار وامسى ان تميد بهم فكانها تميد بها عليها من الطعام او كأنها تميد بالاكلين او من مائه اذا اعطاه فهي مائدة اي معطية **﴿ قوله تهيب عذر ﴾** وذلك انهم لما طلبوا ذلك قال لهم عيسى عليه السلام قد اظهرت من المعجزات ما فيه كفاية للمستدلين فاقوا الله في طلب معجزة اخرى فأجابوا بأن قالوا انا لانطلب هذه المائدة لجحد ان تكون معجزة بل لجموع امور كثيرة احدها ان يزيد ان نأكل منها اكل تبرك بحيث يشقى بسببها مرضانا ويتقوى بها ضعفنا ونا ويستغنى بها فقرنا واولا قبل مرادهم اكل احتياج لانهم قالوا ذلك في زمن الجاعة والقحط وثانيها انا وان علمنا قدرة الله تعالى بالدليل ولكننا اذا شهدنا نزول هذه المائدة ازداد اليقين وقويت الطمأنينة وثالثها انا وان علمنا بسائر المعجزات

بالتشديد (فمن يكفر بعد ذلك فاني اعذبه عذابا) اي تعذيبا ويجوز ان يجعل مفعولا به على السعة (لا اعذبه) الضمير للمصدر او للعذاب ان اراده (صدقك) ما يعذب به على حذف حرف الجر (احدا من العالمين) اي من عالمي زمانهم او العالمين مطلقا فانهم مضوا قرعة وخنازير ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم روى انها نزلت سفرة حراء بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين



اللهم اجعلها راحة للعالمين ولا تجعلها مثله وعقوبة ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المندبل وقال بسم الله خير الرازقين فإذا سمكة مشوية بلا فلول ولا شوك تسيل دما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكرات وإذا خسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عدس وعلى الثالث سمين وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكن اخترعه الله تعالى بقدرته كما هو ما سألتهم واشكروا بمددكم الله ويزدكم من فضله فقالوا يا روح الله لو أرينا من هذه الآية آية أخرى فقال يا سمكة احببي يا ذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فسخوا وقيل كانت ﴿٢٤٧﴾ تأتيهم أربعين يوما غيا يجتمع عليها الفقراء والأغنياء والصغار والكبار يأكلون حتى إذا قام

الغني طارت وهم ينظرون في ظلمها ولم يأكل منها فقير الاغني مدة عمره ولا مريض الا يرى ولم يمرض ابدا ثم اوحى الله الى عيسى عليه السلام ان اجعل مائدتي في الفقراء والمرضى دون الأغنياء والأصحاء فاضطرب الناس ان ذلك فسخ منهم ثلاثة وثمانون رجلا وقبل لما وعد الله انزالها بهذه الشريطة استغفوا وقالوا لا يزيد فلم تنزل وعن مجاهد ان هذا مثل ضربه الله لمقرحي المجربات وعن بعض الصوفية المائدة ههنا عبارة عن حقائق المعارف فانها غذاء الروح كما ان الاطعمة غذاء البدن وعلى هذا فاعل الحال انهم رغبوا في حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى عليه السلام ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى حتى تمكنوا من الاطلاع عليها فلم يقلعوا عن السؤال وألحوا فيه فسأل لاجل اقتراحهم فينبئ الله تعالى ان انزاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فان السائل اذا انكشف له ما هو اعلى من مقامه له له لا يحتمله ولا يستقر له فيفضل به ضللا بعيدا (واذا قال الله يا عيسى ابن مريم اأنت قلت للناس اتخذوني وامى آلهين من دون الله) يريد به توبيخ الكفرة وتبكيتهن ومن دون الله صفة لا لهين او صلة اتخذوني ومعنى دون اما المغايرة فيكون فيه تقيده على ان عبادة الله مع عبادة غيره كلا عبادة فمن عبده مع عبادة الله كان عبدهما ولم يعبد الا القصور فانهم لم يعتقدوا انهما مستقلان باستحقاق العبادة وانما زعموا ان عبادتهما توصل الى عبادة الله عز وجل وكأنه قيل اتخذوني وامى آلهين متوصلين بناء الى الله تعالى (قال سبحانه) اى ازهدك تنزيها من ان يكون لك شريك (ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق) ما ينبغي لى ان اقول قولا لا يحق لى ان ا قوله (ان كنت قلت قد علمت تعلم ما فى نفسى ولا علم ما فى نفسك) تعلم ما اخفيه فى نفسى كما تعلم ما اعلنه ولا علم ما تخفيه من معلوماتك وقوله فى نفسك للمشاكلة وقيل المراد بالنفس الذات (انك انت علام الغيوب) تقرير للجملتين باعتبار منطوقه ومفهومه (ما قلت لهم الا

صدقك ولكن اذا شهدنا هذه المجرة ازداد اليقين وتأكدت الطمأنينة وراى بها ان جميع تلك المجرات التى اوردها كانت مجرات ارضية وهذه مجرة سماوية وهى اعظم فاذا شاهدناها كنا عليها من الشاهدين نشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بنى اسرائيل او نكون من الشاهدين لله تعالى بكمال القدرة ولت بالنبوة ﴿قوله اى يكون يوم نزولها عبدا﴾ باقيا لنا كاعباد اهل كل شريعة تعطيها ذلك اليوم واستدقوله تكون الى ضمير المائدة لكونها سببا لكون يوم نزولها عبدا لهم وقبل معناه تكون طعاما يعود الياسرة بعد اخرى فالاسناد على هذا حقيقى فمضى قوله لا وتانا آخرنا على هذا القول الاولون وهم الحاضرون والآخرين اى الذين يأتون من بعد وما ذلك الا يكون نفس المائدة تعود اليهم مرة بعد اخرى او يكونها طعاما يلقى بينهم دائما ﴿قوله اى تعذبا﴾ على ان عذابا اسم مصدر بمعنى التعذيب كنبأنا فى قوله تعالى وانبتها نباتا حسنا واجاز ابو البقاء ان يكون انتصابه على انه مفعول به على السعة اى على ان يجعل الحدث مفعولا به مبالغة فان المنسوب على التشبيه بالمفعول به ثلاثة انواع عند النحاة المصدر والظرف المقسم فيهما ومعمول الصفة المشبهة اما المصدر فكما تقدم واما الظرف فهو يوم الجمعة صيته ومنه قوله ويوما شهدنا سلمى اى شهدنا فيه ﴿قوله الضمير للمصدر او للعذاب﴾ يعنى انه راجع الى قوله عذابا على ان يكون اسم مصدر بمعنى التعذيب كانه قيل فاقى اعذبه تعذبا لا اعذب ذلك التعذيب احدا فالجمله فى محل النصب على انه صفة لعذاب فالعذاب بمعنى التعذيب على طريق الاستخدام ﴿قوله ثم طارت المائدة﴾ يعنى انها نزلت يوما واحدا فأكل من اكل منها ثم طارت ولم تنزل بعد ذلك اليوم ويدل عليه عطف قوله وقيل كانت تأتيهم أربعين يوما غيا لا تنزل يوما ﴿قوله وقيل لما وعد الله انزالها بهذه الشريطة﴾ عطف على قوله روى انها نزلت لسفرة يعنى روى عن مجاهد والحسن انها لم تنزل بناء على انه تعالى لما اوعدهم على كفرهم بعد نزولها خافوا ان يكفر بعضهم فاستغفوا وقالوا لا يزيد فلما نزل وقوله تعالى انى منزلها عليكم معناه ان سألتم ولم يسألوا ﴿قوله يريد به توبيخ الكفرة﴾ بأن وعد الله تعالى على عيسى عليه السلام نعمه يوم يجمع بينه وبين الكفرة ليقرب ذلك كله ويدين بطلان النصارى فى مخالفتهم اياه عليه السلام فتكون هذه الآية توبيخا لهم بوجه آخر وولى حرف الاستفهام المبتدأ لانه لو قيل اقلت لكان المستفهم عنه وقوع الفعل نفسه وهو معلوم الوقوع ولا وجه للاستفهام عن وقوعه بل المستفهم عنه انما هو نسبة الفعل الى قائله ليقين ان عيسى عليه السلام ربي من ذلك القول وان الكفرة هم الذين اتخذوه وامه آلهين من دون الله من عند انفسهم متوغلين فى تعظيمه وبه يظهر ان المراد بالآية تقريب الكفرة وتوبيخهم على اشراكهم به تعالى من هو مقرر ومقرر بعبوديته وقوله تعالى اتخذوني فاعتدى الى اثنين ثابتهما آلهين ومن دون الله ان كان صفة لا آلهين يتعلق بمحذوف والظاهر انه صفة اتخذوني او متعلق به على ان يكون حالا من فاعله والمعنى صيرونى وامى آلهين اى معبودين متجاوزين عن الوهية الله ومعبوديته وبظهر بهذا التقرير وجه التنبية المذكور لان العبادة عبارة عن غاية التذلل ومن اثبت لمعبوده شريكا فى العبادة لا يكون متذللا غاية التذلل ﴿قوله او القصور﴾ لان الدون فى اللغة يقتضى فوق فان قيل فلان دون فلان قد وصف به ادى منه درجة مع دنوه منه فان كان دون فى الآية بمعنى الدناءة مع الدنوة يكون معنى الاستفهام نفي التوصل بعبادتهما وعبادته تعالى واداء حق الوهية لان من اعطى حق الله غيره كيف راعى حقه ﴿قوله وليس من شرط البذل الخ﴾ جواب عما يقال كيف يصح جعله بدلا من الهاء فى به ومن لوازم البذل جواز اقامته مقام البذل منه وهى لا يجوز ههنا لانت لو ائت ان اعبدوا الله مقام الهاء فى به لقلت الا ما امرتني بأن اعبدوا الله وهذا التركيب لا يجوز عند النحاة لاستزمام كون جملة الصلة خالية عما يعود منها الى الموصول وتقرير الجواب ان شرط البذل كونه مقصودا بالنسبة لاجواز طرح التبوع وان يحل التابع محله مطلقا فلا محذور ﴿قوله او خبر مضمرا ومفعوله﴾ اى ويجوز ان يكون قوله ان اعبدوا الله فى محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف راجع الى الموصول والتقدير هو ان اعبدوا الله وان يكون فى محل النصب على انه مفعول فعل محذوف فسر به ذلك المأمور به والتقدير اعنى بذلك المأمور به ان اعبدوا الله ﴿قوله ولا يجوز ابداله من ما﴾ اى من ما فى ما امرتني به لان المعنى يكون حينئذ ما قلت لهم الان اعبدوا الله اى ما قلت لهم الاعبادتهم والعبادة لا تقال لان المقول لا يكون الا جملة محكية بالقول ﴿قوله ولا ان تكون ان مفسرة﴾ لان ان المفسر لا بد لها من مفسر وهو متصف ههنا لان المذكور قبلها فى الآية شيان فعل القول وفعل

ما امرتني به (تصرح بنى المستفهم عنه بعد تقديم ما يدل عليه (ان اعبدوا الله ربي وربكم) عطف بيان للضمير فى به او يدل منه وليس من شرط البذل جواز طرح البذل مطلقا ليلزم منه بقاء الموصول بل اراجع او خبر مضمرا او مفعوله مثل هو او اعنى ولا يجوز ابداله من ما امرتني به فان المصدر لا يكون مفعول القول ولان تكون ان مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى وهو لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم والقول لا يفسر بل الجملة تحكى بعده الا ان يؤول القول بالامر فكان ما امرتهم الا مثل ما امرتني به ان اعبدوا الله



( وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم ) اي رقيب عليهم ان يقولوا ذلك ويعتقدوه او مشاهدا لحوالهم من كفر وايمان ( فلما توفيتني ) بالرفع الى السماء لقوله اني متوفيك ورافعتك والتوفي اخذ الشيء وافيا والموت نوع منه قال تعالى الله ﴿ ٢٤٨ ﴾ يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها

(كنت انت الرقيب عليهم) المراقب لحوالهم فتمنع من اردت عصيته من القول به بالارشاد الى الدلائل والتنبه عليها بارسال الرسل وازال الآيات (وانت على كل شيء شهيد) مطلع عليه مراقب له (ان تعذبهم فانهم عبادك) اي ان تعذبهم فانك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك لانهم عبادك وقد عبدوا غيرك (وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم) فلا عجز ولا استعجاب فانك القادر القوى على الثواب والعقاب الذي لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وصواب فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعذل وان غفرت ففضل وعدم غفران الشرك مقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته ليمتنع التردد والتعليل بان (قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) وقرأ نافع يوم بالنصب على انه ظرف لقال وخبر هذا محذوف او ظرف مستقر وقع خبرا والمعنى هذا الذي مر من كلام عيسى واقع يوم ينفع وقيل انه خبر ولكن بنى على الفتح لضافته الى الفعل وليس يصح لان المضاف اليه عرب والمراد بالصدق الصدق في الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف (اهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم) بيان النفع (لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شيء قدير) تنبيه على كذب النصارى وفساد دعواهم في المسيح وانه وانما لم يقل ومن فيهن تغليبا للعقلاء وقال وما فيهن اتباعا لهم غير اولى العقل في غاية القصور عن معنى الربوبية والنزول عن رتبة المعبودية واهانة لهم وتنبه على المجانسة المنافية للالوهية ولان ما يطلق متناولا للاجناس كلها فهو اولى بارادة العموم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة اعطى من الاجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعد ذلك يهودى ونصرانى يتنفس في الدنيا

الامر ولا وجه لان يفسر شي منهما بان المفسرة اما فعل القول فلا نه تحكى بعده الجمل ولا توسط بينه وبين محكيه حرف تفسير واما فعل الامر فانه مسند الى ضمير الله تعالى فلو فسرته باعبدوا الله ربي وربكم لم يستقم لان الله تعالى لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم فلا يصح ان تكون كلمة ان في الآية مفسرة الا ان يؤول قول عيسى بامرهم ويكون المعنى ما امرتهم الامثل ما امرتني به ان اعبدوا الله فهذا التأويل يصح ان يكون قوله ان اعبدوا الله مفسرا لفعل القول المسند الى عيسى وان لم يصح كونه تفسير للامر المسند اليه تعالى ﴿ قوله وقرأ نافع يوم بالنصب ﴾ اي بنصب يوم بغير تنوين على انه ظرف لفعل قال وخبر هذا محذوف لدلالة الظرف عليه كانه قيل قال الله اعيسى وقت انتفاع الصادقين بصدقهم هذا جزاء صدقك في الدنيا حيث لم تقل لهم في الدنيا الا ما امرت به وما يحق لك ان تقوله ويحتمل ان يكون قوله يوم ينفع منصوبا على انه ظرف مستقر وقع خبرا لقوله هذا والتقدير هذا الذي ذكر من كلام عيسى عليه السلام واقع يوم ينفع ﴿ قوله وقيل انه خبر ﴾ اي قيل في توحيد قرآنة نافع ان قوله هذا مبتدأ ويوم خبره كما في قرآنة الجمهور الا انه بنى يوم على الفتح لضافته الى الفعل فان الجملة الفعلية مبنيية وان كان الفعل فيها معربا مضارعا على ما ذهب اليه الكوفيون واستدلوا عليه بهذه الآية واما البصريون فلا يجيزون بناء الظرف الا اذا صدرت الجملة المضاف اليها بفعل ماض فيكون يوم منصوبا على الظرفية ﴿ قوله تغليبا للعقلاء ﴾ علة لان يقال ومن فيهن لان فيه وقوله اتباعا لهم غير اولى العقل علة لقوله وما فيهن يعني ان المشهور ان تكون كلمة ما متناولة للاجناس كلها من العقلاء وغيرهم باعتبار تغليب غير العقلاء على العقلاء بخلاف كلمة من فان المشهور فيها ان تكون مختصة بالعقلاء وان اطلقت على ما يتناول العقلاء وغيرهم يكون اطلاقها على الجميع بطريق تغليب العقلاء على غيرهم وقد اورد في الآية كلمة ما واطلقت على ما يعي العقلاء وغيرهم بطريق تغليب غير العقلاء على العقلاء والظاهر ان تور ذلك من وتطلق على الاجناس كلها بطريق تغليب العقلاء على غيرهم وانما اوردت ما لان المقام مقام اظهار كذب النصارى وابطال زعمهم الباطل فيقتضى ان تلحق العقلاء بغيرهم ويدخل عيسى واته وغيرهما من العقلاء في ملكه تعالى وتحت قدرته وقهره دخول الجوامد اللاتي هن بمعزل عن معنى الالوهية ومرتبة العبودية اهانة لهم وتنبه على انهم من جنس الجوامد والبهائم العارضة عن العلم والعقل ليظهر استحالة كونهم شركاء لله تعالى في الالوهية والمعبودية فلذلك اوردت كلمة ما واطلقت على الاجناس كلها بطريق تغليب غير العقلاء عليهم لاستدعاء المقام ذلك ﴿ قوله ولان ما يطلق متناولا للاجناس كلها ﴾ عطف على قوله اتباعا لهم غير اولى العقل الذين هم في غاية القصور عن معنى الربوبية قدمر ان الوجه الاول مبني على ان تكون كلمة ما مختصة بغير العقلاء ولا تطلق على وجه العموم الا باعتبار التغليب بخلاف كلمة من فانها مختصة بالعقلاء ولا تطلق على وجه العموم الا بتغليب العقلاء على غيرهم وهذا الوجه مبني على ما هو المختار من انه يصح ارادة العموم بكلمة ما من غير اعتبار التغليب بخلاف كلمة من فانه لا يصح ارادة العموم الا بالتغليب وما يطلق على الاجناس كلها بدون اعتبار التغليب انسب بالمقام مما لا يطلق عليها الا باعتبار ذلك فلذلك اوردت كلمة ما على كلمة من وانما قلنا ان المقام مقام ارادة العموم لان المراد اثبات وحدانيته تعالى وابطال قول من زعم تعدد الآلهة ببيان ان جميع ما سواه من العلويات والسفليات مسخرون في قبضة قدرته مقهورون منقادون لمشيئته وازادته فلا يصلح شي منها لان يكون شريكه في الالوهية سواء في ذلك عيسى واته او غيرهما من مخلوقاته فظهر ان المقام مقام ارادة العموم

(سورة الانعام مكية)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال ابن عباس رضى الله عنهما انها مكية نزلت بمكة بجملة واحدة ليلا ومعها سبعون الف ملك ولهم زجل اي صوت بالتسبيح والتحميد حتى كادت الارض ترج فسال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان ربي العظيم وخر ساجدا وروى عنه عليه السلام مرفوعا من قرأ سورة الانعام نصلي عليه اولئك السبعون الف ملك اليه وفهارة ثم دعا بالكتاب وامر بكتابتها وقال سعيد بن جبير لم ينزل من الوحي شي الا ومع جبريل اربعة من الملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه وهو قوله تعالى فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا الا الانعام فانها نزلت ومعها سبعون الف ملك وقال كعب الاحبار فتمت التوراة باول سورة الانعام الى قوله ربهم بعدلون وختمت باخر سورة بنى اسرائيل وهى وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الى آخر السورة وقيل ختمت باخر سورة هو دولة

سورة الانعام مكية غير ست آيات او ثلاث آيات من قوله قل تعالوا وهى مائة وخمس وستون آية بسم الله الرحمن الرحيم (الحمد لله الذى غيب)



غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وماربك بغافل عما يعملون وروى عنه عليه السلام مرفوعاً انه قال \* من قرأ ثلاث آيات من اول سورة الانعام الى قوله تكسبون حين يصبح وكل الله تعالى به سبعين الف ملك يحفظونه وكتب له مثل اعمالهم الى يوم القيامة ونزل ملك من السماء السابعة معه مرزبة من حديد كلما اراد الشيطان ان يلقي في قلبه شيئاً من الشر ضرب به بها وجعل بينه وبين الشيطان سبعون الف حجاب فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى له ابن آدم امش تحت ظلي وكل من يمار جنتي واشرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السلسيل فانت عبيدي وانا ربك لاحساب عليك ولا عذاب \* كذا رواه الامام الواحدى فى الوسيط وقال الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس نزلت سورة الانعام كلها بمكة الا قوله تعالى وما قدرنا الله حق قدره الى آخر ثلاث آيات نزلت فى ردة مقالة اليهود وقوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرّم ربكم عليكم الى قوله لعلمكم تعقلون فهذه الست آيات مدييات **قوله** اخبرناه تعالى حقيق بالحمد **قوله** اي يختص جميع اقسامه وافراده به تعالى وذلك انه تعالى جعل الحمد المحلى بلام الجنس مبتداً واخبر عنه باختصاصه لله تعالى واختصاص الجنس به يستلزم اختصاص جميع افراده به تعالى اذ لو ثبت شئ من افراد الحمد لغيره تعالى لزم ان يثبت له حقيقة الحمد فى ضمن ذلك الفرد \* فان قيل أليس شكر المنعم واجبا مثل شكر الاستاذ على تعليمه وشكر السلطان على عدله وشكر المحسن على احسانه قال عليه الصلاة والسلام \* من لم يشكر الناس لم يشكر الله \* فالجواب ان الحمد والتعظيم المتعلق بالمنعم نظرا الى وصول النعمة من قبله هو فى الحقيقة راجع اليه تعالى لانه تعالى لو لم يخلق نفس تلك النعمة ولم يحدث داعية الاحسان فى قلب المحسن لما قدر ذلك العبد على الاحسان والانعام وذلك لان صدور الاحسان من العبد يتوقف على داعية الاحسان فى قلب العبد وحصول تلك الداعية فى القلب ليس من العبد والا فتعترف فى حصولها الى داعية اخرى ولزم التسلسل بل حصولها ليس الا من الله تعالى فظهر انه لا محسن فى الحقيقة الا الله ولا مستحق للحمد فى الحقيقة الا هو **قوله** ونبه على انه المستحق له **قوله** حيث اخبرنا استحقاق حقيقة الحمد مختص بالله تعالى لا يعادله فيه احد سواء كيف وانه تعالى هو المنفرد فى تربية عبادته بخلق هذه النعم اسبابا لتكوينهم وتعيشهم ولا يعادله احد فى تربيتهم بخلق شئ منها وبه تم الاحتجاج على من يزعم المعادلة بينه وبين الاوثان ولا مدخل فى هذا الاحتجاج لاسناد الحمد الى الحامد بأن يقول احد الله مثلاً فهذا الوجه فضل الحمد لله على ان يقول احد الله مع ان اسناد الحمد الى الحامد يشعر بانه قضى حق حده تعالى ولا تفي بذلك طاقة احد لما روى من انه تعالى اوحى الى داود عليه السلام يأمره بالشكر فقال كيف اشكره وشكرى لا لا يحصل الا بان توفى لشكره وذلك التوفيق نعمة زائدة وانها توجب الشكر ايضا وذلك يخرج الى ما لا نهاية له ولا طاقة له بفعل ما لا نهاية له فاوحى الله تعالى الى داود لما عرفت بعجزك عن شكرى فقد شكرتني فكان الحمد بان يقال الحمد لله لدلالته على انه تعالى هو المستحق للحمد وان عجز الحامدون عن قضاء حق حدهم اتم واكمل من ان يقال احد الله مثلاً قال الامام قوله تعالى الحمد لله فيه قولان الاول ان المراد به احد الله قالوا وانما جاء على صيغة الخبر لقوآء احداهما ان قوله يفيد تعليم اللفظ والمعنى ولو قال احد الله لم يحصل مجموع هاتين الغائتين وثانيها انه يفيد انه تعالى مستحق للحمد سواء حده حامد او لم يحمد به والثالثة ان المقصود منه ذكر الجملة فذكره بصيغة الخبر اولى والقول الثانى وهو قول الاكثرين ان المراد منه تعليم العباد استدلالاً بانه تعالى قال فى اثناء سورة الفاتحة اياك نعبد واياك نستعين وهذا الكلام لا يليق ذكره بالايعاد **قوله** وتقدم وجودها **قوله** كما يدل عليه قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها وهو قول قتادة واختاره المصنف ايضا فى تفسير قوله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعاً ثم استوى الى السماء حيث قال وثم لعله لتفاوت ما بين الخلقين وفصل خلق السماء على خلق الارض لا تراخي فى الوقت فانه يخالف ظاهر قوله والارض بعد ذلك دحاها فانه يدل على تأخر دحو الارض المتقدم على خلق ما فيها من خلق السماء وتكوينها **قوله** والجعل فيه معنى التضمين **قوله** اي جعل شئ فى ضمن شئ \* بأن يحصل منه او يصير اياه او ينقل منه اليه وبالجملة فيه اعتبار شيئين وارتباط بينهما وفى الخلق معنى الابداع بقدر وتسوية كذا فى الحواشي السعدية ولما لم يكن فى الخلق اعتبار شيئين وارتباط بينهما عبر عن احداث الاشياء القائمة بانفسها على سبيل الابداع بالخلق اذ ليس فى احداثها لحظة ارتباطها بشئ آخر اصلاً بخلاف الامور القائمة بغيرها فان احداثها انما يكون بتخصيلها فى موضوعاتها \* روى عن الضحاك انه قال هذه الآية نزلت تكذيباً للمجوس فى قولهم الله خالق النور والشيطان خالق الظلمات والمعنى ان الله واحد لا شريك له وهو الذى خلق

اخبرناه تعالى حقيق بالحمد ونبه على انه المستحق له على هذه النعم الجسام جداً ولم يحمد ليكون حجة على الذين هم بربهم بعدلون وجمع السموات دون الارض وهى مثلهن لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار والحركات وقدمها الشرفها وعلو مكانها وتقدم وجودها (وجعل الظلمات والنور) انشأهما والفرق بين خلق وجعل الذى له مفعول واحد ان الخلق فيه معنى التقدير والجعل فيه معنى التضمين ولذلك عبر عن احداث النور والظلمات بالجعل تنبيها على انهما لا يقومان بانفسهما كما زعمت الثنوية



السموات والارض وهو الذي خلق الظلمات والنور وفي التيسير انها ردت على الشبهة في اضافتهم خلق النور الى  
 يزدان وخلق الظلمات الى اهر من وينو اعلى ذلك خلق كل خير وشر **قوله** لكثرة اسبابها وسببها تخلق الجرم  
 الكشيف بين النور والحل المظلم وذلك التخلل يكثر بكثرة الاجرام المتخلفة بخلاف النور فان سببه ليس الا النور  
 والكواكب هذا على تقدير ان بالنور الكيفية المحسوسة التي تدركها الباصرة او لا وبواسطتها تدرك سائر  
 المبصرات وبالظلمة عدم النور في الجسم الذي من شأنه قبول النور كما اختاره المصنف او الكيفية الوجودية المضادة  
 للنور على ما قيل استدلالا بقوله تعالى وجعل الظلمات والنور زعمان الاعدام غير مخلوقة وفرق المصنف بين  
 الاعدام الصرفة واعدام الملكة واما على تقدير ان يراد بالنور الحق والهدى وبالظلمات الضلالات وانواع الباطل  
 فالامر واضح فان الحق واحد وجوه الضلال عن الحق مستكثرة متعددة **قوله** على معنى ان الله حقيق بالحمد  
 على ما خلقه نعمة الحمد وان لم يكن بمقابلة النعمة خاصة بل قد يكون على الفضائل الكمالية المحمود الا ان المحمود  
 في الآية لما وصف بكونه خالقا لما ذكر من النعم به على ان الحمد فيها على النعمة دون مجرد الاوصاف والافعال  
 الكمالية ثم ان المصنف جعل الباء في قوله تعالى ربهم على تقدير كون ثم الذين كفروا معطوفا على الحمد لله متعلقة  
 بكفروا وقال في تصوير المعنى ثم الذين كفروا به يعدلون اي يميلون عنه الى غيره وجعل يعدلون من العدول وعلى  
 تقدير كونه معطوفا على خلق جعلها متعلقة يعدلون وقال في تصوير المعنى ان الكفار يعدلون ربهم الاوثان  
 وجعل يعدلون من العدل بمعنى التسوية فيلزم ان يقال قدم المعمول على العامل للاهتمام وتحقيق الاستبعاد وقبل  
 عليه انه تخصيص من غير مخصص لتأني التقديرين على كل واحد من الوجهين ووضع المظهر اعني ربهم موضع  
 المضمر لبيان موقع الاستبعاد وعلى تقدير ان يكون الباء متعلقة بكفروا يكون موقع الاستبعاد والانكار نفس  
 الفعل وهو العدول **قوله** فانه المادة الاولى اي بالنسبة الى كل واحد من احوال نوع الانسان كما هو المتبادر  
 من قوله خلقتكم فان الانسان مخلوق من المني ومن دم الطمث وهما متولدان من دم العروق وذلك الدم يتولد من  
 الاغذية والاعذية اما حيوانية ونباتية فان كانت حيوانية كان الحال في تولد ذلك الحيوان كالحال في كيفية تولد  
 الانسان وان كانت نباتية فهي انما تتولد من الطين فثبت ان الطين هو المادة الاولى للانسان وايضا لما انتهت  
 سلسلة الالباء اليه كان مادة اولي لهم من هذا الوجه ايضا غاية ما في الباب انه لا يكون مبدأ قريبا ومن الابتدائية  
 في قوله تعالى من طين لا تستلزم ذلك وان اريد بمبدئية الطين كونه مبدأ قريبا للمخلوق بقدر المضاف في قوله خلقتكم  
 روى انه تعالى بعث جبريل الى الارض لياثيه بطائفة منها فقالت الارض اني اعوذ بالله منك ان تنقص مني فرجع  
 جبريل ولم يأخذ شيئا قال يارب انها عاذت بك فبعث ميكائيل فاستعادت كالمرة الاولى فرجع فبعث اسرافيل  
 فاستعادت فرجع فبعث ملك الموت فعادت منه بالله فقال وانا اعوذ بالله ان اخلفه فأخذ من وجه الارض  
 فخلط الحمر والسوداء والبيضاء فلذلك اختلف ألوان بني آدم ثم عجنها بالماء العذب والمز والمالح فلذلك اختلفت  
 اخلاقهم فقال الله لملك الموت رحم جبريل وميكائيل واسرافيل الارض ولم ترجعها لاجرم اجعل ارواح من  
 اخلق من هذا الطين يدك **قوله** تعالى ثم قضى اجلا **قوله** اي قدر مدة فان لفظ القضاء قد راد به الحكم والامر  
 ومنه يقال للحاكم قاض قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وقد راد به الاخبار والاعلام قال تعالى  
 وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب وقد راد به اتسام الشيء فعلا كما في قوله تعالى قضاهن سبع سموات  
 وقد يطلق القضاء على الارادة الازلية والعناية الآلهية المتقضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر  
 هو تعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها والمراد بالقضاء في قوله عليه الصلاة والسلام لا يرد القضاء الا الدعاء  
 ما يحذف العبد منه من زول المكروه وبالرثة تهويه اي تسهيله عليه بحيث يتحمل ما ينزل عليه من المكروه  
 طبعيا ويصير راضيا بقضاء الله تعالى والمناسب لهذا المقام ان يكون القضاء بمعنى الحكم والتقدير الازلي  
 فتكون كلمة ثم فيه للترتيب في الذكر ضرورة ان القضاء بالمعنى المذكور ليس متأخرا عن الخلق **قوله** اجل  
 الموت اي آخر مدة الحياة واجل القيامة والبعث آخر مدة الموت كما ان اجل النوم آخر مدة اعمال الحواس  
 وتأثيرها فان الاجل عبارة عن الوقت المضروب لانقضاء المدة واجل الانسان هو الوقت المضروب لانقضاء  
 عمره واجل الدين محله لانقضاء التأخير فيه قوله تعالى ثم قضى اجلا معناه انه تعالى خصص موت كل احد  
 بوقت معين وذلك التخصيص عبارة عن تعلق مشيئته تعالى بايقاع ذلك الموت في ذلك الوقت **قوله** تعالى

وجمع الظلمات لكثرة اسبابها والاجرام  
 الحاملة لها اولان المراد بالظلمة الضلال  
 والنور الهدى والهدى واحد والضلال  
 متعدد وتقديمها لتقدم الاعدام على الملكات  
 ومن زعم ان الظلمة عرض بضاد النور اخرج  
 بهذه الآية ولم يعلم ان عدم الملكة كالعمى  
 ليس صرف عدم حتى لا يتعلق به الجعل  
 (ثم الذين كفروا ربهم يعدلون) عطف  
 على قوله الحمد لله على معنى ان الله حقيق  
 بالحمد على ما خلقه نعمة على العباد ثم الذين  
 كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته ويكون  
 ربهم تنبيها على انه خلق هذه الاشياء اسبابا  
 لتكوت لهم وتعيشهم فمن حقه ان يحمد عليها ولا  
 يكفروا على قوله خلق على معنى انه خلق مالا  
 يقدر عليه احد سواه ثم هم يعدلون به مالا يقدر  
 على شيء منه ومعنى ثم استبعاد عدولهم بعد  
 هذا البيان والباء على الاول متعلقة بكفروا  
 وصلة يعدلون محذوفة اي يعدلون عنه  
 ليقع الانكار على نفس الفعل وعلى الثاني  
 متعلقة يعدلون والمعنى ان الكفار يعدلون  
 ربهم الاوثان اي يسوتونها به (هو الذي  
 خلقتكم من طين) اي ابتداء خلقتكم منه فانه  
 المادة الاولى وان آدم الذي هو اصل البشر  
 خلق منه او خلق اباكم فحذف المضاف  
 (ثم قضى اجلا) اجل الموت



واجل مسمى مبتدأ وعنده خبره و جاز الابتداء بالنكرة لخصصها بالصفة كقوله ولعبد مؤمن خير و صريح هذه الآية يدل على حصول اجلين لكل انسان واختلف المفسرون في تفسيرهما قال بعضهم الاجل الاول من وقت الولادة الى الموت والاجل الثاني من وقت الموت الى البعث وهو البرزخ وروى ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لكل احد اجلان اجل من ابتداء الخلق الى الموت واجل من الموت الى البعث فان كان برآ تقيا وصولا لرحمه زيد له من اجل البعث في اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا لرحم نقص من اجل العمر في اجل البعث فعلى هذا يكون الاجل بمعنى جميع المدة وقيل الاجل الاول آجال الماضين من الخلق والثاني آجال الباقين منهم وآجال من لم يأت بعد وخص هذا الاجل الثاني بكونه مسمى عنده لانهم لما متواصارت آجالهم معلومة بخلاف آجال من بقي وآجال من لم يأت بعد فان تلك الآجال لا يعلمها الا الله تعالى دون من مضى منهم وقيل هما واحد يعني جعل لاعماركم مدة تقتضون اليها وقوله واجل مسمى عنده يعني وهو اجل مسمى عنده لا يعلمه غيره وقال حكماء الاسلام ان لكل انسان اجلين احدهما الآجال الطبيعية والثاني الآجال الاخترامية اما الآجال الطبيعية فهي التي لو بقي الشخص على طبيعته ومزاجه المختص به ولم تعترضه العوارض الخارجية والآفات المهلكة لانتهت مدة بقائه الى ان تحل رطوبته وتنطفئ حرارته الغريزتان واما الآجال الاخترامية فهي التي تحصل بسبب من الاسباب الخارجية كالغرق والحرق ولدغ الحشرات وغيرها من الامور المنفصلة ومعنى قوله مسمى عنده معلوم عنده ومذكور اسمه في اللوح المحفوظ **قوله واجل نكرة خصت بالصفة** جواب عما يقال المبتدأ النكرة اذا كان خبره ظرفا وجب تأخيرها نحو في الدار رجل فلم جاز تقديمه في قوله تعالى واجل مسمى عنده وتقرير الجواب ان تقديم الظرف في مثله انما يجب اذا لم يوجد مسوغ آخر للابتداء بالنكرة وههنا قد وجد مسوغ آخر وهو التوصيف فجاز الامر ان وبعد ما ذكر ما يجوز تقديم المبتدأ اشار الى ان ههنا نكتة مرجحة لتقديمه فقال والاستئناف به لتعظيمه يعني انه لما قصد التفرقة بين الاجلين وقصد تعظيم الثاني استأنف به الكلام اي ابتداء به اهتماما بشأنه فان تقديم الشيء والاهتمام به من دلائل تعظيمه وكذا تنكيره ووصفه بانه مسمى والاخبار عنه بانه عند الله كل ذلك من دلائل التعظيم **قوله ولانه المقصود بيانه** نكتة ثانية لترجيح التقديم فان الاصل في المسند اليه ان يتقدم ذكره اذا اتى ما يقتضي العدول عن هذا الاصل كما في الجملة الفعلية فان كون المسند هو العامل في المسند اليه اقتضى العدول عن تقديم المسند اليه لان مرتبة العامل قبل مرتبة المفعول **قوله الضمير لله والله خبره** يرد عليه ان يقال كون الضمير لله يستلزم ان يكون الكلام في قوة ان يقال الله الله فيلزم ان يكون تركيب الكلام من اسمين متحدين لعنا ومعنى ولا يتصور بينهما نسبة اسنادية فكيف يتركب الكلام منهما كما يرد على كون قوله في السموات وفي الارض متعلقا باسم الله ان اسم الله علم فلا يتعلق به حرف الجر لان حرف الجر موضوع لافضاء معنى الفعل الى الاسم فلا بد ان يكون مدخوله اسما ومتعلقه اما فعل او شبه فعل ولما كان اسم الله علما لم يكن فيه معنى الفعل فكيف يتعلق به حرف الجر وكذا الله في قوله تعالى وهو الذي في السماء والارض اله فانه وان كان بمعنى المعبود كالكتاب بمعنى المكتوب الا انه اسم فلا يتعلق به حرف الجر والمصنف اشار الى دفعهما بقوله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهما ووجه الدفع ان اسم الله وان كان علما الا انه يتضمن معنى وصفيا فيتعلق به الحرف وهو المعبودية كما يتضمن حاتم معنى الجواد ويتضمن اسم معنى الجري ونعامة معنى الجبان فيتعلق بها حرف الجر بهذا الاعتبار فيقال هو حاتم في طي وقيل في حق الجحاج

اسد على وفي الحروب نعامة قحاة تفر من صغير الصافر

وباعتبار هذا المعنى الوصفي الضمني صح كل واحد من الحمل وتعلق حرف الجر به **قوله او بقوله بعلم سر كم** عطف على قوله بسم الله اي ويجوز ان يتم الكلام عند قوله وهو الله ويتعلق الظرف بقوله بعلم السر كم يعلم في السموات اسرار الملائكة وفي الارض يعلم اسرار الانس والجن ولا يجوز كونه متعلقا بفعل يعلم وهو سر كم وجهه سر كم اي يعلم سر كم فيها لان معمول المصدر لا يتقدم عليه وهو قول المصنف وليس متعلق المصدر لان صلته لا تتقدم عليه **قوله ويكنى لصحة الظرفية كون المعلوم فيها** جواب عما يقال كيف يصح ان يقال معنى الآية انه تعالى يعلم فيها اسرار خلقه وانه يستلزم كونه تعالى مستقرا فيها وهو تعالى منزّه عن ان يحيط به الزمان والمكان **قوله او ظرف مستقر** عطف على قوله متعلق باسم الله اي ويجوز ان يكون اسم الله خبرا

(واجل مسمى عنده) اجل القيامة وقيل الاول ما بين الخلق والموت والثاني ما بين الموت والبعث فان الاجل كما يطلق لاخر المدة يطلق لجلتها وقيل الاول النوم والثاني الموت وقيل الاول لمن مضى والثاني لمن بقي ولم يأت واجل نكرة خصت بالصفة ولذلك استغنى عن تقديم الخبر والاستئناف به لتعظيمه ولذلك نكر ووصف بانه مسمى اي مثبت معين لا يقبل التغير والخبر عنه بانه عند الله لا مدخل لغیره فيه بعلم ولا قدرة ولانه المقصود بيانه (ثم انتم تمترون) استبعاد لامترآتهم بعد ان ثبت انه خالقهم وخالق اصولهم ومحبيهم الى آجالهم فان من قدر على خلق المواد وجمعها وابداع الحياة فيها وابقائها ما يشاء كان اقدر على جمع تلك المواد واحيائها ثانيا فالآية الاولى دليل التوحيد والثانية دليل البعث والامترآة الشك واصله المرى وهو استخراج اللبن من الضرع (وهو الله) الضمير لله والله خبره (في السموات وفي الارض) متعلق باسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهما لا غير كقوله تعالى وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله او بقوله (بعلم سر كم وجهه سر كم) والجملة خبر ثان او هي الخبر والله يدل ويكنى لصحة الظرفية كون المعلوم فيها كقولك رميت الصيد في الحرم اذا كنت خارجا والصيد فيه او ظرف مستقر وقع خبرا



بمعنى انه تعالى لكمال علمه بما فيها كأنه فيها ويعلم سرهم وجههم كم بسان وتقريره وليس متعلق المصدر لان صلته لا تتقدم عليه (ويعلم ما تكسبون) من خير او شر فيثبت عليه ويعاقب ولعله اريد بالسر والجهر ما يخفى وما يظهر من احوال الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح (و ما ناتيهم من آية من آيات ربهم) من الاولى مزيدة للاستغراق والثانية للتبويض اى وما يظهر لهم دلائل قط من الادلة او معجزة من المعجزات او آية من آيات القرآن (الا كانوا عنها معرضين) فاركب للنظر فيه غير ملتفتين اليه (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) يعنى بالقرآن وهو كاللازم لما قبله كأنه قيل انهم لما كانوا معرضين عن الآيات كلها كذبوا به لما جاءهم او كالدليل عليه على معنى انهم لما اعرضوا عن القرآن وكذبوا به وهو اعظم الآيات فكيف لا يعرضون عن غيره ولذلك رتب عليه بالقضاء (فسوف ياتيهم انباء ما كانوا يستهزئون) اى سيظهر لهم ما كانوا به يستهزئون عند نزول العذاب بهم في الدنيا والآخرة او عند ظهور الاسلام وارتفاع امره (ألم يروا كم اهلنا من قبلهم من قرن) اى من اهل زمان والقرن مدة اغلب اعمار الناس وهى سبعون سنة وقيل ثمانون وقيل القرن اهل عصر فيه نبي او فائق في العلم قلت المدة او كثرت واشتقاقه من قرنت (مكناهم في الاض) جعلنا لهم فيها مكانا وقررتهم فيها او اعطيناهم من القوى والآلات ما تمكنوا بها من انواع التصرف فيها (ما لم تمكن لكم) ما لم نجعل لكم في السعة وطول المقام يا اهل مكة او ما لم نعطيكم من القوة والسعة في المال والاستظهار بالعدد والاسباب (وارسلنا السماء عليهم) اى المطر او السحاب او المظلة فان مبدأ المطر منها

اولا له وفي السموات خبرا ثانيا له كأنه قيل انه الله وانه في السموات وفي الارض لا على معنى انه تعالى فيها حقيقة بل على معنى انه تعالى لما كان عالما بما فيها كان كأنه فيها فانه تعالى لما كان عالما بما فيها شبهت حالة علمه بما فيها بحالة كونه فيها لان العالم اذا كان في مكان كان عالما به وبما فيه فغير عن حالة علمه بما فيها بحالة كونه فيها على طريق الاستعارة التمثيلية قبل المراد بالسر افعال القلوب وبالجهر افعال الجوارح فالافعال لا تخرج عن السر والجهر فيكون قوله تعالى ويعلم ما تكسبون تكرارا ومن عطف الشئ على نفسه فيجب ان يحمل قوله تعالى ما تكسبون على ما يستحقه الانسان على فعله من ثواب وعقاب والحاصل انه محمول على المكتسب كما يقال هذا المال كسب فلان اى مكتسبه لان حله على اصل معناه يستلزم المحذور المذكور فان الكسب في الاصل هو الفعل المفضى الى اجتناب نفع او دفع ضرر ولهذا السبب لا يوصف فعله تعالى بانه كسب لكونه تعالى منزها عن جلب نفع او دفع ضرر المصنف جل الكسب على معنى الفعل ودفع لزوم التكرار بقوله ولعله الخ ويمكن دفع ذلك بأن الافعال لها جهات مختلفة فهى من جهة سر وجهر ومن جهة اخرى خير وشر فهو تعالى بينها ولا من جهة كونها سرا وجهرا ثم انه بينها من جهة كونها خيرا وشررا تنبيهها على انه انما يثيب ويعاقب على حسب الاستحقاق ومقتضى الحكمة واعلم انه تعالى لما ابتدأ هذه السورة الكريمة بما يدل على وحدانيته ثم بين انه قضى اجل الموت واجل البعث والقيامة وثلاث بما يقرر هذين المطلوبين ثم ذكر ما يتعلق بتقرير النبوة فقال وما ناتيهم من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين ثم تأمل الدلائل تنبيهها على وجوب التأمل والتفكر فيها وبطلان الاكتفاء بالتقليد واتباع الهوى **قوله** ولذلك رتب عليه بالقضاء اى ولكونه كاللازم لما قبله مرتبا عليه ترتيب اللازم على ملزومه او لكونه كالدليل رتب عليه بالقضاء السببية فانها كما تدخل على ما هو جزاء لازم لما قبله سواء تقدمت كلمة الشرط نحو ان لقينه فاكرمه او لم تقدم نحو زيد فاضل فاكرمه تدخل ايضا على ما هو سبب لما قبلها فتكون بمعنى اللام السببية كما في قوله تعالى فاخرج منها فانك رجيم وفي نحو قولك اكرم زيدا فانه فاضل فهذه القاء تدخل على ما هو شرط في المعنى كما ان الاولى تدخل على ما هو جزاء في المعنى والمراد بالحق ههنا القرآن وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وصف الله تعالى كفار مكة بثلاثة اوصاف اولها كونهم معرضين عن التأمل والتفكر في الدلائل والآيات وثانيها كونهم مكذابين بها وهذا الوصف اقبح مما قبله لان المعرض عن الشئ قد لا يكذب به بل قد يفعل عنه وثالثها كونهم مستهزئين بها وهو اقبح مما قبله لان المكذب بالشئ قد لا يبلغ تكذيبه الى حد الاستهزاء فاذا بلغ الى هذا الحد فقد بلغ الغاية القصوى في الانكار ثم انه تعالى لما ذكر قبائحهم من الاعراض والتكذيب والاستهزاء اتبعه بما يجرى مجرى الموعظة فوعظهم بالقرون الماضية والقرن الجماعة المقترنة من الناس لكونهم اهل عصر فيه نبي او فائق في العلم وقيل القرن مدة من الزمان قيل هى ثمانون سنة وقيل سبعون سنة وقيل ستون سنة وقيل اربعون سنة وقيل ثلاثون سنة وقيل مائة سنة قيل انه عليه الصلاة والسلام قال لبعض الصحابة \* تعيش قرنا \* فعاش مائة سنة فيكون معنى الآية على هذه الاقوال من اهل قرن لان نفس الزمان لا يتعلق به الاهلاك وهو مختار المصنف وكم في الآية يجوز ان تكون استفهامية او خبرية وعلى كلا التقديرين فهى معلقة للرؤية عن العمل لان الخبرية تجرى مجرى الاستفهامية في ذلك ولذلك اعطيت احكامها من وجوب التصدير وغيره والرؤية ههنا علمية وبضعف كونها بصرية وعلى كلا التقديرين فهى معلقة عن العمل لان البصرية تجرى مجراها فان كانت علمية تكون كم وما فى حيزها سادة مسددة المفعولين وان كانت بصرية فسدت واحدا وقوله مكناهم في الارض في موضع الجر على انه صفة لقرن وعاد ضمير الجمع اليه باعتبار معناه وما فى قوله ما لم تمكن لكم يحتمل ان تكون موصولة بمعنى الذى وهى حينئذ تكون صفة لموصوف محذوف والتقدير التمكين الذى لم تمكن لكم والعائد محذوف اى لم تمكنه لكم ورد بان النكرة التى تقع صفة لا يجوز حذف موصوفها فلا يقال قت ما وضربت ما وانت تريد قيا ما وضربا ما وان تكون نكرة موصوفة بالجملة المنفية بعدها والعائد محذوف اى مكناهم تمكيننا لم تمكنه لكم وان تكون مفعولا به لمكناهم على المعنى لان معنى مكناهم اعطيناهم اى واعطيناهم ما لم نعطيكم **قوله** فان مبدأ المطر منها علة لجواز ان يراد بالسماء الفلك المحيط بهم كأنه ألقى ظله عليهم مع وصفها بالمدرار فان قوله مدارار حال منها على اى معنى كانت فان كون السماء بمعنى المطر والسحاب مدارارا اى كثير الدر والصب ظاهر وانما الاشتباه في كون



السماه بمعنى المظلة مدرارا فزال ذلك الاشتباه بان المطر ينزل من الفلك الى السحاب ومن السحاب الى الارض لكن بقي الاشتباه في ان ارسال كيف يتعلق بالمظلة ولعل المراد من ارسالها ارسال مطرها على حذف المضاف او على ان يجعل ارسال الماء منها متابعا في اوقات الحاجات بمنزلة ارسال نفسها والمدرار مفعال وهو من ابنية مبالغة القاعل كامرأة مذكر ومثالث واصله من درالين درورا وهو كثرة وروده على الخالب يقال سحاب مدرار اذا تابع منه المطر في اوقات الاحتياج اليه \* والمغزار مبالغة الغزير بمعنى الكثير يقال غزر الشئ بالضم يغزر فهو غزير مثل كثر لفظا ومعنى وغزرت الناقة ايضا كثر لبنها غزارة فهي غزيرة ومغزار ويستوى فيه المذكر والمؤنث وقوله وارسلنا السماء معطوف على قوله مكناهم في الارض على انه صفة ثانية لقرن وقوله وجعلنا الانهار تجري صفة ثالثة لقرن معطوفة على الصفات السابقة والريف ارض فيها زرع وخصب يقال رافت الماشية اى رعت الريف **قوله** فاهلكناهم بذنوبهم حيث باعوا الدين بالدنيا وامتنعوا عن الايمان فموجبوا بطريق الاستئصال مع انهم وجدوا منافع الدنيا اكثر مما وجدوا اهل مكة فلما اصرروا على الكفر لم ينفعهم ما هم فيه من العز وكثرة العدد والبسطة في المال والجسم فلم لا يعتبرون بحالهم وما جرى عليهم بشؤم معصيتهم **قوله** يعمرهم بلاده **قوله** وتخصيص اللس **قوله** اشاره الى فائدة ذكر انشاء قرن آخرين بعدهم مع ان الكلام مسوق للزجر عن الكفر **قوله** وتخصيص اللس **قوله** يعني ان المراد ولو انزلنا عليك القرآن دفعة واحدة مكتوبا في صحيفة وعائنه بأبصارهم وعلومهم علم مشاهدة لنسبوه الى السحر من حيث ان شأنهم الاعراض عن الحق والبرهان والانهم في اتباع الشهوات والطغيان حتى لو اتاهم الدليل مدركا بالحس والعيان لما اتفقوا اليه بل نبذوه وراءهم لظنهم انهم لا يدركون بين طرق الاحساس والمشاهدة لانهم لم يتأثروا بالادراك السمعي ولا الادراك الذوقي والادراك الشمي لا يليق بالمقام فبقى الادراك البصري والادراك الملمس لكونه لا يقبل التزاوير اقوى من البصري لانهم اذا راوا المكتوب بأبصارهم لاحتمل ان يقولوا سكرت ابصارنا اى سدت من قولهم سكرت النهر اسكره سكر اذ اسدته ولان اللس يتقدمه الابصار ويستتر منه من غير عكس فيكون ذكره في قوة ذكرهما معا فيكون اولى بالتخصيص بالذكر والعدول الى الظاهر في قوله تعالى لقال الذين كفروا بعد قوله فلسوه بأيديهم للتججيل عليهم بالكفر والعناد وقوله تعالى وقالوا لولا انزل عليه ملك الظاهر انه جملة مستأنفة سبقت لبيان شبهة اخرى من شبه منكري النبوات وال اخبار عنهم بقرطعتهم وتصلبهم في كفرهم وقيل يجوز ان تكون جملة معطوفة على جواب لو اى لو انزلنا عليك كتابا لقالوا كذا وكذا وقالوا لولا انزل عليه ملك ولا يخلو عن بعد لان قولهم لولا انزل ليس مرتبا على قوله ولو انزلنا ولو لا هنا تحضيضية كدخولها على المضارع ولو دخلت على الماضي لكانت للتوبيخ على ترك الفعل فهي هنا بمعنى الامر حكى الله تعالى عنهم انهم طلبوا ملكا يرونه ليشهد له بالرسالة حتى روى ان بعض المشركين قالوا يا محمد لان نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعد اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فانزل الله عز وجل قوله ولو انزلنا عليك كتابا في قرطاس الآية فأجاب الله عن تعنتهم باقتراح انزال الكتاب في قرطاس بشاهدونه بأننا لو فعلنا ما ذكرناه لما هتدوا به بل نسبوه الى السحر واجاب عن اقتراح نزول ملك يشهد بأنه رسول الله بجوابين الاول انه لو انزلنا ملكا كما التمسوه لقضى الامر اى لقم امرهم وفرغ منه بانزال عذاب يستأصلهم لان انزال الملك على البشر آية باهرة فتقدير انزال الملك على هؤلاء الكفار لا يؤمنون كما قال تعالى ولو اننا انزلنا اليهم الملائكة الى قوله ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله واذالم يؤمنوا وجب اهلاكم بعذاب الاستئصال فان سنة الله تعالى جرت على ان القوم اذالم يؤمنوا عند نزول الآية الباهرة يهلكون على وجه الاستئصال وههنا لم ينزل الله عليهم ملكا لئلا يستحقوا هذا العذاب ومعنى ثم في قوله تعالى ثم لا ينظرون بعد ما بين الامرين من قضاء الامر وعدم الانتظار وجعل عدم الانتظار اشد من قضاء الامر لان مفاجأة الشدة اشد من نفس الشدة **قوله** ان جعل الهاء **قوله** اى في قوله جعلناه المطلوب وهو ان يكون الشاهد على نبوته عليه الصلاة والسلام ملكا تكون هذه الآية جوابا ثانيا عن قولهم لولا انزل عليه ملك يعلمنا انه نبي واما ان جعل للرسول عليه الصلاة والسلام كما يدل عليه قوله تعالى لو شاء ربنا لانزل ملائكة وتجيئهم من ارسال البشر نبيا كما حكى الله تعالى عنهم ذلك بقوله وعجبوا ان جاءهم منذر منهم واخبر عنهم بانهم قالوا ابعث الله بشرا رسولا فحينئذ تكون هذه الآية جوابا عن اقتراح آخر لهم وهو ان يبعث الملك لانتذار البشر زعما منهم ان الملك اكثر علما واشد مهابة وقدرة على تحصيل ما هو الحكمة من

(مدرارا) اى مغزارا (وجعلنا الانهار تجري من تحتهم) فغاشوا في الخصب والريف بين الانهار والثمار (فاهلكناهم بذنوبهم) اى لم يغن ذلك عنهم شيئا (وانشأنا) واحداثا (من بعدهم قرنا آخرين) بدلا منهم والمعنى انه تعالى كما قدر على ان يهلك من قبلهم كعادهم ويمود وينشئ مكانهم آخرين يعمرهم بلاده يقدر ان يفعل ذلك بكم (ولو انزلنا عليك كتابا في قرطاس) مكتوبا في ورق (فلسوه بأيديهم) فسوه وتخصيص اللس لان التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم ان يقولوا انما سكرت ابصارنا ولانه يتقدمه الابصار حيث لا مانع وتقييده بالابدى لدفع التجوز فانه قد يتجوز به للفحص كقوله وانما لنسنا السماء (لقال الذين كفروا ان هذا الاسحريين) تعنتا وعنادا (وقالوا لولا انزل عليه ملك) هلا انزل معه ملك يعلمنا انه نبي كقوله لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا (ولو انزلنا ملكا لقضى الامر) جواب لقولهم وبيان لما هو المانع مما اقترحوه واخلل فيه والمعنى ان الملك لو انزل بحيث عاينوه كما اقترحوا لحق اهلاكم فان سنة الله جرت بذلك فيمن قبلهم (ثم لا ينظرون) بعد نزوله طرفة عين (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون) جواب ثان ان جعل الهاء المطلوب وان جعل للرسول فهو جواب اقتراح ثان فانهم تارة يقولون لولا انزل عليه ملك وتارة يقولون لو شاء ربنا لانزل ملائكة والمعنى ولو جعلنا قرينات ملكا يعاينونه او الرسول ملكا لثلاثا رجلا كما مثل جبريل في صورة دحية الكلبي فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك في صورته وانما رآهم كذلك الافراد من الانبياء بقوتهم القدسية وللبسنا جواب محذوف اى ولو جعلناه رجلا لبسنا اى لخطنا اى عليهم ما يخطون على انفسهم فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم وقرى لبسنا بلام وللبسنا بالتشديد للبيان



ارسال الرسول وان الحكيم اذا اراد تحصيل مهم فاما يستعين في تحصيله بمن هو اقدر على تحصيله والفرق بين  
 اللبس واللبس بفتح اللام وضمها ان اللبس بالضم مصدر قولك لبست الثوب الابس من باب علمو اللبس بالفتح مصدر  
 قولك لبست عليه الامر الابس من باب ضرب يضرب اي خلطته وجعلته مشتبها عليه والمعنى انما لو مثلناه رجلا  
 لكانا جعلنا الامر مشتبها عليهم حيث يظنون حينئذ ان ذلك الملك بشر ويقولون ابعت الله بشرا رسولا ولو شاء  
 ربنا لانزل ملائكة - قرأ حزة وعاصم وابوبكر بكسر الدال في قوله ولقد استهزئ على ما هو الاصل في التقاء  
 الساكنين والباقون بالضم على الاتباع ومثله فن اضطر وقوله برسل متعلق باستهزئ ومن قبلك صفة لرسل وحق  
 بمعنى احاط وفاعله قوله ما كانوا مامو صولة اسمية والعائد الهاء في هو به متعلق يستهزئون ويستهزئون خبر لكان  
 ومنهم متعلق بسخروا وضمير منهم للرسل يقال سخرت منه وسخرت به بمعنى والسخرية الاستهزاء والتهكم الا ان الاستهزاء  
 لا يتعدى بمن فلا يقال استهزأت منه **قوله** حيث اهلكوا لاجله - اشارة الى امرين الاول ان احاطة  
 استهزاء الرسل بهم كناية عن اهلاك استهزاء الرسل ايهم كما في قولك احاط بهم العدو والثاني ان اسناد الاحاطة  
 والاهلاك من قبيل الاسناد الى السبب والمعنى احاط الله بهم واهلكهم بسبب استهزائهم بالرسل **قوله**  
 او فترل بهم وبال استهزائهم - على ان تكون مامصدرية ويقدر قبلها مضاف ثم انه تعالى لما سلى رسوله صلى  
 الله عليه وسلم بهذه الآية وحله على ان يصبر على ما يرى من قومه حذر كفار مكة عذاب الامم الخالية فقال  
 رسوله قل لهم لا تغيروا بما وصلتم اليه من الدنيا ولذا تهايل سيروا الى آخرة **قوله** ثم انظروا - عطف على  
 سيروا والعطف في مثل هذا الموضع لم يبح في القرآن الا بالفاء وههنا جاء بهم فاحتجج الى بيان الفرق بينهما قال في  
 الكشف فان قلت اي فرق بين قوله تعالى فانظروا وبين قوله ثم انظروا قلت جعل النظر مسببا عن السير في قوله  
 فانظروا فكأنه قال سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين واما قوله قل سيروا في الارض ثم انظروا فمعناه  
 اباحة السير في الارض للتجارة وغيرها من المنافع وايجاب النظر في آثار الهالكين ونبه على ذلك ثم لتباعد ما بين  
 الواجب والمباح انتهى كلامه يعني ان النظر اذا عطف على السير بالفاء يكون كل واحد منهما مطلوبا الا ان الاول  
 يكون مطلوبا لاجل الثاني واذا عطف ثم لا يكون بينهما ما يدل على السببية بل ما يدل على كون الثاني مترخيا  
 عن الاول ولا وجه لجملة على التراخي الزماني لان النظر في آثار الهالكين والاعتبار بحالهم واجب على الفور ليس  
 من حقه ان يتراخي عن السير فلذلك حمل على التراخي الزمني بأن حمل الامر بالسير على الاباحة والامر بالنظر على  
 الوجوب وقيل يجوز ان يكونا واجبين وثمان تفاوت ما بين الواجبين كما في قولك توضع صل ويؤيد هذا الاحتمال ان  
 جعل السير ههنا سيرا باحفا وفي غيره سيرا ايجابا يحكم بلا دليل وان وجوب السير كوجوب الوضوء في ان كل واحد  
 منهما مفتاح لما بعده غير مقصود لذاته **قوله** سؤال تبيكيت - وهو الازام والتوبيخ فان كفار مكة لما انكروا  
 التوحيد والبعث والنبوّة ذكر الله تعالى ما يدل على حقيقة هذه المطالب الثلاثة ويكون برهاننا بتحقيقها لهم ذكر  
 ما يكون دليلا لازما عليها حيث امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يسألهم ان مافي السموات والارض وهو سؤال  
 لم يسعهم ان يجيبوا عنه الا بأن يقرّوا ويعترفوا بأن جميع ذلك لله وذلك لان آثار الحدوث والامكان ظاهرة في جميع  
 الاجسام وصفاتها فكان الاعتراف بانها بأمرها لله وملأه ومحل تصرفه وقدرته لازما على كل عاقل لاسبيل له  
 الى انكاره اصلا والاعتراف بذلك يستلزم الاعتراف بوحداية الصانع الحكيم القادر المختار بحكم برهان القانع  
 والاعتراف به يستلزم الاعتراف بصحة الاعداد لان من قدر على الابداء فهو اقدر على الاعداد لان من قدر على  
 ابداع السموات العلى والارضين السفلى وما بينهما من انواع الجواهر والاعراض التي لا تحصى ليس ذلك بقادر على  
 ان يحيى الموتى وكذا يستلزم الاعتراف بحقيقة بعثة الانبياء لان الصانع الحكيم لا يصدر عنه مثل هذه المصنوعات  
 العجيبة الشأن الا بالحكمة وعاقبة جيدة كما قال تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه وقال الخسبتم انما خلقناكم  
 عبثا وانكم اليها لاترجعون وذلك يستدعي ان يثلى عباده ويكلفهم بأوامر ونواهي حتى يظهر المطيع من  
 العاصي ويجازي كل واحد منهم على حسب استحقاقه وهذا التكليف لا يكون الا بمبلغ يبلغ احكامه الى عباده  
 فدل ذلك على ان ارسال الرسل مما تقتضيه الحكمة فالاعتراف بأن مافي السموات والارض لله يستلزم الاعتراف  
 بحقيقة هذه المطالب الثلاثة فظهر بما قرّرناه ان السؤال المذكور سؤال تبيكيت والزام بعد اقامة البرهان على المرام  
 فلزم منه ان يكون تصدى السائل لأن يجيب بنفسه مع ان ظاهر السؤال يستدعي ان يكون مقصود السائل ان

(ولقد استهزئ برسل من قبلك) تسليّة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما يرى من  
 قومه (خفاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به  
 يستهزئون) فاحاط بهم الذي كانوا يستهزئون  
 به حيث اهلكوا لاجله او فترل بهم وبال  
 استهزائهم (قل سيروا في الارض ثم انظروا  
 كيف كان عاقبة المكذبين) كيف اهلكهم الله  
 بعذاب الاستئصال كي تعتبروا والفرق بينه  
 وبين قوله قل سيروا في الارض فانظروا ان  
 السير لاجل النظر ولا كذلك ههنا ولذلك  
 قيل معناه اباحة السير للتجارة وغيرها  
 وايجاب النظر في آثار الهالكين (قل لمن  
 مافي السموات والارض) خلقا وملكا وهو  
 سؤال تبيكيت



يجب غيره لأن يلجئ المسئول منه إلى الإقرار بأن الكل لله كأنه يقول هل لكم سبيل إلى عدم الإقرار بذلك مع كونه من الظهور بحيث لا يقدر أحد على إنكاره فقول المصنف رحمه الله قل لله تقرير لهم معناه الجأؤهم إلى الإقرار بذلك وإن جاز أن يقال معناه تقرير للجواب لأجلهم فكأنه أجاب نيابة عنهم وفي تصدي السائل للجواب قبل أن يجيب غيره إيماء إلى أن مثل هذا السؤال لكون جوابه متعينا ليس من حقه أن ينتظر جوابه بل حقه أن يبادر السائل إلى الاعتراف بالجواب ثم أنه تعالى لما حقق كمال الوهية وقرر أمر النبوة والمعاد أرفده بكمال رحمة وإحسانه إلى خلقه فقال كتب ربكم على نفسه الرحمة أي التزمها وأوجبها تفضلا وإحسانا لأنه تعالى منزله عن أن يجب عليه شيء حقيقة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش أن رجتي غلبت غضبي ورواه مسلم بسنده **قوله** استئناف وقسم يعني أنه ابتداء كلام واللام فيه لام القسم كأنه قيل والله ليجمعنكم إلى يوم القيامة الذي أنكرتموه **قوله** وقيل بدل عطف على قوله استئناف وقسم والجملة القسمية على تقدير كونها مستأنفة لا تتعلق بما قبلها من حيث الأعراب وإن تعلقت من حيث المعنى بخلاف ما إذا كانت بدلا من مفعول كتب فإنها حينئذ تكون في محل النصب وإن كانت جملة الجواب لا محل لها من الأعراب ابتداء والظاهر أن قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة إلى قوله وله ما سكن في الليل والنهار من نعمة ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقوله لكفار مكة أمر الله تعالى إياه أو لا بأن يسألهم لمن مافي السموات والأرض ثم أمره بأن يجيب بقوله الله الجاء لهم إلى الإقرار بأنه لا إله إلا الله في تحقيق المطالب الثلاثة وبأن ينبع ذلك الجواب ببيان عموم رحمة الله تعالى لجميع خلقه في الدارين أما في حق من تاب وآمن بالرسول وقبل شرآتهم فبأن يدخله دار كرامته بالأعزاز والتكريم وأما في حق من عاند وأصر على الكفر والتكذيب فبأن يدفع عنه عذاب الاستئصال ولا يعاجله بالعقوبة في الدنيا وبأن يخاطب كفار مكة بقوله ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون والمعنى أن رحمة الله في حق من خسره نفسه إنما هي إيماله إلى يوم القيامة لا إيماله بل يحشره ويحاسبه على كل ما فعله من الكفر والتكذيب فهذه الجمل كلها داخلية في حيز قل في قوله تعالى قل لله ويدل على ما ذكرنا كون قوله تعالى وله ما سكن في الليل والنهار معطوفا على قوله لله ولا ينافي ما ذكرنا جعل قوله تعالى ليجمعنكم مستأنفا لا محل له من الأعراب لأن المراد بكونه مستأنفا عدم دخوله في حيز كتب ولا ينافي ذلك دخوله في حيز قل ولعل المصنف إنما يرض بكونه بدلا من الرحمة لأن الخطاب لكفار مكة والبعض إنما يكون رحمة في حقهم بشرط الإيمان وهو غير مذكور في الآية وتقديره لا يخلو عن تكلف فلذلك رجح كونه مستأنفا والله أعلم **قوله** والفاء دلالة على أن عدم إيمانهم مسبب عن خسرتهم وهذه الدلالة ظاهرة على تقدير أن يكون الذين خسروا أنفسهم مبتدأ وقوله فهم لا يؤمنون خبره لأنه قد اشتهر أن المبتدأ إذا كان اسما موصولا وصلته فعل يكون متضمنا لمعنى الشرط فيكون مضمون الصلة سببا لانصاف المبتدأ بالخبر وكذا أن كان تقدير الكلام أعني الذين خسروا أنفسهم أو أنتم الذين خسروا وعطف فهم لا يؤمنون على الصلة إذ لا شك أن تضيق ما هو بمنزلة رأس المال من الفطرة الأصلية والعقل السليم سبب لعدم الإيمان **قوله** من السكني وهو الاستقرار والتمكن يقال سكنت داري واسكنتها غيري سكني لأن السكون الذي هو ضد الحركة وإنما جعله من السكني لأن ما سكن في الليل والنهار بهذا المعنى يعم جميع مافي الأرض مما طلعت عليه الشمس وغربت بخلاف ما سكن بالمعنى الآخر فإنه لا يتناول التحرك والذي من السكني معناه وله ما حل في الليل والنهار وهو وإن كان يتعدى بنفسه ويقال سكنت بلدة كذا لكنه يتعدى بفي أيضا كما في قوله تعالى وسكنتم في مساكن الذين ظلموا وإن كان سكن من السكون لابد من ارتكاب حذف المعطوف اعتمادا على دلالة المقام عليه والتقدير وله ما سكن وتحرك في الليل والنهار وحذف المعطوف اعتمادا على شهادة المقام كثير في كلام العرب ومنه قوله تعالى سراويل تفيكم الحر والحر والحر تفيكم الحر والبرد قبل وجه انتظام الآية بما قبلها أنه تعالى ذكر في الآية الأولى السموات والأرض إذ لا مكان سواهما وفي هذه الآية ذكر الليل والنهار إذ لا زمان سواهما فإذن المكان والزمان لجميع المحدثات فأخبر تعالى أنه ماله المكان والمكانيات وماله الزمان والزمانيات **قوله** فلذلك قدموا أولى الهمة مع أن حق الممومل أن يباخر عن عامله وحق الهمة أن تلي الفعل وظاهر عبارته بوجه أنه لا يحصل الإنكار لاتخاذ غير الله تعالى وليا على تقدير أن يؤخر المفعول مع أنه لا فرق بين أن يقال أغير الله اتخذ وليا وإن يقال أأخذ غير الله وليا في الدلالة على أن المنكر

(قل لله) تقرير لهم وتنبه على أنه المنعين للجواب بالاتفاق بحيث لا يمكنهم أن يذكروا غيره (كتب على نفسه الرحمة) التزمها تفضلا وإحسانا والمراد بالرحمة ما يعم الدارين ومن ذلك الهداية إلى معرفته والعلم بتوحيده ينصب الأدلة وإزالة الكتب والامهال على الكفر (ليجمعنكم إلى يوم القيامة) استئناف وقسم للوعيد على أشراكهم وإغفالهم النظر أي ليجمعنكم في القبور مبعوثين إلى يوم القيامة فيجازيكم على شرككم أو في يوم القيامة وإلى معنى في وقيل بدل من الرحمة بدل البعض فإن من رحمة بعثه إياكم وأنصاهم عنكم (لا ريب فيه) في اليوم أو الجمع (الذين خسروا أنفسهم) تضيق رأس مالهم وهو الفطرة الأصلية والعقل السليم وموضع الذين نصب على الذم أو رفع على الخبر أي أتم الذين أو على الابتداء والخبر (فهم لا يؤمنون) والفاء دلالة على أن عدم إيمانهم مسبب عن خسرتهم فإن إبطال العقل باتباع الخواص والوهم والانهماك في التقليد وإغفال النظر أدى بهم إلى الإصرار على الكفر والامتناع عن الإيمان (وله) عطف على لله (ما سكن في الليل والنهار) من السكني وتعديته بفي كما في قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم والمعنى ما اشتلوا عليه أو من السكون أي ما سكن فيها وتحرك فاكنت في أحد الضدين عن الآخر (وهو السميع) لكل مسموع (العليم) بكل معلوم فلا يخفى عليه شيء ويجوز أن يكون وعيدا للمشركين على أقوالهم وأفعالهم (قل أغير الله اتخذ وليا) إنكار لاتخاذ غير الله وليا لا لاتخاذ الولي فلذلك قدموا أولى الهمة والمراد بالولي المعبود لأنه رذل لمن دعاه إلى الشرك



اذا فطرهما اي ابتدأها وجره على الصفة لله  
فانه بمعنى الماضي ولذلك قرئ فطر وقرئ  
بالرفع والتصب على المدح ( وهو يطعم  
ولا يطعم ) يرزق ولا يرزق وتخصيص  
الطعام لشدة الحاجة اليه وقرئ ولا يطعم بفتح  
الياء وبمعكس الاول على ان الضمير لغير الله  
والمعنى كيف اشرك بمن هو فاطر السموات  
والارض ما هو نازل عن رتبة الحيوانية  
وبيناهما للفاعل على ان الثاني من اطعم بمعنى  
استطعم او على معنى انه يطعم تارة ولا يطعم  
اخرى كقوله يقبض ويبسط ( قل اني امرت  
ان اكون اول من اسلم ) لان النبي صلى الله  
عليه وسلم سابق امته في الدين ( ولا تكونن  
من المشركين ) وقيل لي ولا تكونن ويجوز  
عطفه على قل ( قل اني اخاف ان عصيت ربي  
عذاب يوم عظيم ) بمبالغة اخرى في قطع  
اطمئناحهم وتعرض لهم بأنهم عصاة  
مستوجبون للعذاب والشرط معترض بين  
الفعل والمفعول به وجوابه محذوف دل عليه  
الجملة ( من يصرف عنه يومئذ ) اي يصرف  
العذاب عنه وقرأ حجة والكسائي ويعقوب  
وابوبكر عن عاصم يصرف على ان الضمير  
فيه لله وقد قرئ باظهاره والمفعول به محذوف  
او يومئذ يحذف المضاف ( فقد رجه ) نجاء  
وانم عليه ( وذلك الفوز المبين ) اي  
الصرف او الرجة ( وان يمسك الله بضره )  
بليّة كمرض وفقر ( فلا كاشف له ) فلا قادر  
على كشفه ( الا هو وان يمسك بخير )  
بنعمة كصحّة وغنى ( فهو على كل شيء قدير )  
فكان قادرا على حفظه وادامته فلا يقدر  
غيره على دفعه كقوله فلا راد لفضله  
( وهو القاهر فوق عباده ) تصوير لقهره  
وعلوّه بالغلبة والقدرة ( وهو الحكيم )  
في امره وتدييره ( الخبير ) بالعباد وخفايا  
احوالهم ( قل اي شيء اكبر شهادة ) نزات  
حين قال قريش يا محمد لقد سألنا عنك اليهود  
والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر  
ولا صفة فأرانا من يشهد لك انك رسول الله  
والشيء يقع على كل موجود وقد سبق  
القول فيه في سورة البقرة ( قل الله )

انما هو اتخذ غير الله وليا لانفس اتخذ الولي فعنى كلامه انه لما كان المقصود انكار اتخاذ غير الله وليا كان مناط الانكار  
هو غير الله فكان الاهتمام بذكره اتم فكان اولي بالتقديم فلذلك قدم المفعول واولي الهمزة **قوله** مبدعهما  
اي خالقهما ابتداء لا على مثال سبق **قوله** فانه بمعنى الماضي فلا يعمل حتى يكون مضافا الى معموله  
فتكون اضافته لفظية غير مفيدة للتعريف فيلزم وصف المعرفة بالنكرة بل اضافته محضة اي معنوية مفيدة  
للتعريف فجاز كونه صفة لاسم الله المجرور بغير ولا بضر الفصل بين الصفة والموصوف بقوله اتخذ وليا  
لان هذه الجملة الفعلية ليست باجنية عن الموصوف اذ هي عاملة في عامل الموصوف وقيل انه بدل من اسم الله  
ورجح هذا القول بان الفصل بين البذل والمبدل منه اسهل لان البذل على نية تكرير العامل فكانه لا فصل  
والقرآنة المشهورة هي يطعم على بناء الفاعل ولا يطعم على بناء المفعول وقرئ ولا يطعم بفتح الياء والعين والمعنى  
ولا ياكل وضمير هو على القرآنة بين الله تعالى وقرئ بمعكس الاول اي على بناء الاول للمفعول والثاني للفاعل على  
معنى وذلك الولي الذي هو غير الله يطعمه غيره وهو لا يطعم احدا لجزءه فيكون نازلا عن مرتبة الحيوانية وقرئ  
بيناهما للفاعل اما على معنى وهو يطعم ولا يستطعم واما على معنى وهو يطعم تارة ولا يطعم اخرى على حسب المصالح  
كقولك هو يعطى ويمنع ويقبض ويبسط **قوله** وقيل لي لا تكونن **قوله** يعني ان قوله ولا تكونن ليس معطوفا على ان  
اكون والا لوجب ان يقال ولا اكون بل هو معطوف على امرت بتقدير وقيل لي لا تكونن وتخصيص المعنى امرت  
بالاسلام ونهيت عن الشرك وجاز عطفه على قل عطف النهي على الامر **قوله** والمفعول به محذوف **قوله** يعني  
اذا قرئ يصرف على بناء الفاعل يحتمل ان يكون مفعوله محذوف الدلالة ما ذكر قبله عليه والتقدير من يصرف الله  
عنه الهول ويومئذ حينئذ منصوب على الظرفية ويحتمل ان يكون مذكورا وهو يومئذ فلا بد حينئذ من حذف  
مضاف اي من يصرف الله عنه هول يومئذ او عذاب يومئذ فقد رجه وضمير يصرف على التقديرين لله تعالى  
ويدل عليه قرآنة ابى بن كعب من يصرف الله باظهار الفاعل ولا يخفى عليك انه على تقدير ان يحذف المضاف من  
يومئذ يكون المفعول محذوفا فلا يكون قوله او يومئذ يحذف المضاف قسما لقوله والمفعول به محذوف فلا يكون  
وجه الفرق بين الاحتمالين يحذف المفعول وعدمه بل يكون يومئذ على احدا الاحتمالين ظرفا وعلى الآخر مضافا اليه  
**قوله** تعالى وان يمسك الله بضره الآية دليل آخر على انه لا يجوز للعاقل ان يتخذ غير الله وليا والباء  
في قوله بضره للتعديدية **قوله** فكان قادرا على حفظه وادامته **قوله** كما انه قادر على ازالته والمقصود بيان وجه  
ارتباط الجزأين بالشرط **قوله** تصوير لقهره وعلوّه **قوله** جواب عما يقال قوله تعالى فوق عباده يوههم كونه تعالى  
في جهة وهو تعالى منزّه عنها لما المراد منه وتقرير الجواب انه استعارة تمثيلية بان صور قهره وعلو شأنه بالعلو الحسي  
فغير عنه بالفوقية وقوله بالغلبة متعلق بالعلو لا بالتصوير او هما متعلقان بالقهر والعلو على طريق اقف والنشر  
والحاصل ان قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده عبارة عن كمال القدرة كما ان قوله وهو الحكيم الخبير عبارة عن كمال العلم  
**قوله** والشيء يقع على كل موجود **قوله** لانه في الاصل مصدر شاء اطلق بمعنى شائ تارة وحينئذ يتناول الباري  
تعالى كافي هذه الآية ومعنى شئى اخرى اي ماشئ وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود بمعنى انه لما كان المقصود  
اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بشهادة من يشهد بها امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسأل سؤال تبكيت  
اي شئ اكبر شهادة ثم امره ان يجيبهم بأن يقول الله اكبر شهادة على طريق الجائهم الى الاقرار بذلك فكان المناسب  
ان يضاف اكبر الى مايم كل موجود ليحقق اعترافهم بان شهادة الله تعالى لا يعاد لها شهادة ما فلا اعترفوا بأن الله  
تعالى اكبر شهادة قال هو شهيد لي بالنبوة فللفظ الجلالة في قوله قل الله مبتدا حذف خبره وقوله شهيد بينى وبينكم  
خبر مبتدا محذوف وقد صور المصنف تقديرهما فلي هذا جواب اي شئى هو لفظ الجلالة مع خبره المحذوف واما على  
تقدير ان يكون الجلالة مبتدا وشهيد خبرها فجواب اي شئى حينئذ هو هذه الجملة كما صرح به المصنف الا ان يكون  
مراده بكونها جوابا بالانها لله على الجواب لانها هي الجواب حقيقة ويدل على ما ذكرنا انه عدل كونه جوابا بقوله لانه  
تعالى اذا كان الشهيد كان اكبر شئى شهادة فان الجواب اللائق لقوله اي شئى اكبر شهادة ليس الا الله تعالى وقد عدل عنه  
في الجواب الى قوله الله شهيد بينى وبينكم ليدل على ان اكبر شئى شهادة شهيد له اي للرسول فان الله اكبر شهادة  
والله شهيد له وهما يتجانان ان الاكبر شهادة شهيد له وقوله واوحى الى هذا القرء ان كانه بيان لطريق شهادته تعالى  
على معنى انه تعالى شهيد لي باحياء هذا القرء ان المعجز فصدة في دعوى الرسالة بانزاله على و ايجاه الى لا تدركم به

اي هو شهيد ويجوز ان يكون الله شهيد هو الجواب لانه تعالى اذا كان الشهيد كان اكبر شئى شهادة ( قوله )



**قوله** اولاً نذكركم ايها الموجودون عطف على قوله اى لا نذكركم به يا اهل مكة يعنى ان قوله لا نذكركم خطاب لاهل مكة اول الموجودين وقت نزول القرآن وعلى الاول يكون المراد بمن بلغ ماعدا اهل مكة من نوع الانسان او من الثقلين وعلى الثانى يكون المراد به من يأتى بعد المعاصرين الى يوم القيامة **قوله** تقرير لهم اى الجاء الى الاقرار باشراكهم اذ لا سبيل لهم الى انكاره لاشتهارهم به والاستغفار فيه للانكار والتوبخ والجمهور على تحقيق الهمزتين فى انكم وقرى بتسهيل الثانية وبادخال الف الفصل بين الهمزة الاولى والهمزة المسهلة والظاهر ان هذه الجملة الاستفهامية فى محل النصب لكونها فى حيز القول على انه تعالى امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول اى شئ اكبر شهادة وان يقول انكم لتشهدون واخرى صفة لا آلهة لان ما لا يعقل يعامل جمعه معاملة الواحدة المؤنثة كقوله ما رب ارب اخرى والاسماء الحسنى والظاهر ان كلمة ما فى قوله تعالى انما هو اله واحد كافة لان عن عملها وهو مبتدأ واله خبره وو احد صفته وان احتمل ان تكون موصولة بمعنى الذى تكون منصوبة المحل على انها اسم ان ويكون قوله هو اله صلة وعائداً وقوله واحد خبر ان والتقدير ان الذى هو اله واحد انكر الله تعالى القول بالاشراك او لا بالاستغفار الانكارى ثم اكد ذلك ووجب القول بالتوحيد من ثلاثة اوجه اولها قوله تعالى قل لا اشهد وثانيها قوله قل انما هو اله واحد بأداة الحصر والتصریح بلفظ واحد وثالثها قوله واننى برى مما تشركون فانه صريح فى التبرى من اثبات الشركاء فلذلك قال العلماء يستحب لمن اسلم ابتداء ان يأتى بالشهادتين ويتبرأ من كل دين سوى دين الاسلام ونص الامام الشافعى على استحباب ضم التبرى الى الشهادتين لقوله تعالى واننى برى مما تشركون عقيب التصريح بالتوحيد **قوله** تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه لما انكر اليهود والنصارى دلالة التوراة والانجيل على نبوة سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام حين سألهم كفار مكة عن ذلك وبين الله تعالى انه اكبر شهادة وان شهادته كافية فى صحة نبوته بين بهذه الآية انهم كذبوا فى قولهم انا لانجد فى كتابنا ما يدل على نبوته وليس له عندنا ذكر ولا صفة حيث قال انهم يعرفونه بالنبوة والرسالة لانهم يجدونه فى كتبهم **قوله** تعالى كما يعرفون ابناءهم اى انهم ابناءهم بسبب علمهم بحالهم المعينة لهم روى انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال عمر لعبد الله بن سلام رضى الله عنهما انزل الله تعالى هذه الآية على نبيه فكيف هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته فيكم حين رأته كما عرف ابنى ولأنا اشد معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم منى بابنى لانى لا ادري ما صنع النساء واشهدانه حق مرسل من الله تعالى **قوله** تعالى الذين خسروا انفسهم الظاهر انه مبتدأ وقوله فهم لا يؤمنون خبره دخلت الفاء فى الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط فان تضبيع المشركين واهل الكتاب ما به يكتسب الايمان وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم سبب لعدم الايمان فيترتب عليه عدم الايمان كما يترتب الجزاء على الشرط **قوله** منصوب بمضمر يعنى ان يوم ظرف لفعل مضمر يفسره ما بعده اى ونحشرهم يوم نحشر المفتريين على الله الكذب او يوم نحشر الناس كلهم فبدخل هؤلاء فيهم دخولا او ليا يكون كيت وكيت وحذف عامل الظرف ليكون ابلغ فى التخييف وقوله ثم نقول للذين من اقامة الظاهر مقام المضمر ان جعلنا الضمير المنصوب فى نحشرهم للمفترين اذ الاصل ثم نقول لهم وانما اظهر تصريحاً بمنشأ التوبيخ والتبكيت وازدادة الشركاء اليهم للدلالة على ان توهم الشركه مختص بهم **قوله** ولعله يحال بينهم يعنى ان الاستغفار على طريق التوبخ لا يقتضى غيبة الشركاء حين الاستغفار بل يجوز ان يكون التوبخ حال حضور الشركاء ومشاهدة المشركين ايها بان يقال لهم اين مارجوتم من منفعة شركائكم وشفاعتكم لكن يحتمل ان يكون التوبخ المذكور حال غيبة الشركاء بان يحال بينهم وبين شركائهم حين ما علقوا الرجاء بشفاعتهم **قوله** اى كفرهم اى بمحبة غير الله واتخاذها وليا يقال للمحب المتخير المدهوش مفتون ويقال لمن احب امرأة فتنته المرأة اى حيرته وادهشته روى عن الزجاج انه قال قوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا فيه معنى لطيف وذلك ان الله تعالى بين ان المشركين مفتونون بشركهم متها لكون على حبه فاعلم بهذه الآية انه لم يكن اقتنائهم بشركهم واقامتهم عليه الا ان تبرأوا منه وتباعدوا عنه وحلفوا انهم ما كانوا مشركين ومثاله ان ترى انسانا يحب انسانا مذموم الطريقة فاذا وقع فى محنة بسببه تبرأ منه فيقال له ما كان محبتك لفلان الا ان فررت منه اى ما كان عاقبتها الا الفرار منه فالمراد بالفتنة اقتنائهم بالاولئان وكفرهم بسببها ويؤيد هذا المعنى ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لم تكن فتنتهم معناه شركهم فى الدنيا على حذف المضاف اى لم تكن عاقبة شركهم الا التبرى والفرار منه **قوله** قرأ ابن

(واوحى الى هذا القرمان لا نذكركم به) اى بالقرء ان واكتفى بذكر الانذار عن ذكر البشارة (ومن بلغ) عطف على ضمير مخاطبين اى لا نذكركم به يا اهل مكة وسائر من بلغه من الاسود والاحمر او من الثقلين اولاً نذكركم ايها الموجودون ومن بلغه الى يوم القيامة وهو دليل على ان احكام القرآن تعم الموجودين وقت نزوله ومن بعدهم وانه لا يؤخذ بها من لم تبلغه (وانكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى) تقرير لهم مع انكار واستبعاد (قل لا أشهد) بما تشهدون (قل انما هو اله واحد) اى بل اشهدان لا اله الا هو (واننى برى مما تشركون) يعنى الاصنام (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحالته المذكورة فى التوراة والانجيل (كما يعرفون ابناءهم) (الذين خسروا انفسهم) من اهل الكتاب والمشركين (فهم لا يؤمنون) لتضييعهم ما به يكتسب الايمان (ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً) كقولهم الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاء ناعند الله (او كذب بآياته) كأن كذبوا القرآن والمعجزات وسموها سحراً وانما ذكر أووهم قد جمعوا بين الامرين تنبيهها على ان كلامها واحد بالغ غاية الافراط فى الظلم على النفس (انه) الضمير للشان (لا يفلح الظالمون) فضلاً عن لا احد اظلم منه (ويوم نحشرهم جميعاً) منصوب بمضمر تهويل للامر (ثم نقول للذين اشركوا اين شركاؤكم) اى آلهتكم التى جعلتموها شركاء لله وقرأ يعقوب بن بشر ويقول بالياء (الذين كنتم تزعمون) اى تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان والمراد من الاستغفار التوبخ ولعله يحال بينهم وبين آلهتهم حينئذ ليفقدوها فى الساعة التى علقوا بها الرجاء فيها ويحتمل ان يشاهدوهم ولكن لما لم ينعوهم فكانهم غيب عنهم (ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا) اى كفرهم والمراد عاقبته وقيل معذرتهم التى ينوهمون ان يتخلصوا بها من فتنة الذهب اذا خلصته وقيل جوابهم وانما ساء فتنة لانه كذب اولانهم قصدوا به الخلاص



كثير لم تكن بالناء من فوق وقتنتهم بالرفع على انها الاسم - اي اسم كان ولذلك انت الفعل لاسناده الى مؤنث  
والا ان قالوا خبر كان وقرأ نافع ومن تبعه بناء التانيث ايضا ونصب قننهم على انها خبر كان قدم على اسمها وهو  
قوله الا ان قالوا وانت الفعل مع تذكير الفاعل لان قوله الا ان قالوا وان كان في تأويل قولهم الا انه لما خبر عنه  
بمؤنث وهي الفتنة اكتسب تأنيثا من خبره فعومل معاملة المؤنث **قوله** والباقون بالياء - اي المشاة من  
تحت لاسناد الفعل الى مذكرو هو قوله الا ان قالوا ونصب قننهم على انها خبر مقدم والتقدير لم يكن قننهم الا قولهم  
**قوله** يكذبون ويحلفون عليه - اي على انهم ما كانوا مشركين - ولما ورد ان يقال كيف يجوز لاهل  
القيامة ان يفعلوا القبيح مع انهم يعرفون الله يومئذ بالاضطرار لا بالنظر والاستدلال والالصار موقف القيامة  
دار تكليف وذلك باطل وتلك المعرفة تلجهم الى الاقرار لعلمهم بأن ارتكاب القبيح لا ينفعهم اصلا \* اجاب  
عنه بانهم انما يفعلونه من فرط الخيرة والدهشة اعلم ان العلماء اختلفوا في جواز الكذب على اهل القيامة فزع  
عنه ابو علي الجبائي والقاضي وذهب الجمهور الى الجواز واستدلوا عليه بالآية فانهم حلفوا في القيامة على انهم  
ما كانوا مشركين وهو كذب واحتج المنكرون بأن حقائق الاشياء تنكشف يوم القيامة فاذا اطلع اهل  
القيامة على الحقائق وعلى ان لا منفعة لهم في الكذب استحال صدور الكذب عنهم واجابوا عن الآية بان المعنى  
ما كنا مشركين في اعتقادنا وظنوننا ذلك لان القوم كانوا يعتقدون في انفسهم انهم موحدون متباعدون عن الشرك  
ويقولون انما نعبد الاصنام ليقربونا الى الله زلفى ثم اعترضوا على انفسهم بانهم على هذا التقدير يكونون صادقين فيما  
اخباروا فلم قال الله تعالى انظر كيف كذبوا على انفسهم واجابوا بانه ليس يجب ان يكون المراد انهم كذبوا في قولهم  
والله ربنا ما كنا مشركين بل يجوز ان يكون المراد انظر كيف كذبوا على انفسهم في دار الدنيا في امور كانوا يخبرون  
عنها كقولهم انهم على صواب وان ما هم عليه ليس بشرك والكذب يصح عليهم في دار الدنيا وانما في عنهم ذلك  
في دار الآخرة والمصنف اختار مذهب الجمهور و اشار الى ان دليل المنكرين لا يستلزم دعواهم لجواز ان يطلع اهل  
القيامة على الحقائق وعلى انه لا منفعة لهم في الكذب وان يقولوا ذلك لقول الكذب مع علمهم بانه لا ينفعهم بناء على  
انهم لما عاينوا احوال القيامة غلب عليهم الدهشة والخيرة فقالوا ذلك بناء على اختلاط عقولهم وجاز لاهل القيامة  
ان يشكروا وبما يخالف ما اعتقدوه كقولهم ربنا اخرجنا منها مع انهم ايقنوا بالخلود **قوله** وحله - اي حل قوله  
تعالى انظر كيف كذبوا على انفسهم على كذبهم في الدنيا تعسف يخل بنظم الآية وذلك لان ما قبلها من قوله ويوم  
نحشرهم الى قوله ما كنا مشركين وما بعدها وهو قوله وضل عنهم ما كانوا يفترون في احوال الآخرة  
فصرف الوسط الى احوال الدنيا بوجوب تفكيك نظام الآية **قوله** ونظير ذلك - اي نظير قولهم يوم القيامة  
ما كنا مشركين في الدلالة على وقوع الكذب من اهل القيامة قوله تعالى يوم يعثهم الله جميعا الآية فانه تعالى قال  
في حق المنافقين الم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون  
يعني تولوا اليهود وقالوا للمسلمين والله انا مسلمون وهو حلفهم على الكذب ثم قال بعده يوم يعثهم الله جميعا  
فيحلفون له كما يحلفون لكم وليس معناه الا انهم يحلفون لله تعالى في الآخرة على انهم مسلمون كما يحلفون لكم  
في الدنيا فشبّه كذبهم في الآخرة بكذبهم في الدنيا والجمهور على جرر بنا على الوصفية او البدلية او عطف البيان  
**قوله** تعالى وضل عنهم - يحتمل ان يكون معطوفا على كذبوا فيكون داخل في حيز انظر وان يكون استئناف  
اخبار فلا يكون داخل في حيز النظر وما في قوله ما كانوا يفترون يجوز ان تكون مصدرية اي وضل عنهم افتراؤهم  
وان تكون موصولة اسمية اي وضل عنهم الذي كانوا يفترونه وضل بمعنى ذهب وبطل فانهم يفترون في حق الاصنام  
انها شفعاءهم عند الله تعالى فبطل ذلك بالكلية **قوله** كراهة ان يفقهوه - اشارة الى ان ان يفقهوه في موضع  
النصب على انه مفعول له فلما حذفت الكراهة انتقل نصبها الى ان يفقهوه والوقر الصمم والقيل في الاذن احتج اهل  
السنة بهذه الآية على انه تعالى قد بصرف العبد عن الايمان وبعثه عنه ضرورة ان القلب اذا جعل  
في الكنان لا ينفذ فيه الايمان والاذن اذا كانت مأوفة بأفة الصمم تعذر ان يتوصل بها الى استماع الدليل والبيان  
وقال المعتزلة لا يمكن اجراء هذه الآية على ظاهرها والا كانت حجة للكفار على الرسول صلى الله عليه وسلم بأن  
يقولوا لما حكم الله تعالى بانه منعنا من الايمان لزم ان نكون عاجزين عنه فكيف تدعونا اليه وتذمنا على تركه  
ومن المعلوم انه لا وجه لتكليف العاجز ولا لذهمه على ترك ما عجز عنه لان ختم القلب وجعله في كنان وغشاوة تيممه عن

قرأ ابن كثير وابن عامر وحفص لم تكن بالناء  
وقتنتهم بالرفع على انها الاسم ونافع وابو عمرو  
وابو بكر عنه بالناء والنصب على ان الاسم ان  
قالوا والتانيث للخبر كقولهم من كانت أمك  
والباقون بالياء والنصب ( والله ربنا  
ما كنا مشركين ) يكذبون ويحلفون عليه  
مع علمهم بانه لا ينفعهم من فرط الخيرة والدهشة  
كما يقولون ربنا اخرجنا منها وقد ايقنوا  
بالخلود وقيل معناه ما كنا مشركين عند  
انفسنا وهو لا يوافق قوله ( انظر كيف  
كذبوا على انفسهم ) اي بنفي الشرك عنها  
وحله على كذبهم في الدنيا فيه تعسف يخل  
بالنظم ونظير ذلك قوله يوم يعثهم الله جميعا  
فيحلفون له كما يحلفون لكم وقرأ حزة  
والكسائي ربنا بالنصب على النداء او المدح  
( وضل عنهم ما كانوا يفترون ) من الشركاء  
( ومنهم من يستمع البك ) حين تلتوا القرآن  
والمراد ابوسفيان والوليد والنضر وعشيرة  
وشبيبة وابو جهل واضرابهم اجتمعوا  
فسمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ  
القرآن فقالوا للنضر ما يقول فقال والذي  
جعلها بينه ما ادرى ما يقول الا انه يحرك  
لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما حدثتكم  
( وجعلنا على قلوبهم اكنة ) اغطية جمع  
كنان وهو ما يستر الشيء ( ان يفقهوه )  
كراهة ان يفقهوه ( وفي آذانهم وقرا ) يمنع  
من استماعه وقدم تحقيق ذلك في اول  
سورة البقرة



ادراك الحق وقبوله ترك لما هو الاصلح للعبد فلا يجوز اسناده اليه تعالى عندهم وأولوا نحو هذه الآية بوجود  
منها ان القوم لما عرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صار ذلك الاعراض كالحالة الطبيعية لهم شبه  
بالوصف الجبلي فاعطى له حكم الحالة الجبلية وهو ان يسند اليه تعالى فاسند اليه وقيل نارة ختم الله ونارة طبع الله  
عليها بكفرهم ونارة وجعلنا على قلوبهم اكنة فكان اسناده اليه تعالى عبارة عن فرط تمكنه في قلوبهم ونحن  
نقول القلوب لا تقبل حقيقة الختم والاكنة فالمراد بجعل القلوب في اكنة ويجعلها محتومة ان يحدث في نفوسهم  
هيبة تمنعهم على استجاب الكفر والمعاصي واستباح الايمان والطاعات بسبب غيهم وانهم اكلهم في التقليد  
واعراضهم عن النظر الصحيح فيجعل قلوبهم بحيث لا ينفذ فيها الحق واسماعهم تعاف استماعه فيصرون كأنهم صم  
مختموا القلوب وايس احداث تلك الهيبة في نفوسهم اجبارا لهم على الكفر والضلال بل هو عقوبة مترتبة على  
اختيارهم الكفر وانهم اكلهم في التقليد واعراضهم عن اتباع الدليل والبرهان فتلك الهيبة من حيث ان الممكنات  
بأسرها مستندة اليه تعالى واقعة بقدرته اسندت اليه تعالى ومن حيث انها مسببة عن سوء اختيارهم وتدميرهم  
بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم وقوله تعالى ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم استحقوقا لان  
يدموا لها ويوبخوا عليها **قوله** تعالى وان يروا كل آية **قوله** اي علامة تدل على وحدانية الله تعالى ونبوة رسوله صلى  
الله عليه وسلم لا يؤمنوا بسببها ولا يؤمنوا بكونها آية آلهية ويسمونها سحرا وافتراء واساطير **قوله** بلغ تكذيبهم  
الآيات الى انهم جاؤك يجادلونك **قوله** اشارة الى ان حتى الابتدائية وان لم تكن عاملة الا انها تفيد معنى الغاية والمعنى  
حتى اذا جاؤك يجادلين يقولون ان هذا الاساطير الاولين فوضع الذين كفروا موضع المضرب بغير بأن يجيبهم على  
تلك الحالة كفروا عناد **قوله** خرافات الاولين **قوله** واصل الخرافة بالضم ما يجهل من الفواكه من الشجر ثم جعل  
اسما لما يتلهم به من الاحاديث وقيل خرافة اسم رجل من خزاعة استهوت به الجن فرجع الى قومه وكان يحدثهم  
بالباطيل وكانت العرب اذا سمعت مالا اصل له قالت حديث خرافة ثم كثر حتى قيل للباطيل خرافات وروى عن  
صاحب الكشف انه قال المسموع من العرب الخرافات بالتشديد بدليل جمعه على خرافيف **قوله** ويجادلونك  
جواب **قوله** ظاهر يدل على ان حتى اذا كانت حرف جر تكون اذا شرطية كما اذا كانت ابتدائية وانت خبير بأن حتى  
اذا كانت جارة بمعنى الى تكون اذا اسما بمعنى الوقت لا ظرفية ولا شرطية لان حرف الجر انما يدخل الاسم لا فضاء  
معنى ماقبله من الفعل او شبهه اليه فلا يكون له حينئذ جواب ويكون يجادلونك حالا كما اذا كانت حتى ابتدائية  
ويكون قوله الذين كفروا تفسيرا لمجادلتهم والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك بأن يقولوا ان هذا  
القرآن الاساطير الاولين نعم اذا كانت حتى ابتدائية يحتمل ان يكون يجادلونك جوابا ويقول الذين تفسيرا له  
قوله ويجادلونك جواب محل بحث الان يراد به جواب لمن يقول كيف يفعلون عند مجيئك **قوله** والاساطير  
الباطيل جمع اسطورة **قوله** نحوار جو حة وارا جيع واحدثة واحاديث **قوله** او اسطار جمع سطر **قوله** بفتح  
الطاء نحو سبب واسباب واما سطر بسكونها فجمعها في القلة على اسطرو وفي الكثرة على سطور كفلس وافلس وفلوس  
وفي الصحاح الاساطير الباطل الواحد اسطورة بالضم واسطورة بالكسر والسطر الصنف من الشئ يقال بنى سطرا  
وغرس سطرا والسطر الخط والكتابة وهو في الاصل مصدر والسطر بالتحريك مثله والجمع اسطار مثل سبب واسباب  
ثم يجمع على اساطير وفي الوسيط اساطير الاولين اي ماسطره الاولون اي كتبوه من احاديثهم وقيل هو جمع لا واحد  
له مثل عباديد وابايل وشمايط ومثله لا يسمى اسم جمع لان النحويين قد نصوا على انه اذا كان اللفظ على صيغة  
تختص بالجمع لم يسموه اسم جمع بل يقولون هو جمع وان كان لم يستعمل واحده **قوله** والايان به **قوله** بدل  
اشتمال من الرسول للاشارة الى ان النهي عن نفس الرسول لا معنى له اذ لا بد ان يكون النهي عن فعل يتعلق به  
وذلك الفعل هو التصديق برسالة على الاول او التعرض له بالاذن وقصد الاضرار على الثاني وقوله وينأون اي  
يتباعدون عنه من النأي وهو البعد فان ابا طالب كان ينهى الناس عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
وينعمهم من ايدائه وينأى بنفسه عن الايمان حتى روى انه اجتمع اليه رؤس المشركين وقالوا خذ شابا من اصحبنا  
وجها وادفع الينا محمدا فقال ابو طالب ما انصفتموني اذ دفع اليكم ولدي لتقتلوه واربي ولدكم وروى ان النبي صلى الله  
عليه وسلم دعاه الى الايمان فقال لو لا ان يعيرني قريش لأقررت به عينك ولكن اذب عنك ما حييت وقال فيه  
آياتا

(وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) لفرط  
عنادهم واستحكام التقليد فيهم (حتى اذا  
جاؤك يجادلونك) اي بلغ تكذيبهم الآيات  
الى انهم جاؤك يجادلونك وحتى هي التي  
تقع بعدها الجمل لا عمل لها والجملة اذا  
وجوابه وهو (يقول الذين كفروا ان  
هذا الاساطير الاولين) فان جعل اصدق  
الحديث خرافات الاولين غاية التكذيب  
ويجادلونك حال مجيئهم ويجوز ان تكون  
الجاراة واذا جاؤك في موضع الجر  
ويجادلونك جواب ويقول تفسيرا له  
والاساطير الباطل جمع اسطورة او اسطورة  
او اسطار جمع سطر واصل السطر بمعنى  
الخط (وهم ينهون عنه) اي ينهون الناس  
عن القرءان او الرسول والايان به (وينأون  
عنه) بأنفسهم او ينهون عن التعرض  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأون  
عنه فلا يؤمنون به كابي طالب (وان  
يهلكون) وما يهلكون بذلك (الانفسهم  
وما يشعرون) أن ضرره لا يتعداهم الى  
غيرهم



- \* والله ان يصلوا اليك بحجهم \* حتى اوسد في التراب دفينا \*  
 \* فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة \* وابشر بذلك وقر منه عبونا \*  
 \* ودعوتني وزعت انك ناصي \* ولقد صدقت وكنت عم امينا \*  
 \* وعرضت ديننا قد علمت بانه \* من خير اديان البرية ديننا \*  
 \* لولا الملامة او حذار مسبة \* لوجدتني سمعا بذلك مينا \*

ثم انه تعالى لما بين ان الذين ينهون عنه وينأون عنه يهلكون انفسهم شرح كيفية ذلك الاهلاك فقال ولو ترى  
 اذ وقفوا على النار وحذف الجواب في مثل هذا الموضع ابلغ في التخويف لان فكر السامع يذهب حينئذ الى انواع  
 المكروه ولا يدري اى نوع منها يكون فيعظم خوفه بخلاف ما لو اظهر فانه حينئذ يتعين المكروه ولا يخطر بباله سواء  
 قرأ الجمهور وقفوا ثلاثيا مبنيًا للفعول وقرئ مبنيًا للفاعل ووقف يتعدى ولا يتعدى وقرئ العرب بينهما بالمصدر  
 يقال وقفته وقفًا فوقه وقفاً كما يقال رجعت رجعا فرجع رجوعا روى عن الزجاج ان وقفوا على النار يحتمل ثلاثة  
 اوجه الاول يجوز ان يكونوا قد وقفوا عندها وهم يعاينونها فهم موقوفون على ان يدخلوا النار والثاني يجوز ان  
 يكونوا وقفوا عليهم او هي تحتهم بمعنى انهم وقفوا فوق النار على الصراط وهو جسر فوق جهنم والثالث انهم عرفوا  
 حقيقتها تعريفًا من قولك وقفت فلان على كلام فلان اى علمته معنى كلامه وعرفته اياه وفيه وجه رابع وهو ان يكون  
 على معنى في والمعنى انهم يكونون في جوف النار وتكون النار محيطه بهم ويكون التعبير بكلمة على للاشعار بأن النار  
 دركات وطبقات بعضها فوق بعض فيصح حينئذ معنى الاستعلاء مع كونها بمعنى في **قوله** او يطلعون عليها  
 من قولهم طلعت الجبل بالكسر اذا علوته **قوله** استئناف كلام منهم اعلم ان القرآء اتفقوا على رفع ردة  
 لكونه داخلًا في التمني لا محالة وقرأ نافع وابو عمرو وابن كثير والكسائي ولا تكذب وتكون برفع الفعلين وذكر المصنف  
 لهذه القرآء ثلاثة اوجه الاول ان التمني تم عند قوله باليتنا ردة واما قوله ولا تكذب الخ فانه خبر مبتدأ محذوف  
 والجملة مستأنفة لاتعلق لها بما قبلها وليست بدخلة في حيز التمني اصلا على انه تعالى حكى عنهم امرين الاول انهم  
 تمنوا الرجوع الى الدنيا والثاني انهم اخبروا عن انفسهم بانهم لا يكذبون بآيات ربهم وانهم يكونون من المؤمنين فتكون  
 هذه الجملة مع ما عطف عليها في محل النصب على انها مقول القول والتقدير فقالوا باليتنا ردة وقالوا نحن لا تكذب  
 وتكون من المؤمنين على كل حال ردة الى الدنيا اولم ردة كقولهم دعني ولا اعود اى وانا لا اعود على كل حال تركتني  
 فيه اولم تركتني والوجه الثاني ان يكون كل واحد من الفعلين معطوفا على ردة وداخلًا في التمني على انه تعالى حكى  
 عنهم انهم تمنوا ثلاثة اشياء الرد الى دار الدنيا وعدم تكذيبهم بآيات ربهم وكونهم من المؤمنين والوجه الثالث  
 ان تكون الواو واو الحال على ان يكون المضارع خبر مبتدأ محذوف وتكون الجملة الاسمية في محل النصب على  
 الحالية من مرفوع ردة والتقدير باليتنا ردة غير مكذبين وكاشين من المؤمنين فيكون تمنى الرد مقيدا بهما بين الحالتين  
 فيكون كل واحد داخلًا في التمني وهو المناسب بالمقام لان الكفار لما عاينوا الشدائد المترتبة على تقصيراتهم الواقعة  
 في الدنيا تمنوا العود الى الدنيا لتدارك تلك التقصيرات وذلك التدارك لا يحصل بمجرد العود الى الدنيا ولا بمجرد  
 الامر من عدم التكذيب والايان بالايان بل انما يحصل بمجموع الامور الثلاثة فوجب ادخال كل واحد من  
 الافعال الثلاثة في التمني الا ان المصنف قدم الوجه الاول لان الله تعالى كذبهم بقوله وانهم لكاذبون والتمنى  
 لا يجوز تكذيبه اذ التمني انشاء والانشاء لا يحتمل الصدق والكذب وهذا الاشكال لما ورد على الوجهين الاخيرين  
 اشار المصنف الى جوابه بقوله وقوله وانهم لكاذبون راجع الى ما تضمنه التمني من الوعد فان قولهم باليتنا ردة  
 يتضمن الوعد بانالو رددنا الى الدنيا لا منا وما كذبنا والتكذيب راجع الى هذا الخبر الضمني **قوله** ونصبتهم حجرة  
 ويعقوب وحفص عن عاصم باضمار ان بعدوا والعطف الواقعة بعد التمني نحو ليت لي مالا وانفق منه فان التمني  
 بمجموع الامر من حصول المال والاتفاق معالان شرط اضمار ان بعدوا وان يصح وقوعه مع في مكانها **قوله** اجراء  
 لها مجرى الفاء علة لقوله نصبتهم على الجواب اى على جواب التمني ووجه التعليل ان وقوع الفاء السببية في جواب  
 الاشياء الستة امر معقول لان تلك الاشياء لدالاتها على مصدر غير محقق الوقوع وكون ذلك المصدر مؤديا الى  
 حصول ما ذكر بعد الفاء كان ما ذكر قبل الفاء بمنزلة الشرط الذي هو غير محقق الوقوع وكان ما بعد الفاء بجزء ذلك الشرط  
 فكان نصب الفعل بعد الفاء الواقعة عقيب تلك الاشياء على جهة كونه جوابا لها امرا معقولا بخلاف نصبه بعد

(ولو ترى اذ وقفوا على النار) جوابه  
 محذوف اى ولو تراهم حين يقفون على  
 النار حتى يعاينوها او يطلعون عليها  
 او يدخلونها فيعرفون مقدار عذابها لرأيت  
 امرا شنيعا وقرئ وقفوا على البناء للفاعل  
 من وقف عليه وقفا (فقالوا باليتنا ردة)  
 تمنيا للرجوع الى الدنيا (ولا تكذب بآيات  
 ربنا وتكون من المؤمنين) استئناف كلام  
 منهم على وجه الاثبات كقولهم دعني ولا  
 اعود اى انا لا اعود تركتني اولم تركتني  
 او عطف على ردة او حال من الضمير فيه  
 فيكون في حكم التمني وقوله وانهم لكاذبون  
 راجع الى ما تضمنه التمني من الوعد  
 ونصبتهم حجرة ويعقوب وحفص على  
 الجواب باضمار ان بعدوا اجراء لها  
 مجرى الفاء وقرأ ابن عامر برفع الاول  
 على العطف ونصب الثاني على الجواب



الواو فان الواو لاتذكر في جواب الشرط حتى يجعل كون ما قبلها وما بعدها بمنزلة الشرط والجزء باعثا لانتصاب الفعل بعدها على جهة الجوابية بل هي حرف عطف عطف بها الفعل المنصوب باضمار ان المصدرية فيكون المعطوف في تأويل المصدر والمعطوف لا بدله من معطوف عليه وليس قبلها في الآية لا فعل والاسم لا يعطف على الفعل فلا بد ان يجعل معطوفا على المصدر المتوهم المدلول عليه بالفعل المذكور قبلها والتقدير ياليت لنا ردا وانفاء تكذيب بايات ربنا وكونا من المؤمنين اى ليت لنا ردا مع هذين الشئين فتكون هذه الاشياء الثلاثة بقيد الاجتماع متمنى القوم وابن عامر اعتبر في رفع ولا تكذب ما اعتبر من رفع الفعلين جميعا واعتبر في نصب ونكون ما اعتبر من نصب الفعلين

**قوله** الاضراب عن ارادة الايمان **قوله** بل هنا ليست للانتقال من قصة الى اخرى بل هي لا بطلان كلام الكفرة اى ليس الامر كما قالوه من انهم لوردوا الى الدنيا لا آمنوا يعنى ان التمنى الواقع منهم يوم القيامة ليس لاجل كونهم راغبين في الايمان بل لاجل خوفهم من العقاب الذى شاهدوه وعانوه فانهم لما قالوا ياليتنا نكون كذا فكأنهم قالوا ردتنا لذلك فابطل الله تعالى هذا الكلام الضمنى لهم وهذا يدل على ان الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب والخوف من العقاب فقبيحة

**قوله** ما كانوا يخفون من نفاقهم **قوله** على ان يكون الضمير ان عنى المجرور والمرفوع في قوله تعالى بل بدا لهم ما كانوا يخفون للمنافقين بناء على انهم هم الذين يخفون في الدنيا ما هم عليه بخلاف المشركين واهل الكتاب من اليهود والنصارى فانهم لا يخفون امرهم في الدنيا حتى يقال فيهم بداهم يوم القيامة ما اخفوه في الدنيا الا ان المراد بظهور ما اخفوه لهم ظهور عقوبة ما اخفوه لهم لان المنافقين وان اخفوا نفاقهم عن الخلق الا انه كان ظاهرا ومعلوم ما لهم فلا وجه لان يقال في حقهم بل بداهم ما اخفوه وقوله او قبايح اعمالهم على ان يراد بالضميرين ماعدا المنافقين من المشركين واهل الكتاب فان المشركين يمجحدون ويخفون شركهم في بعض موافق القيامة بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين فينطق الله جوارحهم فتشهد عليهم بالكفر وكذا اهل الكتاب يخفون نبوة رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم فبداهم وبال ذلك وعقوبته **قوله** تعالى ولوردوا لعادوا المانهواعنه **قوله** فان قيل ان اهل القيامة قد عرفوا الله تعالى بالضرورة وشاهدوا العقاب فعلموا هذه الاحوال كيف يمكن ان يقال انهم يعودون الى الكفر والمعصية اجيب بانه لا راد لما قضاه الله تعالى ولا مبدل لما حكم فن جرى القضاء الازلى على شركه وغلبت عليه شقوته فلا جرم يصدر منه حكم ذلك القضاء ولا ينفعه العلم الضروري لسوء عاقبة فعله الا ترى ان ابليس قد عاين ما عاين من آيات الله ثم عاند **قوله** عطف على لعادوا **قوله** والحاصل ان قوله تعالى وقالوا اما داخل في حير لو فيكون معطوفا على ما ذكر بعده او كلام مستأنف غير داخل في حير لو وهو على الاول امام معطوف على لعادوا والمعنى انهم لوردوا لكفروا وقالوا اى ولا نكروا الحشر والنشر كما كانوا انكروه قبل معاينة القيامة او معطوف على انهم لكاذبون على معنى وانهم لكاذبون في كل شئ وهم الذين قالوا ان هى الاحيائنا الدنيا وكفى به دليلا على كذبهم او على نهوا اى لعادوا المانهواعنه ولما قالوا **قوله** الضمير للحياة **قوله** فان من الضمائر ما يدكر مبهما ولا يعلم ما يرجع اليه الا بدكر ما بعده **قوله** مجاز عن الحبس للسؤال **قوله** لتعذر حل الكلام على ظاهره فان ظاهر الآية يدل على كونهم واقفين على الله تعالى كما يقف احدنا على الارض فينزم الاستعلاء على ذات الله تعالى وانه محال باطل بالاتفاق فوجب تأويله اما بان يجعل استعارة تمثيلية بأن يشبه حبس الله تعالى اياهم للسؤال والتوبيخ بايقاف السيد عبده بين يديه ليعاتبه ويقال فيه ان السيد اوقف عبده عليه تشبيها للوقوف بين يديه بالوقوف عليه فكذا الكلام في الآية او بان يحمل الكلام على حذف المضاف مثل وقفوا على حكم ربهم او جزأه او بان يجعل الوقوف بمعنى المعرفة كما يقول الرجل لغيره وقفت على كلامك اى عرفته وقد تمسك بعض المشبهة بهذه الآية على مذهبه بأن قال ظاهر الآية يدل على ان اهل القيامة يقفون عند ربهم بالقرب منه وانما يكون كذلك ان لو كان في مكان تعالى عن ذلك علوا كبيرا وبهذه التأويلات سقط وجه التمسك **قوله** فذوقوا العذاب **قوله** خص لفظ الذوق للاشارة الى ان ما يجذونه من العذاب في كل حال هو ما يجده الذائق لكون ما يجذون بعده اشد من الاول **قوله** غاية لكذبوا **قوله** والمعنى انهم قد كذبوا الى ان ظهرت الساعة بغتة فان قيل انما يكذبون الى ان يموتوا والجواب ان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة فن انتهى تكذبه الى هذا الوقت صدق عليه انه كذب الى ان ظهرت الساعة بغتة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام من مات فقد قامت قيامته

( بل بداهم . ما كانوا يخفون من قبل )  
 الاضراب عن ارادة الايمان المقهوم من التمنى  
 والمعنى انه ظهر لهم ما كانوا يخفون من نفاقهم  
 او قبايح اعمالهم فتمنوا ذلك ضميرا لا عزا  
 على انهم لوردوا لا آمنوا ( ولوردوا )  
 اى الى الدنيا بعد الوقوف والظهور  
 ( لعادوا المانهواعنه ) من الكفر والمعاصي  
 ( وانهم لكاذبون ) فيما وعدوا من انفسهم  
 ( وقالوا ) عطف على لعادوا او على انهم  
 لكاذبون او على نهوا واستئناف بذكر ما قالوه  
 في الدنيا ( ان هى الاحيائنا الدنيا ) الضمير  
 للحياة ( وما نحن بمبعوثين ولو ترى اذ وقفوا  
 على ربهم ) مجاز عن الحبس للسؤال والتوبيخ  
 وقيل معناه وقفوا على قضاء ربهم او جزأه  
 وعرفوه حق التعريف ( قال أليس هذا  
 بالحق ) كأنه جواب قائل قال ماذا قال ربهم  
 حينئذ والهزمة للتقريع على التكذيب والاشارة  
 الى البعث وما يتبعه من الثواب والعقاب  
 ( قالوا بلى وربنا ) اقرارهم مؤكدا باليمين لانجلاء  
 الامر غاية الانجلاء ( قال فذوقوا العذاب  
 بما كنتم تكفرون ) بسبب كفرهم او بدله  
 ( قد خسر الذين كذبوا بلفظ الله ) اذ فاتهم  
 النعيم واستوجبوا العذاب المقيم ولفظ الله  
 البعث وما يتبعه ( حتى اذا جاءتهم الساعة )  
 غاية لكذبوا لان خسرانهم لانجلاء له  
 ( بغتة ) فجأة



**قوله ونصبها على الحال** - أي من فاعل جاءتهم أي جاءتهم الساعة باغثة مفاجئة والبغت والبغنة مفاجأة  
 الشيء بسرعة من غير أن يشعر به الإنسان حتى لو كان له شعور بمجيئه ثم جاءه بسرعة لا يقال فيه بغنة والوقت  
 الذي تقوم فيه القيامة ينجأ الناس في ساعة لا يعلمها أحد إلا الله فلذلك سمي ساعة أو سرعة الحساب فيها على  
 الباري تعالى وقول الناس يا حسرتنا مجاز لأن الحسرة لا يثنى منها الاقبال وإنما المعنى على المبالغة في شدة الحسرة  
 كأنهم نادوا الحسرة وقالوا ان كان لك وقت فهذا أو ان حضورك ومثله يا ويلتنا والمقصود التنبيه على خطأ  
 المنادى حيث ترك ما حوجه تركه إلى نداء هذه الأشياء وقوله على ما قرأنا متعلق بالحسرة وما صدرية أي على  
 تقريبنا والتفريط التفسير في الشيء مع القدرة على فعله فإنه تعالى لما بعث جوهر النفس الناطقة القدسية إلى هذا  
 العالم الجسماني اعطاها هذه الآلات الجسمانية والقوة العاقلة لتوسل باستعمالها إلى تحصيل المعارف الخفية  
 والاخلاق الفاضلة التي تعظم منافعتها بعد الموت والذين انكروا البعث والقيامة لم يستعملوا هذه الآلات  
 والقوى العقلية والفكرية في تحصيل هذه الذات الزائلة والشهوات المنقطعة ثم انتهوا إلى آخر أعمالهم احتاجوا  
 إلى ما يكتسب تلك القوى والآلات من العقائد الحقة والأعمال الصالحة حيث يجدون أنفسهم خالية من جميع  
 ذلك الرمح ويجدون رأس المال أيضا قد ضاع بالكيفية فيحقق عندهم أنهم قد خسروا خسرانا مبینا ويحسرون  
 على ذلك أشد التحسرين الله تعالى بهذه الآية ان منكرى البعث والقيامة لهم حالتان عظيمتان الأولى الحسرة  
 المبينة والتحسر عليه والثانية حل الأوزار العظيمة والواو في قوله وهم يحملون للحال وصاحب الحال الواو في قالوا  
 أي قالوا يا حسرتنا في حالة حلهم أوزارهم والأوزار جمع وزر كحمل واحمال والوزر في الأصل الثقل يقال وزرته أي  
 جعلته شيا ثقيلا ومنه وزير الملك لأنه يحمل آصار ما قلده الملك من مؤنة وعينه وحشمه **قوله** تمثيل لاستحقاقهم  
 آصار الآثام أي ائصالها يعني ان الحمل من توابع الاعيان الكشيغة لا من عوارض المعاني والأعراض فلا يوصف به  
 العرض الأعلى سبيل التمثيل والتشبيه **قوله** أي وما أعمالها **قوله** على حذف المضاف لأن نفس هذه  
 الحياة لا وجه لذمها لأن السعادات الآخروية لا تكتسب الا فيها بل متعلق المذمة ليس إلا الأعمال التي تقصد لان  
 ينفع بها في هذه الحياة فان ما يتبغى به وجه الله تعالى من الطاعات وان كان يكتسب في هذه الحياة الا انه لا يقصد لان  
 ينفع به فيها فهو من هذا الوجه ليس من أعمال الحياة واللعب فعل لا حقيقة له ولا مقصد فيه واللهو ما يشغل  
 الإنسان عما يعنيه ويجهه يقال لهوت بكذا ولهيت عن كذا اذا اشتغلت عنه بهلوه شبه الأعمال المقصودة  
 لاجل هذه الحياة بهما لان الإنسان حال اشتغاله بهما وان كان يلتذ بنظائر فعله الا انه عند اطلاعه على حقيقة  
 الحال لا يقع الا في الحسرة والندامة فكذا أعمال هذه الحياة لا يترتب عليها الا الندامة ولما كان معظم غواية الجهال  
 المنكرين للبعث حب الدنيا والاعتزاز بزخارفها والرغبة في الالتذاذ بهسانه الله تعالى على حساستها وانعدام  
 منفعتها وانه لا يميل إلى الالتذاذ بطبيعتها الا لجهال بحقائق الأمور وما المحققون فيعملون ان كل هذه الطيات  
 لا يزينها الا النفس الأمارة والطبيعة الشيطانية وليس لها في نفس الامر حقيقة معتبرة **قوله** تعالى للذين يتقون  
 أي عن الكفر وكبار المعصية تنبيه على ان ما ليس من أعمال المتقين لعب واللهو لانه لما خص خير بدار الآخرة  
 بمن يعمل أعمال المتقين لزم منه ان ما ليس من أعمال المتقين لا يؤدي إلى سعادة الآخرة فيكون من أعمال الدنيا  
 وقد تقدم ان أعمال الدنيا لعب واللهو لزم منه ان ما لا يكون من أعمال المتقين لعب واللهو قرأ الجمهور ولادار  
 الآخرة بلامين الأولى لام الابتداء والثانية لام التعريف فيكون لفظ الآخرة مرفوعا على انه صفة لدار وقرأ  
 ابن عامر ودار الآخرة بلام واحدة وهي لام الابتداء ويجوز الآخرة بالاضافة والبصريون يؤولون كل ما ينوهم  
 كونه من قبيل اضافة الموصوف الى صفته مثل مسجد الجامع وبقرة الحقاء بحمل الكلام على حذف الموصوف  
 واقامة الصفة مقامه ويزعمون ان الموصوف والصفة متحدان بحسب الصدق فاضافة الموصوف اليها تستلزم  
 اضافة الشيء إلى نفسه ويقولون تقدير الآية على قراءة ابن عامر ودار الساعة الآخرة او ودار الحياة الآخرة  
 ومثله مسجد المكان الجامع وصلاة الساعة الأولى ومكان الجانب الغربي وذهب الكوفيون الى انه اذا اختلف لفظ  
 الصفة والموصوف جازت اضافته اليها وخير يجوز ان يكون للتفضيل وحذف المفضل عليه العلم به أي خبر من  
 الحياة الدنيا ويجوز ان يكون لجرد الوصف بالخبرة كقوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واللام في الذين  
 للبيان كما في هيت لك **قوله** معنى قد زيادة الفعل وكثرته **قوله** يعني ان قد للتغليل ونجبي لانكثير ايضا كما في الآية

ونصبها على الحال او المصدر فانها نوع  
 من المجبي (قالوا يا حسرتنا) أي تعالى فهذا  
 او انك (على ما قرأنا) قصرنا (فيها)  
 في الحياة الدنيا اضمرت وان لم يجر ذكرها للعلم  
 بها او في الساعة يعني في شأنها والايان بها  
 (وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم) تمثيل  
 لاستحقاقهم آصار الآثام (الاساء ما يزرون)  
 بشئ يزرونه وزرهم (وما الحياة الدنيا  
 الا لعب ولهو) أي وما أعمالها الا لعب ولهو  
 تلهي الناس وتشغلهم عما يعقبه منفعة دائمة  
 ولذة حقيقية وهو جواب لقولهم ان هي  
 الاحياء الدنيا (ولدار الآخرة خير للذين  
 يتقون) ادوامها وخلص منافعتها وذاتها  
 وقوله للذين يتقون تنبيه على ان ما ليس من  
 أعمال المتقين لعب ولهو وقرأ ابن عامر  
 ودار الآخرة (أفلا يعقلون) أي الامرين  
 خير وقرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم  
 ويعقوب بالنساء على خطاب مخاطبين به  
 او تغليب الحاضرين على الغائين (قد نعلم  
 انه ليحزنك الذي يقولون) معنى قد زيادة  
 الفعل وكثرته كما في قوله ولكنه قد يهلك  
 المال ناله



للمناسبة بين الضدين كما ان رب للتقليل وقد نجح في التكثير كما في قوله

فان تمس مهجور الفناء فرجما \* اقام به بعد الوفود وفود \*

ومما نجح في قذفه للتكثير قول الشاعر

اخى ثقة لا يتلف الخرماله \* ولكنه قد يهلك المال ناله \*

تراه اذا ما جثته متهللا \* كأنك تعطيه الذي انت سائله \*

يريد ان جوهره ذاتي ليس مما يحدث بالسكر وينقص بالحو **قوله** والهاه في انه للشان والجملة بعده خبره مفسرة له وقوله انه ليجزئك سادس المد المقبولين فانها معلقة عن العمل وكسرت ان لدخول اللام في خبرها وقوله الذي يقولون فاعل يحزن وعائده محذوف اي الذي يقولونه من نسبتهم اياه عليه الصلاة والسلام الى ما لا يليق به مثل قولهم انه ساحر كذاب مفتر على الله **قوله** فانهم لا يكذبونك في الحقيقة اي وانما يكذبون الله اشارة الى دفع ما يتوهم من التناقض بين قوله فانهم لا يكذبونك وبين قوله ولكن الظالمين بايات الله يحمدون فان المراد بالايات هو المعجزات الدالة على نبوته عليه الصلاة والسلام وبوجودها تكذيب له عليه الصلاة والسلام فيلزم انهم لا يكذبونه ويكذبونه وهذا تناقض ظاهر فاشار المصنف الى وجه الجمع بينهما بان التكذيب المنفي عنه عليه الصلاة والسلام هو ان يكون التكذيب المتعلق به ظاهر اراجعا اليه في الحقيقة وليس كذلك بل هو راجع اليه تعالى من حيث انه تعالى صدقه بخلق المعجزات على يده فمن كذبه فقد كذب الله تعالى والتكذيب المثبت هو ما يتعلق به في الظاهر **قوله** او يكذبونها يعني ان الجحود اما على معناه وهو الانكار مع العلم او بمعنى التكذيب بقريته ذكره في مقابلة لا يكذبونك **قوله** تسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم على تكذيب قومه اياه فانه تعالى لما ازال الحزن عن قلبه عليه الصلاة والسلام في الآية الاولى بان بين ان تكذيبهم بحري مجرى تكذيب الله تعالى ذكره في هذه الآية طريقا آخر في ازالة الحزن عن قلبه بان بين ان سائر الامم عاملوا انبياءهم بمثل هذه المعاملة وان اولئك صبروا على تكذيبهم حتى اتاهم الله النصر والظفر والفتح فوجب ان يقتدى بهم في سلوك هذه الطريقة وقوله تعالى حتى اتاهم نصرنا متعلق بقوله فصبروا اي كان غاية صبرهم نصر الله اياهم والنصر الموعود للصابرين يحتمل ان يكون بطريق اظهار الحجج والبراهين ويحتمل ان يكون بطريق القهر والغلبة او باهلاك الاعداء \* روى ان بعض المشركين اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا يا محمد اننا باية من عند الله كما كانت الانبياء تفعل فانا نصدق بك فابى الله ان يأتهم بها فأعرضوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك عليه فنزل قوله تعالى وان كان كبر عليك اعراضهم الآية وهذا شرط جوابه الشرطية الثانية وجواب الشرط الثاني محذوف تقديره فان استطعت ان تبغى فافعل والتفق سرب في الارض له مخلص الى مكان آخر ومنه نافع اليربوع فان اليربوع يخرق الارض الى القمر ثم يصعد من ذلك القمر الى وجه الارض من جانب آخر والمقصود من هذا الكلام ان يقطع الرسول عليه الصلاة والسلام طمعه عن ايمانهم وان لا يتأذى بسبب اعراضهم عن الايمان واقبالهم على الكفر كذا في الكبير وما ذكره المصنف اولى **قوله** ولكن لم يتعلق به مشيئته وذلك لان جميع الحوادث مستندة اليه تعالى ابتداء ولا يجري في ملكه الا ما يشاء من الايمان والكفر والطاعة والمعصية فان قدرة العبد لكونها صالحة للضدين غير كافية في رجحان احد الطرفين فلا بد من داعية ترجح احد المقدورين على الآخر وحصول تلك الداعية ليس من العبد والواقع التسلسل ثبت ان خالق تلك الداعية هو الله تعالى وان مجموع الداعية مع القدرة يوجب الفعل ولزم منه ان يكون خالق مجموع تلك القدرة مع الداعية المستلزمة للكفر مثلا مریدا لذلك الكفر غير مرید للايمان فتطابق البرهان مع ظاهر القرآن والمعتزلة لما ذهبوا الى انه تعالى لا يريد من المكلف الا الايمان والطاعة قالوا معنى الآية لو شاء الله ان يلجئهم الى الايمان لجمعهم عليه بأن يعلمهم انهم لو حاولوا غير الايمان لمنعهم منه فيمنعون من فعل شيء غير الايمان اضطرارا لكنه تعالى ترك ذلك الاجاء لكونه منافيا لما هو المقصود من التكليف وهو ان يتميز المطيع من العاصي ومن يعبد الله من يعبد هواه وان يجازي كل احدا بما يختار لنفسه وما يقع بطريق الاجاء والاضطرار لا عبرة به في امر الانابة والتعذيب فلذلك لم يجمعهم على الايمان بطريق الاجاء **قوله** انما يجب الذين فسر الاستجابة بالاجابة وقيل الفرق بين يستجيب ويحب ان يستجيب فيه قبول لما دعي اليه وليس كذلك يجب لان المجيب قد يجب بالتحالف كما اذا قلت لغيرك اتوافقني في هذا الامرام تحالف

وجده كاذبا او نسبه الى الكذب (ولكن الظالمين بايات الله يحمدون) ولكنهم يحمدون بايات الله او يكذبونها فوضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على انهم ظلموا بحجودهم او جحدوا لتمرثهم على الظلم والباء تضمن الجحود معنى التكذيب روى ان ابا جهل كان يقول ما تكذبك وانت عندنا لصديق وانما تكذب ما جئنا به فخرات (ولقد كذبت رسل من قبلك) تسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على ان قوله لا يكذبونك ليس بنفي تكذيبه مطلقا (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا) على تكذيبهم وايدائهم فتأس بهم واصبر (حتى اتاهم نصرنا) فيه ايماء بوعده النصر للصابرين (ولا تبدل لكلمات الله) لمواعيده من قوله ولقد سبقت كتبنا لعبادنا المرسلين الايات (ولقد جاءك من نبي المرسلين) اي من قصصهم وما كابدوا من قومهم (وان كان كبر عليك) عظم وشق (اعراضهم) عنك وعن الايمان بما جئت به (فان استطعت ان تبغى نفقا في الارض او سلفا في السماء فتأتهم باية) منفذاتنفذ فيه الى جوف الارض فتطلع لهم آية او مصعدا تصعده الى السماء فتزل منها آية وفي الارض صفة لنفقا وفي السماء صفة لسماوي يجوز ان يكونا متعلقين بتبغى او حالين من المستكن وجواب الشرط الثاني محذوف تقديره فافعل والجملة جواب الاول والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه وانه لو قدر ان يأتهم باية من تحت الارض او من فوق السماء لا ياتي بها رجاء ايمانهم (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) اي ولو شاء الله جمعهم على الهدى لوقفهم للايمان حتى يؤمنوا ولكن لم يتعلق به مشيئته فلا تتألك عليه والمعتزلة اولوه بانه لو شاء الله لجمعهم على الهدى بأن يأتهم باية ملجئة ولكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة (فلا تكونن من الجاهلين) بالحرص على ما لا يكون والجزع في مواطن الصبر فان ذلك من دأب الجاهلة (انما يستجيب الذين يسمعون) انما يجب الذين يسمعون يفهم وتأمل كقوله أو ألقى

سمع وهو شهيد وهؤلاء كالموتى الذين لا يسمعون (والموتى يعنهم الله) فيعلمهم حيث لا ينفهم الايمان (ثم اليه يرجعون) للجزاء



(وقالوا لا نزل عليه آية من ربه) أي آية  
ما اقترحوه أو آية أخرى سوى ما نزل  
من الآيات المتكاثرة لعدم اعتدادهم بها  
عنادا (قل إن الله قادر على أن ينزل آية)  
ما اقترحوه أو آية تضطرهم إلى الإيمان  
كسقي الجبل أو آية أن يجدها هلكوا  
(ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الله قادر على  
انزالها وإن انزالها يستجلب عليهم البلاء  
وإن لهم فيما أنزل مندوحة عن غيره وقرأ  
ابن كثير ينزل بالتخفيف والمعنى واحد  
(وما من دابة في الأرض) تدب على وجهها  
(ولا طائر) وقرئ طائر بالرفع على المحل  
(بطير يخناجبه) في الهواء وصفه به قطعا  
لجواز السرعة ونحوها (الأمم أمثالكم)  
محفوطة أحوالها مقدرة أرزاقها وآجالها  
والمقصود من ذلك الدلالة على كمال قدرته  
وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل  
على أنه قادر على أن ينزل آية وجع الأمم  
للعمل على المعنى (ما فرطنا في الكتاب  
من شيء) يعني اللوح المحفوظ فإنه مشتمل  
على ما يجري في العالم من جليل ودقيق لم  
يحل فيه أمر حيوان ولا جسد أو القرآن  
فانه قد دون فيه ما يحتاج إليه من أمر الدين  
مفصلا أو مجملا ومن مزيدة وشيء في موضع  
المصدر لا المفعول به فان قرط لا يعتدي بنفسه  
وقد عدتني بنى إلى الكتاب وقرئ ما فرطنا  
بالتخفيف (ثم إلى ربهم يحشرون) يعني الأمم  
كلها فينصف بعضها من بعض كما روى أنه  
يأخذ للجهنم من القرناء وعن ابن عباس  
حشرها موتها (والذين كذبوا بآياتنا صم)  
لا يسمعون مثل هذه الآيات الدالة على ربوبيته  
وكال علمه وعظم قدرته سمعا متأثر به  
نفوسهم (وبكم) لا ينطقون بالحق  
(في الظلمات) خبر ثالث أي خابطون  
في ظلمات الكفر أو في ظلمة الجهل وظلمة العناد  
وظلمة التقليد ويجوز أن يكون حالا من المستكن  
في الخبر (من يشأ الله بضله) من يشأ الله  
اضلاله بضله وهو دليل واضح لنا على  
المعزلة (ومن يشأ الله على صراط مستقيم)  
بأن يرشده إلى الهدى ويحمله عليه  
(قل أرأيتم) استفهام وتجييب والكاف  
حرف خطاب اكذب الضمير لنا كيد لا محل له  
من الأعراب لأنك تقول أرأيتم زيدا ما شأنه

فيقول المجيب أخالف والمعنى لا تحرص على هدى من ختم الله على قلبه وسمعه وبصره فانهم كالموتى من حيث عدم  
انتفاعهم بالحياة وبالقوى المعطاة في الأحياء لاستكمال النفس فلا يسمعون دعوتك إياهم إلى الحق حتى يحيوها  
وإنما يستجيب الذين وفقهم الله تعالى لتباعد الحجج والبرهان وأما المنهكون في اتباع الشهوات وتقليد الآباء  
والأمهات فانهم كالموتى فلا يبعثون من موت الجهالة قبل يوم البعث والنشور فانهم وإن انتبهوا عن موت الجهالة  
وموت الغفلة إلا أن الانتباه يؤمئذ لا ينفعهم لأن ذلك اليوم يوم الجزاء لا يوم الكسب **قوله** أي آية مما  
اقترحوه أو آية أخرى **قوله** أي آية التي طلبوا انزالها بكونها ما اقترحوه أو بكونها مغايرة لما نزل من الآيات  
المتكاثرة دفعا لما قال بعض الملاحدة الطاعنين في النبوة من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان قد أتى بآية  
أو معجزة لما صح أن يقول أو تلك الكفرة لو أنزل عليه آية فانه يشعر أنه لم ينزل عليه آية ما **قوله** لما قال الله تعالى قل إن  
الله قادر على أن ينزل آية فانه يشعر بأنه تعالى سلم ما شعر به كلامهم من أنه تعالى لم ينزل عليه آية أصلا وأدعى أن  
انزالها مقدوره ولكن لم يقع لعدم تعلق المشيئة به فلم يكن منه عليه الصلاة والسلام إلا مجرد أنه ادعى الرسالة  
والرسالة لا تثبت بمجرد الادعاء فأجاب عن الأول بأن مرادهم لو أنزل عليه آية اقترحناها أو آية غيرها أظهر هباء  
على عدم اعتدادهم بالآيات الظاهرة عنادا وعن الثاني بأن المراد بقوله قل إن الله قادر على أن ينزل آية أنه قادر  
على أن ينزل آية مما اقترحوه أو آية تضطرهم إلى الإيمان أو آية معقبة للهلاك أن يجدها وعدم انزال مثل هذه  
الآية لا يستلزم عدم انزال الآيات مطلقا غاية ما في الباب أن القوم يجدها عنادا **قوله** يعني اللوح المحفوظ فانه  
مشتمل على ما يجري في العالم **قوله** قال عليه الصلاة والسلام **قوله** جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة أو القرآن ولما  
ورد أن يقال ليس في القرآن تفاصيل علم الطب وعلم الحساب ولا تفاصيل كثير من المباحث والعلوم ولا تفاصيل  
مذاهب الناس ودلائلهم المذكورة في علم الأصول والفروع أشار إلى جوابه بقوله فانه قد دون فيه ما يحتاج إليه  
من أمر الدين مفصلا أو مجملا أي دون فيه بعض ذلك مفصلا وبعضه مجملا يعني أن قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب  
من شيء وإن كان عاما إلا أن المراد به الخاص والمعنى ما فرطنا فيه من شيء يحتاج إليه المكلفون في أمر الدين بناء على  
أن لفظ التفريط لا يستعمل إلا في ترك ما يحتاج إليه ولا ينسب أحد إلى التفريط والتقصير في أن لا يفصل  
مالا حاجة إليه وعلم الأصول بتمامه موجود في القرآن لأن الدلائل الأصلية مذكورة فيه على أبلغ الوجوه وأما  
روايات المذاهب وتفاصيل الأقاويل فلا حاجة إليها وأما تفاصيل علم الفروع فالعلماء قالوا إن القرآن دل على أن  
الاجماع وخبر الواحد والقياس حجة في الشريعة وكل ما دل عليه أحد هذه الأصول الثلاثة كان ذلك في الحقيقة  
موجودا في القرآن قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم الرسول فانتهوا وقال عليه الصلاة والسلام عليكم  
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى **قوله** وروى أن ابن مسعود كان يقول مالي لألعن من لعنه الله في كتابه يعني  
الواشمة والمستوشمة والواصلة والمستوصلة وروى أن امرأة قرأت جميع القرآن ثم أنه فقالت يا ابن أم عبد الله  
تلوت البارحة ما بين الدفتين فلم أجده فلعن الله الواشمة فقال لولولته لوجدته قال تعالى وما آتاكم الرسول  
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا **قوله** وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا **قوله** لعن الله الواشمة والمستوشمة **قوله** وروى  
أن الإمام الشافعي كان جالسا في المسجد الحرام فقال لا تسألوني عن شيء إلا جيبكم فيه من كتاب الله تعالى فقال  
رجل ما تقول في المحرم إذا قتل الزبور فقال لا شيء عليه فقال ابن هذا في كتاب الله فقال قال الله تعالى وما آتاكم  
الرسول فخذوه ثم ذكر أسنادا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من  
بعدي **قوله** ثم ذكر أسنادا إلى عمر رضي الله عنه أنه قال للمحرم قتل الزبور فأجابه بكتاب الله تعالى مستنبط منه  
ثلاث درجات وبالجملة أن القرآن لما دل أن الاجماع حجة وأن خبر الواحد حجة وأن القياس حجة فكل حكم ثبت  
من طريق من هذه الطرق الثلاثة كان في الحقيقة ثابتا بالقرآن فعند هذا يصح قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من  
شيء **قوله** وفي موضع المصدر أي ما فرطنا فيه تفريطا أو شيئا من التفريط كما في قوله لا يضركم كيدهم  
شيئا **قوله** ويجوز أن يكون حالا من المستكن في الخبر أي أنهم غافلون عن هذه الدلائل حال كونهم  
مستقرين في الظلمات فيتعلق بمحذوف **قوله** والكاف حرف خطاب أي ليس باسم حتى يكون في محل  
النصب على أنه مفعول رأيت بل هو حرف اكذب ضمير الفاعل المخاطب لنا كيد الأسناد وأرأيت ههنا بمعنى  
اخبرني وإن كان بمعنى أبصرت أو علمت يكون ناء الخطاب مطابقا لقصد به في الأفراد والتثنية والجمع والتذكير  
(والثانيث)



والتأنيث تقول رأيت رأيتاً رأيت الخ ولا يجوز أن يلحقها كاف على أنه حرف خطاب بل إن لحقها الكاف كان اسماً منصوب المحل على أنه مفعول أول ويكون مطابقاً لما يراد به تقول رأيتك رأيتاً كما رأيتوكم رأيتك بكسر التاء والكاف رأيتن كن بنونين مشددتين وإن كان بمعنى أخبرني فحينئذ تثبت له أحكام مختصة به منها أنه لا يلحقه تعليق ولا الفاء لأن أخبرني لا يلحقه شيء منها عند الجمهور ومنها أنه يلحقه كاف هي حرف خطاب بعد ضمير الفاعل الذي هو التاء وذلك الكاف يطابق ما يراد به من الأفراد وتذكير وضميها والتاء تبقى على حالة واحدة مفردة مفتوحة أبداً لأن هذا الكاف انما لحق الفعل ليدل على احوال فاعله فيجب أن يبقى الفاعل على حالة واحدة نحو رأيتك رأيتك رأيتكم رأيتكم رأيتك بفتح التاء وكسر الكاف رأيتكن وهذا عند البصريين وأما عند الكوفيين فالكاف الذي يلحقه ليس بحرف بل هو اسم منصوب المحل على المفعولية كما أن التاء اسم مرفوع المحل على الفاعلية فيطابق كل واحد منهما ما قصد فيقال رأيتك رأيتاً كما رأيتوكم إذا كان رأيت بصرياً أو علمية ولما لم يكن الكاف اسماً عند البصريين لم يكن له محل من الأعراب لأن هذا الفعل يعتدى إلى مفعولين كقولك رأيت زيدا ما فعل فلو جعلت الكاف معرباً منصوب المحل لكان ثالثاً ولكان معنى قولك رأيتك زيدا ما شأنه رأيت نفسك زيدا ما صنع لأن الكاف عبارة عن المخاطب وهذا معنى باطل ولأن الكاف لو كان منصوباً على المفعولية لوجب أن تظهر علامة التأنيث والجمع والتذكير والتأنيث في التاء فتقول رأيتاً كما رأيتوكم رأيتن كن **قوله** بل الفعل معلق **لأنه** في الأصل من أفعال القلوب التي تعلق بحرف الاستفهام فلا يعتدى إلى المفعول وإن اعتبر كونه بمعنى أخبرني لا يلحقه التعليق فيقدره مفعول والتقدير رأيتكم آلهتكم تنفعكم اذ تدعونها أو اتخذكم غير الله آلهة هل يكشف ضرركم ونحو ذلك فقوله آلهتكم أو اتخذكم مفعول أول وما بعده مفعول ثان حذفاً للعلم بهما والجملة الاستفهامية سادة مسددة الثاني وهي قوله أغير الله تدعون فإنه يدل على المفعول الثاني وهو قول المصنف ويدل عليه أغير الله تدعون والتاء هي الفاعل والكاف حرف خطاب جبي بها لتدل على احوال المخاطب من الأفراد والتذكير ونحوهما والاستفهام فيها للتبكيك والجلالة إلى الإقرار بانهم أن آلهم عذاب الله في الدنيا أو آلهم العذاب عند قيام الساعة لا يرجعون في دفعه إلا إلى الله تعالى لا إلى الأصنام والأوثان ولذلك قال بل آياه تدعون وبل فيه حرف اضراب وانتقال إلى قصة أخرى لا لابطال ما تقدم لما تقرر من أنها لا تكون في كلام الله إلا كذلك وقد صرح بأن جواب قوله أن كنتم صادقين محذوف أي فادعوه ولم يتعرض لجواب قوله أن أنتم لكن فهم من كلامه أنه محذوف أيضاً دل عليه متعلق الاستفهام وهو مفعول رأيتكم حيث قال تقديره رأيتكم آلهتكم تنفعكم أن أنتم عذاب الله ولا يصلح قوله أغير الله لأن يكون جواباً له لأن الجملة المصدرية بهمزة الاستفهام لا تقع جواباً للشرط ولا قوله رأيتكم لكونه مصدرًا بالهمزة ولأن جواب الشرط لا يتقدم عليه عند البصريين وإنما يجوز ما للكوفيين وبعض آخر من النحاة **قوله** ولا يشاء في الآخرة دفع لما يشاءهم من قوله فيكشف ذلك العذاب أن شاء أن العذاب ربما يكشف عن المشركين في الآخرة وليس كذلك لأنه تعالى لا يغفر أن يشرك به **قوله** وتتركون آلهتكم أي دعاء آلهتكم لأنه معطوف على قوله بل آياه تدعون يريد أن النسيان ليس بمعنى الغفلة بل المعنى أنهم يتركون دعاءهم مع كونهم ذاكرين لها أو هو مجاز عن الترك وإن جاز أن يكون حقيقة وإن كلمة مافي ما تشركون موصولة والعائد محذوف أي ما تشركونه مع الله في العبادة وإن جاز أن تكون مصدرية أي تنسون الأشرار نفسه أو تنسون المشركين من الأصنام وغيرها على أن يكون المصدر بمعنى المفعول فقول المصنف آلهتكم يحتمل أن يكون مبيهاً على هذا الاحتمال **قوله** أي فكفروا وكذبوا **بمعنى** أن الفاء في قوله فأخذناهم فصبيحة تفصح أن الكلام مبني على اعتبار الحذف **قوله** يتذللون لنا إشارة إلى أن التضرع تفعل من الضراعة وهي المذلة والخشوع المبنية على الانقياد والطاعة وترك التمرد والعناد يقال ضرع الرجل يضرع ضراعة فهو ضارع أي ذليل ضعيف **قوله** معناه نفي تضرعهم الخ أي لما تقرر من أن حرف التحضيض مع الماضي يفيد التوبيخ على ترك الفعل **قوله** استدراك على المعنى **قوله** فإنه لما كان معنى جملة التحضيض ما تضرعوا صح أن يستدرك عنها بقوله ولكن كأنه قيل لما جاءهم بأسنا لم تضرعوا ولكن قست قلوبهم وإنما احتجج إلى هذا التأويل لأن قوله ولكن قست قلوبهم جملة خبرية معطوفة على قوله لو لا تضرعوا وهي انشائية ولا يصح عطف أحدهما على الأخرى لكمال الانقطاع **قوله** مراوحة عليهم **بمعنى** المراوحة في العملين أن يعمل هذامرة وهذامرة فإنه تعالى أخذهم

فلو جعلت الكاف مفعولاً كما قاله الكوفيون لعديت الفعل إلى ثلاثة مفاعيل وللازم في الآية أن يقال رأيتوكم بل الفعل معلق أو المفعول محذوف تقديره رأيتكم آلهتكم تنفعكم اذ تدعونها وقرأ نافع رأيتكم وأرأيت وأرأيتكم وأفرأيتكم وأفرأيت إذا كان قبل الراء همزة ينسب إلى الهمزة التي بعد الراء والكسائي يحذفها أصلاً والباقون يحذفون وحزة اذا وقف وافق نافعاً (إن أنتم عذاب الله) كما أتى من قلبكم (أو أنتم الساعة) وهو لها ويدل عليه (أغير الله تدعون) وهو تبكيتم لهم (أن كنتم صادقين) أن الأصنام آلهة وجوابه محذوف أي فادعوه (بل آياه تدعون) بل تخصونه بالدعاء كما حكى عنهم في مواضع وتقديم المفعول لأفادة التخصيص (فيكشف ما تدعون إليه) أي ما تدعون إلى كشفه (أن شاء) أن يفضل عليكم ولا يشاء في الآخرة (وتنسون ما تشركون) وتتركون آلهتكم في ذلك الوقت لما ركز في العقول من أنه القادر على كشف الضرر دون غيره أو تنسونه من شدة الأمر وهوله (ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك) أي قبلك ومن زائدة (فأخذناهم) أي فكفروا وكذبوا المرسلين فأخذناهم (بالأساء) بالشدة والفقر (والضرأ) الضر والافات وهما صيغتا تأنيث لا مذكر لهما (لعلهم يتضرعون) يتذللون لنا ويتوبون عن ذنوبهم (فلولا أن جاءهم بأسنا تضرعوا) معناه نفي تضرعهم في ذلك الوقت مع قيام ما يدعونه (ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) استدراك على المعنى وبيان للصارف لهم عن التضرع وأنه لا مانع لهم الاقساوة قلوبهم وأعجابهم بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم (فلانساوا ما ذكرناه) من الأساء والضرأ ولم يعظوا به (فحنا عليهم أبواب كل شيء) من أنواع النعم مراوحة عليهم واستدراجاً بين نوبتي الضرأ والضرأ وانهالهم بالشدة والرخاء إزماً للجنة وإزاحة للعة



او مكر بهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال مكر بالقوم ورب الكعبة وقرأ ابن عامر قحنا بالتشديد في جميع القرآن وواقعه يعقوب فيما عدا هذا والذي في الاعراف (حتى اذا فرحوا) اعجبوا (بما اوتوا) من النعم ولم يزيدوا على البطر والاستغفال بالنعمة عن النعم والقيام بحقه (أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) متحسرون آيسون (قطع دابر القوم الذين ظلموا) اي آخرهم بحيث لم يبق منهم احد من دبره دبرا ودبوراً اذا تبعه (والحمد لله رب العالمين) على اهلاكم فان هلاك الكفار والعصاة من حيث انه تخلص لاهل الارض من شؤم عقائدهم واعمالهم نعمة جليلة بحق ان يحمد عليها (قل ارايتم ان اخذ الله سمكم وابصاركم) بان يغشى عليها ما يزول به عقلكم وفهمكم (من الله غير الله يا أيكم به) اي بذلك او بما اخذ وختم عليه او بأحد هذه المذكورات (انظر كيف نصرف الآيات) نكررها تارة من جهة المقدمات العقلية وتارة من جهة الترهيب والترهيب وتارة بالتفسيه والتذكير باحوال المتقدمين (ثم هم يصدفون) يعرضون عنها وهم لاستبعاد الاعراض بعد تصريف الآيات وظهورها (قل ارايتكم ان أناكم عذاب الله بغتة) من غير مقدمة (او جهرة) يتقدمها اشارة تؤذن بحلوله وقيل ليلا او نهارا وقرئ بغتة وجهرة (هل يهلك) اي ما يهلك به هلاك مخطط وتعذيب (الا القوم الظالمون) ولذلك صح الاستثناء المفرغ منه وقرئ يهلك بفتح الياء

اولا بالبأساء والضراء لكي يتضرعوا ثم انهم لما لم يعظوا بذلك نقلهم الله تعالى من البأساء والضراء الى الراحة والرخاء وانواع الآلاء والنعماء فلم ينتفعوا به ايضا وهذا كما فعله الاب المشفق بوائده يخاشنه تارة ويلاطفه اخرى طلبا للصلاحة واذا ما للحجة وازاحة للعلة وفي الوسيط هذا القبح قبح استدراج ومكر ثم نقل عن الحسن من وسع عليه فلم ير انه يكره فلا رأى له ومن قرع عليه فلم ير انه ينظر اليه فلا رأى له ثم قرأ هذه الآية وقوله عليه الصلاة والسلام مكر بالقوم ورب الكعبة اي اعطوا حاجتهم ثم اخذوا وروى عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الله يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معصيته فاما ذلك منه استدراج ثم تلا هذه الآية فلما نسوا ما ذكروا به الى آخر الآيتين الى هنا كلام الوسيط **قوله** وقرأ ابن عامر قحنا بالتشديد لان التفعيل مؤذن بالتكثير وما بعده ههنا ابواب فتناسب التكثير **قوله** اعجبوا اي صاروا معجبين بحالهم وهو اشارة الى ان المراد بالفرح ههنا فرح البطر كفرح قارون بما اصابه من الدنيا واذا في قوله تعالى فاذا هم مبلسون للتفاجأة وهي ظرف مكان عند سيويه وظرف زمان عند جاعة وذهب الكوفيون الى انها حرف وناصب اعلى تقدير كونها ظرفا خبرا لمبتدأ اي ابلسوا في مكان اقامتهم او في زمانها والابلاس في اللغة يكون بمعنى اليأس من النجاة عند ورود الهلكة ويكون بمعنى انقطاع الحجة ويكون بمعنى الخيرة قال الزجاج المبلس الشديد الحسرة الحزين وقال القرطبي المبلس الذي انقطع رجاءه وقال اهل المعاني واما اخذوا في الراحة والرخاء ليكون اشد تحمسهم على ما فاتهم من حال السلامة والعافية **قوله** اي آخرهم الذي يتبعهم فان الدابر التابع للشيء من خلفه كالولد للوالد يقال دبر فلان القوم يدبرهم دبرا ودبوراً اذا كان آخرهم وقال ابو عبيدة دابر القوم آخرهم الذي يدبرهم وقال الاصمعي الدابر الاصل يقال قطع الله دابره اي اذهب الله اصله **قوله** تعالى قل ارايتم ان اخذ الله سمكم والآية المفعول الاول محذوف تقديره ارايتم سمكم وابصاركم ان اخذها الله والجملة الاستفهامية في موضع الثاني كأنه قيل ان اخذها الله بآيتكم بها آلهتكم وهو احتجاج آخر على المشركين والمعنى ارايتم ايها المشركون ان اذهب الله وانزع منكم اشرف اعضائكم الذي هو محل القوة السامعة والباصرة ومحل الحياة والعقل والعلم وهي النعم التي يبطل بزوالها مصالح الدنيا والدين هل من احد غير الله بآيتكم بها ومن المعلوم انه لا يقدر عليه الا الله سبحانه وتعالى فهو المستحق للعبادة والتعظيم **قوله** اي بذلك او بما اخذ وختم عليه يعني افراد ضمير به مع كونه راجعا الى جميع المذكورات لنزله منزلة اسم الاشارة اولنا ويل تلك المذكورات بالذي اخذ وختم عليه او بأحدها لاعلى التعيين **قوله** نكررها تارة كذا وتارة كذا وتارة كذا اشارة الى ان المراد من تصريف الآيات الدالة على التوحيد والنبوة بآياتها وايرادها على الوجوه المختلفة المتكاثرة بحيث يكون كل واحد منها يقوى ما قبله في الابصار الى المطلوب ثم استبعد اعراض المشركين عن التأمل فيها مع هذه المبالغة في تفهيمها وتقريرها وكشفها وايضا حها وعجب رسوله منه فقال ثم هم اي ثم انظر يا محمد كيف هم يصدفون وكيف في قوله تعالى انظر كيف نصرف معمول لنصرف ونصبها اما على التشبيه بالحال او التشبيه بالظرف وهي معلقة لانظر **قوله** من غير مقدمة لما كان العذاب الذي يأتي فجأة من غير سبق علامة تؤذن بحلوله في معنى الخفية حسن ان يذكر جهرة في مقابلة قوله بغتة فان الذي يتقدمه اشارة حلولة بمنزلة الجهر بالنسبة الى ما لا يتقدمه الامارة والافتقار للجهر هو الخفية لا البغطة لما بين الآية الاولى تفرده تعالى بافضة ما هو اجل النعم واقرب الوسائل الى تحصيل الكمالات الانسانية وهو السمع والبصر والقلب بين هذه الآية تفرده تعالى بدفع جميع انواع العذاب والمعنى انه لا دافع لشيء من انواع العذاب ولا مفيض خير من الخيرات الا الله تعالى فوجب ان يكون منفردا بكونه معبودا وان لا يعبد شيء سواه **قوله** وقيل ليلا او نهارا لم يرض المصنف بهذا التفسير لانه لو جاءهم ذلك العذاب ليلا وقد عاينوا المارة قدومه لم يكن بغتة ولو جاءهم نهارا وهم لا يشعرون بقدومه لم يكن جهرة **قوله** ما يهلك به جعل الاستفهام بمعنى النفي لان عدم ذكر المستثنى منه انما يصح اذا كان الكلام غير موجب ولا يصح في الموجب لعدم صحة المعنى نحو جاءني الازيد فهنا لما لم يذكر المستثنى منه دل ذلك على ان الاستفهام بمعنى النفي وهذه الجملة الاستفهامية في موضع المفعول الثاني لا رايكم والاول محذوف والمعنى اخبروني عذاب الله ان أناكم هل يهلك الحق **قوله** هلاك مخطط وتعذيب جواب لما يقال العذاب اذنزل لا يعبر بين الظالمين وغيرهم فكيف خصص الهلاك بهم وتقرير الجواب ان الهلاك وان عم الارار والاشرار الا ان هلاك الاشرا انما هو لاجل مخطط



الله و ارادة تعذيبهم به بخلاف الارار فانه ليس هلاك سحق وتعذيب بل هم يستوجبون بسبب نزول ذلك البلاء بهم  
 مشويات عظيمة ودرجات رفيعة عند الله فالهلاك في الحقيقة مختص بالظالمين فانه اذا نزل البلاء بهم فقد خسروا  
 الدنيا والآخرة معا **قوله** ولم نرسلهم ليقترح عليهم ويتلهم بهم من قولهم تلهم بفلان اذا سخر منه ولعب به  
 وهو اشارة الى ان قوله تعالى الامبشرين ومنذرين وان كان حالا من المرسلين الا ان في هذه الحال معنى العلية اي  
 لم نرسلهم لان يقترح عليهم الآيات بل لان يبشروا وينذروا ولا قدرة لهم على اظهار الآيات والمعجزات بل ذلك  
 مفوض الى مشيئة الله تعالى ثم ذكر ثواب من صدق بهم وآمن فقال فمن آمن واصلى الآيات وهذه الآية مثل ما قبلها  
 متعلقة بقول المشركين لو انزل عليه آية من ربه وقد اجيب عنه بوجوه وهذه الآية جواب آخر عنه بانهم انما  
 دعوا للدعوة الى الحق بالانذار والتبشير لا يقترح عليهم ويلعب بهم **قوله** جعل العذاب ماسا لهم **جواب**  
 عما يقال المس لكونه من الافعال المسبوقة بالقصد والاختيار حقه ان يسند الى الاحياء فكيف اسند الى العذاب  
 وتقرير الجواب انه من قبيل الاستعارة بالكناية حيث شبه العذاب بالحى تشبيها مضمر في النفس ودل  
 عليه باثبات شئ من لوازم المشبه به وهو اسناد المس اليه كما في قولك انشبت النية اغفارها **قوله** واستغنى  
 بتعريفه عن التوصيف **جواب** يعنى ان العذاب المنفرد على تكذيب آيات الله هو العذاب الشديد الهائل لا مطلق العذاب  
 فكان مقتضى الظاهر ان يوصف بما يدل على الشدة والفظاعة الا انه لما ذكر معرفا بلام العهد الخارجى  
 استغنى عن تعريفه **قوله** بسبب خروجهم عن التصديق **جواب** خص الفسق بالخروج عن التصديق نظرا الى  
 وجود المحصن وهو كون الكلام في الذين كفروا وكذبوا بآيات الله فمن لم يكن مكذبا بآيات الله لا يلحقه هذا  
 الوعيد فسقط بهذا التأويل ما قيل من انه تعالى علل عذاب الكفار بكونهم فاسقين فاقضى ان يكون كل فاسق  
 كذلك **قوله** مقدوراته **جواب** على ان الخزانة جمع خزينة بمعنى مخزونة وقوله او خزانة رزقه على ان يكون جمع  
 خزانة وهو اسم للمكان الذي يخزن فيه الشئ وخزن الشئ احرازه بحيث لا تتناوله الايدي وهو من باب ضرب وهذه  
 الآية متعلقة بقول المشركين لو انزل عليه آية من ربه \* ومن بقية جوابه فانهم كانوا يقترحون ما بدا لهم مثل  
 ان يقولوا ان كنت رسولا من عند الله فاطلب من الله تعالى حتى يوسع علينا منافع الدنيا وخيراتها فأمر الله تعالى  
 رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم لا اقول لكم عندي خزانة الله وايضا كانوا يقولون ان كنت رسولا  
 من عند الله فلا بد وان تخبرنا بما سيقع لنا في المستقبل من المصالح والمضار حتى نستعد لتحصيل تلك المصالح ولدفع  
 تلك المضار فأمره بأن يقول ولا اعلم الغيب فكيف تطلبون مني هذه المطالب وايضا انهم كانوا يقولون ما لهذا الرسول  
 يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ويتزوج النساء ويخالط الناس فقال الله تعالى قل لهم اني لست من الملائكة  
 ولكني بشر رسول لا ادعى الا الرسالة والنبوة وليس شأني الا تبليغ ما وحي الى والامور التي تطلبونها لا يمكن  
 تحصيلها الا بقدره الله تعالى فكيف تطلبونها مني وقد تعلمون ان قدرة البشر لا تنفي تحصيلها وما ادعيه من الرسالة  
 منصب لا يمنع حصوله للبشر فكيف اطبقتم على انكار قولي ودفع دعواي **قوله** تبرأ من دعوى الالهية  
 والملكية **جواب** بناء على ان يكون المراد من قوله لا اقول لكم عندي خزانة الله اني لا ادعى كوني موصوفا بالقدرة اللائقة  
 بالآله تعالى ومن قوله ولا اعلم الغيب اني لا ادعى كوني موصوفا بعلم الله تعالى وحصل بمجموع الكلامين انه  
 لا يدعى الالهية وقوله ولا اقول لكم اني ملك صريح في انه لا يدعى الملكية فصار حاصل الكلام اني لا ادعى الالهية  
 ولا ادعى الملكية ولكن ادعى الرسالة التي يمكن حصولها لنوع البشر فكيف تستبعدون ما ادعيه وظاهر هذه الآية  
 يدل على انه عليه الصلاة والسلام لا يعمل الا بالوحي وانه لم يكن يحكم من تلقاء نفسه في شئ من الاحكام وانه ما كان  
 يجتهد ويحكم بالقياس ويؤكده ذلك قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى فلذلك استدل من نفي القياس  
 بهذا النص فانه تعالى امره ان يقول ان اتبع الا ما يوحى الى ثم امرنا باتباعه حيث قال فاتبعوه فثبت به  
 انه عليه الصلاة والسلام ما كان يعمل الا بالوحي النازل فوجب ان لا يجوز لاحد من امته ان يعمل الا بالوحي النازل  
 عليه وذلك بنفي جواز العمل بالقياس ثم اكده الله تعالى ذلك بقوله قل هل يستوى الاعمى والبصير وذلك لان العمل  
 بغير الوحي يجري مجرى عمل الاعمى والعمل بمقتضى الوحي يجري مجرى عمل البصير وذكر في بعض كتب الاصول  
 ان الوحي نوعان ظاهر وباطن فالظاهر ثلاثة الاول ما ثبت بلسان الملك والقرآن من هذا القبيل والثاني ما ثبت  
 عنده بأشارة الملك من غير ان يبينه بالكلام واليه الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام ان روح القدس نفث في روعي

(وما رسل المرسلين الامبشرين) المؤمنين  
 بالجنة (ومنذرين) الكافرين بالنار ولم  
 نرسلهم ليقترح عليهم ويتلهم بهم (فمن آمن  
 واصلى) ما يجب اصلاحه على ما شرع لهم  
 (فلا خوف عليهم) من العذاب (ولا هم  
 يحزنون) بفوت الثواب (والذين كذبوا  
 بآياتنا هم العذاب) جعل العذاب ماسا لهم  
 كأنه الطالب للوصول اليهم واستغنى  
 بتعريفه عن التوصيف (بما كانوا يفسقون)  
 بسبب خروجهم عن التصديق والطاعة  
 (قل لا اقول لكم عندي خزانة الله)  
 مقدوراته او خزانة رزقه (ولا اعلم الغيب)  
 ما لم يوح الى ولم ينصب عليه دليل وهو  
 من جملة المقول (ولا اقول لكم اني ملك)  
 اني من جنس الملائكة او اقدر على ما يقدر  
 عليه (ان اتبع الا ما يوحى الى) تبرأ من دعوى  
 الالهية والملكية وادعى النبوة التي هي  
 من كالات البشر ردا لاستبعادهم دعواه  
 وجزمهم على فساد متعاه



ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها. والثالث ما تبدي لقلبه اى ظهر لقلبه بلا شبهة بالهام من الله تعالى بأن اراه الله بنور من عنده انه من عند الله كما قال تعالى لتحكم بين الناس بما اراكم الله والباطن ما ينال بالاجتهاد وبالتأمل في الاحكام المنصوص عليها وجعل اجتهاده عليه الصلاة والسلام وحيا باعتبار المالك فان تقريره عليه الصلاة والسلام على اجتهاده يدل على انه هو الحق كما اذا ثبت بالوحي ابتداء و ابي الاشعرية واكثر المعتزلة والمنكلمين ان حكمه عليه الصلاة والسلام بالاجتهاد **قوله** مثل للضال والمهتدي **قوله** فانه عليه الصلاة والسلام لما وصف نفسه بكونه متبعا للوحي الا انه لم يصرح بان يصف نفسه بالاهتداء ويصف من عانده واستبعد دعواه بالضلال وزم منه ايضا ان يصف نفسه بانه عالم حيث علمه الله بالوحي ويصف من لم يتبع الوحي بالجهل حيث لم يقبلوا الوحي فأمر الله تعالى ان يقول للمعاند هل يستوى الضال والمهتدي او هل يستوى العالم والجاهل وعلى التقديرين يكون قوله تعالى قل هل يستوى الاعمى والبصير متعلقا بقوله ان اتبع الا ما يوحى الى **قوله** او مدعى المستحيل والمستقيم **قوله** فان الاول كالايمى حيث يخطو خطا عشوآ ولا يميز بين المستحيل والمستقيم ومدعى المستقيم كالصبر حيث يمشى على بصيرة وتميز بين ما يكون وما لا يكون أفلا تفكرون فتهتدوا باتباع الوحي والعمل بمقتضاه او فتميزوا بين ادعاء الحق والباطل فان منشأ استبعادكم دعواى انما هو عدم التمييز بينهما فعلى هذا يتعلق قوله افلا تفكرون بقوله قل لا اقول لكم عندي خزائن الله وعلى قوله او فتميزوا ان اتباع الوحي بما لا يحصى عنه يكون متعلقا بقوله ان اتبع الا ما يوحى الى كانه قيل أفلا تفكرون فتميزوا وجوب اتباعى لاني لا اتبع الا ما يوحى الى **قوله** في موضع الحال من يحشروا **قوله** ان كان المراد من الذين يخافون الكفار فالكلام ظاهر لان الظالمين ليس لهم من حيم ولا شفيع يطاع واما ان كان المراد بهم المسلمون فقولهم تعالى ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع ينقذ مذهب اهل السنة في اثبات الشفاعة للمؤمنين فلا بد ان يقال شفاعة الملائكة والرسول للمؤمنين انما تكون باذن الله تعالى فكانت الشفاعة في الحقيقة من الله **قوله** تعالى ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ **قوله** من شئ في قوله من شئ زائدة وهو فاعل عليك وعليهم لاعتمادهما على النفي ومن حسابك ومن حسابهم صفة لشيء ثم قدمت فصارت حالا وانما قدمت في الجملة الاولى عليك وفي الثانية من حسابك لانهما المتعلقان برسول الله صلى الله عليه وسلم من الجملتين فذكرهما اهم والا هم اقدم ولما لم يقتصر المشركون في طعن فقرآ المسلمين على وصفهم بكونهم موالى ومساكين بل طعنوا في ايمانهم ايضا حيث قالوا يا محمد انهم انما اجتمعوا عندك وقبلوا دينك لانهم يجدون عندك ما كولا وملبوساى بهذا السبب والافهم عارون عن دينك وعن الايمان بك فلو طردتهم عن مجلسك او لم تطردهم واقتهم عنا اذا جئناك لاتبعاك فرضى عليه الصلاة والسلام بالثاني طمعا في ايمانهم حتى صار الفقراء بذلك في مظنة الطرد فنهأ الله تعالى وقال ما عليك من حسابهم من شئ اى ليس لك الاعتبار بظاهر حالهم وهو اتسامهم بسمة المتقين وان كان لهم باطن غير مرضى كما يقوله المشركون فمضرة حساب ايمانهم لا ترجع الا اليهم لاليك لان المضرة المترتبة على حساب كل نفس حادثة اليها لا الى غيرها والمقصود منه دفع طعن الكفار وتثبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على تربية الفقراء وادنائهم وان اريد بالحساب حساب الرزق يكون المعنى لا يجب على النبي ولا على احد من امته حساب رزق صاحبه انما على النبي التبليغ وعلى الأمة القبول والطاعة وهذا على تقدير ان يكون ضمير حسابهم وعليهم للذين يدعون ربهم واما ان كان الضمير للمشركين يكون المعنى لا تؤاخذ انت بالعقوبة المترتبة على حسابهم ولا هم بحسابك وانما تؤاخذ كل نفس بعملها ولا تزروا زرة وزرا اخرى **قوله** وهو جواب النفي **قوله** نحو ما تأينا فحدثنا نصب فحدثت على ان يكون معنى انتفاء التحديث لانتفاء سببه الذي هو الاتيان والآية الكريمة من هذا القبيل فانه لو كان مضرة حسابهم مستقرة على المخاطب لكان ذلك سببا لا بعد من يتوهم الوهن في ايمانه فتحكم بأن هذا السبب غير واقع حتى يقع مسببه الذي هو الطرد **قوله** على وجه التسبب **قوله** اى تسبب كونه ظالما عن طردهم لانه لو كان حسابهم عليه حتى يلزم صحة كونه جوابا للنفي فان كونه ظالما مسبب عنه وفي الحواشى السعدية على الكشف ان قوله على وجه التسبب دفع لما يتوهم من انه لو جعل عطفا على جواب النفي لصح ان يقع جوابا للنفي وليس كذلك اذ لا معنى لقولك ما عليك من حسابهم فتكون من الظالمين انتهى يعنى ان عطفه على طردهم يتصور على وجهين احدهما ان يعطف عليه مع اعتبار كون الطرد متوقفا على النفي ومنقيا بانتفائه اى مع اعتبار كونه جوابا للنفي

المستقيم كالنبوة (أفلا تفكرون) فتهندوا  
أو فتميزوا بين ادعاء الحق والباطل أو فتعلموا  
أن اتباع الوحي مما لا محيص عنه (وأندبره)  
الضمير لما يوحى إلى (الذين يخافون أن  
يحشروا إلى ربهم) هم المؤمنون المفرطون  
في العمل أو المجاوزون للحشر مؤمنًا كان  
أو كافرًا قرأ به أو مترددًا فيه فإن الانذار يجمع  
فيهم دون الفاسقين الجازمين باستحالة  
(ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع)  
في موضع الحال من يحشروا فإن الخوف  
هو الحشر على هذه الحال (لعلهم يتقون)  
ليحي يتقوا (ولا تطرد الذين يدعون ربهم  
بالغداة والعشي) بعد ما أمره بأنذار غير المتقين  
ليتقوا أمره بأكرام المتقين وتقريبهم  
وأن لا يطردهم برؤية لقريش روى أنهم  
قالوا لو طردت هؤلاء الأعداء يعنون قراء  
المسلمين كهمار وصهيب وخباب وسلمان  
جلسنا إليك وحادثناك فقال ما أنا بطارد  
المؤمنين قالوا فأفهم عنا إذا جئناك قال نعم  
وروى أن عمر رضى الله عنه قال له لو فعلت  
حتى تنظر إلى ماذا يصيرون فدعا بالصحيفة  
وبعلى رضى الله تعالى عنه ليكتب فزلت  
والمراد بذكر الغداة والعشي الدوام وقيل  
صلواتنا الصبح والعصر وقرأ ابن عامر بالغداة  
هنا وفي الكهف (يريدون وجهه) حال  
من يدعون أي يدعون ربهم مخلصين فيه  
فيد الدعاء بالاخلاص تنبها على أنه ملاك  
الأمر ورتب النهي عليه أشعارا بأنه يقتضى  
أكرامهم وينافى إبعادهم (ما عليك من  
حسابهم من شيء) وما من حسابك عليهم من  
شيء (أي ليس عليك حساب إيمانهم فعمل  
إيمانهم عند الله أعظم من إيمان من تطردهم  
بسؤالهم طمعا في إيمانهم أو آمنوا وليس عليك  
اعتبار بواطنهم واخلصهم لما اتسموا بسيرة  
المتقين فإن كان لهم باطن غير مرضى كما ذكره  
المشركون وطمعنوا في دينهم فحسابهم عليهم  
لا يتعداهم إليك كما أن حسابك عليك لا يتعداك  
إليهم وقيل ما عليك من حساب رزقهم أي  
من فقرهم وقيل الضمير للمشركين والمعنى  
لا تأخذ بحسابهم ولا هم بحسابك حتى يهلك  
إيمانهم بحيث تطرد المؤمنين طمعا فيه



فعطفه عليه بهذا الاعتبار يستلزم ان يصح كونه معطوفا على فطردهم باعتبار كونه جوابا للنفي والوجه الثاني كونه معطوفا مرتبا على نفس الطرد من غير اعتبار كونه متوقفا على النفي ومتفيا بانتفاء وعطفه عليه بهذا الاعتبار لا يستلزم ان يصح كونه جوابا للنفي حتى يقال لامعنى لكونه جوابا للنفي فلا معنى لحمل الكلام على ما يستلزم كونه جوابا له فثبت جواز عطفه على فطردهم من غير لزوم المحذور وهو ان يكون المعنى ما عليك من حسابهم شئ فتكون من الظالمين هذا نهاية توجيه كلام المجوز ولعل وجه كلام المصنف ان جعله منصوبا بالعطف على الجواب يجب ان يكون على الوجه الاول لان المعطوف على ماله حظ من الاعراب انما يعطف عليه اذا قصد تشريك المعطوف في حكم اعراب المعطوف عليه من كونه فاعلا او مفعولا او خبرا او حالا او صفة او غير ذلك وقوله فطردهم في الآية معرب منصوب على جواب النفي فيجب ان يفيد العطف عليه كون المعطوف مشاركا له في حكم اعرابه وهو كونه على جواب النفي وقد ظهر انه لامعنى لكونه جوابا للنفي فلا وجه لتجوز كونه معطوفا عليه لان مستلزم المحال محال اللهم الا ان يحمل الكلام على المبالغة في النهي عن الطرد اى لو طردتهم على تقدير ان يكون حسابهم عليك كنت ظالما فكيف اذالم يكن حسابهم عليك فهو نظير قوله عليه الصلاة والسلام نعم العبد صهيبي لولم يخف الله لم يعصه **قوله** ومثل ذلك الفتن **قوله** اشارة الى ان الكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف والمعنى فتننا بعض الناس بعض في امر الدين فتننا مثل ذلك الفتن والابتلاء الواقع باختلاف احوال الناس في امور الدنيا كال فقر والغنى والرياسة والهوان وجعل ذلك اشارة الى الفتن المدلول عليه بقوله فتننا **قوله** اول التعليل **قوله** اى لانها لام كي ولما ورد ان يقال ان معنى فتنناهم ابتليناهم فكيف جعل الابتلاء سببا لان يقولوا ذلك القول اجاب عنه بأن فتننا متضمن معنى خذلنا وخذلناهم سبب لاقتنائهم وهو سبب لذلك القول ومعنى هذه الفتنة ان كل واحد من الفريقين مبتلى بصاحبه فرؤساء الكفار الاغنياء كانوا يحسدون فقرآ الصحابة على كونهم سابقين الى الاسلام مسارعين الى قبوله فقالوا لودخلنا في الاسلام لوجب علينا ان نقاد لهؤلاء الفقراء المساكين وان نعترف لهم بالتبعية فكان ذلك يشق عليهم واما فقرآ الصحابة فكانوا يرون اوائك الكفار في الراحة والمسرّة وطيب العيش والسعة فكانوا يقولون كيف حصلت هذه الاحوال لهؤلاء الكفار مع اننا بقينا في الشدة والضيق فقال تعالى وكذلك فتننا بعضهم ببعض فأحد الفريقين يرى الآخر مقدما في المناصب الدينية ويقول هذا الذي فضله الله علينا واما الحقون فهم يعلمون ان كل ما فعله الله تعالى فهو حق وحكمة وصواب لا اعتراض عليه اما بحكم المالكية كما هو قول اهل السنة واما بحسب المصلحة كما هو قول المعتزلة فكانوا صابرين في وقت البلاء شاكرين في وقت الآلاء والنعماء وهم الذين قال الله تعالى في حقهم أليس الله بأعلم بالشاكرين **قوله** تعالى واذا جاءك الذين اذا فيه منصوب بجوابه اى قتل سلام عليكم وقت مجيئهم اى اوقع هذا القول كله في وقت مجيئهم قال عكرمة نزلت في الذين نهى الله عز وجل نبيه عليه السلام عن طردهم وكان عليه الصلاة والسلام اذ ارآهم بدأهم بالسلام قال الامام فيه اشكال وهو ان الناس اتفقوا على ان هذه السورة نزلت دفعة واحدة واذا كان كذلك فكيف يمكن ان يقال في كل واحدة من آيات هذه السورة ان سبب نزول هذه الآية الامر القلاني بعينه بل الاقرب ان نحمل هذه الآية على عمومها فكل من آمن بالله تعالى دخل تحت هذا التشریف **قوله** وامره بأن يبدأ بالتسليم او يبلغ سلام الله اليهم **قوله** اشارة الى ما قال الامام من ان من الناس من قال انه لما امر الرسول عليه الصلاة والسلام ان يقول لهم سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة كان هذا من قول الله تعالى ومن كلامه فهذا يدل على انه سبحانه وتعالى قال لهم في الدنيا سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ومنهم من قال بل هذا من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم **قوله** ايذا **قوله** علة للمجموع قوله وصفهم وامره فان التصديق بالقرآن والاتباع للحجج فضيلة علمية كما ان المواظبة على العبادة فضيلة عملية **قوله** ومن كان كذلك **قوله** اى واذا ما بأن من جمع بين فضيلتي العلم والعمل ينبغي ان يقرب ويعز ويشر الخ ووجه الايدان انه تعالى علق النهي عن طردهم على اتصافهم بالفضيلة العملية ثم عطف بالواو الجامعة جملة واذا جاءك الذين يؤمنون الخ على جملة النهي بأن وضع الظاهر موضع الضمير فان مقتضى الظاهر ان يقول لا تطرد الذين يدعون ربهم وقل لهم سلام عليكم فوضع الظاهر موضع الضمير ايذا ما بأن اتصافهم بالفضيلة العملية علة لسا ذكر من التفریب والاعزاز والتبشير فكانه قيل من جمع بين هاتين الفضيلتين لا تطردهم وابدأهم بالسلام او بلغ اليهم سلام الله وبشرهم بأن الله يسلمهم

(وكذلك فتننا بعضهم بعض) ومثل ذلك الفتن وهو اختلاف احوال الناس في امور الدنيا فتننا اى ابتلينا بعضهم بعض في امر الدين فقد منا هؤلاء الضعفاء على اشراف قريش بالسبق الى الايمان (ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من بيتنا) اى هؤلاء من انعم الله عليهم بالهداية والتوفيق لما يسعدهم دوننا ونحن الاكابر والرؤساء وهم المساكين والضعفاء وهو انكار لأن يخص هؤلاء من بينهم باصابة الحق والسبق الى الخير كقولهم لو كان خيرا ماسبقونا اليه واللام للعاقبة اول التعليل على ان فتننا متضمن معنى خذلنا (أليس الله بأعلم بالشاكرين) بمن يقع منه الايمان والشكر فيوقه ومن لا يقع منه فيخذله (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة) الذين يؤمنون هم الذين يدعون ربهم وصفهم بالايمان بالقرآن واتباع الحجج بعدما وصفهم بالمواظبة على العبادة وامره بأن يبدأ بالتسليم او يبلغ سلام الله اليهم وبشرهم بسعة رحته وفضله بعد النهي عن طردهم ايذا ما بانهم الجامعون لفضيلتي العلم والعمل ومن كان كذلك ينبغي ان يقرب ولا يطرد ويعز ولا يذل وبشر من الله بالسلامة في الدنيا والرحمة في الآخرة وقيل ان قوما جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انا اصبنا ذنوبا عظيما فلم يرتد عليهم شئ فانصرفوا فترلت



من الآفات في الدنيا أو يرجعهم في الآخرة والسلام اسم بمعنى التسليم أي الدعاء بالسلامة فمعنى سلام عليكم دعوت بأن يسلمكم الله من الآفات في دينكم ونفسكم وقولهم كتب على نفسه كذا لفلان يفيد أنه أوجب ذلك على نفسه وكلمة على أيضا تفيد الإيجاب وإذا اجتمعا تأكد الإيجاب وهذا الإيجاب لاينا في كونه تعالى فاعلا مختارا بل هو عبارة لتأكيد الوعد وبيان لفضله وكرمه **قوله** استئناف بتفسير الرحمة **قوله** أن في الموضوعين مكسورة في قرأة ابن كثير وإبي عمرو وحزرة والكسائي ومفتوحة في قرأة ابن عامر وعاصم وأما في قرأة نافع فالأولى مفتوحة والثانية مكسورة فن كسر الأولى قال أنها مستأنفة وإن الكلام قدم عند قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة ثم ابتدأ وقال أنه من عمل منكم سواء الآية تفسير الرحمة التي كتبها على نفسه ومن قبحها جعلها بدلا من الرحمة وتفسيرها لها والتقدير كتب على نفسه أنه من عمل الخ فان مضمون هذه الجملة لاشك أنه رحمة **قوله** بجهالة في موضع الحال أي من فاعل عمل أي عمله ملتبساً بالجهالة حقيقة بأن يفعله وهو لا يعلم ما يترتب عليه من المفسدة كعمر رضي الله عنه فيما أشار إليه أو ملتبساً بفعله عالماً بسوء عاقبته فان من عمل ما يؤدى إلى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو في حكم الجاهل **قوله** بجهالة حال مؤكدة لأنها مقررة لمضمون قوله عمل سواء لأن عمل السوء لا ينفك عن الجهالة حقيقة أو حكماً **قوله** غير نافع **قوله** فانه وإن فتح الأولى إلا أنه كسر الثانية بأن يدل الأولى من الرحمة واستأنف بما بعد الفاء أي كسر إن لو وقعها في صدر جملة وقعت خبراً لمن الموصولة أو جواباً لها إن كانت شرطية وقد اجتمع القراء على كسرها بعد فاء الجزاء في قوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم كأنه قيل فهو غفور رحيم إلا أن الكلام بأن أو كد فكسرت لدخولها على المبتدأ والخبر وإمامنا عدا نافعاً من فتح الأولى فقد فتح الثانية أيضاً بجعلها في محل الرقع على أنها خبر مبتدأ محذوف أي فأمره أو شأنه أنه غفور رحيم أو على أنها مبتدأ حذف خبره أي فله غفرانه ورحمته أي غفرانه ورحمته حاصلان له **قوله** ومثل ذلك التفصيل **قوله** على أن الكاف صفة مصدر محذوف وذلك إشارة إلى ما سبق في هذه السورة الكريمة من تفصيل دلائل النبوة والتوحيد والبعث لآزام الحجة على مشركي مكة والمعنى مثل ذلك التفصيل نعيم ونيل لك مجتنب في كل حق ينكره أهل الباطل وهذا حاصل الكلام والمعنى على ما اختاره المصنف أنه تعالى فصل طوائف المجرمين إلى من هو مطبوع على قلبه لا يرجي إسلامه وذكرهم بقوله والذين كفروا بآياتنا صم وبكم في الظلمات وإلى من يرى فيه إماراة القبول وهو الذي يخاف إذا سمع ذكر القيامة وذكرهم بقوله وأندبه الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم وإلى الذين دخلوا في الإسلام إلا أنهم لا يحفظون حدوده وذكرهم بقوله وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا وخطبهم بقوله من عمل منكم سواء ثم قال بعد هذا التفصيل ومثل ذلك التفصيل الواضح تفصيل آيات القرآن في صفة الطوائف الثلاث **قوله** قرأ نافع بالتاء **قوله** أي من فوق على إسناد الفعل إلى المخاطب ونصب السبيل على المفعولية أي لتعلم يا محمد سبيلهم فان استبان يعمد ولا يعتدى يقال استبان الشيء واستبينته **قوله** وابن كثير الخ **قوله** فانه قرأوا ولستين بنما التانيث ورفعوا سبيل على أنه فاعل فان السبيل يذكر ويؤنث وتذكيره لغة بني تميم وتانيثه لغة أهل الحجاز وقد نطق القرآن بهما قال تعالى وإن يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً وقال ويصدون عن سبيل الله ويغونها عوجاً ولم يعتد لتسبين في هذه القراءة **قوله** والباقيون **قوله** وهم حزرة والكسائي وأبو بكر عن عاصم فانه قرأوا يستبين بالياء من تحت ورفع سبيل بإسناد الفعل إليه وتذكير السبيل على لغة بني تميم **قوله** ويجوز أن يعطف لما أشار بقوله ولستين وضع يا محمد سبيلهم فصلنا هذا التفصيل إلى أن متعلق اللام في لتسبين مقدر وهو قوله فصلنا وقدره على لفظ الماضي نظراً لما عليه المعنى وذكر تفصيل الآيات بلفظ المضارع أقصد الاستمرار ولتناول الماضي والآتي عطف عليه قوله ويجوز أن يعطف على علة مقدر فتكون اللام متعلقة بالفعل المذكور وتسبين منصوب باضمار أن بعد لام كي قيل في الكلام حذف معطوف والتقدير ولستين سبيل المجرمين وسبيل المحققين ولم يذكره استغناء بذكر مقابلة لأن ذكر أحد المتقابلين يدل على ذكر المقابل الآخر كما في قوله تعالى سراويل تقيكم الحر ولم يذكر البرد استغناء عنه بذكر الحر **قوله** تأكيد لقطع أطماعهم **قوله** فان بعض المشركين لما قال له عليه الصلاة والسلام استلم آلهتنا حتى تؤمن باللهك أمر الله تعالى إياه عليه الصلاة والسلام أن يقول لهم إني نهيت الآية قطعاً لأطماعهم ثم أكد ذلك بقوله قل لا تبع أهواءكم فانه من حيث أنه يقرر مضمون ما قبله تأكيده وإشارة إلى

(أنه من عمل منكم سواء) استئناف بتفسير الرحمة وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالفتح على البدل منها (بجهالة) في موضع الحال أي من عمل ذنبا جاهلاً بحقيقة ما يقبض من المضار والمقاسد كعمر رضي الله عنه فيما أشار إليه أو ملتبساً بفعل الجهالة فان ارتكاب ما يؤدى إلى الضرر من أفعال أهل السوء والجهل (ثم تاب من بعده) من بعد العمل والسوء (واصلح) بالتدارك والعزم على أن لا يعود إليه (فانه غفور رحيم) قبحه من قبح الأول غير نافع على اضممار مبتدأ أو خبر أي فأمره أو فعله غفرانه (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل الواضح (نفصل الآيات) آيات القرآن في صفة المطيعين والمجرمين المصيرين منهم والوايين (ولستين سبيل المجرمين) قرأ نافع بالتاء ونصب السبيل على معنى ولستين وضع يا محمد سبيلهم فتعامل كلامهم بما يحق له فصلنا هذا التفصيل وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وحفص عن عاصم برفعه على معنى ولستين سبيلهم والباقيون بالياء وبالرفع على تذكير السبيل فانه يذكر ويؤنث ويجوز أن يعطف على علة مقدر أي تفصيل الآيات ليظهر الحق ولستين (قل إني نهيت) صرفت وزجرت بما نصب لي من الأدلة وأنزل على من الآيات في أمر التوحيد (إن أعبد الذين تدعون من دون الله) عن عبادة ما تدعون من دون الله أو ما تدعونها آلهة أي تسمونها (قل لا تبع أهواءكم) تأكيد لقطع أطماعهم وإشارة إلى الموجب للنهي وعلة الامتناع عن متابعتهم



الموجب للنهي كأنهم قالوا لم نهيت عما نحن فيه ولم تمنع عن متابعتها \* اجاب بأن ما انتم عليه هوى وليس بهدى فكيف اتبع الهوى وارك الهدى **قوله واستجهال لهم** لان الادلة العقلية والسمعية لما كانتا متطابقتين في الدلالة على التوحيد والزجر عن الاشراك ولم يفرقا عند ذلك على انهم جاهلون لا يعرفون بين الحق والباطل ولا بين الهوى والهدى **قوله وما انا في شيء من الهدى** اشارة الى الفرق بين ان يقال وما انا من المهتدين وبين ان يقال وما اهتديت ولا اكون مهتديا بأن الاول ابلغ من الثاني لان الدخول في عداد من اهتدى يكفي فيه الانصاف بشيء من الهدى بخلاف نحو قولك هو مهتد فانه يدل على الاهتداء التام فلزم منه ان يكون نفي الاول ابلغ من نفي الاهتداء من نفي الثاني وقوله وما انا من المهتدين تأكيد لقوله قد ضللت واتى به جملة فعلية لتدل على تجديد الفعل وحدوثه وبالثانية اسمية لتدل على التحقق والثبت **قوله تنبيه على ما يجب اتباعه** وهو البيئة والبرهان الواضح وما لا يجوز اتباعه هو الهوى يقال انا على بيئة من هذا الامر وانا على يقين منه اذا كان ثابتا عندك بحجة واضحة وشاهد صدق وقوله تعالى وكذبتم به يحتمل ان يكون جملة مستأنفة سبقت للاخبار بذلك وان يكون في محل النصب على الحالية **قوله اى القضاء الحق** لما قرأ ابو عمرو وابن عامر وحزة والكسائي يقض بسكون القاف وكسر الصاد المججمة المحققة ذكر لان تصاب الحق وجهين الاول انه صفة مصدر محذوف اى يقضى القضاء الحق والثاني ان يقضى بمعنى يصنع فيتعدى بنفسه ويؤيد هذه القراءة قوله تعالى وهو خير الفاصلين فان الفصل يناسب القضاء ولما لم ترسم الياء بعد الضاد في المصاحف قرأ الجازيان وعاصم يقض بضم القاف والصاد المهملة المشددة من قص الحديث او من قص الاثر اى اتبعه كأن الياء حذف خطا كما حذف لفظا لالتقاء الساكنين كما حذف في نحو وما تنف النذر وكما حذف الواو في نحو سندع الزبانية ويحم الله الباطل **قوله مستعار من المفاتيح** اى استعارة مكنية قد شبه الغيب بالخزائن المستوثق منها بالاقتال واثبت لها مفاتيح على سبيل التخييل ولما كان عنده تلك المفاتيح كان المتوصل الى ما في الخزائن من المغيبات هو لا غير وهذا الحصر مستفاد من تقديم الظرف على المبتدأ **قوله مبالغة في احاطة علمه بالجزئيات** اخبار او لا باختصاصه بعلم المغيبات المحزونة في عالم الغيب ثم اخبر بتعلق علمه بالمشاهدات المعبر عنها بقوله ما في البر والبحر فان هذا العنوان الكلى والفهوم الاجالى يتناول جميع ما لا يحيط بعلمه الا الله من المكنونات التي لا توجد ولا تبلغ الى كمالها الا لائق بها الا بايجاد الله تعالى اياها وتديره فيها وهذا الحكم من حيث وضوحه عند العقل بالنسبة الى احاطة علمه بالمغيبات صار كالل دليل له فلذلك ذكر بعده تقوية له وتقربا الى الازهان ولما كان احاطة علمه تعالى باحوال الجزئيات ابلغ من احاطة علمه بانفس الجزئيات صرح باحاطة علمه بها حيث قال وما تسقط من ورقة الا يعلمها ليكون كالل دليل على الحكم المذكور قبله ثم بالغ في احاطة علمه باحوال الجزئيات بقوله ولا حبة في ظلمات الارض فان الحبة تكون في غاية الصغر وظلمات الارض في غاية السعة بحيث يخفى فيها اكبر الاجسام واعظمها فلما صرح بأن الحبة الصغيرة الملقاة في ظلمات الارض مع اتساعها لا تخرج عن علم الله تعالى البتة صار هذا الحكم مقويا ومقررا للحكم السابق ثم اجل الكلام وعبر عن المقصود بعبارة اخرى فقال ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقوله تعالى من ورقة فاعل تسقط ومن زائدة لاستغراق الجنس وقوله تعالى لا يعلمها حال من ورقة اى لا تسقط ورقة في حال من الاحوال الا في حال كونه تعالى عالما بها وقوله تعالى ولا حبة محروور بالعطف على لفظ ورقة ولو قرئ مرفوعا لكان معطوفا على الموضع وفي ظلمات صفة حبة وقوله ولا رطب ولا يابس محروور ايضا بالعطف على لفظ ورقة وقرئ مرفوعين عطفا على المحل ويجوز ان يكون رفعها اى رفع الثلاثة على الابتداء والخبر هو قوله الا في كتاب مبين فان قرئ ولا حبة ولا رطب ولا يابس بالجر عطفا على لفظ ورقة او بالرفع عطفا على محملها تكون داخلية في حكمها كأنه قيل وما يسقط من شيء من هذه الاشياء الا يعلمها فلا يجوز ان يكون قوله الا في كتاب مبين استثناء ثانيا من قوله الا يعلمها لان الا يعلمها اثبات من النفي فيكون الا في كتاب نفيا من الاثبات فيلزم ان لا يعلمها في كتاب وليس كذلك لان كل شيء في كتاب وكل ما هو في كتاب يجب ان يعلمه في كتاب فلا بد من القول بأن الاستثناء الثاني يدل من الاول وتأكيد له **قوله اطلق البعث ترشيحا للتوفي** لا يخفى ان الترشيح له نوع خصوص بالمشبه به والبعث مما لا خصوص له بالموت اذ يقال بعثه من نومه اذا ايقظه صرح بذلك في المطول الا ان شكك بأن الامر كذلك في اصل اللغة لكنه حقيقة

اى في كتاب مبين (وهو الذي توفاكم بالليل) بينكم فيه وبراقبكم استعير التوفي من الموت للنوم لما بينهما من المشاركة في زوال الاحساس والتمييز فان اصله قبض الشيء معرفته وانه لا يعبد سواه ويجوز ان يكون صفة لبيئة (وكذبتم به) التضمير لربى اى كذبتم به حيث اشركتم به غيره اول البيئة باعتبار المعنى (ما عندي ما تستعملون به) يعنى العذاب الذى استعملوه بقولهم فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم (ان الحكم الا لله) فى تعجيل العذاب وتأخيرها (يقض الحق) اى القضاء الحق او يصنع الحق ويدبره من قولهم قضى الدرع اذا صنعها فيما يقضى من تعجيل وتأخير واصل القضاء الفصل بتمام الامر واصل الحكم المنع فكأنه منع الباطل وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم يقص من قص الاثر او قص الخبر (وهو خير الفاصلين) القاضين (قل لو أن عندى) اى فى قدرتى ومكنتى (ما تستعملون به) من العذاب (لقضى الامر بينى وبينكم) لاهلكتكم عاجلا غصبا لربى وانقطع ما بينى وبينكم (والله اعلم بالظالمين) فى معنى استدراك كأنه قال ولكن الامر الى الله وهو اعلم بمن ينبغي ان يؤخذ ومن ينبغي ان يهمل منهم (وعنده مفاتيح الغيب) خزائنه جمع مفتاح يفتح الميم وهو الخزن او ما يتوصل به الى المغيبات مستعار من المفاتيح الذى هو جمع مفتاح بالكسر وهو المفتاح ويؤيده ان قرئ مفاتيح والمعنى انه المتوصل الى المغيبات المحيط علمه بها (لا يعلمها الا هو) فيعلم اوقاتها وما فى تعجيلها وتأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته وفيه دليل على انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها (ويعلم ما فى البر والبحر) عطف للاخبار عن تعلق علمه تعالى بالمشاهدات على الاخبار عن اختصاص العلم بالمغيبات به (وما تسقط من ورقة الا يعلمها) مبالغة فى احاطة علمه بالجزئيات (ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس) معطوفات على ورقة وقوله (الا فى كتاب مبين) يدل من الاستثناء الاول بدل الكل على ان الكتاب المبين علم الله او بدل الاشتغال ان اراد به اللوح وقرئت بالرفع للعطف على محل من ورقة اورفعا على الابتداء والخبر

الا فى كتاب مبين (وهو الذى توفاكم بالليل) بينكم فيه وبراقبكم استعير التوفي من الموت للنوم لما بينهما من المشاركة فى زوال الاحساس والتمييز فان اصله قبض الشيء



شرعية في احياء الموتى في الآخرة **قوله** تعالى ليقضى اجل **قوله** على بناء المفعول في قرآنة الجمهور واجل مرفوع به وفي الفاعل المحذوف احتمالان احدهما انه ضمير البارئ تعالى والثاني انه ضمير مخاطبين اي لنقضوا وتستوفوا آجالكم وقرى على بناء الفاعل وهو الله تعالى واجلا حينئذ منصوب لله على المفعولية واعلم انه تعالى لما ذكر انه ينجيهم اولاً ثم يوظفهم ثانياً كان ذلك جارياً مجرى الاحياء بعد الامانة فلذلك استدلت به على صحة البعث والقيامة فقال ثم الى ربكم مرجعكم فينبشكم بما كنتم تعملون في ليلكم ونهاركم في جميع اعماركم **قوله** وقيل الآية خطاب للكفرة عطف على ما يدل عليه كلامه في تفسير الآية لكون الخطاب لعامة من أنامه الله وايقظه ليستوفي المستيقظ مدة حياته مؤمناً كان او كافراً واختار ذلك لان ظاهر الآية العموم وليس فيها ما يقتضي تخصيصها بالكفرة الا انه على تقدير التخصيص لابد ان يحمل ما اسند اليهم في الليل والنهار على الحالة المذمومة من احوال الانسان العاقل فان اللائق به ان يستعمل كل نعمة فيما خلقت لاجله فينام لأن تستريح به قواه ويتقوى بذلك على طاعة الله ويستيقظ لاكتساب ما فيه مرضاة الله ويستعده عند لقاء مولاه لان يلقى كالجيفة بالليل ويكتسب الآثام بالنهار وهذا القائل لم يجعل البعث بمعنى الايقاظ بل جعله بمعنى البعث من القبور بناء على ان قوله ويعلم ما جر حتم بالنهار دال على حال اليقظة وكسبهم فيها وكلمة ثم تقتضي تأخر البعث عنها والبعث المتأخر عنها هو البعث من القبور فان قلت البعث من القبور ليس علة لنقض الآجل المسمى فالجواب ان المراد بالاجل المسمى مدة الكون في القبور لا مدة الحياة كاذهاب اليه المصنف والبعث علة لانقضاء تلك المدة **قوله** تعالى وهو القاهر فوق عباده ليس المراد بالقوية الجهة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً بل المراد القوية من حيث القدرة فانه تعالى قهار للممكنات المذمومة بالايحاد والتكوين وللممكنات الموجودة بالافناء والافساد وقهار لكل ضد بضده فيقهر النور بالظلمة والظلمة بالنور والليل بالنهار والليل بالليل وقهار للعناصر التي تألف البدن منها قهاراً مع كونها متنافرة متباعدة بالطبع والخاصية فدال الملك القهار بينها بأن خلع عنها كفياتها المتضادة واودع فيها كيفية واحدة متوسطة بين تلك الكيفيات الصرفة وقهار للروح والبدن حيث جمع بينهما على سبيل القهر والقدرة الكاملة وجعل كل واحد منهما مستكلاً بصاحبه منتفعاً بالآخر فان الروح يصون البدن عن العفونة والفساد والبدن يصير آلة للروح في تحصيل السعادات الابدية والمعارف الآلهية مع ما بينهما من كمال المياعة والمنافرة فان البدن كشيء سفلي ظلماتي فاسد عفن والروح لطيف علوي نوراني مشرق باق طاهر نظيف وقد الف الملك الجبار بينهما ليصلحا لقبول العهد والحن فاذا تأملت هذه الاسرار المودعة في الممكنات من العلويات والسفليات والذوات والصفات علمت ان كلهما مقهورة تحت قهر الله تعالى مسخرة بتسخيره تعالى كما قال وهو القاهر فوق عباده **قوله** تعالى ويرسل عليكم حفظة **قوله** جلة فعلية معطوفة على الجملة الاسمية قبلها وهي قوله وهو القاهر او جلة مستأنفة سبقت للاخبار بذلك وجعله معطوفاً على قاهر لكون حرف التعريف فيه بمعنى الذي وكون التدبير وهو الذي يقهر عباده ويرسل ضعيف لانه يلزم من ذلك الفصل بين ابعاض الصلة بأجنبي فان المعطوف على الصلة من تمام الصلة فلا يجوز ان يتحمل بينهما امر اجنبى ومن جلة قهره لعباده تعالى ارسال الحفظة عليهم لحفظ اعمالهم قال تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين واختلفت الآثار في عدد الحفظة روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال مع كل انسان ملكان احدهما عن يمينه والاخر عن يساره فاذا تكلم الانسان بحسنة كتبها من على اليمين واذا تكلم بسية قال من على اليمين لمن على اليسار انتظره لعله يتوب منها فان لم يتوب كتبها عليه وروى عنه كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات امير على كاتب السيئات فاذا عمل العبد حسنة كتبها ملك اليمين عشرة واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه تسع ساعات لعله يسبح او يستغفر وروى ان العبد اذا قعد فأحد الملكين عن يمينه والاخر عن يساره وان مشى فأحدهما امامه والاخر خلفه وان نام فأحدهما عند رأسه والاخر عند رجليه وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ايضا انه قال مع كل مؤمن خمسة من الحفظة واحد عن يمينه يكتب الحسنات وواحد عن يساره يكتب السيئات وواحد امامه يلقنه الخيرات وواحد خلفه يدفع عنه الآفات وواحد على ناصيته يكتب ما يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويبلغه اليه وقيل مع كل مؤمن اربعة من الملائكة اثنان بالنهار واثنان بالليل وقيل مع كل مؤمن ستون ملكاً وقيل وكل بكل عبد مائة وستون ملكاً يذبون عنه الشياطين كما يذب عن ضففة

(ليقضى اجل مسمى) ليبلغ الشيقظ اخر اجله المسمى له في الدنيا (ثم اليه مرجعكم) بالموت (ثم ينبشكم بما كنتم تعملون) بالمجازاة عليه وقيل الآية خطاب للكفرة والمعنى انكم ملقون كالجيفة بالليل وكاسبون للآثام بالنهار وانه تعالى مطلع على اعمالكم بعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به اعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ليقضى الاجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزأتهم على اعمالهم ثم اليه مرجعكم بالحساب ثم ينبشكم بما كنتم تعملون بالجزاء (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكرام الكاتبون والحكمة فيه ان المكاف اذا علم ان اعماله تكتب عليه وتعرض على رؤس الاشهاد كان ازجر عن المعاصي وان العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وسره لم يحتشم منه احتشامه من خدمه المتطلعين عليه



الشاء الذبان وهو جمع كثرة للذباب مثل غراب وغربان والذب المنع والدفع ولو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لا تخطفتها الشياطين **قوله** ملك الموت واعوانه **قوله** التوفى في الحقيقة يحصل بقدره الله تعالى كما قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وقال هو الذى خلق الموت والحياة ثم انه فى عالم الظاهر مفوض الى ملك الموت وهو الرئيس المطلق فى هذا الباب كما قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت ثم له اعوان وخدم وانصار يدل عليه قوله تعالى فى هذه الآية توفته رسلنا فحسنت اضافة التوفى الى كل واحد من هذه الثلاثة بحسب كل واحد من الاعتبار المذكورة روى عن مجاهد انه قال جعلت الارض مثل الطست لملك الموت يتناول من يتناوله وما من اهل بيت الا ويطوف عليهم فى كل يوم مرتين وروى ان الدنيا بين يدي ملك الموت كالماندة الصغيرة يتناول من هنا ومن هنا فاذا كثرت عليه الارواح يدعوها فجيء روى عن على رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى ملك الموت عند رأس رجل من الانصار فقال عليه الصلاة والسلام ارفق بصاحبي فانه مؤمن **قوله** اأبشر يا محمد انى لا قبض روح ابن آدم فاذا صرخ صارخ من اهله قلت ما هذا الصراخ فوالله ما ظننا ولا استبقينا من اجله فالتنا فى قبضه ذنب فان ترضوا بما صنع الله تعالى تؤجروا وان تمخطوا او تجزعوا تأنموا ومالككم عندنا من غنية وان لنا عليكم لبقنة وعودة فالحذر الحذر وما من اهل بيت شعروا لادبر في بر ولا بحر الا وانا انصفهم وجوههم فى كل يوم وليلة خمس مرات حتى انى لا عرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بأنفسهم والله يا محمد لو انى اردت ان أقبض بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله تعالى هو الامر بقبضها **قوله** وقرأ حجة توفاه **قوله** اما على انه فعل ماض اسند الى ما ليس تأنيده حقيقيا فلذلك ذكر او مضارع اصله تتوفاه حذفته منه احدى التانيين **قوله** الى حكمه وجزائه **قوله** يعنى ان الرد الى الله ليس على ظاهره لكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة بل هو عبارة عن جعلهم منقادين لحكم الله تعالى مطيعين لقضائه بأن يساقوا الى حيث لا مال ولا حاكم فيه سواء **قوله** الذى يتولى امرهم **قوله** فسر المولى به لدفع كون قوله تعالى فى هذه الآية مناقضا لقوله وان الكافرين لا مولى لهم فان المولى فى تلك الآية يعنى الناصر ولا ناصر للكفار والمولى هنا يعنى المالك الذى يتولى امرهم والله تعالى مالك الامور كلها فى حق كل الخلائق وهذه المناقضة انما تنوهم اذا كانت الآية فى حق جميع المكلفين من المؤمنين والكفار وهو الظاهر وان كانت واردة فى حق المؤمنين خاصة يجوز ان يكون المولى يعنى الناصر من غير محذور فان من رد اليه تعالى اصاله هم المؤمنون والكفار فى هذا الامر تبع لهم **قوله** معلنين ومسررين **قوله** على ان يكون نضرا وخفية مصدرين فى موضع الحال من فاعل تدعون وتدعون حال من مفعول ينجيكم اى ينجيكم داعين اياه **قوله** او اعلانا واسرارنا **قوله** على ان يكون كل واحد منهما مفعولا مطلقا من غير لفظ الفعل مثل قعدت جلوسا قرأ الجمهور خفية بضم الخاء وقرئ بكسر ها وهما لغتان كافى الاسوة والاسوة **قوله** على ارادة القول **قوله** ويكون ذلك القول المقدر فى محل النصب على الحال من فاعل تدعون اى تدعون فائلين هذه الجملة القسمية والشكر الاعتراف بالنعمة مع القيام بحقوقها وحق نعمة الله تعالى ان يطاع منعها ولا يعصى فضلا عن ان يشرك به ما لا يقدر على شئ اصلا والمقصود من صورة الاستفهام فى قوله تعالى قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر التبكيت والازام ومن قوله تعالى قل الله ينجيكم جعلهم على الاقرار بأن المنجى من جميع الشدائد هو الله تعالى حيث نبه به على انه المتعين للجواب بالاتفاق ومم فى قوله تعالى ثم انتم تشركون لا تستعبدوا اشراكم عن هذا الاقرار والمناسب لقولهم لكونن من الشاكرين ان يقال ثم انتم لا تشكرون اى لا تعبدون النعم لكن وضع تشركون موضعه تنبيها على ان الاشراك بمنزلة ترك الشكر رأسا **قوله** كما فعل بقوم نوح **قوله** حيث اهلكهم بان ارسل عليهم الطوفان والصاعقة والريح والصيحة واهلك قوم لوط واصحاب القيل بأن امطر عليهم الحجارة لما استعبد الله تعالى اشراكم مع الاقرار بأن المنجى من الشدائد كما هو الله تعالى اعلمهم بانه القادر على تعذيبهم فقال قل هو القادر **قوله** يخلطكم **قوله** يقال لبست عليه الامر اى خلطت وهو من باب ضرب وقولت لبست الثوب من باب علم ومصدره اللبس بضم اللام ومصدر الاول اللبس بالفتح وشيعا منصوب على انه حال من مفعول يلبسكم وهو جمع شيعة كسدره وسدر والشيعه كل قوم اجتمعوا على امر وهو معنى قوله فرقا متحزبين على اهواء شتى فعنى يلبسكم يخلطكم امركم خلط اضطراب لا خلط اتفاق فاذا نشأ بين الامة اهواء مختلفة ومذاهب متنافية نصير الامة فرقا مختلفة يتبع كل فرقة اماما على حدة فيقاتل بعضهم بعضا فينشب القتال بينهم اى فيعلق ويدخل وهو من باب علم قال

( حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا ) ملك الموت واعوانه وقرأ حجة توفاه بالفتح بماله ( وهم لا يفرطون ) بالتوازي والتأخير وقرئ بالتخفيف والمعنى لا يجاوزون ما حد لهم بزيادة او نقصان ( ثم ردوا الى الله ) الى حكمه وجزائه ( مولاهم ) الذى يتولى امرهم ( الحق ) العدل الذى لا يحكم الا بالحق وقرئ بالنصب على المدح ( ألا له الحكم ) يومئذ لا حكم لغيره فيه ( وهو اسرع الحاسبين ) بحاسب الخلائق فى مقدار جلب شاة لا يشغله حساب عن حساب ( قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر ) من شدائد هما استعيرت الظلمة للشدّة لمشاركتها فى الهول وابطال الابصار فقيل لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذو كواكب او من الخسوف فى البر والبحر فى البحر وقرأ بعقوب ينجيكم بالتخفيف والمعنى واحد ( تدعون نضرا وخفية ) معلنين ومسررين او اعلانا واسرارنا وقرئ خفية بالكسر ( لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين ) على ارادة القول اى تقولون لئن انجيتنا وقرأ الكوفيون لئن انجينا ليوافق قوله تدعونه وهذه اشارة الى الظلمة ( قل الله ينجيكم منها ) شدة الكوفيون وهشام وخففة الباقون ( ومن كل كرب ) غم سواها ( ثم انتم تشركون ) تعودون الى الشرك ولا توفون بالعهد وانما وضع تشركون موضع لا تشكرون تنبيها على ان من اشرك فى عبادة الله تعالى فكأنه لم يعبد رأسا ( قل هو القادر على ان يعث عليكم عذابا من فوقكم ) كما فعل بقوم نوح ولوط واصحاب القيل ( او من تحت ارجلكم ) كما اغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم اكا بركم وحكامكم ومن تحت ارجلكم سفلتكم وعبيدكم ( او يلبسكم شيئا ) يخلطكم فرقا متحزبين على اهواء شتى فينشب القتال بينكم قال \* وكتيبة لبستها بكتيبة \* حتى اذا التبت نفضت لها يدي \*



❦ وكتيبة لبستها بكتيبة ❦ حتى اذا التفتت نفضت لها يدي ❦

اي رب كتيبة خلطتها بكتيبة الكتيبة الجيش والعسكر فلما اختلطت نفضت يدي منهم وخليتهم وشأنهم بربانهم  
مهياج للشر والفتنة ❦ قوله اي بالعذاب ❦ وهو ظاهر لتقدم ذكره صريحاً في قوله عذاباً من فوقكم  
او بالقرآن وهو كالمذكور من حيث ان تعريف الآيات للعهد كما قيل انظر كيف نصرت آيات القرآن قال المصنف  
بعد ثلاثة اسطر اعاد الضمير على معنى الآيات لانها القرآن وورودها على وجوه مختلفة من اول السورة الى  
هنالك يفهم منها المشركون بطلان قولهم وتناقض مذهبهم لكنهم لم ينعتوا بها ولم يمتدوا بدلائلها بل كذبوا  
القرآن في كونه كتاباً منزلاً من عند الله تعالى وهو الحق اي الصادق في ذلك وقوله وهو الحق يحتمل ان يكون  
استثناء لبيان وقوع العذاب او حقيقة القرآن ويحتمل ان يكون حالاً من الضمير في به اي كذبوا به حال كونه حقاً  
❦ قوله يريد به اما العذاب ❦ بقريضة المقام والافكل ما خبر به الله تعالى من اخبار الوعد والوعيد له وقت  
ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تأخير ولا بدان يعلم المكاف جيع ذلك عند ظهوره وزوله ولفظ المستقر يحتمل  
ان يكون اسم زمان ومكان ومصدر لان جيع ذلك من المزيد فيه يكون على لفظ اسم المفعول ولا مانع من حمله على كل  
واحد منها في الآية لصحة ان يقال لكل ما خبر الله به استقرار لا محالة او لكل ذلك وقت استقرار او مكان استقرار الا ان  
المصنف حمله على الزمان لكونه انسب بهذا المقام ثم انه تعالى لما بين انه عليه الصلاة والسلام ليس بحفيظ على المكذبين  
حتى يمنعهم من الكفر والتكذيب وليس عليه ان يلازمهم الى ان يقبلوا الدين بين انهم ان ضمو الى الكفر والتكذيب  
الاستهزاء بالدين والطعن في القرآن العظيم والرسول الكريم صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام يجب عليه  
الاعراض عنهم وترك مجالستهم حتى يخوضوا في حديث غيره وقالوا اذا رأيت الذين يخوضون الآية قبل الخطاب  
فيه للنبى عليه الصلاة والسلام والمراد غيره وقيل الخطاب لغيره والمعنى اذا رأيت ايها السامع الذين يخوضون  
في آياتنا روى ان المشركين كانوا اذا جالسوا المؤمنين وقعوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن فشتوا  
واستهزأوا فامرهم ان لا يقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره وكلمة اذا في الآية منصوبة بجوابها وهو  
فأعرض اي فأعرض عنهم في هذا الوقت والظاهر ان في الآية تقدير حال محذوف اي واذا رأيت الذين يخوضون في  
آياتنا فأعرض عنهم وهم خائضون فيها او وهم ملتبسون بالخوض فيها لان المأمور به هو الاعراض عنهم في تلك الحال  
لامطلقاً بقريضة قوله حتى يخوضوا في حديث غيره والخوض في اللغة الشروع في الشيء مطلقاً يقال خاض القوم  
في الحديث وتخوضوا فيه اي تفاوضوا وتشاركونا بأن قاوض فيه بعضهم بعضاً الا انه غلب في الشروع في الشيء  
بالباطل قال تعالى حكاية عن الكفار وكنا نخوض مع الخائضين فلذلك قال المصنف يخوضون في آياتنا بالتكذيب  
والاستهزاء الا ان الخوض في قوله تعالى حتى يخوضوا في حديث الظاهر انه على اصل معناه قال الامام لفظ  
الخوض في اللغة عبارة عن المفاوضة على وجه اللعب والعبث فربما يسأل الرجل عن قوم فيجب قائل لا تركنهم  
يخوضون يريد انه تركهم وهم شرعوا في كلمات لا ينبغي ذكرها ثم قال ومن الحشوية من تمسك بهذه الآية  
في النهي عن الاستدلال والمناظرة في ذات الله تعالى وصفاته قال لان ذلك خوض في آيات الله والخوض فيها  
حرام بدليل هذه الآية ثم اجاب عنه بقوله اما نقلنا عن المفسرين ان المراد من الخوض الشروع في آيات الله على  
سبيل الطعن والاستهزاء وبينا ايضا ان لفظ الخوض في اصل اللغة لهذا المعنى فسقط هذا الاستدلال ❦ قوله  
تعالى واما ينسينك الشيطان ❦ بخفيف السين من انساه كقوله تعالى وما ننسايه الا الشيطان فأنساه الشيطان  
ذكر ربه وقرأ ابن عامر ينشيد السين فان نسي يتعدى بكل واحد من التضعيف والتخفيف والمفعول الثاني  
محذوف على القراءتين اي واما ينسينك الشيطان ما أمرت به من ترك مجالستهم واما اصله ان ما فادغمت وان حرف  
شرط وماصلة والنون للتأكيد ذكرت الشرطية الاولى بكلمة اذا لان خوضهم في الآيات محقق الوقوع بخلاف  
انساه الشيطان اياه عليه الصلاة والسلام فانه محض احتمال ذكر لبيان ان التكليف ساقط عن الناسي وكذا نسيان  
غيره عليه الصلاة والسلام فانه ايضا امر محتمل فديقع وقد لا يقع والكلام في خطاب ينسينك كاللزام في خطاب واذا  
رأيت ❦ قوله بعد ان تذكره ❦ اشارة الى ان الذكرى مصدر بمعنى الذكر ولم يجئ مصدر على فعلى غير ذكرى  
❦ قوله شي مما يحاسبون عليه ❦ اشارة الى ان من في من شي زائدة وشي في محل الرفع على انه فاعل عليك لا اعتماد  
على النفي ومن حسابه حال من شي لانه لو تأخر عنه لكان صفة له وصفة النكرة متى قدمت عليها انتصبت على الحالية

(ويذيق بعضكم بأس بعض) يقاتل بعضكم  
بعضاً (انظر كيف نصرت الآيات) بالوعد  
والوعيد (لعلهم يفتقون وكذب به قومك)  
اي بالعذاب او بالقرآن (وهو الحق) الواقع  
لا محالة او الصدق (قل است عليكم بوكيل)  
بحفيظ وكل الى امركم فامنعكم من التكذيب  
او اجازيكم انما انا منذر والله الحفيظ  
(لكل نبأ) خبر يريد به اما العذاب  
او الابعاد به (مستقر) وقت استقرار ووقوع  
(وسوف تعلمون) عند وقوعه في الدنيا وفي  
الآخرة (واذا رأيت الذين يخوضون في  
آياتنا) بالتكذيب والاستهزاء بها والطعن فيها  
(فأعرض عنهم) فلا تجالسهم وقم عنهم  
(حتى يخوضوا في حديث غيره) اما الضمير  
على معنى الآيات لانها القرآن (واما ينسينك  
الشيطان) بأن يشغلك بسوسه حتى تنسى  
النهي وقرأ ابن عامر ينسينك بالتشديد  
(فلا تقعد بعد الذكرى) بعد ان تذكره  
(مع القوم الظالمين) اي معهم فوضع الظاهر  
موضع دلالة على انهم ظلوا بوضع التكذيب  
والاستهزاء موضع التصديق والاستعظام  
(وما على الذين يتقون) وما يلزم المتقين الذين  
يحاسبونهم (من حسابهم من شيء) شي مما  
يحاسبون عليه من قبائح اعمالهم واوقوالهم



والمعنى ما استقر على الذين يتقون الشرك شيء كاشا بما يحاسب المشركون عليه **قوله** ولكن عليهم ان يذكرهم ذكرى **قوله** يعني ان ذكرى منصوب على انه مفعول مطلق لفعل مضمر وهو مع فاعله المضمر في محل الرفع على انه مبتدأ حذف خبره **قوله** ولكن عطف به هذه الجملة على الجملة السابقة وكذا ان جعل ذكرى مرفوعا على انه مبتدأ حذف خبره بتقدير ولكن عليهم ذكرى وذكرى بمعنى التذكير **قوله** ولا يجوز عطفه على محل من شيء **قوله** على طريق قولك ما في الدار من احد ولكن زيد فان قلت الجمع بين الواو ولكن جمع بين حرفي عطف وهو ممنوع اجيب بأن لكن يخرج عن العطف ويخلص للاستدراك عند مجيء الواو كما ان اللام مع سوف تخرج عن كونها للحال وتخلص للتأكيد ووجه كون قوله من حسابهم آيا عن عطف ذكرى على محل من شيء عطف المفرد على المفرد على معنى ما على المتقين من حسابهم شيء ولكن عليهم ذكرى ان العطف يقتضي التشريك فان كان في المعطوف عليه قيد فالظاهر تقييد المعطوف بذلك القيد الا ان توجد قرينة صارفة عن اعتبار ذلك القيد في المعطوف فينبذ العمل على حسب ما تقتضيه القرينة فاذا قلت ضربت زيدا يوم الجمعة وعمران كان الظاهر اشتراك عمرو مع زيد في كونه مضروبا وفي وقوع الضرب عليه يوم الجمعة واما اذا قلت وعمران يوم السبت فينبذ لا يشارك عمرو مع زيد الا في كونه مضروبا ولا يشاركه في قيده والآية الكريمة من قبيل المثال الاول فان شيئا فيها مقيد بكونه مما يحاسبون عليه بناء على ان قوله من حسابهم حال من شيء فلو عطف ذكرى عليه لكان ذكرى ايضا مقيدا بكونه مما يحاسبون عليه اذ لم يوجد في الآية قرينة تمنع عن اعتبار ذلك القيد في المعطوف ولا شك ان ذكرى ليس من حسابهم فلا يجوز عطفه على ما هو من حسابهم **قوله** ولا على شيء **قوله** اي ولا يجوز عطفه على لفظ شيء ايضا لذلك ولان من لا تزداد في الاثبات يعني ان لكن حرف ايجاب فلو عطف ما بعدهما على المجزورين لفظا لزم زيادة من في الموجب وجهور البصريين لا يجوز ونها **قوله** ولا تنظم **قوله** اي لا تختل تقواهم من التثنية وهي الخلل يقال ثلث الشيء فاثم وثلث اي اختل **قوله** فنزلت **قوله** اي زلت رخصة للمؤمنين في القعود معهم على سبيل التذكير والمنع من الخوض ونحوه من قبائح الاقوال والافعال اي ماعلى الذين يتقون الشرك والخوض وسائر المعاصي من آثام الخائضين من شيء ولكن عليهم ان يذكرهم ذكرى لعلمهم يتقون الخوض اذا عظومهم فرخص في مجالستهم على سبيل الوعظ والتذكير واظهار الكراهة على سوء صنيعهم لعل ذلك يمنعهم عن المعاودة الى مثله **قوله** تعالى وذرا الذين اتخذوا دينهم على الشهوى وتدينوا بما لا يعود عليهم بنفع عاجلا واجلا كعبادة الصنم وتحريم البحار والسواحب او اتخذوا دينهم الذي كلفوه لعبا ولهوا حيث سخر واياه او جعلوا عبيدهم الذي جعل مبيقات عبادتهم زمان لهو ولعب والمعنى اعرض عنهم ولا تبال بأفعالهم واقوالهم ويجوز ان يكون تهديدا لهم كقوله تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا ومن جعله منسوخا بآية السيف حله على الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم (وغرثهم الحياة الدنيا) حتى انكروا البعث

(ولكن ذكرى) ولكن عليهم ان يذكرهم ذكرى ويمنعوا هم عن الخوض وغيره من القبائح ويظهروا كراهتها وهو يحتمل النصب على المصدر والرفع على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز عطفه على محل من شيء لان من حسابهم يأباه ولا على شيء لذلك ولان من لا تزداد بعد الاثبات (لعلمهم يتقون) يحتجبون ذلك حياء او كراهة لمساكنهم ويحتمل ان يكون الضمير للذين يتقون والمعنى لعلمهم يثبتون على تقواهم ولا تنظم بمجالستهم روى ان المسلمين قالوا لئن كنا نقوم كما استهزأوا بالقرآن لم نستطع ان نجلس في المسجد الحرام ونطوف فنزلت (وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) اي بنوا امر دينهم على الشهوى وتدينوا بما لا يعود عليهم بنفع عاجلا واجلا كعبادة الصنم وتحريم البحار والسواحب او اتخذوا دينهم الذي كلفوه لعبا ولهوا حيث سخر واياه او جعلوا عبيدهم الذي جعل مبيقات عبادتهم زمان لهو ولعب والمعنى اعرض عنهم ولا تبال بأفعالهم واقوالهم ويجوز ان يكون تهديدا لهم كقوله تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا ومن جعله منسوخا بآية السيف حله على الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم (وغرثهم الحياة الدنيا) حتى انكروا البعث



يتمسكون بالدين لاجل انه قام البرهان القاطع على انه هو الحق والصواب وانه لنيل مرضاة الله تعالى هو الباب  
واما الذين في عقولهم مخافة فانهم يتوسلون باعمال الدين الى اخذ المناصب والرياسة والتعيش بين الانام وجمع  
الاموال فانهم يتمسكون بالدين للدنيا وقد حكم الله تعالى على الدنيا في سائر الآيات بأنها لعب ولهو فمن توسل بدينه  
الى دنياه فقد اتخذ دينه لاجل اللعب واللهوا فاذنا ملت في حال اكثر الخلق وجدتهم موصوفين بهذه الصفة وداخلين  
تحت هذه الحالة \* واعلم انه تعالى امر الرسول صلى الله عليه وسلم بأن يترك من كان موصوفاً بوصف الوصف الاول  
ان يتخذوا دينهم لعباً ولهوا والوصف الثاني ان يغفروا بالحياة الدنيا ويتوهوا ان ما عطاوا فيها من الجاه والمال وسلامة  
القوى والاعضاء انما هو لكرامتهم على الله تعالى فاطمأنوا بذلك الى الحياة الدنيا وأعرضوا عن الاهتمام برعاية حقوق  
الدين وأداهم ذلك الى ان انكروا البعث والحساب **قوله** مخافة ان تسلم الى الهلاك **قوله** على ان يكون ان تسلم  
في محل النصب على انه مفعول له روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان تسلم نفس بما كسبت اي ترهن  
في جهنم بما كسبت في الدنيا وقال مجاهد تسلم للهلكة بان تمنع من مرادها وتخذل وقال قتادة تحبس في جهنم  
ومعنى الآية ذكرهم بالقرآن كراهة احتسابهم في نار جهنم بسبب جنائهم **قوله** لان فريسته لا تغفلت **قوله** اي  
لان ما افترسه من الصيد لا يتخلص منه فلتة اي فجأة فلما كان اصل الالبسال والبسل المنع صح استعمال الالبسال  
في معنى الاسلام الى الهلاك لان الاسلام الى الهلاك يستلزم المنع فانه اذا اسلم احد الى الهلاك كان المسلم اليه وهو  
الهلاك يمنع المسلم وهو الشخص من الخروج منه والخلص عنه **قوله** تعالى ليس لها الظاهر ان هذه الجملة  
مستأنفة سبقت للاخبار بذلك ويحتمل ان تكون في محل الرفع على انها صفة لنفس او في محل النصب على انها حال  
من الضمير في كسبت ومن دون الله حال من ولي لانها لو تأخرت لكانت صفة له فتعلق بمحذوف هو حال **قوله**  
وههنا الفداء **قوله** يعني ان العدل ههنا ليس بمعنى ما يقتدي به بل المراد به ههنا المعنى المصدرى يقال فداء فداء اذا  
اعطى بدله شيئاً فافداه اي خلصه به وكل واحد من القدية والفداء وان كان يستعمل في موضع الآخر الا ان  
ما ذكرناه من تخصيص كل واحد منهما بمعنى غير معنى الآخر يستفاد من المقام **قوله** وكل نصب على  
المصدرية **قوله** فانه يكون في حكم ما اضيف اليه ونظيره خير مقدم وكثير نفع **قوله** الفعل مسند الى منها  
فانه اذا لم يوجد المفعول به الصريح يجوز اسناد الفعل الى الجار والمجرور فان العدل المذكور لما كان مصدراً لم يصلح  
لان يكون مأخوذاً لان الاخذ يتعلق بالاعيان لا المعاني واسناده الى العدل في قوله تعالى ولا يؤخذ منها عدل  
من حيث انه ليس المراد به المصدر بل الشيء القدي به فصح اسناد الاخذ اليه قال الامام الاخذ قد يستعمل  
بمعنى القبول كما في قوله تعالى ويأخذ الصدقات اي يقبلها واذا حل الاخذ في هذه الآية على القبول جاز اسناده  
الى المصدر بلا محذور ثم قال المقصود من هذه الآية بيان ان وجوه الخلاص منسقة على تلك النفس اذ لا ولي  
يتولى دفع ذلك المحذور ولا شفيع يشفع فيها ولا فدية تقبل ليحصل الخلاص بسبب ذلك حتى لو جعلت الدنيا بأمرها  
قدية من عذاب الله تعالى لم تنفع واذا كانت وجوه الخلاص في الدنيا هي هذه الثلاثة وثبت ان شيئاً منها لا يفيد  
في الآخرة البتة ظهر انه ليس هناك الا الالبسال والارتهاق والاسلام ومن ايمن بهذا كيف لا يرتعد فرائضه  
اذا قدم على المعصية **قوله** ونرجع الى الشرك **قوله** جعل الرجوع الى الشرك رداً على العقب بناء على ان كل من  
اعرض عن الحق الى الباطل فقد رجع الى خلف ورجع على عقبيه ورجع القهقري لان الاصل في الانسان هو  
الجهل ثم يترقى ويتعلم الى ان يستكمل بالكمالات العلية والمعارف اليقينية قال الله تعالى والله اخرجكم من بطون  
امهاتكم لاتعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والافئدة فاذا رجع من العلم الى الجهل مرة اخرى فكأنه  
رجع الى اول مرة فلهذا السبب يقال له انه رجع على عقبيه وارتد الى خلفه **قوله** المهامه **قوله** جمع مهم  
وهو المفازة البعيدة وهوى بكسر العين وهوى اي أحب وهوى بالفتح وهوى اي سقط الى اسفل فعنى  
استنوته جرفته الى المساقط والمهالك وجعلته هاوياً عادلاً ضالاً عن طريقه ذاهباً في مهامه الارض الى خلاف  
سمته ومقصده كما يقال استرثته واستنوته اي جرفته الى الزلة والغواية وقوله تعالى في الارض متعلق  
بقوله استنوته وحيران حال من هاء استنوته وهو صفة مشبهة مؤنثة حيرى والفعل منه حار يحار حيرة  
والحيران المتردد في الامر بحيث لا يبتدى الى المخرج منه ونظير هذه الآية قوله تعالى ومن يشرك بالله فكأنما خر  
من السماء ولا شك ان الانسان حال هويته من المكان العالي الى اسفل المنازل يكون في غاية الدهشة والحيرة

(وذكر به) اي بالقرآن (ان تسلم نفس  
بما كسبت) مخافة ان تسلم الى الهلاك وترهن  
بسوء عملها واصل الالبسال والبسل المنع  
ومنه اسد بسل لان فريسته لا تغفلت منه  
والبسال الشجاع لا متاعه من قرنه وهذا  
بسل عليك اي حرام (ليس لها من دون الله  
ولى ولا شفيع) يدفع عنها العذاب (وان  
تعديل كل عدل) وان تفد كل فداء والعدل  
القدية لانها تعادل المقدى وههنا الفداء وكل  
نصب على المصدرية (لا يؤخذ منها) الفعل  
مسند الى منها لا الى ضميره بخلاف قوله  
ولا يؤخذ منها عدل فانه المقدى به (او لك  
الذين اسلموا بما كسبوا) اي اسلموا الى  
العذاب بسبب اعمالهم الفجحة وعقائدهم  
الزائفة (لهم شراب من حميم وعذاب أليم  
بما كانوا يكفرون) تأكيد وتفصيل لذلك  
والمعنى هم بين ماء مغلى يتجر جرفى بطونهم  
ونار تشتعل بأبدانهم بسبب كفرهم  
(قل أندعو) أنعبد (من دون الله ما لا ينفعنا  
ولا يضرنا) ما لا يقدر على نفعنا وضرنا  
(ونرد على عقابنا) ونرجع الى الشرك (بعد  
اذهدانا الله) فأنقذنا منه ورزقنا الاسلام  
(كالذى استنوته الشياطين) كالذى ذهبت به  
مردة الجن الى المهامه استفعال من هوى  
يهوى هوى اذا ذهب وقرأ حزة استهواه  
بألف عمالة ومحل الكاف النصب على الحال  
من فاعل نرد اي مشبهين بالذى استنوته او على  
المصدر اي رداً مثل رداً الذى استنوته  
(في الارض حيران) منحيراً ضالاً عن  
الطريق (له اصحاب) لهذا المستهوى رقة  
(يدعونه الى الهدى) اي يهدونه الطريق  
المستقيم او الى الطريق المستقيم وسماه هدى  
تسمية للمفعول بالمصدر (انما) يقولون له  
انما



وقوله له اصحاب جلة في محل النصب على انها حال ثانية من الهاء او صفة لخير ان او حال من الضمير في حيران ويدعونه  
صفة اصحاب والى الهدى متعلق يدعونه والهدى اما حقيقة بان كان بمعنى الهداية او مجاز مرسل على طريق  
تسمية المهدي اليه بالهدى والجملة امرية في محل النصب بالقول المضمر اى يقولون اثنا والقول المضمر في محل  
الرفع على انه صفة لاصحاب مثل يدعونه شبه الله تعالى من اشرك وعبد غير الله تعالى مع قيام البرهان الفاصل بين  
الحق والباطل بشخص موصوف بثلاثة اوصاف الاول استهونه مرده الجن والغيلان في المهامه والمفاوز والثاني  
كونه حيران ثانيا ضالا عن الجادة لا يدري كيف يصنع والثالث ان يكون له اصحاب يدعونه قائلين له اثنا فقد  
اعتسفت المهمة وضللت عن الجادة وهو لا ينجيهم ولا يترك متابعة الجن وهذه الاوصاف المعتبرة في جانب  
المشبه به معتبرة في جانب المشبه الذى استحسنت طريق الشرك وصاحب الكشف لما انكر الجن واستيلاءها على  
بعض الاناسى بقدرة الله تعالى جعل الاوصاف المعتبرة في جانب المشبه به مبنية على ما تزعمه العرب وتعتقده من  
ان الجن تستموى الانسان وتستولى عليه والحال انه بما يقول به العرب والعجم واكثر اهل الملل ويدعى مشاهدته  
كثير من الثقات وليس لمنكره دليل يعول عليه بل هو بمن استهوته الشياطين في مهامه الضلال الفلسفى حيران له  
اصحاب من اهل السنة يدعونه الى الهدى الشرعى قائلين له اثنا وهو يستمر على تعسفه لا يلوى عليهم  
ولا يلتفت اليهم والشياطين والجن اجسام لطيفة تتشكل باشكل مختلفة وتقدر على ان تغذ في بواطن الحيوان  
نفوذ الهوى في خلال الاجسام المتخلطة واختلف في اختلافهما بالنوع مع الاتفاق على الهما من اصناف  
المكلفين فذهب بعضهم الى ان الجن اجسام لطيفة هو آية يظهر منها افعال عجيبة منهم المؤمن والكافر  
والمطيع والعاصي والشياطين اجسام نارية شأنها القاء النفس في الفاسد واتواع الضلالة وذهب آخرون الى ان  
الشياطين صنف من الجن وهى الشريرة منهم فتفسير الشياطين بمرده الجن اختيار لهذا المذهب واسارة الى ان  
اسم الشيطان مشتق من شطن بمعنى بعد ويسمى كل عات متمرّد شيطانا لبعده عن الحق وتمرده وقيل انه مشتق  
من شاط بمعنى بطل **قوله** او على موقعه **قوله** اى على موقع لتسلم وهو ان تسلم فان العرب تقول امرتك ان  
تسلم وامرتك بان تسلم وامرتك لتسلم فعلى الاول الباء محذوفة وهى للاتصاق وعلى الثالث مفعول الامر محذوف  
واللام لتعليل فلما جاز كل واحد من هذه العبارات كان قوله لتسلم واقعا في موقع ان تسلم مغنيا غناءه فصارت ان تسلم  
كانه هو المذكور في موضع ان تسلم فجاز ان يعطف عليه **قوله** كأنه قيل وامرنا ان تسلم وان اقيموا **قوله** خولف بين  
المعطوف والمعطوف عليه ولم يجعل على نسق واحد بأن يقال امرنا ان تسلم ونقيم او امرنا ان اسلموا واقموا للتنبيه  
على الفرق بين حالتي الكفر والايمان فان المأمور بالاسلام هو الكافرو المأمور باقامة الصلاة هو المؤمن والكافر حال  
كفره ليس بأهل لساحة الحضور والخطاب فلذلك لم يؤمروا بل غفط امر الحاضر بل قيل امرنا لتسلم لرب العالمين واذا  
اسلم صار اهل لشرف الخطاب فخطوب وامر كما يخاطب الحاضرون وقيل ان اقيموا واتقوا **قوله** وعلى هذا **قوله**  
اى على تقدير ان يكون قوله تعالى قل أندعو من دون الله واردا في شأن ابى بكر الصديق مع ابنه رضى الله عنهما  
ليجيب به ابنه كان القياس ان يقال قل لابي بكر اجب ابنك بأن تقول له أندعو من دون الله الآية الا انه امر  
الرسول صلى الله عليه وسلم ان يجيب بهذا القول من قبل الصديق تعظيما لشأنه واظهارا للاتحاد الواقع بينه عليه  
الصلاة والسلام وبين الصديق رضى الله عنه \* واعلم انه تعالى لما بين اولان الهدى هدى الله وحصل به الترغيب  
في جميع الطاعات المأمور بها من افعال القلوب وافعال الجوارح والتنفير عن جميع المنكرات والمنهيات ذكر عقيب  
هذا الكلام الاجالى ما هو اشرف اقسام الهدى من كل باب فبدأ بذكر ما هو رئيس الطاعات الروحانية وهو  
الاسلام ثم ذكر الصلاة التى هى رئيس الطاعات الجسمانية ثم ذكر التقوى التى هى رئيس ما هو من قبيل التروك  
والاحتراز عن كل ما لا ينبغي فقال وان اقيموا الصلاة واتقوا ثم قال وهو الذى اليه تحشرون للاشارة الى ان منافع  
هذه الاعمال انما تظهر يوم الحشر والجزاء ثم انه تعالى لما بين في الآيات المتقدمة فساد طريق عبدة الاصنام ذكر  
بعدها ما يدل على ان لا معبود الا الله فقال وهو الذى خلق السموات والارض بالحق اى قائما بالحق والحكمة وهو  
حال من فاعل خلق والباء للتعدي كما في قولك قام بأمر كذا وقيل الباء بمعنى اللام اى اظهارا للحق لانه جعل  
صنعه دليلا على وحدانيته فهو نظير قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا وقوله تعالى وما خلقت السموات والارض  
وما بينهما لاعين قال اهل السنة انه تعالى خالق لجميع المحدثات مالم لا لكل الكائنات وتصرف المالك في ملكه

(قل ان هدى الله) الذى هو الاسلام  
(هو الهدى) وحده وما عداه ضلال  
(وامرنا لتسلم لرب العالمين) من جلة  
المقول عطف على ان هدى الله واللام  
لتعليل الامر اى امرنا بذلك لتسلم  
وقيل هى بمعنى الباء وقيل هى زائدة  
(وان اقيموا الصلاة واتقوا) عطف على  
لتسلم اى للاسلام ولاقامة الصلاة  
او على موقعه كأنه قيل وامرنا ان تسلم  
وان اقيموا الصلاة روى ان عبد الرحمن  
بن ابى بكر دعا اياه الى عبادة الاوثان فنزلت  
وعلى هذا كان امر الرسول صلى الله عليه  
وسلم بهذا القول اجابة عن الصديق تعظيما  
لشأنه واظهارا للاتحاد الذى كان بينهما  
(وهو الذى اليه تحشرون) يوم القيامة  
(وهو الذى خلق السموات والارض بالحق)  
قائما بالحق



حسن ومساب على الإطلاق فكان حقا على الإطلاق لا محالة وقالت المعتزلة ان معنى كونه حقا واقع على وفق مصالح  
المكلفين مطابق لمنافعهم **قوله** كقولك القتال يوم الجمعة **قوله** اي واقع فيه او مستقر فيه يعني ان ظرف الزمان  
وان لم يقع خبرا عن الاعيان والذوات الا انه يقع خبرا عن الحدث والقول بمعنى الحدث ليجاز ان يقع ظرف الزمان  
خبرا عنه فلفظ قوله مبتدأ والحق صفة ويوم يقول خبر مقدم عليه وانتصابه بمعنى الاستقرار كقولك يوم الجمعة  
القتال واليوم بمعنى الحين كأنه قيل قوله الحق نافذ حين قال لشي من الاشياء كن فيكون عقيده كما قال المصنف  
في معنى الجملة الثانية قوله الحق نافذ في الكائنات فظاهره يشعر انه اختار ما ذهب اليه الاشاعرة من حل  
كلمة كن على ظاهرها بأن اجري الله تعالى عاداته في تكوين الاشياء على ان يقول هذه الكلمة حال تكوينها  
فتكون عقيبها بلا فصل ولكنه اختار في سورة يس ما ذهب اليه اكثر المفسرين من ان قوله كن مجاز عن سرعة  
التكوين **قوله** او محذوف دل عليه بالحق **قوله** فانه حال وتقديره قائما بالحق وفيه معنى يقوم بالحق وهو المعنى  
بالمحذوف كأنه قيل يقوم بالحق يوم يقول والحكيم هو المصيب في افعاله والخير هو العالم بحقائقها من غير اشتباه  
**قوله** والمراد به حين يكون الاشياء **قوله** والمعنى وحين يقول لشي من الاشياء التي يكونها ويحدثها من غير ان  
يقيد ذلك التكوين بكونه في يوم القيامة بأن يقال وحين يقال لما خلقه الله تعالى يوم القيامة ومن قيده بذلك اخذ  
التقييد من قرينة الحال فيكون التكوين حشر الاموات واحياءها فكانه قيل يوم يقول للخلق موتوا فيموتون  
وانثروا فينتشرون ولما توقف امر البعث والجزاء على اصلين احدهما كونه تعالى قادرا على جميع الممكنات  
والثاني كونه عالما بجميع المعلومات لانه على تقدير ان لا يكون قادرا على كل الممكنات لم يقدر على البعث ورد  
الارواح الى الاجسام وعلى تقدير ان لا يكون عالما بجميع الجزئيات لم يصح ان يحازي كل واحد من المطيع  
والعاصي على حسب عمله فلا يحصل المقصود الاصل من البعث والقيامة قال وله الملك يوم ينفخ في الصور للدلالة  
على كمال القدرة وقال عالم الغيب والشهادة للدلالة على كمال العلم فلزم من مجموعهما صحة البعث والحساب  
والجزاء ثم قال وهو الحكيم الخبير ليكون كالفذلكة للآية والحاصل لها ان الحكيم هو المصيب في افعاله والخير هو  
العالم بحقائق الكائنات من غير اشتباه في ظواهرها وبواطنها والفذلكة في اصطلاح اهل الحساب اجمال ماعدا  
او لا على سبيل التفصيل مأخوذ من فذلك **قوله** وفي كتب التواريخ ان اسمه تارح **قوله** قال الزجاج لاختلاف  
بين النساين في ان اسمه تارح صحح بالهاء المهملة سمعا حتى ان بعض الملاحدة تمسك باجاءهم وجعله ذريعة الى  
الطعن في القرآن قائلا ان نسبة ابراهيم عليه الصلاة والسلام الى آزر خطأ فالمصنف اشار الى دفع الطعن بما نقله  
بقوله قيل وقيل واجاع النساين لا عبرة به في مقابلة صريح القرآن لان ذلك الاجاع انما انعقد بأن قلده بعضهم  
بعضا وبالآخرة يرجع ذلك الاجاع الى قول الواحد او الاثنين مثل وهب وكعب ونحوهما وربما يتعلقون  
بما يحدث به من اخبار اليهود والنصارى ولوسلم ان اسمه كان تارح فهو لا يمنع ان يسمى بازر ايضا لانه قد يسمى  
شخص واحد باسمين مختلفين كاسر آثيل ويعقوب فيحتمل ان يكون اسمه الاصل آزر وكان تارح لقبه فاشتهر هذا  
اللقب وخفي الاسم قاله تعالى ذكره باسمه الاصل ويحتمل ان يكون بالعكس ويجوز ان لا يكون آزر اسماله بل  
يكون لفظا ذا اعلى صفة الذم كالحطى والضال والمعوج كأنه قيل واذ قال ابراهيم لآبيه الحطى الضال تعيبداله بكفره  
وانحرافه عن الحق وقيل انه بمعنى الشيخ الهرم بلغة اهل خوارزم قال الامام زعمت الشيعة ان احدا من آباء الرسول  
صلى الله عليه وسلم واجداده ما كان كافرا وانكروا كون والد ابراهيم كافرا وقالوا ان آزر كان عم ابراهيم والم  
قد يسمى بالاب الاترى ان يعقوب لما قال لآبيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباؤك ابراهيم واسماعيل  
واسحق الهما واحدا فسموا اسمعيل بكونه ابألي يعقوب مع انه كان عماله وقال عليه الصلاة والسلام ردوا على ابى  
العباس وهو عمه عليه الصلاة والسلام واحتجوا على قولهم ان آباء الانبياء ما كانوا كفارا بوجوه منها قوله تعالى  
الذى يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين قيل معناه انه كان ينقل روحه من ساجد الى ساجد فعلى هذا تكون  
الآية دالة على ان جميع آباء سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام كانوا مسلمين فيجب القطع ان والد ابراهيم كان مسلما  
وقوله عليه الصلاة والسلام \* لم ازل انقل من اصحاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات \* وقد قال انما المشركون  
نجس وذلك يوجب ان يقال ان احدا من اجداده ما كان من المشركين فلزم منه ان لا يكون والد ابراهيم مشركا وقد  
ثبت ان آزر كان مشركا فوجب القطع بأن والد ابراهيم كان شخصا آخر غير آزر \* فان قيل ان قوله تعالى وتقلبك

(ويوم يقول كن فيكون قوله الحق) جملة  
اسمية قدم فيها الخبر اي قوله الحق يوم  
يقول كقولك القتال يوم الجمعة والمعنى انه  
الخالق للسموات والارضين وقوله الحق  
نافذ في الكائنات وقيل يوم منصوب  
بالعطف على السموات والالهة في واتقوه  
او محذوف دل عليه بالحق وقوله الحق  
مبتدأ وخبر او فاعل يكون على معنى وحين  
يقول لقوله الحق اي لقضائه كن فيكون  
والمراد به حين يكون الاشياء ويحدثها  
او حين تقوم القيامة فيكون التكوين حشر  
الاموات واحياءها (وله الملك يوم ينفخ  
في الصور) كقوله لمن الملك اليوم لله  
الواحد القهار (عالم الغيب والشهادة)  
اي هو عالم الغيب (وهو الحكيم الخبير)  
كالفذلكة للآية (واذ قال ابراهيم لآبيه آزر)  
هو عطف بيان لآبيه وفي كتب التواريخ  
ان اسمه تارح قيل هما علما له كاسر آثيل  
ويعقوب



في الساجدين يحتمل وجوها اخر احدها انه لما نسخ فرض قيام الليل طاف الرسول صلى الله عليه وسلم تلك الليلة على بيوت اصحابه لينظر ماذا يصنعون لشدة حرصه على طاعة اصحابه فوجدها كبيوت الزناير لكثرة ما سمع من اصوات قرآنتهم وتسبيحهم وتهليلهم فالمراد من قوله وتقلب في الساجدين طوافه عليهم تلك الليلة وهم ساجدون وثانيها انه عليه الصلاة والسلام كان يصلي بالجماعة وتقلب في الساجدين معناه كونه فيما بينهم ومختلطاً بهم حال القيام والركوع والسجود وثالثها ان يكون المراد انه لا يخفى على الله حاله كلما قف وتقلب مع الساجدين للاشتغال بامور الدين ورابعها ان المراد تقلب بصره فحين يصلي خلفه والدليل عليه قوله عليه الصلاة والسلام اتموا الركوع والسجود فاني اراكم من وراء ظهري\* فهذه الوجوه الاربعة مما يحتملها ظاهر الآية فسقط ما ذكرتم والجواب ان لفظ الآية محتمل للكل وليس حل الآية على البعض اولى من حلها على الباقي فوجب حلها على الكل وحينئذ يحصل المقصود وذكرها وجوها اخر تدل على ان آزر ليس ابا ابراهيم حقيقة ثم قال واما اصحابنا فقد زعموا ان والدر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان كافرا وذكرنا ان نص الكتاب في هذه الآية يدل على ان آزر كان كافرا وكان والد ابراهيم وايضا يدل عليه قوله تعالى وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه واما قوله تعالى وتقلب في الساجدين فانه ليس بحجة على كون آباه مسلماً ساجداً لاحتماله وجوها اخر غير ذلك وقوله يحتمل على الكل قلنا هو محال لان حل اللفظ المشترك على جميع معانيه لا يجوز وايضا حل اللفظ على حقيقته ومجازه معا لا يجوز واما قوله عليه الصلاة والسلام\* لم ازل انقل من اصلاص الطاهرين الى ارحام الطاهرات\* فذلك محمول على انه ما وقع في نسبه من ولد من الزنى كما ورد في حديث آخر\* ولدت من نكاح لا من سفاح\* **قوله** ولعل منع صرفه **قوله** يعني ان آزر ممنوع من الصرف الا انه على تقدير كونه صفة بمعنى الخطي والمعوج او الهرم بشكل منع صرفه ويمكن ان يقال في دفع الاشكال انه على وزن افعل فيمنع للوزن والصفة كأجر لان العجمة انما تؤثر في منع الصرف بشرط العلية وقد انتفت حينئذ فاحتجج الى اعتبار حله على موازنه كما في سراويل اذا لم بصرف وهو الاكثر فان هذا الوزن انما يمنع اذا كان جعاً او متولاً عن الجمع وسراويل ليس كذلك ومع ذلك منع الصرف لانه اعجى حل على موازنه ومن جعله مشتقاً من الأزر او الوزر قال هو عربي ولم يصرفه للتعريف ووزن الفعل **قوله** والاقراب انه علم اعجى **قوله** لانه هو الظاهر واعتبار معنى الوصفية لا دليل عليه يعتد به ولم يحزم به لاحتمال كونه على وزن افعل كآدم لكن وزن فاعل كثير في السريانية وعلى تقدير كونه على وزن فاعل يكون ممنوعاً للعلية والعجمة وقال ابو البقاء وزنه افعل كآدم ولم ينصرف للعجمة والتعريف على قول من لم يشتقه من الأزر او الوزر ومن اشتقه من واحد منهما قال هو عربي ولم يصرف للتعريف ووزن الفعل **قوله** وقبل اسم صنم **قوله** اي قبل اسم آبه تارح وآزر اسم صنم يعبداه والد ابراهيم لكنه تعالى سماه آزر لزوم عبادته فان من بالغ في محبة احد يجعل اسم محبوبه اسماله او يطلق عليه آزر بحذف المضاف اي قال لآبه ما بد آزر فحذف المضاف واقسم المضاف اليه مقامه **قوله** وقيل المراد به الصنم **قوله** معطوف على قوله هو عطف بيان لآبه ويدل عليه ان قرى\* **قوله** آزر اتخذ اصناماً آلهة بفتح همزة آزر وكسر هاء بعد همزة الاستفهام وزاى ساكنة ورآ منصوبة منونة وهو اسم صنم ومعناه أن عبد آزر على الانكار ثم قال اتخذ اصناماً آلهة تبييناً لذلك وتقريراً وهو داخل في حكم الانكار كأنه كالبیان له\* قال الامام هذه التكلفات انما يجب المصير اليها اذا دل دليل قاهر على ان والد ابراهيم ما كان اسمه آزر وهذا الدليل لم يوجد البتة فأى حاجة تحمّلنا على هذه التأويلات وما يدل على صحة ما قلنا ان اليهود والنصارى والمشرّكين كانوا في غاية الحرص على تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم واظهار نقصه فلو كان هذا النسب كذباً ما امتنع سكونهم عن تكذيبه في العادة وحيث لم يكذبوا علنا صحة هذا النسب واعلم ان ابراهيم خليل الرحمن لما سلم قلبه للعرفان ولسانه لاقامة البرهان على فساد طريق اهل الشرك والطغيان وسلم بدنه للنيران وولده القربان وماله للضيغان ثم انه عليه الصلاة والسلام سأل ربه وقال واجعل لي لسان صدق في الآخريين وجب في كرم الله تعالى ان يجيب دعاءه ويحقق مطلوبه فأجاب دعاءه وجعل جميع الطوائف واهل الاديان والملل معترفين بفضلته حتى ان المشركين ايضاً يعظمونه ويفخرون بكونهم من اولاده ولما كان العرب معترفين بفضلته لاجرم جعل الله تعالى مناظرته مع قومه حجة على مشركي العرب **قوله** ومثل هذا التبصير نبصره **قوله** يريدان ذلك اشارة الى الآراء التي تضمنها قوله نرى لآلى آراء اخرى

وقيل العلم تارح وآزر وصف معناه الشيخ او المعوج ولعل منع صرفه لانه اعجى حل على موازنه او نعت مشتق من الأزر او الوزر والاقراب انه علم اعجى على فاعل كفار وشاخ وقيل اسم صنم يعبداه فلقب به للزوم عبادته او اطلق عليه بحذف المضاف وقيل المراد به الصنم ونصبه بفعل مضمر يفسره ما بعده اي أتعب آزر ثم قال (أتخذ اصناماً آلهة) تفسير او تقرير ويدل عليه ان قرى\* **قوله** آزر اتخذ اصناماً بفتح همزة آزر وكسر هاء وهو اسم صنم وقرأ يعقوب بالضم على النداء وهو يدل على انه علم (اني اراك وقومك في ضلال) عن الحق (مبين) ظاهر الضلالة (وكذلك نرى ابراهيم) ومثل هذا التبصير نبصره



شبه بها هذه الآراء كما يقال ضربته كذلك أي مثل هذا الضرب المخصوص ويمكن أن يكون إشارة إلى ما تقدم من قوله أني أراك وقومك في ضلال مبين أي مثل ما أريناه من فحج عبادة الاصنام وتضليل آبيه وقومه نريه ملكوت السموات والأرض فيكون قوله فلما جن عليه الليل الخ تفصيلا أو بيانا لتلك الآراء فان جعلنا كذلك إشارة إلى ما تقدم لا يكون قوله وكذلك نرى الخ جملة معترضة لأن الجملة المعترضة لابد أن تكون مستقلة غير متعلقة بما قبلها ولا ما بعدها إلا على جهة التأكيد بل يكون جملة معطوفة على قوله قال إبراهيم لا يه آرو ويكون قوله فلما جن تفصيلا بطريق تمثيل الآراء وأورد التبصير بدل الآراء تصحيحا لتذكير اسم الإشارة وتبسيها على أن الآراء ليست من رؤية البصر إلا أن التبصير لابد أن يكون بمعنى التعريف لأن الملكوت بمعنى دلائل الربوبية والالوهية ليس مما يبصر حسا فكان فيما ذكره بقوله تبصره دلائل ربوبيتنا فيها استعارة لنظر البصر \* فان قيل رؤية البصر حاصلة لجميع الموحدين \* فالجواب أنهم وإن كانوا يعرفون أصل دلائل الربوبية إلا أن الاطلاع على آثار حكمة الله تعالى في كل واحد من مخلوقات هذا العالم بحسب اجناسها وانواعها واشخاصها واحوالها مما لا يحصل إلا لا كابر الانبياء ولهذا كان عليه الصلاة والسلام يقول في دعائه \* اربنا الاشياء كما هي \* **قوله** وهو حكاية حال ماضية **جواب** عما يقال هذه الآراء حصلت فيما تقدم من الزمان فالانصب ان يقال وكذلك اربناه اجاب بانه على سبيل الحكاية عن الماضي تحقيقا لحصوله وتصويرا لعظم شأنه **قوله** وقرئ ترى بالتاء أي الفوقانية فان قراءة الجمهور نرى بنون العظمة ومن قرأه بتاء التانيث نصب إبراهيم على المفعولية ورفع ملكوت لاسناد الفعل اليه أي تربه دلائل الربوبية ربوبية تعالى للسموات والأرض وما فيهما والملكوت مصدر على فعلوت من الملك بمعنى القدرة والسلطنة زبدت الواو والتاء للبالغة كالرغبوت والرهوت والرجوت والجبروت قال الراغب الملكوت مختص بملك الله تعالى فتولهم فلان له ملكوت اليمن وملكوت العراق مجاز للاستدلال على استقلاله في السلطنة الظاهرة **قوله** أي ليستدل **قوله** على أن يكون قوله ويكون معطوفا على علة مقدرة والثاني وهو قوله او فعلنا ذلك على أن يكون علة لمخوف أي اربناه ذلك ليكون من الموقنين برؤية ملكوتها واليقين عبارة عن علم يحصل بعد زوال الشبهة وهو مستفاد من النظر والتأمل **قوله** تفصيل وبيان لذلك **قوله** أي التبصير والآراء المدلول عليه بقوله تعالى وكذلك نرى فان تبصر الملكوت مجمل لانعرض فيه لكيفية قصص ذلك الجمل بقوله فلما جن الآية فيكون قوله وكذلك نرى جملة معطوفة على قوله قال إبراهيم لا يه آزر لا معترضة لأن الجملة المعطوفة لا تكون معترضة بخلاف ما اذا جعل فلما جن معطوفا على قوله اذ قال إبراهيم فان قوله وكذلك نرى حينئذ يكون معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه حتى الله تعالى عنه أو لا انه انكر على آبيه وقومه في عبادتهم الاصنام ثم ذكر استدلاله على وحدانية الله تعالى وتفرده باستحقاق العبادة وأورد بينهما قوله وكذلك على سبيل الاعتراض وفي الاعتراض بهذه الجملة تنوية لما سيأتي من استدلال إبراهيم عليه الصلاة والسلام وبيان أنه تبصيره من الله تعالى وتسديد **قوله** كانوا يعبدون الاصنام والكواكب **عطف الكواكب على الاصنام للإشارة إلى أن من يعبد هذه الاجار النחות في هذه الساعة لا يعبدونها على اعتقاد ان لها تأثيرا وتديرا في انتظام احوال هذا العالم السفلي** فان بطلان ذلك معلوم ببديهة العقل وما علم بطلانه ببديهة لا يذهب إلى صحته الجمل الغفير والقوم الكثير فلا بد أن يكون لهم في عبادتها منشأ غلط وذكر العلماء في بيانه وجوها كثيرة الأول ان الناس رأوا تغيرات احوال هذا العالم الأسفل مربوطة بتغيرات احوال الكواكب فان قرب الشمس وبعدها من سمت الرأس يحدث الفصول الأربعة وبسبب تلك الفصول تحدث الاحوال المختلفة في هذا العالم والذين رصدوا احوال سائر الكواكب زعموا ان ما وقع من السعادات والنحوسات في هذا العالم منوط بالاتصالات الفلكية والمناسبات الكوكبية فلما اعتقدوا بالغوا في تعظيمها وعبدوها ثم ان عبدة الكواكب فريقان منهم من يقول انه سبحانه وتعالى خلق هذه الكواكب وفوض تدبير هذا العالم السفلي اليها فهذه الكواكب هي المدبرات لهذا العالم قالوا فيجب علينا ان نعبدها ثم ان هذه الكواكب تعبد الله وتطيعه فهؤلاء اثبتوا الوسائط بين الآلهة الاكبر وبين احوال هذا العالم ومنهم قوم غلاة ينكرون الصانع ويقولون هذه الافلاك والكواكب اجسام واجبة الوجود لذواتها ويمتنع عليها العدم والفناء وهي المدبرات لهذا العالم الأسفل وهؤلاء هم الدهرية الخالصة وكل واحد من الفريقين اشتغلوا بعبادتها وتعظيمها ثم انهم لما رأوا هذه الكواكب قد تغيب

وهو حكاية حال ماضية وقرئ ترى بالتاء ورفع الملكوت ومعناه تبصره دلائل الربوبية (ملكوت السموات والأرض) ربوبيتها وملكها وقيل عجائبها وبدائعها والملكوت اعظم الملك والتاء فيه للبالغة (وليكون من الموقنين) أي ليستدل ويكون او فعلنا ذلك ليكون (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي) تفصيل وبيان لذلك وقيل عطف على قال إبراهيم وكذلك نرى اعتراض فان آباء وقومه كانوا يعبدون الاصنام والكواكب



عن الابصار في اكثر الاوقات اتخذوا لكل كوكب صنما من الجوهر المنسوب اليه فاتخذوا صنم الشمس من الذهب وزينه بالاجار المنسوبة الى الشمس وهي الياقوت والماس واتخذوا صنم القمر من الفضة وعلى هذا القياس ثم اقبلوا على عبادة تلك الاصنام قاصدين بعبادتها عبادة تلك الكواكب والتقرب اليها والوجه الثاني في منشأ غلط عبدة الاصنام ما ذكر من ان اهل الهند والصين كانوا يثبتون الاله والملائكة الا انهم كانوا يعتقدون انه تعالى جسم وصورة كاحسن ما يكون من الصور والملائكة ايضا صور حسنة الا انهم كلهم يحبون عنا بالسموات فلا جرم اتخذوا تماثيل انيقة المنظر حسنة الرواء والهيكل فيتخذون صورة في غاية الحسن ويقولون انها هيكل الاله وصورا اخرى معجبة دون الصورة الاولى ويجعلونها على صور الملائكة ثم يواظبون على عبادتها قاصدين بتلك العبادة الزني من الله تعالى ومن الملائكة والوجه الثالث ان القوم يعتقدون ان الله تعالى فوض تدبير كل واحد من هذه الاقاييم الى ملك بعينه وفوض تدبير كل قسم من اقسام العالم الى روح سماوي بعينه فيقولون مدبر البحار ملك ومدبر الجبال ملك آخر ومدبر الغيوم والامطار ملك ومدبر الارزاق ملك ومدبر الحروب والمقاتلات ملك آخر فلما اعتقدوا ذلك اتخذوا لكل واحد من اولئك الملائكة صنما مخصوصا وهيكلها معينا ويطلبون من كل صنم ما يليق بذلك الروح الفاسخ من الآثار والتدبيرات وذكر وجوه اخرى في منشأ غلطهم كلها باطل والحق انه الله واحد لم يتخذ صاحبة ولا ولدا وليس له شريك في تدبير ملكه تعالى عن ذلك علوا كبيرا ولما كان حاصل دين عبدة الاصنام القول بالهية الكواكب حكى الله تعالى عن الخليل عليه الصلاة والسلام استجهال ابيه آزر وقومه في اتخاذهم الاصنام آلهة ثم اقامته الدليل على ان شيا من الكواكب لا يصلح للالهية والمعبودية **قوله** فاراد ان ينهم على ضلالتهم **قوله** يختلف المفسرون في ان المقصود مما حكاه الله تعالى عن ابراهيم من الاستدلال على وحدانية الله تعالى وابطال الوهية ما سواه هل هو نظره واستدلاله في نفسه وتحصيل المعرفة لنفسه او مقصوده ازام القوم وارشادهم الى طريق النظر والاستدلال وتبليغهم على ضلالتهم في امر دينهم واختار المصنف الثاني لان قوله لئن لم يهدني ربي لا كون من القوم الضالين يدل على انه كان عارفا بأن له ربا يستحق العبادة ومنه الهداية وان قومه على الضلال ويشعر بأن حاجته كانت مع منكر مبالغ في الانكار حيث احتج الى القسم فان اللام في قوله لئن موثقة للقسم وفي لا كون جواب قسم ومما يدل على انه عليه الصلاة والسلام كان قد عرف ربه قبل هذه الواقعة بالدليل انه تعالى اخبر عنه انه قال لا به قبل هذه الواقعة اتخذ اصناما آلهة اني اراك وقومك في ضلال مبين ويدل عليه ايضا انه قال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين اي وليكون بسبب تلك الادلة من الموقنين ثم قال بعده فلما جن عليه الليل والقاء تقتضى التعقيب فدللت الفاء في قوله فلما جن عليه الليل على ان هذه الواقعة انما وقعت بعد ان صار ابراهيم من الموقنين العارفين بربه ويدل عليه ايضا انه تعالى لما ذكر هذه القصة قال وتلك جنتنا آتيناه ابراهيم على قومه ولم يقل على نفسه فلم ان هذه المباحنة انما جرت مع قومه لاجل ان يرشداهم الى الايمان والتوحيد لاجل ان ابراهيم يستدل به لتحصيل سبيل المعرفة واليقين لنفسه **قوله** وقوله هذاربي على سبيل الوضع **قوله** اي على سبيل التسليم صورة لاعلى سبيل الاخبار عن معتقده لئلا يلزم صدور الكفر عن النبي قبل البعثة فان القول بربوبية النجم كفر بالاجماع ولا يجوز الكفر على الانبياء بالاجماع فان قومه لما ذهبوا الى ان الكواكب ربهم والههم ذكر ابراهيم مقالتهم بعبادتهم ليذكر عقبيه ما يدل على فسادهم وهو قوله لا احب الاقلين **قوله** او على وجه النظر والاستدلال **قوله** عطف على سبيل الوضع قال اهل التفسير ولد ابراهيم في زمن نمرود بن كنعان وكان نمرود اول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومجسمون فقالوا له انه يولد في بلدك في هذه السنة غلام بغير دين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك في كتب الانبياء وقيل رأى نمرود في منامه كان كوكبا طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففرغ من ذلك فرعاشديدا فدعا السحرة والكهنة فسألهم فقالوا هو مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة فيكون هلاكك وهلاك ملكك واهل بيتك على يديه فأمر بنح كل غلام يولد في ناحيته تلك السنة وحبس كل امرأة حبلى وجدت في ناحيته عنده الام ابراهيم فانه لم يعلم بحملها لانها كانت جارية حديثة لم يعرف الحبل بطنها فلما دنت ولادة ابراهيم واخذها الخاض خرجت هاربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها فوضعت في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعت في حلفاء ثم رجعت فاخبرت

فاراد ان ينهم على ضلالتهم ويرشداهم الى الحق من طريق النظر والاستدلال وجن عليه الليل ستره بظلامه والكوكب كان الزهرة او المشتري وقوله هذاربي على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول يحكيه على ما يقوله الخصم ثم يكر عليه بالافساد او على وجه النظر والاستدلال وانما قاله زمان مراهنه واول اوان بلوغه



زوجها بأنها ولدت في موضع كذا فانطلق ابوه فأخذه من ذلك المكان وحفر له سربا عند نهر فواراه فيه وسد عليه باب بصخرة مخافة السباع وكانت أمه تختلف اليه فترضعه فقالت ذات يوم لا نظرن الله ما يفعل فوجدته يمص من اصبع ماء من اصبع لبناء من اصبع عسل ومن اصبع تمر ومن اصبع سمن وكان اليوم على ابراهيم في الشباب كالشهر والشهر كالسنة فلم يمكث ابراهيم في السرب الا خمسة عشر شهرا حتى قال لأمه اخرجيني فأخرجته عشاء فنظر وتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذي خلقني ورزقني واطعمني وسقاني ربي الذي مالى اله سواء ثم نظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربي ثم اتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما اقل قال لاحب الاقلين لان الاقل يزول اثره وسلطانه فلا يصلح اكلها ولان الاقل لكونه متحركا يكون محللا لمحوادث فلا يكون اكلها وما يكون حادثا يحتاج في وجوده الى فاعل مختار يوجد فيكون ممكنا وسلسلة الممكنات لابد ان تنتهي الى الواجب وهو الاله المستحق للعبادة ثم رأى القمر بازغا فقال هذا ربي واتبعه بصره حتى غاب ثم طلعت الشمس هكذا الخ وقيل انه كان في السرب سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة قالوا فلما شب ابراهيم وهو في السرب قال لأمه من ربي قالت انا قال من ربك قالت ابوك قال من رب ابي قالت له اسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت ارأيت الغلام الذي كنا نحدث انه يغير دين اهل الارض فانه ابنك ثم اخبرته بما قال فأنااه ابوه أزرق قال له ابراهيم يا ابناء من ربي فقال امك قال من ربي امي قال انا قال من ربك قال نمرود قال من ربي نمرود فلطمه لطمه وقال له اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من خلال الصخرة فأبصر كوكبا قال هذا ربي الى آخر القصة واختلفوا في قوله فأجراه بعضهم على الظاهر وقالوا كان ابراهيم مسترشدا طالبا للتوحيد واليقين بالنظر والاستدلال على نفسه فلم يضربه ذلك في حال الاستدلال وايضا كان ذلك في طفولته قبل قيام الحجة عليه فلم يكن كفرا ذكر صاحب التيسير نقلا عن جماعة من اهل الكلام ان هذا كان منه في وقت لم يكن جرى عليه القلم فلم يكن كفرا وهو ما قاله المصنف وانما قاله زمان مرافقته واول او ان بلوغه فلا يكون هذا الكلام من ابراهيم ارشادا لقومه وتنبيهها على ضلالتهم وبؤسهم قوله تعالى وليكون من الموقنين على تقدير ان يكون قوله تعالى فلما جن عليه الليل الآية تفصيلا لما قبله من الاراءه والتبصير **قوله** فان الانتقال والاحتجاب بالاستار يقتضي الامكان والحدوث **قوله** بيان لوجه الاستدلال بالافول على عدم الالهية وذلك لان الافول يقتضي شيئين الحركة والاحتجاب بالاستار وكل واحد منهما يقتضي ما ينفي الالهية وهو الامكان والحدوث فان كل متحرك جسم محل للمحوادث والجسم يحتاج الى حيزه فيكون ممكنا وايضا ما يكون محدثا فيكون مفتقرا الى الموجد فيكون ممكنا وما لا يخلو عن الحوادث يكون محدثا وما يكون كذلك لا يكون اكلها لان الاله هو الموجود الذي يقطع عنه سلسلة الاحتياج كما قال وان الى ربك المنتهى وكذا الاحتجاب بالاستار يقتضي الامكان والحدوث ادلاشك ان ما احتجج في انبساط نوره وبقاء سلطانه الى ارتفاع الحجاب يكون ممكنا محتاجا الى الغير وكل ممكن محدث بالضرورة وبالجملة افول الكواكب يدل على حدوثها وحدوثها يدل على افتقارها في وجودها الى القادر المختار فذلك القادر هو الاله المستحق للعبادة دون الوسائط **قوله** ذكر اسم الاشارة **قوله** ولم يقل هذه ربي مع كونه اشارة الى الشمس وهي مؤنث سماعي بناء على ان المؤنث اذا خبر عنه يذكر يعامل معاملة المذكر لكونها عبارة عن شيء واحد ولصيانة ما يخبر عنه بأنه رب عن صورة التأنيث الا ترى انهم قالوا في صفة الله تعالى علام ولم يقل علامة وان كان ابلغ احترازا عن علامة التأنيث **قوله** وانما احتجج بالافول دون البروغ **قوله** الذي هو الابتداء في الطلوع جواب عما يقال الافول انما يدل على الحدوث من حيث انه حركة وعلى هذا التقدير يكون الطلوع ايضا دليلا على الحدوث فلم ترك ابراهيم عليه الصلاة والسلام الاستدلال على حدوثها بالطلوع وعدل عن اثبات هذا المطلوب الى الافول واجاب بأن الاحتجاج بالافول اظهر لانه يدل على الحدوث من وجهين من حيث انه حركة ومن حيث انه احتجاب وغيبه ومن كان اكلها يجب ان ينعكس منه نور الوجود الى جميع الموجودات ابتداء وبقاء فلا يجوز ان يغيب عنها طرفه عين فلا يجوز الافول في حقه ولانه انما اورد هذا الدليل على قومه حين كان يدعوهم من عبادة النجوم الى التوحيد فلا يعبدان يقال انه عليه الصلاة والسلام كان جالسا مع قومه ليلة من الليالي وزجرهم عن عبادة الكواكب فيمنها هو في تقرير ذلك الكلام اذ وقع بصره على كوكب مضي فلما اقل قال عليه الصلاة والسلام لو كان هذا الكوكب اكلها لما انتقل من الصعود الى الافول ومن القوة الى الضعف ثم طلع القمر وهو في اتنا تقرير الدليل فأقل فأعاد عليهم ذلك الكلام

(فلما اقل) اي غاب (قال لاحب الاقلين) فضلا عن عبادتهم فان الانتقال والاحتجاب بالاستار يقتضي الامكان والحدوث وينافي الالهية (فلما رأى القمر بازغا) مبتدأ في الطلوع (قال هذا ربي فلما اقل قال لننم يهدي ربي لا كون من القوم الضالين) استعجز نفسه واستعان بربه في درك الحق فانه لا يهتدي اليه الا بتوفيقه ارشادا لقومه وتنبيهها لهم على ان القمر ايضا لتغير حاله لا يصلح للالهية وان من اتخذ اكلها فهو ضال (فلما رأى الشمس بازغا قال هذا ربي) ذكر اسم الاشارة لتذكير الخبر وصيانة للرب عن شبهة التأنيث (هذا اكبر) كبره استدلالا او اظهارا للشبهة الخصم (فلما اقلت قال يا قوم اني ربي مما تشركون) من الاجرام المحدثه المحتاجة الى محدث يحدثها ومخصص يخصصها بما تختص به ثم لما تبرأ منها توجه الى موجدتها ومبدعها الذي دلت هذه الممكنات عليه فقال (اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين) وانما احتجج بالافول دون البروغ مع انه ايضا انتقال لتعدد دلالة ولانه رأى الكوكب الذي يعبدونه في وسط السماء حين حاول الاستدلال



وكذا القول في الشمس وبالجملة لما كان أول ما تحقق في مجلس المناظرة هو القول دون البرزوخ استدلالاً بالافول  
وان كان البرزوخ أيضاً صالحاً للاستدلال به **قوله** وخاصموه في التوحيد يعني انه عليه الصلاة والسلام لما  
اورد عليهم الجملة المذكورة اوردوا عليه جميعاً على صحة اقوالهم مثل ان تمسكوا بالتقليد بأن قالوا انا وجدنا آباءنا على  
أمة وانا على آثارتهم مقتدون ومثل قولهم اجعل الآلهة آلهة واحداً ان هذا لشيء عجيب ومثل انهم خوفوه بأنك لما  
طعنت في آلهية هذه الاصنام وقعت من جهة هذه الاصنام في الآفات والبلبات ونظيره ما حكاه الله تعالى في قصة  
قوم هو دان نقول الاعتراك بعض آلهتنا بسوء فذكروا هذا الجف من الكلام مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
فأجاب عن جنتهم بقوله أتحتاجوني في الله وقرأ الجمهور أتحتاجوني بنون ثقيلة اصله أتحتاجوني بنونين اولاهما نون  
الرفع في الامثلة الخمسة والثانية نون الوقاية فاستثقل اجتماعهما فأدغمت الاولى في الثانية فقول المصنف بتخفيف  
النون اشارة الى معنيين حذف احدي النونين تخفيفاً وعدم تشديد النون المملوطة وقرأ نافع بنون خفيفة  
مكسورة بحذف احدي النونين وكلاهما لغة عند اجتماعهما واختلف النحاة في أيتها المحذوفة فذهب سيويه  
ومن تبعه الى ان المحذوفة هي الاولى وذهب الاخفش ومن تبعه الى ان المحذوفة هي الثانية وقوله وقد هداني حال  
من الياء في أتحتاجوني اي أتجادلونني فيه حال كوني مهدياً من عنده او من اسم الله اي حال كونه هادياً لي وقوله  
تعالى ولا اخاف ما تشركون به الظاهر انه جملة مستأنفة اخبر عليه الصلاة والسلام بانه لا يخاف ما يشركون به  
ثقة برحمة التي وسعت كل شيء وقوله لا اخاف معبوداتكم في وقت اشارة الى ان الاستثناء في قوله الا ان يشاء ربي  
متصل والمستثنى منه وقت محذوف والتقدير لا اخاف معبوداتكم قط الا وقت مشيئة ربي شيئاً يخاف منه فان  
المصدر قد يقوم مقام الوقت نحو آتيك خفوق النجم وصباح الديك اي وقت خفوقه وصباحه **قوله** ان  
يصيبني بمكروه اشارة الى ان شيئاً مفعول به ليشاء فمفسر شيئاً به يعلم انه مفعول به وليس بمصدر على معنى الا ان  
يشاء ربي شيئاً من المشيئة وانما ذكر عليه الصلاة والسلام هذا الاستثناء لانه لا يبعد ان يحدث للانسان في مستقبل  
عمره شيء من المكروه فيقول الحق من الناس ان ذلك المكروه انما حدث به بسبب انه طعن في آلهية الاصنام فذكر  
ابراهيم هذا الاستثناء ليشير الى انه ان حدث به شيء من المكروه فانما حدث بمحض مشيئة الله تعالى اياه ولا مدخل  
فيه لطعن في الاصنام **قوله** تعالى ولا تخافون انكم اشركتم بالله يعني لا تخافون ان يكون معطوفاً على  
اخاف فتكون هذه الجملة داخلة في حيز التجنب والانكار وان تكون جملة حالية اي وكيف اخاف الذي  
تشركون حال كونكم غير خائفين فاقية اشراككم ولا بد حينئذ من اضمار مبتدأ قبل المضارع المنفي بل لان  
المضارع المنفي بلا حكمه حكم المثبت من حيث انه لا يباشره الواو وانظر الى حسن هذا النظم البليغ حيث جعل  
متعلق الخوف الواقع منه الاصنام ومتعلق الخوف الواقع منهم اشراكهم بالله غيره احترازاً من ان يعادل الباري  
تعالى باصنامهم بأن يقول وكيف اخاف معبوداتكم وانتم لا تخافون الله تعالى **قوله** ما يحق ان يخاف منه  
اشارة الى ان متعلق العلم محذوف ويجوز ان لا يراد تعلقه بالمفعول على معنى ان كنتم من ذوى العلم  
وجواب ان كنتم محذوف اي فاخبروني **قوله** ولم يلبسوا يعني لم يلبسوا **قوله** ففتح الياء وكسر الباء اما معطوف على الصلة  
ولا محل له حينئذ او جملة حالية على معنى الذين آمنوا غير لابسين ايمانهم بظلم **قوله** وقيل المعصية ذهب  
المعتزلة الى ان المراد بالظلم ههنا المعصية لا الشرك بناء على ان خلط احد الشئيين بالآخر يقتضي اجتماعهما ولا  
تصور خلط الايمان بالشرك لانهما ضدان لا يجتمعان وهذه الشبهة ان اوردت عليهم بان يقال كما ان الايمان  
لا يجتمع الكفر فكذلك المعصية لا تجتمع الايمان عندكم لكونه اسما لفعل الطاعات واجتناب المعاصي فلا يكون  
مرتكب الكبيرة مؤمناً عندكم فلهم ان يجيبوا عنها بان الايمان كثيراً ما يطلق على نفس التصديق بل ربما لا يفهم  
من ذكره بلفظ الفعل الا هذا حتى انه يعطف عليه عمل الطاعات في مواضع كثيرة من القرآن وذهب اهل السنة  
الى ان المراد من الظلم ههنا الشرك تمسكاً بما روى في الحديث المذكور في البخاري ومسلم وتلقاه الثقات بالقبول  
وقالوا ان اريد بالايمان مطلق التصديق سواء كان باللسان او غيره فظاهر انه يجتمع الشرك كما في المناق وكدان  
اريد به تصديق القلب لجواز ان يصديق المرء بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله  
الا وهم مشركون وتمسكت المعتزلة بهذه الآية في عدم انقطاع وعيد الفاسق بانه اعبر في الايمان وعدم  
الظلم معا والجمهور غير حاصل للفاسق فلا يحصل له الا من اصلاً فلا ينقطع وعيده ونحن نقول اختصاص الايمان

(وحاجه قومه) وخاصموه في التوحيد  
(قال أتحتاجوني في الله) في وحدانيته وقرأ  
نافع وابن عامر بتخفيف النون (وقد هداني)  
الى توحيده (ولا اخاف ما تشركون به)  
اي لا اخاف معبوداتكم في وقت لانها لا تنظر  
بنفسها ولا تنفع (الا ان يشاء ربي شيئاً) ان  
يصيبني بمكروه من جهتها ولعله جواب  
لتخويفهم اياه من آلهتهم وتهديد لهم بعذاب الله  
(وسع ربي كل شيء علماً) كأنه علة الاستثناء  
اي احاط به علماً فلا يبعد ان يكون في علمه  
ان يحقق بي مكروه من جهتها (افلا تذكرون)  
فتميزوا بين الصحيح والفساد والقادر والعاجز  
(وكيف اخاف ما اشركتم) ولا يتعلق به  
ضرراً ولا تخافون انكم اشركتم بالله وهو  
حقيق بأن يخاف منه كل الخوف لانه  
اشراك للمصنوع بالصانع وتسوية بين  
المقدور العاجز والقادر والضرار والنافع  
(مالم ينزل به عليكم سلطاناً) مالم ينزل  
باشراكه كتاباً او لم ينصب عليه دليلاً  
(فأى الفريقين احق بالامن) اي الموحدون  
او المشركون وانما لم يقل اينا انا ام انتم  
احترازاً من تزكية نفسه (ان كنتم تعلمون)  
ما يحق ان يخاف منه (الذين آمنوا ولم  
يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم  
مهتدون) استئناف منه او من الله بالجواب  
عما استفهم عنه والمراد بالظلم ههنا الشرك لما  
روى ان الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة  
وقالوا اينا لم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة  
والسلام ليس ما تظنون انما هو ما قال لقمان  
لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم  
وليس الايمان به ان تصدق بوجود الصانع  
الحكيم وتخلط بهذا التصديق الاشراك به  
وقيل المعصية (وتلك) اشارة الى ما احتج به  
ابراهيم على قومه من قوله فلما جن عليه الليل  
الى قوله وهم مهتدون



بالؤمن الذي لم يظلم نفسه لا يوجب كون العصاة معذنين البتة لاحتمال ان يكون عدم امنهم لكونهم خائفين من العذاب متوقعين اياه نظرا الى آيات الوعد وان وردت النصوص الدالة على كونهم في مشيئة الله تعالى وانه تعالى يغفر مادون الشر لمن يشاء **قوله** او من قوله اتحاجوني اليه **قوله** فان قومه لما خوفوه بأن آلهتهم تخيله لاجل طعنه فيها وابطال امرها احتج عليهم فيها بقوله ولا تخافون اي افلا تخافون انتم حيث اقدمتم على الشرك بالله وسويتهم في العبادات بين خالق العالم ومدره وبين الخشب المنحوت قليل تلك اشارة الى هذا الاحتجاج ويجوز ان تكون اشارة الى الكل كما اختاره المصنف وتلك مبتدأ وجنتنا خبره وآتيناه ابراهيم في محل النصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة كما في قوله تعالى فذلك بينهم خاوية او في محل الرفع على انه خبر ثان اخبر عنها بخبرين احدهما مفرد والاخر جملة ولا يجوز ان يكون صفة لجنتنا لانها معرفة بالاضافة فلا توصف بالنكرة وقوله على قومه متعلق بجنتنا على ما اختاره المصنف ومنع ابو البقاء كونه متعلقا بجنتنا بناء على ان الجملة مصدر وآتيناه خبرا وحال وكل واحد منهما لا يفصل به بين الموصول وصلته ولم يلتفت المصنف اليه بناء على ان الجملة ليست مصدرا بل هي عبارة عن الكلام المؤلف للاستدلال على الشيء وان جعل جنتنا بدلا وبياناً لتلك وجعل الجملة الفعلية خبرا عن المبتدأ لا يجوز ان يكون على قومه متعلقا بجنتنا للفصل بينهما بالخبر وهو اجنبى عن المبتدأ ليس بمعمول له فيمتعلق بمحذوف على انه حال اي آتيناه ابراهيم حجة على قومه او دليلا **قوله** وقرأ الكوفيون ويعقوب بالتثنية **قوله** والباقيون بأضافة درجات وانتصابها على انها مفعول رفع واما على قراءة الكوفيين فانتصاب درجات يحتمل ان يكون على الظرفية ومن نشاء مفعول رفع اي رفع من نشاء مراتب ومنازل ويحتمل ان يكون على انها مفعول ثان قدم على الاول وذلك يحتاج الى تضمين رفع معنى فعل يتعدى الى اثنين وهو يعطى مثلا اي يعطى بالرفع من نشاء درجات اي رتبة فالدرجات هي المرفوعة لقوله ربيع الدرجات واذ رفعت الدرجة فقد رفع صاحبها ويحتمل ان ينتصب برفع انخفاض اي رفع الى منازل والى درجات والمراد بالدرجات ههنا درجات العلم والفهم والحكمة كما رفع درجات ابراهيم فيها حتى فاق في زمن صباه شيوخ اهل عصره واهتدى الى ما لم يهتد اليه الا اكابر الانبياء **قوله** عده هداية لعمدة على ابراهيم **قوله** فان المقصود من هذه الآيات تعديد نعم الله تعالى على ابراهيم جزاء على اظهار حجة وحدانية الله تعالى وبذل نفسه في دعوة المشركين الى عبادته فانه تعالى لما حكى عنه انه انكر على ابيه وقومه في عبادة الاصنام وارشدهم الى الحق بطريق النظر والاستدلال عدد وجوه نعمه واحسانه عليه فأولها قوله تعالى وتلك جنتنا آتيناه ابراهيم ذكر الله تعالى نفسه باللفظ الدال على العظمة للدلالة على ان اتيانه ابراهيم تلك الجملة من اشرف النعم واجل العطايا والمواهب وثانيها قوله تعالى رفع درجات من نشاء فانه تعالى بين به انه خص ابراهيم بدرجة رفيعة عالية وثالثها انه جعله عزيزا في الدنيا حيث جعل اشرف الناس وهم الانبياء والرسل من نسله ومن ذريته وابق هذه الكرامة في نسله الى يوم القيامة وهب الله تعالى لابراهيم اسحق من صلبه ويعقوب من صلب اسحق نافلة له فانه تعالى رزقه اولادا مثل اسحق ويعقوب وجعل انبياء بني اسرائيل من نسلهما وجعل سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين من نسل اسمعيل عليه الصلاة والسلام وايضا اخرجه من اصلا بآباء طاهرين مثل نوح وادريس وشيث عليهم الصلاة والسلام فظهر ان المقصود بيان كرامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام من جهة الآباء والاولاد وان قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب جملة فعلية معطوفة على الجملة الاسمية التي هي قوله وتلك جنتنا وعطف الاسمية على الفعلية وعكسه جائز ولم يصرح بمتعلق قوله هدينا ليهذه الاسمية التي هي قوله تعالى انه تعالى هداها الى كل شرف وفضيلة لايهدي اليه سواء كالهداية الى الثواب العظيم في ارفع درجات الجنان والارشاد الى الفضائل الدينية فانه لا بعد ان يكون جازاهم على الاحسان الصادر منهم لانهم اجتهدوا في طلب الحق فآله تعالى جازاهم على حسن طلبهم باتصالهم الى الحق كقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقبل المراد بهذه الهداية الارشاد الى النبوة والرسالة لان الهداية المخصوصة بالانبياء ليست الا ذلك **قوله** فلو كان لابراهيم **قوله** اي لو كان الضمير له يكون داود وما عطف عليه الى قوله كل من الصالحين منصوبا بالعطف على اسحق مفعولا لفعل الهبة ويكون من ذريته متعلقا بذلك الفعل وتكون من لا بداء الغاية اول التبيين اي ووهبنا له بعد اسحق ويعقوب هذه الانبياء العشرة الذين هم من ذريته وهم المعلومون في الآيتين الى قوله والباس ويكون انتصاب اسمعيل وما بعده بالعطف على نوحا ومعمولا لفعل الهداية اي وهدينا هذه الانبياء الاربعة كما هدينا نوحا

او من قوله اتحاجوني اليه (جنتنا آتيناه ابراهيم) ارشدها اليها وعلماها اياها (على قومه) متعلق بجنتنا ان جعل خبر تلك وبمحذوف ان جعل بدله اي آتيناه ابراهيم حجة على قومه (رفع درجات من نشاء) في العلم والحكمة وقرأ الكوفيون ويعقوب بالتثنية (ان ربك حكيم) في رفعه وخفضه (عليم) بحال من يرفعه واستعداده له (وهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا) اي كلا منهما (ونوحا هدينا من قبل) من قبل ابراهيم عده هداية لعمدة على ابراهيم من حيث انه ابوه وشرف الوالد يتعدى الى الولد (ومن ذريته) الضمير لابراهيم اذ الكلام فيه وقيل لنوح لانه اقرب ولان يونس ولوطا ليسا من ذرية ابراهيم فلو كان لابراهيم اختصاص البيان بالعدودين في تلك الآية والتي بعدها والمذكورون في الآية الثالثة عطف على نوحا (داود وسليمان وايوب) وايوب بن امرئ من اسباط عيصا بن اسحق (يوسف وموسى وهرون)



وان كان ضمير ذرته لنوح يكون داود وجيع من ذكر بعده في الآيات الثلاث منصوبا معطوفا على قوله نوحا ومفعولا  
لفعل الهداية ويكون من ذرته بيانا لجميع هؤلاء المذكورين ويحتمل ان يكون حالا اي حال كون هؤلاء الانبياء  
منسوين اليه **قوله** اي ونجزي الحسين جزاء مثل ما جزينا ابراهيم **قوله** اي ان الكاف في ذلك في  
محل النصب على انه صفة مصدر محذوف لنجزي **قوله** وفي ذكره دلائل على ان الذرية تتناول اولاد البنت  
فيكون الحسن والحسين من ذرية سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم مع انسابهما اليه بالام من اذاهما فقد آذى  
ذرته عليه الصلاة والسلام **قوله** وقرأ حزة والكسائي واليسع **قوله** بلام مشددة وباء ساكنة بعدها  
وقرأ الجمهور بلام واحدة وقبح الياء بعدها **قوله** وفيه دليل فضلهم على من عداهم من الخلق  
لما استدلو به على ان الانبياء افضل من الملائكة بناء على ان العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملائكة  
قال بعضهم معناه فضلناهم على عالمي زمانهم قال في المواقف لا نزاع في ان الانبياء افضل من الملائكة السفلية  
الارضية انما النزاع في الملائكة العلوية السماوية وقال اكثر اصحابنا الانبياء افضل وعليه الشيعة واكثر اهل الملل  
وقالت المعتزلة وابو عبد الله الحلي والقاضي ابو بكر منا الملائكة افضل وعليه القلاسة واختار المصنف  
مذهب الجمهور وفضلهم على من عداهم من الخلق **قوله** فان منهم من لم يكن نبيا ولا مهديا **قوله** اشارة الى  
وجه اراد من التبعية والى انها متعلقة بفضلنا او بهدينا اي وفضلنا بعض آبائهم وذرياتهم واخوانهم  
او هدينا من آبائهم وذرياتهم واخوانهم جماعات على ان كل واحد من المتعلق والمفعول محذوف  
**قوله** فاخص طريقهم بالافتداء **قوله** امر بالاختصاص وليس بماض والباء داخلة على المقصور كما في قولك  
نخصك بالعبادة اي اجعل افتدائك مقصورا على هدايتهم وطريقهم وقوله فبهدهم متعلق بافتداهم عليه ليفيد  
الاختصاص فان قيل الواجب في الاعتقادات واصول الدين هو اتباع الدليل من العقل والسمع ولا يجوز سيما  
لنبي صلى الله عليه وسلم ان يقلد غيره فامعنى امره بالافتداء بهم قلنا معناه الاخذ به لكن لا من حيث انه طريقهم  
بل من حيث انه طريق العقل والشرع فقيه تعظيم لهم وتبنيهم على ان طريقهم هي الحق الموافق لدليل العقل  
والسمع فكأنه قيل فخدمنا توافقوا عليه من التوحيد والتزكية عن كل ما لا يليق بالباري تعالى في الذات والصفات  
والافعال واصول الدين مستدلا بالدليل الذي استدلو به على ما اتفقوا عليه فليس في الآية دليل على انه عليه  
الصلاة والسلام مكلف بشرع من قبله لان من ذهب الى حكم متمسكا بدليل يثبت ليقال له انه اخذ ذلك الحكم من  
قبله وان واقفه في الاعتقاد بذلك الحكم وفي الاستدلال عليه بالدليل الذي استدله من قبله وموافقته اياهم على  
هذا الوجه لا يدل على ان يكون منصبه اقل من منصبهم بل احتج العلماء بهذه الآية على انه عليه الصلاة والسلام  
افضل من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام لان خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فداود  
وسليمان كانا من اصحاب الشكر على النعمة وايوب كان من اصحاب الصبر على البلية ويوسف كان جامعاً بينهما  
وموسى عليه الصلاة والسلام كان صاحب المعجزات القاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس كانوا اصحاب الزهد  
واسماعيل كان صاحب الصدق فثبت انه تعالى انما ذكر كل واحد من هذه الانبياء لان الغالب عليه كان خصلة  
معينة من خصال المدح والشرف ثم انه تعالى لما ذكر الكل امر سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين  
بان يقتدى بهم بأسرهم فكأنه تعالى امره عليه الصلاة والسلام بان يجمع من خصال العبودية او الطاعة  
كل الصفات التي كانت متفرقة فيهم بأجمعهم ولما امره الله تعالى بذلك امتنع ان يقال انه قصر في تحصيلها فثبت انه  
حصلها واجتمع فيه من خصال الخير ما كان متفرقا فيهم فوجب ان يقال انه افضل الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه  
عليهم اجمعين **قوله** والهاء في اقتده للوقف **قوله** اي وليس بضمير لان بهدهم متعلق باقتده وهو لا يعتدى الى  
مفعول ثان وحقها ان لا تثبت في حال الوصل كما لا تثبت همزة الوصل فيه لان هذه الهاء في حال السكت بمنزلة همزة  
الوصل في حال الابتداء فكما لا تثبت همزة الوصل كذلك لا تثبت الهاء ومنهم من يثبتها في الوصل ايضا لكونها  
ثابتة في المصحف فكرهوا مخالفتها فثبتوا الهاء في الحالتين **قوله** ويشبعها ابن عامر على انها كناية المصدر  
اي وليست بهاء الوقف وقال الواحدي وقرأ ابن عامر بكسر هاء وخطأه مجاهد وقال هذه هاء وقف فلا تحرك في حال  
من الاحوال وانما تذكر لتظهر بها حركة ما قبلها وقال ابو علي الفارسي جعل ابن عامر الهاء كناية عن المصدر لاهاء  
الوقف كأنه قال فبهدهم اقتدوا بالافتداء والفعل يدل على المصدر فكأنه عندها كما حكى سيبويه من قولهم من

وقرأ حزة والكسائي واليسع وعلى  
القرآنيين علم اعجى ادخل عليه اللام كما ادخل  
اليزيد في قوله رأيت الوليد بن الزيد مبارك  
شديد باعباء الخلافة كاهله (ويونس) هو  
يونس بن متى (ولو ط) هو هارون ابن اخي  
ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) بالنسبة  
وفيه دليل فضلهم على من عداهم من الخلق  
(ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم) عطف  
على كلا او نوحا اي فضلنا كلا منهم او هدينا  
هؤلاء وبعض آبائهم وذرياتهم واخوانهم فان  
منهم من لم يكن نبيا ولا مهديا (واجتيناهم)  
عطف على فضلنا او هدينا (وهديناهم الى  
صراط مستقيم) تكرير لبيان ما هدوا اليه  
(ذلك هدى الله) اشارة الى ما دونوا به  
(يهدي به من يشاء من عباده) دليل على انه  
منفضل بالهداية (ولو اشركوا) اي ولو  
شرك هؤلاء الانبياء مع فضلهم وعلو شأنهم  
(الخطب عنهم ما كانوا يعملون) لكانوا  
كغيرهم في حبوط اعمالهم بسقوط ثوابها  
(اولئك الذين آتيناهم الكتاب) يريد به  
الجنس (والحكم) الحكمة او فصل الامر  
على ما يقتضيه الحق (والنبوة) والرسالة  
(فان يكفر بها) اي بهذه الثلاثة (هؤلاء)  
يعنى قريشا (فقد وكلنا بها) اي بمراعاتها  
(قوما ليسوا بها بكافرين) وهم الانبياء  
المذكورون ومتابعوهم وقبلهم الانصار  
 واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم او كل  
من آمن به او الفرس وقيل الملائكة (اولئك  
الذين هدى الله) يريد الانبياء المتقدم ذكرهم  
(فبهدهم اقتده) فاخص طريقهم بالافتداء  
والمراد بهدهم ما توافقوا عليه من التوحيد  
 واصول الدين دون القروع المختلف فيها  
 فانها ليست هدى مضافا الى الكل ولا يمكن  
التأسي بهم جميعا فليس فيه دليل على انه عليه  
السلام متعبد بشرع من قبله والهاء في اقتده  
للووقف ومن اثبتا في الدرج ساكنة كائن  
كثير ونافع وابي عمرو وعاصم اجري  
الوصل مجرى الوقف ويحذف الهاء في  
الوصل خاصة حزة والكسائي ويشبعها ابن  
عامر برواية ابن ذكوان على انها كناية



كذب كان شره الى ان كان الكذب شره الى الله واما حجة والكسائي فانها يحذفها في الوصل ويثبتها في الوقف وفي التيسير قرأ ابن ذكوان فبهدهم اقتدهم بكسر الهاء وصلتها بياء وهشام بكسرها من غير صلة وهما راويان عامر الشامي **قوله** وما عرفوه حق معرفته **قوله** عبر عن المعرفة بالقدر لكونه سبيلها وطريقا اليها يقال قدر الشيء يقدره بالضم قدرا اذا سبره وحزره والسبر تعين قدر الشيء بالمسبار يقال سبرت الجرح اذا نظرت ما غوره والمسبار ما يسبر به الجرح والحزر التقدير والحرص اذا اراد ان يعلم مقداره ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اذا غم عليكم الهلال فاقدروا الله اي فاطلبوا ان تعرفوه ثم يقال لمن عرف شيئا هو يقدر قدره ولمن لم يعرفه بصفاته انه لا يقدر قدره ولما حكى الله تعالى عنهم انهم ماقدروا الله حق قدره بين ما هو السبب في ذلك وهو قولهم ما انزل الله على بشر من شيء ووجه كونه سببا لعدم معرفتهم حق معرفته ان من أنكر النبوة والرسالة اما ان يقول انه تعالى ما كلف احدا من خلقه اصلا او يقول انه تعالى كلفهم والاول باطل لانه يستلزم القول بانه تعالى ترك احوال خلقه سدى وابعاح لهم جميع المنكرات والقبائح وهو لا يليق بالحكيم الخبير فتعين القول بانه كلف الخلق بالامر والنهي وذلك يستلزم ان يرسل اليهم من يبلغ احكامه ويبين حلاله وحرامه وما فيه صلاح احوال الخلق وفسادها وما ذلك الا الرسول فان قيل لم لا يجوز ان يقال العقل كاف في ايجاب الواجبات وتحريم المنكرات فالجواب هب ان الامر كما قلتم الا انه لا يمنع تأكيد التعريف العقلي بالتعريفات المشروعات على السنة الانبياء والرسول عليهم الصلاة والسلام فثبت ان كل من منع البعثة والرسالة فقد طعن في حكمة الله تعالى فكان ذلك جهالة بصفة الالهية فينبذ بصدق في حقه ماقدروا الله حق قدره ووجه انتظام هذه الآية بما قبلها انه قد تقرر ان مدار امر القرآن العظيم على اثبات امر التوحيد والنبوة والمعاد ولما حكى الله تعالى عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام احتجاجه على حقبة التوحيد وابطال قاعدة الشرك وعبادة الكواكب والاصنام شرع بعده في تقرير امر النبوة فقال وماقدروا الله حق قدره حيث انكروا النبوة والرسالة **قوله** قالوا ذلك مبالغة في انكار انزال القرآن **قوله** جواب عما يقال ان اهل الكتاب من اليهود والنصارى كيف يمكن لهم ان يقولوا ما انزل الله على بشر من شيء بتكثير بشر وشيء والنكرة في سياق النفي تفيد العموم وهم معتقدون ان التوراة كتاب انزله الله على موسى والانجيل كتاب انزله الله على عيسى عليهما الصلاة والسلام وتقرير الجواب ان قائل هذا القول لما حله الغضب على ان ينكر نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانزال الله القرآن عليه اراد ان يقول لست مرسلا وما انزل الله عليك شيئا البتة الا انه قال ما انزل الله على بشر من شيء مبالغة في ذلك الانكار فقبل في جوابه انزاله قد انزل الله التوراة على موسى فلم لا يجوز انزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم كأنه ابرز كلامه في صورة الممنوعات حيث بالغ في انكاره فائزم بتجويزه فلم يبق له بعد هذا الا ازام الا ان يطالبه بالمعجز الدال على وقوع هذا الجائر في خصوص محمد صلى الله عليه وسلم فان اتى به فقد حصل الاغرام وتم الكلام ولم يبق الا الاسلام وان اصر اليهودى على انه تعالى ما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم البتة مع انه معترف بانه تعالى انزل التوراة على موسى فذلك محض الجهالة والتقليد فان قيل قد اتفق اكثر المفسرين على ان هذه السورة مكية وانها نزلت دفعة ومناظرات اليهود مع الرسول كانت مدنية فكيف يمكن تطبيق هذه الآية على تلك المناظرة وايضا لما نزلت السورة دفعة واحدة فكيف يمكن ان يقال هذه الآية المعنية انما نزلت في الواقعة الغلانية اجاب عنه الامام بأن الة ثلثين بأن سبب نزول هذه الآية هنا مناظرة اليهود قالوا السورة كلها مكية ونزلت دفعة واحدة الا هذه الآية فانها نزلت بالمدينة في هذه الواقعة الا ان الامام ابا الليث وصاحب التيسير روي ان هذه السورة كلها مكية وكان مالك بن الصيف يخرج مع نفر الى مكة معاندين ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشياء وقد كان من احبار اليهود رؤسائهم وكان رجلا ممينا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام انشدك بالله الذي انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يغض الخبير السمين قال نعم قال فانت الخبير السمين قد سمعت من اسكتك التي يطعمك اليهود فضحك القوم فنجعل مالك بن الصيف فقال غضبا ما انزل الله على بشر من شيء فلما رجع مالك الى قومه قالوا له ويلك ما هذا الذي بلغنا عنك قال انه قد اغضبني فلذلك قلت ما قلت قالوا انك اغضبت قلت بغير حق وتقول غضبت قلت بغير حق فخذوا الرئاسة والخبرية منه وجعلوها الى كعب بن الاشرف فنزلت هذه الآية وماقدروا الله حق قدره **قوله** وقرأه الجمهور **قوله** مجرور بالعطف على قوله بدليل فان هذا

(وماقدروا الله حق قدره) وما عرفوه حق معرفته في الرحمة والانعاس على العباد (اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء) حين انكروا الوحي وبعثة الرسل وذلك من عظام رحمة وجلال نعمته او في المخط على الكفار وشدة البطش بهم حين جسرؤا على هذه المقالة والقائلون هم اليهود قالوا ذلك مبالغة في انكار انزال القرآن بدليل نقض كلامهم والزامهم بقوله (قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نور اوهدي للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا) وقرآه الجمهور بالناء وانما قرأ بالياء ابن كثير وابو عمرو وجلا على قالوا وماقدروا



الخطاب في الأفعال الثلاثة انما يليق باليهود فدل ذلك على ان القائمين هم اليهود **قوله** وتضمن ذلك **قوله** مجرور ايضا بالعطف على قوله نفص كلامهم والزامهم وذلك اشارة الى النقض والالزام **قوله** وكتبوه في ورقات يدل على ان انتصاب قراطيس بترغ الخافض اى يجعلونه في قراطيس ويبدونها صفة قراطيس **قوله** وقبل هم المشركون عطف على قوله والقائلون هم اليهود ولما ورد ان يقال كفار قريش وان كانوا ينكرون نبوة جميع الانبياء ويقولون ما انزل الله على بشر من شيء الا انه كيف يمكن نقض كلامهم والزامهم بنبوة موسى عليه السلام اجاب عنه بقوله وازامهم بانزال التوراة \* وتقريره ان كفار قريش كانوا مختلطين باليهود وكانوا يسمعون ذكر موسى والتوراة وما اظهر الله تعالى على يده من المعجزات القاهرة فكان ذلك جاريا مجرى اعترافهم بنبوة موسى وانزال التوراة عليه فلم يعد الزامهم بذلك وعلى هذا قراءة الغيبة في الأفعال الثلاثة اعني يجعلونه وتبدون وتخفون سواء قرئت على الخطاب او الغيبة في محل النصب على الحالية من الهاء في به وقوله وعلمت على قراءة الغيبة فيها يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا وانما جيء به مخاطبا على طريق الالتفات واما على قراءة الخطاب فهو حال باضمار قد \* واعلم انهم لما ازموا بانزال الكتاب على موسى عليه الصلاة والسلام وصف الله تعالى كتابه بصفات ثلاث قصدا الى تجهيلهم وتوبيخهم احداها انه نور وهدى للناس وثانيها انهم حرقوه ونصروا فيه ببدء بعض واخفاء كثير كالايات المشتملة على صفات محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم وغيرها وثالثها انهم علموا في ذلك الكتاب على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ما لم يعلموا هم ولا آباؤهم وهو اكثر ما كانوا يختلفون فيه مما اوحى اليه كما قال تعالى ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون ومن قرأ الأفعال الثلاثة بصورة الغيبة حل الكلام على الالتفات فان قوله تعالى من انزل الكتاب لما كان جوابا لهم كان المطابق له يجعلونه على لفظ الخطاب الا انه التفت الى طريق الغيبة تبعيها لهم عن ساحة عن الحضور والخطاب بسبب فعلتهم الفبيحة ثم التفت ثانيا من الغيبة الى الخطاب في قوله وعلمت تنبيها على ان الغاشين هم المخاطبون وما احسن هذين الالتفاتين حيث اعرض عنهم عند ارادة نسبة التبيخ اليهم حتى لا يواجهوا به وحيث نسب اليهم الحسن وهو علم ما لم يعلموا مخاطبهم به قال الحسن قوله تعالى وعلمت ما لم تعلموا معناه جعل لهم علم ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فضيعوه ولم ينفعوا به وان جعل خطاب علمت لمن آمن من قريش تكون الجملة معترضة بين الامر بقوله قل من انزل وبين قوله قل الله اتى بها في اثناء تبيخ المشركين تذكيرا لهم ما انعم عليهم من نعمة الاسلام والعرفان وتوحيها لها فان كون هذا الخطاب لمن آمن يستدعي ان يكون قائل ما انزل الله على بشر من شيء هم المشركون **قوله** او حال من مفعوله **قوله** اى من مفعول درهم عطف على قوله صلة اى ويجوز ان يكون الظرف حالا منه مثل يلعبون هذا على مذهب من يجوز تعدد الحال من ذى حال واحد ومن لم يجوز ذلك جعل الظرف متعلقا بذرهم او يلعبون او حالا من فاعل يلعبون **قوله** او من هم الثاني عطف على قوله من هم الاول اى ويجوز ان يكون يلعبون حالا من ضمير خوصهم وجاز ذلك لانه في قوة الفاعل لان المصدر مضاف الى فاعله والتقدير درهم يخوضوا لاعبين قال بعضهم هذه الآية منسوخة بآية السيف وهو بعيد لان قوله ثم درهم في خوصهم يلعبون مذكور لاجل التهديد وذلك لاينا في حصول المعادلة فلم تكن آية القتال رافعة لشيء من مدلولات هذه الآية فلا نسخ فيها ثم انه تعالى لما ابطال بالدليل قول من قال ما انزل الله على بشر من شيء ذكر بعده ان القرآن كتاب انزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم ووصفه او لا بقوله انزلناه ليعلم ان الله تعالى هو الذى تولى انزاله بالوحى على لسان جبريل عليه السلام وليس تركيب الفاظه على هذه القساحة من قبل الرسول ووصفه ثانيا بانه مبارك اى كثير الفائدة والنفع وكيف لا ولم يوجد كتاب يحيط ما احاط به القرآن العظيم من العلوم النظرية والعملية اما العلوم النظرية فاشرفها هو معرفة ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه ولا يوجد كتاب يفيد معرفة هذه الامور مثل ما افاده القرآن واما العلوم العملية فالمطلوب منها اما اعمال الجوارح واما اعمال القلوب وهو السعى بعلم الاخلاق وتركبة النفس فانك لا تجد شيئا منهما مثل ما تجده في القرآن العظيم فخيره كثير ومفعمته عظيمة ووصفه ثالثا بانه مصدق لما قبله من الكتب الالهية والامر كذلك لان الموجود في سائر الكتب الالهية اما اصول الشرائع او فروعها والاصول لا تختلف باختلاف الملل والاديان والازمان فوجب ان يكون

وتضمن ذلك توبيخهم على سوء جهلهم بالتوراة وذمهم على تجزئتها ببدء بعض ما اتخبروه وكتبوه في ورقات متفرقة واخفاء بعض لا يشبهونه روى ان مالت ابن الصيف قاله لما اغضبه الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله انشدك بالذى انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين وقيل هم المشركون والزامهم بانزال التوراة لانه كان من المشهورات الذائعة عندهم ولذلك كانوا يقولون لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم (وعلمت) على لسان محمد صلى الله عليه وسلم (ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم) زيادة على ما في التوراة وبيان لما التبس عليكم وعلى آباؤكم الذين كانوا اعلم منكم ونظيره ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن آمن من قريش (قل الله) اى انزله الله او الله انزله امره بأن يجيب عنهم اشعارا بأن الجواب متعين لا يمكن غيره وتبنيها على انهم بهنوا بحيث لا يقدر على الجواب (ثم درهم في خوصهم) في اباطيلهم فلا عليك بعد التبليغ والزام الحجة (يلعبون) حال من هم الاول والظرف صلة درهم او يلعبون او حال من مفعوله او فاعل يلعبون او من هم الثاني والظرف متصل بالاول



(وهذا كتاب الزيادة المبارك) كثير الفائدة والضع (مصدق لدى بني يدية) يعني التوراة أو الكتاب المذنب قبله (والسدرام القرى) عطف على ما دل عليه خبرهم  
اي لم يركت وتندر اوعلة محذوف اي وتندر اهل ام القرى الزيادة وانما سميت مكة بذلك ٢٨٨ لانها قبله اهل القرى ومحجهم ومجتمهم

والقرآن موافقا ومطابقا لما في سائر الكتب من اصول الدين واما علم الفروع والاحكام فانه وان وقع الاختلاف فيها باختلاف الازمنة والامم الا ان ما وقع في كل عصر وزمان لما كان موافقا لما اقتضته الحكمة والمصلحة كانت الاحكام متوافقة من هذه الحثية مصدقا بعضها بعضا هذا ما خطر ببالي وقال الامام واما علم الفروع فقد كانت الكتب الالهية المتقدمة على القرآن مشتملة على البشارة بمقدم محمد صلى الله عليه وسلم واذا كان الامر كذلك فقد حصل في تلك الكتب ان التكليف الموجودة فيها انما تنطبق الى وقت بعثه عليه الصلاة والسلام واما بعد ظهور شرعه فانهما تصير منسوخة والقرآن مصدق لهذا المعنى وموافق له **قوله** لانها قبله اهل القرى فصارت كالاصل لسائر القرى وايضا لما اجتمع الخلق اليها لاجل الحج الذي هو من اصول العبادات كما تجتمع الاولاد الى الام صارت كالام لهم وايضا لما كانت اعظم القرى شأنا صارت بالنسبة الى سائر القرى كالام بالنسبة الى الاولاد وايضا لما دحيت الارضون من تحتها كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما صارت اصل الارض كلها كالام اصل النسل وايضا لما كان فيها البيت الذي هو اصل سائر البيوت واسبق منها بحيث صار ذلك البيت بمنزلة الام لسائر البيوت صارت نفس مكة ايضا بمنزلة الام لسائر القرى وقوله ام القرى على حذف المضاف كقوله واسأل القرية وقرأ الجمهور لتندر بناء الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وقرى بياء الغيبة اي لينذر الكتاب بمواعظه وزواجره **قوله** فان من صدق بالآخرة الخ علة ليكون الايمان بالآخرة سببا للايمان بالكتاب والنبي صلى الله عليه وسلم فان من آمن بالبعث والحساب والجزاء تعظم رغبته في نيل الثواب ورهيته من حلول العقاب وذلك يصرفه عن الانهماك في الخلوذ العاجلة ويحمله على النظر في الدلائل الموصلة الى الحق وسعادة الآخرة فيؤمن بالنبي والكتاب ويحافظ على جميع الطاعات والتكاليف التي اشرفها واجمعها اقامة الصلاة ثم انه تعالى بعدما بطل قول من قال ما انزل الله على بشر من شيء وبين كون القرآن كتابا نازلا من عنده وبين شرفه ورفعته ذكر وعيد من ادعى النبوة والرسالة كذبا وافتراء كسيلة الكذاب صاحب البهامة والاسود العنسي صاحب صنعا قال ومن اعظم الآيات ومن اعظم مبتدأ وخبر وكذا مفعول افترى اي اختلق كذبا وافتعله ولا فائدة في جعله مفعولا مطلقا لان الكذب اعم من الافتراء بخلاف ما اذا كان المصدر نوعا من الفعل نحو قعدت القر فضاء او مرادفاله نحو قعدت جلوسا ويحتمل ان يكون مفعولا له اي افترى لاجل الكذب او مصدرا واقعا موقع الحال اي افترى حال كونه كاذبا وهي حال مؤكدة **قوله** او اختلق عليه احكاما كعمرو بن لحي وهو اول من غير دين اسمعيل ونصب الاوثان وبحر البهيرة وسبب السابغة قال عليه الصلاة والسلام في حقه رأيت بجر قصبة في النار **قوله** حذف مفعوله وحذف جواب لو ايضا اي لو ترى الظالمين في هذا الوقت رأيت امر اعظما والظالمون مبتدأ وفي غمرات الموت خبره واذمضاف الى الجملة والغمرة الشدة الغالبة من غمره الماء اذا علاه وغطاه فالغمرة ما يغمر من الماء استعيرت للشدة الغالبة لانها تستر بهما من تنزل به **قوله** كالتقاضى الملقظ اي كالغريم الملازم الملح الذي يبسط يده الى من عليه الحق ويعنف عليه في المطالبة ولا يميل ويقول له اخرج مالي عليك الساعة ولا ازال من مكاني حتى ازعه من كبدي وحدقتك وقيل معناه باسطوا ايديهم بالعذاب وقوله تعالى والملائكة باسطوا ايديهم في محل النصب على انه حال من الضمير المستكن في قوله في غمرات وقوله تعالى اخرجوا انفسكم في محل النصب بقول مضم **قوله** تغليظا وتعنيفا جواب عما يقال لا مقدرة لهم على اخراج ارواحهم من اجسادهم فالافادة في هذا الكلام **قوله** و اضافته الى الهون لعراقته كانه قيل لا بد في الاضافة من الدلالة على اختصاص المضاف اليه فاوجه اختصاص العذاب بالهوان والذلة فأجاب عنه بانه لما لم يقصد بالعذاب شيء سوى الهوان والحقارة صار العذاب اصيلا في الهوان متمكنا فيه فاضيف اليه لافادة هذا المعنى **قوله** وهو جمع فرد قال الامام فرادى لفظ جمع وفي واحد قوله لان قال ابن قتيبة فرادى جمع فرد ان مثل سكارى وسكران وكسالى وكسلان وقال غيره فرادى جمع فريد مثل رد في جمع رديف واسارى جمع اسير وقال القرآ جمع واحد فرد وفردة وفريد وفي الصحاح الفرد الور والجمع افراد وفرادى على غير قياس كانه جمع فردان ودر فرد وفرد كنه بمعنى منفرد ومن قرأ فرادا بالتشوين فقد جعله اسما صحيحا اي ليس فيه ألف مقصورة للتأنيث كرخال ورخل بكسر الخاء والرخل الاثنى من اولاد الضأن والذكر رجل والجمع رخال بالكسر ورخال ايضا بالضم وفرادى منصوب على انه حال من فاعل جثمتونا وجثمتونا يحتمل ان يكون بمعنى المصدر المستقبل اي نجثمتونا وانما برز في صورة الماضي لتعقبه كقوله

واعظم القرى شأنها وقيل لان الارض دحيت من تحتها اولانها مكان اول بيت وضع للناس وقرأ ابو بكر عن عاصم بالياء اي لينذر الكتاب (ومن حولها) اهل المشرق والمغرب (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون) فان من صدق بالآخرة خاف العاقبة ولا يزال الخوف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبي والكتاب والضمير يحتملها ويحافظ على الطاعة وتخصيص الصلاة لانها عماد الدين وعلم الايمان (ومن اعظم ممن افترى على الله كذبا) فرغم انه بمنزلة نبي كسيلة والاسود العنسي او اختلق عليه احكاما كعمرو بن لحي وسابغة (او قال اوحى الى ولم يوح اليه شيء) كعبه الله بن سعد بن ابي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين فلما بلغ قوله ثم انشأناه خلقا آخر قال عبد الله فتبارك الله احسن الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الانسان فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك عبد الله وقال لئن كان محمد صادقا لقد اوحى الى كما اوحى اليه ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال (ومن قال سألزل مثل ما انزل الله) كالذين قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا (ولو ترى اذ الظالمون) حذف مفعوله لدلالة الظرف عليه اي ولو ترى الظالمين (في غمرات الموت) شدأته من غمره الماء اذا غشيه (والملائكة باسطوا ايديهم) يقبض ارواحهم كالتقاضى الملقظ او بالعذاب (اخرجوا انفسكم) اي يقولون لهم اخرجوها لينا من اجسادكم تغليظا وتعنيفا عليهم او اخرجوها من العذاب وخلصوها من ايدينا (اليوم) يريد به وقت الامانة او الوقت الممتد من الامانة الى مالا نهاية له (تجزون عذاب الهون) اي الهوان يريد العذاب المتضمن لشدة واهانة واضافته الى الهون لعراقته وتمككه فيه (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كاذما الولد والشريك له ودعوى النبوة والوحي كاذبا (وكنتم عن آياته تستكبرون) فلا تأملون فيها ولا تؤمنون

(ولقد جثمتونا) بالحساب والجزاء (فرادى) منفردين عن الاموال والاولاد وسائر ما آثرهم من الدنيا او عن الاعوان والاولاد التي زعمتم (تعالى)



تعالى أنى أمر الله ونادى أصحاب الجنة ويحتمل أن يكون ماضيا على أن يكون حكاية لما يقال لهم يوم القيامة في مقام الحساب فإن مجيئهم فرادى يكون سابقا واقعا قبل هذا القول فعلى هذا الاحتمال يكون قوله تعالى ولقد جئتمونا معطوفا على قول الملائكة أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون أى كما يقولون ذلك على وجه التعريف والتوبيخ كذلك يقولون حكاية عن الله تعالى ولقد جئتمونا فرادى ويجوز أن يكون قائل هذا القول هو الله تعالى لا الملائكة من عند أنفسهم بل يقولونه عن الله تعالى والقائل اما الملائكة الموكلون بقبض ارواحهم او الملائكة الموكلون بعقابهم **قوله** بدل منه **قوله** أى من فرادى ذكر أن محل الكاف فيه أربعة اوجه أحدها النصب على أنها صفة مصدر محذوف أى جئتمونا مجيئنا مثل مجيئكم يوم خلقناكم والثلاثة الباقية على أن تكون حالا من فاعل جئتمونا أن يجوز تعدد الحال من ذى الحال الواحد وأن تكون بدلا مما هو حال من ذلك الفاعل أن لم يجز التعدد فيها وأن تكون حالا من الضمير المستكن في فرادى أى مشبهين ابتداء خلقكم وفيه نظر لأنهم لم يشبهوا ابتداء خلقهم فينبغى أن يقتصر مضاف أى مشبهة حال مجيئكم حال ابتداء خلقكم **قوله** غرلا **قوله** جمع اغرل وهو الاقلف والغرلة القلفة والبهم هم الذين لا شئ معهم **قوله** فشغلتكم به عن الآخرة **قوله** واما إذا لم يكن مشغولا به معرضا عن الآخرة بأن صرفه الى الجهات الموجبة لتعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله فينبغى أن لا يكون تاركا له ورأه ظهره بل يكون مقدما إياه تلقاء وجهه قال الله تعالى وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله **قوله** ما قدمتموه منه شئ **قوله** هكذا فيما رأيت من النسخ والعبارة الظاهرة ما قدمتم منه شئ فكأنه جعل شئ بدلا من ضمير المفعول وتوسط منه بين البديل والمبدل منه لأنه ليس بأجنبي بل هو من تمة البديل ومعنى الآية أن الله تعالى اعطى النفس الانسانية هذه القوى والآلات الجسدية لتحصيل المعارف اليقينية والاعمال الصالحة والمشارك لم يكتسب بما اعطاه الله تعالى من القوى والآلات ما يسعده في الآخرة ويكون سببا لسعادته الابدية بل صرف جده وجهده الى تحصيل المال والجاه وعبادة الاصنام على اعتقاد أنها شفعاءه عند الله تعالى ثم انه اذا انتقل من العالم الجسماني الى العالم الروحاني وورد محفل القيامة يرى أن ما فنى عمره في تحصيله من المال والجاه وسائر الحظوظ الجسمانية والمذات النفسانية قد بقى وراء ظهره لم يصحبه شئ منها ويستبين له ايضا أنه لم يكتسب بما اعطاه الله تعالى من الآلات الجسمانية والكيمالات العلمية والعملية ما ينفعه في هذا المحفل وقد ضاع وقت الاكتساب واسبابه ايضا ولا يجد من الاصنام ما يزعم من كونها شفعاءه عند الله فيحقق أن يقال في حقه أنه قد ورد محفل القيامة منفردا عن كل ما حصله في الدنيا وتوقع أن ينفع به عند الله تعالى بخلاف المؤمنين فأنهم صرفوا همهم الى العقائد الصحيحة والاعمال الصالحة فبقيت معهم في قبورهم وحضرت معهم في محفل القيامة فهم في الحقيقة ما حضروا فرادى **قوله** أى تقطع وصلكم **قوله** على قراءة من قرأ بينكم بالرفع وهم ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وحزة وعاصم في رواية ابن بكر فأنهم جعلوا بين امما غير ظرف وجعلوه لفظا مشتركا اشتراكا لفظيا يستعمل للوصل والفراق كالجون للأسود والابيض فيعرب على حسب استدعاء العامل وقيل في وجه قراءة الرفع أن بين شرف الا انه اتسع في هذا الظرف حيث جعل مسندا اليه كاقيل \* فويل خلقكم وامامكم \* فصار كسائر الاسماء المتصرف فيها على حسب استدعاء العامل وبدل عليه قوله تعالى ومن بيننا وبينك حجاب فاستعمل مجرورا بمن وقوله هذا فراق بينى وبينك وقوله مجمع بينهما وقوله تعالى شهادة بينكم جعل بين في هذه المواضع مضافا اليه متصرفا فيد ولو كان لازم الظرفية لما جاز استعماله المنصوبا والاصل ههنا ان تصاب بينكم على الظرفية بأن يقال لقد تقطع بينكم وهى قراءة نافع والكسائي وحفص بأن يكون تقطع مسندا الى ضمير مصدره لأن تقطع لا بد له من فاعل وبينكم ظرف وليس بفاعل ففاعله التقطع والتقدير تقطع التقطع وهو معنى قوله على اضممار الفاعل لدلالة ما قبله عليه الا انه لا بد أن يؤول الكلام بأن يجعل تقطع بمعنى وقع لأنه لو ابقى قولنا تقطع التقطع على اصل معناه حصل الوصل وهو ضد المقصود فكان معنى الكلام وقع التقطع بينكم كما يقال جمع بين الشيئين بمعنى جمع الجمع بين الشيئين أى وقع الجمع بينهما ثم اتسع بأن اسند الفعل الى ظرفه وقيل في توجيه قراءة النصب أن الاصل لقد تقطع ما بينكم من الوصل والمودة فأنكره موصوفا لاموصولة لأن حذف الموصول وبقاء الصلة لا يجوز بخلاف حذف الموصوف لحذفت ما وقيم بينكم مقام موصوفه وايد هذا الوجه بقراءة عبد الله لقد تقطع ما بينكم **قوله** انما شفعاءكم **قوله** سادس مفعولى تزعمون فإن ما في قوله ما كنتم سواء كانت موصولة او موصوفة لا بد أن تشتل الجملة

( كما خلقناكم اول مرة ) بدل منه أى على الهيئة التى وادتم عليها فى الانفراد او حال ثانية ان جوز التعدد فيها او حال من الضمير فى فرادى أى مشبهين ابتداء خلقكم عرارة حفاة غرلا **قوله** او صفة مصدر جئتمونا أى مجيئنا كما خلقناكم ( وتركتم ما خولناكم ) ما تفضلنا به عليكم فى الدنيا فشغلتكم به عن الآخرة ( ورأه ظهوركم ) ما قدمتموه منه شئ ولم تحتفلوا فقيرا ( وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء ) أى شركاء الله فى ربوبيتكم واستحقاق عبادتكم ( لقد تقطع بينكم ) أى تقطع وصلكم وتشتت جمعكم والبين من الاضداد يستعمل للوصل والفصل وقيل هو الظرف اسند اليه الفعل اتساعا والمعنى وقع التقطع بينكم ويشهد له قراءة نافع والكسائي وحفص عن عاصم بالنصب على اضممار الفاعل لدلالة ما قبله عليه او اقيم مقام موصوفه واصله لقد تقطع ما بينكم وقد قرئ به ( وصل عنكم ) ضاع وبطل ( ما كنتم تزعمون ) انما شفعاءكم او ان لا بعث ولا جزاء



الواقعة بعدها على ضمير يعود اليها وان تزعمون لا بد له من مفعولين فقدرا لجميع في هذا القول والمناسب لقوله تعالى سابقا ومازى معكم شفعاكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء ان يقال في التقدير تزعمونهم شركاء الله في ربوبيتكم

**قوله بالنبات والشجر** اي انه تعالى يشق الحبة اليابسة فيخرج منها ورقا اخضر ويشق النواة الصلبة فيخرج شجرة ذات اوراق واغصان على ان الفلق هو الشق والفطر وقيل فالق ههنا بمعنى خالق ثم انه تعالى لما قرر امر التوحيد واردفه بتقرير امر النبوة عاد الى ذكر الدلائل الدالة على وجود الصانع وكمال قدرته وحكمته وعلمه تنبها على ان المقصود الاصل هو معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وافعاله فقال ان الله فالق الحب وهو جمع حبة وهو اسم لجميع البذور المقصودة بذواتها كالشعير والحنطة ونحوهما والنوى واحدها نواة وهي الشئ الموجود في داخل الثمر مثل نواة الخوخ والتمر **قوله** يريد به ما ينمو من الحيوان والنبات ليطلق ما قبله **قوله** يعني ان الحى والميت هنا مجاز عن النامى والجامد تشبيها للنامى بالحى كما في قوله تعالى ويحيى الارض بعد موتها والحى حقيقة ما يكون موصوفا بالحياة المستتعبة للحس والحركة الارادية والميت حقيقة ما يكون خاليا عن صفة الحياة مع كون الحياة من شأنه ولم يحملهما المصنف على معناهما الحقيقي لان قوله تعالى يخرج الحى من الميت في موضع البيان لقوله تعالى فالق الحب والنوى ولذلك ترك العاطف بينهما فلو جلا على اصل معناهما لما صلحت الجملة لان تكون باننا لما قبلها ولما كانت مطابقة له وقوله تعالى ويخرج الميت لما لم يصلح بيان له لم يحسن عطفه على يخرج الحى فلذلك جعل معطوفا على قوله فالق الحب وذكر بلفظ اسم الفاعل مثله ومنهم من حل اللفظ على الحقيقة وقال يخرج من النطفة الميتة بشرا حيا ثم يخرج من البشر الحى نطفة ميتة ويخرج من البيضة قر وجة حبة ويخرج من الدجاجة بيضة ميتة وانزجاج حله على المجاز وقال يخرج النبات الخضر من الحب اليابس ويخرج الحب اليابس من النبات الحى النامى وقال ابن عباس يخرج المؤمن من الكافر كما في حق ابراهيم والكافر من المؤمن كما في حق ولد نوح عليه السلام والعاصى من المطيع وبالعكس وقرأ نافع وحزة والكسائى وحفص عن عاصم الميت مشدد الياء في الكلمتين والباقون بالتخفيف ثم انه تعالى لما استدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته وحكمته بدلالة احوال النبات والحيوان استدل عليها ايضا بالاحوال القلبية وذلك لان فلق ظلمة الليل بنور الصبح اعظم في الدلالة على كمال القدرة من دلالة فلق الحب والنوى بالنبات والشجر فقال فالق الاصباح وهو مرفوع على انه صفة لاسم الله في قوله تعالى ذلكم الله فان قيل ظاهر الآية يدل على انه تعالى فلق الصبح وليس الامر كذلك فان الحق تعالى فلق الظلمة بالصبح فكيف الوجه فيه فالجواب الاول انه تعالى كما يشق الظلمة الخالصة الواقعة في الليل ويخرج منها عود الصبح وهو الصبح المستطيل الذى شبهته العرب بذهب السرحان ويعقبه ظلمة خالصة كذلك يشق ذلك العمود ويخرج منه الظلمة الخالصة ويخرج منه ايضا بياض النهار واسفاره فان الصبح والاصباح عبارات عن اول ما يبدو من النهار واول ما يبدو منه صبحان فالصبح الاول هو الصبح المستطيل الذى يعقبه الظلمة الخالصة ثم يطلع بعده الصبح المستطير في جميع الافق فيصح ان يقال انه تعالى فالق الاصباح الاول عن ظلمة آخر الليل وفالق الظلمة عن بياض النهار ايضا والجواب الثانى ان المراد فالق ظلمة الاصباح على حذف المضاف والمراد بظلمة الاصباح الغيب الذى يلى الاصباح المستطيل ويعقبه والغيب بالتحريك البقية من الليل ويقال انه ظلمة آخر الليل وقد اشار المصنف الى الجوابين

**قوله ونصبه** اي ونصب سكنا على قراءة وجاعل الليل بالاضافة لا يجوز ان يكون بجاعل لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضى بل هو منصوب بفعل مضمر دل عليه جاعل اي جعل الليل سكنا وسكن فعل بمعنى مفعول نحو قبض بمعنى مقبوض والليل منصوب بجعل على قراءة وجاعل الليل وكذا سكنا منصوب به على انه مفعول ثان له على ان يكون الجعل بمعنى التصيير او على انه حال من الليل على انه بمعنى الخلق وتكون الحال مقطرة

**قوله اوبه** اي ويجوز ان يكون سكنا منصوبا بجاعل على ان يراد به جعل مستمر وهذا يخالف لقوله في مآل يوم الدين ان المعنى له الملك في هذا اليوم على وجه الاستمرار لتكون الاضافة حقيقية مفيدة لوقوعه صفة للمعرفة وهو صريح في ان اسم الفاعل اذا قصده زمان مستمر لا يكون عاملا فتكون اضافته حقيقية مفيدة للتعريف وقد صرح ههنا بانه اذا قصده الاستمرار تكون اضافته لفظية من حيث كونه مضافا الى معموله فينبى كلامه تدافع واجيب بأن السلف قد اجعوا على ان اسم الفاعل لا يعمل اذا قصده الماضى ويعمل اذا قصده الحال او الاستقبال واما اذا قصده الاستمرار فقد اختلفوا في عمله حيث بناء على ان الاستمرار يحتوى على الأزمنة

(ان الله فالق الحب والنوى) بالنبات والشجر وقيل المراد به الشقاق الذى في الحنطة والنواة (يخرج الحى) يريد به ما ينمو من الحيوان والنبات ليطلق ما قبله (من الميت) مما لا ينمو كالنطف والحب (ويخرج الميت من الحى) ويخرج ذلك من الحيوان والنبات ذكره بلفظ الاسم جلا على فالق الحب فان قوله يخرج الحى واقع موقع البيان (ذلكم الله) اي ذلكم المحيى الميت هو الذى يحق له العبادة (فانى تؤفكون) تصرفون عنه الى غيره (فالق الاصباح) شاق عود الصبح عن ظلمة الليل او عن بياض النهار او شاق ظلمة الاصباح وهو الغيب الذى يليه والاصباح فى الاصل مصدر اصبح اذا دخل فى الصباح سمي به الصبح وقرئ بفتح الهزة على الجمع وقرئ فالق بالنصب على المدح (وجاعل الليل سكنا) بسكن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه من سكن اليه اذا اطمأن اليه استئناسا به او يسكن فيه الخلق من قوله لتسكنوا فيه ونصبه بفعل دل عليه جاعل لانه فانه فى معنى الماضى ويدل عليه قراءة الكوفيين وجعل الليل جلا على معنى المعطوف عليه فان فالق بمعنى فلق ولذلك قرئ به اوبه على ان المراد منه جعل مستمر فى الأزمنة المختلفة



الماضية والآتية والحال ففهم من اعتبر جانب الآتية والحال فجعل الاضافة لفظية ومنهم من اعتبر جانب الماضي فجعل الاضافة معنوية والتعويل على القرآن والمقامات فكلامه في الموضوعين مبني على الاعتبارين **قوله** وعلى هذا يجوز ان يكون الشمس والقمر الخ **قوله** قرأ الجمهور بنصب الشمس والقمر وهى واضحة على قراءة الكوفيين حيث يجعل هذان منصوبين كما مر في سكتنا معطوفين على المنصوب يجعل ويكون حسباناً اما مفعولاً ثانياً او حالاً واما على قراءة الجمهور بأن جعل جاعل بمعنى الماضي فلا بد من اضممار فعل نصبهما اى وجعل الشمس وان قلنا انه ليس بمعنى الماضى سواء كان للاستمرار او بمعنى الحال والاستقبال يكون نصبهما بالعطف على محل المجرور كافي قوله

هل انت باعث دينار لاجتنا \* او عبد دنيا اخعون بن مخراق \*

بنصب عبد ويشهد له قراءة ابى حيوه اياهم بالجر عطفاً على لفظ الليل **قوله** والاحسن نصبهما بجعل مقدر **قوله** فانه احسن من جعلهما منصوبين بالعطف على محل المجرور لان اسم الفاعل ههنا لا يخلو اما ان يكون بمعنى الماضى فلا يكون لمجروره محل او للاستمرار فلا يكون عمله متفعلاً عليه وكذا هو احسن من جرهما بالعطف على الليل لانه مبني على جواز العطف على معمولي عاملين مختلفين او على جواز كون اسم الفاعل الذى قصده الاستمرار عاملاً وكلاهما مختلف فيهما بين النحاة **قوله** اى على ادوار **قوله** اى جعلهما مجريان على ادوار مختلفة تحسب بهما الاوقات فانه تعالى قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطى بحيث تم دورتها في سنة وقدر حركة القمر بحيث يتم الدورة في شهر وبهذا التقدير تنظم المصالح المتعلقة بالفصول الاربعة كنضج الثمار وامور الحرث والنسل ونحو ذلك مما يتوقف عليه قوام العالم وباختلاف منازل القمر وتجدد الاهلة في كل شهر يعلم آجال الديون ومواقب الاشياء قال تعالى في حق الاهلة هى مواقيت للناس والحج وقال هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب فمضى جعل الشمس والقمر حسباناً جعلهما علمي حسابان على ان الحساب مصدر بمعنى الحساب كالرجحان والقصان وفعله حسب بحسب من باب نصر واما الحساب بكسر الحاء فهو من باب علم ومعناه الظن والتخمين **قوله** تعالى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها **قوله** كل واحد من اللامين في لكم ولتهتدوا متعلق بجعل وجاز تعلق حر في جر متعدين لفظاً ومعنى بعامل واحد لكون الثاني بدلاً من الاول بدل اشتمال باعادة العامل ونظيره قوله تعالى لعلنا لمن يكفر بالرحن لبيوتهم فان لبيوت بدل من قوله لمن يكفر باعادة العامل **قوله** هو آدم عليه السلام وهو نفس واحدة وحواء مخلوقة من ضلع من اضلاعه فصارت كل الناس محدثة ومخلوقة من نفس واحدة حتى عيسى عليه السلام فان ابتداء تكوينه كان من مريم التى هى مخلوقة من ابويها وهذا دليل رابع على وجود الآله وكال قدرته وعلمه واستدل عليه بكيفية انشاء عالم الانسان وبثه في وجه الارض **قوله** فلکم استقرار واستيداع **قوله** على ان يكون كل واحد من قوله مستودع على لفظ اسم المفعول مصدراً ميمياً مرفوعاً على الابتداء وخبره محذوف وهولكم ولا يجوز ان يكون الخبر المضمير منكم لان المعاني لا تحمل على الاعيان وبمحتمل ان يكون كل واحد منهما اسم مكان الاستقرار والاستيداع والتقدير فلکم مكان استقرار ومكان استيداع ولا يجوز ان يكون المستقر بفتح القاف اسم مفعول لان استقرار لا يتعدى فلا يكون له مفعول بخلاف استودع فانه فعل يتعدى الى مفعولين تقول اودعت زيدا ألفاً واستودعت مثله فالاستودع يجوز ان يكون اسم مفعول ويراد منه انسان استودع في مكان كما يجوز ان يكون مصدراً ميمياً واسم مكان الا ان من قرأ فاستقر بفتح القاف وهو لا يحتمل الا وجهين المصدر والمكان جعل المستودع ايضاً مصدراً او مكاناً ليكون المعطوف مثل المعطوف عليه وفي قاف المستقر قراءة ثان القتح والكسر بخلاف المستودع فان القراءة اتفقوا على ان داله مفتوحة ليس الا والمصنف اشار الى الفرق بقوله لان الاستقرار منادون الاستيداع واراد بالبصريين اباعرو ويعقوب وابن كثير المكي فالاستقر في قرأتهم يكون اسم فاعل ويراد به الامتصاص فيكون المستودع بفتح الدال اسم مفعول حتى يكون عبارة عن الاشخاص ايضاً ويكون الخبر المحذوف حينئذ منكم لالكم والتقدير فكنتم مستقر في الاصلاب ومنكم مستودع في الارحام جعل صلب الاب مستقراً للنطفة ورحم الام مستودعاً لها لان النطفة حصلت في صلب الاب لامن قبل الغير وحصلت في رحم الام بفعل الغير فأشبهت الودعة كان الرجل اودعها ما كان مستقراً عنده الا ان اكثر الروايات عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال المستقر هو الارحام

وعلى هذا يجوز ان يكون (و الشمس والقمر) عطفاً على محل الليل ويشهد له قرأتها بالجر والاحسن نصبهما بجعل مقدرًا وقرى بارفع على الابتداء والخبر محذوف اى بمجولان (حسباناً) اى على ادوار مختلفة تحسب بهما الاوقات ويكونان على الحساب وهو مصدر حسب بالفتح كما ان الحساب بالكسر مصدر حسب وقيل جمع حساب كتهاب وشهبان (ذلك) اشارة الى جعلهما حسباناً اى ذلك التسيير بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى قهرهما وسيرهما على الوجه الخصوص (العليم) بتدبيرهما والانفع من التدوير الممكنة لهما (وهو الذى جعل لكم النجوم) خلقها لكم (لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر) في ظلمات الليل في البر والبحر واصافتهما اليهما للملازمة او في مشبهات الطرق ومماها ظلمات على الاستعارة وهو افراد لبعض منافعتها بالذكر بعدما اجلها بقوله لكم (قد فصلنا الآيات) بينها فصلاً فضلاً (لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون به (وهو الذى انشأكم من نفس واحدة) هو آدم عليه السلام (فستقر ومستودع) اى فلکم استقرار في الاصلاب او فوق الارض واستيداع في الارحام او تحت الارض او موضع استقرار واستيداع وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر القاف على انه اسم فاعل والمستودع اسم مفعول اى فكنتم قارون منكم مستودع لان الاستقرار منادون الاستيداع



( قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون ) ذكر مع ذكر النجوم يعلمون لأن امرها ظاهر ومع ذكر تخليق بنى آدم يفقهون لأن انشاءهم من نفس واحدة وتصريفهم بين احوال مختلفة دقيق غامض يحتاج الى استعمال فطنة وتدقيق نظر ( وهو الذى انزل من السماء ماء ) من السحاب او من جانب السماء ( فأخرجنا ) على تلوين الخطاب ( به ) بالماء ( نبات كل شئ ) نبت كل صنف من النبات والمعنى اظهار القدرة فى انبات الانواع المختلفة المسقية بماء واحد كما فى قوله تعالى تسقى بماء واحد وتفضل بعضها على بعض فى الاكل ( فأخرجنا منه ) من النبات او الماء ( خضرا ) شياً اخضر يقال اخضر وخضر كاعور وعور وهو الخارج من الحبة المتشعب ( نخرج منه ) من الخضر ( حبا متراكبا ) وهو السنبل ( ومن النخل من طلعها قنوان ) أى واخر جنا من النخل نخلا من طلعتها قنوان ويحوز ان يكون من النخل خير قنوان ومن طلعتها بدل منه والمعنى وحاصلة من طلع النخل قنوان وهو الاعداق جمع قنوك كصنوان جمع صنووقرى بضم القاف كذئب وذؤبان وبقيتها على انه اسم جمع اذ ليس فعلا من ابناء الجمع

والمستودع الاصلاب ثم قرأوا نقر فى الارحام ما نشاء وقال سعيد بن جبير قال لى ابن عباس رضى الله عنهما هل تزوجت قلت لا قال اما انه ما كان مستودعا فى ظهرك فسيخرجه الله تعالى وقيل المستودع فوق الارض لقوله تعالى ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين والمستودع القبر لان اهلها انما تودع فيه لان تخرج منه تارة اخرى **قوله** تعالى قد فصلنا الآيات أى بيناها على وجه انفصل بعضها عن بعض **قوله** ذكر مع ذكر النجوم يعلمون ومع ذكر تخليق بنى آدم يفقهون يعنى ان الفقه عبارة عن الوقوف على المعنى الخفى واصل تركيب الفقه يدل على الشق والفتح والفقيه العالم الذى يشق الاحكام ويفتح عن حقائقها ويفتح ما استغلق منها روى ان سلمان نزل على نبطية بالعراق فقال ههنا مكان نظيف اصلى فيه فقالت طهر قلبك وصل حيث شئت فقال فقهت وفطنت للحق أى نظرت نظرا دقيقا فظهر ان الفقه انما يطلق حيث يكون فيه حذاقة وتدقيق نظر وسمى علم الشريعة فقهها لانه علم مستنبط بالقوانين والادلة والاقبسة والانظار الدقيقة فيها وقوله تعالى وهو الذى جعل لكم النجوم اشارة الى آيات الافاق وقوله وهو الذى انشاكم من نفس واحدة اشارة الى آيات الانفس ولاشك ان آيات الافاق اظهر واجلى وآيات الانفس ادق واخفى فكان ذكر الفقه لها النسب واولى كما ان انفس بنى آدم ادق صنعا واجمع لا تمار القدرة ودلائلها فكذلك الاستدلال بها على وجود الصانع وكال قدرته ادق واخفى **قوله** من السحاب سمي السحاب سماء لان العرب تسمى كل ما فوقك سماء فتقول لسقف البيت سماء البيت وقال ابو على الجبائى فى تفسيره ان الله تعالى يخلق المطر فى السماء ثم ينزله من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض قال لان ظاهر النص يقتضى نزول المطر من السماء والعدول عن الظاهر الى التأويل انما يحتاج اليه عند قيام الدليل على ان اجراء اللفظ على ظاهره غير ممكن وفى هذا الموضع لم يقم دليل على امتناع نزول المطر من السماء فوجب اجراء اللفظ على ظاهره وهذه الآية اشارة الى دليل خامس على كمال قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته ووجوه احسانه الى خلقه واعلم ان هذه الدلائل كما انها دلائل ففى ايضا نعم بالغة واحسانات كاملة والكلام اذا كان دليلا من بعض الوجوه وكان انعاما واحسانا من سائر الوجوه كان تأثيره فى القلب عظيما وعند هذا يظهر ان المشتغل بدعوة الخلق الى الحق لا ينبغي له ان يعدل عن هذه الطريقة **قوله** على تلوين الخطاب أى تغييره الى لون آخر حيث التفت من طريق المغاية فى قوله وهو الذى انزل الى الاخبار عن نفسه بنون العظمة وهى ليست نون الجمع حتى يقال المخرج هو الله تعالى وحده لا شريك له فيه فاوجه ايراد لفظ الجمع فى قوله فأخرجنا فان الملك العظيم يعبر عن نفسه بلفظ الجمع تعظيما له **قوله** نبت كل صنف من النبات النبات والنبات ما يخرج من الارض من الناميات سواء كان له ساق كالشجر او لم يكن له ساق كالنجم والمعنى اخرجنا نبات كل صنف كنبات الحنطة والشعير والمان والتفاح وغيرها قال الفراء قوله تعالى فأخرجنا نبات كل شئ يقتضى ان يكون لكل شئ نبات وليس الامر كذلك فالمراد فأخرجنا نبات كل شئ له نبات فلا يكون له نبات لا يكون داخل فى قوله كل شئ والمصنف افاد ما قاله الفراء بقوله كل صنف من النبات **قوله** الانواع المختلفة أى المتنوعة بمعنى المختلفة من القن وهو النوع يقال افتت الرجل فى حديثه وفى خطبته اذا جاء بالافانين أى بالاساليب التى هى اجناس الكلام وطرقه **قوله** وهو الخارج من الحبة المتشعب أى الشئ الاخضر الخارج من النبات هو ما تشعب من اصل النبات الخارج من الحبة يعنى اغصان الشجر وشعب النجم ثم انه تعالى يخرج من ذلك الخضر المتشعب حبا متراكبا بعضه فوق بعض مثل سنبال البر والشعير ونحوهما وجملة نخرج منه حبا صفة لخضرا والجمهور على ان نخرج مستدالى ضمير المعظم نفسه وقرأ ابن محيصن والاعشى يخرج بياء الغيبة مبنيا للمفعول وحب قائم مقام فاعله والجملة صفة لخضرا كما فى قراءة الجمهور **قوله** أى واخرجنا من النخل نخلا علقه بفعل مقدر ليكون من طلعتها قنوان جملة اسمية قدم فيها الخبر على المبتدأ وهذه الجملة فى محل النصب على انها صفة لمحذوف وهو مفعول الفعل المقدر والمعنى واخرجنا نخلا من جنس النخل موصوفة بانها مخرجة من طلعتها قنوان وهذه الجملة الفعلية معطوفة على الفعلية التى قبلها وقوله ومن النخل أى من النخل شئ من طلعتها قنوان على ان من النخل خبر مبتدأ محذوف ومن طلعتها قنوان جملة اسمية مرفوعة المحل على انها صفة لذلك المحذوف والجملة الاسمية الكبرى معطوفة على الفعلية قبلها كما اذا كان من النخل خبرا مقدما ومن طلعتها بدلا منه بدل البعض من الكل باعادة العامل كما فى قوله تعالى لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله وقنوان مبتدأ مؤخر والاعداق جمع عذق



بالكسر ويقال له القنو والكباسة ايضا وهو للتمر بمنزلة العنود للعنب والطلع اول ما يرى من عذق التخل الواحدة  
طلعة عن ابي عبيد انه قال اطلعت التخل اذا خرج طلوعها وهو كفرها قبل ان ينشق عن الاغريض قال  
الاصمعي الكافر والكفرى وعاء طلع التخل كذا في الصحاح **قوله** وانما اقتصر على ذكرها عن مقابلها **اي**  
اقتصر على ذكر قنوان دانية ولم يعطف عليها ما يقابلها بأن يقال ومنها قنوان بعيدة لان ذكر احد المتقابلين يدل  
على الآخر كما قيل سرايل تقيكم الحر ولم يقل وسرايل تقيكم البر لان ذكر احد الصدين يدل على الثاني فكذا  
ههنا وايضا ذكر القرية وترك البعيدة لان النعمة في القرية اكل واكثر **قوله** ولا يجوز عطفه على قنوان **اي**  
اي من نبات اعناب على حذف المضاف لان البستان لا يكون من العنب نفسه بل من النبات والاشجار لان  
المعنى يصير حينئذ وحاصلة او مخرجة من طلع التخل قنوان وجنات من اعناب وفساده ظاهر وقوله تعالى والزيتون  
والرمان لم يقرأهما احدا الا منصوبين وجعل المصنف انتصابهما وانتصاب جنات بالعطف على نبات كل شئ  
والاقرب لفظا ومعنى ان يجعل جنات عطفا على خضرا لان اخراج الجنات بعد اخراج النبات كما ان اخراج  
الخضر بعده وان يجعل الزيتون والرمان معطوفين على حبا لانهما مخرجان في الطور الثالث كما ان حبا مخرج فيه  
لكن لم يذهب الى هذا اما في عطف الجنات فلانه في اخراج الخضر من النبات بنشبهه من اصله واخراج الجنات  
ليس كذلك واما في عطف الزيتون والرمان فلانهما وان كانا مخرجين من الخضر المتشعب من اصل النبات الا ان  
ما ذكر من مرتبة الاخراج لما لم يعتبر في الجنات لم يعتبر فيهما ايضا بل جعل كلا المعطوفين معطوفا على نبات كل شئ  
على طريق عطف الخاص على العام تشريفا لهذين المعطوفين على غيرهما وجعل الجميع مخرجا بسبب الماء لان كثرة  
صنوف المسليات واقتنائها مع وحدة السبب وهو الماء ادخل في مقصود المقام وهو بيان كمال قدرة الله تعالى  
وحكمته **قوله** لعة هذين الصنفين عندهم **يعني** ان الظاهر جرهما بالعطف على اعناب لكون الجميع من جملة  
ثمار الجنات فلما عدل الى نصبهما احتجنا الى ان نطلب فيه نكتة فلم نجد سوى نكتة قصد الاختصاص والتنبيه على  
تمييز هذين الصنفين وشر فهمان بين ثمار الجنات **قوله** وقرأ حزة والكسائي بضم التاء والميم **وقرأ** ابو عمرو  
بضم التاء وسكون الميم بخفيف ميم ثم كقولهم رسل ورسل والباقيون بفتح التاء والميم على انه جمع ثمرة نحو بقر وبقرة  
وشجر وشجرة والبيع النضج يقال بيع يبيع بفتح العين في الماضي وكسرهما في الغابر ويقال ايضا يبعث الثمرة يبعث  
ينعا وينعمن باب علم والفتح لغة الحجاز والضم لغة بعض نجد وايضا توضع اينا ثلثا وربعيا كلاهما بمعنى والنعت  
يانع وموضع وقوله اذا اثمر ظرف لقوله انظروا امر بالنظر في اول حال حدوث الثمرة وفي حال كمال نضجها مع كونها  
نابة من ارض واحدة ومسقية بماء واحد ليعلم انها كيف تبدل وتنقل الى احوال مضادة لاحوال السابقة  
وحصول هذه التغيرات لا بد له من سبب وليس من تأثير الطبائع والفصول والانجم والافلاك لان نسبتها الى جميع  
هذه الاجسام النباتية منسوبة متشابهة والنسب المتشابهة لا يمكن ان تكون اسبابا لحدوث الحوادث المختلفة  
ولما بطل اسناد هذه الحوادث المختلفة اليها تعين كونها مسندة الى القادر العليم الحكيم المدبر لهذا العالم على  
وفق الرحمة والحكمة والمصلحة ولا يفتنع بهذه الدلائل الواضحة الا المؤمنون لان ذات الدليل لا يوجب العلم وانما  
يحصل العلم بشرط التفكير والتأمل فيه كما ينبغي مع ارتفاع ما يمنع عن قبول الحق واتباعه قال القرطبي هذا البيع  
هو الذي يتوقف عليه جواز بيع الثمرة وهو ان يطيب كل العاكهة ويؤمن عليها من العاهة عند طلوع الثريا بما جرى  
الله تعالى عاده عليه روى ابو هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا طلعت الثريا صباحا  
رفعت العاهة عن اهل البلد وطلوعها صباحا لاثنتي عشرة ليلة تمضي من شهر يارب وهو آخر الشهور الثلاثة وهي اذار  
ونيسان وأيار من اول فصل الربيع **قوله** اي الملائكة **قد مر** ان من المشركين طائفة يعبدون الكواكب ويعبدون  
الاصنام على زعم انها صور الكواكب وهؤلاء هم الذين ناظرهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله لا احب الاقلين  
وبقي من المشركين ثلاث طوائف منهم من يعبد الملائكة قائلين بانهم نباتات الله ومدبرون احوال هذا العالم ومنهم  
من يقول للعالم آلهان احدهما يفعل الخير وهو خالق النور والناس والدواب والانعام وجميع ماله نفع وخير  
ويسمونه يزدان وثانيهما يفعل الشر وهو خالق الظلمة والحيات والعقارب وجميع ماله ضرر وفساد ويسمونه اهر من  
وهو المسمى بابليس في شرعنا وقالوا انه شريك لله تعالى في تدبير هذا العالم خيرا منه من الله تعالى وشروره من ابليس  
ومنهم من يشرك بالله تعالى بأن يعبد النار او بأن يقول عزير ابن الله او المسيح ابن الله ونحو ذلك من طرق الكفر

(دانية) قريبة من المشاؤل او ملتغثة  
قريب بعضها من بعض وانما اقتصر على  
ذكرها عن مقابلها لدلالاتها عليه وزيادة  
النعمة فيها (وجنات من اعناب) عطف  
على نبات كل شئ وقرئ بالرفع على  
الابتداء اي ولكم او ثم جنات او من الكرم  
جنات ولا يجوز عطفه على قنوان اذ  
العنب لا يخرج من التخل (والزيتون والرمان)  
ايضا عطف على نبات او نصب على  
الاختصاص لعة هذين الصنفين عندهم  
(مشتها وغير متشابهة) حال من الرمان  
او من الجميع اي بعض ذلك متشابه وبعضه  
غير متشابه في الهيئة والقدر والطعم واللون  
(انظروا الى ثمرة) اي ثمرة كل واحد من  
ذلك وقرأ حزة والكسائي بضم التاء والميم  
وهو جمع ثمرة كخشبة وخشب او ثمار  
ككتاب وكتب (اذا اثمر) اذا اخرج  
ثمرة كيف يثمر ضليلا لا يكاد ينتفع به (ويبعه)  
والى حال نضجه او الى نضجه كيف يعود  
ضحيما ذائعا ولذة وهو في الاصل مصدر  
يبعث الثمرة اذا ادركت وقيل جمع يانع  
كناجر ونجر وقرئ بالضم وهو لغة فيه  
ويانعه (ان في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون)  
لايات على وجود القادر الحكيم وتوحيده  
فان حدوث الاجناس المختلفة والانواع  
المغتنة من اصل واحد ونقلها من حال الى  
حال لا يكون الا باحداث قادر يعلم تفاصيلها  
ويرجح ما تقتضيه حكمته مما يمكن من  
احوالها ولا يعوقه عن فعله تدبيره  
او ضده يعانده ولذلك عقبه بتوبيخ من  
اشرك به والرد عليه فقال (وجعلوا لله  
شركاء الجن) اي الملائكة بأن عبدوهم  
وقالوا الملائكة نباتات الله وسماهم جنا  
لاجتنافهم تحقيرا لشأنهم



ووجوهه بأن سؤل لهم الشيطان ذلك ودعاهم اليه فاطاعوه فيما دعاهم اليه وقبلوا ذلك منه كما يقبل المؤمن حكم الله تعالى وبطيعه فيما امر به فكان ذلك القبول والاطاعة منهم بمنزلة عبادة الشياطين وجعلهم الشياطين شركاء لله فيمكن ان يحمل لفظ الجن في قوله تعالى شركاء الجن على كل واحد من الملائكة والشياطين الذين دعوه الى طرق الكفر والضلال وابليس الذي يسمونه اهر من فلذلك جوز المصنف حمله على كل واحد منهما حيث قال اى الملائكة او الشياطين الذين اطاعوه وقالوا الشيطان خالق الشر وكل ضار فان قيل من قال خالق الشر هو ابليس اثبت الله تعالى شريكاً واحداً هو ابليس فكيف يصح ان يقول في حقهم انهم جعلوا الله شركاء اجيب بانهم يقولون عسكر الله هم الملائكة وعسكر ابليس هم الشياطين والملائكة جماعة عظيمة وارواح طاهرة مقدسة يلهمون الارواح البشرية الخيرات والطاعات والشياطين طائفة كثيرة تلتقى الوسوس الباطلة الى النفوس البشرية والله تعالى مع عسكره من الملائكة يحاربون ابليس مع عسكره من الشياطين فلذلك حكى الله تعالى عنهم انهم اثبتوا الله شركاء الجن **قوله** ومفعولاً جعلوا الله شركاء **قوله** على ان يكون شركاء مفعولاً او لا والله متعلقاً بمحذوف هو المفعول الثانى والجن بدل من شركاء مفعولاً فان البدل قد يقصده تفسير المبدل منه فان قلت كيف يجوز ان يكون الجن بدلاً من شركاء بشرط البدل ان يصح حلوله محل المبدل منه ولا يصح ذلك هنا فانه لا يصح ان يقال وجعلوا الله الجن **قوله** والجواب لان سلم انه يجب في كل بدل ان يصح حلوله محل المبدل منه الا ترى انه يصح ان يقال زيد مررت به ابي عبد الله ولو قلت زيد مررت بابي عبد الله لم يحز لعدم العائد الى المبتدأ **قوله** او شركاء الجن **قوله** اى ويجوز ان يكون الجن هو المفعول الاول وشركاء مفعولاً ثانياً ولوجعل الجن عطف بيان لما ورد السؤال والجواب قدم على المفعول الاول اهتماماً بشأن المقدم فان المقصود بالاستعظام هو نفس اتخاذ الشريك لله تعالى سواء كان ذلك الشريك انسيا او جنياً او ملكاً لا اتخاذ الجن شريكاً ولهذا الاهتمام ايضا قدم الله على متعلقه وهو شركاء والحاصل ان التركيب فيه تقديمان نكتة كل واحد منهما الاهتمام بشأن المقدم **قوله** او حال منه **قوله** عطف على قوله متعلق بشركاء اى بعد ان كان شركاء الجن مفعولين جاز ان يكون الله متعلقاً بمحذوف على انه حال من شركاء لانه لو تأخر عنها لجاز ان يكون صفة لها والمعنى جعلوا الجن شركاء في حال كونهم مملوكين لله **قوله** وقرى الجن بالرفع **قوله** يعنى ان الجمهور على نصب الجن وقرى بالرفع على تقديرهم الجن جواباً لمن قال من هم وقرى بالجر ايضا على الاضافة البيانية والمعنى وجعلوا شركاء الجن الله **قوله** وقد علموا ان الله خالقهم **قوله** اى خالق الجامعين بان خلقهم منفرداً بذلك من غير مشارك له في خلقهم فكيف يشركون به غيره من لائى اثره في خلقهم قدر العلم لان المقصود من الآية وهو التوبيخ والانكار على اثرا كهم الجن لله تعالى انما يتحقق على تقدير ان يكونوا عالمين بخالقهم وبعدم مدخلة الجن في الخلق اصلاً ويحتمل ان يكون ضمير خلقهم للجن اى والحال انه تعالى خلق الجن فكيف يجعلون مخلوقه شريكاً له فعلى الاول معناه جعلوا غير من خلقهم شريكاً خالقهم وعلى الثانى جعلوا المخلوق شريكاً خالقهم والجمهور على خلقهم بفتح اللام فعلاً ماضياً وقرى خلقهم بسكون اللام على انه مصدر بمعنى مخلوقهم فيكون عطفاً على الجن اى وجعلوا الجن وما يخلقونه ويختونه من الاصنام شركاء لله او على انه مصدر بمعنى اختلاقهم اى افتعالهم وكذبهم فيكون عطفاً على شركاء وهو مفعول اول والجن بدل منه والله هو المفعول الثانى قدم على الاول اى جعلوا الجن واباطيلهم التى افعلوها شركاء لله تعالى حيث اثبتوا له تعالى شركاء ونسبوا اليه قبائحهم بأن قالوا والله امرنا بها قرأ الجمهور وخرقوا بالهاء المعجمة وتخفيف الراء اى افعلوا وافتروا قال القرأ خلقوا واختلقوا وخرقوا وافتروا وخرصوا بمعنى كذبوا كان الرجل اذا كذب كذباً في نادى القوم يقول له اهل المجلس قد خرقتموا الله وقرى خرقوا بالحاء المهملة والفاء وتخفيف الراء كذا في الباب بمعنى زوروا والله اولاداً بين وبنات لان المزور محروف ومغير من الحق الى الباطل **قوله** من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها **قوله** اى يدعي سمواته اى مكوّنة من غير سبق مثال كما يقال فلان يدعي الشعر اى يدعي شعره والابداع عبارة عن تكوين الشيء من غير سبق مثال او من قبيل اضافتها الى الظرف كقولهم ثبت الغدر اى ثابت فيه والغدر الموضع الخشن الكثير الحجارة وفيه شقوق لا يأمن من مشى فيه من العثار والسقوط يقال فرس ثبت الغدر اذا كان مأموماً من الهفوة والزلة ورجل ثبت الغدر اى ثابت في القتال والجدال في موضع الزل والخصومة **قوله** بمعنى انه عديم النظير فيهما **قوله** اشارة الى ان الظرفية لا تنافي تنزهه تعالى عن المكان والجهة بناء على ان المقصود من الاضافة الى الظرف بيان انه

او الشياطين لانهم اطاعوه كما يطاع الله تعالى او عبدوا الاوثان بنسبوا اليهم ونحو بعضهم او قالوا الله خالق الخير وكل نافع والشيطان خالق الشر وكل ضار كما هو رأى الثنوية ومفعولاً جعلوا الله شركاء والجن بدل من شركاء او شركاء الجن والله متعلق بشركاء او حال منه وقرى الجن بالرفع كأنه قيل من هم فقيل الجن وبالجر على الاضافة للتبيين (وخلقهم) حال بتقدير قد والمعنى وقد علموا ان الله خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق وقرى وخلقهم عطفاً على الجن اى وما يخلقونه من الاصنام او على شركاء اى وجعلوا الله اختلاقهم للافتك حيث نسبوه اليه (وخرقوا له) افعلوا وافتروا له وقرأ نافع بتشديد الراء للتكثير وقرى وخرقوا اى وزوروا (بين وبنات) فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله (بغير علم) من غير ان يعلموا حقيقة ما قالوا وبروا عليه دليلاً وهو في موضع الحال من الواو او المصدر اى خرقاً بغير علم (سبحانه وتعالى عما يصفون) وهو ان له شريكاً اولداً (بدعي السموات والارض) من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها او الى الظرف كقولهم ثبت الغدر بمعنى انه عديم النظير فيهما وقيل معناه المبدع وقد سبق الكلام فيه



تعالى بديع منزّه عن المثل والنظير فيما ينهى اليه عقل البشر من السموات والارض وهو لا يستدعى ان يكون نفسه تعالى مستقرا فيهما **قوله** من اين او كيف يكون له ولد **قوله** يعني ان قوله اتي بمعنى كيف او من اين والظاهر ان يكون تامّة اى كيف يوجد له ولد واسباب الولادة منتقية ويحتمل ان تكون ناقصة وولد اسمها واتي خبرها وله في محل النصب على الحال من ولد وقوله ولم تكن له صاحبة حال من مضمون الجملة المتقدمة اى كيف يوجد له ولد والحال انه لم تكن له زوجة وقد علم ان الولد انما يكون من بين ذكر وانثى كما في قوله \* لقد ولد الاخيطل ام سوء \* تصغير اخطل **قوله** وقرى بالياء **قوله** اى التختانية مع كون الفعل مسندا الى صاحبة اقامة لفصل مقام علامة التأنيث او على ان لا يكون الفعل مسندا الى صاحبة بل يكون اسم يكن مستقرا فيدر اجعا الى اسم الله ويكون له خبرا مقدما وصاحبة مبتدأ مؤخر والجملة خبريكن او يكون الضمير المستتر فيه ضمير الشأن وله صاحبة جملة اسمية مفسرة لضمير الشأن وقوله تعالى وخلق كل شىء جملة اخبارية مستأنفة سبقت لبيان انه تعالى خالق لكل الممكنات قادر على كل المحدثات اذا اراد احدث شىء قال له كن فيكون ومن هذا شأنه امتنع منه احدثات شخص بطريق الولادة ولما توقف الخلق على العلم اخبر بانه تعالى علمه محيط بجميع المعلومات فهو غنى مطلق عن جميع ماسواه فكيف يتخذ صاحبة او ولدا مع ان التوالد انما يكون بين الاشخاص التي يتطرق اليها القناء لبقاء النوع والذي يكون باقيا بشخصه لا يحتاج الى التوليد الذي يقصده بقاء النوع **قوله** وانما لم يقل به **قوله** مع ان الظاهر ان المقام مقام الاضمار لتقدم ذكر المعبر عنه الا انه عدل الى الاظهار لان الشىء المذكور اولاهو الممكن لان الواجب والممتنع ليسا بمخلوقين فلو قيل وهو به عليهم لفهم ان علمه محيط بالممكنات مع انه تعالى عالم بجميع ما يصح ان يعلم ويخبر عنه سواء كان واجبا او ممكنا او ممتنعا فاعيد لفظ بكل شىء صريحا ليصح حمله على معنى جميع الاشياء الخارجية والذهنية وهذا مخالف لما ذكره المصنف في تفسير قوله تعالى في او آكل سورة البقرة ان الله على كل شىء قدير من ان الشىء في الاصل مصدر شاء اطلق تارة بمعنى شاق فيتناول البارى تعالى وبمعنى مشى وجوده اخرى فلا يتناول الا ما وجد في احد الازمنة لان ما شاء الله وجوده فهو موجود في الجملة وعلى التقديرين فالشىء يختص بالموجود ولا يتناول الممتنع الا عند المعتزلة فانهم يفسرون الشىء بما يصح ان يعلم ويخبر عنه فيتناول الممتنع ايضا **قوله** وفي الآية استدلال على نفي الولد **قوله** ابطال لقول من اخترق له بين وبنات تقرير الوجه الاول انه تعالى بديع السموات والارض وهما مع كونهما من جنس الاجسام التي يصح ان توصف بكونها والدا اذا لم يكن لهما ولد لاستمرارهما وطول مدتهما فبدعهما اولى بأن يتعالى عن ان يتخذ ولدا وتقرير الوجهين الآخرين ظاهر وقال الامام في وجه الاستدلال بهذه الآية على بطلان قول من زعم ان الملائكة بنات الله وعيسى ابن الله ان قولهم بانه تعالى والد لهؤلاء لا يخلو اما ان يكون مبنيا على انه تعالى ابدعها من غير تقدم نطفة ووالد او على ان يكون والدا لها على طريق كون الانسان والدا لاولاده فان بنوا قولهم ذلك على كونه تعالى مبدعا لعيسى والملائكة من غير سبق اب ونطفة لزمهم ان يقولوا بانه تعالى والد للسموات والارض لكونه تعالى مبدعا لهما من غير سبق وكونه تعالى والدا لهما محال لم يقل به احد وان بنوه على تحقق الولادة المعهودة بينه تعالى وبين هؤلاء توجه عليهم ان يقال انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وان الولد كفؤ لوالده ولا مماثلة بين الخالق والمخلوق ولا بين من احاط بكل شىء علما ومن لا يكون كذلك **قوله** واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية **قوله** وجه الاستدلال ان ادراك البصر عبارة عن الرؤية فقوله لا تدركه الابصار يقتضى ان لا يراه شىء من الابصار فى شىء من الاحوال بدليل صحة استثناء جميع الاشخاص في جميع الاحوال منه بأن يقال لا تدركه الابصار الابصر كذا او الا في الحالة الفلانية وصحة الاستثناء من جملة دلائل عموم المستثنى منه فثبت ان عموم الآية يفيد عموم النفي لكل الاشخاص في جميع الاحوال واجاب اهل السنة عن هذا الاستدلال بأن الرؤية جنس تحتها نوعان رؤية مع الاحاطة ورؤية لامع الاحاطة فالتى تسمى بالادراك منها هى الرؤية مع الاحاطة وهى المنفية بهذه الآية ونفى احد نوعى الجنس لا يوجب نفي الجنس رأسا فلم تكن الآية دليلا على نفي الرؤية مطلقا فيجوز ان يراه المؤمنون يوم القيامة سلمنا ان الادراك هو الرؤية مطلقا سواء كانت مع الاحاطة او لامع الاحاطة لكن لانسليم دلالة الآية على انتفاءها في جميع الاوقات لان نفيها ذكر مطلقا ولم يفيد بجميع الاوقات فيحمل على النفي في بعض الاوقات جعلا بين هذه الآية وبين النصوص الواردة وقدروى في تفسير الآية لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة

ورفعه على الخبر والمبتدأ محذوف او على الابتداء وخبره (انى يكون له ولد) اى من اين او كيف يكون له ولد (ولم تكن له صاحبة) يكون منها الولد وقرى بالياء لفصل اولان الاسم ضمير الله او ضمير الشأن (وخلق كل شىء وهو بكل شىء عليم) لا يخفى عليه خافية وانما لم يقل به لتطرق التخصيص الى الاول وفي الآية استدلال على نفي الولد من وجوه الاول ان من مبدعاته السموات والارضون وهى مع انها من جنس ما يوصف بالولادة مبرأة عنها لاستمرارها وطول مدتها فهو اولى بأن يتعالى عنها والثاني ان المعقول من الولد ما تولد من ذكر وانثى متجانسين والله تعالى منزّه عن المجانسة والثالث ان الولد كفؤ الوالد ولا كفؤ له بوجهين الاول ان كل ما عداه مخلوقه فلا يكافئه والثاني انه لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره بالايجاع (ذلكم) اشارة الى الموصوف بما سبق من الصفات وهو مبتدأ (الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شىء) اخبار مترادفة ويجوز ان يكون البعض بدلا او صفة والبعض خبرا (فاعبدوه) حكم مسبب عن مضمونها فان من استجمع هذه الصفات استحق العبادة (وهو على كل شىء وكيل) اى وهو مع تلك الصفات متولى اموركم فكلوها اليه وتوسلوا لعبادته الى انجام ما ربكم وورقيب على اعمالكم فيجازيكم عليها (لا تدركه) اى لا تحيط به (الابصار) جمع بصرو وهو حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث انها محلها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف لانه ليس الادراك مطلق الرؤية ولا النفي في الآية عاما في الاوقات فلعلة مخصوص ببعض الحالات ولا في الاشخاص فانه في قوة قولنا لا كل بصير يدركه مع ان النفي لا يجب الامتناع



قوله يحيط علمه بها - قيل الانسب بالمقام انه علم بطريق الرؤية ويجوز تعميمه ايضا **قوله** فبذلك  
مالا تدركه الابصار كالا بصر - هذه الجملة سبقت لوصفه تعالى بما تضمن تعليل قوله وهو يدرك الابصار فقط  
على هذا الوجه ثم ان المراد بالا بصر هنا النور الذي يدرك به المبصرات فانه لا يدركه مدرك بخلاف جرم العين فانه  
يرى او يقال المراد ان كل عين لا ترى نفسها ووقع في نسخة بدل كالا بصر بالا بصر على صيغة المصدر **قوله**  
ويجوز ان يكون من باب الالف الخ - فان اللطيف يناسب كونه غير مدرك بالفتح والخير يناسب كونه مدركا  
بالكسر وبقوله فيكون مستعارا من مقابل الكشف اندفع ما قبل ان المناسب لعدم الادراك اللطيف المشتق  
من اللطافة وهو ليس بمراد هنا واما اللطيف المشتق من اللطف بمعنى الرأفة فلا يظهر له مناسبة هنا وفي شرح  
الاسماء الحسنی لمحمد البهائي اللطيف الذي يعامل عباده باللطف واللطافة لا تنهاى ظواهرها وبواطنها في الاولى  
والآخرة وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والله لطيف بعباده يرزق من يشاء هيا مصالح الناس من حيث  
لا يشعرون واخفى لهم لطفه من حيث لا يعلمون وقيل اللطيف العليم بالغوامض والدقائق من المعاني والحقائق ولذا  
يقال للحاذق في صنعتة لطيف ويحتمل ان يكون من اللطافة المقابلة للكشافة وهو وان كان في ظاهر الاستعمال من  
اوصاف الجسم لكن اللطافة المطلقة لا توجد في الجسم لان الجسمية يلزمها الكشافة وانما اللطافة بالاضافة فاللطافة  
المطلقة لا يبعد ان يوصف بها النور المطلق الذي يحل عن ادراك البصائر فضلا عن الابصار ويعز عن شعور الاسرار  
فضلا عن الافكار ويتعالى عن مشابهة الصور والامثالي وينزه عن حلول الالوان والاشكال فان كمال اللطافة انما  
يكون لمن هذا شأنه ووصف الغير بها لا يكون على الاطلاق بل بالقياس الى ما هو دونه في اللطافة ويوصف بالنسبة  
اليه بالكشافة انتهى وهذا يقتضى انه حقيقة فيه تعالى فتأمله والخير للبالغه فيه فيكون علة والمقام وان اقتضى  
ترك العطف لكن المقصود به اثبات هذه الاوصاف والتعليل الذي اشار اليه المصنف رحمه الله ضمنى وقوله لما  
لا يدرك بالحاسة اى ليس شأنه ذلك فلا يقال اذا كان اللطيف بمعنى مالا تدركه الابصار كيف بعلة الشئ بنفسه فلا  
يردها كما توهم وقوله لا ينطبع فيها اى لا ينطبع ويرسم مثاله فيها والافالشيء نفسه لا ينطبع فقيه تسمح وهذا احد  
المذاهب في كيفية الرؤية وتحقيقه في كتب الحكمة والكلام وقوله وهى النفس الخ المعروف انها للقلب كالبصر  
للعين وقوله تجلى بمعنى تظهر وتكشف وقوله الدلالة لجمعه باعتبار انواعه وقيل المراد آيات القرآن **قوله**  
فلنفسه ابصر - قدره غير فلنفسه الابصار وقدره ابو حيان فيهما بقوله فالابصار لنفسه اى نفعه وثمرته ومن عمى  
فعليها اى العمى عليها اى بجدوى العمى عائد على نفسه والابصار والعمى كتابتان عن الهدى والضلال قال وهذا  
الذي قدرناه من المصدر وهو الابصار والعمى اولى لوجهين احدهما ان المحذوف يكون مفردا لاجلة ويكون الجار  
والمحذوف عمدة لافضلة وفي تقدير غيره المحذوف جملة والجار والمجرور فضلة ولانه لو كان المقدر فعلا لم تدخله الفاء  
سواء كانت شرطية او موصولة مشبهة بالشرط لان الفعل الماضى اذ لم يكن دعاء ولا جامدا ووقع جواب شرط  
او خبر مبتدأ مشبه باسم الشرط لم تدخل الفاء في جواب الشرط ولا في خبر المبتدأ فلو قلت من جاءني فاكرمه لم يحز  
بخلاف تقديرنا وهو غير وارد لانه ليس كالمثال الذي ذكره بل مثاله من جاءني فلا كرامه جاء اذ تقدم فيه الجار  
والمجرور لافادة الحصر والجار والمجرور اذا تقدم على الماضى جازا فقرانه بالفاء بل قيل انها لازمة له كما صرح به  
الحرير والمغرب السفاقي في هذه المسئلة ثلاثة مذاهب المنع وهو مختار اى حيان والجواز والازوم وهو مختار  
غيره وفي الدر المصون ان هذا التقدير سبق الزمخشري اليه غيره من السلف كالكلبي وقوله فعليها وباله لم يقدر  
فعليها عمى كما قدره الزمخشري لان عمى لم يعهد تعديده بعلى بخلاف ما قدره فانه لا يحتاج الى تكلف تأويل وقيل انه  
قدر في احدهما الفعل وفي الاخرى الاسم اشارة الى جواز كل من المسلكين والمراد بالعمى والبصر الهدى  
والضلال كما اشار اليه المصنف رحمه الله ومن هذا عرفت ان الظرف المقدر متعلقه فعلا يقع جواب الشرط مع الفاء  
او بدونها كما يؤخذ من كلام الزجاج وقدرته في المعنى وليس بصواب كما استراه **قوله** والله هو الحفيظ -  
الحصر مستفاد من تقديم المسند اليه على ما عرفت من مذهب الزمخشري من عدم اشتراط الخبر الفعلي وقوله وهذا الخ  
يعنى قد جاءكم بصر الى هنا كما صرح به في الكشف لا قوله وما انا عليكم بحفيظ فقط كما قيل وعلى هذا قل مقدرة  
كما صرح به شراح الكشف واما ما قبل الورود على لسانه لا يقتضى هذا التقدير فان منشى القصيدة على لسان غيره  
لا يضر القول فتخييل فاسد وانما نظيره ما اذا وصف متكلم نفسه ثم ذكر مالا يصح اسناده اليه فانه لا بد من تقدير

(وهو يدرك الابصار) يحيط علمه بها  
(وهو اللطيف الخبير) فبذلك مالا تدركه  
الابصار كالا بصر ويجوز ان يكون من باب  
الف اى لا تدركه الابصار لانه اللطيف وهو  
يدرك الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف  
مستعارا من مقابل الكشف لما لا يدرك بالحاسة  
ولا ينطبع فيها (قد جاءكم بصر من ربكم)  
البصائر جمع البصيرة وهى للنفس كالبصر  
للبدن سميت بها الدلالة لانها تجلى لها الحق  
وتبصرها به (فن ابصر) اى ابصر الحق  
وآمن به (فلنفسه) ابصر لان نفعه لها  
(ومن عمى) عن الحق وضل (فعليها) وباله  
(وما انا عليكم بحفيظ) وانما انا منذر والله  
هو الحفيظ عليكم بحفظ اعمالكم ويجازيكم  
عليها وهذا كلام ورد على لسان الرسول  
صلى الله عليه وسلم (وكذلك نصرف  
الآيات) ومثل ذلك التصريف نصرف  
وهو اجر آء المعنى الدائر في المعاني المتعاقبة  
من الصرف وهو نقل الشئ من حال الى حال



الحكاية والافسد كلامه واختل نظامه وقوله ومثل ذلك قد مر شرحه **قوله** وليقولوا الخ **قوله** قد مر صرّفنا  
ماضيا وازمخشرى قدره مضارعا متأخرا قيل لقصد التخصيص وفيه نظر واللام لام العاقبة وهو مجاز منقول  
من التعليل ولذا عطف عليه الغرض وجوز ان يكون على الحقيقة ابو البقاء وغيره لان نزول الآيات لاضلال الاشقياء  
وهداية السعداء قال تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا ويجوز ان يكون التقدير لينكروا وليقولوا الخ وقيل  
هذه اللام للامر وبؤيده انه قرئ بسكونها كما نه قيل وكذلك نصرف الآيات وليقولوا هم ما يقولون فانهم  
لا احتفال لهم ولا اعتداد بقولهم وهذا امر معناه الوعيد والتهديد وعدم الا كثرات بقولهم وفي الدر المنصور فيه نظر  
لان المعنى على ما قالوه وايضا فان قوله ولنبينه نص في ان اللام لام كي واما تسكين اللام في القراءة الشاذة فلا دليل  
فيها الاحتمال انها خففت لاجرائها مجرى كيد وكونها معترضة ولنبينه متعلق بمقدر معطوف على ما قبله وان صححه  
لا يخرج عنه كونه خلاف الظاهر وعبارة الزمخشرى هنا وليقولوا اجوابه محذوف تقديره وليقولوا درست نصرفها  
ومراد به بالجواب المتعلق وهو اصطلاح منه وقع في مواضع من كتابه قال العرب سماه جوابا لانه يقع جوابا  
للسائل الذي يقول اين متعلق هذا الجار فلا يرد عليه ما قاله ابو حبان ولكونه خلاف الظاهر عدل عنه المصنف  
رحمه الله **قوله** درست من الدروس الخ **قوله** فيه قرأت ثلاث متواترة وما عداها شاذة فقرأ ابن عامر درست  
كضربت وابن كثير وابوعمر ودارست كقاتلت والباقون درست انت كضربت ومعنى الاولى قدمت وتكررت  
على الاسماع كقوله اساطير الاولين ومعنى الثانية درست يا محمد غيرك ممن يعلم الاخبار الماضية كقوله انما يعلمه بشر  
لسان الذي يلحدون اليه الآية ومعنى الثالثة حفظت واتقنت بالدرس اخبار من مضى كقوله تعالى فهي تملئ عليه بكرة  
واصيلا وقرئ في الشواذ درست ماضيا مجهولا وفسرت بليت وعفت اي الآيات واعترض عليه بان درس بمعنى  
انمحي لازم لم يعرف متعديا في اللغة والاستعمال وردت بانه وردت متعديا قال الزبيدي درس الشيء دروسا عفا ودرسته  
الريح وقال التحرير جاء درس لازما ومتعديا لمعنيين وقرئ درست مشددا معلوما وتشديده للتكثير او للتعدية  
والتقدير درست غيرك الكتب وقرئ مشددا مجهولا وقرئ درست على مجهول فاعل ودارست بناء التأنيث  
والضمير للآيات او للجماعة وقرئ درست بضم الراء والاسناد للآيات مبالغة في محوها ونلونها لان فعل المضموم  
للطبايع والغرائز وقرأ ابي رضى الله عنه درس وفاعله ضمير النبي صلى الله عليه وسلم او الكتاب ان كان بمعنى انمحي  
ودرس بنون الاناث مخففا ومشددا وقرئ دارسات بمعنى قديمات او بمعنى ذات درس او دروس كعيشة راضية  
وارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي دارسات وقراءة المفاعلة اما على انه بمعنى اصل الفعل او تأويله بما مر  
تحقيقه في قوله تعالى يخادعون الله **قوله** اللام على اصله **قوله** قال الشريف قدس سره افعاله تعالى يتفرع  
عليها حكم ومصالح هي ممراتها وان لم تكن عللا غاية لها حيث لو لاها لم يقدم الفاعل عليها ومن اهل السنة  
من وافق المعتزلة في التعليل والغرض الراجع منفعة الى العباد وادعى انه مذهب الفقهاء والمحدثين اذا عرف هذا فاعلم  
ان حقيقة التعليل عند اهل السنة بيان ما يدل على المصلحة المترتبة على الفعل واما تفسيرها بالباعت الذي لولاه  
لم يقدم الفاعل على الفعل فهو من تحقيقات المتكلمين لاتعلق له باللغة واما عند اهل اللغة فهو حقيقة في ذلك مطلقا  
والفرق بينها وبين لام العاقبة ان لام العاقبة ما تدخل على ما يرتب على الفعل وليس مصلحة فيه خلاف تقدم  
شرحه فاقبل ان اللامات الداخلة على فوائدا فاعاله المسماة بالحكم والمصالح استعارات تبعية فلانكون اللام فيها  
على اصلها الاعلى رأى من يجوز ان تكون افعاله معللة بالاعراض ولا يقول به المصنف رحمه الله مردودا بما سمعت  
آثقا وقوله باعتبار المعنى يعنى التأويل بالكتاب او القرآن والمراد بالمصدر التبيين او التصريف كما قيل فهو مفعول  
مطلق على الاول وقوله فانهم المنتفعون به بيان لوجه تخصيصهم بذلك وجعل ما سواهم كالعدم وجعل الجملة  
المعترضة بين المعطوف والمعطوف عليه تأكيذا يفيد تقوية الكلام صرح به الزمخشرى في مواضع من كتابه  
فلا عبرة بمن انكره وقوله اكذبه ايجاب الاتباع لان من هذا وصفه يجب اتباعه **قوله** او حال مؤكدة **قوله** قسم  
ابن مالك في التسهيل الحال مؤكدة الى مؤكدة لعاملها نحو ولى مدبرا ولا تعشوا في الارض مفسدين ومؤكدة لغيره  
في بيان مخراو تعظيم او نحوه ويجب ان يتقدم عليها جملة اسمية ومحذوف عاملها وجوبا فن قال كونها واقعة بعد الجملة  
الاسمية شرط لوجوب حذف عاملها لاصحتها كقوله ولا تعشوا في الارض مفسدين فقد خلط بين معني الحال وقسمها  
ومعنى لا تحتفل لاتعتد بها ولاتبال وقوله ولا تلتفت تفسيره وأوله بهذا لانه لا بد له من التبليغ والقتال الا ان يكون

(وليقولوا درست) اي وليقولوا درست  
صرّفنا واللام لام العاقبة والدرس القراءة  
والتعلم وقرأ ابن كثير وابوعمر ودارست اي  
دارست اهل الكتاب وذاكرتهم وابن عامر  
ويعقوب درست من الدروس اي قدمت  
هذه الآيات وعفت كقولهم اساطير الاولين  
وقرئ درست بضم الراء مبالغة في درست  
ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت  
او عفت ودارست بمعنى درست او درست  
اليهود محمد اوجاز اضمارهم بلا ذكر اشهرتهم  
بالدراسة ودرسن اي عفون ودرس اي  
درس محمد ودارسات اي قديمات او ذات  
درس كقوله في عيشة راضية (ولنبينه)  
اللام على اصله لان التبيين مقصود  
التصريف والضمير للآيات باعتبار المعنى  
او القرآن وان لم يذكر لكونه معلوما  
او المصدر (لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون به  
(اتبع ما اوحى اليك من ربك) بالتدين به  
(لا اله الا هو) اعتراض اكذبه ايجاب  
الاتباع او حال مؤكدة من ربك بمعنى منفردا  
في الالهية (واعرض عن المشركين)  
ولا تحتفل بأهوائهم ولا تلتفت الى آرائهم  
ومن جملة منسوخا بآية السيف حل  
الاعراض على مايم الكف عنهم



(ولو شاء الله) توحيدهم وعدم اشراكهم  
(ما اشركوا) وهو دليل على انه تعالى  
لا يريد ايمان الكافر وان مراده واجب  
الوقوع (وما جعلناك عليهم حفيظا)  
رقيباً (وما انت عليهم بوكيل) تقوم بامورهم  
(ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله)  
اي ولا تذكروا آلهتهم التي يعبدونها بما فيها  
من القبايح (فيسبوا الله عدواً) تجاوزا  
عن الحق الى الباطل (بغير علم) على جهالة  
بالله وبما يجب ان يذكر به وقرأ يعقوب عدواً  
يقال عدافلان عدوا وعدوا وعدوا وعدوا  
روى انه عليه السلام كان يطعن في آلهتهم  
فقالوا لنتنهين عن سب آلهتنا ولنهجون  
الهك فنزلت وقيل كان المسلمون يسبون  
فنهاوا لئلا يكون سبهم سباً لسب الله تعالى  
وفيه دليل على ان الطاعة اذا أدت الى  
معصية راجحة وجب تركها فان ما يؤدى  
الى الشر ممتنع (كذلك زيننا لكل امه عملهم)  
من الخير والشر باحداث ما يمكنهم منه  
ويحملهم عليه توفيقاً وتحذيراً ويجوز  
تخصيص العمل اوكل بالشرقة بالكفرة  
لان الكلام فيهم والمشهد به تزيين سب الله لهم  
(ثم الى ربهم مرجعهم فينبشهم بما كانوا  
يعملون) بالحاسبة والمجازاة عليه (وأقسموا  
بالله جهد ايمانهم) مصدر في موقع الحال  
والداعي لهم الى هذا القسم والتأكيد فيه  
التحكم على الرسول عليه الصلاة والسلام  
في طلب الآيات واستحقاق مارأوا منها  
(لئن جاءتهم آية) من مقترحاتهم  
(ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله) هو  
قادر عليها يظهر منها ما يشاء

قبل الامر بالقتال ثم نسخ بآية السيف في سورة برآة فيكون حينئذ على عمومه وقوله وهو دليل الخ رد على المعتزلة  
كأمره والزمخشري فصره بمشيئة كراه وقدر لان عندهم مشيئة الاختيار حاصلة البتة قال التحرير وهذه عكازته  
في دفع مذهب اهل السنة من ان الله تعالى لم يشأ ايمان الكافر ولا طاعة العاصي تمسكاً بامثال هذه الآيات  
**قوله** اي ولا تذكروا آلهتهم الخ - هذا اما لان الذين يدعون عبارة عن الآلهة والعائد مقدر والتعبير بالذين  
على زعمهم انهم من اولي العلم وبناء على ان سب آلهتهم سب لهم كما يقال ضرب الدابة صفع لراكبها او على تغليب العقلاء  
منهم كالشيخ صلى الله عليه وسلم وعزير ثم انه في الكشف ذكر في سبب النزول وجهين الاول انهم قالوا عند نزول قوله  
تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم لنتنهين عن سب آلهتنا ولنهجون الهك والثاني ان المسلمين  
كانوا يسبون آلهتهم فنهاوا لئلا يكون سبهم سباً لسب الله وورد على الاول ان وصف آلهتهم بانها حصب جهنم  
وبانها لا تضر ولا تنفع سب لها فكيف نهى عنه بقوله ولا تسبوا الخ واجيب بانهم اذا قصدوا بالتلاوة سبهم وغضبهم  
بستقيم النهى عنها ولا بدع فيه كما ينهى عن التلاوة في المواضع المكروهة او معناه لا يقع السب منكم بناء على ما ورد  
في الآية فيصير سبها لسبهم وقيل السب ذكر المساوى لمجرد التحقير والاهانة وذلك انما ورد للاستدلال على عدم  
صلوحها للالوهية والعبودية ومثله لا يسمى سباً وفيه نظرو قيل عليه ان سبب النزول على احدي الروايتين وصفه لها  
بانها حصب جهنم فكيف لا يكون ذلك سباً فالجواب ان يقال ان النهى عن السب في الحقيقة انما هو عن اظهاره  
فانه المؤدى الى سب الله فتأمل **قوله** ولنهجون الهك - فان قيل انهم كانوا يقرءون بالله وعظمته وان آلهتهم  
انما عبدوها لتكون شفعا عنده فكيف يسبونه قلنا لا يفعلون ذلك صريحاً بل يفضي كلامهم الى ذلك كشتمهم له  
ولمن يأمره بذلك مثلاً وقد صرح بغير علم بهذا وهو حسن جداً او ان الغيظ والغضب ربما حملهم على سب الله  
صريحاً الا ترى المسلم قد يحمل شدة غضبه على التكلم بالكفر وعدوا كضربا وعدوا كعتوا وعدوا ككزأ وعدوا  
كسبحان مصدر عدا عليه يعني تعدى وتجاوز وهو مفعول مطلق لتسبوا من معناه لان السب عدوان او مفعول له  
او حال مؤكدة مثل بغير علم وقرأ ابن كثير في رواية عنه عدواً بفتح العين وضم الدال وتشديد الواو على انه حال  
**قوله** وفيه دليل الخ - يعني اذا أدت الطاعة الى معصية راجحة على معصية ترك الطاعة وكانت سبباً لها  
بخلاف الطاعة في موضع فيه معصية لا يمكن دفعها وكثيراً ما يشتبهان ولذا لم يحضر ابن سيرين جنازة اجمع فيها الرجال  
والنساء وخالفه الحسن للفرق بينهما كما في الكشف وقد علم مما مر في تفسير قوله تعالى فلا تقعد بعد الذكرى  
مع القوم الظالمين ما هو الصحيح عند الشافعية كما افاده القدسي في الرمز من انه لا يترك ما يطلب لمقارنة بدعة كترك اجابة  
دعوة لما فيها من الملاهي وصلاة جنازة لناثمة فان قدر على المنع منع والاصر وهذا اذا لم يكن مقتدى به والا لا يقعد  
لان فيه شين الدين وماروى عن ابي حنيفة رحمه الله انه ابتلى به قبل صيرورته اماماً يقتدى به وقال الامام  
ابو منصور كيف نهانا الله عن سب من يستحق السب لئلا يسب من لا يستحقه وقدامنا بقتالهم واذا قاتلناهم قتلونا  
وقتل المؤمن بغير حق منكر ولذا امر النبي صلى الله عليه وسلم بالتبليغ والتلاوة عليهم وان كانوا يكذبونه واجاب  
بأن سب الآلهة مباح غير مفروض وقتالهم فرض وكذا التبليغ وما كان مباحاً نهى عما يتولد منه ويحدث  
وما كان فرضاً لا نهى عما يتولد منه وعلى هذا يقع الفرق لابي حنيفة فيمن قطع بد قاطع قصاصاً فاته منه فانه يضمن الدية  
لان استيفاء حقه مباح فأخذ بالتولد منه انتهى والامام اذا قطع يد السارق فاته لا يضمن لانه فرض عليه  
فلم يؤخذ بالتولد منه انتهى ومنه تعلم ان قوله الطاعة لبس على اطلاقه **قوله** من الخير والشر الخ - وقوله  
في الكشف مثل ذلك التزيين زيننا لكل امه من الكفار سوء عملهم اي خيلناهم وشأنهم ولم نكفهم حتى حسن عندهم  
سوء عملهم او امهلنا الشيطان حتى زين لهم او زيننا في زعمهم كقولهم ان الله تعالى امرنا بهذا وزينه لنا يعني ان ظاهر الآية  
يقتضى انه تعالى زين للكافر الكفر وعمله القبيح وتزيين القبيح قبيح والله متعال عنه على اصول المعتزلة  
فلذا اول الآية بوجوه رجع منها الوجه الثاني لمناسبة لو وصف الكفرة قبله والمصنف رحمه الله تعالى ذكر وجه آخر  
وترك ما ذكره لعدم الحاجة اليه عندنا ولم يجعل التشبيه فيه من قبيل ضربته كذلك خلفائه قيل ولانه يأباه قوله  
لكل امه وفيه نظرو وقوله والمشهد به بالنصب عطف على اسم ان ويجوز رفعه **قوله** مصدر في موقع الحال -  
او حال مؤول باسم الفاعل او منصوب بنزع الخافض اي اقسموا بجهد ايمانهم اي او كدها وقد مر الكلام عليه  
في المائدة والتحكم اظهار الحكومة وتكليفها باقتراح الآيات **قوله** لئن جاءتهم آية الخ - كانزال الملائكة وغير ذلك



وفيه اشارة الى ان ما جاءهم ليس بآية عندهم كما يدل عليه قوله واستحقار ما رأوا منها فلا حاجة الى التقييد بقوله من  
مقترحاتهم الا ان يكون لبيان الواقع **قوله** وليس شئ منها بقدرتي الخ في الكشف انما الآيات عند الله  
وهو قادر عليها ولكنه لا ينزلها الا على موجب الحكمة او انما الآيات عند الله لا عندي فكيف اجيبكم اليها  
وآتيكم بها والمصنف رحمه الله اشار الى ان العندية بمعنى كونها مقدورة له تعالى والمقصود من الحصر نفي القدرة عن  
نفسه لبيان انه لا يمكنه ان يجيئهم بها وزاد الزمخشري وجها آخر وهو ان المراد ان الآيات منحصرة في المقدورية  
لا تتعداها الى النزول بغير حكمة يعني فكيف اجيبكم بها قيل ولم يلتفت اليه المصنف كما قال التحرير ان فائدة الحصر  
لا تظهر على هذا الوجه ويمكن ان تظهر بانه لا حكمة فيما يطلبونه فلا يمكن ان يجيئهم به وقد جنح الى هذا من  
قال العندية من حيث القدرة ومن حيثية الاثبات بالمشيئة ان اقتضته الحكمة وقوله ان الآية المقترحة اشارة الى  
ان الضمير راجع للآية لا للآيات لان عدم ايمانهم عند مجيئها ما اقترحوه ابلغ في توبيخهم قيل ولو جعل الضمير  
للايات لكان فيه مزيد مبالغة في بعدهم عن الايمان وبلوغهم في العناد غاية الامكان ولا يخفى ما فيه الا ان  
يلاحظ انه باعتبار شمولها للمقترحة وغيرها فتأمل **قوله** وما يدريككم استفهام انكار وهو في المعنى نفي  
وفي بعض الحواشي ما استفهامية لانافية والايقى الفعل بلا فاعل وفي الدر المنصور قيل فاعله ضمير الله اي ما يشعركم  
الله انه اذا جاءت الآيات المقترحة لا يؤمنون وهو تكلف بعيد وقال السفاقي انه غير مستقيم لان الله اعلمهم  
بانهم لا يؤمنون الا ان تجعل ما زائدة **قوله** انكر السبب مبالغة في نفي السبب الخ اشارة الى جواب ما يقال  
انك اذا قيل لك اكرم زيدا يكافئك قلت في انكاره ما ادراك اني اذا اكرمته يكافئني فان قيل لا تكرمه فانه لا يكافئك  
قلت في انكاره ما ادراك انه لا يكافئني تريد انا اعلم منه المكافاة فتتضي حسن ظن المؤمنين بهؤلاء المعاندين ان  
يقال وما يدريككم انها اذا جاءت يؤمنون فاثبات لا يعكس المعنى الى ان المعلوم لك الثبوت وانت تنكر على من نفي  
كذا قرره شرآح الكشف فلذا حمله بعضهم على زيادة لا وبعضهم على ان ان بمعنى لعل وبعضهم على انها جواب قسم  
بناء على ان في جواب القسم يجوز فتحها والزمخشري وتبعه المصنف ابقى الكلام على ظاهره فقيل في المثال  
المذكور انك اذا علمت انه لا يكافئ واشير عليك باكرامه لظن المشير المكافاة فلما حينئذ معه حالتان حالة ان تنكر عليه  
ادعاء العلم بما تعلم خلافا وحالة ان تعذره لعدم علمه بما احطت به ففي الحالة الاولى بقوله ما يدريك انه يكافئ  
وفي الثانية بقوله ما يدريك انه لا يكافئ اي من اين تعلم انت ما علمته انا من عدم المكافاة وكذلك الآية لاقامة عذر  
المؤمنين كما يدل عليه ما بعده وايضا حقه كما قيل انه استفهام في معنى النفي والاختبار عنهم بعدم العلم لا انكار عليهم  
والمعنى ان الآيات عند الله ينزلها بحسب المصالح وقد علم انهم لا يؤمنون ولا ينجع ذلك فيهم وانهم لا يتدرون  
ما في الواقع من علمه تعالى فلذا توقعتم ايمانهم والاستفهام الانكاري له معنيان فالانكار ان كان بمعنى لم يقال  
ما يشعركم انها اذا جاءت يؤمنون وبمعنى لا يقال لا يؤمنون والمراد الثاني بدليل ما بعده وفي الكشف انه في الثاني  
منكر عليهم الاقتراح وهو القول من غير علم وبمعنى ما لا يعرف حقيقته وهو ابلغ وان كان الثاني اوضح واقرب  
ومنه يعلم انه يجوز ان يكون الانكار بمعنى لم ايضا فقوله انكر السبب اي الاشعار مبالغة في نفي السبب اي الشعور  
وليس معناه انه انكر الدراية بهذا العلم واريده انكار اظهار الحرص اي انتم لا تتدرون كما قيل فالعنى لا تتدرون انهم  
يؤمنون وفي نفي السبب بهذا الطريق مبالغة ليست في نفيه بدونها لان في الكناية اثبات الشئ بینه وفيه تعريض  
بأن الله عالم بعدم ايمانهم على تقدير مجيئ الآية المقترحة لهم وتنبه على انه تعالى لم ينزلها لعله بانها اذا جاءت  
لا يؤمنون فعدم الانزال لعدم الايمان **قوله** ان بمعنى لعل هذا قول الخليل رحمه الله ويؤيده ان يشعركم  
ويدريككم بمعنى وكثيرا ما تأتي لعل بعد فعل الدارية نحو وما يدريك لعله بركي وان في مصحف أبي رضي الله عنه وما  
ادراك لعلها وقوله كأنه قال وما يشعركم ما يكون منهم اشارة الى ان مفعوله محذوف على هذين الوجهين وهو  
يتعدى الى مفعولين **قوله** ثم اخبرهم الخ ظاهره انه اخبار ابتدائي وجعله ابن الحاجب جواب سؤال  
وفي الكشف كأنه قيل لم ذلك فقيل لانها اذا جاءت لا يؤمنون ولت ان تنبيه على قوله وما يشعركم فانه ابرز  
في معرض المحتمل كأنه سئل عنه سؤال شاك ثم علل بقوله لانها اذا جاءت لا يؤمنون جزما بالطرف المخالف  
وبينا ان يكون الاستفهام غير جار على الحقيقة وفيه انكار لتصدق المؤمنين على وجه يتضمن انكار صدق  
المشركين في المقسم عليه وهذا نوع من السحر البياني لطيف المسالك وعلى كونه خطابا للمؤمنين لا يكون داخلا

وليس شئ منها بقدرتي وادتي (وما يشعركم)  
وما يدريككم استفهام انكار (أنها) اي  
ان الآية المقترحة (اذا جاءت لا يؤمنون)  
اي لا تتدرون انهم لا يؤمنون انكر السبب  
مبالغة في نفي السبب وفيه تنبيه على انه تعالى  
انما لم ينزلها لعله بانها اذا جاءت لا يؤمنون  
بها وقيل لا مزيدة وقيل ان بمعنى لعل اذ قرئ  
لعلها وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابوبكر  
بخلاف عنه عن عاصم ويعقوب انها بالكسر  
كأنه قال وما يشعركم ما يكون منهم ثم  
اخبرهم بما علم منهم والخطاب للمؤمنين فانهم  
يخفون مجيئ الآية طمعا في ايمانهم فزلت  
وقيل للمشركين اذ قرأ ابن عامر وحزرة  
لا تؤمنون بالتاء وقرئ وما يشعرهم انها  
اذا جاءت انهم فيكون انكار الهم على حلفهم  
اي وما يشعرهم ان قلوبهم حينئذ لم تكن  
مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن وغيره  
من الآيات فيؤمنون بها (ونقلب افئدتهم  
وابصارهم) عطف على لا يؤمنون اي  
وما يشعركم انا حينئذ نقلب افئدتهم عن الحق  
فلا يفقهونه وابصارهم فلا يبصرونه فلا  
يؤمنون بها (كما لم يؤمنوا به) اي بما انزل  
من الآيات (اول مرة) ونذرهم في طغيانهم  
بهمهمون) ونذعهم متعيرين لانهذبهم هداية  
المؤمنين وقرئ ويقلب وينذرهم على  
الغيبة وتقلب على البناء للمفعول والاسناد  
الى الافدة



في حيز قل الابان يقدر قل للكافرين انما الآيات عند الله وللمؤمنين وما يدريكهم وهو تكلف لاداعي اليه وعلى كونه خطابا للمشركين يدخل تحته ويكون فيه الثغرات والحاصل انه تعالى بين ايجالا انه اذا جاءهم ما افترحوه لا يؤمنون ثم فصل ذلك بأن قال لو اعطاهم ما طلبوا من انزال الملائكة حتى رأوهم عيانا واحيي الموتى حتى يكلموهم وشهدوا لك بالنبوة كما سألوا بل لو زاد في ذلك بما لا يبلغه افتراحهم بأن يحشر عليهم كل شيء قبل ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله فذكر الله تعالى هذا الكلام بيانا لكذبهم وانه لا فائدة في انزال الآيات واظهار المعجزات بعد المعجزات بل المعجزة الواحدة لا بد منها للتمييز الصادق من الكاذب واما الزيادة عليها فتحكم بحض الحاجة اليه والافلهم ان يطلبوا بعد ظهور المعجزة الثانية الثالثة والرابعة ويترجم منه ان لا تستقر الحجة وان لا ينهي الامر الى مقطع ومفصل وذلك يوجب سدد باب النبوات قال صاحب التيسير في تفسير هذه الآية ولو اننا نزلنا الى هؤلاء المقترحين كل الملائكة فشهدوا لك بالنبوة وان كانوا سألوا انزال ملك حيث قالوا اولا انزل عليه ملك واحيينا لهم كل الاموات فكلموهم بأن شهدوا لك وان كانوا سألوا منك احياء اثنين من موتاهم قصي بن كلاب وجدعان بن عمرو وكانا كبيرين صدوقين فيهم حيث قالوا لو احيينهما فشهدا لك بالنبوة لشهدنا نحن ايضا وحشرنا عليهم اي وبعثنا كل حيوان من القبل الى البعوضة اي اقنا القيامة لم يؤمنوا برؤية هذه الآيات الا ان يشاء الله ايمانهم فيؤمنوا فان الآية وان عظمت لا تضطرهم الى الايمان فانه لا آية اعظم من قيام الساعة والله تعالى يقول ولوردوا لاعدوا لما نهو عنه فيكون معنى قوله تعالى ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فنزلت اعناقهم لها خاضعين اي ان شاء الله ان يخضعوا لان الآية تضطرهم الى ذلك ودل على انهم انما لم يؤمنوا لان الله تعالى لم يشأ ايمانهم ولو شاء لا تمنوا ومن علم الله منه اختيار الكفر والاصرار عليه شاء له ذلك ومن علم منه اختيار الايمان شأله ذلك الى هنا كلامه **قوله** وقبلا اي بضم القاف والباء وهي قراءة من عدا نافعوا ابن عامر فانهما قرأا قبلا بكسر القاف وفتح الباء وذكر لقراءة الجمهور ثلاثة اوجه الاول ان يكون جمع قبيل بمعنى الكفيل يقال قبل به يقبل ويقبل من بابي نصر وضرب قبالة اي كفالة فان فعلا يجمع على فعل كرغيف ورغف ونصيب ونصب وقضيب وقضب وانصابه على انه حال من المفعول اي وحشرناها كفلاء بصحة ما بشرنا به وانذرنا وبصدق محمد صلى الله عليه وسلم في جميع ما أخبر به كما قالوا او تأتي بالله والملائكة قبلا يضمنون ذلك والثاني ان يكون جمع قبيل بمعنى جماعة جماعة او صنفا صنفا والمعنى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا اي فوجا فوجا ونوعا نوعا من سائر المخلوقات والثالث ان يكون مصدرا كقبلا بمعنى المقابلة والمواجهة والمعانية يقال لقيت فلانا قبلا وقبلا ومقابلة اي مواجهة ومعانية **قوله** وانما جاز ذلك مع ان حق ما وقع حالا من النكرة ان يتقدم عليها لعمومه واضافند **قوله** وقيل منقطع **قوله** فان المعتزلة فسروا الآية الكريمة بأن قالوا اننا اظهرنا تلك الآيات العجيبة لهؤلاء الكفار ما كانوا يؤمنوا على سبيل الاختيار الا ان يشاء الله ايمانهم مشيئة اكرهه وقسر فان الايمان الحاصل بالاجاء والقسر ليس من جنس الايمان الاختياري فيكون الاستثناء منقطعا وانما جنجوا الى هذا التأويل لانهم لما ذهبوا الى ان الله تعالى شاء من الكل الايمان الذي يفعلونه على سبيل الاختيار كانت هذه الآية مناقضة لمذهبهم لانه تعالى قال انهم لا يؤمنون الا ان يشاء الله ايمانهم فلما لم يؤمنوا دل ذلك على ان الله تعالى شاء ايمانهم وهو مذهب اهل السنة فاضطروا الى ان قالوا المراد بالمشيئة مشيئة الاكرهه والقسر فعدم ايمانهم لا يستلزم الا عدم المشيئة القسرية وهو لا يستلزم عدم المشيئة مطلقا **قوله** ولذلك اي ولكون متعلق جهلهم امرامخصوصا جاز ان يفرد بعلمه من استحكم في قلبه العناد والاصرار على الكفر **قوله** اي كما جعلنا لك عدوا **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى وكذلك معطوف على معنى ما تقدم من الكلام لان ما تقدم يدل على انه تعالى جعل له اعداء والمراد تسليية النبي صلى الله عليه وسلم اي كما ابتليناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبلا اعداء وجعل بمعنى صير فيعدى الى اثنين اولهما شياطين الانس وثانيهما عدوا ولكل حال من عدوا لانه صفته في الاصل او متعلق بالجعل قبله ويجوز ان يكون المفعول الاول عدوا ولكل هو الثاني قدّم عليه وشياطين بدل من المفعول الاول **قوله** وهو دليل على ان عداوة الكفرة للانبياء بفعل الله وخلقه (شياطين الانس والجن) مردة الفريقين وهو بدل من عدوا او اول مفعولى جعلنا وعدوا مفعوله الثاني ولكل متعلق به او حال منه

(ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا) كما افترحوا فقالوا لولا انزل علينا الملائكة فاشوا باثباتنا او تأتي بالله والملائكة قبلا وقبل جمع قبيل بمعنى كفيل اي كفلاء بما بشروا به وانذروا به او جمع قبيل الذي هو جمع قبيلة بمعنى جماعات او مصدر بمعنى مقابلة كقبلا وهو قراءة نافع وابن عامر وهو على الوجوه حال من كل وانما جاز ذلك لعمومه (ما كانوا ليؤمنوا) لما سبق عليهم القضاء بالكفر (الا ان يشاء الله) استثناء من اعم الاحوال اي لا يؤمنون في حال الاحال مشيئة الله تعالى ايمانهم وقيل منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة (ولكن اكثرهم يجهلون) انهم لو اتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد ايمانهم على ما لا يشعرون ولذلك اسند الجهل الى اكثرهم مع ان مطلق الجهل يعمهم ولكن اكثر المسلمين يجهلون انهم لا يؤمنون فيقسمون نزول الآية طمعا في ايمانهم (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) اي كما جعلنا لك عدوا جعلنا لكل نبي سابقك عدوا وهو دليل على ان عداوة الكفرة للانبياء بفعل الله وخلقه (شياطين الانس والجن) مردة الفريقين وهو بدل من عدوا او اول مفعولى جعلنا وعدوا مفعوله الثاني ولكل متعلق به او حال منه



فلانا واذا اخبر عن عدائه قبل عدله فكذا ههنا انه تعالى لما بين لرسول صلى الله عليه وسلم كونهم اعداء لهم  
لا جرم قال انه جعلهم اعداء له والشيطان يطلق على كل عات متمرّد من الانس والجن والشيطان من الجن اذا  
اعياه المؤمن وعجز عن اغوائه ذهب الى متمرّد من الانس فاغراه على المؤمن لبغته وعن مالك بن دينار انه قال  
شياطين الانس اشدّ على من شياطين الجن وذلك انى اذا تعوذت بالله من شياطين الجن ذهبوا عنى وشياطين  
الانس تجبئني فجبرني الى المعاصي عيانا **قوله يوحى** يحتمل ان يكون مستأنفا اخبر عنهم بذلك وان  
يكون حالا من شياطين والوحى الكلام الخفى والقول السريع الذى يلقى سرا والزخرف هو الذى يكون باطنه  
باطلا وظاهره مزينا يقال فلان زخرف كلامه اذا زينه بالكذب والباطل وكل شئ موه فهو مزخرف **قوله**  
وكفرهم **قوله** اشارة الى ان ماصدرية اى اتركهم واترك افتراءهم فى ترويج ما اعتقدوه وذهبوا اليه **قوله**  
عطف على غرورا **قوله** فاللام لامى والفعل بعدها منصوب باضمار ان وهى متعلقة بقوله يوحى بعضهم الى  
بعض للغرور وللصفو ونصب غرورا لاتحاد فاعله مع فاعل عامله بخلاف الصفو فان فاعل الوحى والغرور هو  
البعض وفاعل الصفو الافئدة قال الامام تقدير الآية عند اصحابنا وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس  
والجن ومن صفتهم انه يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول وانما فعلنا ذلك لتصفى افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة  
اى انما وجدنا العداوة فى قلوب الشياطين الذين من صفتهم ما ذكرناه ليكون كلامهم المزخرف مقبولا عند هؤلاء  
الكفار ثم قال قالوا واذا جعلنا الآية على هذا الوجه يظهر انه تعالى يريد الكفر من الكافر وقالت المعتزلة هذه  
اللام لام العاقبة لان الصفو ونحوه لا يجوز ان يتعلق به مشيئة الله تعالى وطلبه منهم والمعنى ان عاقبة امرهم  
فى الدنيا تؤول الى ان يقبلوا هذه الاباطيل ويرضوا بها **قوله** او لام القسم كسرت لمام يؤكّد الفعل بالنون  
تقديره والله لتصفى فان جواب القسم ان كان جلة فعلية وكان الفعل مضارعاً شتبا فلاكثر تصديره باللام وتوكيده  
بالنون اى بالنون الفارقة بينها وبين لام الابتداء فلما لم يفرق بينهما بالنون كسرت اللام دفعا للالتباس لان لام  
الابتداء مفتوحة نحو لا ضربين وقل خلّو المضارع عن اللام استغناء بالنون وقد جاء

وقيل مرة اثارن فانه \* فرع وان اخاهم ولم يضرهم \*

قوله فرع اى شريف وقوله لم يضرهم يقال ضهدته فهو مضهود اى مقهور مضطر ولا يجوز عند البصريين  
الاكتفاء باللام عن النون الا فى الضرورة والكوفيون اجازوه بلا ضرورة قال الشاعر

\* نألى ابن اوس حلقة ليردنى \* الى نسوة كانت لهن مفاد \*

بفتح لام ليردنى وضم داله ومفاد جمع مفاد وهى الخشبة التى يحرك بها التنوير ويروى ليردنى بكسر اللام  
ونصب الدال وبعض العرب يكسر لام القسم الداخلة على الفعل المضارع نحو والله ليفعلن كذا فى شرح  
الرضى **قوله** وضعفه ظاهر **قوله** لان الف تصغى لم تسقط فكيف تكون اللام لام الامر وحله على اشباع قحمة  
الفين غير مستقيم لان ذلك لا يجوز موضع الالتباس ولم اجد نقلا على انه اذا اكتفى باللام عن النون تكسر  
اللام وانما تفتح اذا اجتمعا بأن قبل لتصفين مثلا وقد وجد فتح اللام مع حذف النون فى قوله

\* لئن بك قد ضاقت عليكم بؤتكم \* ليعلم ربى ان بئى واسع \*

فان قوله ليعلم جواب القسم الموطأه باللام فى لئن ومع ذلك فهى مفتوحة مع حذف نون التوكيد **قوله**  
والضمير **قوله** اى فى اليد لاله الضمير فى فعلوه اى للوحى او زخرف القول او الغرور او معاداة الانبياء لانهام معنى التعادى  
**قوله** تعالى افعير **قوله** منصوب على انه مفعول ابتغى مقدم عليه ويكون حكما حيثئذ امحالا وامامير الغير  
ويجوز ان ينتصب غير على الحال من حكما لانه فى الاصل يجوز ان يكون وصفه وحكما هو المفعوله به فتحصل فى نصب  
غير وجهان وفى نصب حكما ثلاثة اوجه حال او مفعول او تمير اكان اهل مكة قالوا له عليه الصلاة والسلام اجعل بيننا

وبينك قاضيا يفصل بين الحق منا والمبطل فأمره الله تعالى ان يجيبهم بذلك والحكم ابلغ من الحاكم لان الحكم لا يحكم  
الا بالعدل **قوله** وهو الذى انزل **قوله** هذه الجملة فى محل النصب على الحال من فاعل ابتغى لما قالوا اجعل  
بيننا وبينك قاضيا انكر عليهم بأن قال كيف ابتغى حكما غير الله وقد حكم بنبوتى حيث خصنى بهذا الكتاب الفصل  
الكامل البالغ الى حد الاعجاز واى حاكم يبلغ فى الحكم والبيان ونصب الدليل الموجب للايقان والاذعان الى هذا  
الحجة الذى هو بمنزلة العيان وايضا جعل الله التوراة والانجيل مشتملين على الآيات الدالة على نبوتى ورسالتى

(يوحى بعضهم الى بعض) يوحى بعضهم الى بعض (يوسوس شياطين  
الجن الى شياطين الانس او بعض الجن الى  
بعض وبعض الانس الى بعض) (زخرف  
القول) (الاباطيل الموهمة من زخرفه  
اذا زينه) (غرورا) مفعول له او مصدر  
فى موقع الحال (ولو شاء ربك) ايمانهم  
(ما فعلوه) اى ما فعلوا ذلك بمعنى معاداة  
الانبياء وايحاء الزخارف ويجوز ان يكون  
الضمير للاباطيل او الزخرف او الغرور وهو  
ايضا دليل على المعتزلة (فذرهم وما يفترون)  
وكفرهم (ولتصفى اليه افئدة الذين  
لا يؤمنون بالآخرة) عطف على غرورا  
ان جعل علة او متعلق بمحذوف اى  
وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا والمعتزلة  
لما اضطروا فيه قالوا اللام لام العاقبة  
او لام القسم كسرت لمام يؤكّد الفعل بالنون  
او لام الامر وضعفه ظاهر والصفو الميل  
والضمير لاله الضمير فى فعلوه (وليرضوه)  
لانفسهم (وليقترفوا) وليكنسبوا (ما هم  
مقترفون) من الآثام (افعير الله ابتغى حكما)  
على ارادة القول اى قل لهم يا محمد افعير الله  
اطلب من يحكم بينى وبينكم وبفصل الحق  
منا من المبطل وغير مفعول ابتغى وحكما  
حال منه ويحتمل عكسه وحكما ابلغ من  
حاكم ولذلك لا يوصف به غير العادل  
(وهو الذى انزل اليكم الكتاب) القرآن  
المعجز (مفصلا) مبينا فيه الحق والباطل  
بحيث ينفى التخليط والالتباس وفيه تنبيه  
على ان القرآن باعجازه وتقريره مفعول عن  
سائر الآيات



(والذين اتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق) تأييد لدلالة الانجاز على ان القرآن حق منزل من عند الله بعلم اهل الكتاب به لتصديقه ما عندهم مع انه عليه الصلاة والسلام لم يمارس كتبهم ولم يخالف علماءهم وانما وصف جميعهم **﴿ ٣٠٢ ﴾** بالعلم لان اكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو

وعلى كون القرآن كتابا سماويا منزلا من عند الله تعالى ونظيرها قوله تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب **﴿ قوله او في انه منزل ﴾** اي من ربك بسبب جمود قومك اي لا يكون جمود قومك وكفرهم به سببا لامرأتك في كونه كتابا سماويا لما كان ظاهر الكلام النهي عن الامتزاع في حقبة القرآن وهذا لا يتصور من النبي صلى الله عليه وسلم فلا فائدة في النهي عنه اجاب عنه بوجوه الاول ان تعلق الامتزاع هو علم اهل الكتاب بحقيقة القرآن والثاني انه من باب التهيج والثالث انه عليه الصلاة والسلام خوطب بذلك لكونه امام امته والمراد نهى امته وازاياع ان الخطاب ليس للنبي بل للموم الناس والمعنى لما ظهرت الدلائل فلا ينبغي ان يمتري فيه احد **﴿ قوله بلغت الغاية اخباره واحكامه ومواعيده ﴾** اشارة الى ان كلمات الله تناول جميع ماتكلم به من اخباره وواعيده ونواهي ووعده ووعيده بالثواب والعقاب وان تمامها عبارة عن بلوغها الغاية في كونها كافية في بيان ما يحتاج اليه المكلفون الى يوم القيامة علما وعملا وفي كونها صدقا وعدلا فان جميع ما ورد في القرآن العظيم مختصر في نوعين الخبر والتكليف اما الخبر فالمراد به كل ما اخبر الله تعالى عن وجوده او عن عدمه كالخبر عن وجود ذاته وصفاته الثبوتية والسلبية والخبر عن احكام الله تعالى في الوعد والوعيد والثواب والعقاب والخبر عن احوال المتقدمين وعن الغيوب المستقبلية فان جميع ذلك داخل تحت الخبر واما التكليف فيدخل فيه كل امر ونهي صدر عنه تعالى وتعلق بالمكلفين من الجن والانس والملائكة واذا تقرر انحصار مباحث القرآن في هذين القسمين فاعلم ان كلماته تعالى ان كانت من باب الخبر فقد بلغت في الصدق الى ما لا يتوهم ما هو اصدق منها وان كانت من باب التكليف فقد بلغت في العدالة الى ما لا يتوهم ما هو اعدل منها وان اريد بالكلمات نفس القرآن لان حيث اشتماله على ما فيه من الاخبار والتكليف يكون المعنى تم القرآن وبلغ الغاية في كونه معجزا دالا على صدق محمد صلى الله عليه وسلم بحيث لم يبق مع زواله الى معجز آخر صدقا في اخباره وعدلا في احكامه وذكر في انصاف صدقا وعدلا ثلاثة اوجه التمييز وكونها مصدرين واقعين موقع الحال اي تمت الكلمات صادقات وعادلات والثالث كونها مفعولا لهما اي تمت لاجل الصدق والعدل الواقعين فيها **﴿ قوله اي ماتكلم به او القرآن ﴾** يعني ان الكلمة قد يراد بها الكلمات الكثيرة اذا كانت مضبوطة بضابط واحد كما يقال قال زهير في كلمته اي في قصيدته فكذلك كلمات الله تعالى كلمة واحدة من حيث انها كلام الله المنزل لهداية الخلق وكذا مجموع القرآن كلمة واحدة لذلك وارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى بين في الآية السابقة ان القرآن معجز وذكر في هذه الآية انه تمت كلمات ربك **﴿ قوله يريد الكفار والجهال او اتباع الهوى ﴾** الظاهر انه اراد بالكفار من يضل بالاعتقاد الباطل فيما يتعلق بالآلهيات والنبوات وامر المعاد والجهال من يضل بالاعتقاد الباطل فيما يتعلق بالاحكام كتحليل الميتة وتحريم البهار والسواائب فان كل واحد من الفريقين وان صدق عليه انه كافر وجاهل الا ان افقد الكفر قد غلب في الاعتقاد الفاسد المتعلق باصول الدين ولفظ الجهل في الاعتقاد الفاسد في الفروع واتباع الهوى هم الذين يخالفون اهل السنة والجماعة بنأويل الكتاب والسنة على حسب هواهم كالمعتزلة والشيعة ونحوهما من اهل قبلتنا ووجد اتصال الآية بما قبلها انه تعالى ازال او لاشبهة من تردد في صحة نبوته عليه الصلاة والسلام حيث امره عليه الصلاة والسلام بأن يقول لهم كيف يتبنون حكما غير الله وقد حكم بحجة نبوتى بما لا مزيد عليه ثم بين بهذه الآية انه بعد زوال الشبهة وظهور الحجة لا ينبغي للعاقل ان يلتفت الى كلمات الجهال واهل الضلال فان اكثر اهل الارض ضال والضال في غالب الامر لا يدعوا الا الى ما فيه ضلال **﴿ قوله وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق اوجها لانهم ﴾** فان الظن بطل على ما يقابل العلم (وان هم الايخرسون) يكذبون على الله فيما ينسبون اليه كاتخاذ الولد وجعل عبادة الاوثان وصلة اليه وتحليل الميتة وتحريم البهار او قدرون انهم على شئ وحقيقته ما يقال عن ظن ونجمن (ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) اي اعلم بالفريقين ومن موصولة او موصوفة في محل النصب بفعل دل عليه اعلم لانه فان افعل لا ينصب الظاهر في مثل ذلك

لا يتمكن منه بأدنى تأمل وقيل المراد مؤمنوا اهل الكتاب وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم منزل بالتشديد (فلا تكون من الممتريين) في انهم يعلمون ذلك او في انه منزل بجمود اكثرهم وكفرهم به فيكون من باب التهيج كقوله ولا تكن من المشركين او خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم لخطاب الامة وقيل الخطاب لكل احد على معنى ان الادلة لما تعاضدت على صحته فلا ينبغي لاحد ان يمتري فيه (وتمت كلمات ربك) بلغت الغاية اخباره واحكامه ومواعيده (صدقا) في الاخبار والمواعيد (وعدلا) في الاقضية والاحكام ونصبها بمحتمل التمييز والحال والمفعول له (لا تبدل لكلماته) لا احد يبدل شأنا منها بما هو اصدق واعدل او لا احد يقدر ان يحرفها شائعا ذائعا كما فعل بالثورة او على ان المراد بها القرآن فيكون ضمنا لها من الله تعالى بالحفظ كقوله واناله حافظون اولاني ولا كتاب بعدها ينسخها ويبدل احكامها وقرأ الكوفيون ويعقوب كلمة ربك اي ماتكلم به او القرآن (وهو السميع) لما يقولون (العليم) بما يضمرون فلا يعلمهم (وان قطع اكثر من في الارض) اي اكثر الناس يريد الكفار والجهال او اتباع الهوى وقيل الارض مكة (يضلوك عن سبيل الله) عن الطريق الموصل اليه فان الضلال في غالب الامر لا يأمر الا بما فيه ضلال (ان يتبعون الا الظن) وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق اوجها لانهم الفاسدة فان الظن بطل على ما يقابل العلم (وان هم الايخرسون) يكذبون على الله فيما ينسبون اليه كاتخاذ الولد وجعل عبادة الاوثان وصلة اليه وتحليل الميتة وتحريم البهار او قدرون انهم على شئ وحقيقته ما يقال عن ظن ونجمن (ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) اي اعلم بالفريقين ومن موصولة او موصوفة في محل النصب بفعل دل عليه اعلم لانه فان افعل لا ينصب الظاهر في مثل ذلك

الجملة معلق عنها الفعل المقدر وفري من يضل اي يضل الله فتكون من منصوبة بالفعل المقدر (احسن)



احسن في المثال المذكور جار على رجل وهو في المعنى صفة لتكمل المتعلق به والكمل مفضل باعتبار الرجل ومفضل على نفسه باعتبار غير الرجل وهو عين زيد **قوله** او مجرورة باضافة اعلم اليه **قوله** ولا يجوز ذلك على قراءة يضل بفتح حرف المضارعة لان الفعل التفضيل اذا قصده الزيادة على من اضيف اليه لا يضاف الا الى ما يكون الموصوف بأفعال منهم نحو زيد افضل الناس فلا يجوز يوسف احسن اخوته لان الموصوف بأحسن ليس من اخوة يوسف لخروجه عنهم باضافتهم اليه فاذا قلت زيدا علم الضالين لزم ان يكون زيد من الضالين فلو جعل أعلم مضافا الى من يضل بفتح الياء لانهم كونه تعالى من جملة الضالين تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بخلاف ما اذا قرئ يضل بضم الياء فانه يجوز ان يجعل أعلم مضافا حيث لا عدم لزوم ذلك المحذور **قوله** مسبب عن انكار اتباع المضلين **قوله** يعني ان الفاء في قوله تعالى فكلوا مما جاءكم من قدر اي ان انتهيت عن اتباع المضلين وكنتم بآيات الله مؤمنين فكلوا مما ذكر عليه اسم الله ولا تأكلوا الميتة فانها لم تدخ على اسم الله فانهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعمون انكم تعبدون الله فاقتله الله احق ان تأكلوه مما قتلتموه انتم فيحلون ما حرم الله كما انهم يحرمون الجوارح والسواائب وقد احلها الله تعالى قال الامام فان قيل ان المشركين كانوا يبيعون اكل ما ذبح على اسم الله ولا يزارعون فيه وانما النزاع في انهم كانوا يبيعون اكل الميتة والمسلمون كانوا يحرمونها واذا كان كذلك كان ورود الامر باباحة ما ذكر اسم الله عليه مبالا انه يقتضي اثبات الحكم في المتفق عليه وترك الحكم في المختلف فيه فأجاب عنه بقوله لعل القوم كانوا يحرمون المذكاة ويبيعون اكل الميتة قال تعالى ردة عليهم في الامرين لحكم بحل المذكاة بقوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وبتحريم الميتة بقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ثم قال ويجوز ان يحمل قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه على ان المراد اجعلوا اكلكم مقصورا على ما ذكر اسم الله عليه فيكون المعنى على هذا الوجه تحريم اكل الميتة فقط انتهى كلامه فيكون قوله تعالى ومالككم ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه بمعنى ان لا تجعلوا اكلكم مقصورا عليه والمصنف اختار هذا الجواب حيث قال والمعنى كلوا مما ذكر اسم الله على ذبحه لا مما ذكر عليه اسم غيره او مات حنفاً انه لان الجواب الاول بعيد جدا **قوله** وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل **قوله** اي قرأوا فصل وحرّم على البناء للمفعول فبهما بناء على ان قوله تعالى حرمت عليكم الميتة تفصيل لما اجل في هذه الآية فلما وجب في التفصيل ان يقال حرمت على بناء المفعول وجب ذلك ايضا في الجمل وهو قوله فصل لكم ما حرم عليكم وهو مالك الاعيان ومبين الحلال والحرام وقرأ نافع وحفص عن عاصم فصل لكم ما حرم عليكم على بناء الفاعل فبهما اي فصل الله ما حرم عليكم باسناد كل واحد من الفعلين الى ضمير الجلالة المذكورة في قوله مما ذكر اسم الله عليه وقرأ حزة والكسائي وابو بكر عن عاصم فصل على بناء الفاعل وحرّم على بناء المفعول على وفق قوله تعالى قد فصلنا الآيات وقوله حرمت عليكم الميتة قال اكثر المفسرين المراد بالتفصيل المذكور بقوله تعالى وقد فصل لكم ما حرم عليكم ما ذكر في اول سورة المائدة بقوله حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير الآية وفيه اشكال وهو ان سورة الانعام مكية وسورة المائدة من آخر ما نزل الله تعالى في المدينة وقوله فصل يقتضي ان يكون التفصيل سابقا على هذه الحكاية والمدني متأخر عن المكي فكيف يصح ان يخبر عما سيأتي بلفظ الماضي قال الامام والاولى ان يقال المراد بالتفصيل المحكي عنه بلفظ الماضي ما ذكر بعد هذه الآية بقوله تعالى قل لا اجد فيما اوحى اليّ محرّما على طاعم يطعمه الآية وهي وان كانت مذكورة بعد هذه الآية بقليل الا ان هذا القدر من التأخر لا يمنع ان يكون هو المراد خصوصا ان هذه السورة نزلت دفعة واحدة باجتماع المفسرين فيكون التفصيل متقدما بالنسبة الى زمان تبليغ جبريل عليه الصلاة والسلام هذه الآية **قوله** مما حرم عليكم **قوله** بيان لما اضطررتم اشارة الى ان الاستثناء متصل والمستثنى منه ما حرم على ان ماصدرية بمعنى المدة اي وقد فصل لكم الاشياء التي حرمت عليكم في جميع الاوقات الا وقت الاضطرار اليها وان جعلت موصولة تين ان يكون الاستثناء منقطعا لان ما اضطر اليه حلال فلا يدخل تحت ما حرم عليهم الا ان يقال المراد بما حرم جنس ما حرم مع قطع النظر عن كونه حلالا او محرّما فحينئذ لا يكون الاستثناء منقطعا لان ما اضطر اليه داخل في ذلك الجنس **قوله** ما يعلن به وما يستر الخ **قوله** يعني ان المراد بالاثم ما يوجب الائم وهو المعاصي كلها الا انه يحتمل ان يراد بظاهر الائم ما يعلن منه وبباطنه ما يستر سواء كان ذلك الائم من اعمال القلوب او الجوارح ويحتمل ان يراد بظاهره ما يفعله الانسان بجوارحه وبباطنه ما يتوهمه ويقصده بقلبه وما يكون من افعال القلوب خاصة وقيل ظاهر الائم الاعلان بالزنى

او مجرورة باضافة اعلم اليه اي اعلم المضلين من قوله تعالى من يضل الله او من اضلته اذا وجدته ضالا والتفضيل في العلم بكثرة واحاطته بالوجوه التي يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير فكلوا مما ذكر اسم الله عليه مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحرمون الحلال ويحلون الحرام والمعنى كلوا مما ذكر اسم الله على ذبحه لا مما ذكر عليه اسم غيره او مات حنفاً انه (ان كنتم بآياته مؤمنين) فان الايمان بها يقتضي استحابة ما احله الله واجتناب ما حرمه (ومالككم ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه) واي غرض لكم في ان تحرموا عن اكله وما يمنعه عنه (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) مما لم يحرم بقوله حرمت عليكم الميتة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل على البناء للمفعول ونافع ويعقوب وحفص حرّم على البناء للفاعل (الا ما اضطررتم اليه) مما حرم عليكم فانه ايضا حلال حال الضرورة (وان كثيرا ليضلون) بتحليل الحرام وتحريم الحلال قرأ الكوفيون بضم الياء والباقون بالفتح (باهو آثم بغير علم) بنشبههم من غير تعلق بدليل يفيد العلم (ان ربك هو اعلم بالمعتدين) بالمجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام (وذروا ظاهر الائم وباطنه) ما يعلن به وما يستر او ما بالجوارح وما بالقلب وقبل الزنى في الحيوانات واتخاذ الاخذان (ان الذين يكسبون الائم سيجزون بما كانوا يقترفون) يكسبون



وباطنه الاستمرار به وكانت العرب يحبون الزنى وكان الشريف يستمر به باتخاذ الاخذان وغير الشريف لا يبالي به  
فيظهره فيزني في الخوانيت قال الضحاك كان اهل الجاهلية يرون الزنى حلالا ما كان سراً فحرم الله تعالى بهذه الآية  
السر منه والعلاية والاول اصح لان تخصيص اللفظ العام بصورة معينة من غير دليل غير جائز فيكون نهيها عام عن  
جميع المحرمات واعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وهما قوله تعالى فكلوا ولا تأكلوا مما بين الله تعالى  
تفصيل المحرمات اتبعه بإيجاب تركها بالكيفية وعلى تقدير ان يكون المراد بظاهر الائم وباطنه الاعلان بالزنى  
والاستمرار به يكون قوله تعالى وذروا معطوفا على قوله فكلوا وادخلا في التسبب عن انكار اتباع المضلين في  
تحريم الحلال وتحليل الحرام **قوله** ظاهر في تحريم متروك التسمية عدا او نسبانا **والآية عامة في جميع**  
**المأكولات والمشروبات** فلماذا ذهب عطاء الى ان كل ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام او شراب فهو حرام واماسا  
الفقهاء فقد اجمعوا على تخصيصه بالحيوان الذي زالت حياته فهو منحصر في ثلاثة اقسام لان مازال حياته ولم يذكر  
عليه اسم الله امان لا يكون مذبوحا وهو الميتة واما ان يكون مذبوحا ثم انه لا يخلو من ان يذكر عليه اسم غير الله  
او لا يذكر عليه اسم الله ولا اسم غير الله ولا خلاف في حرمة القسمين الاولين وانما الخلاف في القسم الثالث وهو  
الحيوان الذي ذبحه اهل الذبح ولم يسم عليه اصلا فقيه ثلاثة اقوال الاول انه حرام مطلقا نظرا الى عموم الآية  
للاقسام الثلاثة والثاني انه حلال مطلقا وعليه الامام الشافعي فانه ذهب الى حل متروك التسمية سواء تركت عدا  
او خطأ اذا كان الذابح اهلا للذبح وخصص الآية بالقسمين الاولين اي الميتة وما ذبح على غير اسم الله بناء على ان  
التسمية على ذكر المؤمن وفي قلبه مادام مؤمنا فلا يتحقق منه عدم الذكر فلا يحرم من ذبحته اما اهل به لغير الله  
ولانه تعالى جعل اكل ما لم يذكر اسم الله عليه فسقا حيث قال وانه لفسق وقد اجمع المسلمون على انه لا يفسق بأكل  
ذبيحة المسلم الذي ترك التسمية اذ لا يفسق المرء بفعل ما هو في محل الاجتهاد فدل ذلك على ان المراد بما لم يذكر اسم  
الله عليه احد القسمين الاولين ويدل عليه ايضا قوله تعالى وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم فان  
يجادلونهم انما كانت في مسائلتين مسألة الميتة حيث قالوا للمسلمين ما يقتله الصقر والكلب تأكلونه وما يقتله  
الله فلا تأكلونه ومسألة ما ذبح على اسم غير الله من الاصنام حيث قالوا للمسلمين لكم آله ولنا آلهة ونحن نأكل  
ما تدبعون على اسم آلهكم فلم لا تأكلون ما تدبحه على اسم آلهتنا فلما لم تكن يجادلونهم الا في القسمين الاولين دل ذلك  
على خصوص النهي بهما ويدل عليه ايضا قوله تعالى وان اطعموهم انكم لمشركون وانما يكفر الانسان لو اطاع  
الكفار في اباحة الميتة او المذبح على اسم الصنم لافي اكل متروك التسمية والقول الثالث انه حرام ان ترك اسم الله  
عدا وحلال ان ترك سهوا واليه ذهب ابو حنيفة فانه قال الآية عامة للاقسام الثلاثة دالة على حرمتها الا ان متروك  
التسمية بالنسيان خارج عنها لوجهين احدهما ان الضمير في قوله وانه لفسق يرجع الى ترك التسمية وهو اقرب  
فالاولى رجوع الضمير اليه ولا شك ان اهمال التسمية انما يكون فسقا اذا كان عدا لان النامى خارج غير مكلف  
فيكون المعنى ولا تأكلوا ما لم يذكر اسم الله عليه عدا فيكون التارك للنامى خارجا عن الآية وثانيهما انه عليه  
الصلاة والسلام سئل عن ترك التسمية نسبانا فقال **كلوه فان تسمية الله تعالى في قلب كل مؤمن** فانه عليه الصلاة  
والسلام لم يجعل النامى تاركا حيث جعل تسمية الله تعالى في قلب كل مؤمن ولم يلحق به العمد لانه لما ترك التسمية  
عامدا صار كأنه نفي ما في قلبه وهذا وجه قول المصنف وفرق ابو حنيفة بين العمد والنسيان الا ان الموجود في اكثر  
النسخ واول بالميتة او بما ذكر غير اسم الله عليه والظاهر انه غلط من الناصحين لان من ذهب الى تخصيص قوله  
تعالى ما لم يذكر اسم الله عليه ليس ابا حنيفة وحده بل الذاهبون الى التخصيص هم الأئمة المالكية والشافعية  
والحنفية الا انهم اخرجوا العمد والناسى جميعا عن عموم الآية ولم يخرج ابو حنيفة الا الناسى بأن جعله  
في حكم الذاك فلا يصح ان يقال انه اول الآية بأحد القسمين الاولين لانه عمل بمهمومها للاقسام الثلاثة وان كلمة  
اوليست في موقعها لان المقام مقام الواو الجامعة لان كل واحد من القسمين مراد بالآية عندهم **قوله**  
والضمير لما **أي ضمير** انه يرجع الى الموصول على تأويلين احدهما انه يجعل الموصول نفس الفسق مبالغة  
وثانيهما تقدير المضاف اي وان اكله لفسق ولما جاز ان يرجع الى الاكل المدلول عليه بقوله ولا تأكلوا جاز ايضا  
ان يرجع الى عدم الذكر المدلول عليه بقوله ما لم يذكر وقوله تعالى ليجادلوكم متعلق بيوحون اي يوحون لاجل  
يجادلونكم قيل المراد من الشياطين هنا ابليس وجنوده وهم وسوسوا الى اوليائهم من المشركين ليخاصموا محمدا

(ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) ظاهر  
في تحريم متروك التسمية عدا او نسبانا واليه  
ذهب داود وعن احمد مثله وقال مالك  
والشافعي بخلافه لقوله عليه الصلاة  
والسلام ذبيحة المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله  
عليها وفرق ابو حنيفة بين العمد والنسيان  
واولاه بالميتة او بما ذكر اسم غيره عليه لقوله  
(وانه لفسق) فان الفسق ما اهل لغير الله به  
والضمير لما ويجوز ان يكون للاكل الذي دل  
عليه لا تأكلوا (وان الشياطين ليوحون)  
ليوسوسون (الى اوليائهم) من الكفار  
(ليجادلوكم) بقولهم تأكلون ما قتلتم انتم  
وجوارحكم وتدعون ما قتل الله وهو يؤيد  
التأويل بالميتة (وان اطعموهم) في استحلال  
ما حرم (انكم لمشركون) فان من ترك طاعة  
الله الى طاعة غيره واتبعه في دينه فقد اشرك  
وانما حسن حذف الفاء فيه لان الشرط بلفظ  
الماضي



صلى الله عليه وسلم واصحابه في اكل الميتة واكل ما ذكر عليه غير اسم الله وقيل المراد بالشياطين مرددة الجحوس وباوليائهم مشركوا قريش وذلك انه لما نزل تحريم الميتة معهم الجحوس من اهل فارس فكاتبوا الى قريش وكانت بينهم مكتابة ومراسلة ان محمدا واصحابه يزعمون انهم يتبعون امر الله ثم يزعمون ان ما يذبحونه حلال وان ما يذبحه الله تعالى حرام فجادل قريش بذلك اصحاب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فوقع في انفس ناس من المسلمين من ذلك شيء فنزلت الآية اي وهى قوله وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم اي وان مجوس فارس يوسوسون الى اوليائهم قريش ليحادلوكم في حق الميتة **قوله** مثله من هدا الله **قوله** اي الى الايمان والتوحيد وانتقذه من ظلمة الكفر وجهالة الاشرار يعني ان قوله تعالى او من كان ميتا فأحييناه استعارة تمثيلية اذ لا ذكر للشبه صريحا ولا دلالة حتى يكون من باب التشبيه دون الاستعارة وهذا كما نقول في الاستعارة الافرادية أيكون الاسد كالثعلب اي الشجاع كالجبان فكذا في الآية شبه المؤمن المهتدى بنور الحجج والآيات الى حياة المعرفة والايمان بمن كان ميتا فجعل حيا واعطى نورا بهتدى به في مصالحه فاطلق عليه التركيب المستعمل في التشبيه به فقيل أفن كان ميتا فأحييناه وجعلناه نورا يمتشي به في الناس فجعل القلب الخالي عن العرقان والايمان بمنزلة الميت وجعل نفس العرقان والايمان بمنزلة الحياة له وجعلت الحجج والآيات المؤدية الى الايمان بمنزلة النور الذي بهتدى به الى المطالب كما شبه الكافر المصر على الكفر والضلال بمن استقر في واد مظلم احاطت به الظلمة من جميع جوانبه فبقي متخبيا لا خلاص منها **قوله** وقرأ نافع ويعقوب ميتا **قوله** اي بشديد الباء على الاصل والباقون بالتخفيف ومن في قوله تعالى او من كان ميتا مبتدأ وكن خبره وهى موصولة ومثله في الظلمات جملة اسمية وقعت صلة للموصول وليس بخارج منها حال من المستكن في الظرف لامن الهاء في مثله للفصل بينه وبين الحال بالخبر والمعنى أهو كالذي صفته انه مستقر في الظلمات حال كونه مقبلا فيها لا يفارقها بحال واستقراره في الظلمات على الوجه المذكور صفة عجيبة الشأن فلذلك شبه بالمثل وهو القول السائر المشبه مضربه بمورده فاطلق عليه لفظ المثل واطلاق المثل على الصفة العجيبة الشأن كثير قال تعالى والله المثل الاعلى وقال مثل الجنة التي وعد المتقون **قوله** كازين للمؤمن ايمانه **قوله** زينه الله له فاختره على الكفر والضلال قضاه الله تعالى له في الازل وخلقه فيه وقت اختياره اياه فأحياه به والكاف فيه صفة مصدر محذوف اي زينا للكافر زينا مثل ما زينا للمؤمن ايمانه فأحييناه به والفاعل المزين للفريقين هو الله تعالى عند اهل السنة لما سبق من ان الفعل يتوقف على حصول الداعي وحصوله لا بد وان يكون بخلق الله تعالى والداعي عبارة عن العلم او الظن باشتغال ذلك الفعل على نفع زائد وصلاح راجح فهذا الداعي لامعنى له الا هذا التزين فاذا كان موجد هذا الداعي هو الله تعالى كان المزين لا محالة هو الله تعالى وصح ان يسند التزين الى الشيطان باعتبار وسوسته والى الكفار باعتبار دعوتهم اليه وترغيبهم فيه والى الله تعالى باعتبار قضائه وخلقه لنفس الفعل وما يدعوا اليه من دواعيه **قوله** والآية نزلت في حجة وابى جهل **قوله** روى عن ابن عباس ان ابا جهل رعى النبي صلى الله عليه وسلم بفرت والفرت السرجين مادام في الكرش فأخبر حجة بما فعل ابو جهل وهو راجع من الصيد ويده قوس وكان يومئذ لم يؤمن بعد فلقى ابا جهل فضرب رأسه بقوسه فقال ابو جهل اما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا قال حجة وانتم اسفد الناس تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا رسوله فنزلت هذه الآية «وعن مقاتل انها نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وابى جهل وذلك انه قال زاحنا بنى عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كافرين رهان اي صرنا كافرين المعدين للمراهنة على المسابقة والمراهنة المخاطرة والرهان هو الجعل المعطى للسابق قالوا من انبى يوحى اليه والله لا نؤمن به حتى يأتينا وحى كما يوحى اليه فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في عمر بن الخطاب وابى جهل وكانا جميعا يؤذيان رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم لاحدهما فاستجيب له في عمر رضى الله عنه **قوله** ومفعولاه اكابر مجرميها على تقديم المفعول الثاني **قوله** والتقدير جعلنا في كل قرية مجرميها اكابر ليكروا فيها فيعلق الجار بنفس الفعل الذي قبله عن الزجاج انه قال انما جعل المجرمين اكابر لانهم لاجل رياستهم اقدر على المكر والغدر وترويح الاباطيل على الناس من غيرهم وجعل الكاف في قوله وكذلك للتشبيه فكان المعنى كما جعلنا في مكة مجرميها اكابر ليكروا فيها جعلنا في كل قرية مجرميها اكابر ليكروا فيها قال الواحدي في تفسير الآية يعني كما ان فساق مكة اكابرها كذلك جعلنا فساق كل قرية اكابرها ورؤساءها

أو من كان ميتا فأحييناه وجعلناه نورا **قوله** يمشي به في الناس **قوله** مثله من هدا الله وانتقذه من الضلال وجعل له نور الحجج والآيات يتأمل بها في الاشياء فيميز بين الحق والباطل والحق والمبطل وقرأ نافع ويعقوب ميتا على الاصل (كن مثله) صفته وهو مبتدأ خبره (في الظلمات) وقوله (ليس بخارج منها) حال من المستكن في الظرف لامن الهاء في مثله للفصل وهو مثل لمن بقي على الضلالة لا يفارقها بحال (كذلك) كازين للمؤمن ايمانه (زين للكافرين ما كانوا يعملون) والآية نزلت في حجة وابى جهل وقيل في عمر او عمار وابى جهل (وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرميها ليكروا فيها) اي كما جعلنا في مكة اكابر مجرميها ليكروا فيها جعلنا في كل قرية اكابر مجرميها ليكروا فيها وجعلنا بمعنى صيرنا ومفعولاه اكابر مجرميها على تقديم المفعول الثاني او في كل قرية اكابر ومجرميها بدل ويحوز ان يكون مضافا اليه ان فسر الجمل بالمتكئين وافعل التفضيل اذا اضيف جاز فيه الافراد والمطابقة ولذلك قرئ اكابر مجرميها وتخصيص الاكابر لانهم اقوى على استتباع الناس والمكربهم (وما يكرون الا بانفسهم) لان وباله يحكى بهم (وما يشعرون) ذلك







انفسراح الصدر للايمان بنوّة محمد صلى الله عليه وسلم مثلاً واذا حصل في القلب انه سبب للمفسدة العظيمة في الدين والدنيا وانه يوجب المضار الكثيرة فعند هذا ينفر القلب عند نفرة شديدة وهذا هو المراد من انه تعالى يجعل صدره ضيقاً حرجاً مفصلاً تقدير الآية من اراد الله منه الايمان قوى صوارفه عن الكفر ودواعيه الى الايمان وجعل قلبه قابلاً لحلول الايمان مهياً لتحليه به صافياً خالياً عما يمنعه وينافيه ومن اراد منه الكفر قوى صوارفه عن الايمان وقوى دواعيه الى الكفر **قوله** واليه اشار عليه الصلاة والسلام حين سئل عنه **قوله** قبل لما نزلت هذه الآية سئل النبي صلى الله عليه وسلم بأن قيل له كيف يشرح الله الصدر فقال عليه الصلاة والسلام يقذف نوراً فيه حتى ينفسح وينشرح قليله هل لذلك من امارة الخوض وجه كونه اشارة الى ما ذكر من ان شرح الصدر كناية عن تقوية الدواعي وتمهية القلب لقبول الايمان وحلوله فيه انه عليه الصلاة والسلام عبر عما خلقه الله تعالى في القلب من اعتقاد ان الايمان راجح المنفعة زائد المصلحة بالنور المقذوف في القلب وجعل النفرة عن الدنيا والرغبة في الآخرة امارة لخلق تلك الداعية في القلب وقذف ذلك النور فيه لان من آمن بالله ورسوله وكتابه يعلم يقيناً ان الحياة الدنيالعب ولهو بربعة الزوال وان الآخرة هي دار القرار وان منفعة الدنيا ليست الا ان يتوسل بها الى تحصيل الحياة الابدية فلا جرم يجافي عن دار الغرور وتقوى رغبته في دار الخلود ويستعد للموت قبل نزوله **قوله** وقرأ ابن كثير ضيقاً **قوله** اي يسكون الياء والباقون بتشديد الياء المكسورة وكلاهما بمعنى نحو سيد وسيد وميت وميت بأن يكون اصل الكلمة التشديد ثم خففت ويحتمل ان يكون الضيق يفتح الضاد وسكون الياء مصدر ضاق بضيق مثل باع يبيع يباع وصف به الصدر على احد الواجه الثلاثة المذكورة في المصدر الواقع وصفاً للجنة نحو رجل عدل وهو حذف المضاف او المبالغة او وقوعه موقع اسم الفاعل اي يجعل صدره ذا ضيق او ضائقاً او نفس الضيق مبالغة وحرجاً يفتح الراء وكسرهما هو المتزايد في الضيق فهو اخص من الاول فكل حرج ضيق من غير عكس فعلى هذا المفتوح والمكسور بمعنى واحد يقال رجل حرج وحرج وقرئ الجرج والقارسي بينهما فقال المفتوح مصدر والمكسور اسم فاعل واختاره المصنف حيث جعل المفتوح مصدراً وصف به على احد الواجه الثلاثة المتقدمة ونصبه على القرآنيين اما على انه صفة لضيقاً واما على انه مفعول ثان لجعل وقد تعدد المفعول كما تعدد خبر المبتدأ فكما جاز تعدد الخبر قبل دخول نواسخ الابتداء عليه فكذا يجوز تعدده بعد دخولها وما في قوله تعالى كأنما يصعد كافة مهية لدخول كان على الجملة الفعلية كهي في قوله انما توفون **قوله** وقرأ ابن كثير يصعد اي يسكون الصاد وتخفيف العين مضارع صعد اي ارتفع وابوبكر عن عاصم يصاعد بتشديد الصاد وبعدها الف اصلها يتصاعد اي يتعاطى الصعود ويتكلفه فادغم التاء في الصاد تخفيفاً والباقون يصعدون بتشديد الصاد والعين دون الف بينهما مضارع تصعد اي تكلف الصعود والاصل يتصعد فادغم كما في قراءة شعبية وهذه الجملة التشبيهية يحتمل ان تكون مستأنفة شبه بها اي بارادها حال من جعل الله صدره ضيقاً حرجاً بحال من يطلب الصعود الى السماء المظلة او الى مكان مرتفع وعر كالعبء الكؤود بمعنى انه في نفوره من الاسلام وثقله عليه بمنزلة من تكلف ما لا يطيقه كما ان صعود السماء لا يستطيع فكذا الاسلام بالنسبة اليه والمعنى يشق عليه الايمان كما يشق عليه الصعود الى السماء ويحتمل ان يكون حالاً من الضمير المستكن في ضيقاً او حرجاً قال الامام في كيفية هذا التشبيه وجهان الاول كما ان الانسان اذا كلف الصعود الى السماء ثقل ذلك التكليف عليه وعظم وقعه عليه وقويت نفرتة عنه فكذلك الكافر يثقل عليه الايمان وتعظم نفرتة عنه والثاني ان يكون التقدير ان قلبه يتباعد عن الاسلام ويتقاعد عن قبول الايمان فشبه ذلك البعد بعد من يصعد من الارض الى السماء **قوله** كما يضيق صدره **قوله** اشارة الى ان الكاف في قوله تعالى كذلك تفيد تشبيه شيء بشيء وانها ههنا تشبيه جعله الرجس عليهم يجعله اياهم ضيق الصدر اي كما يجعل صدورهم ضيقة يجعل الرجس عليهم **قوله** وهو حال مؤكدة **قوله** اي ليست قيدا يتقيد بها عاملها ويقتبين بها هيئة تعلق العامل بذى الحال كالتثنية بل هي امر لازم لمضمون الجملة التي قبلها فصار مضمون الحال كأنه عين مضمون الجملة المتقدمة مؤكدة كالتصديق فانه لازم لحقية القرآن وكذا الاستقامة فانها لازمة للمشار اليه من صراط الله تعالى فصارت كل واحدة منهما كأنها عين مضمون ما قبلها مؤكدة له فجعلت مؤكدة بهذا الاعتبار الا ان الصراط ان كان بمعنى العادة والطريقة جاز ان يجعل مستقيماً حالاً مقيدة لان العادة لا يلزم كونها مطردة فقول الطريق الذي ارتضاه الله ناظر الى كون هذا اشارة الى البيان والاسلام وقوله او عادته ناظر الى كونه اشارة الى التوفيق والخذلان

واليه اشار عليه الصلاة والسلام حين سئل عنه فقال نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح فقالوا هل لذلك من امارة يعرف بها قال نعم الاشارة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله (ومن ير دان بضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً) بحيث يذو عن قبول الحق فلا يدخله الايمان وقرأ ابن كثير ضيقاً بالتخفيف ونافع وابوبكر عن عاصم حرجاً بالكسر اي شديد الضيق والباقون بالفتح وصفاً بالمصدر (كأنما يصعد في السماء) شبهه مبالغة في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما بعد عن الاستطاعة ونبيه على ان الايمان يمنع منه كما يمنع منه الصعود وقبل معناه كأنما يتصاعد الى السماء بنوع الحق وتباعدة في الهرب منه واصل يصعد يتصعد وقد قرئ به وقرأ ابن كثير يصعد وابوبكر عن عاصم يصاعد بمعنى يتصاعد (كذلك) اي كما يضيق صدره ويبعد قلبه عن الحق (يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) يجعل العذاب او الخذلان عليهم فوضع الظاهر موضع المظهر للتعليل (وهذا) اشارة الى البيان الذي جاء به القرآن او الى الاسلام او الى ما سبق من التوفيق والخذلان (صراط ربك) الطريق الذي ارتضاه الله او عادته وطريقه الذي اقتضته حكمته (مستقيماً) لا عوج فيه او عادلاً مطرداً وهو حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصداقاً ومقيدة والعامل فيها معنى الاشارة



**قوله** تعالى قد فصلنا الآيات - أي ذكرناها فصلا فصلا بحيث لا يختلط واحد منها بالآخر لقوم يعقلون بها وقوله لهم دار السلام يحتمل أن يكون جملة مستأنفة فلا محل لها كأن سأل عما أعد الله لهم قيل لهم ذلك ويحتمل أن يكون حالا من فاعل يذكر أن يكون وصفا لقوم وعند ربهم حال من دار السلام والعامل فيها الاستقرار في لهم والعندية أما كناية عن وعدّها والتكفل بها أو عن أدخارها وإن ذلك المتأخر لا يعلم كنهه إلا الله تعالى لأن معنى العندية القرب ومعلوم أن ذلك القرب ليس بالمكان والجهة بل بالشرف والعلو والرتبة فلا يعرف العباد كنهه **قوله** أو متولبيهم - عطف على قوله متولبيهم بمعنى محبهم يعني أن الولي أن كان بمعنى المحب أو الناصر كان الباء للسببية أي يحبهم وينصرهم بسبب أعمالهم وإن كان بمعنى متولي الأمور والمتصرف فيها فالباء للملازمة أي متولي أمورهم ومتكفل بمصالحهم ملتبسا بجزء أعمالهم على حذف المضاف وهو الجزاء قال الحسن بن الفضل يتولاهم في الدنيا بالتوفيق وفي الآخرة بالجزاء **قوله** نصب باضمار اذكر **قوله** يامعشر الجن على هذا الوجه في موضع الحال بتقدير القول أي واذكر يوم نحشرهم قائلين يامعشر الجن وإن جعل الظرف منصوبا بالقول المضمر فلا يحتاج إلى تقدير عامل آخر ليعمل في جملة النداء والتقدير ونقول يوم نحشرهم جميعا يامعشر الجن فعلى هذا التقدير يكون القائل هو الله تعالى كما أنه هو الحائز لجميعهم وروى عن الزجاج أنه قال تقدير الكلام ويوم نحشرهم جميعا يقال لهم يامعشر الجن قدر العامل فيهما القول المبني للمفعول حتى يكون القائل غير الحائز لأنه بعد أن يتكلم الله تعالى بنفسه مع الكفار بدليل قوله تعالى في حق الكفار ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم **قوله** يامعشر الجن على هذا التقدير في محل الرفع لقامه مقام الفاعل وقرأ حفص ويوم نحشرهم بياء الغيبة باسناد الفعل إلى ضمير الرب في قوله تعالى عند ربهم والباقيون بالنون لما ذكر الله تعالى أن المذكرين المتعظيّن بالقرآن وآياته لهم دار السلام عند ربهم بين حال اضدادهم بقوله ويوم نحشرهم جميعا الآية لتكون قصة أهل الجنة مردوفة بقصة أهل النار وليكون الوعيد مذكورا بعد الوعد والمعشر الجماعة التي تضبطهم جهة واحدة وحصل بينهم معايشة ومخالطة ويجمع على معاشرة **قوله** أي من اغواهم **قوله** قدر المضاف لأن الجن لا يقدرون على الاستكثار من نفس الانس لأن القادر على إيجاد الجسم وأحيائه وتكميله بالعقل وسائر القوى ليس إلا الله فوجب أن يكون المعنى قداضلتهم خلقا كثيرا من الانس أو كثرتهم الإتيان من الانس حيث أتبعوكم في الدنيا وحشروا معكم في العقبى وهذا تبكيت الجن وتوبيخهم على اضلال الانس واغواهم ويتضمن تبكيت الانس على اتباعهم الجن والقبول منهم فلما تبكت كل واحد من الفريقين حكى الله تعالى جواب الانس بقوله وقال أولياؤهم أي أولياء الشياطين الذين أطاعوهم حال كونهم من الانس ويجوز أن يكون من الانس لبيان جنس الأولياء لأن أولياء الشياطين جنسان انس وجن والتقدير وقال أولياؤهم الذين هم من الانس اعترافا باتباعهم الشهوات وتضييع أعمارهم في الانهماك باستيفاء لذات الفانية والحظوظ العاجلة ربنا استمتع بعضنا ببعض أي استمتع الانس بالجن والجن بالانس اما انتفاع الانس بالجن فن حيث أن الجن كانوا يدلوهم على أنواع الشهوات وما يتوصل به إليها ويسهلون طريق تحصيلها عليهم واما انتفاع الجن بالانس فن حيث أن الانس أطاعوهم ولم يضيعوا سعيهم ورئيس المطاع ينتفع بانتقاد أتباعه له وقبل استمتاع الانس بهم أن الرجل كان إذا سافر وأمسى بارض قعر وخاف على نفسه قال اعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه فبييت آمنا في نفسه فهذا استمتاع الانس بالجن واما استمتاع الجن بالانس فهو أن الانسان إذا عاذا بالجن كان ذلك تعظيما منه للجن وذلك أن الانس كانت تقول للجن قد سددتم الانس فالجن تنتفع باعتراف الانس بسيادتهم ورياستهم وقدرتهم على اجارتهم إياهم والاجارة الانقاذ والتخليص يقال اجاره الله من العذاب أي انقذه وفي الدعاء اللهم أجرنا من النار وأيد صحة هذا الوجه قوله تعالى وأنه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن ولم يرض المصنف بهذا القول لأن قوله تعالى قد استكثرتم من الانس بآباء لأن من يقول من الانس اعوذ بسيد هذا الوادي قليل وقيل قوله ربنا استمتع بعضنا ببعض كلام الانس خاصة يقولون استمتع بعضنا ببعض آخر منا لأن استمتاع الانس بالجن وبالعكس أمر قليل نادر لا يكاد يظهر واما استمتاع بعض الانس ببعض فهو أمر ظاهر شائع فوجب حل الكلام عليه ولم يلتفت المصنف إليه لأن الكلام بهذا المعنى لا يصلح جوابا للتبكيت المذكور **قوله** منزلكم أو ذات مشواكم - الأول على أن يكون المتوى اسم مكان بمعنى مكان الإقامة والثاني على أن يكون مصدرا ميميا ولما لم يصح حل الإقامة

(قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) فيعلمون أن القادر هو الله تعالى وأن كل ما يحدث من خير أو شر فهو بقضائه وخلقه وأنه عالم بأحوال العباد حكيم عادل فيما يفعل بهم (لهم دار السلام) دار الله أضاف الجنة إلى نفسه تعظيما لها أو دار السلامة من المكارة أو دار تحببتهم فيها سلام (عند ربهم) في ضمانه أو ذخيرة لهم عنده لا يعلم كنهها غيره (وهو وليهم) متولبيهم أو ناصرهم (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم أو متولبيهم بجزأتها فيتولى إيصاله إليهم (ويوم نحشرهم جميعا) نصب باضمار اذكر أو نقول والضمير لمن يحشر من الثقلين وقرأ حفص عن عاصم وروح عن يعقوب يحشرهم بالياء (يامعشر الجن) يعني الشياطين (قد استكثرتم من الانس) أي من اغواهم واضلالهم أو منهم بأن جعلتموهم أتباعكم فحشروا معكم كقولهم استكثر الأمير من الجنود (وقال أولياؤهم من الانس) الذين أطاعوهم (ربنا استمتع بعضنا ببعض) أي انتفع الانس بالجن بأن دلوهم على الشهوات وما يتوصل به إليها والجن بالانس بأن أطاعوهم وحصلوا مرادهم وقيل استمتع الانس بهم أنهم كانوا يعوذون بهم في المفاز وعند المخاوف واستمتعهم بالانس اعترافهم بأنهم يقدرون على اجارتهم (وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا) أي البعث وهو اعتراف بما فعلوا من طاعة الشيطان واتباع الهوى وتكذيب البعث وتحسر على حالهم (قال النار مشواكم) منزلكم أو ذات مشواكم (خالد بن قيس) حال والعامل فيها مشواكم أن جعل مصدرا ومعنى الاضافة أن جعل مكانا



على النار قدر المضاف الى النار ذات اقامتكم واسم المكان لما لم يعمل عمل الفعل لكونه ليس فيه معنى الفعل جعل  
 ناصب الحال معنى الاضافة **قوله** الا الاوقات التي ينقلون فيها من النار الى الزمهرير **قوله** فقد روى انهم ينقلون  
 من عذاب النار ويدخلون واذا فيه من الزمهرير ما يميز بعض او صالهم من بعض فيتعاونون من العوى يقال عوى  
 الكلب اى صاح ويطلبون الرد الى الجحيم فيكون قوله الاما شاء الله مستثنى من مضمون الجملة التي قبله وهى قوله  
 النار مثواكم خالدين فيها كأنه قيل يخلدون في عذاب النار الأبد كله الا اوقات مشيئة الله تعالى ان ينقلوا من النار  
 على ان ما فى قوله الاما شاء الله مصدرية ويقدر مضاف كما فى آتيك خفوق النجم **قوله** وقيل الاما شاء قبل  
 الدخول **قوله** اى قيل انه مستثنى متصل من مضمون ما قبله ايضا الا ان المستثنى من اوقات الخلود ليس الاوقات  
 الواقعة بعد دخول النار ليفهم خروج الكفار من النار وعلى التقديرين لا يستلزم قوله الاما شاء الله خروج الكفار  
 من النار وعدم خلودهم فيها بل الاوقات الواقعة بعد الحشر قبل الدخول وهو وقت المحاسبة فان اولياء الشياطين  
 من الانس لما اعترفوا يوم الحشر والحساب بما فعلوا من استناع بعضهم بعض اجبيوا فى ذلك الموقف بأن قيل  
 لهم النار مثواكم خالدين فيها ولزم منه ان تكون النار موضع اقامتهم من ذلك الوقت الى الابد فاستثنى ما قبل  
 الدخول كأنه قيل النار مثواكم ابد الا وقت امهالكم الى وقت الادخال **قوله** حكيم فى افعاله **قوله** كرام  
 المتذكرين بالآيات بدار السلام وكونه وليا لهم بالحراسة والنصرة والمعونة وتخليد اولياء الشياطين فى النار  
 وكاف التشبيه فى قوله تعالى وكذلك نولى مقتضى شيئا تقدم ذكره ليشبهه ما ذكر بعدها والتقدير كما كلنا عصاة  
 الانس والجن حتى استمتع بعضهم بعض كذلك نكل بعضهم الى بعض فى الآخرة ليستعين ويستنصر منه  
 فلا ينفع به كما قال ابليس ما انا بمصر حكيم وما انت بمصر خي وقال ادعوا شركاءكم وابن شركاؤكم فالتولية على هذا  
 من التولى بمعنى الناصر **قوله** او نجعل بعضهم يتولى بعضا فيغويهم **قوله** فالتولية على هذا بمعنى التصرف ويكون  
 قوله كذلك اشارة الى التولية المدلول عليها بقوله نولى ولا يقصد به التشبيه كما تقول علمته كذلك فبين الله تعالى اولا  
 ان الانس والجن يتولى بعضهم بعضا ويتنصرون بعضهم بعض ثم بين ان ذلك انما حصل بتقديره وقضائه فقال وكذلك  
 نولى الآية **قوله** او اولياء بعض وقرناهم **قوله** جمع ولى بمعنى القريب والقرين يقال وليه بليته وليا بكسر العين  
 فى الماضى والغابر اذا قربه ودنا منه فالجنسية سبب للانضمام فى الدنيا والآخرة فان الارواح الخبيثة تنضم الى  
 ما يشاكلها فى الخبث وتحشر معه كما كانت تنضم اليه فان كل واحد منها يهتم بشأن من يشاكله فى النصرة والمعونة  
 والتقوية وقيل نولى اى نسلط بعضهم على بعض على ان التولية بمعنى التصرف روى الكلبي فى تفسيرها ان الله  
 تعالى اذا اراد بقوم خيرا ولى امرهم خيرا هم واذا اراد بقوم شرا ولى امرهم شرا هم وروى مالك بن دينار  
 قال جاء فى بعض كتب الله تعالى انا الله مالك الملوك قلوب الملوك بيدى فمن اطاعنى جعلته عليه رجة ومن عصانى  
 جعلته عليه نمة فلا تشغلوا انفسكم بسبب الملوك لكن توبوا اعطفهم عليكم **قوله** الرسل من الانس خاصة **قوله**  
 اختلفوا فى انه هل كان من الجن رسول او لا فقال الضحاك من الجن رسل كالانس وتعلق بظاهر هذه الآية وبآية  
 اخرى وهى قوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير وبؤيده قوله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا قاته يدل  
 على ان طبع البشر لا يوافق طبع الملك فلا يتيسر بينهما الافادة والاستفادة فلذلك وجب فى حكمة الله تعالى ان  
 يجعل رسول الانس من الانس ليكمل الاستئناس وهذا السبب حاصل فى الجن فوجب ان يكون رسول الجن  
 من الجن ايضا وذهب اكثر العلماء الى انه ما كان من الجن رسول البتة وانما كانت الرسل من بنى آدم الا انه لم ينقل  
 عنهم جهة تدل على ما ذهبوا اليه سوى ادعاء الاجماع وهو بعيد جدا لانه كيف يعقد الاجماع مع حصول  
 الاختلاف الا ان يقال مخالفة الضحاك خلاف وليس باختلاف فلا ينافى انعقاد الاجماع واجاب المصنف عن تمسك  
 الضحاك بهذه الآية بانه تعالى جمع مجموع الانس والجن فى الخطاب فقال يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل  
 منكم وهو لا يقتضى الا ان يكون رسل الفريقين بعضا من مجموع الفريقين فاذا كان الرسل من الانس فقط يصدق  
 ان يقال ان رسل الفريقين بعض من مجموعهم فلم يلزم من الآية ان يكون رسول الجن من الجن فلا يصح ان  
 يستدل بها عليه **قوله** وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم **قوله** اى قيل فى جواب من تمسك بظاهر الآية  
 انها تدل على ان الجن اتاهم رسل منهم ولا تدل على ان اولئك الرسل هم الذين اوحى اليهم بواسطة جبريل عليه  
 الصلاة والسلام لجواز ان يكونوا رسل الرسل بأن تكون الرسل الموحى اليهم من الانس الا انه تعالى كان يلقي

(الاما شاء الله) الا الاوقات التي ينقلون  
 فيها من النار الى الزمهرير وقيل الاما شاء  
 قبل الدخول كأنه قيل النار مثواكم ابد  
 الا ما امهلكم (ان ربك حكيم) فى افعاله  
 (عليه) باعمال الثقلين واحوالهم (وكذلك  
 نولى بعض الظالمين بعضا) نكل بعضهم  
 الى بعض او نجعل بعضهم يتولى بعضا  
 فيغويهم او اولياء بعض وقرناهم فى العذاب  
 كما كانوا فى الدنيا (بما كانوا يكسبون)  
 من الكفر والمعاصي (يا معشر الجن  
 والانس الم يأتكم رسل منكم) الرسل  
 من الانس خاصة لكن لما جمعوا مع الجن  
 فى الخطاب صح ذلك ونظيره يخرج منهما  
 المثلوث والمرجان والمرجان يخرج من الملح  
 دون العذب وتعلق بظاهره قوم وقالوا  
 بعث الى كل من الثقلين رسل من جنسهم  
 وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم  
 كقوله تعالى ولوا الى قومهم منذرين  
 (يقصون عليكم آياتى وينذرونكم لقاء  
 يومكم هذا) يعنى يوم القيامة (قالوا)  
 جوابا (شهدنا على انفسنا) بالجرم  
 والعصيان وهو اعتراف منهم بالكفر  
 واستجاب العذاب (وغرته الحياة الدنيا  
 وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين)  
 ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم  
 فانهم اغتروا بالحياة الدنيا واللذات المخدجة  
 واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان  
 عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة  
 على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب  
 الخلد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم



او مخففة من الثقل اى الامر ذلك لانفساء كون ربك او لان الشان لم يكن ربك مهلك اهل القرى بسبب ظلم فعلوه او ملتبسين بظلم او ظالما وهم غافلون لم يذهبوا برسول او بدل من ذلك (ولكل) من المكلفين (درجات) مراتب **﴿ ٣١٠ ﴾** (مما عملوا) من اعمالهم او من جزائها او من

الداعية في قلوب قوم من الجن الى استماع كلام الرسل فيستمعون كلامهم ويأتون قومهم من الجن ويخبرونهم بما سمعوا من الرسل وينذرونهم به كما قال تعالى واذصرنا اليك نورا من الجن الى قوله ولوا الى قومهم منذرين فاولئك الجن كانوا رسل الرسل فكانوا رسل الله تعالى والدليل عليه انه تعالى سمى رسل عيسى رسل نفسه فقال اذ ارسلنا اليهم اثنين فلماذا وحي الله تعالى مجموع الفريقين بأن قال ما عذركم في الكفر وقد اتاكم رسل منكم وقد قام الاجماع على ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم رسل الى الثقلين وداع لكل واحد من الفريقين الى الايمان به وباللهم واليوم الآخر **﴿ قوله ﴾** وهو خبر مبتدأ محذوف ولا يبعد ان يقال ان ذلك مبتدأ وان لم يكن خبره على حذف اللام اى ذلك الارسال لاجل ان لم يكن **﴿ قوله ﴾** او ملتبسين بظلم او ظالما على الاول يكون حالا من القرى وعلى الثانى يكون حالا لاهل القرى او من الضمير في مهلك **﴿ قوله مراتب ﴾** فسر الدرجات بالمراتب لانه لما فسر الكل بالمكلفين مطلقا سواء كانوا مؤمنين او كفارا لزم ان يفسر الدرجات بالمراتب لان الدرجات غلب استعمالها مطلقا في الخير والثواب والكفر والعقاب لاثوابهم **﴿ قوله من اعمالهم ﴾** على ان ما مصدرية ومما عملوا في محل الرفع على انه صفات درجات وكذا على قوله من جزائها ما حبيث ذو صولة والمضاف محذوف وعلى الثالث من العلة **﴿ قوله ﴾** على تغليب الخطاب لدخول المخاطبين في قوله ولكل درجات وقرأ العامة بياء الغيبة بناء على قوله ولكل **﴿ قوله الغنى ذوارجة ﴾** يجوز ان يكون ناخبرين وان يكونا وصفين للبشائر وان يشأ يذهبكم خبرا وان يكون الغنى وصفا وذو الرجة خبرا والجملة الشرطية خبر ثانيا او مستأنفة **﴿ قوله ﴾** على غاية تمكثكم على ان تكون المكانة مصدرا بمعنى التمكن وهو القوة والافتدار وقد تكون المكانة بمعنى المكان وهو موضع الكون كالمقام والمقامة بمعنى موضع القيام ثم جعل المكانة بمعنى المكان مجازا عن الجهة والحالة التى يكون الانسان عليها وما فى الآية يجوز ان يكون بهذا المعنى اى عملوا على جهنم وحالتكم التى انتم عليها كما يقال للرجل اذا امر ان يثبت على حالة على مكانتك يا فلان اى ائت على ما انت عليه لا تتصرف عنه ومن قرأ على مكانتكم بالافراد اراد الجنس ومن جمع نظر الى اضافتها الى جماعة المخاطبين وقد علم ان لكل واحد منهم مكانة على حدة **﴿ قوله ﴾** مجمعا عليه اى عاز ما يقال اجعت على الامر اذا عزمت عليه قال تعالى فاجعوا امركم **﴿ قوله ﴾** وتسجيل بأن المهتد لا يأتى منه الا الشر كالمأمور به يريد ان الامر للتهديد من قبيل الاستعارة تشبيها للشر المهتد عليه بالمعنى المأمور به الواجب الذى لا بد ان يكون **﴿ قوله ﴾** بمعنى اينا تكون له العاقبة الحسنى التى خلق الله لها هذه الدار **﴿ قوله ﴾** يعنى ان الدار والعاقبة وان اطلقنا الا ان المراد بالدار هذه الدار اى الدنيا والعاقبة العاقبة الحسنى وشار به الى دفع ما يقال قوله تعالى فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار يدل على ان العصاة ليس لهم عاقبة الدار وليس كذلك قال صاحب الكشف فى تفسير قوله تعالى فى سورة القصص وقال موسى ربي اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار هى عاقبة الحمودة بدليل قوله تعالى اولئك لهم عقبى الدار جنات عدن بين عقبي الدار بجنات ثم قال فان قلت العاقبة الحمودة والمذمومة كلناهما يصح ان تسمى عاقبة الدار لان المراد بالدار الدنيا وخاتمها لا بد ان تكون اما بخير او بشر فلم اخنصت خاتمها بالخير بهذه التسمية دون خاتمها بالشر واجاب بانه تعالى قد وضع الدنيا مجازا الى الآخرة وما اعد فيها للثقلين وجعل الدنيا دار الكسب والعناء وجعل الآخرة دار الرجة والغناء فن لقي فيها النعب والشقاء فانما هو تحريف ما كلف به من الهدى فتبين بهذا ان العاقبة الاصلية لهذه الدار هى عاقبة الخير واما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لانها من نتائج تحريف الفجار وكلمة من ان جعلت استهفامية تكون فى محل الرفع على الابتداء ويكون قوله تكون مع اسم وخبره فى محل الرفع خبرا لها ويكون فعل العلم معلقا عنها بالاستهفام وان جعلت موصولة وهو الظاهر فهى فى محل النصب على انها مفعول يعلمون وهو هنا متعدي الى واحد لكونه بمعنى تعرفون **﴿ قوله ﴾** وشيئا منهم الا آلهتهم اشارة الى ان تقدير الكلام كما قاله الزجاج جعلوا لله نصيبا واشركواهم نصيبا ودل على هذا المحذوف تفصيله القسمين فيما بعد وهو قوله هذا الله بزمعهم وهذا شركاؤنا والشركاء من الشراكة لامن الشرك ويجوز ان يكون من الشرك اى الذين جعلوهم شركاء لله تعالى وانما اضافوها الى انفسهم لاعتقادهم اياها كذلك وسمى آلهتهم شركاءهم لانهم جعلوا لها نصيبا من اموالهم وجعلوها شركاء لانفسهم فيها فاضافة شركاؤنا الى المفعول اى الذين شاركونا فى اموالنا واما الى الفاعل اى الذين اشركناهم فى اموالنا المتاجر والزروع والاعنام وغيرها **﴿ قوله ﴾** انهم ان رأوا الخ **﴿ قوله ﴾** بان معنى وصول ما عينوه لله الى شركائهم وعدم وصول

اجلها (وما ربك بغافل عما يعملون) فيخفى عليه عمل او قدر ما يستحق به من ثواب او عقاب وقرأ ابن عامر بالتاء على تغليب الخطاب على الغيبة (وربك الغنى) عن العباد والعبادة (ذوارجة) بترحم عليهم بالتكليف تكملا لهم ويعملهم على المعاصى وفيه تنبيه على ان ما سبق ذكره من الارسال ليس لنفعه بل لترجوه على العباد وتأسيس لما بعده وهو قوله (ان يشأ يذهبكم) اى ما به اليكم حاجة ان يشأ يذهبكم ايها العصاة (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) من الخلق (كما انشأكم من ذرية قوم آخرين) اى قرنا بعد قرن ولكنه ابقاكم ترجا عليكم (انما توعدون) من البعث واحواله (لا ت) لكائن لا محالة (وما انتم بمعجزين) فطالبكم به (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) على غاية تمكثكم واستطاعتكم يقال مكن مكانة اذا تمكن ابلغ التمكن او على ناحيتكم وجهتكم وحالتكم التى انتم عليها من قولهم مكان ومكانة كقام ومقامة وقرأ ابو بكر عن عاصم مكاناتكم بالجمع فى كل القرآن وهو امر تهديد والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم (انى عامل) على ما كنت عليه من المصابرة والثبات على الاسلام والتهديد بصيغة الامر مباينة فى الوعيد كأن المهتد يريد تعذيبه مجمعا عليه فيجمله بالامر على ما يفضى به اليه وتسجيل بأن المهتد لا يأتى منه الا الشر كالمأمور به الذى لا يقدر ان يتفصى عنه (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) ان جعل من استهفامية بمعنى اينا تكون له العاقبة الحسنى التى خلق الله لها هذه الدار فمحلها الرفع وفعل العلم معلق عنه وان جعلت خبرية فالنصب بتعلمون اى فسوف تعرفون الذى يكون له عاقبة الدار وفيه مع الانذار انصاف فى المقال وحسن الادب وتنبيه على وثوق المنذر بانه محق وقرأ حزة والكسائى يكون بالياء لان تأنيث العاقبة غير حقيقى (انه لا يفلح الظالمون) وضع الظالمين موضع الكافرين لانه اعم واكثر فائدة (وجعلوا) اى مشركوا العرب (لله مما ذرأ) خلق (من الحرث والاعنام نصيبا فقالوا هذا الله بزمعهم وهذا لشركاؤنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان (ما







ربكم ونجا صاحبكم قتر بوا الابل قتر بوا عشر افخر جت على عبد الله فزادوا عشر افخر جت في كل مرة على عبد الله الى ان قتر بوا مائة فخرج القدر على الابل فخرت ثم تركت لا يصده عنها انسان ولا سبع ولذلك قال عليه الصلاة والسلام \* انا ابن الذبيحين \* يريد اباه واسماعيل عليه الصلاة والسلام **قوله** وهو ضعيف في العربية **اشارة** الى ان الفصل بالمفعول ليس بضعيف في نفسه بل هو حسن ويدل على حسنه ورود القرآن عليه والطريق اثبات حسن التراكيب بوقوعها في القرآن لا اثبات حسن ما وقع فيه بوقوعه في غيره قال الكرماني قراءة ابن عامر وان ضعفت في العربية للفصل بين المضاف والمضاف اليه فقوية في الرواية عالية انتهى وذهب صاحب المفتاح الى تطبيق هذه القراءة بقاعدة اهل العربية بأن جعل الكلام على حذف المضاف اليه من الاول واضمار المضاف في الثاني والتقدير قتلهم اولادهم قتل شركائهم والثاني بدل من الاول بناء على ان تخطئة النقات والفصحاء ابعد من ذلك قال صاحب الانتصاف طاعنا في صاحب الكشف لقد ركب المصنف في هذا الفصل عيبا وتاء في تيهام وانا ابرأ الى الله تعالى وابرى حجة كتابه وحفظه كلامه مما رامهم به فانه تخيل ان القراءة ائمة الوجود السبعة اختار كل منهم حرفا قرأ به اجتهادا لا نقلا ولا سمعا فلذلك غلط ابن عامر في قرأته هذه واخذيين وجه غلطه بانه اعتمد في ذلك على رسم مصحف الشام الذي ارسله عثمان رضى الله عنه اليه حيث رسم شركائهم فيه بالياء فاستدل بذلك على انه مجرور وتعين عنده نصب اولادهم بالقياس اذ لا يضاف المصدر الى امرين معا فقرأه منصوبا لذلك وقوله المصنف يريد به صاحب الكشف وكانت له مندوحة عن نصبه الى جرته بالاضافة وابدال الشركاء منه وكان ذلك اولي مما ارتكبه يعني ابن عامر من الفصل بين المضاف والمضاف اليه الذي لا يسمع في الشعر فضلا عن النثر فضلا عن الكلام المجز وهذا كله كما ترى من الزمخشري ان ابن عامر قرأ قرأته هذه رأيا منه وكان الصواب خلافه ولم يعلم الزمخشري ان هذه القراءة بنصب الاولاد والفصل بين المضاف والمضاف اليه مما تعلم ضرورة ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأها على جبريل كما انزلها عليه كذلك ثم تلاها النبي صلى الله عليه وسلم على عدد التواتر من الامة ولم يزل عدد التواتر يتناقلونها ويقرأون بها خلفا عن سلف الى ان انتهت الى ابن عامر قرأها ايضا كما سمعها وهذا معتقد اهل الحق في جميع الوجود السبعة انها متواترة جملة وتفصيلا عن افسح من نطق بالضاد اى عن افسح العرب فان النطق بحرف الضاد مختص بلغة العرب فاذا علمت العقيدة الصحيحة فلا مبالاة بعدها بقول الزمخشري ولا يقول امثاله ممن لحن ابن عامر ثم قال قراءة ابن عامر هذه لا تتخالف القياس التحوي وذلك لان الفصل بين المضاف والمضاف اليه وان كان عسيرا الا ان المصدر اذا اضيف الى معموله فهو مقدر بأن مع الفعل وبهذا التقدير عمل قاضته الى معموله وان كانت محضة لكنها تشبه غير المحضة حتى قال بعض النحاة ان اضافته ليست محضة لذلك فالحاصل ان اتصاله بالمضاف اليه ليس كاتصال غيره وقد جاء الفصل بين المضاف غير المصدر وبين المضاف اليه بالظرف كما في قول الشاعر \* لله درّ اليوم من لامها \* يريد الله درّ من لامها اليوم وقوله \* لانت معتاد في الهجاء مصابرة \* يريد لانت معتاد مصابرة في الهجاء وهي الحرب وهذه الامثلة والشواهد ليست من كلام صاحب الانتصاف وانما ادرجتها انا في اثناء كلامه لتوضيح المقام وقد جاء الفصل بينهما في قوله

وقرأ ابن عامر زين على البناء للمفعول الذي هو القتل ونصب الاولاد وجر الشركاء باضافة القتل اليه مفعولا بينهما بمفعوله وهو ضعيف في العربية معدود من ضرورات الشعر كقوله  
فزججتها بمزجة \*

زج القلوص ابي مزاده \*

\* هما اخوا في الحرب من لا اخاله \* اذا خاف يوما نبوة فدعاهما \*

يريد هما اخوا من لا اخاله في الحرب وقد جاء الفصل بينهما بغير الظرف ايضا على قلة كالفصل بالنداء في قوله

\* وفاق كعب بجير منقذك من \* تعجيل مهلكة والخلد في سقر \*

يريد وفاق بجير يا كعب وقول الآخر

\* اذا ما اباحفص اناك رأيتها \* على شعر كل الناس يعلو قصيدها \*

يريد اذا ما اناك يا اباحفص وقد جاء الفصل بينهما بالنعته ايضا كقول معاوية يخاطب به عمر بن العاص

\* نجوت وقد بل المرادى سيفه \* من ابن ابي شيخ الاباطح طالب \*

يريد من ابن ابي طالب شيخ الاباطح فشيوخ الاباطح نعت لابي طالب فصل به بين ابي وبين طالب وقول الآخر

\* ولئن حلفت على يديك لاحلفن \* بيمين اصدق من يمينك مقسم \*

يريد لاحلفن بيمين مقسم اصدق من يمينك فاصدق نعت لقوله بيمين فصل به بين يمين وبين مقسم وبالجملة اذا جاء

الفصل بين المضاف غير المصدر وبين المضاف اليه فلا اقل من ان يميز المصدر عن غيره لما يبناء من انفكاك



في التقدير وعدم توغله في الانصال بان يفصل بينه وبين المضاف اليه بما ليس اجنبيا عنه فكانه ذكر ان مع الفعل ثم قدم المفعول على الفاعل وقال ابو شامة في شرح الشاطبية ولا بعد فيما استبعده اهل النحو من جهة المعنى وذلك انه قد عهد تقدم المفعول على الفاعل المرفوع لفظا فاستمرت له هذه المرتبة مع الفاعل المرفوع تقديرا فان المصدر لو كان منونا لجاز تقديم المفعول على فاعله نحو اعجبني ضرب عمرا زيد فكذا في الاضافة ثم قال وقد ثبت جواز الفصل بين حرف الجر ومجروره مع ان شدة الاتصال بينهما اكثر من شدته بين المضاف والمضاف اليه كقوله فيما نفصمهم ميثاقهم فجارحة فصل بكلمة ما بين الباء الجارة ومجرورها ولا التفات الى قول من زعم انه لم يأت في الكلام المنشور مثله لانه ناف ومن اسند هذه القراءة مثبت والاثبات مرجح على النفي بالاجماع ولو نقل الى هذا الزاعم عن بعض العرب انه استعمله في النثر لرجع اليه بما لا يكتفى بناقل القراءة عن التابعين عن الصحابة **قوله** وقرئ بالبناء للمفعول اي قرئ زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم برفع قتل لقيامه مقام الفاعل وجر اولادهم بالاضافة ورفع شركاؤهم على انه فاعل فعل مقدر تقديره زين شركاؤهم فهو جواب لسؤال مقدر كانه قيل من زينهم قيل شركاؤهم كقوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال اي يسبحهم رجال وقول الشاعر \* ليك يزيد ضارح لخصومة \* واللام في قوله تعالى لكثير من المشركين متعلقة بزين وكذلك اللام في قوله ليردوهم \* فان قيل كيف يصح تعلق حرفي جر بلفظ واحد ومعنى واحد بعامل واحد من غير بدل ولا عطف اجيب بأن معناها مختلفان الاولى للتعديف والثانية للعلية ثم ان كان التزيين من الشياطين فاللام على حقيقة التعليل وان كان من السدنة فهي لام العاقبة فان الشيطان يفعل التزيين وغرضه بذلك الارداء والتعليل فيه واضح واما السدنة فانهم لم يزينوا لهم ذلك لاجل اهلاكهم ولكن لما كان ما لهم الى الارداء اتي باللام الدالة على العاقبة والمآل وعلل التزيين بشيئين الارداء والتخليط وهو ادخال الشبه عليهم في امر دينهم فان اللبس يفتح اللام مصدر لبس عليه يلبس بفتح العين في الماضي وكسر ها في الغابر ومعناه ادخل عليه الشبه وخلط عليه قال اهل السنة قوله تعالى ولو شاء ربك ما فعلوه يدل على ان ما فعله المشركون فهو بمشيئة الله تعالى وقالت المعتزلة انه محمول على مشيئة الاجاء اي لو شاء ربك ان يلجئهم على ان لا يفعلوه لتركوه جبرا **قوله** قرأ الجمهور بكسر الخاء المهملة وسكون الجيم بمعنى المحجور والمنوع وقرئ جر بالضم والسكون وقرئ حرج بكسر الخاء وتقديم الراء على الجيم قبل اصله حرج بفتح الخاء وكسر الراء **قوله** لا يحجون على ظهورها فان من حج وجب عليه ان يلبس ويذكر اسم الله فكفى بذكر اللازم عن المزموم وقيل لا يركبونها لفعل الخير فانه لما جرت العادة بذكر اسم الله على فعل الخير عبر بذكر الله تعالى عن فعل الخير **قوله** لان ما قالوه تقول عليه اي كذب يقال تقول عليه اي كذب يعني انهم يفعلون ذلك ويؤمنون ان الله تعالى امرهم به فيكون افتراء مصدر من غير لفظ العامل لان القول المحكي عنهم افتراء على الله تعالى فيكون من قبيل قولهم قعد القرفصاء ويجوز ان يكون مصدرا للفعل المقدر من لفظه اي افتروا ذلك افتراء **قوله** والجار اي قوله عليه متعلق بقالوا لا بافتراء لان المصدر المؤكد لا يعمل سواء ذكر مع الفعل او بدونه وكذا المصدر الذي يكون للنوع او العدد فانه لا يعمل ايضا **قوله** او على الحال عطف على قوله على المصدر اي قالوا ذلك حال افتراءهم وهي تشبه الحال المؤكدة لان هذا القول المخصوص لا يكون قائمه الا مفتريا فعلى هذا يجوز ان يتعلق الجار بقوله افتراء وكذا على تقدير كون افتراء منصوبا على المفعول له بمعنى قالوا ذلك لاجل الافتراء على الباري تعالى **قوله** وتأنيت الخالصة مع كونها مرفوعة على انها خبر ما الموصولة جلا على المعنى ثم حل على لفظها في قوله ومحرم على ازواجنا مع انه معطوف على خالصة وهما عبارتان عن شيء واحد قرأ حفص عن عاصم وان يكن مية بتذكير الفعل ونصب مية وقرأ ابو بكر عن عاصم وابن عامر وان تكن بناء التأنيث والباقون بالياء وقرأ ابن كثير وابن عامر مية بالرفع والباقون بالنصب فأبو بكر لما نصب مية اسند تكن الى ضمير ما وانت الفعل نظرا الى كون ما عبارة عن الاجنة واما ابن عامر فانه لما رفع مية على انها فاعل تكن اسند الفعل الى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي لان المية تقع على الذكر والانثى من الحيوان فجاز تأنيث الفعل المسند الى ظاهرها باعتبار اللفظ وجاز تذكيره باعتبار المعنى هذا على قراءة من رفع مية بتكن على ان كان تامة اي وان وجدت مية او حدثت وامان نصب مية فانه يسند الفعل الى ضمير ما فيذكر باعتبار لفظ ما يؤنث باعتبار معناها فيكون مية خبر كان الناقصة فقوله ولذلك

وقرئ بالبناء للمفعول وجر اولادهم ورفع شركاؤهم باضمار فعل دل عليه زين (يردوهم) ليهلكوهم بالاغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخلطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسماعيل او ما وجب عليهم ان يتدينوا به واللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين وللعاقبة ان كان من السدنة (ولو شاء الله ما فعلوه) ما فعل المشركون ما زين لهم او الشركاء التزيين او الفريقان جميع ذلك (فذرهم وما يفترون) افتراءهم او ما يفترونه من الافاك (وقالوا هذه) اشارة الى ما جعل لا كفهم (انعام وحرث حجر) حرام فعل بمعنى مفعول كالذبح يستوى فيه الواحد والكثير والذكر والانثى وقرئ جر بالضم وخرج اي مضيق (لا يطعمهما الا من نشاء) يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء (يزعمهم) من غير حجة (وانعام حرمت ظهورها) يعني البحار والسواكب والحوامى (وانعام لا يذكرون اسم الله عليها) في الذبح وانما يذكرون اسماء الاصنام عليها وقيل لا يحجون على ظهورها (افتراء عليه) نصب على المصدر لان ما قالوه تقول على الله تعالى والجار متعلق بقالوا او بمحذوف هو صفة له او على الحال او على المفعول له والجار متعلق به او بمحذوف (سجزيهم بما كانوا يفترون) بسببه او بدله (وقالوا ما في بطون هذه الانعام) يعنون اجنة البحار والسواكب (خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا) حلال للذكور خاصة دون الاناث ان ولد حيا لقوله (وان يكن مية فهم فيه شركاء) فالذكور والاناث فيه سواء وتأنيث الخالصة للمعنى فان ما في معنى الاجنة ولذلك وافق عاصم في رواية ابن بكر ابن عامر في تكن بالناء وخالفة هو وابن كثير في مية فتعصب كغيرهم



او التاء فيه للمبالغة كما في رواية الشعراء او هو مصدر كالعافية وقع موقع الخالص وقرئ بالنصب على انه مصدر مؤكد والخبر لذكورنا او حال من الضمير الذي في الظرف لان الذي في لذكورنا ولا من الذكور لانها لا تتقدم على العامل المعنوي ولا على صاحبها المجرور وقرئ خالص بالرفع والنصب وخالص بالرفع والاضافة الى الضمير على انه بدل من ما او مبتدأ ثان والمراد به ما كان حيا والتذكير في فيه لان المراد بالميتة ما يم الذكور والانثى فقلب الذكر (سجزيهم وصفهم) اي جزاء وصفهم الكذب على الله في التحريم والتحليل من قوله ونصف السنتهم الكذب (انه حكيم عليم قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها) يريد بهم العرب الذين كانوا يقتلون بناتهم مخافة السبي والفقر وقرأ ابن كثير وابن عامر قتلوا بالتشديد بمعنى التكثير (بغير علم) خلفه عقلمهم وجهلهم بأن الله رازق اولادهم لاهم ويجوز نصبه على الحال او المصدر (وحر ما مازرهم الله) من البحار ونحوها (افتراء على الله) يحتمل الوجوه المذكورة في مثله (قد ضلوا وما كانوا مهتدين) الى الحق والصواب (وهو الذي انشا جنات) من الكروم (معروشات) مرفوعات على ما يحتملها (وغير معروشات) ملقيات على وجه الارض وقبل المعروشات ما غرسه الناس فعرشوه وغير معروشات ما نبت في الجبال والبراري (والنخل والزرع مختلفا اكله) ثمرة الذي يؤكل في الهيئة والكيفية والضمير للزرع والباقي مقبس عليه والنخل والزرع داخل في حكمه لكونه معطوفا عليه او للجمع على تقدير اكل ذلك او كل واحد منهما ومختلفا حال مقدرة لانه لم يكن كذلك عند الانشاء (والزيتون والمان متشابه وغير متشابه) يشابه بعض افرادهما في اللون والطعم ولا يشابه بعضها

اي ولكون ما في معنى الاجنة وافق عاصم مع انه نصب ميتة على انها خبر كان الناقصة فيكون اسمها مستترا فيها راجعا الى ما فأنث تكن اعتبارا لمعنى ما **قوله** او التاء فيه للمبالغة كما في نحو علامة ورواية بمعنى كثير العلم ورواية الشعر وليست للتأنيث ولذلك وقع خبر المذكر وهو عطف على قوله للمعنى كقوله او هو مصدر اي على وزن فاعلة كالعافية والعافية واذا قيل انها مصدر كان ذلك على حذف مضاف اي ذو خلوص او على وقوع المصدر موقع اسم الفاعل نحو رجل عدل اي عادل او جعلها نفس الخلوص مبالغة فذكر لتأنيث خالصة ثلاثة اوجه الاول اعتبار المعنى والثاني ان التاء فيها ليست للتأنيث وانما هي للمبالغة في الوصف كما في رواية ونسابة والثالث انه مصدر بمعنى ذي خلوص **قوله** خلفه عقلمهم يعني ان انتصاب سفها على انه مفعول له وبغير علم سفة سفها اي يقتلون للسفة الجامع لجهل انه تعالى هو الرزاق ويجوز نصبه على الحال اي ذوي سفة ويؤيده قراءة سفها او على انه مصدر لفعل مقدر اي سفها او على انه مصدر من غير لفظ عامله لان هذا القتل سفة قال الامام ذكر الله تعالى فيما تقدم قتلهم اولادهم وتحريمهم ما رزقهم الله ثم انه تعالى ذكر هذين الامرين في هذه الآية وبين ما رزقهم على هذا الحكم وهو الحسران والسفاهة وعدم العلم وتحريم ما رزقهم الله تعالى والافتراء على الله والضلال وعدم الاهتداء فهذه امور سبعة وكل واحد منها سبب تام لاستحقاق الذم اما الحسران فلان الولد نعمة عظيمة من الله تعالى على العبد فمن سعى في ابطاله فقد خسر خسرانا عظيما يستحق بذلك الابطال الذم العظيم في الدنيا والعقاب العظيم في الآخرة وكذا كل واحد من البواقي من اعظم المنكرات والقبائح الموجبة للذم والتوبيخ قال المفسرون نزلت الآية في ربيعة ومضر وبعض من العرب وغيرهم كانوا يدفنون البنات احياء مخافة السبي والفقر والحجة من التزويج روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا من اصحابه كان لا يزال مغمما بين يديه فقال عليه الصلاة والسلام ما لك تكون محزوننا فقال يا رسول الله اني قد اذنبت في الجاهلية ذنبا فأخاف ان لا يغفر لي وان أسلمت فقال عليه الصلاة والسلام اخبرني عن ذنبك فقال يا رسول الله اني كنت من الذين يقتلون بناتهم فولدت لي بنت فشفعت الي امرأتى ان اتركها فتركتها حتى كبرت وادركت وصارت من اجل النساء فخطبوها فدخلت على الحجة فلم يحملني فلبى على ان ازوجها او اتركها في البيت بلا زوج فقلت للمرأة اني اريد ان اذهب الى قبيلة كذا في زيارة اقربائي فبعثتها معي فمرت بذلك وزينتها بالثياب والحلي واخذت على المواثيق بأن لا اخونها فذهبت بها الى رأس بئر فنظرت في البئر فظننت الجارية اني اريد ان القيها في البئر فالتزمتني وجعلت تبكي وتقول يا ابى اى شئ تريد ان تفعل بي فرجتها ثم نظرت في البئر فدخلت على الحجة فالتزمتني وجعلت تقول يا ابى لا تضيع امانة امي فجعلت مرة انظر الى البئر ومرة انظر اليها فأرجحها فقلبتني الشيطان فأخذتها فألقيتها في البئر منكوسة وهي تنادي في البئر يا ابى قتلتنى فكشك هناك حتى انقطع صوتها فرجعت فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وقال لو امرت ان اعاقب احدا بما فعل في الجاهلية لعاقبتك بما فعلت ثم انه تعالى لما فرغ من شرح احوال الاشقياء وتهجين طريقهم والتنبيه على جهلهم وخفة عقولهم عاد الى اقامة الدليل على تقرير التوحيد وكال القدرة والحكمة تهديدا للعصاة بعظيم قهره وعقابه وتثبيتا للطغيين على ملازمة طاعته فقال وهو الذي انشا جنات معروشات وقد سبق ذكر هذا الدليل في هذه السورة بقوله وهو الذي انزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شئ فاخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من اعناب والزيتون والمان مشبهة وغير متشابه انظروا الى ثمرة اذا اثمر وينعه ان في ذلكم لايات لقوم يؤمنون فالآية المتقدمة ذكر فيها خمسة انواع وهي الزرع والنخل وجنات من اعناب والزيتون والمان وذكر في هذه الآية هذه الخمسة بأعيانها لكن على خلاف ذلك الترتيب وذكر في الآية المتقدمة انظروا الى ثمرة اذا اثمر وينعه فأمر هناك بالنظر في احوالها والاستدلال بها على وجود الصانع الحكيم وذكر في هذه الآية كلوا من ثمرة اذا اثمر وآتوا حقه يوم حصاده فاذن في الانتفاع بها وامر بصرف جزء منها للفقراء فالذي حصل به الامتياز بين الآيتين انه هناك امر بالاستدلال بها على الصانع الحكيم وهو مقدم على الاذن في الانتفاع لان الاستدلال على الصانع يحصل به سعادة أبدية والانتفاع يحصل به سعادة جسمانية سريعة الانقضاء والاولى بالتقديم **قوله** تعالى انشا جنات اي خلقها يقال نشأ الشئ نشأة اذا ظهر وارتفع وانشأ الله انشاء اي اظهره ورفعه ويقال عرش عرش وعرش عرش اي بنى بناء من خشب وبر معروشة وكروم معروشات والعريش عريش الكرم واعترش العنب العريش اعترشا اذا علاه قال الامام في قوله



تعالى معروشات وغير معروشات اقوال الاول ان المعروشات وغير المعروشات كلاهما الكرم فان بعض الاعناب  
يعرش وبعضها لا يعرش بل يلقى على وجه الارض منبسطة والثاني ان المعروشات العنب الذي يجعل له عروش وغير  
المعروشات كل ما نبت منبسطة على وجه الارض مثل القرع والبطيخ والثالث ان المعروشات ما يحتاج الى ان يتخذ له  
عرش يحمل عليه فيسكه وهو الكرم او ما يجري مجراه وغير المعروشات ما لا يحتاج اليه بل يقوم على ساقه كالنخل  
والزروع ونحوهما من الانجبار والبقول ورابعها ان المعروشات ما يحصل في البساتين والعمرات مما بهتم به الناس  
ويعرشونه وغير المعروشات ما أنبته الله تعالى في البراري والجبال وهو قول المصنف ما غرسه الناس فعرشوه  
وافرد النخل والزروع بالذكر وهما داخلان في الجنات لما فيهما من الفضيلة على سائر ما نبت في الجنان والمراد بالزروع  
ههنا جميع الحبوب التي يقتات بها **قوله** وان لم يدرك **قوله** اشارة الى فائدة التقييد بقوله اذا اثمر وهي اباحة  
الاكل منه قبل ادراكه وينعه وقبل فائدته اباحة الاكل اي استباحوا اكله اذا اثمر ولا تحرموه كتحريم المشركين  
بقولهم هذه انعام وحرث حجر قبل اخراج الحق لانه تعالى لما اوجب اخراجه كان الظاهر ان يحرم على  
المالك تناوله قبل اخراج حق المساكين لمكان شركتهم فيه فقال اذا اثمر اباحة للتناول قبل اخراج الحق **قوله**  
لا الزكاة المقدرة **قوله** اي المفروضة وهي العشر فيما سقى بماء السماء ونصف العشر فيما سقى بالكافة كما اذا سقى بالقرب  
والدالية حل الحق على الحق الحالى سوى زكاة الخارج لما ذكره روى عن مجاهد انه قال اذا حصدت فحضر  
المساكين فاطرح لهم منه شياً قبل لقط السنبلة فاذا درسته وذريته فاطرح لهم منه واذا عرفت كيله فاعزل  
زكاته اي عشره وفي الكشف المراد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد وكان ذلك واجبا حتى نسخ  
افتراض العشر ونصف العشر **قوله** والامر بابتائها يوم الحصاد **قوله** اي مع ان الحب يوم الحصاد في السنبلة وابو  
حنيفة رحمه الله جعل الآية مسوقة لا يحجب العشر فاستدل بها على وجوب العشر في الثمار حيث قال انه  
تعالى ذكر العنب والزروع والنخل والزيتون والرمث ثم قال وآتوا حقه يوم حصده فدل ذلك على وجوب الزكاة  
في هذه الخمسة والحصد في اللغة عبارة عن القطع فيتناول الكل فذهب ابو حنيفة رحمه الله الى ان العشر واجب  
في القليل والكثير استدلالاً بهذه الآية وقال اكثره لا يجب الا اذا بلغ خمسة اوسق للحديث **قوله** كقوله  
ولا تبسطها كل البسط **قوله** فان من اعطى كل ماله للفقر آثم لم يبق الى عياله شيئاً لمصرف مجاوز حد الاعطاء لانه قد جاء  
في الخبر ابدأ بنفسك ثم بمن تعول روى ان ثابت بن قيس صرم خمسمائة نخلة قسمها في يوم واحد ولم يترك لاهله شيئاً  
فكره الله ذلك وانزل قوله تعالى ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين **قوله** ما يحمل الاثقال **قوله** ذكر في تفسير كل  
واحد من الجمولة والقرش وجهين الاول ان الجمولة ما يحمل الاثقال والقرش ما يفرش للذبح او يتخذ من صوفه  
ووبره وشعره ما يفرش ولعله من قبيل التسمية بالمصدر والثاني ان الجمولة الكبار التي تصلح للحمل عليها والقرش  
الصغار كالفصلان والحجاجيل لانهادانية من الارض بسبب صغرها جرامها مثل القروش والفروش عليها والقرش هي  
الارض المفروش عليها **قوله** كلوا مما احل لكم منه **قوله** يعني ان الحرام رزق كالخلال والله تعالى انما اباح اكل  
بعض ما رزقه وهو الخلال وقالت المعتزلة انه تعالى امر باكل الرزق ومنع من اكل الحرام فهو يتبع ان الرزق ليس  
بحرام وقال الزجاج في خطوات ثلاثة اوجه ضم الطباء وفقهها واسكانها ومعناه طرق الشيطان اي لا تسلكوا  
الطريق الذي سوله لكم الشيطان **قوله** او مفعول كلوا **قوله** اي كلوا مما رزقكم الله ثمانية ازوج او هو  
مفعول فعل دل عليه كوا تقديره كلوا ثمانية ازوج والضأن معروف وهو ذوالصوف من الغنم والكبش الذكر  
من هذا النوع والنهجة الانثى منه والمعز ذوالشعر من الغنم والنيس الذكر منه والعز الانثى وهي الماعزة **قوله**  
وهو بدل **قوله** يعني ان اثنين بدل من ثمانية ازوج جي به للتفسير والبيان قال ابو البقاء اثنين بدل من ثمانية وقد  
عطف عليه بقية الثمانية ويحتمل ان يكون منصوباً بانشاء مقدراً وهو قول القاسمي وقرئ اثنان بالرفع على  
الابتداء والخبر الجار قبله ومن الضأن من اصاب اثنين والضأن يحتمل ان يكون اسم جنس ويجمع على ضئين نحو  
كلب وكلبي ويحتمل ان يكون جمع ضائن وضائنة كناجر وناجرة وتجر وتجرى وصاحب وصاحبة وصحب وراكب وراكبة  
وركب والجمهور على تسكين همزة الضأن وقرئ بفتح الهمزة وهو جمع تكسير لضائن كما يقال خادم وخدم وحارس  
وحرس وقرأ ابن كثير ومن المعز بفتح العين والباقون بسكونها وهما الفتان في جمع ماعز وقد تقدم ان فاعلا يجمع  
تارة على فعل نحو تاجر وتجرى وعلى فعل اخرى نحو خادم وخدم ويجمع ايضا على معزى وبه قرأ ابى قال امرؤ القيس

اداء حق الله تعالى ( وآتوا حقه يوم  
حصاده ) يريد به ما كان يتصدق به يوم  
الحصاد لا الزكاة المقدرة لانه فرضت بالمدينة  
والآية مكية وقيل الزكاة والآية مدنية  
والامر بابتائها يوم الحصاد ليهتم به حينئذ  
حتى لا يؤخر عن وقت الاداء وليعلم ان  
الوجوب بالادراك لا بالتقية وقرأ ابن كثير  
ونافع وحزة والكسائي حصاده بكسر  
الحاء هو لغة فيه ( ولا تسرفوا ) في التصديق  
كقوله ولا تبسطها كل البسط ( انه لا يجب  
المسرفين ) لا يرتضى فعلهم ( ومن الانعام  
حولة وفرشا ) عطف على جنات اي وانشاء  
من الانعام ما يحمل الاثقال وما يفرش للذبح  
او ما يفرش المنسوج من شعره وصوفه  
ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل  
والصغار الدانية من الارض مثل القرش  
المفروش عليها ( كلوا مما رزقكم الله ) كلوا  
مما احل لكم منه ( ولا تتبعوا خطوات  
الشيطان ) في التحليل والتحريم من عند  
انفسكم ( انه لكم عدو مبين ) ظاهر العداوة  
( ثمانية ازوج ) بدل من حولة وفرشا  
او مفعول كلوا ولا تتبعوا معترض بينهما  
او فعل دل عليه احوال من ما يعنى مختلفة  
او متعددة والزواج مامعه آخر من جنسه  
يزاوجه وقد يقال لجموعهما والمراد الاول  
( من الضأن اثنين ) زوجين اثنين الكبش  
والنهجة وهو بدل من ثمانية وقرئ اثنان  
على الابتداء والضأن اسم جنس كالابل  
وجعه ضئين اوجع ضائن كناجر وتجر  
وقرئ بفتح الهمزة وهو لغة فيه ( ومن  
المعز اثنين ) النيس والعز وقرأ ابن كثير  
وابو عمرو وابن عامر ويعقوب بالفتح وهو  
جمع ماعز كصاحب وصحب وحارس  
وحرس وقرئ المعزى ( قل الذكركين )  
ذكر الضأن وذكر المعز ( حرم ام الاثنين ) ام  
اثنينما ونصب الذكركين والاثنين بحرم  
( ام ما اشتملت عليه ارحام الاثنين ) او ما  
حملت اناث الجنس ذكرا كان او انثى  
والمعنى انكار ان يحرم الله من جنس الغنم شيئاً  
( ناشئني بعلم ) بأمر معلوم يدل على ان الله  
تعالى حرم شيئاً من ذلك ( ان كنتم صادقين )  
في دعوى التحريم عليه



❦ اذا مالم تكن ابل فعزى ❦ كان قرون جللتها العصي ❦

❦ قوله فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة ❦ كالحامي فانه اذا انتجت من صلب الفحل عشرة ابطن  
حرّموا ظهره ولم يمنعوه من ماء ولا مري وقالوا انه قد حى ظهره وكالوصيلة فان الشاة كانت اذا ولدت انثى فهي لهم  
وان ولدت ذكرا فهو لآلئهم وان ولدتهما وصلت الانثى اخاها ❦ قوله وانثى تارة اخرى ❦ كالبحيرة  
والسائبة فانه اذا انتجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنّها وخلوا سبيلها فلا تركب ولا تحلب وكان  
الرجل منهم يقول ان شفيت فناقني سائبة ويجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها وكانوا اذا ولدت النوق البهار  
والسواشب فصلا حبا حرّموا اللحم الفصيل على النساء دون الرجال وان ولدت فصلا ميتا اشترك الرجال  
والنساء في لحم الفصيل ولا يفرقون بين الذكر والاناث في حق الاولاد فلما قام الاسلام وبينت الاحكام  
جادلوا النبي صلى الله عليه وسلم بأن قالوا يا محمد بلغنا انك تحرم اشياء مما كان آباؤنا يفعلونها فقال لهم النبي صلى  
الله عليه وسلم انكم حرّمتم اصنافا من النعم على غير اصل وانما خلق الله تعالى هذه الازواج الثمانية للاكل  
والانتفاع بها فمن اين جاء هذا التحريم امن قبل الذكورة ام من قبل الانوثة فتحيروا ولم يتكلموا فلو قالوا جاء التحريم  
بسبب الذكورة وجب ان يحرم جميع الذكور وان قالوا بسبب الانوثة وجب ان يحرم جميع الاناث وان كان  
باشتمال الرحم عليه فينبغي ان يحرم الكل على الكل واما تخصيص ما اشتمل عليه الارحام بالولد الحامس  
او السابع او بعض دون بعض فمن اين ذلك قال الامام هذا ما اطبق عليه المفسرون في تفسير هذه الآية وهو  
عندى بعيد جدا لان لقائل ان يقول هب ان هذه الانواع الاربعة اعني الضأن والمعز والابل والبقر محصورة  
في الذكور والاناث الا انه لا يجب ان تكون علة تحريم ما حكموا بحرمته محصورة في الذكورة والانوثة بل علة  
تحريمه كونه بحيرة او سائبة او وصيلة او حاميا او نحو ذلك من الاعتبارات فكما اننا اذا قلنا انه تعالى حرّم بعض  
الحوانات لاجل الاكل لا يرد علينا ان يقال ان ذلك الحيوان ان حرّم لكونه ذكرا وجب ان يحرم كل حيوان ذكر  
وان كان قد حرّم لكونه انثى وجب ان يحرم كل حيوان انثى وللم يكف هذا الكلام لازما علينا فكذا هذا الوجه  
الذي ذكره المفسرون في تفسير هذه الآية ثم قال والاقرب عندي فيه وجهان احدهما ان يقال ان هذا الكلام  
ما ورد على سبيل الاستدلال على بطلان قولهم بل هو استفهام على سبيل الانكار يعني انكم لا تقرّون بنبوّة نبي  
ولا تعترفون بشرعة شارع فكيف تحكمون ان هذا يحل وهذا يحرم وثانيهما ان حكمهم بالبحيرة والسائبة  
والوصيلة والحامي مخصوص بالابل فالله تعالى بين ان النعم عبارة عن هذه الانعام الاربعة فلما لم تحكموا بهذه  
الاحكام في الاقسام الثلاثة وهي الضأن والمعز والبقر فكيف خصصتم الابل بهذا الحكم على التعيين ❦ قوله بل  
اكنتم ❦ يعني ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة اضرب عن الاستفهام الاول الى ما هو اهم منه وادخل في انكار  
زعمهم ومذهبهم فانهم لما انكروا النبوة رأسا ولم يمكنهم ان يقولوا شهدنا الله وسعنا منه انه حرّم علينا هذه الازواج  
تعيين انهم انما حكموا بذلك افتراء على الله وهو ظلم فلذلك قرع قوله فن اعظم ❦ قوله او عمرو بن لحي ❦ فانه هو  
الذي غير شريعة اسمعيل عليه الصلاة والسلام والاقرب ان يكون المراد بقوله تعالى فن اعظم من افترى كل من  
اتصف بهذا الافتراء لان اللفظ عام وكذا العلة الموجبة لهذا الحكم فالتخصيص تحكم محض ❦ قوله لا يهدي القوم  
الظالمين ❦ من وضع الظاهر موضع الضمير اي لا يهدي اولئك المشركين اي لا ينقلهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان  
وقالت المعتزلة في تفسيره اي لا يهديهم الى ثوابه قبل لما بين الله تعالى فساد طريق اهل الجاهلية في تحليل بعض  
المطعومات وتحريمها قالوا فما المحرم اذا فنزل قل يا محمد لا تجد فيما اوحى الى طعاما محرّما على آكل يأكله الا ان  
يكون الطعام المحرم ميتة فلا استثناء متصل ❦ قوله عطف على أن مع ما في حيزه ❦ اي على قراءة ابن عامر فانه  
جعل كان تامة ورفع ميتة فلم يثبت له ان يجعله معطوفا على ميتة فتعين له ان يجعله معطوفا على المستثنى بخلاف  
قراءة العامة فانه يكون معطوفا على خبر كان الناقصة عندهم والظاهر ان الاستثناء على قراءة ابن عامر يكون  
منقطعا لان المستثنى على قرآنه كون والمستثنى منه عين ❦ قوله فان الخنزير او لحمه قدر ❦ رجع عود الضمير  
الى الخنزير حيث قدمه في الذكر لكونه اقرب المذكورين ولان التحريم المضاف الى الخنزير ليس مختصا بلحمه بل شحمه  
وشعره وعظمه وسائر ما فيه كله حرام فاذا عاد الضمير الى الخنزير فادالكلام هذا المقصود وان عاد الى لحمه لا يكون  
في الكلام تعرض لتحريم ما عدا اللحم الا انه جاز عوده الى اللحم ايضا لكونه اهم ما فيه فان اكثر ما يقصد من

(ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل  
آلذ كرين حرّم ام الاتيين ام ما اشتملت عليه  
ارحام الاتيين) كما سبق والمعنى انكار ان  
الله حرّم شيئا من الاجناس الاربعة ذكرا  
كان او انثى او ما تحمّل انثا تارة او ما  
كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة وانثى  
تارة اخرى او لادها كيف كانت تارة  
زاعمين ان الله حرّمها (ام كنتم شهداء) بل  
اكنتم حاضرين مشاهدين (اذ وصاكم  
الله بهذا) حين وصاكم بهذا التحريم اذ انتم  
لا تؤمنون بنبي فلا طريق لكم الى معرفة  
امثال ذلك الا المشاهدة والسماع (فن اعظم  
من افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم  
ما لم يحرم والمراد كبرأؤهم المقررون لذلك  
او عمرو بن لحي بن قعدة المؤسس لذلك  
(ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي  
القوم الظالمين قل لا تجد فيما اوحى الى  
اي في القرآن او فيما اوحى الى مطلقا وفيه  
تبيين على ان التحريم انما يعلم بالوحى لا بالهوى  
(محرّما) طعاما محرّما (على طاعم يطعمه  
الا ان يكون ميتة) الا ان يكون الطعام ميتة  
وقرأ ابن كثير وحزرة تكون بالناء لتأنيث الخبر  
وقراءة ابن عامر بالياء ورفع ميتة على ان كان  
هي التامة وقوله (او دما سفوحا) عطف  
على ان مع ما في حيزه اي الوجود ميتة  
او دما سفوحا اي مضبويا كالدم في العروق  
لا كالكبّد والطحال (او لحم خنزير فانه  
رجس) فان الخنزير او لحمه قدر لتعوده  
اكل النجاسة او خبيث نجث



الحيوان المأكول لحمه فالحل والحرمة يضافان اليه اصالته ولفظه تبعاً **قوله** عطف على لحم خنزير **اي** الا ان يكون الطعام فسقاً مهلاً به لغير الله جعل العين المحرمة عين الفسق مبالغة في كون تناولها فسقاً ويجوز ان يكون فسقاً مفعولاً له والعامل فيه قوله اهل تقدم عليه مفصولاً به بين حرف العطف وهو او وبين المعطوف وهو جلة اهل وتكون هذه الجملة معطوفة على يكون اي لا يجد طعاماً محرماً الا ما اهل لغير الله به فسقاً **قوله** والآية محكمة **اي** غير منسوخة بل هي ونحوها من النصوص المحرمة كل واحد منها رافع للحل الاصل في حق ما نص على تحريمه وبقي ما لم ينص على تحريمه على الحل الاصل فيحكم على حله بالاستصحاب وهو الحكم بثبوت الشيء في الزمان الثاني بناء على ثبوته في الزمان الاول يعني قد تقرر انه لا طريق الى معرفة الحل والحرمة الا ان اوحى الله تعالى الى نبيه صلى الله عليه وسلم ثم انه تعالى لما امره ان يقول لا يجد فيما اوحى الى محرماً الا هذه الاربعة التي اولها الميتة وثانيها الدم المسفوح وثالثها لحم الخنزير ورابعها الفسق وهو الذي اهل به لغير الله ثبت انه لا يحرم الا هذه الاربعة ومن المعلوم ان من المطاعم اموراً محرمة غير هذه الاربعة ثبتت حرمة بعضها بالكتاب كالخنزير والربا الحاصل في معاوضة المطاعم والخبائث قال تعالى ويحرم عليهم الخبائث اي المستفادات والتجاسات والمخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وحرمة بعضها بالسنة كحرمة اكل كل ذي ناب من السباع وذئ مخلب من الطيور فان حرمتها ثبتت بنهيها عليه الصلاة والسلام عن اكلهما فان كانت النصوص المحرمة لهذه المذكورات ناسخة لحكم هذه الآية وهو انحصار المحرم من المطاعم في هذه الاربعة لزم القول بكون خبر الواحد ناسخاً للكتاب وهو لا يجوز لان القاطع لا يدفع بالظن فوجب ان يقال ان قوله تعالى لا يجد للحال فيكون مدلول الآية بيان انحصار المحرمات في وقت الاخبار فيما ذكر من الامور الاربعة فيكون ما بقي من تلك الامور باقياً على الاباحة الاصلية في ذلك الوقت فيكون تحريم ذوات الانياب والمخالب من السباع بعد ذلك الوقت رضا للحكم الاصل لا للحكم الشرعي \* واعلم ان هذه السورة مكية فبين الله في هذه السورة المكية انه لا يحرم الا هذه الاربعة ثم اكد هذا بان قال في سورة النحل انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم وكلمة انما تفيد الحصر فقد حصلت لنا آيتان مكيان تدلان على حصر المحرمات في هذه الاربعة ثم ذكر تعالى في سورة المائدة وهي سورة مدنية احلت لكم بهيمة الانعام الا ما تبلى عليكم واجمع المفسرون على ان المراد بقوله الا ما تبلى عليكم هو ما ذكره بعد هذه الآية بقليل وهو قوله حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ثم قال والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وهذه الاشياء اقسام الميتة الا انه تعالى اعادها بالذكر لانهم كانوا يحكمون عليها بالتحليل ثم بين في سورة البقرة وهي سورة مدنية ايضا انه لا يحرم الا هذه الاربعة فقال انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله وكلمة انما تفيد الحصر فصارت هذه الآية المدنية مطابقة لقوله قل لا يجد فيما اوحى الى محرماً الا كذا وكذا في الآية المكية فثبت ان الشريعة من اولها الى آخرها كانت مستقرة على انحصار المحرمات في هذه الاربعة فان قبل هذا الحصر يقتضي تحليل التجاسات والمستفادات مع انها محرمة لقوله تعالى في آية اخرى ويحرم عليهم الخبائث فانه يقتضي تحريم كل الخبائث والتجاسات ويقتضي ايضا تحليل الخمر والمخنقة ونحوهما مع انها محرمة بالآيات المدنية فالآيات المحرمة لهذه الاشياء تكون ناسخة والآية الدالة على انحصار المحرمات في تلك الاربعة وبعد ما كانت منسوخة لا تبقى دليلاً على حل ما عدا تلك الاشياء الاربعة وكونها منسوخة بنا في ما يدل عليه توافق الآيات المكية والمدنية من انحصار المحرمات في هذه الاربعة واستقرار الشريعة على ذلك الانحصار والجواب ان الآية الدالة على حرمة الخبائث والتجاسات وعلى حرمة المخنقة ونحوها ليست ناسخة لهذه الآية الدالة على الانحصار لان قوله تعالى في هذه الآية او لحم خنزير فانه رجس يدل على ان حرمة لحم الخنزير معللة كونه رجساً نجساً فهذا يقتضي ان تكون النجاسة علة لتحريم الاكل فوجب ان يكون كل نجس محرماً ما اكله فلا بنا في تلك الآية وكذا لا بنا فيها آية المخنقة وما بعدها لان جميعها داخل تحت الميتة المحرمة بهذه الآية ولاننا فيها الآية المحرمة للخنزير ايضا لانه تعالى قال في حقها انها رجس من عمل الشيطان فتدخل تحت قوله فانه رجس ولاننا فيها الآية المحرمة للربا ونحوه ايضا لان تلك الآية تخصص عموم هذه الآية كانه قبل الذي اجدته فيما اوحى الى هي هذه الاربعة وما عداها محالة الا ما ورد النص على تحريمه فان حصل قولنا لا يحرم سوى

(اوفسقا) عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض للتعليل (اهل لغير الله به) صفة له موصوفة وانما سمى ما ذبح على اسم الصنم فسقاً لتوغل في الفسق ويجوز ان يكون فسقاً مفعولاً له لاهل وهو عطف على يكون والمستكن فيه راجع الى ما رجع اليه المستكن في يكون (فمن اضطر) فمن دفعته الضرورة الى تناول شيء من ذلك (غير باغ) على مضطر مثله (ولا عاد) قدر الضرورة (فان ربك غفور رحيم) لا يؤاخذ والآية محكمة لانها تدل على انه لم يجد فيما اوحى الى تلك الغاية محرماً غير هذه وذلك لاننا في ورود التحريم في شيء آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب بخبر الواحد ولا على حل الاشياء غيرها الا مع الاستصحاب



الاربعة هو ان ماعداها ليست بمحرمة فثبتت محرمات اخر تخصبص له لانسح ويجوز تخصيص عام الكتاب بحبر الواحد والجمع ثم انه تعالى بين بقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية انه حرم على اليهود اشياء اخر سوى هذه الاربعة وهي نومان الاول انه تعالى حرم عليهم كل ذي ظفر والثاني ما ذكره بقوله ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما **قوله** كل ماله اصبع **قوله** وذوات الاظلاف وهي البقر والغنم والظباء لا اصبع لها فهي محالة لهم سواء كان ما بين اصابعه منفرجا كانواع السباع والكلاب والسنابير اولم يكن منفرجا كالابل والنعام والاوز والبط \* وعن عبدالله بن مسلم انه قال ذو الظفر كل ذي مخلب من الطير وكل ذي حافر من الدواب ثم قال كذلك قال المفسرون قال وسمى الحافر ظفرا على الاستعارة وقيل هو كل مالم يكن مشقوق الاصابع من البهائم والطير كالابل والنعام والاوز والبط وفي الكواشي الظفر للانسان وغيره هو ما يكون في طرف الايدي والارجل ثم سمي بعض خفا وبعض حافرا وبعض مخلبا وبعض ظفرا \* وفي الكشف وذو الظفر ماله اصبع من ذابة او طائر وكان بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا حرم عليهم فم التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله تعالى فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم وقال الامام حل ذي الظفر على الحافر بعيد من وجهين الاول ان الحافر لا يسمى ظفرا الاعلى سبيل الاستعارة والثاني انه لو كان الامر كذلك اوجب ان يقال انه تعالى حرم عليهم كل حيوان له حافر وذلك باطل لان الآية تدل على ان الغنم والبقر مباحان لهم مع حصول الحافر لهما واذا ثبت هذا فنقول وجب حل الظفر على الخالب والبرائن لان الخالب آلات لجوارح الطير في الاصطياد والبرائن آلات للسباع في الاصطياد قال الاصمعي البرائن من السباع والطير بمنزلة الاصابع من الانسان والمخلب ظفر البرائن كذا في الصحاح وعلى هذا التقدير يدخل فيه انواع السباع والكلاب والسنابير ويدخل فيه الطيور التي تصطاد لان هذه الصفة تم هذه الاجناس وتقديم قوله تعالى وعلى الذين هادوا على عامه وهو حرمنا يفيد الاختصاص عند اكثر العلماء كالمختصري والامام الرازي وفي الظفر لغات اعلاها ضم الظاء والفاء وهي قرأة الجمهور وقرئ ظفر بسكون الفاء وهي تخفيف لمضمومها وقرئ ظفر بكسر الظاء والفاء وظفر بكسر الظاء وسكون الفاء وكل واحدة من هذه اللغات تجمع على اظفار وفيه لغة خامسة وهي اظفور ويجمع على اظفاير **قوله** تعالى ومن البقر والغنم **قوله** الظاهر انه متعلق بما بعده والتقدير وحرمنا على الذين هادوا من البقر والغنم شحومهما ولو قيل من البقر والغنم حرمنا عليهم الشحوم بدون الاضافة لكفي في افادة اصل المعنى لانه لما تقدم ذكر البقر والغنم علم ان المراد من الشحوم شحومهما الا انه اضيف الشحوم الى ضميرهما زيادة الربط كما تقول من زيد اخذت ماله وفي الوسيط حرمنا عليهم شحومهما يعني شحوم الجوف وهي الثروب وشحم الكليتين لانهما الباقيان بعد الاستثناء وقوله تعالى الا ما حلت ظهورهما قال قتادة معلق بالظهر والجنبين من داخل بطونهما وقوله تعالى او الحوايا وهي المباخر والمصارين \* والمصارين الامعاء جمع مصر ان جمع مصير وهو فليل من صار اليه الطعام كذا في المغرب واحداثها حاوية وحاوية وحاوية كفاصعاء وقواصع يعني ما حلت الحوايا من الشحم او ما اختلط بعظم يعني شحم الالبية في قولهم جميعا لما فيها من العظم حرم الله تعالى عليهم شحوم البقر والغنم الاثلاثة انواع الاول الشحوم المنتصفة بظهورهما والثاني الشحوم المنتصفة بالمباخر والمصارين والثالث ما اختلط بعظم فهذه الانواع الثلاثة حلال لهم وانما حرم عليهم الثرب وشحم الكلية والثرب شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء والكرش لكل مجتر بمنزلة المعدة للانسان **قوله** الا ما حلت بظهورهما **قوله** وفقره صاحب الكشف بقوله الا ما حلت على الظهور والجنوب من السحفة وهي بفتح السين وسكون الحاء المهملة الشحمة التي على الظهر المنتصفة بالجلد فيما بين الكتفين الى الوركين وفي الكواشي هو ما علق بالظهر والجنب من داخل وعبارة المصنف بمحتمل كلا التفسيرين **قوله** او ما حلت على الامعاء **قوله** اشارة الى ان قوله او الحوايا في موضع الرفع عطف على ظهورهما اي والا الذي حلت الحوايا واشتمل على الامعاء وقوله على الامعاء تفسير للحوايا فانه غير محرم عليهم كالذي ذكر قبله وقيل انه في محل النصب عطف على شحومهما اي وحرمنا عليهم الحوايا ايضا او ما اختلط بعظم فيكون كل واحد من الحوايا والمختلط محرم ما عليهم وتكون او بمعنى الواو ويحتمل ان يكون في محل النصب عطف على المستثنى وهو ما حلت ظهورهما كانه قبل الا ما حلت الظهور او الحوايا او الا ما اختلط وفي الكواشي او الحوايا عطف على الظهور فهي رفع اي او ما حلت الحوايا من الشحم او على ما فهمي نصب والمراد نفسها او على الشحوم قهرم والحاصل ان قوله تعالى حرمنا عليهم

(وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر)  
كل ماله اصبع كالابل والسباع والطيور  
وقيل كل ذي مخلب وحافر وسمى الحافر  
ظفرا مجازا ولعل المسبب عن الظلم تعميم  
التحريم (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم  
شحومهما) الثروب وشحوم الكلى  
والاضافة لزيادة الربط (الا ما حلت  
ظهورهما) الا ما علق بظهورهما  
(او الحوايا) او ما اشتمل على الامعاء  
جمع حاوية او حاوية كفاصعاء وقواصع  
او حاوية كسفيئة وسفائن وقيل هو  
عطف على شحومهما او بمعنى الواو  
(او ما اختلط بعظم) هو شحم الالبية  
لاتصالها بالمعصص



شكوههما الاما حلت ظهورهما يشتمل على ثلاثة اشياء مستثنى منه وهو شكوهما ومستثنى وهو ما لموصولة في قوله  
 ما حلت وفاعل حلت وهو ظهورهما فتقوله تعالى او الحوايا او ما اختلط بعظم يحتمل ان يعطف على المستثنى منه  
 فينبغي ان تكون كلمة او بمعنى الواو لان حلتها على اصل معناها يستلزم ان تكون الآية مسوقة لتحريم احد  
 المذكورات على الاتهام وليس من الشرع ان يحرم واحد مبهم من امور معينة وانما ذلك في الواجب فقط فيجب  
 ان يكون المحرم هو المجموع لا الواحد المبهم وذلك انما يكون بان تكون او بمعنى الواو ويحتمل ان يعطف على المستثنى  
 فينبغي ان تكون او بمعنى الواو ايضا لان المحلل هو المجموع لا الواحد المبهم ويخشد هذا الاحتمال ان عطف الحوايا  
 على المستثنى من التحريم يستلزم كون الحوايا مستثنى من الشكوه مع انها ليست من جنس الشكوه بخلاف  
 ما لصق بالظهور وما اختلط بالعظم ولعل المصنف انما لم يتعرض لهذا الاحتمال لذلك ويحتمل ان يعطف على  
 ظهورهما وهو الاقرب والعصص بالضم عجب الذنب وهو عظمه ويقال انه اول ما يخلق وآخر ما يبلى  
**قوله** ذلك التحريم اي تحريم الطيبات المحللة لهم اشارة الى ان ذلك منصوب المحل على انه مفعول ثان  
 لجزيناهم قدم على عامله لان جزى يتعدى الى مفعولين والتقدير جزيناهم ذلك التحريم او ذلك الجزاء بسبب  
 بغيهم وهو قتلهم الانبياء واخذهم الربا واكلهم اموال الناس بالباطل **قوله** وانا لصادقون في الاخبار  
 اي عن كل شئ لا سيما في الاخبار عن التحريم المذكور وفي الاخبار عن بغيهم **قوله** او الوعد والوعيد  
 اشارة الى انه تعالى لا يخلف في الوعد كما لا يخلف في الوعد لان الخلف في كل واحد منهما كذب فيستحيل  
 صدوره منه تعالى وقيل يجوز منه تعالى الخلف في وعيده بناء على انه كرم وفضل بخلاف الخلف في الوعد  
 فانه نقيصة وانشد

واني اذا وعدته او وعدته \* لخلف ابعادي ومنجز موعدى \*

**قوله** ارادوا بذلك انهم على الحق المشروع جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ما ذهبوا اليه  
 من انه تعالى لا يريد الا ما امر به من الايمان والطاعة ووجه استدلالهم انه تعالى حكى عنهم انهم سيعتذرون في اشراكهم  
 وتحريمهم ما احل الله لهم بأن يقولوا انما اشركنا وحرمتنا ذلك بمشيئة الله تعالى وارادته منا ذلك ولو لا مشيئته  
 لم يقع شئ من ذلك وهذا الذي حكاه عنهم هو عين ما ذهب اليه اهل السنة ولما حكى الله تعالى ذلك عنهم على سبيل  
 الذم والتوبيخ ثبت بطلانه فانه تعالى لا يريد من المكلف الا الايمان والطاعة \* وتقرير الجواب ان مدخول كلمة  
 لو ليس مشيئة عدم الاشراك والتحريم حتى يكون محمول كلامهم انما اشركنا وحرمتنا لتعلق مشيئة الله تعالى  
 بذلك فيذمهم الله تعالى ويقبح منهم هذا الكلام وتكون الآية دليلا لهم على ان مدخولها هو المشيئة مع الرضى  
 وذلك لان مقصود القوم بيان انهم على الحق المرضي عند الله تعالى وهذا المقصود انما يتم بذلك كما نهم قالوا لو شاء الله  
 عدم اشراكنا ورضى به لتحقيق ذلك العدم ولما تحقق ذلك العدم علمنا انه تعالى لم يشأ ولم يرض عدم اشراكنا  
 فكان اشراكنا مرضيا مراد الله تعالى وذلك لان كلمة لو لا تنفاه المشيئة لانفاه مدخولها ومدخولها ههنا مجموع  
 الامرين المشيئة والرضى وانفاه المجموع لا يستلزم انتفاء كل واحد منهما فيجوز ان يفتى الرضى وتوجد المشيئة  
 ويكون مراد القوم بقولهم لكن اشركنا لانفاه مشيئة الارتضاء لكن اشركنا لانفاه احد شرطي عدم اشراكنا وهو  
 الرضى به وان تحقق الشرط الآخر وهو تعلق المشيئة به فعلى هذا يتعلق الذم والتوبيخ بزعمهم انه تعالى لم يرض  
 بعدم اشراكهم وتحريمهم فانه باطل لانه تعالى لا يرضى لعباده الكفر والفسوق **قوله** كقوله فلو شاء لهداكم  
 اجمعين تشبيه لكون مدخول كلمة لو مشيئة الارتضاء وانفائها لا يستلزم انتفاء كل واحد من المشيئة والرضى  
 فان المتنى فيه هو المشيئة فقط دون الرضى فان هداية الجميع مرضية وان لم يتعلق بها المشيئة فقول المصنف  
 مشيئة ارتضاء وان امكن حله على ان المشيئة مجاز عن الرضى وكان هذا الحمل كافيا في غرضه الا انه لا يوافق  
 قوله كقوله ولو شاء لهداكم لان المشيئة فيه ليست بمعنى الرضى **قوله** ويؤيد ذلك اي يؤيد كون مرادهم  
 بذلك القول بيان انهم على الحق دون الاعتذار ووجه التأييد ان قولهم لو شاء الله ما اشركنا لو اراد به الاعتذار لما  
 كان تكذيبا له عليه الصلاة والسلام وانما يكون تكذيبا اذا كان معناه انا اشركنا وحرمتنا لكون ذلك  
 مشروعا مرضيا عند الله تعالى وانك كاذب فيما قلت من ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرمه بموه ويؤيد ايضا  
 هذا المعنى قوله قل لهم شهداءكم الآية فانه صريح في انهم يدعون ان الله تعالى حرم هذه الاشياء وانهم على الحق

(ذلك) التحريم او الجزاء (جزيناهم بغيهم)  
 بسبب ظلمهم (وانا لصادقون) في الاخبار  
 او الوعد والوعيد (فان كذبوك فقل ربكم  
 ذورجة واسعة) يهلككم على التكذيب فلا  
 تغتروا بامهاله فانه لا يهمل (ولا يرد بأسه عن  
 القوم الجرمين) حين ينزل او ذو رجة  
 واسعة على المطيعين وذو بأس شديد على  
 الجرمين فاقام مقامه ولا يرد بأسه تضمنه  
 التنبيه على انزال البأس عليهم مع الدلالة على  
 انه لا زب بهم لا يمكن رده عنهم (سيقول الذين  
 اشركوا) اخبار عن مستقبل ووقوع محبته  
 يدل على اعجازه (لو شاء الله ما اشركنا ولا يأتونا  
 ولا حرمنا من شئ) اي لو شاء خلاف ذلك  
 مشيئة ارتضاء كقوله فلو شاء لهداكم اجمعين  
 لما فعلنا نحن ولا يأتونا ارادوا بذلك انهم على  
 الحق المشروع المرضي عند الله لا الاعتذار عن  
 ارتكاب هذه القبائح بارادة الله اياها منهم حتى  
 ينهض ذمهم به دليلا للمعتزلة ويؤيد ذلك قوله  
 (كذلك كذب الذين من قبلهم) اي مثل هذا  
 التكذيب لك في ان الله تعالى منع من الشرك  
 ولم يحرم ما حرمه كذب الذين من قبلهم  
 الرسل وعطف آباؤنا على الضمير في اشركنا  
 من غيرنا كيد للفصل بلا (حتى ذاقوا بأسنا)  
 الذي ازلنا عليهم بتكذيبهم (قل هل عندكم  
 من علم) من امر معلوم يصح الاحتجاج به  
 على ما زعمتم (فتخرجوه لنا) فتظهروه لنا  
 (ان تتبعون الا الظن) ماتبعون في ذلك الا  
 الظن (وان اتم الا تخرسون) تكذبون على  
 الله وفيه دليل على المنع من اتباع الظن سيما  
 في الاصول ولعل ذلك حيث يعارضه قاطع  
 اذا الآية فيه



المشروع المرضي والكاف في قوله تعالى كذلك صفة لمصدر محذوف أي مثل التكذيب المشار إليه في قوله فإن كذبوك هذا على تقدير أن يكون ضمير كذبوك للمشركين الذين كذبوه عليه الصلاة والسلام فيما أخبرهم به من أنه تعالى نهاهم عن الشرك ولم يحرم عليهم ما حكموا بحرمته والظاهر أنه ضمير الذين هادوا وقوله كذلك إشارة إلى التكذيب المدلول عليه بقولهم لو شاء الله الخ وقوله حتى ذاقوا غاية لامتناد التكذيب وقوله من علم يحتمل أن يكون مبتدأ وعندكم خبرا مقادما وإن يكون فاعلا للظرف لاعتماده على الاستفهام ومن زائدة على كلا التقديرين والفاء في قوله تعالى قل فقل الله تقتضي سبق شيء يتفرع هذا عليه فقدّر الزمخشري شرطا محذوفاً يكون هذا جواباً له حيث قال يعني فإن كان الأمر كما زعمتم من أن ما أنتم عليه بمشيئة الله تعالى فقل الله البالغة وقدّر غيره جملة اسمية فقال التقدير قل أنتم لاجئة لكم على ما ذعبتكم والظاهر أنه لا حاجة إلى التقدير بل هو متفرع على قوله قل هل عندكم من علم فإن الاستفهام فيه لانكار أنه لاجئة لهم على ما ذعّبوه فقل الله البالغة عليكم فإنهم لما دفعوا دعوة الأنبياء والرسل عن أنفسهم بأن قالوا كل ما هو كائن فانه بمشيئة الله تعالى وإذا شاء الله منا ذلك كنا عاجزين عن تركه فكيف تأمرنا بتركه وهل في وسعنا وطاقتنا أن نأتي بفعل على خلاف مشيئة الله تعالى فهذا هو شبهة الكفار على الأنبياء فقال تعالى جنتهم داخضة بل الجملة البالغة لله من وجهين الأول أنه تعالى أعطاكم عقولا كاملة وأفهاما وافية وأذاناً سامعة وعيوناً ناظرة وأقدركم على الخير والشر وأزال الأعذار والموانع بالكلية عنكم فإن شئتم ذهبتم إلى عمل الخيرات وإن شئتم ذهبتم إلى عمل المعاصي والمنكرات أي ذهبتم إلى اكتسابها لا إلى إيجادها فإن المراد قدرة الكسب لا الإيجاد وهذه القدرة الممكنة معلومة الثبوت بالضرورة وكذا زوال الموانع والعوائق معلوم كذلك وإذا كان الأمر كذلك كان ادعائكم أنكم عاجزون عن الإيمان والطاعة دعوى باطلة فثبت بما ذكرنا أنه ليس لكم على الله حجة بل لله الجملة البالغة عليكم قال الزجاج جنته البالغة تبينه أنه الواحد وأرساله الأنبياء بالجمع التي تعجز عنها الخلائق أجمعون والوجه الثاني أنكم تقولون لو كانت أفعالنا واقعة على خلاف مشيئة الله تعالى لكننا قد غلبنا الله وقهرناه وأتينا بالفعل على مضادته ومخالفته وذلك يوجب كونه عاجزا ضعيفا وذلك يقدر في كونه أكلها فأجاب تعالى عنه بأن العجز والضعف انما يلزم إذا لم يكن قادرا على جعلهم على الإيمان والطاعة على سبيل القهر والإجاء وهو قادر على ذلك حيث قال ولو شاء لهداكم أجمعين إلا أنه لا يحملكم على الإيمان والطاعة على سبيل القهر والإجاء لأن ذلك يبطل الحكمة المطلوبة من التكليف أقول واحتج أهل السنة بقوله تعالى ولو شاء لهداكم أجمعين على أن الكل بمشيئة الله تعالى لأن كلمة لو في اللغة تفيد انتفاء الشيء لا انتفاء غيره فدل على أنه تعالى ما شاء أن يهديهم وما هداهم أيضا فهي حجة دامغة لنا على المعتزلة **قولهم** وهو اسم فعل **يهدون** أي بمعنى أخضروا وهاتوا وقربوا وشهداءكم مفعول به فإن اسم الفعل يعمل عمل مسماء متعديا كان أو لازما وهم فيها لغتان لغة الجاهليين ولغة التميميين فعند الجاهليين يستوي فيها المذكور والمؤنث والواحد والجمع نحوهم يازيد يازيدان يازيدون ياهندي ياهندان ياهندات وعند بني تميم تلحقها الضمائر كما تلحق سائر الأفعال فنذكر وتؤنث وتجمع فيقال لهم هلموا هلموا هلمن وجهور البصريين على أنها مركبة من ها التثنية ومن الم امر من لم يلم فلما ركبتا حذف ألفها لكثرة الاستعمال أو لانتفاء الساكنين تقديرا بناء على أن حركة اللام عارضة وانما ضمت بنقل حركة الميم اليها للادغام فكان كل واحد من ألفها واللام ساكنا وسقطت همزة الوصل للاستغناء عنها بحركة الميم المنقولة إلى اللام لاجل الادغام وادغمت الميم في الميم وبقيت على الفتح للتحفة وقبل أنها مركبة من ها التثنية ومن لم امر من لم الله شعثه أي جمعه فمعنى هلم أجمع نفسك اليها فحذفت ألفها لكثرة الاستعمال وليس فيه حينئذ الألف واحد وهو حذف ألفها وهو مذهب الخليل وسيبويه وذهب الفراء إلى أنها مركبة من هل التي للزجر ومن أم من الأم وهو الفصد وليس فيه الألف واحد وهو نقل حركة الهمز إلى لام هل وهم تكون متعدية بمعنى أحضره ولزامة بمعنى أقبل فمن جعلها متعدية أخذها من الم وهو الجمع ومن جعلها قاصرة أخذها من الميم وهو الدنو والقرب فمعنى هلم ادن وتقرب وأقبل **قولهم** ولذلك **يهدون** أي ولكون المراد بشهادتهم قدوتهم الذين اقتدوا بهم لأم يشهد بصحة دعواهم كائنا من كان قيد الشهاداء بالاضافة إليهم فإن الاضافة لكونها من طرق تعريف المضاف تدل على أن لهم أشخاصا معهودة لكونهم شهداء لهم وأنهم انما ذهبوا إلى ما ذهبوا إليه بشهادة هؤلاء الشهداء ولذلك ايضا وصف الشهداء بالوصول مع الصلة للدلالة على أن شهداءهم معهودون معينون عندهم باتصافهم بمضمون الصلة فإن

(قل لله الجملة البالغة) البينة الواضحة التي بلغت غاية المثانة والقوة على الاثبات أو بلغ بها صاحبها صحة دعواه وهي من الحجج بمعنى القصد كأنها تقصد اثبات الحكم وتطلبه (قلو شاء لهداكم أجمعين) بالتوفيق لها أو الحمل عليها ولكن شاء هداية قوم وضلال آخرين (قل هلم شهداءكم) أحضروهم وهو اسم فعل لا يتصرف عند أهل الجواز وفعل يؤنث ويجمع عند بني تميم وأصله عند البصريين هالم من لم إذا قصد حذف الألف لتقدير السكون في اللام فانه الأصل وعند الكوفيين هلم أم فحذفت الهمزة بالفاء حركتها على اللام وهو بعيد لأن هل لا تدخل الأمر ويكون متعديا كما في الآية ولازما كقوله هلم اليها (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) يعني قدوتهم فيه استحضرهم ليلزمهم الجملة ويظهر بانقطاعهم ضلالتهم وأنه لا متمسك لهم كن يقلدهم ولذلك قيد الشهداء بالاضافة ووصفهم بما يقتضي العهد بهم



الموصلات انما جعلت معارف لكونها موضوعا لان بطلانها المنكح على ما يعتقد ان الخطاب يعرفه بكونه محكوما عليه بحكم حاصل له وهو مضمون الصلة فان صلة الوصول لابد ان تكون جملة معلومة الانتساب الى ذات الوصول قبل ارادها واجرائها عليه **قوله** فان تسليمهم موافقة لهم في الشهادة فكان بمنزلة الشهادة فاطلق عليه اسم الشهادة استعارة نصريحية واشتق منه قوله فلا تشهد فكان استعارة تبعية **قوله** فأتسع فيه بالتعميم حيث قاله وتكلم به كل من طلب ان يتقدم ويصل اليه شخص سواء كان الطالب في علو او سفلى او غيرهما **قوله** وما تخمل الخيرية **قوله** اي تخمل ان تكون موصولة بمعنى الذي والعائد محذوف اي أنل الذي حرّمه ربكم عليكم وهذا اظهر الاحتمالات الثلاثة ويحتمل ان تكون مصدرية اي أنل تحريم ربكم ونفس التحريم لا ينل وانما هو مصدر واقع موقع المفعول به اي أنل محرم ربكم الذي حرّمه عليكم ويحتمل ان تكون استفهامية في محل النصب محرم بعدهما والتقدير أنل اي شئ حرّم ربكم **قوله** اي لا تشر كوا **قوله** اختار ان تكون ان في قوله تعالى ان لا تشر كوا مفسرة من حيث انه تقدّمها ما هو في معنى القول لان التحريم هو تكلم القول الدال على الحرمة بقوله لا تشر كوا يصلح ان يكون مفسرا للتحريم المذكور بقوله ما حرّم حتى تكون لانهية وتكون الجملة المتعاطفة متوافقة في كونها طلبية بعضها امر وبعضها نهى نحو لا تشر كوا ولا تقربوا ولا تقتلوا ولا تتبعوا السبل ونحوها أحسنوا بالوالدين وأوفوا واذقتم قاعدلوا وبعهد الله أوفوا وعلى تقدير ان تكون كلمة ان ناصبة للفعل تكون لانافية فلا يحسن عطف الجملة الانشائية عليها وايضا ان جعلت ان مصدرية ولانافية يكون قوله تعالى ان لا تشر كوا في موقع البيان للمحرّم بدلا من ما قبله ان يكون ترك الشرك والاحسان الى الوالدين محرّما وهو باطل لانها واجبان فكيف يكونان محرّمين ويجعلها مفسرة يزول الاشكال لان تقدير الكلام يصير حينئذ أنل ما حرّم ربكم عليكم ان لا تشر كوا اي ذلك التحريم هو قوله لا تشر كوا به شيئا **قوله** ولا يمنع تعليق الفعل المفسر بما حرّم جواب عما يقال كيف يعطف قوله وأحسنوا بالوالدين على الفعل المفسر وهو لا تشر كوا مع ان هذا المفسر قد علق اي جعل مفسرا لقوله ما حرّم فلو عطف قوله وبالوالدين احسانا على قوله ان لا تشر كوا به شيئا لوجب ان يكون مفسرا لقوله ما حرّم ربكم عليكم فيلزم ان يكون الاحسان بالوالدين حراما وهو باطل \* وتقرير الجواب نعم ان عطف الامر على ما جعل تفسيرا للتحريم يستلزم ان يكون الامر دالا على التحريم مفسرا له الا انه لا يلزم منه ان يكون المأمور به محرّما فانه لا يذهب اليه وهم احد بل التحريم مستفاد من الامر وهو تحريم ضد المأمور به فان ايجاب المأمور به يستلزم تحريم ضده فان قولك أحسنوا بالوالدين في قوة قولك لا تسيئوا بالوالدين وقولك أوفوا الكيل في قوة قولك لا تجسوا الكيل والميزان وكذا نظائرهما **قوله** ومن جعل ان ناصبة **قوله** يتجه عليه ان يقال ان مع الفعل حينئذ تكون في محل النصب على انه بدل مما حرّم وهو باطل لاستلزامه ان يكون ترك الاشراك محرّما والمحرّم هو الاشراك لانفيه وان الاوامر الواردة بعد ذلك معطوفة على لا تشر كوا وفيه ارتكاب عطف الطلب على الخبري وجعل المعاني الواجبة المأمور بها محرّمة فلذلك احتجج الى ما ذكره المصنف من التكاليف الاولى ان يتم الكلام عند قوله أنل ما حرّم ربكم ثم يبتدأ بقوله عليكم ان لا تشر كوا اي الزموا ترك الشرك فتكون الاوامر المعطوفة معطوفة على نفس عليكم لكونه بمعنى الزموا والثاني ان تكون ان مع ما في خبرها في محل النصب بدلا مما حرّم او من العائد المحذوف اذ التقدير ما حرّمه وعلى التقديرين تكون لامزيدة لثلاثي يفسد المعنى كزيادتها في قوله تعالى ان لا يسجدوا ولثلاثي يعلم اهل الكتاب والتقدير أنل ما حرّم ربكم ان تشر كوا فيكون عطف الاوامر على المحرّمات باعتبار حرمة اضدادها وعطفها على الخبر باعتبار تضمين الخبر معنى الطلب ويحتمل ان تكون ان الناصبة مع ما في خبرها في محل الجزاء على حذف لام العلة والتقدير أنل ما حرّم ربكم عليكم لا تشر كوا ويحتمل ان تكون في محل الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف وهو المحرّم او التلويح الا انه في جعل التقدير المحرّم ان لا تشر كوا يجب ان تجعل كلمة لازمة لا يفسد المعنى **قوله** شيئا يحتمل المصدر **قوله** بأن يكون عبارة عن الاشراك اي اشراكا ما وشيئا من الاشراك واحسانا منصوب على المصدر وعامله فعل مضمر من لفظه ويتعلق به قوله وبالوالدين \* ومن في قوله من املاق سببية متعلقة بالفعل المنهى عنه اي لا تقتلوا اولادكم لاجل الاملاق وهو الفقر وقبل الجوع **قوله** بدل منه **قوله** يعني ان قوله ما ظهر منها وما بطن في محل النصب على انه بدل من الفواحش بدل اشتمال اي لا تقربوا ظاهرها وباطنها كقولات ضربت زيدا ظاهره وباطنه ومنها حال

(فان شهدوا فلا تشهد معهم) فلا تصدقهم فيه وبين لهم فسادهم فان تسليمهم موافقة لهم في الشهادة الباطلة (ولا تتبع اهواء الذين كذبوا باياتنا) من وضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان مكذب الآيات متبع الهوى لا غير وان متبع الحق لا يكون الا مصدقا بها (والذين لا يؤمنون بالآخرة) كعبدة الاوثان (وهم ربهم يعدلون) يجعلون له عدلا (قل تعالوا) امر من التعالي واصله ان يقوله من كان في علو لمن كان في سفلى فأتسع فيه بالتعميم (أنل) أقرأ (ما حرّم ربكم) منصوب بأنل وما تختمل الخيرية والمصدرية ويحوز ان تكون استفهامية منصوبة بمحرّم والجملة مفعول أنل لانه بمعنى أنل اي شئ حرّم ربكم (عليكم) متعلق بمحرّم او أنل (ان لا تشر كوا به) اي لا تشر كوا به ليصح عطف الامر عليه ولا يمنع تعليق الفعل المفسر بما حرّم فان التحريم باعتبار الاوامر يرجع الى اضدادها ومن جعل ان ناصبة لمحلها النصب بعلينكم على انه للاغراء او بالبدل من ما او من عائد المحذوف على ان لازمة او الجزاء بتقدير اللام او الرفع على تقدير التلويح ان لا تشر كوا او المحرّم ان تشر كوا (شيئا) يحتمل المصدر والمفعول (وبالوالدين احسانا) اي واحسنوا بهما احسانا وضعه موضع النهي عن الاساءة اليهما للبالغة والدلالة على ان ترك الاساءة في شأنهما غير كاف بخلاف غيرهما (ولا تقتلوا اولادكم من املاق) من اجل فقر ومن خشيته كقوله خشية املاق (نحن رزقكم واياهم) منع لوجوب ما كانوا يفعلون لاجله واحتجاج عليه (ولا تقربوا الفواحش) كبار الذنوب او الزنى (ما ظهر منها وما بطن) بدل منه وهو مثل قوله ظاهر



ولا تقتلوا النفس التي حرم الله (الباالحق)  
 كالقود وقتل المرتة ورجم المحسن (ذلكم)  
 اشارة الى ما ذكر مفصلا (وصاكم به)  
 بحفظه (لعلكم تعقلون) ترشدون فان كان  
 العقل هو الرشد (ولا تقربوا مال اليتيم الا  
 بالتي هي احسن) اي بالعلة التي هي احسن  
 ما يفعل بماله كحفظه وتيمره (حتى يبلغ اشده)  
 حتى يصير بالغاً وهو جمع شدة كنمة وانم  
 او شدة كصر وأصر وقيل مفرد كأنتك  
 (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) بالعدل  
 والقسوية (لا تكلف نفسا الا وسعها) لا ما  
 يسعها ولا يصير عليها وذكره عقيب الامر  
 معناه ان انشاء الحق عسير فعليكم بمسافي  
 وسعكم وماوراءه معفو عنكم (واذا قلتم)  
 في حكومة ونحوها (فاعدوا) فيه (ولو  
 كان ذاقرني) ولو كان المقول له او عليه من  
 ذوى قرابتكم (وبعهد الله أوفوا) يعني  
 ما عهد اليكم من ملازمة العدل وتأدية احكام  
 الشرع (ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون)  
 تعظون به وقرأ حجة وحفص والكسائي  
 تذكرون بخفيف الدال حيث وقع اذا كان  
 بالياء والباقون بشديدها (وان هذا صراطي  
 مستقيماً) الاشارة فيه الى ما ذكر في السورة  
 فانها بأسرها في اثبات التوحيد والنبوة  
 وبيان الشريعة وقرأ حجة والكسائي ان  
 بالكسر على الاستئناف وابن عامر ويعقوب  
 بالفتح والتخفيف وقرأ الباقون به مشددة  
 بتقدير اللام على انه علة لقوله (فاتبعوه)  
 وقرأ ابن عامر صراطى بفتح الياء وقرئ  
 وهذا صراطى وهذا صراط ربكم وهذا  
 صراط ربك (ولا تتبعوا السبل) الاديان  
 المختلفة او الطرق التابعة للهوى فان مقتضى  
 الحجة واحد ومقتضى الهوى متعدد  
 لاختلاف الطباع والعادات (ففرق بكم)  
 ففرقكم وتزيلكم (عن سبيله) الذي هو  
 اتباع الوحي واقتفاء البرهان (ذلكم)  
 الاتباع (وصاكم به لعلكم تتقون) الضلال  
 والفرق عن الحق (ثم آتينا موسى الكتاب  
 تماماً) عطف على وصاكم ونم للتراخي  
 في الاخبار او للتفاوت في الرتبة كأنه قيل  
 ذلكم وصاكم به قديماً وحديثاً ثم اعظم من ذلك  
 انما آتينا موسى الكتاب تماماً للكرامة والهمة

من فاعل ظهر فيتعلى بمحذوف وحذف منها بعد قوله بطن لدلالة الاول عليه قال ابن عباس كانوا يكرهون الزنى  
 علانية فيفعلون ذلك سرا فتهاهم الله تعالى عن الزنى علانية وسراً وقال الضحاك ما ظله الخرو ما بطن الزنى والاولى  
 ان يجرى النهى على عمومته في جميع القواحش ظاهرها وباطنها ولا يخص بنوع معين **قوله** تعالى (الباالحق)  
 حال من فاعل تقتلوا اي لا تقتلوا الامتسبين بالحق ويجوز ان يكون وصفا لمصدر محذوف اي الاقتلا ملتبساً  
 بالحق **قوله** تعالى (وأوفوا الكيل) اي اتموه ولا تنقصوا منه شيئاً وكل شيء بلغ تمام الكمال قد وفى وبم وفىته  
 اي اتممته واوفى الكيل اي اتمه ولم ينقص منه شيئاً وبالقسط حال من فاعل أوفوا اي أوفوها مقسطين اي  
 ملتسبين بالقسط وهو العدل فان قيل انشاء الكيل والميزان هو عين القسط فما فائدة التكرير **فالجواب** ان الله تعالى  
 امر المعطى بانشاء ذى الحق حقه من غير نقصان وامر صاحب الحق بأخذ حقه من غير طلب زيادة **قوله**  
 واذا قلتم في حكومة ونحوها **يعنى** ان القول ليس مختصاً بآداء الشهادة بل يدخل فيه كل ما يتعلق بالقول من  
 الدعوة الى الدين وتقرير الدلائل عليه والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ويدخل فيه الحكايات  
 التي يذكرها الرجل فيجب ان لا يزيد فيها ولا ينقص منها وتبليغ الرسالة وحكم الحاكم ولما كان مدار الامر على  
 اتباع الحق المشروع وطلب مرضاة الله تعالى لم يختلف الحال بين ان يكون المقول له او المقول عليه ذا قرابة وبين  
 ان يكون اجنبياً **قوله** وابن عامر **قوله** اي وقرأ ابن عامر ويعقوب بالفتح والتخفيف على انها مخففة من الثقيلة  
 واسمها ضمير الامر والشأن اي وانه هذا صراطى كقوله تعالى ان الحمد لله **قوله** وقرأ الباقون به مشددة  
 بتقدير اللام المفيدة للعلية اي ولان هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه كقوله تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع  
 الله احداً وقيل ان ان المشددة مع ما في حيزها في محل النصب على انها معطوفة على قوله ما حرم اي ائله ما حرم  
 ربكم عليكم وائله ان هذا صراطى والمراد بالمتكلم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فان صراطه صراط الله الذي  
 هو دين الاسلام **قوله** تعالى (ففرق) منصوب باضمار ان بعد الفاء في جواب النهى اصله تفرق حذف منه  
 احدي التامين وبكم مفعول به عدى الفعل اليه بالياء اي ففرق فكم وقوله مستقيماً حال وعاملها معنى الاشارة  
**قوله** ونم للتراخي في الاخبار **جواب** عما يقال كيف يصح عطف الايتاء على التوصية بتم والايتاء قبل  
 التوصية بدهر طويل فان التوصية وقعت بازال القرآن وانشاء التوراة لاشك انه متقدم على ازال القرآن  
 واجاب عنه بأن ثم ههنا ليست للتراخي الزماني بل انما هي للتراخي في الاخبار او للتراخي في الرتبة فان الفاء العاطفة  
 للجمل قد تفيد كون المذكور بعدها كلاماً مرتباً على ما قبلها في الذكر لان مضمون ما بعدها واقع عقيب مضمون  
 ما قبلها في الزمان كما في قوله تعالى بعد ذكر الجنة فثم اجر العاملين وبعد ذكر جهنم فثم مشوى المتكبرين فان ذكر مدح  
 الشيء او ذمه انما يصح بعد جرى ذكره ولا يصح جعلها على التراخي الزماني في شيء من الايتين ومن هذا الباب  
 عطف تفصيل الجمل على الجمل كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي الى آخرها وقولك اجبته  
 فقلت لبيك فان موضع ذكر التفصيل بعد الاجمال ومن هذا القبيل ما نحن فيه من الآية فان الاخبار بانشاء  
 التوراة وازال القرآن مرتب على الاخبار بالتوصية باتباع صراط الله تعالى اذ لا يخفى ان بيان طريق التوصية  
 حقه ان يؤخر عن الاخبار بنفس التوصية وكذا بين ايتاء التوراة وازال القرآن وبين تلك التوصية تفاوت عظيم  
 في الرتبة لاشتمالها على تلك التوصية وعلى امثالها مع احكام اخرى وفي تقرير الجواب اشارة الى ان قوله تعالى وهذا  
 كتاب انزلناه مبارك عطف على آتينا موسى الكتاب داخل في حيز ثم ولم يذكر على اسلوب قوله آتينا موسى الكتاب  
 ولم يقل وانزلنا اليك هذا الكتاب المبارك اظهاراً لشرفه ومزيد رتبته ولهذا جعل الفاصلة ثم لعلمهم بلغا ربهم  
 يؤمنون وههنا لعلكم ترجون **قوله** وصاكم به قديماً وحديثاً **اشارة** الى ان هذه التوصية قديمة لم يزل  
 يوصي بها كل امة على لسان نبيها ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما هذه الايات يعنى من قوله تعالى قل تعالوا  
 ائله ما حرم ربكم عليكم الى قوله لعلكم تتقون محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب وعن كعب الاخبار انه  
 قال والذي نفس كعب بيده ان هذه الايات مفتحة التوراة وهى بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا ائله ما حرم ربكم  
 عليكم الى آخر الايات الثلاث وكعب رجل من حير ادرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره واسلم في خلافة عمر  
 رضى الله عنه وروى ابن مسعود عنه عليه الصلاة والسلام انه خط خطاً ثم قال هذا سبيل الرشدين خط عن يمينه  
 وعن شماله خطوطاً ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه الآية وان هذا صراطى  
 (مستقيماً)



مستقيماً فأتبعوه وقوله تماماً مفعول له وجاز حذف اللام لكونه في معنى الاتمام فيكون فعلاً لفاعل الفعل المعلن  
او مصدرًا للفعل المقدر من لفظه على حذف الزوائد أي اتعناه تماماً وقوله للكرامة متعلق بقوله تماماً بمعنى اتعناه  
كقوله والله انفتكم من الارض نباتاً أي نباتاً ولهذا تعلق به قوله للكرامة على انه مفعول به والاتمام مصدر تم وهو  
لازم فكيف يعدي الى الكرامة **قوله** على من احسن القيام به على ان يكون التعريف في قوله الذي  
للجنس أي لاتمام النعمة الى كل من احسن القيام به فيكون ضمير احسن عائداً الى الموصول ومفعوله محذوف  
**قوله** او على الذي احسن تبليغه فيكون التعريف للعهد والمعهود موسى عليه الصلاة والسلام فيكون  
فاعل احسن ايضاً ضميراً عائداً الى الموصول ومفعوله محذوف وهو التبليغ أي اتعناه للكرامة على العبد الذي احسن  
الطاعة في التبليغ وفي كل ما امر به **قوله** او تماماً على ما احسنه على ان يكون التعريف للعهد ايضاً  
والمعهود العلوم والشرائع التي احسنها موسى أي اجاد معرفتها ففاعل احسن ضمير موسى ومفعوله محذوف  
وهو العائد الى الموصول أي تماماً على الذي احسنه موسى من العلم والشرائع بمعنى زيادة على علمه على وجه التيم  
**قوله** وقرئ بالرفع أي رفع احسن على انه خبر مبتدأ محذوف والذي وصف للدين اولوجه الذي  
تكون عليه الكتب أي حال كون الكتاب تماماً على الدين الذي هو احسن احوال كون الكتاب تماماً كاملاً كما  
على الوجه الذي هو احسن ما يكون عليه الكتب **قوله** كراهة ان تقولوا اختار كونه مفعولاً له ولا خفاء  
ان نفس هذا القول لا يصلح ان يكون علة باعثة للانزال بل العلة الباعثة هي عدم ذلك القول فلذلك حله الكوفيون  
على حذف لا أي لا يقولوا والبصريون على حذف المضاف أي كراهة ان تقولوا وان تقولوا خطاب لاهل  
مكة والمعنى انزلناه كراهة ان تقولوا ايا اهل مكة انزل الكتاب وهو التوراة والانجيل على طائفتين من قبلنا وهم  
اليهود والنصارى وكنا غافلين عما فيهما لانعلم دراستهم لان كتابهم ليس بلغتنا فانزل الله تعالى كتاباً بلغتهم كيلا يعتذروا  
بان الكتاب لم يأتهم وان الرسول لم يبعث اليهم **قوله** وانه كنا قد كسورة المحففة من الثقيلة اسما وهو  
ضمير الشأن اشارة الى انها يجوز اعمالها حال كونها محففة كما تعمل يكون مع حذف نونها في قولك ألم يك زيد قائماً  
نص عليه ابن الحاجب في الكافية ولم يقل عن دراستها لان كل طائفة جماعة مع ان ضمير دراستهم للطائفتين  
**قوله** تعالى فقد جاءكم جواب شرط مقدر أي ان صدقتم فيما كنتم تعتذرون عن انفسكم فقد جاءكم او ان كنتم  
كما تزعمون انكم اذا انزلنا عليكم كتاباً تكونون اهدى من اليهود والنصارى فقد جاءكم حذف الشرط فدل عليه  
بالفاء الفصيحة كما في قوله فقد جئنا خراسانا ولما وصف الله تعالى القرآن العظيم بانه كتاب مبارك بكون اتباعه  
سبيلاً للرحمة وانه بينة نازلة من قبل الرب الكريم وهدى ورحمة عظم كفر من كذب به وصدف عنه ومنع غيره  
عن اتباعه لان الاول ضلال والثاني اضلال فمن جمع بينهما فقد وقع في غاية الاختلال **قوله** أي ما ينتظرون  
اشارة الى ان هل استفهام معناه النفي وان ينتظرون بمعنى ينتظرون فان النظر يستعمل في معنى الانتظار وتقدير  
الآية انهم لا يؤمنون بك الا اذا جاءهم احد هذه الامور الثلاثة وهي مجي الملائكة او مجي الرب او مجي الآيات  
القاهرة من الرب كأنه قيل اني ائت عليهم الحجة وانزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا فاي ينتظرون الاحد هذه الامور  
**قوله** بجزيرة العرب هي ناحية من ارض العرب يحيط بها بحر فارس وبحر السودان ونهر دجلة  
والفرات روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى جعل بالمغرب باباً مسيراً عرضه سبعون عاماً للتوبة  
لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك فان الايمان انما ينفع صاحبه اذا كان  
عن برهان رغماً للشيطان وتعبداً للرحمن واختيار الايمان من حيث كونه مأموراً به من قبل الملك المنان وما يكون  
عند معاناة الآيات ليس بايمان اختيار في الحقيقة بل هو ايمان يأس وقع خوفاً من العذاب فلا ينفع الايمان الحاصل  
عند معاناة ما يضطر الانسان الى الايمان فان معاناة اشراط الساعة بمنزلة معاناة نفسها ووقوع العيان بمنع قبول  
الايمان لانه انما يقبل اذا كان بالغيب قالت عائشة رضي الله عنها اذا خرجت اول الآيات طرحت الاقلام  
وحبست الحفظة وشهدت الاجساد بالاعمال \* ويوم منصوب بقوله لا ينفع وقرئ مرفوعاً على الابتداء  
وخبره لا ينفع والعائد محذوف أي لا ينفع نفساً ايماناً فيه وقوله لم تكن آمنت وان جاز ان يكون حالاً من ضمير  
ايمانها الا ان المصنف اختار كونه صفة نفساً فيقع الفاعل وهو ايمانها فاصلاً بين المفعول الموصوف وبين صفته  
لعدم كون الفاعل اجنبياً من الموصوف الذي هو المفعول لا شراً كهما في العامل فعلى هذا يجوز ضرب هندا

ورحمة اعلمهم لعل بني اسرائيل (بلقاء  
رهم يؤمنون) أي بلفظه الجزاء (وهذا  
كتاب) يعني القرآن (انزلناه مبارك)  
كثير النفع (فأتبعوه واتبوا لعلمكم ترجون)  
بواسطة اتباعه وهو العمل بما فيه (أن تقولوا)  
كراهة ان تقولوا علة لانزاله (انما انزل  
الكتاب على طائفتين من قبلنا) اليهود  
والنصارى ولعل الاختصاص في انزاله  
الباقى المشهور حيثخذ من الكتب السماوية  
لم يكن غير كتبهم (وان كنا) ان هي  
المحففة من الثقيلة ولذلك دخلت اللام  
الفارقة خبر كان أي وانه كنا (عن دراستهم)  
قرأتهم (لغافلين) لاندرى ما هي اولا  
نعرف مثلها (او تقولوا) عطف على  
الاول (لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا  
أهدى منهم) لحدة اذهاننا وثقابة افهامنا  
ولذلك تلقفنا فنونا من العلم كالقصص  
والاشعار والخطب على انا أميون (قد  
جاءكم بينة من ربكم) حجة واضحة تعرفونها  
(وهدى ورحمة) لمن تأمل فيه وعمل به  
(فن اظلم من كذب بآيات الله) بعد ان  
عرف صحتها او تمكن من معرفتها (وصدق)  
اعرض اوصد (عنها) فضل وأضل  
(سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء  
العذاب) شدته (بما كانوا يصدفون)  
باعتراضهم او صدقهم (هل ينظرون) أي  
ما ينتظرون يعني اهل مكة وهم ما كانوا  
منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق  
المنتظر شبهوا بالمنتظرين (الا ان تأتيهم  
الملائكة) ملائكة الموت او العذاب وقرأ  
حزرة والكسافي بالياء هنا وفي التحل  
(او يأتي ربك) أي امره بالعذاب او كل  
آياته يعني آيات القيامة والعذاب والهلاك  
الكلى لقوله (او يأتي بعض آيات ربك)  
يعني اشراط الساعة وعن حذيفة والبراء  
بن عازب رضي الله تعالى عنهما كنا نذاكر  
الساعة اذا شرف علينا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال ماتذاكرون قلنا  
نذاكر الساعة قال انها لا تقوم الساعة  
حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان  
ودابة الارض وخسفاً بالشرق وخسفاً  
بالمغرب وخسفاً بجزيرة العرب والدجال  
طلوع الشمس من مغربها وأجوج وأجوج وزول عيسى ونار التخرج من عدن (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايماناً) كالحاضر اذا صار

الامر صاناً الايمان هادياً وقمياً تنفع بالناء لاضافة الايمان الى ضمير المؤمنين (لا تكن آمنت) صفة نفساً



غلامها القرشية وقوله او كسبت في ايمانها خيرا لما عطف على قوله آمنت اشعر النظم ان الايمان السابق العرى عن فعل الخير لا ينفع مطلقا وقد ذهب اهل السنة الى انه ينفع في عدم التحليل او روى النصوص بذلك ولم يبق دليل عقلي ينافيها وان لم ينفع في دفع العقاب جزاء على اثم ترك العمل استدله من لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل كالمعتزلة فان الايمان في الشرع عبارة عن التصديق بما علم بالضرورة انه من دين محمد صلى الله عليه وسلم الا ان جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج ذهبوا الى انه عبارة عن مجموع امور ثلاثة اعتقاد الحق والاقرار به والعمل بمقتضاه فن ترك العمل وحده اى مع انه اعتقد وأقر فهو فاسق اتفاقا الا انه عند جمهور المحدثين هو مؤمن فاسق وعند الخوارج هو كافر فاسق وعند المعتزلة هو فاسق خارج عن الايمان غير داخل في الكفر والخارج عن الايمان لا ينفع بالايمان قال صاحب الكشف معنى الآية ان اشراط الساعة اذاجات وهى آيات ملحثة مضطرة ذهب او ان التكليف عندها فلم ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها من قبل ظهور الآيات او مقدمة ايمانها غير كاسبة خيرا في ايمانها فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة اذا آمنت في غير وقت الايمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا لانا نعلم ان قوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات جمع بين فريضتين لا ينبغي ان تفك احدهما عن الاخرى حتى يفوز صاحبها وبسعد والا فالشفاء والهلاك انتهى كلامه فتمسك بظاهر الآية على ان مجرد الايمان بدون ان يكون فيه كسب خير ليس بنافع فلا يخلص صاحبه من الخلود في النار **قوله** والمعتبر **قوله** اي ولما اعتبر الايمان المجرد عن العمل بأن حكم عليه بانه يخلص صاحبه من الخلود في النار تخصيص هذا الحكم وهو حكم عدم نفع الايمان بذلك اليوم فان الايمان الذي حكم عليه بانه لا ينفع اذا خصص بالايمان الحادث في ذلك اليوم يكون الحكم بعدم نفعه مخصوصا ايضا بواسطة تخصيص الايمان المعتبر في ذلك الحكم ثم ان هذا التخصيص ليس مستندا الى مجرد الادعاء والقشوى بل هو مستند الى دليل وذلك لان كلمة أو لأحد الامرين او الامور فاذا وقعت في سياق النفي تكون لعموم النفي كالنكرة على ما ذكر في قوله تعالى ولا تطع منهم أثما وكفورا فقوله تعالى او كسبت لما عطف على قوله آمنت الواقع في سياق قوله لم تكن كان المعنى لا ينفع الايمان نفسا انتفى عنها كل واحد من الايمان وكسب الخير في ذلك الايمان قبل ذلك اليوم ووجب ان يكون المراد بالايمان الذي حكم عليه بعدم النفع هو الايمان الحادث بعد ذلك اليوم حينئذ لادلالة الآية على عدم نفع الايمان السابق على ذلك اليوم اذا كان عاريا عن فعل الخير والطاعة حتى يقال انه تعالى سوى بين النفس الكافرة اذا آمنت في غير وقت الايمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا في أن كل واحدة منهما خالدة في النار فسقط استدلال المعتزلة بها ولما ورد على هذا التأويل ان يقال تخصيص الحكم المذكور بذلك اليوم وجعل كلمة أو لعموم النفي يستلزم ان يكون المعنى لا ينفع الايمان الحادث في ذلك اليوم نفسا انتفى عنها كل واحد من الايمان السابق وكسب الخير فيه فيكون ذكر انتفاء كسب الخير في الايمان السابق لغوا لان انتفاء نفس الايمان السابق يستلزم انتفاء كسب الخير فيه ضرورة اشار المصنف الى جوابه بقوله وحل الترديد على اشتراط النفع بأحد الامرين احدهما الايمان السابق الذي اكتسب فيه العمل الصالح والآخر مجرد ذلك الايمان وتقرير الجواب ان قوله تعالى او كسبت في ايمانها خيرا انما يكون لغوا اذا كان المقصود مجرد بيان عموم النفي وليس كذلك بل المقصود بيان اشتراط النفع بأحد الامرين فان هذا البيان انما يحصل بذكرهما جميعا بأن يقول يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع الايمان الحادث فيه نفسا خلت عن الايمان السابق المكتسب فيه الخير وعن اصل ذلك الايمان ايضا فان هذا القول يدل على ان النفس لو لم تكن خالية عن كل واحد منهما بل كانت متصفة بأحدهما ايها كان نفعها ذلك ونجائها من الخلود في النار ولا شك انه يفهم منه اشتراط النفع بأحد الامرين ويظهر فائدة قوله او كسبت في ايمانها خيرا **قوله** والعطف على لم تكن عطف على قوله وحل الترديد فيكون جوابا آخر عن حديث الغو وتقريره ان تخصيص الحكم المذكور بذلك اليوم على تقدير تسليم كونه مستلزما لذكر مالا فائدة في ذكره انما يستلزمه على تقدير كون قوله او كسبت عطفا على قوله آمنت وليس كذلك بل هو معطوف على قوله لم تكن والمعنى لا ينفع الايمان الحادث في ذلك اليوم نفسا لم تؤمن قبل او آمنت بعد ظهور الآيات وكسبت في ايمانها الحادث خيرا كأنه قبل لا ينفع مجرد الايمان للنفس الموصوفة بانها لم تؤمن من قبل فضلا عن ان تكسب في ايمانها خيرا او بانها آمنت بعد ظهور الآيات وكسبت في ايمانها الحادث خيرا واجيب عن تمسك المعتزلة ايضا بأن الآية

(او كسبت في ايمانها خيرا) عطف على آمنت والمعنى انه لا ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها او مقدمة ايمانها غير كاسبة في ايمانها خيرا وهو دليل لمن لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل والمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم وحل الترديد على اشتراط النفع بأحد الامرين على معنى لا ينفع نفسا خلت عنها ايمانها والعطف على لم تكن بمعنى لا ينفع نفسا ايمانها الذي احداثه حينئذ وان كسبت فيه خيرا (قل انظروا انا منتظرون) وعيد لهم اي انظروا اتيان احد الثلاثة فانا منتظرون له وحينئذ لنا الفوز وعليكم الويل







(ومحباي ومماي) وما انا عليه في حياتي واموت عليه من الايمان والطاعة او طاعات الحياة والخيرات المضافة الى الممات كالوصية والتدبير والحياة والممات  
انفسهما وقرأنا نافع محباي باسكان الدنيا اجر آمل وصل مجرى الوقف (لله رب العالمين لا شريك له) ٣٢٦ خالصة له لا اشرك فيها غيرا (وبذلك)

ناسك لانه خلص نفسه من دنس الاثام وصفها كالسيكة المخلصة من الخبث فعلى هذا النسك كل ما به تقرب  
الى الله تعالى **قوله** تعالى ومحباي ومماي لله اي حياتي وموتي حاصلان بخلق الله تعالى لا بمعنى انه يؤتى  
بهما لطاعة الله تعالى وخالصا لوجهه لان ذلك انما يكون فيما يكون لاختيار الانسان مدخل فيه فلذلك يجب  
ان يكون كون الصلاة والنسك لله مفسرا بكونهما واقعتين بخلق الله تعالى وذلك من ادل الدلائل على ان طاعة  
العبد مخلوقة لله تعالى هذا على تقدير ان يراد بها الحياة والممات انفسهما واما على تقدير ان يكونا من قبيل ذكر  
الحل وارادة الحال فيكون المقصود من الكلام ارشاد الانام في صورة خطابه عليه الصلاة والسلام قال التفازاني  
الحيا والممات مجازان عما يقارنهما ويكون معهما من الايمان والعمل الصالح لانه المناسب للحكم عليه بكونه خالصا  
لوجه الله كالصلاة وسائر العبادات الا انه لا يكفي في العبادات ان يؤتى بها كيف كانت بل يجب ان يؤتى بها مع تمام  
الاخلاص وانه تعالى لا يقبل الا ما كان خالصا لوجهه **قوله** جواب عن قولهم عن ابن عباس رضي الله  
عنهما انه قال ان الوليد بن المغيرة كان يقول اتبعوا سبيلي اجل أوزاركم فقبل ولا تزروا زرة اي لا تؤاخذ نفس آثمة  
بأثم اخرى اي لا يؤخذ احد بذنب غيره ثم ما يتعلق بسورة الانعام

(سورة الاعراف مائتان وست آيات)

بسم الله الرحمن الرحيم

**قوله** كتاب خبر مبتدأ محذوف مبنى على ما اختاره من كون ألفاظ التهجى مذكورة على نمط التعديد  
ومقدرة بالمؤلف من هذه الحروف فانها حيثئذ تكون في حيز الرفع على انها مبتدأ حذف خبره او خبر محذوف  
والنقدير هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف منها كذا في حيثئذ يكون كتاب جملة اخرى حذف  
منها المبتدأ وهو الضمير الراجع الى المؤلف من الحروف واما اذا جعل المص انما للسورة او القرءان في حيثئذ يكون  
المص مبتدأ وكتاب خبره كما صرح به **قوله** فان الشاك حرج الصدر لما فسر الحرج بالشك ومن المعلوم  
ان لفظ الحرج ليس حقيقة فيه فتعين كونه مجازا فيه احتاج الى بيان العلاقة بين المعنى الاصلى والمجازى وهى ان  
الحرج من لوازم الشك واللفظ المستعمل في المزوم مع عدم امكان ارادة المعنى الاصلى مجازا لا يمكن ههنا ارادة  
حقيقة الحرج اذ لا معنى تخرج القلب من نفس الكتاب او من نفس انزاله او من نفس استناد انزاله الى الله تعالى  
فان كل ذلك يمتثل في القلب ويرسم فيه فلا يخرج من الجزم بكونه منزلا من عند الله تعالى وانما المتصور  
ان يخرج القلب من عدم التيقن بكونه منزلا من عند الله تعالى فان الشاك في الحكم لا يستقر في قلبه احد  
طرفي النسبة فيضيق قلبه منه ومن في قوله منه سبية اي لا يمكن في قلبك حرج بسببه وضمير منه يرجع الى  
الانزال المسند اليه تعالى المدلول من قوله انزلناه **قوله** او ضيق قلب من تبليغه في حيثئذ يكون الحرج  
على اصل معناه ويقدر المضاف اي حرج من تبليغه فان الحرج حقيقة لا يختص بالاجسام والضيق المكاني  
**قوله** وتوجيه النهى اليه مع ان الحرج ليس بما يؤمر وينهى بالكون في الصدر او عدم الكون فيه  
والنهي من باب التوبيخ والالهاب ليدوم على البقين ويزيد فيه كقوله فان كنت في شك وقيل المراد نهى امته عن الشك  
لان الامر والنهي انما يتعلقان بمن له شعور وعزيمة على الفعل والترك والحرج ليس كذلك الا انه لما قصد المبالغة  
في نهى المخاطب عن كونه في حرج عبر عن عدم كونه في حرج بعدم كون الحرج في صدره على طريق ذكر اللازم  
وارادة المزوم فان الكناية ابلغ من الصريح فان قولك لا أرى بك ههنا ابلغ من ان يقال لا تكون ههنا ولا تحضرن  
فيه فان عدم كون المخاطب في ذلك المكان مزوم لعدم رؤية المتكلم اياه فيه فعبير عن الاول بالثاني لكون نهى  
المتكلم نفسه عن رؤية المخاطب فيه ابلغ في نهى المخاطب عن الحضور فيه لكون النهى الاول كالبيئة للثاني ولا شك  
ان اثبات الشيء بيئة ابلغ من مجرد الاتبات ومثله في الامر قوله تعالى ولعبدوا فيكم غلظة فان ظاهره امر الكفار  
بأن يعبدوا في المؤمنين غلظة والمراد امر المؤمنين بأن يغلفوا على الكفار ولما كان وجد ان الكفار غلظة  
في المؤمنين لازما لغلظة المؤمنين عليهم وكان طلب المؤمنين اللازم ابلغ من طلب المزوم عبر عن غلظة المؤمنين عليهم  
بذلك **قوله** والفاء تحتمل العطف واختلاف الجملتين خبرا وانشاء لفظا ومعنى يوجب كمال الانقطاع بينهما  
فلا يجوز عطف احدهما على الاخرى فلا بد ان تؤول جملة لا يمكن حرج بالاخبار على معنى لا ينبغي ان يكون حرج  
او تؤول جملة انزل اليك بالانشاء على معنى تيقن بانزاله اليك من ربك فلا يمكن في صدرك حرج وقوله في تصوير

القول والاخلاص (امرنا وانا اول المسلمين)  
لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته  
(قل أغير الله ابغى ربا) فاشركه في عبادتي  
وهو جواب عن دعائهم له عليه السلام  
الى عبادة آلهتهم (وهو رب كل شيء)  
حال في موقع العلة للانكار والدليل له اي  
وكل ما سواه مريبون مثلي لا يصلح للربوبية  
(ولا تكسب كل نفس الا عليها) فلا ينفعني  
في ابتغاء رب سواه ما انتم عليه من ذلك  
(ولا تزروا زرة وزر اخرى) جواب عن  
قولهم اتبعوا سبيلنا ونحمل خطاياكم  
(ثم الى ربكم مرجعكم) يوم القيامة  
(فنبشكم بما كنتم فيه تختلفون) بين الرشد  
من الغي ويميز الحق من المبط (وهو الذي  
جعلكم خلائف الارض) يخلف بعضهم  
بعضا او خلفاء الله في ارضه تتصرفون  
فيها على ان الخطاب عام او خلفاء الامم  
السابقة على ان الخطاب للمؤمنين  
(ورفع بعضهم فوق بعض درجات)  
في الشرف والغنى (ليبلوكم فيما اتاكم)  
من الجاه والمال (ان ربك سريع العقاب)  
لان ما هوأت قريب اولانه يسرع اذا اراده  
(وانه لغفور رحيم) وصف العقاب  
ولم يصفه الى نفسه ووصف ذاته بالمغفرة  
وضم اليه الوصف بالرحمة واتى ببناء المبالغة  
واللام المؤكدة تبسها على انه تعالى غفور  
بالذات معاقب بالعرض كثير الرحمة مبالغ  
فيها قليل العقوبة مسامح فيها عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انزلت على سورة  
الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون الف  
ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فنقرأ  
الانعام صلى عليه واستغفر له اولئك  
السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة  
الانعام يوما وليلة والله اعلم

سورة الاعراف مكية غير ثمان آيات من  
قوله واسألهم الى قوله واذنقنا الجبل محكم  
كلها وقيل الاقوله وأعرض عن الجاهلين  
وايها مائتان وخمس وست آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(المص) سبق الكلام في مثله (كتاب)

خبر مبتدأ محذوف اي هو كتاب او خبر المص والمراده السورة او القرءان (انزل اليك) صفته (فلا يمكن في صدرك حرج منه) اي شك (الشرط)



الشرط المقدر اذا انزل اليك لتنذر فلا يخرج صدرك اشارة الى ان جملة النهي وقعت معترضة بين العلة ومعلولها  
وحقها ان تأخر عن قوله لتنذر لانها قدمت عليه تنبيها على انه ينبغي ان يزبل الحرج عن صدره او لا يتم يشتغل  
بالانذار فالفاء في قوله فلا يمكن لترتيب النهي على قوله انزل اليك لتنذر فان الكتاب لما كان منزلا من عند الله تعالى  
لحكمة الانذار به ينبغي ان لا يشك فيه ولا يخاف من تبليغه لان الله تعالى حينئذ يتكفل بحفظه ونصرته كما أنه قبل  
هذا الكتاب انزل الله عليك واذا علمت انه تنزيل الله فاعلم ان عناية الله معك واذا علمت هذا فلا يمكن في صدرك حرج  
لان من كان الله حافظا له وناصره يقوى على ايقاع مطلوبه فاشتغل بالانذار والتبليغ والتذكير اشتغال الرجال  
الابطال ولا تبال بأحد من اهل الزبغ والعناد **قوله** لانه اذا يقن علة وبيان لوجه كون اللام متعلقة بـ لا يمكن  
على ان يكون الحرج بمعنى الشك كما أنه قيل يقن بكونه منزلا من عند الله ليشجعك ذلك اليقين على الانذار وقوله وكذا  
اذا لم يخفهم الخ على ان يكون الحرج بمعنى عناه ويقدر المضاف في منه كما أنه قيل لا تخف من تكذيبهم اياك ليشجعك  
عدم الخوف المذكور على الانذار **قوله** وأجر عطف على محل لتنذر فان الفعل فيه منصوب بأن المضمر بعد  
لام كي فانسبك منها المصدر فكانه قبل للانذار والتذكير فان ذكرى اسم مصدر بمعنى التذكير ثم انه تعالى  
لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتبليغ والانذار أمر الامة بتابعته وقبول ما انزل اليه فقال اتبعوا ما انزل  
اليكم من ربكم اى لاتخذوا غيره اولياء تطيعونهم في معصية الله وقرى ولا تنفخوا بالغين المجبة من الاتقاء كقوله  
ومن يتبع غير الاسلام ديناً وعلى القراءتين ضمير من دونه يرجع الى الرب تعالى وهو متعلق بمحذوف لانه كان  
في الاصل صفة لا ولياء فلما قدم عليه انصب حالا اى لاتبعوا عظماءكم الذين يجعلونهم كالارباب حيث تتبعونهم  
فيما يحرمون ويحللون ويزينون لكم طرق الضلال عن الصراط المستقيم وهو كقوله تعالى اتخذوا احبارهم  
ورهبانهم اربابا اى بطيعونهم فيما يأمرون وينهون **قوله** وقيل الضمير في من دونه لما انزل **قوله** بتقدير المضاف  
الى اولياء اى دين اولياء ولا يبعد ان يجعل الضمير لمصدر اتبعوا اى لاتبعوا اولياء انباطا كما ان من دون اتباع ما انزل  
**قوله** اى تذكر اقليل او زمانا قليلا **قوله** يعنى ان قليلا معمول لقوله تذكر على انه صفة مصدر المحذوف او ظرفه  
المحذوف **قوله** وان جعلت مصدرية لم ينتصب قليلا بتذكرون لان معمول المصدر لا يتقدم عليه فلا بد ان  
يكون قليلا صفة زمان محذوف وذلك الزمان المحذوف في محل الرفع على انه خبر مقدم وما المصدرية مع ما بعدها  
في تأويل المصدر المرفوع على انه مبتدأ مؤخر والتقدير زمانا قليلا تذكركم اى لا يقع تذكركم الا في بعض الاحيان  
**قوله** اقرأ سورة الخ يعنى انهم قرأوا اتمام واحدة وتخفيف الذال محذوف احد التامين وقرأ ابن عامر بتذكرون  
بياء تحتانية بعدها تاء على انه تعالى خاطب نبيه عليه الصلاة والسلام بأن هؤلاء الذين ذكروا بالخطاب السابق  
قليلا ما يتذكرون والباقون بناء واحدة وتشديد الذال بادغام تاء الفعل فيها ثم انه تعالى لما امر الرسول بالانذار  
والتبليغ وامر القوم بالقبول والاتعاظ ذكر بعده ما في ترك المتابعة من الوعيد فقال وكم من قرية اوتيتهم فيها خبرية  
للتكثير وفسرها المصنف بقوله وكثير المنصوب اشارة الى انها في موضع النصب على الاشتغال باضمار فعل يفسره  
ما بعده ولا بد ان يقدر الفعل متأخرا عن كم لان لها مصدر الكلام والتقدير وكم من قرية اهلكنا اهلكناها ولو جعل كم  
في محل الرفع بالابتداء وجعلت الجملة بعدها خبرا لكان له وجه فيكون التقدير وكثير من القرى اهلكناها ثم انه قدر  
امر من احدهما الارادة لدلالة قوله تعالى فجاءها بأسنا على تقديرها اذ لو لم تقدر لزم ان يكون مجيئ البأس بعد  
الاهلاك وعقيد وليس كذلك بل الامر بالعكس والآخر الامل واحتيج الى تقديره لان الاهلاك والبأس  
والبيات والقائلة لا يليق الا بالاهل ولان التحذير والايعاد لا يكون الا للمكلفين **قوله** اهلكناها بالخذلان  
توجيه ثان لعطف قوله فجاءها على اهلكناها بالفاء التعقيبية وتقديره ان الاهلاك عبارة عن الخذلان لان الخذلان  
وعدم التوفيق سبب للهلاك فغير بالسبب من سببه والمعنى خذلناها ولم نوقفهم فجاءهم الهلاك والعذاب **قوله**  
تعالى ياتا **قوله** يقال بات بيت بيتا وبيتوتة اذا دخل في الليل قال الازهرى البيتوتة الاستراحة بالليل  
والقبولة الاستراحة في وسط النهار وان لم يكن مع ذلك نوم وقيل هي نومة نصف النهار وقوله تعالى اصحاب الجنة  
يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا يؤيد قول الازهرى لان الجنة لانوم فيها واو في قوله تعالى او هم قائلون للتوبيخ  
كما أنه قيل انهم بأسنا تارة ليلا كقوم لوط وتارة وقت القبولة كقوم شعيب ومعنى الآية انهم جاءهم بأسنا  
وهم غير متوقعين له اماليا وهم نائمون او نهارا وهم قائلون **قوله** وفي التعبيرين **قوله** احدهما التعبير عن

(لتنذر به) متعلق بانزل او بلا يمكن لانه اذا  
ايض ان من عند الله جسر على الانذار وكذا  
اذا لم يخفهم او علم انه موفق لقيام بتبليغه  
(وذكرى للمؤمنين) محفل النصب باضمار  
فعلها اى لتنذر ولتذكر ذكرى فانها بمعنى  
التذكير والجر عطف على محل لتنذر والرفع  
عطف على كتاب او خبر المحذوف  
(اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم) بم القرآن  
والسنة لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان  
هو الا وحى يوحى (ولاتبعوا من دونه اولياء)  
بضلونكم من الجن والانس وقيل الضمير  
في من دونه لما انزل اى ولاتبعوا من دون  
دين الله دين اولياء وقرى ولا تنفخوا  
(قليلا ما تذكر) اى تذكر اقليل او زمانا  
قليلا تذكر حيث تكون دين الله وتتبعون  
غيره وما مزيدة لتأكيد القلة وان جعلت  
مصدرية لم ينتصب قليلا بتذكرون قرأ  
جزء والكسائي وحفص عن حاصم تذكرون  
محذوف التاء وابن عامر تذكرون على ان  
الخطاب بعد مع النبي صلى الله عليه وسلم  
(وكم من قرية) وكثيرا من القرى  
(اهلكناها) اردنا اهلاك اهلها واهلكناها  
بالخذلان (فجاءها) فجاء اهلها (بأسنا)  
عذابنا (ياتا) باتين كقوم لوط مصدر وقع  
موقع الحال (او هم قائلون) عطف عليه  
اى قائلين نصف النهار كقوم شعيب وانما  
حذفت واو الحال استغالا لاجتماع حرفي  
عطف فانها واو عطف استعيرت للوصول  
لا اكتفاء بالضمير فانه غير فصيح وفي التعبيرين  
مبالغة في غفلتهم وأمنهم من العذاب ولذلك  
خص الوقتين ولانها وقت دعة واستراحة  
فيكون مجيئ العذاب فيها افظع



(فما كان دعواهم) أي دعاؤهم أو استغاثتهم  
أو ما كانوا يدعونه من دينهم (أذجاهم بألسنا  
إلا أن قالوا إنما كنا ظالمين) إلا اعترافهم  
بظلمهم فيما كانوا عليه وبطلانهم تحسرا عليه  
(فلنسألن الذين أرسل اليهم) عن قبول  
الرسالة واجابتهم الرسل (ولنسألن المرسلين)  
عما أجيبوا به والمراد من هذا السؤال توبيخ  
الكفرة وتقريعهم والمنفي في قوله ولا يسأل  
عن ذنوبهم المجرمون سؤال الاستعلام  
أو الأول في موقف الحساب وهذا عند  
حصولهم على العقوبة (فلنقصن عليهم)  
على الرسل حين يقولون لا علم لنا أنك أنت  
علام الغيوب أو على الرسل والمرسل اليهم  
ما كانوا عليه (بعلم) عالمين بظواهرهم  
وبواطنهم أو بمعلوماتهم (وما كنا غائبين)  
عنهم فيخفى علينا شيء من أحوالهم (والوزن)  
أي القضاء أو وزن الأعمال وهو مقابلتها  
بالجزاء والجمهور على أن صحائف الأعمال  
توزن بميزان له لسان وكفتان ينظر إليه  
الخالق اظهارا للعدالة وقطعا للمعذرة كما  
يسألهم عن أعمالهم فاعترف بها ألسنتهم  
وتشهد بها جوارحهم وبؤيده ما روى  
أن الرجل يؤتى به إلى الميزان فينشر عليه  
تسعة وتسعون سجلا كل سجل مبعثر مد البصر  
فيخرج له بطاقة فيها كلنا الشهادة فتوضع  
السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت  
السجلات وثقلت البطاقة وقيل توزن  
الأشخاص لما روى أنه عليه السلام قال ليأتي  
العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح  
بعوضة (يومئذ) خبر المبتدأ الذي هو الوزن  
(الحق) صفته أو خبر محذوف ومعناه العدل  
السوي (فن ثقلت موازينه) حسنة أو ما  
يوزن به حسنة وجمعه باعتبار اختلاف  
الموزونات وتعدد الوزن فهو جمع موزون  
أو ميزان (فأولئك هم المفلحون) الفائزون  
بالنجاه والثواب (ومن خفت موازينه  
فأولئك الذين خسروا أنفسهم) بتضييع  
القطرة السليمة التي فطرت عليها واقتراف  
مآثر ضها للعذاب (بما كانوا ياتنا بظلمون)  
فيكذبون بدل التصديق (ولقد مكناكم  
في الأرض) أي مكناكم من سكنها ووزعها  
والتصرف فيها

الاعيان بلفظ المصدر وجعلهم نفس البيات وثانيهما التعبير بالجملة الاسمى الدالة على الثبات  
فإن الدعوى قد تجبى بمعنى الدعاء والتضرع ومنه ما حكاه الخليل اللهم أشركنا في صالح دعوى المسلمين أي  
في صالح دعائهم ومنه قوله تعالى فإزالت تلك دعواهم والمعنى لم يكن دعاؤهم ربهم إلا هذا القول لعلمهم بأن ليس  
الحين حين دعاء وقد تجبى بمعنى الاستغاثة ومنه قول العرب دعواهم بالكعب أي استغاثتهم فإن اللام في بالكعب  
لام استغاثة ووجه صحة هذا المعنى في هذا المقام أنهم كانوا يستغيثون من الله تعالى بتوسيط الأصنام بينهم  
وبين الله تعالى فلما جاءهم بأس الله ما كان استغاثتهم الأقوالهم إنما كنا ظالمين باستغاثتنا بالأصنام لعلمهم بأنه  
لا يستغاث من الله تعالى بغيره وقد تجبى بمعنى الاتعاء وهو المتعارف والمصدر حيثئذ يكون بمعنى المفعول  
ويكون قولهم إنما كنا ظالمين عبارة عن اعترافهم ببطلان مذهبهم ودينهم الذي كانوا عليه قوله ما كانوا يدعونه  
تفسير لدعواهم وقوله من دينهم بيان ما والمعنى ما كان دينهم ومذهبهم الذي كانوا عليه إلا الاعتراف ببطلان  
﴿قوله تعالى فلنسألن الذين أرسل اليهم﴾ تهديد آخر لمن ترك متابعة ما نزل الله تعالى من القرآن والسنة  
والقائم مقام فاعل أرسل هو الجار والمجرور ﴿قوله﴾ والمراد من هذا السؤال ﴿جواب عما يقال المقصود من  
السؤال أن يخبر المسئول عن كيفية أعماله وقد أخبر الله تعالى عنهم أنهم كانوا يقرءون بأنهم كانوا ظالمين فافادة هذا  
السؤال﴾ وتقرير الجواب أنهم لما اقرءوا بأنهم كانوا ظالمين مقصرين سئلوا بعد ذلك عن سبب ظلمهم وتقصيرهم تقريرا  
وتوبيحا وكذلك الرسل يسألون مع العلم بأنهم لا يصدر منهم التقصير البتة ليظهر عدم تقصيرهم في تبليغ ما حملوه  
من الرسالة ولحق التقصير كله بالآفة فيتضاعف إكرام الله تعالى للرسل لظهور برآئتهم من جميع موجبات التقصير  
ويتضاعف الخزي والاهانة في حق الكفار ﴿قوله والمنفي﴾ جواب عما يقال كيف الجمع بين قوله تعالى فلنسألن  
الذين أرسل اليهم وبين قوله تعالى فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان وقوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون  
\* وتقرير الجواب أن السؤال قد يكون لأجل الاستعلام والاستفادة وقد يكون لأجل التوبيخ والاهانة والمنفي  
هو الأول دون الثاني وأيضا يوم القيامة يوم طويل ومواقف كثيرة وأنهم لا يسألون عن الأعمال في موقف  
الحساب لأن كتبهم وجوارحهم تبين جميع ذلك ولكنهم يسألون في بعض مواقف العقوبة عن الدواعي التي دعتهم  
إلى المعاصي وعن الصوارف التي صرفتهم عن الطاعة زيادة لهم في عقوبتهم وتقريعهم ﴿قوله﴾ والوزن  
أي القضاء في تفسير وزن الأعمال قولان الأول ما ورد في الخبر أن الله تعالى ينصب ميزانه لسان وكفتان يوم  
القيامة يوزن به أعمال العباد خيرا وشرها إما بأن تصور أعمال المؤمن بصورة حسنة وتصور أعمال الكافر  
بصورة قبيحة فتوزن تلك الصورة أو توزن الصحف التي كتبت فيها أعمال العباد والقول الثاني وهو قول مجاهد  
والضحاك والأعمش أن المراد من الميزان العدل والقضاء وكثير من المتأخرين ذهبوا إلى هذا القول وحل لفظ الوزن  
على هذا المعنى شائع في اللغة فإن العدل في الأخذ والإعطاء لا يظهر له أثر إلا بالكيل والوزن في الدنيا فلم يعد جعل  
الوزن كناية عن العدل بأن يذكر وزن الأعمال ويراد القضاء بالعدل في أمر المجازاة عليها ويعبر عن القضاء بالعدل  
بالوزن لكون الوزن طريقا لظهور العدل ويقوى ذلك أن الرجل إذا لم يكن له قدر ولا قيمة عند غيره يقال إن  
فلانا لا يقيم فلان وزنا قال تعالى فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا ﴿قوله﴾ فيخرج له بطاقة وهي رقعة توضع  
في الثوب فيهارق الثمن قبل سميت بذلك لأنها تشبه بطاقة من هذب الثوب روى عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قال  
إنما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم في الدنيا الحق وثقل عليهم وحق ميزان لا يوضع فيه  
إلا الحق أن يكون ثقيلا وإنما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم في الدنيا الباطل وخفته  
عليهم وحق ميزان لا يوضع فيه إلا الباطل أن يخف ﴿قوله﴾ يومئذ خبر المبتدأ يعني أن قوله تعالى والوزن  
مبتدأ ويومئذ خبره والحق صفة للوزن أي الوزن الحق أي العدل يوم يسأل الله الأمم والرسل أي كائن أو مستقر  
فيه ﴿قوله﴾ أو خبر محذوف عطف على قوله صفته أي ويجوز أن يكون الحق خبر مبتدأ محذوف والجملة كأنها  
جواب لمن يقول ما ذلك الوزن قبل هو الحق لا الباطل ويحتمل أن يكون الوزن مبتدأ ويومئذ ظرف له والحق خبر  
المبتدأ أي الوزن الواقع يومئذ الحق ﴿قوله﴾ موازينه حسنة على أن الموازين جمع موزون وهي الأعمال  
لا جمع ميزان التي هي آلة الوزن لأن كل إنسان له ميزان واحد فقط وقيل هو جمع ميزان وراز أن يكون لكل أحد  
موازين متعددة بأن يكون لأفعال القلوب مثلا ميزان يخصها ولأفعال الجوارح ميزان آخر ولما يتعلق بأقواله



ميران ثالث وقوله جمع معيشة هي اسم لمعيش به اي يحيي به وقبل مايتوصل به الى العيش والعمامة على معاش بصريح الباء وروى عن نافع معاش بالهمزة قال النحويون هذا غلط لانه لا تهمز عندهم الباء الواقعة بعد ألف الجمع الا اذا كانت زائدة اي لا يهمز الا ما كان حرف المد فيه زائدا نحو صحائف ومدائن واما معاش فالياء فيه اصلية لانها من العيش ووجه همزها ان يشبهه الاصل بالزائد فيقال ان معيشة على زنة صحيفة فكما تهمز ياء صحيفة فكذلك تهمز ياء معيشة ايضا ثم انه تعالى لما ذكر كثرة نعمه تعالى على العبد اتبعه بذكر انه خلق ابانا وجعله مسجود الملائكة والانعام على الاب يجرى مجرى الانعام على الابن وكلمة ثم في قوله ثم قلنا للملائكة اسجدوا تدل على ان امر الملائكة بالسجود لا دم كان بعد خلق بني آدم وتصويرهم وليس كذلك لان خلقه تعالى وتصويره اياهم انما هو بعد قوله تعالى للملائكة اسجدوا بزمان مديد فذكر له ثلاثة اوجه ارتضى الوجهين الاولين منها وضعف الثالث \* الوجه الاول ان ثم للترتيب الزماني وان المراد بخلق بني آدم وتصويرهم خلق نفس آدم وتصويره عبر عنهما بخلق الكل وتصويره لكون خلقه وتصويره مبدأ خلق الكل والوجه الثاني انه ليس المراد بخلق المخاطبين وتصويرهم خلقهم وتصويرهم حقيقة حتى يشكل قوله تعالى ثم قلنا للملائكة اسجدوا بل المراد به الابتداء بخلقهم وتصويرهم بأن خلق آدم ثم صورته فلا اشكال والوجه الثالث ان ثم ليست للترتيب في الزمان بل هي للترتيب في الاخبار بناء على ان الاخبار بانعام تلك النعمة نعمة اخرى فان تشريف المخاطبين يجعل ابيهم مسجود الملائكة متفرع على ايجادهم وتصويرهم ولم يرض بهذا الوجه لان حل ثم على الترتيب في الاخبار انما يصار اليه اذا تعذر حلها على اصل معناها ولم يتعد ذلك لما ذكر في الوجهين الاولين والسجود في الاصل تدل مع نظام في الشرع وضع الجبهة على الارض بقصد العبادة والمأمورية \* اما المعنى الشرعي فالسجود له بالحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم قبله مسجودهم تفخيماً لشأنه واما المعنى اللغوي وهو التواضع لا دم تحية وتعظيمه كسجود اخوة يوسف له او التذلل والانقياد بالسعي في تحصيل ما يربط به معاشهم ويتم به كمالهم وعلى التقديرين فالآية تدل على ان آدم افضل من الملائكة المأمورين بالسجود له ولومن وجه وان ابليس كان من الملائكة والالم يتناوله امرهم ولم يصح استثناءه منهم والمأمورون بالسجود الملائكة كلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص وقيل ملائكة الارض وقيل ابليس ومن كان معه في محاربة الجن فانه تعالى اسكنهم في الارض او لا فافسدوا فيها فبعث اليهم ابليس في جند من الملائكة فدمرهم وفرقتهم في الجبال والجزر ولا يرد على كونه من الملائكة قوله تعالى الا ابليس كان من الجن لجواز ان يقال انه كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولان ابن عباس رضى الله عنه روى ان من الملائكة ضربا يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم ابليس وكان الحسن يقول ابليس لم يكن من الملائكة لانه خلق من نار والملائكة من نور لا يستكبرون عن عبادته ولا يعصون ولا كذلك ابليس فانه قد عصى واستكبروا الملائكة ليسوا من الجن وابليس من الجن والملائكة رسل الله وابليس ليس كذلك وابليس اول خليفة الجن وابوهم كما ان آدم اول خليفة الانس وابوهم وابليس له ذرية والملائكة لا ذرية لهم ولمن زعم انه لم يكن من الملائكة ان يقول انه كان جنيا نشأ بين اظهر الملائكة وكان مغمورا بالالوف منهم فقبلوا عليه او الجن ايضا كانوا مأمورين مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فانه اذا علم ان الاكابر كانوا مأمورين بالتذلل لاحد والتوسل به علم ان الاصاغر ايضا مأمورون به والضمير في فسجدوا راجع الى القبليين فكأنه قيل فسجد المأمورون بالسجود الابليس **قوله** ولا صلة **قوله** اي مزيدة لتأكيد معنى الفعل التي تدخل هي عليه كأنه قيل مامعك ان تحقق السجود اذا أمرتك اي في وقت امرى اياك به وما في قوله مامعك استهامة في محل الرفع بالابتداء والخبر الجملة التي بعدها اي اي شئ مامعك وجعل كلمة لا صلة لانها اذا لم تكن صلة يكون المعنى اي شئ مامعك من ترك السجود وهو ليس بمقصود بل المقصود ان يقال له اي شئ مامعك من السجود وكون لا صلة كثير في القرآن كقوله تعالى لا اقسم وقوله وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون اي يؤمنون وقوله لتلاي علم اهل الكتاب اي ليحقق علم اهل الكتاب **قوله** اذا أمرتك دليل على ان مطلق الامر للوجوب والفور **قوله** وذلك لانه تعالى ذم ابليس على ترك ما امر به والامر لو لم يفد الوجوب لما كان مجرد ترك المأمورية بوجوب الذم وهو تعالى ذم ابليس على ترك السجود في وقت الامر به ولولا ان الامر يفيد الامتثال في الفور لما استوجب الذم بترك السجود في الحال **قوله** جواب من حيث المعنى **قوله** لامن حيث اللفظ فان جواب مامعك ان يقال

(وجعلنا لكم فيها معاش) اسبابا تعيشون بها جمع معيشة وعن نافع انه همزه تشبيها بما الياء فيه زائدة كصحائف (قليل ما تشكرون) فيما صنعت اليكم (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) اي خلقنا اباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويره او ابتداء خلقكم ثم تصويركم بأن خلقنا آدم ثم صورناه (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لا دم) وقيل ثم لتأخير الاخبار (فسجدوا) الا ابليس لم يكن من الساجدين (من سجد لا دم) قال مامعك ان لا تسجد اي ان تسجد ولا صلة مثلها في ثلاثا يعلم مؤكدة معنى الفعل الذي دخلت عليه ومنبهة على ان الموجب عليه ترك السجود وقيل المنوع عن الشئ مضطر الى خلافه فكأنه قيل ما اضطررك الى ان لا تسجد (اذا أمرت) دليل على ان مطلق الامر للوجوب والفور (قال انا خير منه) جواب من حيث المعنى استأنف به استبعادا لان يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله كأنه قيل المانع اني خير منه ولا يحسن للفاضل ان يسجد للفضول فكيف يحسن ان يؤمر به فهو الذي سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين او لا



منعنى كذا الا ما استأنف به من الاخبار بفضله على آدم بناء على شرف عنصره بالنسبة الى عنصر آدم يفهم منه ما يكون جوابا لما منعك كانه قال الذى معنى من السجود هو انى افضل منه لان اسلى وعنصرى نار واصل آدم طين والنار افضل من الطين وشرف الاصول بوجوب شرف الفروع وكون الاشرف مأمورا بخدمة الادنى يقع فى العقول اما كون النار افضل من الطين فلان النار مشرق علوى لطيف خفيف حار يابس بجوار لجواهر السموات والطين مظلم سفلى كثيف ثقیل بارد يابس بعيد عن مجاورة السموات فهذا تقرير شبهة ابليس فى امتناعه عن امثال امر الله تعالى ونقول فى الجواب ان الخبيث ظن ان النار افضل من الطين مطلقا ولم يعلم ان الفضل لما فضله الله وقد فضل الطين على النار من وجوه منها ان جوهر الطين يقتضى الرزانة والوقار والحلم والصبر وهو الداعى لآدم بعد السعادة التى سبقت له الى التوبة والتواضع والتضرع فأورثه الله الاجتناب والتوبة والهداية وجوهر النار يقتضى الخفة والطيش والحدة والارتفاع وهو الداعى لابليس بعد الشقاوة التى سبقت له الى الاستكبار والاصرار فأورثه الله العنة والشقاوة ولان التراب سبب حياة الاشجار والنباتات والنار سبب هلاكها ولان التراب يكون فيه ومنه ارزاق الحيوان واقواتهم ولباس العباد وزينتهم وآلات معاشهم ومساكنهم والنار لا يكون فيها شئ من ذلك وايضا النار وان حصل فيها بعض المنفعة فالشر كما من فيها واما التراب فالخير والبركة كما من فيه كلما قلب ظهرت بركته وخيره فإين احدهما من الآخر وايضا قاله تعالى اكثر ذكر الارض فى كتابه الكريم وذكر منافعتها من جعلها مهادا وفراشا وبساطا وقرارا وكفانا للاحياء والاموات ودعا عباده الى التذكر بها والنظر فى عجائب ما اودع فيها ولم يذكر النار الا فى معرض العقوبة والتخويف والعذاب الا فى موضعين ذكرها بانها تذكرة لنار الآخرة ومانع للمقوين اى المسافرين النازلين فى القواء وهى الارض الخالية اذا نزل المسافر فيها تمتع بالنار فى منزله فإين هذا من اوصاف الارض التى اودع الله فيها من المنافع والمعادن والانهار والثمار والحبوب والاقوات واصناف الحيوان والنبات ما لم يودع فى النار شيئا منها واما قوله من كانت مادته افضل فهو افضل فالجواب عنه ان فضيلة الاصل والمادة لا تستلزم فضيلة الفرع والصورة لان الفضيلة عطية من الله تعالى ابتداء لا تستتبعها فضيلة الاصل والمادة وانما الفضيلة لمن فضله الله تعالى الا ترى انه يخرج الحى من الميت والجاهل من العالم والكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر والنور من الظلمة كما فى الزناد والظلمة من النور فدل ذلك على ان الفضيلة لا تحصل الا بفضل الله تعالى وتفضيله لا بسبب فضيلة الاصل والجوهر والفضيلة لمن اطاع ربه ولو كان عبدا حبشيا والخسة والحقارة لمن عصى ربه ولو كان شريفا قريشا ومناط شبهته على تحسين العقل وتفهيمه ولا عبرة به عند المحققين روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال من قاس الدين بشئ من رأى قرنه الله مع ابليس **قوله** وهو ملاك **قوله** اى ما يكون من الفضل باعتبار الغاية كاختصاص آدم وتمييزه بشرف العلم هو الذى يقوم به الفضل ويبنى عليه وملاك الامر وقوامه ما يقوم به الامر **قوله** والآية دليل الكون والفساد **قوله** اى على تكون المواليد الثلاثة من العناصر والفساد اليها الاخفاء فى دلالة الآية على ان مادة خلق آدم هى التراب ومادة خلقه ابليس هى النار الا ان دلالتها على كون العناصر الاربعة مادة تكون الانسان بل مادة تكون جميع المواليد الثلاثة على الوجه الذى يدعيه ارباب الفلسفة محل بحث فان الظاهر ان الآية لا دلالة لها عليه والمصنف ايضا لا يحزم بذلك كما يدل عليه عبارة لعل فى قوله ولعل اضافة خلق الانسان الخ **قوله** من السماء او الجنة **قوله** قال ابن عباس رضى الله عنهما قوله تعالى فاهبط منها يريد من الجنة وكان من سكان الجنة وكانوا فى جنة عدن لافى جنة الخلد وفيها خلق آدم وقيل معناه انزل من السماء لما روى انه وسوس اليهما وهو فى السماء فانها مكان المتواضعين فأخرجه الله تعالى من السماء الى جزأ البحر وعرشه فى البحر الاخضر فلا يدخل الارض الا خائفا على هيئة السارق وقيل ضمير منها يرجع الى الصورة التى كان عليها لانه كان مشرق الملون ذاهية حسنة ومنظره بهى ووجهه مليح فعاد الى صورة قبيحة مظلمة **قوله** من اهانه الله لكبره **قوله** فانه لما استكبر بابائه السجود واعلم الله تعالى انه صاغر بذلك اراد الخبيث ان يمهله الله تعالى انى ان يعث بنوا آدم من قبورهم كيلا يذوق الموت لانه لا يموت بعد ذلك فلم يحب اليه بل أنظره الله تعالى الى النعثة الاولى حتى يموت الخلق كلهم فيموت مع من يموت لانه تعالى بين مدة المهلة فى موضع آخر وان لم يبينها فى هذه السورة حيث قال هناك انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وهو يوم النعثة الاولى وهو اليوم الذى يموت فيه الاحياء كلهم ويحتمل ان يكون مراد

( خلقتنى من نار وخلقته من طين ) تعليل لفضله عليه وقد غلط فى ذلك بأن رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله تعالى مامعك ان تسجد لما خلقت بيدي اى بغير واسطة باعتبار الصورة كانه عليه بقوله وتغنت فيه من روى ففعواله ساجدين وباعتبار الغاية وهو ملاك ولذلك امر الملائكة بسجوده لما بين لهم انه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره والآية دليل الكون والفساد وان الشياطين اجسام كائنة ولعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجزء الغالب ( قال فاهبط منها ) من السماء او الجنة ( فابكون لك ) فابصم ( ان تكبر فيها ) وتعصى فانها مكان الخاشع والمطيع وفيه تنبيه على ان التكبر لا يليق بأهل الجنة وانه تعالى انما طرده واهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه ( فاخرج انك من الصاغر ) بمن اهانه الله لكبره قال عليه السلام من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ( قال أنظرني الى يوم يعثون ) امهلنى الى يوم القيامة فلا تمننى اولا تجعل عقوبتى



الحديث بقوله أنظرني آخر عقوبتي الى يوم الجزاء ولا تؤاخذني قبل يوم القيامة لان يقيد حيا الى يوم البعث وان لا يمته اصلا **قوله** يقتضى الاجابة الى ماسأله وهو ان لا يمته اصلا بأن يقيد حيا الى يوم البعث هذا على تقدير ان يكون مراد الحديث الاحتمال الاول واماعلى الاحتمال الثانى فالظاهر انه تعالى اجاب الى ماسأله حيث أخر عقوبته الى يوم البعث **قوله** انتهاء اجله فيه بدل اشتمال من ضمير يعلمه **قوله** بعد ان امهلتنى مستفاد من الفاء وقوله لا اجتهدن مستفاد من قوله لا فعدن فان مراد الحديث به الاخبار بأنه يحتهد ويواظب على اغواء بني آدم واضلالهم من غير فتور وتوان في ذلك فان من اراد أن يبالغ في تكميل امر من الامور بقعد حتى يصير فارغ البال عما يشغله عن اتمام مراده ويتوجه بكليته الى تحصيل مقصوده والاغواء ايقاع الغي في القلب والغي هو الاعتقاد الباطل والباء سببية وامصدرية اى فبسبب اغواءك اياى بواسطتهم اسعى واجتهد في اغواءهم واضلالهم حسب طاقتى ومقدرتى حتى يفسدوا بسببى كما فسدت بسببهم لما رأى غواية نفسه بسببهم عزم على الاجتهاد في اغواءهم كما قال وتوا لتكفرون كما كفروا فتكونون سوءا **قوله** فان اللام تصد عنه اى تمنع عن ان يتعلق ما قبلها بما بعدها فان لام جواب القسم لها صدر الكلام كهزة الاستفهام فلا يتقدم معمول ما بعدها عليها فلا يقال والله لا يزيد لا قولن فهى متعلقة بفعل القسم المحذوف تقديره فيما اغويتنى اقسم بالله لا فعدن اى فبسبب اغواءك اقسم وهزة اغويتنى للصبرورة ومعناه صيرتنى غاويا وهذا النصير اما من جهة التسمية بأن يكون اغواء الله تعالى عبارة عن تسميته اياه غاويا ضالا او من جهة حله اياه على الغي بأن يخلق فيه الغي والجهل والاسناد على هذا التقدير حقيقى او من جهة انه تعالى كلفه بما غوى ابليس بسببه فانه تعالى لما امره بالسجود لآدم فعند ذلك ظهر غيه وكفر فذلك الغي وان كان فعل الشيطان الا انه اسند اليه تعالى لكونه سببها **قوله** وقيل الباء للقسم ولا يقسم الا بما هو عظيم الشأن جليل القدر والاغواء لكونه من صفات الله تعالى الفعلية صح ان يقسم به كأنه قيل بقدرتك ونفاذ سلطانك في لا فعدن لهم على الطريق المستقيم الذى يسلكونه الى الجنة بأن ازين لهم الباطل وما يكسبونه من المآثم ويدل على كونها قسمية قوله تعالى في سورة ص فبعرتك لا غوينهم **قوله** ونصبه على الظرف والتقدير لا فعدن لهم في صراطك الا ان الصراط ظرف مكان محدود فلا يصل اليه الفعل بنفسه بل لابد من في تقول صليت في المسجد وجلست في الطريق ولا يقال صليت المسجد والبيت الذى استشهد به قد عذبه النجاة من ضرورات الشعر واول البيت

لادن يهر الكف بعسل منه \* فيه كما عسل الطريق الثعلب \*

اى كما عسل الثعلب في الطريق واللدن الرخ يصف ربحا بالين يقال عسل الرخ اى اهتز واضطرب وعسل الذئب اسرع والضمير في فيه للكف اولهز وقوله كما عسل الطريق اى في الطريق وقيل صراطك منصوب على اسقاط الخافض وهو على كقولك ضرب زيد الظهر والبطن اى على الظهر والبطن **قوله** اى من جميع الجهات الاربع **قوله** يعنى ان الشيطان اقتصر على ذكر هذه الجهات الاربع ومقصوده بيان انه مبالغ في القاء الوسوسة غير مقصر في وجه من الوجوه الممكنة عبر عن مبالغته واجتهاده في القاء الوسوسة بالاتيان من الجوانب الاربعة تشبيها لها باتيان العدو من هذه الجهات فان العدو اذا كان قويا شجاعا يأتى قرنه من جهة امامه فيبارزه عيانا وجهارا واذا كان مكارا يراقب غرة خصمه وغفلته يأتى من جهة خلفه فيغتاله فجأة وخص هاتان الجهتان بكلمة من الابتدائية لانهما اغلب ما يجيى العدو منهما فينال فرصته فصارتا كأنهما هما المآتى لا غير وخصت الجهتان الاخرتان بكلمة عن الدالة على المجاوزة اشعارا بأن من اتى خصمه من جهة اليمين او الشمال فهو مجاوز عن المآتى الغالب لجيى العدو فان العدو قديما منى منها لا مردماه الى الاتيان منهما وان لم يكونا مآتى اصليا وقدمت الايمان على الشئائى لكون جهة اليمين اقوى من جهة الشمال من حيث ان البطش والدفع انما يكون باليمين دون الشمال فمن يأتى من جهة اليمين اشجع واقدر ممن يجيى من جهة الشمال والايمان والشئائى جمعاً يمين وشمال وهما الجارحنان **قوله** ولذلك اى ولكون آتيانه من هذه الجهات استعارة تمثيلية لاجتهاده في اضلال بني آدم باى طريق يمكنه لم يقل من فوقهم ومن تحت ارجلهم اذ ليس في جانب المشبه به الاتيان من هاتين الجهتين \* روى ان الشيطان لما قال هذا الكلام رقت قلوب الملائكة على البشر فقالوا يا آلهنا كيف يخلص الانسان من الشيطان مع كونه مستوليا عليه من هذه الجهات الاربع فالحمد لله تعالى اليهم انه بقى للانسان جهتان فوق

(قال انك من المنظرين) يقتضى الاجابة الى ماسأله ظاهرا لكنه محمول على ما جاء مقيدا بقوله الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى او وقت يعلم الله انتهاء اجله فيه وفي اسعافه اليه ابتلاء العباد وتعرضهم للشواب بمخالفته (قال فبما اغويتنى) اى بعد ان امهلتنى لاجتهدن في اغواءهم باى طريق يمكننى بسبب اغواءك اياى بواسطتهم تسمية او حلا على الغي او تكليفا بما غويت لاجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا باقعدن فان اللام تصد عنه وقيل الباء للقسم (لا فعدن لهم) ترصدا لهم كما يقعد القاطع للسائلة (صراطك المستقيم) طريق الاسلام ونصبه على الظرف كقوله كما عسل الطريق الثعلب \* وقيل تقديره على صراطك كقولهم ضرب زيد الظهر والبطن (ثم لا يبينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم) اى من جميع الجهات الاربع مثل قصده اياهم بالتسويل والاضلال من اى وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الاربع ولذلك لم يقل من فوقهم ومن تحت ارجلهم وقيل لم يقل من فوقهم لان الرحمة تنزل منه ولم يقل من تحتهم لان الاتيان منه يوحش الناس



وعن ابن عباس من بين ايديهم من قبل الآخرة  
ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن ايمانهم وعن  
شمالهم من جهة حسناتهم وسبلاتهم ويحتمل  
ان يقال من بين ايديهم من حيث يعلمون  
ويقدرون على التحرر عنه ومن خلفهم  
من حيث لا يعلمون ولا يقدرون وعن ايمانهم  
وعن شمالهم من حيث يتبصر لهم ان يعلموا  
ويتحرزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تبطلهم  
واحتياطهم وانما عدى الفعل الى الاولين  
بحرف الابتداء لانه منهما متوجه اليهم والى  
الاخيرين بحرف المجاوزة فان الآتي منهما  
كالخبر عنهم المارة على عرضهم ونظيره  
قولهم جلست عن يمينه (ولا تجدا اكثرهم  
شاكرين) مطيعين وانما قاله ظنا لقوله  
ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى فيهم  
مبدأ الشر متعددا ومبدأ الخير واحدا وهو  
الملك الملمم وقبل سمعه من الملائكة (قال  
اخرج منها مذؤوما) مذؤوما من ذامه اذا  
ذمه وقرئ مذؤوما كسول في مشول او ككول  
في مكبل من ذامه يذمه ذمما (مدحورا)  
مطرودا (من تبعك منهم) اللام فيه لتوطئة  
القسم وجوابه (لا ملأ من جهم منكم اجمعين)  
وهو سادس جواب الشرط وقرئ لمن  
بكسر اللام على انه خبر لا ملأ على معنى  
لمن تبعك هذا الوعيد او علة لا اخرج ولا ملأ  
جواب قسم محذوف ومعنى منكم منكم ومنهم  
فقلب المخاطب (ويا آدم) اى وقلنا يا آدم  
(اسكن انت وزوجك الجنة فكلما من حيث  
شئتما ولا تقربا هذه الشجرة) وقرئ هذى  
وهو الاصل لتصغيره على ذيا والهاء بدل  
من الياء (فتكونا من الظالمين) فتصيرا من  
الذين ظلموا انفسهم وتكونا تحتل الجزم  
على العطف والنصب على الجواب (فوسوس  
لهم الشيطان) اى فعل الوسوسة لاجلهم  
وهى فى الاصل الصوت الخفى كالهمهمة  
والخشخشة ومنه وسوس الخلى وقد سبق  
فى سورة البقرة كيفية وسوسته (ليبدى لهما)  
ليظهر لهما واللام للعاقبة او لغرض

والتمت فاذا رفع يديه الى الفوق فى الدعاء على سبيل الخشوع او وضع جبهته على الارض على سبيل الخشوع  
غفرت له ذنب سبعين سنة **قوله** من قبل الآخرة **قوله** بأن يشك فى امر الآخرة بأن يقول لا بعث ولا حساب  
ولا الجنة ولا نار ومن قبل الدنيا بأن يزنها فى قلوبهم ويرغبهم فيها ليشغلوا بها عما يسعدهم فى الآخرة فان الدنيا  
بين يدي الانسان فهو يشاهدها والآخرة تأتى بعد ذلك فهو يشغلهم بلذات الدنيا وطيباتها ويوقعهم فى الغفلة  
عن الآخرة وسعادتها والايمان كناية عن الحسنات التى هى اشرف حالتى الانسان كالإيمان التى هى اشرف  
طريقه ومعنى الاتيان من جانب الحسنات ان يثبطهم عنها ويفترسعيهم فى تحصيلها وينفرهم منها والشمال  
كناية عن السيئات التى هى اخس الخاتين كما ان الشمال اخس الطرفين والمراد من الاتيان من جهة السيئات ان  
يزينها لهم ويدعوهم اليها روى عن الاصمعي انه قال يقال هو عندنا باليمين اى بمنزلة حسنة واذا كان بمنزلة ذنبه  
يقال هو عندنا بالشمال **قوله** وانما قاله ظنا **قوله** جواب عما يقال من ان قول ابليس ولا تجدا اكثرهم شاكرين  
اخبار عن الغيب فكيف عرف ابليس ذلك وتقرر الجواب ان ابليس لم يقل ذلك على علم ويقين حتى يقال انه كيف  
علم ذلك وانما قاله على سبيل الظن وبناء الامر على الامارة الدالة عليه فانه قد كان عازما على المبالغة فى تزيين  
الشهوات وتحسين الخطيئات وقد علم ان طبع الانسان يميل اليها ويرغب فيها فغلب على ظنه انهم يتبعونه فيما يدعوهم  
اليه ويقبلون قوله فيه فقال ذلك بناء على ظنه ولا سيما انه قد علم ان للنفس الانسانى تسع عشرة قوة كلها تدعو  
النفس الى الاذات الجسمانية والطبيات الشهوانية خس منها هى الحواس الظاهرة وخس اخرى هى الحواس  
الباطنة واثنان منها قوتا الشهوة والغضب فقوة الشهوة موضوعة فى الكبد وقوة الغضب موضوعة فى البطن  
الايسر من القلب والقوى السبع منها هى القوة الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة  
ومجموعها تسع عشرة وهى بأمرها تدعو النفس الى عالم الجسم وترغبها فى طلب اللذات البدنية والتى تدعو  
النفس الى عبادة الله تعالى والسعادة الروحانية هى قوة واحدة وهى قوة العقل ولا شك ان استيلاء تسع عشرة قوة  
اقوى واكمل من استيلاء قوة واحدة ومن علم ان الامر كذلك يغلب على ظنه ان اكثر بنى آدم يكونون طالبين لهذه  
الذات الجسمانية معرضين عن معرفة الحق ومحبة وطلب مرضاته فلهمذا قال ابليس ولا تجدا اكثرهم شاكرين  
وهذا امر اذ المصنف بقوله لما رأى فيهم مبدأ الشر متعددا ومبدأ الخير واحدا وهو بيان سبب ظنه **قوله** وقبل  
سمعه من الملائكة **قوله** اى الذين رأوا ذلك الحكم مكتوبا فى اللوح المحفوظ او الملائكة الذين اخبرهم الله تعالى  
بذلك فقال ذلك على سبيل القطع واليقين **قوله** مذؤوما مذؤوما **قوله** يعنى ان الذام من المهور العين والذم  
من المضاعف كلاهما بمعنى واحد وهو اشته العيب والذام العيب يقال ذامه يذمه ذاماً فهو مذؤوم اذا عابه  
وحقره مثل سأل به سأل به والذام العيب يقال منه ذامه يذمه ذمما وذا ما مثل باعه يبيعه بيعاً فهو مذموم ومذوم  
مثل مكبل ومكبل بمعنى مذؤوم ومذموم قرأ الجمهور مذؤوما مدحورا بالهمزة على التثنية لان من فاعل اخرج  
عند من يجوز تعدد الحال لذى حال واحدة ومن لا يجوز ذلك قدحورا عنده صفة للمذؤوما او هى حال من الضمير  
فى الحال قبلها فتكون الحالان متداخلتين وقرئ مذؤوما بواو واحدة من دون همز وهى تحتل وجهين  
احدهما ان يكون اصله مذؤوما على وزن مسؤل لا تخففت همزته بأن القيت حركتها على الذال الساكنة قبلها  
وخذفت الهمزة تخفيفا فصار مذؤوما مثل مسؤل لا وتانيهما ان يكون اسم مفعول من ذامه يذمه كباعه  
يبعه وكان حقه ان يقال مذموم كبيع الا انه ابدلت الواو من الياء كما قالوا امكول فى مكبل مع انه من الكيل والدرح  
الطرد والابعد يقال درح يدحره درح او درحور او قوله مدحورا اى مطرودا من الجنة ومن كل خير **قوله** على  
انه خبر لا ملأ **قوله** اى خبر الوعيد المداول عليه بقوله لا ملأ فان نفس لا ملأ لكونه جواب قسم محذوف يمنع  
ان يكون مبتدأ مرفوع المحل فان لمن تبعك اذا قرئ بكسر اللام يكون خبرا مقبلا مبتدأ محذوف والتقدير لمن  
تبعك منهم هذا الوعيد ودل على قوله هذا الوعيد قوله لا ملأ من جهم لان هذا القسم وجوابه وعيد فلما كانت  
الجملة القسمية بتامها اى القسم مع جوابه دليلا على المبتدأ المحذوف وسادسا مستمرا نسب الى الدليل ماحقه ان  
يسند الى المداول فقال خبر لا ملأ اعتمادا على فهم السامع **قوله** او علة لا اخرج **قوله** كأنه قبل  
اخرج منها ملتبساً بهاتين الصفتين والآية بمومها تدل على ان جميع اهل البدع والضلالات يدخلون  
جهم الامن غفر الله تعالى له وعفا عنه لدخولهم فى عموم من تبع ابليس **قوله** واللام للعاقبة



اول الغرض **قوله** لان الخبيث لم يرد بوسوسته ظهور عورتها وانما اراد بها ان يوقعها في المعصية وان يسقطها عماها فيه من الكرامة والنعمة الا ان عاقبة تلك الوسوسة لما أدت الى ظهور عورتها كان ظهورها شيئا بالغرض فادخل عليه لام العلة ويحتمل ان تكون لام الغرض بناء على انه رأى في اللوح المحفوظ او سمع من بعض الملائكة انه اذا اكل من الشجرة بدت عورته وسقطت حرمة وجاهه فوسوس اليه ليقع في المعصية ويحصل له هذا الغرض ايضا وقوله ان يسوءهما اي يحزنهما مضارع ساءه نقيض سره والحزن خلاف السرور وقوله ولذلك اي ولكون انكشافها سبب المساءة والحزن عبر عنها بالسوء للبالغة في سببها للحزن وما في قوله تعالى ما ووري موصولة بمعنى الذي في محل النصب على انها مفعول قوله ليدي اي ليظهر الذي ستر عنهما وقوله ووري يواو ين صريحتين فعل ماض مجهول واري فلما بنى للمفعول قلبت الف فاعل واو الضمة ما قبلها كما في قول فاجتمع واو ان الاولى فاء الفعل والثانية مبدلة من الف فاعل واذا اجتمعت واو ان في اول الكلمة وتحركت الثانية وجب ابدال الاولى همزة للتخفيف نحو او يصل تصغير واصل واو اصل جمع مكسر واصل وان لم تحرك الثانية جازا لبدال والابقاء على حالها كما في هذه الآية وقد قرأ عبدالله اوري ببدال الاولى همزة وقرأ الجمهور ابقاء الواو ين على حالهما وقرأ الجمهور سوءا لهما بالجمع من غير نقل ولا ادغام والظاهر انه من وضع الجمع موضع التثنية كراهة اجتماع تينيتين كما في قوله تعالى فقد صبغت قلبكما وقرئ سوءا لهما بلفظ الجمع ايضا الا انه نقل حركة الهمزة الى الواو قبلها ثم حذفت للتخفيف **قوله** الا كراهة ان تكونا **قوله** اشارة الى انه استثناء مفرغ من اعم المفعول له اي مانها كما لا مرما الا كراهة ان تكونا ملكين بتقدير المضاف عند البصريين وقد رد الكوفيون الا ان لا تكونا واهما الخبيث بهذا الكلام انكما ان اكلتاهما تكونان بمنزلة الملائكة او تكونان من الخالدين فرغبهما في اكلها طمعا لحصول احد الامرين لهما وقيل او هنا بمعنى الواو لان الترغيب في مجموع الامرين ادخل في حصول غرض الخبيث من الوسوسة **قوله** واستدل به على فضل الملائكة على الانبياء **قوله** ووجه الاستدلال ان الملائكة لو لم تكن افضل من البشر عندهما لما ارتكبا المنهي ليكتسبا تلك المرتبة واجيب عنه بأن رغبتهما في الاكل ليس لان يكونا ملكين حقيقة لان استحالة انقلاب الحقائق مركوزة في العقول فلا يتم الاستدلال بل انما كان رغبتهما في ان يحصل لهما ايضا ما للملائكة من الكمالات المختصة بهم كطافة البنية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة ونحوهما كالقدرة والقوة وكونهما من سكان العرش والكرسي وفضل الملائكة من بعض الوجوه لا يدل على فضلهم مطلقا لجواز ان يكون لنوع البشر فضائل اخر راجحة على ما للملك فان قيل كيف طمع آدم فيما للملائكة مع انه شاهد الملائكة متواضعين ساجدين له معترفين بفضله **قوله** اجيب بانه يحتمل ان يكون الملائكة الساجدون له ملائكة الارض فقط فطمع آدم عليه الصلاة والسلام في ان يكون من ملائكة السموات وسكان العرش والكرسي والملائكة المقرين وعلى تقدير ان يكون الساجدون له جميع الملائكة يجوز ان يختصوا بفضائل ليست لآدم فرغب في ان يكون له ايضا تلك الفضائل وقيل ان آدم عليه الصلاة والسلام علم ان الملائكة لا يموتون الى يوم القيامة ولم يعلم ذلك لنفسه فرغب في ان يكون له من الخلود ما كان للملائكة **قوله** اقسام لهما **قوله** يعني ان القسم انما وقع من ابليس فقط الا انه عبر عن اقسامه بزنة المفاعلة للدلالة على انه اجتهد في القسم اجتهدا بالمقامس الغالب فيه **قوله** وقيل اقسامه بالقبول **قوله** اي كما قسم هو لهما انه لمن الناصحين فزنة المفاعلة على بابها **قوله** وقيل اقسامه عليه **قوله** اي حلاه على ان يقسم بالله انه لمن الناصحين بأن قاله انقسم بالله على انك من الناصحين فأقسم لهما بالله فحدهما بذلك فان الاتقي بحال المؤمن ان يخضع باليمين بالله تعالى لتمكين عظمه اسم الله تعالى في قلبه فظاهر صيغة المقاسمة وان اقتضى تحقق الفعل من الجانبين والمتحقق من احد الفاعلين ههنا نفس اليمين ومن الآخر الحمل عليها الا ان ذلك جعل مقاسمة على التغليب والتصحيح بذل اليهود في طلب الخير خاصة وضده الفس ما خوذ من نصحه له بمعنى اخلص له الود ومنه ناصح العسل اي خالصه **قوله** اهبط لهما بذلك من درجة عالية **قوله** وهي درجة الطاعة والانتها عما نهى عنه الى رتبة سافلة وهي حالة المعصية بارتكاب المنهي فالتدلية ههنا معنوية لاحسية **قوله** بما غرهما به من القسم **قوله** على ان الباء سببية والغرور مصدر حذف فاعله ومفعوله والتقدير بسبب غروره اياهما باليمين بالله كاذبا فكان ابليس اول من حلف بالله كاذبا وتعين ان سبب غروره اياهما هو القسم مستفاد من سياق الكلام لا من لفظ بغرور **قوله** او ملتبسين بغرور **قوله** على ان الجار والمجرور حال من مفعول دلاهما **قوله** اي يخلصان

على انه اراد ايضا بوسوسته ان يسوءهما بانكشاف عورتها ولذلك عبر عنها بالسوء وفيه دليل على ان كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة فيجح مستهجن في الطباع (ما ووري عنهما من سوءا لهما) ما غطى عنهما من عورتها وكانا لا يرايانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر وانما لم يقلب الواو المضمومة همزة في المشهور كما قلبت في او يصل تصغير واصل لان الثانية مدة وقرئ سوءا لهما بمحذف الهمزة والقاء حركتها على الواو وبقلبها واو وادغام الواو الساكنة فيها (وقال مانها كما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا) الا كراهة ان تكونا (ملكين او تكونا من الخالدين) من الذين لا يموتون او يخلدون في الجنة واستدل به على فضل الملائكة على الانبياء وجوابه انه كان من المعلوم ان الحقائق لا تنقلب وانما كانت رغبتهما في ان يحصل لهما ايضا ما للملائكة من الكمالات القطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك لا يدل على فضلهم مطلقا (وقاسمهما اني لهما لمن الناصحين) اي اقسم لهما على ذلك واخرجه على زنة المفاعلة للبالغة وقيل اقسامه بالقبول وقيل اقسامه عليه بالله انه لمن الناصحين فأقسم لهما لجعل ذلك مقاسمة (فدلاهما) فز لهما الى الاكل من الشجرة نبيه على انه اهبط لهما بذلك من درجة عالية الى رتبة سافلة فان التدلية والادلاء ارسال الشئ من اعلى الى اسفل (بغرور) بما غرهما به من القسم فانهما ظنا ان احدا لا يحلف بالله كاذبا او ملتبسين بغرور



وظهرت لهما عورتهما واختلف في أن الشجرة كانت السفلة أو الكرم أو غيرهما وأن اللباس كان نورا أو حلة أو ظفرا (وظفقا يخصفان) أخذتا ورقعان ويترقان ورقة فوق ورقة (عليهما من ورق الجنة) قبل كان ورق التين وقرى يخصفان من أخصف أي يخصفان أنفسهما ويخصفان من خصف ويخصفان أصله يخصفان (وناداهما ربهما ألم أنهما عن تلك الشجرة ووافل لكمما الشيطان لكمما عدو مبين) عتاب على مخالفة النهي وتوبيخ على الاغترار بقول العدو وفيه دليل على أن مطلق النهي التحريم (قالا ربنا ظننا أنفسنا) أضررناها بالمعصية والتعريض للإخراج من الجنة (وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) دليل على أن الصغار معاقب عليها ان لم تغفر وقالت المعتزلة لا يجوز المعاقبة عليها مع اجتناب الكبائر ولذلك قالوا انما قال ذلك على عادة المقرئين في استعظام الصغير من السيئات واستحقاق العظيم من الحسنات (قال اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء وذريتهما أولهما ولا بليس كرر الأمر ليعلم أنهم قرناء ابدوا خبر عما قال لهم متفرقا (بعضكم لبعض عدو) في موضع الحال أي متعادين (ولكم في الأرض مستقر) استقرار أو موضع استقرار (ومناع) وتمنع (إلى حين) إلى تقضى آجالكم (قال فيها تحبون وفيها تموتون ومنها تخرجون) للجزء وقرأ حزة والكسائي وابن ذكوان ومنها تخرجون وفي الزخرف وكذلك تخرجون بفتح التاء وضم الراء (يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا) أي خلقناه لكم بتدبيرات سماوية واسباب نازلة ونظيره قوله تعالى وأزل لكم من الأنعام وقوله تعالى وأنزلنا الحديد (يواري سوا أنفسكم) التي قصد الشيطان إبداءها ويغنيكم عن خصف الورق روى أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا تطوف في ثياب عصينا الله فيها فنزلت ولعله ذكر قصة آدم مقدمة لذلك حتى يعلم أن انكشاف العورة أول سوء أصاب الإنسان من الشيطان وأنه اغواهم في ذلك

أنفسهما يعني أن يخصفان متعد إلى مفعول واحد وهو شيئا من ورق الجنة فلما نقل إلى باب الأفعال تعدى إلى مفعولين أي يجعلان أنفسهما خاصيتين عليهما من ورق الجنة وفي الآية دليل على أن كشف العورة قبيح من لدن آدم ألا ترى أنهما كيف بادرا إلى الستر لما تقرر في عقولهما من قبح كشف العورة قيل الأولى أن يكون ضمير عليهما راجعا إلى سوء آتاهما لأنه من قبيل فقد صفت قلوبكما في أن عبر عن المثني بلفظ الجمع لعدم التباس المراد بخاف أن يرجع إليه ضمير التنبيه ولا يجوز أن يرجع إلى آدم وحواء لأن ضمير عليهما في محل نصب على أنه مفعول يخصفان وقد تقرر في النحو أنه لا يجوز أن يكون ضميرا للفاعل والمفعول عبارتين عن شيء واحد في غير أفعال القلوب فإن ضمير يخصفان عبارة عن آدم وحواء فلو كان ضمير عليهما أيضا عبارة عنهما لزم أن يحمل الكلام على ما لم يجوز النحاة إلا أن يحمل الكلام على حذف المضاف ويكون التقدير يخصفان على بدلهما قيل كان لباس الجنة كالظفر في أشد اللطافة واللين والبياض فلما أصاب آدم الخطيئة نزع ذلك عن بدنه وبقي منه الاظفار تكبرا للنم وتجيديا للندم وقيل كان لباسهما نورا يحول بينهما وبين النظر إلى البدن **قوله** وفيه دليل على أن مطلق النهي التحريم **قوله** فان قيل لأنسلم أن النهي في قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة مطلق بل هو مقرون بما يدل على التحريم وهو قوله فتكونا من الظالمين والجواب أن الدليل على ما ذكر هو قوله تعالى ألم أنهما حيث رتب العتاب على مخالفة النهي مطلقا ولم يقل ألم اقل لهما لا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين **قوله** دليل على أن الصغار معاقب عليها ان لم تغفر **قوله** لأنزع في أن ما لم يغفر من الذنب يعاقب عليه وإنما النزاع في أن الصغار هل يجب أن تغفر إذا اجتنبت الكبائر أو لا فالظاهر أن يطرح قوله ان لم تغفر وذنب آدم عليه الصلاة والسلام مع كونه صغيرة فأنما صدر عنه قبل النبوة لأن النبوة انما تكون للدعوة إلى الحق ولا تتصور الدعوة قبل تحقق الأمة وقد كثر حذف حرف النداء في نداء الرب تعالى تعظيما له وتنزيها عما لا يليق بشأنه فان صورة النداء صريح في الدلالة على معنى الأمر والدعوة فان قولك يا زيد معناه تعال يا زيد أو ادعوك يا زيد فحذف حرف النداء احترازا عن صورة الأمر والدعوة فانه لما وسوس لهما بقوله ما نهاكما إلى آخره فلم يقبلانه عدل إلى اليمين على ما قاله فلم يصتقاه أيضا فعدل بعد ذلك إلى شيء آخر فكانه تعالى أشار إليه بقوله فدلاهما بغرور وهو أنه شغلها باستيقاظ المذات حتى صارا مستغرقين فيها فنسب النهي كما قال تعالى ففسى ولم نجعله عزا واما العتاب فلترك التحفظ عن أسباب الذنوب وقوله وان لم تغفر لنا شرط حذف جوابه لدلالة جواب القسم المقدر عليه فان القسم مقدر قبل حرف الشرط ولما التوطئة ونظيره قوله تعالى وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن **قوله** أي خلقناه لكم ضمن الانزال معنى الخلق كأنه قبل خلقناه لكم نازلنا من السماء فان جميع ذلك انما يحدث بتدبيرات سماوية من حيث أنه قضى وكتب فيها وان جميعها مطابق للقضاء الأزلي والتقدير ألا كهى الواقع في السماء فصار بذلك كأنه نازل من السماء وأيضا جميع ما في الأرض انما يكون بالأسباب النازلة من السماء فصار بذلك كأنه نازل منها فلذلك عبر عن انزال أسبابه بانزال نفسه ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها انها ذكرت استطرادا لذكر ظهور سوء آتاهما والتجسس إلى خصف ورق الجنة عليها اظهار اللذة في خلق ما يسترون به عورتهما التي انكشافها في غاية القباحة ويوجب أقصى المذلة والمهانة **قوله** ولباسا يتجملون به **قوله** في الصحاح الريش والرياش بمعنى وهو اللباس الفاخر على مثال الحرم والحرام واللبس واللباس ويقال الريش والرياش المال والخصب والمعاش وارتاش فلان حسنت حاله انتهى فاللباس ما يلبس ليوارى العورة والريش ما يتجمل به من الثياب **قوله** خشية الله يعني أن المقسمين اختلفوا في لباس التقوى فمنهم من حله على المعنى المجازي ثم ان هذه الطائفة اختلفت فقال بعضهم لباس التقوى هو خشية الله وقيل هو الحياء وقيل هو الايمان وقيل هو السمعة الحسن بناء على أن اللباس الذي يفيد التقوى ليس الا هذه الاشياء واللباس بأحد هذه المعاني اضيف إلى التقوى لملاسته لها من حيث كونه مفيدا لها أو ناشئا منها ومنهم من حله على معناه الحقيقي وهو لباس الحرب كالدرع والمغفر فانه يتقي به عن ضرر العدو أو ما يلبس اتقاء عن انكشاف العورة بين يدي الله تعالى ولما بين احسانه اليها ولا بانزال ما يوارى العورة من اللباس وثانيا بانزال لباس التجمل ثم فضل اللباس الاول على الثاني بناء على أنه وسيلة إلى اقامة القرض والثاني إلى اقامة الأمر المندوب وهو التزين عند حضور مواضع العبادات تعظيما لها ولا شك ان ما يكون وسيلة إلى اقامة القرض خير بالنسبة إلى ما يكون وسيلة إلى اقامة المندوب صرح بخبريته رد المن زعم ان التعري وخلع



الثياب في الطواف بالبيت خير من الطواف كاسيا ومن قرأ ولباس التقوى مرفوعا جعله مبتدأ وجعل ذلك مبتدأ  
 ثانيا وجعل خير خبر الثاني وجعل المبتدأ الثاني مع خبره خبر الاول ويكون الرابط اسم الإشارة لان النحاة اتفقوا  
 على صحة كونه رابطة **قوله** او خير عطف على قوله ذلك خيرا ويحوز ان يكون اسم الإشارة صفة  
 للمضاف الى المرفوع باللام وقد تقرر ان حق الموصوف ان يكون اخص من الصفة او مساويا لها بناء على انه المقصود  
 بالنسبة ولا يجوز ان يكون المقصود اقل رتبة من غير المقصود واسم الإشارة اخص من المرفوع باللام فبالاولى ان يكون  
 اخص من المضاف الى المرفوع باللام فكيف يكون صفة له اشار الى الجواب عنه بقوله كأنه قيل ولباس التقوى  
 المشار اليه وتقريره ان اسم الإشارة ههنا في تأويل المشار اليه او المذكور فجاز ان يقع صفة للمضاف الى المرفوع باللام  
**قوله** لا يمحنتكم اي لا يوفعنكم في المحنة والبلاء فانه لما بلغ بكبده الى ان قدر على ابقاع آدم في الزلة  
 المؤذية الى اخراجه من الجنة فبان بقدر على امثال هذه المضار في حق بني آدم اولى فوجب عليهم ان يحترزوا عن  
 قبول وسوسته **قوله** تعالى كما اخرج صفة مصدر محذوف اي لا يفتننكم فتنة مثل فتنة اخرج ابويكم  
 وتأكيده الضمير المرفوع المتصل به وفي قوله تعالى انه يراكم هو وقيله ليس لصحة العطف لوجود الفصل بين المعطوفين  
 بدون التأكيد فجرد الفصل كاف في صحة العطف فلا حاجة الى التأكيد فليس الآية نظير قوله تعالى اسكن انت  
 وزوجك والقبيل الجماعة تكون من الثلاثة فصاعدا من جماعة شتى وطوائف مختلفة مثل الروم والزيج والعرب  
 والجمع قبل قال تعالى وحشرنا عليهم كل شي قبلا والقبيلة الجماعة من اب واحد فليست القبيلة تأنيث القبيل لهذه  
 المغيرة وقيل الشيطان اصحابه وجنده **قوله** تعالى من حيث لا ترونهم من فيه لا بداء غاية الرؤية  
 وحيث ظرف لمكان انتفاء الرؤية ولا ترونهم في محل الجر باضافة حيث اليه والعدو الذي يراك ولا تراه شديد  
 لا يتخلص منه الا من عصمه الله قال ذو النون ان كان هو يراك من حيث لا تراه فان الله يراه من حيث لا يرى  
 فاستعن بالله عليه فان كيد الشيطان كان ضعيفا ولم تكلف محاربة اعدائهم حتى يكون عدم رؤيتنا اياهم مانعا  
 من محاربتهم بل انما كافنا دفع وسوستهم بما علمنا الله تعالى من طريق دفعها قال تعالى واما ينزغنك  
 من الشيطان نزغ فاستعذ بالله وقال تعالى وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون  
**قوله** ورؤيتهم ايانا من حيث لا تراه في الجملة الخ اي في بعض احوالهم وهو حال بقائهم على صورهم  
 الاصلية وهو جواب عما يقال من انه تعالى كيف قال من حيث لا ترونهم مع ان حديث رؤية بعض الناس الجن بما يكاد  
 يكون متواترا ومنه ما ذكر في قصة سليمان عليه الصلاة والسلام وقوله عليه الصلاة والسلام اولئك جن نصيبين  
 حين قال ابن مسعود رأيت رجالا كذا وكذا **قوله** بما اوجدنا بينهم من التناسب اي في الخذلان والغواية  
 فصار بعضهم قرين لبعض فالاولياء جمع ولي ضد العدو ويقال منه تولاه اي اتخذ صديقا وخليلا وقوله او بارسالهم  
 عليهم وتمكينهم من خذلانهم فالولي على هذا من ولي الرجل البيع ولاية وكل من ولي امر احد فهو وليه فان الشياطين  
 لما حلوا الكفار على ماسولوا لهم صاروا بمنزلة من يتولى امورهم **قوله** فعلة متناهية في القبح  
 ليس المراد ان القوم كانوا يسمون كون تلك الافعال فواحش ثم كانوا يزعمون ان الله تعالى امرهم بها فان ذلك  
 لا يقوله عاقل بل المراد ان تلك الاشياء كانت في انفسها فواحش والقوم كانوا يعتقدون انها طاعات وان الله  
 امرهم بها ولما ثبت كون تلك الافعال قبيحة منكرة ببيان الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام امر تعالى رسوله  
 صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم ان الله لا يأمر بالفحشاء والامر بهذا القول اشارة الى ان الشئ لما كان موصوفا  
 في نفسه بكونه من الفحشاء امتنع ان يأمر الله تعالى به وهذا يقتضي ان يكون ذلك الشئ في نفسه فحشا مع قطع  
 النظر عن تعلق النهي به وأشار الى جوابه بقوله ولا دلالة فيه الخ وتقرير الجواب ان القبح يطلق على معنيين  
 الاول كون الشئ قبيحا في حكم الله تعالى بحيث يترتب عليه الذم آجلا والثاني كراهة الطباع السليمة وعدم  
 الملازمة للعقول المستقيمة ولا نزاع بيننا وبينكم في القبح بالمعنى الثاني وانما النزاع في القبح بالمعنى الاول والقبح  
 بهذا المعنى يثبت بحكم العقل عند المعتزلة وعندنا لا يثبت الا بالشرع ولا دلالة في الآية على كونه عقليا سواء  
 ورد الشرع ام لا **قوله** لظهور فساده فان التقليد لو كان طريقا للعلم للزم حقبة الاديان والمذاهب  
 المتناقضة المبنية على تقليد الاسلاف **قوله** وقيل هما جوابا لسؤالين اي ليس كل واحد منهما جوابا  
 واحتجاجا على صحة ارتكاب آياها بل الاول احتجاج عليه والثاني احتجاج على صحة ارتكاب آياها

ورفعه بالابتداء وخبره (ذلك خير) او خير  
 وذلك صفته كأنه قيل ولباس التقوى  
 المشار اليه خير وقرأ نافع وابن عامر  
 والكسائي ولباس التقوى بالنصب عطفا  
 على لباسا (ذلك) اي ازال اللباس  
 (من آيات الله) الدالة على فضله ورجته  
 (لعلهم يذكرون) فيعرفون نعمته او يعظون  
 فيترعون عن القباح (يا بني آدم لا يفتننكم  
 الشيطان) لا يمحنتكم بأن يمنعكم دخول  
 الجنة باغوائكم (كما اخرج ابويكم من الجنة)  
 كما يحزن ابويكم بأن اخرجهم منها والنهي  
 في اللفظ للشيطان والمعنى نهيم عن اتباعه  
 والافتتان به (ينزع عنهما لباسهما ليريهما  
 سوء آتئهما) حال من ابويكم او من فاعل  
 اخرج واستناد النزاع اليه للتسبب  
 (انه يراكم هو وقيله من حيث لا ترونهم)  
 تعليل للنهي وتأكيده التحذير من فتنة  
 وقيله جنوده ورؤيتهم ايانا من حيث  
 لا تراه في الجملة لا تقتضي امتناع رؤيتهم  
 وتمثلهم لنا (انا جعلنا الشياطين اولياء  
 للذين لا يؤمنون) بما اوجدنا بينهم من  
 التناسب او بارسالهم عليهم وتمكينهم من  
 خذلانهم وحلهم على ماسولوا لهم  
 والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية  
 (واذا فعلوا فاحشة) فعلة متناهية في القبح  
 كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف  
 (قالوا وجدنا عليها آياتنا والله امرنا بها)  
 اعتذروا واحتجوا بأمرين تقليد الآباء  
 والافتراء على الله فأعرض عن الاول  
 لظهور فساده ورد الثاني بقوله (قل ان الله  
 لا يأمر بالفحشاء) لان عاداته تعالى جرت على  
 الامر بمحاسن الافعال والحث على مكارم  
 الخصال ولا دلالة فيه على ان قبح الفعل بمعنى  
 ترتب الذم عليه آجلا عقلي فان المراد  
 بالفاحشة ما ينفر عنه الطبع السليم ويستنقصه  
 العقل المستقيم وقيل هما جوابا لسؤالين  
 كأنه قيل لهم لما فعلوها لم فعلتم فقالوا وجدنا  
 عليها آياتنا فقيل ومن اين اخذنا بآؤكم فقالوا  
 الله امرنا به او على الوجهين يمنع التقليد اذا قام  
 الدليل على خلافه لا مطلقا (أنقولون  
 على الله ما لا تعلمون) انكار يتضمن النهي  
 عن الافتراء على الله



جعل الله تعالى قولهم والله امرنا بها حكما بما لا يعلمون لانتفاء طريق علمهم بذلك لان طريق العلم بذلك منحصر في امرين احدهما ان يسمعوا من الله تعالى ابتداء من غير توسط رسول يبلغهم انه تعالى امرهم بذلك وثانيهما ان يعرفوا ذلك بواسطة الانبياء واصحاب الوحي الاكهي وكل واحد من الامرين منتف في حقهم اما انتفاء الاول فظاهر واما انتفاء الثاني فلا منهم ينكرون نبوة الانبياء على الاطلاق فان هذه المناظرة مع كفار قريش وهم كانوا منكرين لاصل النبوة واذا كان كذلك فلا طريق لهم الى العلم باحكام الله تعالى فكان قولهم والله امرنا بها قولاً على الله بما لا يعلمون وانه باطل **قوله** تعالى واقبوا وجوهكم **قوله** ليس عطف على قوله امر ربى والا لزم عطف الانشاء على الاخبار بل هو معطوف على امر بتقدير قل اي وقل اقبوا والمراد بالسجود الصلاة بطريق ذكر الجزء وارادة الكل فكانه قيل في وقت كل صلاة او في مكان كل صلاة **قوله** وتوجهوا الى عبادته **قوله** كون اقامة الوجه عبارة عن التوجه بالاستقامة ظاهر واما كون التوجه اليه هو العبادة فهو مستفاد من قوله عند كل مسجد لان التوجه بالاستقامة في كل وقت صلاة او مكانها لا يسبق الى الفهم منه بهذه العبارة سوى التوجه الى الصلاة وما يتوقف ادائها عليه واللفظ الجامع لها هو لفظ العبادة وقوله غير عاقلين اي عن العبادة مستفاد من الاقامة ثم جوز ان يكون المراد بالتوجه اليه بالاستقامة هو القبلة والكعبة لان الذهن ينتقل من تلك العبارة الى هذا المعنى ايضا **قوله** كما انشأكم ابتداء **قوله** فانه تعالى خلقكم في الدنيا ولم تكونوا شيئا كذلك تعودون احياء يوم القيامة اخرج عليهم في انكارهم البعث والاعادة بابتداء الخلق اي ليس بعثكم اشد من ابتداء خلقكم كما قال تعالى كما بدأنا اول خلق نعيده والكاف في كما في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بدأكم وبدأ بالهمزة بمعنى انشأ واخترع **قوله** وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا بعبادكم **قوله** روى عن ابن عباس ان الله تعالى خلق بني آدم مؤمنا وكافرا كما قال تعالى هو الذي خلقكم فكنتم كافروا منكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمنا وكافرا فن خلقه في اول الامر للشقاوة استعمله بعمل اهل الشقاوة وكانت عاقبته الشقاوة فيبعث على مآمات عليه ومن خلقه للسعادة استعمله بعمل اهل السعادة وكانت عاقبته السعادة فيبعث على مآمات عليه اي ومن ابتداء الله تعالى خلقه على الشقاوة صار اليها وان عمل باعمال اهل السعادة كما ان ابليس كان يعمل عمل اهل السعادة ثم صار الى الشقاوة ومن ابتداء خلقه على السعادة صار اليها وان عمل باعمال اهل الشقاوة كسحرة فرعون فانهم كانوا يعملون عمل الاشقياء فصاروا سعداء في آخر اعمارهم روى سهل بن سعد انه عليه الصلاة والسلام قال ان العبد يعمل فيما يرى الناس يعمل اهل الجنة وانه من اهل النار وانه يعمل فيما يرى الناس يعمل اهل النار وانه من اهل الجنة وانما الاعمال بالخواتيم وقوله تعالى فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة كالتفسير لقوله كما بدأكم وفريقا الاول منصوب بهدى بعده وفريقا الثاني منصوب بفعل مضمر يفسره قوله حق عليهم الضلالة من حيث المعنى وتقديره واصل فريقا حق عليهم الضلالة وهو احسن من تقدير وخذل لما فيه من ايهام الميل الى الاعتزال ولكونه اوفق لقوله حق عليهم الضلالة **قوله** فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة كالتفسير لقوله كما بدأكم وفريقا الاول منصوب بهدى بعده وفريقا الثاني منصوب بفعل مضمر يفسره قوله حق عليهم الضلالة من حيث المعنى وتقديره واصل فريقا حق عليهم الضلالة وهو احسن من تقدير وخذل لما فيه من ايهام الميل الى الاعتزال ولكونه اوفق لقوله حق عليهم الضلالة **قوله** فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة كالتفسير لقوله كما بدأكم وفريقا الاول منصوب بهدى بعده وفريقا الثاني منصوب بفعل مضمر يفسره قوله حق عليهم الضلالة من حيث المعنى وتقديره واصل فريقا حق عليهم الضلالة وهو احسن من تقدير وخذل لما فيه من ايهام الميل الى الاعتزال ولكونه اوفق لقوله حق عليهم الضلالة

(قل امر ربى بالقسط) بالعدل وهو الوسط من كل امر المتجافى عن طرفي الافراط والتفريط (واقبوا وجوهكم) وتوجهوا الى عبادته مستقيمين غير عاقلين الى غيرها او اقبوا نحو القبلة (عند كل مسجد) في كل وقت سجود او مكانه وهو الصلاة او في اى مسجد حضرتم الصلاة ولا تؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) اي الطاعة فان اليه مصيركم (كما بدأكم) كما انشأكم ابتداء (تعودون) باعادته فيجازيكم على اعمالكم فأخلصوا له العبادة وانما شبه الاعادة بالابتداء تقريراً لامكانها والقدرة عليها وقيل كما بدأكم من التراب تعودون اليه وقيل كما بدأكم حفاة عراة غرلا تعودون وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا بعبادكم (فريقا هدى) بان وقهم للايمان (وفريقا حق عليهم الضلالة) بمعنى القضاء السابق واتصاه بفعل يفسره ما بعده اي وخذل فريقا (انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله) تعليل لخذلانهم او تحقيق لضلالهم (ويحسبون انهم مهتدون) يدل على ان الكافر المخطئ والمعاند سواء في استحقاق الذم وللفارق ان يحمله على المقصر في النظر (يا بني آدم خذوا زينتكم) ثيابكم لمواراة عوراتكم (عند كل مسجد) لطواف او صلاة ومن السنة ان يأخذ الرجل احسن هيئة للصلاة وفيه دلائل على وجوب ستر العورة في الصلاة



ولا ينعروا قال قتادة كانت المرأة تطوف وتضع يدها على فرجها وهي تقول اليوم  
وما يدأمنه فلا حله \* فنزلت هذه الآية خذوا زينتك ومنهم من يقول نفعل ذلك تقاؤلاً حتى نعري عن الذنوب كما  
تعرى ناعن الثياب فنزلت قال الكلبي الزينة ما وارى العورة عند كل مسجد لطواف او صلاة وقال طاووس لم يأمرهم  
بالحرير او الديباج ولكن كان اهل الجاهلية يطوف احدهم بالبيت عرباً ما في ذلك نزلت هذه الآية وهذا قول جماعة  
المفسرين **قوله** بتحريم الحلال **قوله** كتحريم البعيرة والسائبة وتحريم ما حله الله تعالى في أيام الحج وقيل الاسراف  
التعدي في الاكل والشرب الى الحرام والى ما لا يحتاج اليه البدن في قوامه **قوله** ما اخطأتك **قوله** اي ما جاوزتك  
**قوله** سرف ومخيلة **قوله** نشر اقله كل والبس والمخيلة والخيلة الكبير **قوله** وقال علي بن الحسين **قوله** حتى  
ان الرشيد كان له طبيب نصراني فقال لعلي بن الحسين بن واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علان علم  
الابدان وعلم الاديان فقال له علي بن الحسين قد جمع الله تعالى الطب كله في كلمة واحدة من كتابه قال وما هي قال  
ولا تسرفوا فقال النصراني ولا يؤثر عن نبيكم في الطب شيء فقال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطب في خبر  
واحد قال وما هو قال \* المعدة بيت الادواء والحمية رأس كل دواء أعط كل بدن ما عودته \* فقال النصراني ما ترك  
كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طباً **قوله** وانتصابها على الحال **قوله** والمعنى الطيبات كائنة او مستقرة للذين  
آمنوا في حال كونها خالصة لهم يوم القيامة فقوله هي مبتدأ وللذين آمنوا خبره فيتعلى بالاستقرار المقدر  
وفي الحياة الدنيا متعلق بآمنوا وبالاتقرار الذي تعلق به للذين ومتعلق بقوله يوم القيامة متعين وهو قوله خالصة  
لا متعلق له غيرها والمعنى الطيبات وان اشتركت الطائفتان فيها في الدنيا فهي خالصة للؤمنين في الآخرة \* فان قلت  
اذا كانت الطيبات مشتركة بين الفريقين في الدنيا فكيف قيل هي للذين آمنوا في الدنيا وهذه العبارة  
تؤذن باختصاصها لهم في الدنيا ايضاً والجواب ما اشار اليه المصنف بقوله بالاصاله \* وتقريره ان المراد بالاخصاص  
المدلول عليه بقوله للذين آمنوا ليس اختصاص اصل التناول منها لهم بل المراد اختصاص المقصودية بخلقها  
اصالة وبالذات لهم ثم انه تعالى لما بين ان الذي حرّمه ليس بحرام بين بعده انواع المحرمات فقال قل انما حرّم ربي  
الفواحش والفرق بينها وبين الاثم ان الاثم يع جميع المعصية صغيرة كانت او كبيرة والفاحشة مختصة بما فحش  
قبحه من الكبار او بما يتعلق بالفروج ولما حرّم الفواحش اردفها بتحريم مطلق الذنب لثلاثتهم ان التحريم مقصور  
على الفواحش وروى عن ابن عباس والحسن البصري انهما قال الاثم الخمر سميت الخمر انما لكونها سبباً للآثم الكبير  
لقوله تعالى قل فيهما اثم كبير ولكنه لو اريد بالآثم شرب الخمر فقط لاشكل الحصر المستفاد من قوله تعالى انما  
حرّم لانه تعالى قد حرّم امورا غير ما ذكر في هذه الآية فالحق ابقاء الاثم على عمومته ولذلك ضعف المصنف هذا  
الوجه بقوله وقيل الخ \* قيل عليه كيف يراد به الخمر وقد كانت الخمر مباحة حين نزول هذه السورة لان هذه السورة  
مكية وتحريم الخمر انما كان بالمدينة بعد وقعة احد وقد شربها جماعة من الصحابة يوم احد فأتوا شهداء وهي  
في اجوافهم ثم البغى والشرك والافتراء وان كانت داخلية تحت الفاحشة والاثم الا انها خصت بالذكر تنبيهاً على انها  
اقبح انواع الذنوب كما في قوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل وميكال **قوله** مؤكده **قوله** لان البغى لا يكون  
الا بغير الحق **قوله** تهكم بالمشركين **قوله** لانه لا يجوز ان ينزل برهان ان يشرك به غيره واذا لم يحجز ازال البرهان  
بالاشراك كان ذكر ذلك تهكماً واستهزاء ومعلوم انه لا برهان عليه حتى ينزل فهو من قبيل لا ترى الضب بها **قوله** **قوله** **قوله**  
واكتفى عن ذكر هذا بما سبق في آل عمران في تفسير قوله تعالى اشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً **قوله** **قوله** **قوله**  
او وقت لنزول العذاب بهم **قوله** يعني ان الاجل هو الوقت المضروب لانقضاء المهلة وفسر الاجل المذكور في هذه  
الآية بوجهين الاول ان المراد به مدة العمر فاذا انقطع ذلك الاجل وكل امتنع وقوع التقديم والتأخير فيه  
والوجه الثاني ان الله تعالى امهل كل امة كذبت رسولها الى وقت معين وهو تعالى لا يعذبهم الا ان يبلغوا ذلك  
الوقت الذي يصيرون فيه مستحقين لعذاب الاستئصال فاذا جاء ذلك الوقت نزل ذلك العذاب لا محالة وهذا  
التفسير اوفق لقوله ولكل امة لانه لو كان المراد بالاجل المعنى الاول لكان الظاهر ان يقال ولكل واحد اجل  
والتفسير الاول اولى من الثاني لانه يقتضي ان يكون لكل امة من الامم وقت معين لنزول عذاب  
الاستئصال عليهم وليس الامر كذلك لان امتنا ليست كذلك \* فان قيل ان فسر الاجل بمدة العمر يكون المعنى اذا  
انتهت مدة عمر الشخص لا يتقدم موت ذلك الشخص على مجيئ اجله ولا معنى له لان كلمة اذا انما تدخل على

بذلك جهنم فهم المسلمون به فنزلت (ولا تسرفوا) بتحريم الحلال او بالتعدي الى الحرام او بافراط الطعام والشره عليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كل ما شئت والبس ما شئت ما اخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال علي بن الحسين بن واقد قد جمع الله الطب في نصف آية فقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا (انه لا يحب السرفين) اي لا يرتضى فعلهم (قل من حرم زينة الله) من الثياب وسائر ما يتجمل به (التي اخرج لعباده) من النبات كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف والمعادن كالدرع (والطيبات من الرزق) المستلذات من المأكول والمشروب وفيه دليل على ان الاصل في المطامع والملابس وانواع التجملات الاباحة لان الاستفهام في من لا تنكر (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) بالاصاله والكفرة وان شاركهم فيها قبيح (خالصة يوم القيامة) لا يشاركهم فيها غيرهم وانتصابها على الحال وقرأ نافع بالرفع على انها خبر بعد خبر (كذلك فصل الآيات لقوم يعلمون) اي كتنصيصنا هذا الحكم لفصل سائر الاحكام لهم (قل انما حرّم ربي الفواحش) ما تزايد قبحه وقيل ما يتعلق بالقروج (ما ظهر منها وما بطن) جهرها وسرها (والآثم) وما يوجب الاثم تعميم بعد تخصيص وقيل شرب الخمر (والبغى) الظلم او الكبر افرده بالذكر للبالغة (بغير الحق) متعلق بالبغى مؤكدا له معنى (وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً) تهكم بالمشركين وتنبيه على تحريم اتباع ما لم يدل عليه برهان (وان تقولوا على الله ما لا تعلمون) بالاخذ في صفاته والافتراء عليه كقولهم والله امرنا بها (ولكل امة اجل) مدة او وقت لنزول العذاب بهم وهو وعيد لاهل مكة (فاذا جاء اجلهم) انقضت مدتهم او حان وقتهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) اي لا تأخرون ولا يتقدمون اقصر وقت او لا يطلبون التأخر والتقدم اشدة الهول



(يا بني آدم اماياتنكم رسل منكم بقصون عليكم اياتي) شرط ذكره بحرف الشك للتنبيه على ان اتيان الرسل امر جاز غير واجب كما ظنه اهل التعليم وصحت  
 اليها ما لنا كيد معنى الشرط ولذلك اكد فعلها بالنون وجوابه (فن اتقوا واصلحوا) ٣٣٨ فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا

بآياتنا واستكبروا عنها اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون والمعنى فن اتقوا التكذيب واصلحوا عملهم منكم والذين كذبوا بآياتنا منكم وادخلوا النار في الخبر الاول دون الثاني للبالغة في الوعد والمسامحة في الوعيد (فن اعظم من افترى على الله كذبا او كذب بآياته) فن تقول على الله ما لم يقله او كذب ما قاله (اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) مما كتب لهم من الارزاق والاجال وقبل الكتاب اللوح المحفوظ اى مما اثبت لهم فيه (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) اى يتوفون ارواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية لتبليهم وهى التى يتبدأ بعدها الكلام (قالوا) جواب اذا (انما كنتم تدعون من دون الله) اى اين الالهة التى كنتم تعبدونها وما وصلت بآين في خط المصحف وحقق الفصل لانها موصولة (قالوا ضلوا عنا) غابوا عنا (وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين) اعترفوا بانهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه (قال ادخلوا) اى قال الله لهم يوم القيامة او احد من الملائكة (في ايم قد دخلت من قبلكم) اى كاثنين في جلة ايم مصاحبين لهم يوم القيامة (من الجن والانس) يعنى كفار الامم الماضية من النوعين (في النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت امة) اى في النار (لعلنا اختمها) التى ضلت بالافتراء بها (حتى اذا اذركوا فيها جميعا) اى تداركوا وتلاحقوا واجتمعوا في النار (قالت اخرهم) دخولا او منزلة وهم الاتباع (لا ولاهم) اى لاجل اولاهم اذ الخطاب مع الله لامهم (ربنا هؤلاء اضلونا) سنوا لنا الضلال فانقذناهم (فانهم عذابا ضعفا من النار) مضاعفا لانهم ضلوا واصلوا (قال لكل ضعف) اما القادة فيكفرهم وتضلليهم واما الاتباع فيكفرهم وتقليدهم (ولكن لا تعلمون) ما لكم او ما لكل فريق وقرأ حاصم برواية ابى بكر بالبلاء على الانفصال (وقالت اولاهم لا اخرهم فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا كلامهم على جواب الله لاخرهم ورتبوه عليه اى قد ثبت ان لافضل لكم علينا وانا واياكم متساوون في الضلال واستحقاق العذاب (فقد قوا)

ما يقع في المستقبل والجزأ المرتب عليه ثبوته او انتفاءه يجب ان يكون ثبوته او انتفاءه مستقبلا بالنسبة الى تحقق مضمون الشرط والاستقدام متقدم على مجيئ الاجل فكيف يترتب عليه فيكون الاخبار به لغوا بلا فائدة لانه اخبار بالضروريات التى لا يجهل احد معناها فالجواب ان ما ذكرته انما يلزم ان لو كان قوله ولا يستقدمون معطوفا على قوله لا يستأخرون واقعا في حيز جزأ اذا وليس ذلك بواجب لجواز ان يكون ولا يستقدمون كلاما مستأنفا جيب به للاخبار بانهم لا يتقصون اجلهم المضروب لهم بل لابد من استيفائهم اياه كما انهم لا يتأخرون عنه اقل زمان فان ساعة منصوب على الظرفية وهى مثل في قلة الزمان وقل ما يستعمل في الامهال يقول المستعمل لصاحبه في ساعة يريد اقصر وقت واقفه **قوله** شرط ذكره بحرف الشك **يعنى** اتيان الرسل شرط جعل اداته كلمة ان المستعملة في الامور التى لا يتحقق وقوعها عند المتكلم وفى علمه فان جميع النعاة صرحوا بانها انما تستعمل في المعاني المحتملة المشكوكه التى لا تجزم بوقوعها في اعتقاد المتكلم فلذلك لا تنفع في كلام الله تعالى الا على طريق الحكاية او على ضرب من التأويل مثل سوق المعلوم في مقام المشكوك لكنك تنقضه بخلاف اذا فان الاصل فيها ان تستعمل فيما يكون وقوعه مجزوما به في اعتقاد المتكلم فلما سبب لهذا المقام ايراد كلمة اذا لكون الاتيان متعينا عند الله تعالى الا انه اورد حرف الشك للتنبيه على ما ذكره واصل اما ان ما ضمت كلمة ما الى ان الشرطية تأكيد المافيه من الدلالة على شرط التعليق والدلالة على زيادة العلم في المعلق عليه فان قولك اما تفعل معناه وجود الفعل بوجه من الوجوه والقرن ان يؤكد فعلها بالنون الثقيلة او الخفيفة لثلاث تخط درجة فعل الشرط عن حرفه ويتعاضدا في الدلالة على ارادة التاكيد لما بين الله تعالى احوال التكليف وان لكل احدا جلا معينا بين ان من اتقى الله وخافه بأن اطاع رسوله الذى يقص آياته اى يبين فرائضه واحكامه التى شرعها لعباده او يتلو عليهم القرآن والاحاديث التى هى ايضا من آيات الله تعالى فلا خوف عليهم ولا حزن اذا خاف الناس وحزنوا اى لا يخافون مما يلحق العصاة في المستقبل ولا يحزنون على ما فاتهم في الدنيا لاستغراقهم فيما لا عين رأت ولا اذن سمعت وان من ام يتق الله تعالى وكذب بآياته فانهم اصحاب النار وقوله تعالى منكم صفة لرسول وكذلك يقصون قدم الجارو المجرور على الجملة لكونه اقرب الى المفرد مخاطب الله هذه الامة بقوله يا بني آدم اماياتنكم رسل بلفظ الجمع مع ان رسولهم خاتم الانبياء لا ياتيه غيرهم فالظاهر ان يقال رسول بلفظ مفرد بناء على ان هذا الحكم غير مختص بهذه الامة وتصديقهم من ارسلى اليهم من الرسل وتكذيبهم اياه بل هو يعم جميع بنى آدم ورسولهم ومن في قوله تعالى فن اتقوا تحتمل ان تكون شرطية وقوله فلا خوف عليهم جوابها وان تكون موصولة وفلا خوف عابهم خبرها على اسلوب قوله والذين كذبوا اولئك والمصنف اختار الثاني بشهادة قوله وادخلوا النار في الخبر الاول وهو قوله تعالى فلا خوف عليهم دون الثاني وهو اولئك ولما كانت هذه الجملة الاسمية مركبة من الموصول وصلته وخبره جواب الجملة الشرطية احتيج في هذه الجملة وفي ما عطف عليها الى رابط يربطها بتلك الجملة ثم انه تعالى لما بين عقوبة المستكبرين عظم جريماتهم التى استحقوا بها تلك العقوبة فقال من اعظم ظلما ممن تقول على الله تعالى اى كذب عليه ما لم يقله وكذب ما قاله ويدخل في التقول عليه اثبات الشريك والصاحبة والولد له تعالى واسناد الاحكام بالامالة اليه تعالى **قوله** على الانفصال **يعنى** اى قرأ آية الغيبة على طريق الانفصال عن خطاب الامة السائلة تضعيف عذاب المتبوعين وليس المراد بقوله تعالى لكل ضعف تضعيف ما يستحقه كل واحد لانه ظم وما الله بظلام للعبيد بل المراد تضعيف عذاب الضلال بأن يضم اليه عذاب الاضلال والتقليد **قوله** ورتبوه عليه **يعنى** عطف تفسير لقوله عطفوا كلامهم على جواب الله بين به ان ليس المراد بالعطف العطف المتعارف والالزام ان يكون هذا الكلام مقول قال وهو فاسد والمعنى ان القادة لما سمعوا قوله تعالى للسفلة لكل ضعف قالوا للسفلة اى الاتباع كيف تطعمون ان يخفف عذابكم ويكون عذابنا ضعف عذابكم وما كان لكم علينا من فضل من حيث الاجتناب عن الكفر والضللال حتى تطعموا به ان يكون عذابكم اخف من عذابنا فانما ما ألجأناكم على الكفر بل كفرتم لكون الكفر موافقا لهواكم كما كفرنا لذلك **قوله** تعالى ان الذين كذبوا بآياتنا الآية **يعنى** من تمام وعيد الكفار والمراد بالآيات الدلائل الدالة على اصول الدين واحكام الشرع كالدلائل الدالة على وجود الصانع الحكيم ووحدته واستجماعه لجميع الصفات الالهيّة بالالوهية من الصفات النبوية والسلبية كالدلائل الدالة على صحة النبوات وصحة امر المعاد وما يتعلق بهما والمشركون يكذبون جميع ذلك ويستكبرون اى يترفعون بالباطل عن اتباعها

جواب الله لاخرهم ورتبوه عليه اى قد ثبت ان لافضل لكم علينا وانا واياكم متساوون في الضلال واستحقاق العذاب (فقد قوا) (والعمل)



والعمل بمقتضاها وقرئ لا تفتح ولا يفتح بالباء بالتشديد والتخفيف وقرئ ايضا لا تفتح بفتح التاء من فوق والتضعيف والاصل لا تفتح بناءً من حذف احدهما وابواب السماء على هذه القراءة مرفوع على الفاعلية قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تفتح لاعمالهم ولا لدعائهم مأخوذ من قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقال السدي وغيره لا تفتح لارواحهم ابواب السماء لانها خيثة لا يصعد بها لتصل بالملائكة بل يهوى بها الى سبعين وانما تفتح ابواب السماء لارواح المؤمنين كما ورد في الحديث ان روح المؤمن يرجع بها الى السماء فيستفتح لها فيقال لها ارجعي ذمية فيهوى بها الى سبعين وقيل لا تفتح لهم ابواب السماء حتى تنزل عليهم بركاتهم وامطارها استدلالا بقوله تعالى ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر قوله ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير فان البعير اعظم الحيوانات واكبرها جثة عند العرب كما ان سم الابرة اضيق المسالك عندهم ولا شك ان دخول اعظم الاجرام في اضيق المسالك مستحيل والموقوف على المحال محال فكأنه قيل لا يدخلون الجنة ابدا ومثله في المعنى قول من قال

اذا شاب الغراب اتيت اهلى \* وصار القار كالابن الحليب \*

والبعير من الابل بمنزلة الانسان من الناس يقال للجمال بعير وللناقة بعير وانما يقال له بعير اذا اجذع اى صار جذعا او جذعة بأن دخل في السنة الخامسة فان ولد الناقة يقال له اول ما يخرج من بطن أمه ولم يعرف ذكوره ولا نوثه سليل فان كان ذكر يقال لها سقب وان كان انثى يقال لها حائل ثم هو حوار الى الانقطاع وبعده فصيل الى سنة وفي الثانية ابن مخاض وبنت مخاض وفي الثالثة ابن لبون وبنت لبون وفي الرابعة حق وحقه وفي الخامسة جذع وجذعة وفي السادسة ثنى وثنية وفي السابعة ربيع ورباعية بالتخفيف وفي الثامنة سديس لهما وقبل سديسة للاثى وفي التاسعة بازل وبازلة يقال بزل البعير يرزى ولا ي فطر نابه وانشق وفي العاشرة مخلف ومخلفة وليس بعد البرزول والاختلاف سن والجمال زوج الناقة وانما يسمى جلا اذا ربح اى دخل في السنة السابعة قوله تعالى لهم من جهنم مهاد جلة اسمية ومن جهنم حال من مهاد دلالة لو تأخر عنه لكان صفة وجهن لا ينصرف للعلمية والتأنيث وقيل اشتقاقه من الجهومة وهي الغلظة يقال رجل جهم الوجه اى غليظه سميت بهذا لغلظ امرها في العذاب والمهاد جمع مهد وهو الفراش وعواش جمع غاشية وهي كل ما يغشاك اى يستره وللنخلة في الجمع الذى على فواعل اذا كان منقوصا حذف لامه خلافا هل هو منصرف او غير منصرف قال بعضهم هو منصرف لانه قد زالت صيغة منتهى الجموع فصار وزنه وزن سلام وقذاق فانصرف وقال الجمهور انه غير منصرف والتنوين الذى فيه ليس تنوين التمكن بل هو تنوين العوض والمعوذ عند اللام والمصنف اجل في التفسير حيث قال والتنوين فيه بدل من الاعلال اما من الباء او من حركتها فان اصل نحو جوار وموال جوارى وموالى استثقلت الضمة على الباء فحذفت ثم حذفت الباء اكتفاء بالكسرة فانهم حذفوا الباء اكتفاء بالكسرة في المفرد فكان حذفها في الجمع الذى هو أثقل اولى فلما حذفت الباء والحركة عوض التنوين عن الباء او عن الحركة وهذا هو مذهب الخليل وسيبويه واما عند غيرهما فهو تنوين التمكن ومن قرأ غواش رفع الشين جعل الباء المحذوفة منسوبة غير معتبرة اصلا لا في حق الاعراب ولا في حق منع الصرف فأجرى الاعراب على ما قبلها لكونه آخر الكلمة عنده ومعنى الآية الاخبار عن احاطة النار بهم من كل جانب فلمهم منها غطاء ووطاء وفراش ولخاف قوله عبر عنهم بالجرمين تارة بمعنى انه من باب وقوع الظاهر موقع الضمير للدلالة على ان تلك العقوبة الشديدة كانت لا تنجم عنهم هذه الاوصاف الذميمة المترتبة على تكذيبهم الايات قوله اعتراض للترغيب فانه لما قصد بيان كون ما ذكر من النعيم المقيم الذى قال عليه الصلاة والسلام في حقه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر متربعا على الايمان والعمل الصالح قال قبل ذلك ان الايمان والعمل الصالح المؤديين الى النعيم المذكور انما كلفتم بهما على حسب ما في الوسع والامكان لا على بذل جميع ما يدخل تحت طاقة الانسان لتزداد رغبتهم فيها قال الامام الوسع ما يقدر الانسان عليه في حال السعة والسهولة لا في حال الضيق والشدة وبدل عليه ان معاذ بن جبل قال في تفسير هذه الآية الايسرها لاعسرها واما اقصى الطاقة فانه يسمى جهدا لا وسعا وغلط من ظن ان الوسع بذل الجهد قوله اى نخرج من قلوبهم اسباب الغل

(لا تفتح لهم ابواب السماء) لا دعيتهم واعمالهم اولاً ورواحهم كما تفتح لاعمال المؤمنين وارواحهم لتتصل بالملائكة والتاء في تفتح لتأنيث الابواب والتشديد لكثرة قرأ ابو عمرو بالتخفيف وحزة والكسائي به وبالباء لان التأنيث غير حقيقى والفعل مقدم وقرئ على البناء للفاعل ونصب الابواب بالتاء على ان الفعل للآيات وبالباء على ان الفعل لله (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) اى حتى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير فيمدا هو مثل في ضيق المسالك وهو ثقبه الابرة وذلك مما لا يكون وكذا ما يتوقف عليه وقرئ الجمل كاقمل والجمل كالتغرو والجمل كالقفل والجمل كالنصب والجمل كالجلل وهي الجبل الغليظ من القنب وقيل جبل السفينة وسم بالضم والكسر وفي سم المحيط وهو والخياط ما يخاط به كالحزام والحزم (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء القطيع (نجزي المجرمين لهم من جهنم مهاد) فراش (ومن فوقهم غواش) اغطية والتنوين فيه للبدل من الاعلال عند سيبويه وللصرف عند غيره وقرئ غواش على الغاء المحذوف (وكذلك) نجزي الظالمين (عبر عنهم بالجرمين تارة وبالظالمين اخرى اشعارا بانهم يتكذبهم الايات انصفوا بهذه الاوصاف الذميمة وذكر الجرم مع الحرمان من الجنة والظلم مع التعذيب بالنار تنبيها على انه اعظم الاجرام (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) لا تكلف نفسا الا وسعها اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) على عادته سبحانه وتعالى في ان يشفع الوعيد بالوعد ولا تكلف نفسا الا وسعها اعتراض بين المبتدأ وخبره للترغيب في اكتساب النعيم المقيم بما يسهل طاعتهم ويسهل عليهم وقرئ لا تكلف نفس (ونزعنا ما في صدورهم من غل) اى نخرج من قلوبهم اسباب الغل



لبعضهم على بعض في الدنيا من الاحقاد اخراج اسبابها من القلوب فان تلك الاحقاد انما نشأت من التعلق بالدنيا وما فيها وبانقطاع تلك العلاقة انتهى ما يترفع عليها من الاحقاد ومن جملة اسبابها ايضا ان الشيطان كان يلقي الوسوس الى قلوب بني آدم في الدنيا وقد انقطع ذلك في الآخرة من جهة ان الشيطان لما استغرق في عذاب النيران لم يترفع لالقاء الوسوس في قلوب الانسان فلذلك صفت طبائع اهل الجنان عما كان بينهم في الدنيا بما ينافي لصفاء الجنان **قوله** او نظهر هاهنا **قوله** اي ويجوز ان لا يكون المراد بترفع الغل نزع ما كان بينهم في الدنيا بترفع اسبابه بل يراد تطهير قلوبهم من الغل بحيث لا يعرض لهم الغل والحسد مما رأوا من تفاوت درجات اهل الجنة بحسب الكمال والنقصان حتى ان صاحب الدرجة النازلة لا يفعل عن انحطاط درجته عن درجة من فوقه ولا يفتن بسبب حرمانه من الدرجات الرفيعة العالية فان ذلك امر يمكن والله تعالى قادر عليه وقد وعد بازالة الحقد والحسد عن القلوب **قوله** زيادة في لذتهم **قوله** يشعر بأن قوله تعالى تجري من تحتهم الانهار كلام مستأنف سبق لبيان ان لهم حالة زائدة على ما حصل لهم من صفاء القلوب ويحتمل ان يكون حالهم ضمير صدورهم لما تقرر من ان انتصاب الحال من المضاف اليه جائز اذا كان المضاف جزءا من المضاف اليه ويكون العامل في الحال هو العامل في المضاف وجاز ذلك وان لم يكن الحال من هيئات المضاف بناء على ان المضاف والمضاف اليه لما كانا بمنزلة شيء واحد صارت هيئة المضاف اليه كأنها من هيئات المضاف قال مقاتل في قوله تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل وذلك ان اهل الجنة لما انتهوا الى باب الجنة اذاهم بشجرة ينبع من اصل ساقها عيان فيملون الى احداهما فيشربون منها فيخرج الله منهم ما كان في اجوافهم من غل وقذر فيطهر اجوافهم بذلك وهو الشراب الطهور المذكور في قوله تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا ثم يملون الى العين الاخرى فيغتسلون منها فيطيب الله تعالى اجسامهم من كل درن وجرت عليهم النظرة فلا تشعث رؤسهم ولا تغير وجوههم ولا تشحب اي لا تغير اجسادهم ثم يشربهم خزنة الجنة قبل ان يدخلوها فينادونهم ان تلكم الجنة اورتتموها بما كنتم تعملون فلما استقروا في منازلهم قالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا اي لدينه وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله **قوله** واللام لتأكيد النفي **قوله** اختيار لمذهب الكوفيين فانهم ذهبوا في مثله الى ان لام الجود مع ما بعدها واقعة موقع خبر كان ويرمعون ان الفعل المنصوب بعد اللام لا باضممار ان بعد اللام وان اللام زائدة لتأكيد النفي وعند البصريين خبر كان محذوف ولام الجود متعلق بذلك الخبر المحذوف وينصب الفعل الواقع بعد اللام باضممار ان والتقدير وما كنا مريدين للاهداء لولا هداية الله لنا موجودة وتقدير قوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم وما كان الله مريدا لاضاعة ايمانكم اي اعمالكم التي هي ثمرات ايمانكم **قوله** على انها مبينة **قوله** اي جارية مجرى التفسير لقوله هدانا لهذا وكال اتصال احدي الجملتين بالآخرى يمنع العطف وقوله تعالى لقد جاءت جواب قسم مقدر والباء في قوله بالحق يجوز ان تكون للتعدية وان تكون للحال اي جاؤا ملتبسين بالحق بقوله اهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عيانا واستقروا فيه والاعتباط والتبجح واجدوه الفرح والسرور **قوله** اذاراؤهم من بعيد **قوله** يعني ناداهم الملائكة بهذا القول وهو ان تلك التي رأيتوها الجنة التي وعدتم بها في الدنيا على ان تلك مبتدأ اشير بها الى ما رأوه من بعيد والجنة خبره واللام فيها للبعد **قوله** او بعد دخولها **قوله** فيكون تلكم الجنة خبر مبتدأ محذوف اي هذه تلكم التي وعدتم بها في الدنيا ولما كانت الاشارة الى الجنة الموعود بها في الدنيا كان المشار اليه غائبا بعيدا فصحت الاشارة اليه بلفظ تلك ويجوز ان يكون تلكم الجنة مبتدأ حذف خبره اي تلكم الجنة التي اخبرتم عنها وعدتم بها هي هذه وعلى التقديرين فالنادي له بحسب الظاهر هو قول المنادي وهو الملائكة او الله تعالى تلكم الجنة الان المنادي له بالذات والقصد الاصل هو قوله اورتتموها بما كنتم تعملون فان اهل الجنة لما ذكروا ما انعم الله به عليهم من هدايته اياهم الى ما يؤتيهم الى هذه السعادة العظمى اثنى الله تعالى او الملائكة عليهم بحسن اطاعتهم لربهم بان ذكر انهم ورثوها باعمالهم \* فان قيل هذه الآية تدل على ان العبد يدخل الجنة بعمله وقد قال عليه الصلاة والسلام \* لن يدخل احدكم الجنة بعمله وانما تدخلونها برحمة الله تعالى وفضله \* فاجابه التوفيق بينهما \* فالجواب ان العمل لا يوجب دخول الجنة لذاته وانما يوجب من حيث ان الله تعالى جعله بفضله علامة عليه ووعده بذلك في مقابلته ايضا ولما كان الموفق للعمل الصالح هو الله تعالى كان دخول الجنة في الحقيقة ليس الا بفضل الله تعالى **قوله** وان في المواضع الخمسة **قوله** من قوله ونودوا ان تلكم الجنة الى قوله ونادى اصحاب النار اصحاب

او نظهر هاهنا حتى لا يكون بينهم الاتواء وعن علي كرم الله وجهه اني لأرجو ان اكون انا وعثمان وطلحة والزبير منهم (تجري من تحتهم الانهار) زيادة في لذتهم وسرورهم (وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) لما جزاؤه هذا (وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله) لولا هداية الله وتوفيقه واللام لتأكيد النفي وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله وقرأ ابن عامر ما كنا بغير واو على انها مبينة للاولى (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فاهتدينا بارشادهم بقولون ذلك اغتباطا وتبجحا بأن ما علموه يقينا في الدنيا صار لهم عين اليقين في الآخرة (ونودوا ان تلكم الجنة) اذاراؤهم من بعيد او بعد دخولها والمنادي له بالذات (اورتتموها بما كنتم تعملون) اعطيتموها بسبب اعمالكم وهو حال من الجنة والعامل فيها معنى الاشارة او خبر والجنة صفة لتلكم وأن في المواضع الخمسة هي الحقيقة او المفسرة لان المناداة والتأذين من القول



الجنة ان أفيضوا فكلمة ان في جميعها يحتمل ان تكون تفسيرية للنادي له لان كل واحد من النداء والتأذين في معنى القول والتأذين في اللغة النداء والتصويت للاعلام وان تكون مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الامر والشأن والجملة بعدها خبرها **قوله** وشماتة وهي الفرح ببلية العدو فان اصحاب النار كانوا يؤذون المؤمنين ويعيرونهم كما قال تعالى ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون الى قوله فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون تشفيا لقلوبهم وزيادة تعذيب للكفار قيل في وجه تيسر المناداة والمكالمة بين اهل الجنة والنار ان الجنة عالية وجههم سافلة متسفلة فيكون اهل الجنة مشرفين على اهل النار مع ان بعد ما بين الجنة والنار لا يعلم مقداره الا الله كما قال تعالى فاطلع فرأى في سواء الجحيم فامكن لهم تقريع اهل النار وتحسيرهم بقولهم هل وجدتم ما وعد ربكم من سعادة من أطاعه وعقوبة من عصاه فان كل واحد منهما كان يحزنهم اشتد الحزن وبوقعهم في الحسرة فاطلق عليه الوعد لانه يستعمل في الخير والشر مع ان بعضه هو الخير الجليل في حق المؤمنين **قوله** وهما لغتان لما روى ان عمر رضى الله عنه سأل قوما عن شيء فقالوا نعم بفتح العين فقال انما انتم الابل قولوا نعم بكسر العين والفتح لغة اهل الحجاز وعامة العرب **قوله** تعالى فاذن مؤذن **قوله** اي نادى مناد أسمع الفريقين بقوله لعنة الله على الظالمين اي على الكافرين دون المؤمنين وهو اخبار وقيل هو ابتداء لعن منه لهم وقوله بينهم منصوب باذن اي ان مؤذنا اوقع ذلك الاذن بينهم اي في وسطهم ويعد ان يكون معمول مؤذن لان التقدير يكون حينئذ ان مؤذنا من بينهم اذن بذلك الاذن **قوله** تعالى ويغونها اي يطلبون لها اي لسبيل الله تغييرا وامالة الى الباطل بالقاء الشكوك والشبهات في دلائل الحق اوقع المؤذن لعنة الله على من كان موصوفا باربعة اوصاف الاول كونهم ظالمين والظلم وان كان يعي القسق الا ان المراد به ههنا الكفر لان الظالم الذي وصف به موصوف بصفتين ثلاث مختصة بالكفار والوصف الثاني كونهم صادقين معرضين عن سبيل الله على ان يكون يصدون لازما بمعنى يعرضون لان جعله متعديا بمعنى يمنعون الناس يحوج الى تقدير المفعول والثالث كونهم طالبين امالة الدين الحق الى الباطل والرابع كونهم منكبين للآخرة مختصين بهذا الوصف **قوله** ليمنع وصول اثر احدهما الى الاخرى وكون السور المضروب بينهما مانعا من وصول اثر كل واحدة منهما الى الاخرى لا يستلزم كونه مانعا من اطلاع سكان احدهما على سكان الاخرى وسماع احدهما صوت الاخر وكلامه فان الفشاة الآخرة لا تقاس بهذه الفشاة والله تعالى قادر على كل شيء وقد ثبت ان الجنة فوق السموات وان الجحيم اسفل السافلين وبينهما بون بعيد الا ان احدهما لكونها في غاية الحسن والاخرى في غاية الشدة والقهر كان يصل اثر كل واحدة منهما الى الاخرى فلذلك جعل بينهما سور يمنع وصول اثر احدهما الى الاخرى والاعراف جمع عرف وهو اعلى السور وما ارتفع منه مثل عرف الديك قال الامام العرف كل عال مرتفع ومنه عرف الديك والفرس سمى عرفا لانه بسبب ارتفاعه بصير اعرف مما انخفض منه ثم قال ذهب الاكثرون الى ان المراد من الاعراف اعلى ذلك السور المضروب بين الجنة والنار **قوله** رجال طائفة من الموحيين قال ابن عباس والمفسرون هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فنعتم حسناتهم من النار ومنعتهم سيئاتهم من الجنة فيقومون على سور الجنة ثم يدخلهم الله الجنة برحمة وهم آخر من يدخل الجنة كذا في الوسيط وعن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته اكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته اكثر من حسناته بواحدة دخل النار الا ان يغفر الله له ثم قرأ فنقلت موازينه الآية ومن خفت موازينه الآية وان الميزان يخف بمغفل حبة ويرجح به ومن اسوت حسناته وسيئاته كان من اصحاب الاعراف فوقوا على الصراط ثم عرفوا اهل الجنة والنار فاذا نظروا الى يمينهم فرأوا اهل الجنة قالوا سلام عليكم واذا نظروا الى يسارهم فرأوا اصحاب النار قالوا ربنا لا تجمعنا مع القوم الظالمين فاما اصحاب الحسنات فيعطون نورا فيمشون به بين ايديهم وبأيمانهم ويعطى كل عبدي مئذنة نور او كل اممة نور فاذا اتوا على الصراط سلب الله تعالى نور كل منافق ومنافقة فلما رأى اهل الجنة مالتى المنافقون قالوا ربنا اتم لنا نورا واما اصحاب الاعراف فان النور كان في ايديهم فلم ينزع النور من بين ايديهم ومنعتهم سيئاتهم ان يمضوا بها فبقى في قلوبهم الطمع اذ لم ينزع النور من ايديهم فذلك قوله تعالى لم يدخلوها وهم يطمعون وقال مجاهد اصحاب الاعراف اقوام رضى عنهم آباؤهم دون امهاتهم او امهاتهم دون آباؤهم فلم يدخلهم الله الجنة لان آباؤهم او امهاتهم غير راضين عنهم فلم يدخلهم الله الجنة كذا في التيسير ثم ادخلوا الجنة بعد ذلك وكانوا آخر اهل الجنة دخولا **قوله** وقيل قوم علت

(و نادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا) انما قالوه تجمعا بحالهم وشماتة باصحاب النار وتحسيرا لهم وانما لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا لان ما ساءهم من الموعود لم يكن بأمره مخصوصا وعوده بهم كالبعث والحساب ونعيم اهل الجنة (قالوا نعم) وقرأ الكسائي بكسر العين وهما لغتان (فأذن مؤذن) قيل هو صاحب الصور (بينهم) بين الفريقين (أن لعنة الله على الظالمين) وقرأ ابن كثير وابن عامر وحزة والكسائي أن لعنة الله بالتشديد والنصب وقرأ أن بالكسر على ارادة القول او اجراء أذن مجرى قال (الذين يصدون عن سبيل الله) صفة للظالمين مقررة او ذم مرفوع او منصوب (ويغونها عوجا) زيفا وميلا عما هو عليه والعوج بالكسر في المعاني والاعيان مالم تكن منصبة و بالفتح ما كان في المنصب كالخائط والزخ (وهم بالآخرة كافرون وبينهما حجاب) اي بين الفريقين كقوله تعالى فضرب بينهم بسور او بين الجنة والنار ليمنع وصول اثر احدهما الى الاخرى (وعلى الاعراف) وعلى اعراف الحجاب اي على اعاليه وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف القرس وقيل العرف ما ارتفع من الشيء فانه يكون بظهوره اعرف من غيره (رجال) طائفة من الموحيين قصروا في العمل فيحبسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله فيهم ما يشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالانبياء والشهداء وخيار المؤمنين وعلمائهم او ملائكة يرون في صورة الرجال



(يعرفون. كلا) من اهل الجنة والنار  
(بسميهم) بعلامتهم التي اعلمهم الله بها  
كيباض الوجه وسواده فعلى من سام الله  
اذا ارسلها في المرعى معلمة او من وسم على  
القلب كاجزاء من الوجه وانما يعرفون ذلك  
بالالهام او بتعليم الملائكة (ونادوا اصحاب  
الجنة ان سلام عليكم) اي اذا نظروا اليهم  
سلموا عليهم (لم يدخلوها وهم يطمعون)  
حال من الواو على الوجه الاول ومن  
اصحاب على الوجه الثاني (واذا صرفت  
ابصارهم تلقوا اصحاب النار قالوا) تعوذا  
بالله (ربنا لا تجمعنا مع القوم الظالمين)  
اي في النار (ونادى اصحاب الاعراف  
رجالا يعرفون بسميهم) من رؤساء الكفرة  
(قالوا ما اغنى عنكم جمعكم) كثرتكم  
اوجعتكم المال (وما كنتم تستكبرون)  
عن الحق او على الخلق وقرئ تستكبرون  
من الكثرة (أهؤلاء الذين اقسمت لا ينالهم الله  
برحمة) من نعمة قولهم للرجال والاشارة الى  
ضعفاء اهل الجنة الذين كانت الكفرة  
يحتقرونهم في الدنيا ويحلفون ان الله  
لا يدخلهم الجنة

درجاتهم **﴿﴾** اي قيل ليس المراد بالرجال المستقرين على الاعراف الموحدين الذين قصرُوا في العمل بل المراد بهم  
الاشراف من اهل الطاعة واهل الثواب ثم القائلون بهذا القول اختلفوا فقال بعضهم انهم الانبياء اجلسهم الله  
تعالى على اعالي ذلك السور تمييزا لهم عن سائر اهل القيامة ليكونوا مشرفين على اهل الجنة واهل النار مطلقين على  
احوالهم ومقادير ثوابهم وعقابهم وقال بعضهم هم الشهداء الذين خرجوا الى الغزو وغزوا في سبيل الله بغير اذن  
آبائهم قتلوا شهداء فاعتقوا من النار بقتلهم في سبيل الله وحبسوا عن الجنة بعصيانهم آباءهم روى انه عليه الصلاة  
والسلام سئل عن اصحاب الاعراف فقال **﴿﴾** هم ناس قتلوا في سبيل الله منهم الجنة معصيتهم آباءهم ومنعهم النار  
قتلهم في سبيل الله والظاهر ان هؤلاء الشهداء من الذين ساوت حسناتهم سيئاتهم فلا يدخلون تحت اقوام علت  
درجاتهم فراد المصنف من الشهداء ليس مثل هؤلاء الشهداء بل مراده بالشهداء هم الذين تميزوا من بين جميع اهل  
القيامة بالاستحقاق لمزيد التعظيم والاجلاس على المنازل العالية والاما كن المرتفعة ليساهدوا حكم الله تعالى  
في اهل الموقف بمتنصّي الفضل والعدل وقال بعضهم هم الملائكة الموكلون بأعالي هذا السور يميزون المؤمنين  
من الكفار قبل ادخالهم الجنة والنار واسم الرجال وان كان في الاظهر لذكور بني آدم فغير بعيد ان يطلق على  
الملائكة الذين يرون في صورة الرجال كما اطلق على الجن في قوله تعالى **﴿﴾** وان كان رجال من الانس يعوذون برجال  
من الجن فانهم سموا رجالا لكونهم في صورة الرجال **﴿﴾** فان قيل هذه الوجوه باطلة لانه تعالى قال في صفة اصحاب  
الاعراف لم يدخلوها وهم يطمعون اي وهم يطمعون في دخولها وهذا الوصف لا يليق بالملائكة والانبياء  
والشهداء **﴿﴾** والجواب ان غاية ما في الباب ان تأخر دخولهم الجنة وذلك لا ينافي كونهم اشراف اهل الموقف فانه  
يجوز ان يميزهم الله تعالى من اهل الجنة واهل النار ويجلسهم على تلك الاماكن المرتفعة ليساهدوا احوال  
اهل الجنة في الجنة واحوال اهل النار في النار فيلحقهم السرور العظيم بمشاهدة تلك الاحوال ثم اذا استقر  
اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار فحينئذ ينقلهم الله تعالى الى منازلهم العالية في الجنة فعدم دخولهم الجنة  
في اول الامر لا ينافي كمال شرفهم وعلو درجاتهم واما قوله تعالى **﴿﴾** وهم يطمعون فالمراد من هذا الطمع اليقين  
الارضي انه قال تعالى حكاية عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين وهذا  
الطمع كان يقينا فكذا ههنا **﴿﴾** قوله او من وسم على القلب **﴿﴾** اي قلب المكان اصله بوسمهم **﴿﴾** قوله  
وانما يعرفون ذلك بالالهام **﴿﴾** يدفع به ما يقال نداء اصحاب الاعراف اهل الجنة وصرف ابصارهم الى  
اهل النار انما يكونان بعد دخول اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار واذا كانوا يشاهدونها في الجنة والنار  
فاى حاجة لهم الى سميهم حتى يعرفونهم بها **﴿﴾** ووجه الاندفاع ان معرفتهم بسميهم انما هو في محفل القيامة يعرفونهم بها  
بالالهام او بتعليم الملائكة والنداء والصرف انما هما بعد دخولهم في الجنة والنار وضمير الجمع في قوله تعالى ونادوا  
وفما بعد يرجع الى قوله رجال وقوله تعالى لم يدخلوها يحتمل ان يكون مستأنفا وقع جوابا لمن قال ما حال اصحاب  
الاعراف قيل لم يدخلوها وهم يطمعون في دخولها ويحتمل ان يكون حالا من فاعل نادوا او من مفعوله اي نادى  
اصحاب الاعراف حال كونهم غير داخلين الجنة او نادوهم حال كونهم غير داخلين **﴿﴾** قوله حال من الواو  
على الوجه الاول **﴿﴾** وهو ان يكون المراد باصحاب الاعراف الموحدين المقصرين في العمل لان الطمع والرجاء  
يليق بهم وعلى الوجوه الباقية يكون حالا من مفعول نادوا لان رجاء دخول اهل الجنة لا يليق باشراف اهل  
يوم القيامة ولم يلتفت الى كون الطمع بمعنى اليقين لانه لا حاجة اليه مع امكان حل اللفظ على المعنى الحقيقي فعلى هذا  
ينبغي ان يكون لم يدخلوها ايضا حالا من المفعول لثلاثتك النظم اي نادوا اصحاب الجنة حال كون اصحابها غير  
داخلين وهم طامعون وقوله اي اذا نظروا اليهم سلموا عليهم اشارة الى ان قوله تعالى ونادوا اصحاب الجنة جزاء  
شرط محذوف لدلالة قوله واذا صرفت ابصارهم تلقوا اصحاب النار وانما قدر نظروا دون صرفت للاشعار  
بأن نظروهم الى اصحاب الجنة عن رغبة بخلاف اصحاب النار فان رؤيتهم اياهم تحتاج الى صارف بصرف ابصارهم  
اليهم ولذلك لم يذكر الشرط في نداء اهل الجنة فتقدير الشرط في نداءهم غير مطابق لما عليه الكتاب الكريم ثم ان اصحاب  
الاعراف لما تعوذوا بالله من شدة حال اصحاب النار نادوا رؤسائهم بكيانهم وتوبيخا بأن قالوا اللهم ما اغنى عنكم جمعكم  
واستكباركم وهي شمانة بليغة وتبكيت عظيم لاولئك المخاطبين ثم ان اصحاب الاعراف يشيرون الى جماعة من ضعفاء  
المسلمين وفقراءهم مثل بلال وصهيب وسلمان ونحوهم فيقولون للمشركين على وجه الانكار أهؤلاء الذين اقسمت اي خلقتهم



وانتم في الدنيا لا ينالهم الله برحمة ثم يقول الله تعالى لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لا خوف عليكم حين يخاف اهل النار ولا انتم تحزنون حين يحزنون فيكون قوله تعالى أهؤلاء الذين اقستم في محل النصب بالقول المتقدم اى قالوا ما اغنى عنكم وقالوا أهؤلاء الذين اقستم والمقول لهم هم الرجال من رؤساء الكفرة قال اصحاب الاعراف لهم ذلك زيادة تكبت لهم وهو قول المصنف ثم قوله للمصنف والاشارة الى ضعف اهل الجنة ويكون قوله ادخلوا الجنة مقول قول مقدر والمقول لهم اصحاب الاعراف والقائل هو الله تعالى او الملائكة كما قال اوقيل لاصحاب الاعراف الخ او القائل اصحاب الاعراف والمقول لهم ضعفاء المسلمين يقولون لهم ذلك رداً على الكفرة ما اقسموا به وهو قول المصنف اى فالتفتوا الى اصحاب الجنة الخ **قوله** وقيل لما عبروا **قوله** اى لما عبر اصحاب الاعراف اهل النار بأن قالوا لاهل النار ما قالوا قال لهم اهل النار ان دخل اولئك الجنة فانتهم لا تدخلونها فميروهم بذلك واقسموا على ان اصحاب الاعراف لا يدخلون الجنة ولا ينالهم الله برحمة فيقول الله تعالى او تقول الملائكة الذين حبسواهم على الصراط لاهل النار أهؤلاء يعنى اصحاب الاعراف الذين اقستم يا اهل النار لا ينالهم الله برحمة ثم يقول الله او الملائكة لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون فيدخل اصحاب الاعراف الجنة **قوله** وقرئ ادخلوا **قوله** على بناء المفعول ماضياً من باب ادخل وقرأ عكرمة دخلوا ماضياً مبنياً للفاعل ولما ورد ان كل واحدة من هاتين القراءتين على الغيبة فالمناسب لهما ان يقال لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فكيف قيل لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون اشار المصنف الى جوابه بقوله وتقديره دخلوا الجنة مقولاً لهم لا خوف عليكم يعنى ان الجملة المنفية في محل النصب على انها مقول قول مقدر وذلك القول المقدر منصوب على انه حال من فاعل دخلوا او ادخلوا **قوله** ليلائم الافاضة **قوله** فان الاصل في الافاضة ان تستعمل في الماء وما يجري مجراه من المائعات فلما عطف بما رزقكم الله على قوله من الماء بكلمة او كان المطلوب افاضة احد الامرين اللذين يتعلق بهما فعل الافاضة فناسب ان يحمل ما رزقكم على الرزوق الكائن من جنس الاشربة وان حل على ما هو من جنس الاطعمة يكون الكلام من قبيل ما حذف فيه المعطوف مع بقاء العاطف ويكون التقدير افوضوا علينا شيئاً يسيراً من الماء وألقوا علينا شيئاً يسيراً مما رزقكم الله من الطعام ومثله كثير في كلام العرب ومنه قول الشاعر

علفتها تنبا وماء بارداً \* حتى شئت همالة عينهاها \*

يقال شتوت بموضع كذا اذا اقت به في الشتاء وهملت عينه اى فاضت ومثله

\* ياليت زوجك قد غدا \* متقلداً سفيهاً وريحاً \*

اى وحاملار محامولته \* اذا ما الغايات خرجن يوماً \* وزججن الحواجب والعبونا \*

اى وسكنن العيون فان التزجج هو تقريب المرأة حاجبها وتطويلها اياه لا يتعلق بالعيون روى ان قارناً قرأ قوله تعالى حكاية عن الكفار افوضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله عند الاستاذ ابى على الدقاق فقال الاستاذ هؤلاء كانت شهوتهم ورغبتهم في الدنيا في الشرب والاكل فبقوا في الآخرة على هذه الحالة وهذا يدل على ان الرجل يموت على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه **قوله** منعهم عن المحرم عن المكلف **قوله** يريد ان التركيب من قبيل الاستعارة التمثيلية لان التحريم تكليف وهم ليسوا في دار التكليف بأن شبه حالهم مع شراب الجنة وطعامها بحال المكلف مع ما حرم عليه في المنع عن ذلك قوله تعالى فاليوم ننسأهم لان الله تعالى منزّه عن حقيقة النسبانية وكذلك وصفهم بالنسبانية لانهم لم يكونوا معترفين بلقاء يوم القيامة ولا عارفين به والنسبانية انما يكون بعد المعرفة شبه معاملته تعالى مع الكفار بمعاملة من نسبى عبده من الخير ولم يلتفت اليه وشبه عدم اخطارهم لقاء الله تعالى ببالهم وعدم مبالاهم بحال من عرف شيئاً ونسبه وكثرت مثل هذه الاستعارات في القرآن العظيم لان المعاني التي في عالم الغيب لا يمكن ان يعبر عنها الا بما يماثلها من عالم الشهادة **قوله** والتصدية

هو التصفيق والمكاء الصغير عبر عن نحو هذه الافعال القبيحة مما زين لهم الشيطان بالهوى واللعب لكونها مما لا ينبغي ان يباشرها العاقل وعبر عن الكفرة بانهم اتخذوا امثالها ديناً لانفسهم اى عادة وشأننا ويحتمل ان يكون دينهم مفعولاً اول ويكون المعنى اتخذوا دينهم الذي شرع لهم ملعبة حيث جعلوه تابعا لا هوأتهم حرماً وما شاؤوا وحلوا ما شاؤوا مع ان حقهم ان يتبعوا امر الله تعالى ويتدينوا بما شرع لهم غير متجاوزين حدود الله **قوله** وكما كانوا **قوله** اشارة الى ان كلمة ما في قوله وما كانوا مصدرية مجرورة المحل عطفاً على اختها المجرورة بالكاف التي

( ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون ) اى فالتفتوا الى اصحاب الجنة وقالوا لهم ادخلوا وهو اوفق للوجوه الاخيرة اوقيل لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله بعد ان حبسوا حتى ابصروا الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ما قالوا وقيل لما عبروا اصحاب النار اقسموا أن اصحاب الاعراف لا يدخلون الجنة فقال الله او بعض الملائكة أهؤلاء الذين اقستم وقرئ ادخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة مقولاً لهم لا خوف عليكم (ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افوضوا علينا من الماء) اى صبوه وهو دليل على ان الجنة فوق النار (او مما رزقكم الله) من سائر الاشربة ليلائم الافاضة او من الطعام كقوله علفتها تنبا وماء بارداً ( قالوا ان الله حرمها على الكافرين ) منعهم عن المحرم عن المكلف (الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً) كتعريم البصرة والتصدية والمكاء حول البيت والهوى صرف لهم بما لا يحسن ان يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب به ( وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننسأهم ) نفعل بهم فعل الناسين فنتركهم في النار ( كما نسوا لقاء يومهم هذا ) فلم يخطر ببالهم ولم يستعدوا له ( وما كانوا باياتنا يحجدون ) وكما كانوا منكبين انها من عند الله



(ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) بينا معانيه من العقائد والاحكام والمواعظ مفصلة (على علم) عالمين بوجه تفصيله حتى جاء حكما وفيه دليل على انه تعالى عالم بعلم او مشتملا على علم فيكون حالا من المفعول وقرئ فصلناه اي على سائر الكتب عالمين بانه حقيق بذلك (هدى ورجة لقوم يؤمنون) حال من الهاء (هل ينظرون) هل ينظرون (الانأويله) الا ما يؤول اليه امره من بين صدقه بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد (يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل) تركوه ترك النامى (قد جاء رسل ربنا بالحق) اي قديين انهم جاؤا بالحق (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) اليوم (او زرد) او هل زرد الى الدنيا وقرئ بالنصب عطفا على فيشفعوا اولان او بمعنى الى ان فعلى الاول المستول احد الامرين الشفاعة اوردتهم الى الدنيا وعلى الثانى ان يكون لهم شفعاء اما لاحد الامرين او لامر واحد وهو الرد (فنعلم غير الذى كنا نفعل) جواب الاستفهام الثانى وقرئ بارفع اي ففهم نفعل (قد خسروا انفسهم) بصرف اعمارهم فى الكفر (وضل عنهم ما كانوا يفتنون) بطل عنهم فلم يفهمهم (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام) اي فى ستة اوقات كقوله ومن يولهم يومئذ دبره اوفى مقدار ستة ايام فان اليوم المتعارف زمان طلوع الشمس الى غروبها قبل ان يخلق السموات والارض والشمس والقمر كيف يتحقق اليوم حتى يجعل ستة ايام ظرفا لخلق السموات والارض **قوله** وفي خلق الاشياء مدرجا **جواب** عما يقال من ان خلقها دفعة واحدة ادل على كمال القدرة من خلقها فى ستة ايام ووفق لقوله تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون وقوله تعالى وما امرنا الا واحدة كلم بالبصر يقال له اي ابصره بنظر خفيف كذا فى الصحاح فا الحكمة فى خلقها مدرجا **والجواب** الثانى مبنى على ان خلق الملائكة ونحوهم من العقلاء المعبرين مقدم على خلق السموات والارض فانه تعالى خلق هذه الاجرام مدرجا ليشاهدوا فى كل حين وساعة حدوث شئ آخر على التعاقب والتوالى ويستعظموا كمال قدرة الخالق وعلمه والخلق على سبيل التدرج اقوى فى الدلالة عليه من الخلق دفعة لانه يتكرر على عقله ظهور الآثار المشتملة على الحكم والمصالح لحظة بعد لحظة فكان اقوى فى افادة اليقين وتقرير الجواب الثالث انه تعالى خلقهن فى ستة ايام لتعليم الخلق التثبت والتأني فى الامور وقد جاء فى الحديث «التأني من الله والعجلة من الشيطان» **قوله** استوى امره **جواب** اصل الاستواء فى اللغة المساواة قال الله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون يقال سوت به فاستوى ويقال استوى من اعوجاج واستوى الشئ اي اعتدل وفلان سوى الخلق اي مستو معتدل والاسم منه السواء وهو العدل والاستواء بهذا المعنى لا يتعدى بعلى ولذا يستحيل فى حقه تعالى ويقال بمعنى العلو والاستقرار نحو استوى على ظهر دابته اي استقر وتمكن عليه وبمعنى القصد الى الشئ نحو استوى الى السماء اي قصد وتوجه اليها وبمعنى الاستقبال والظهور كما فى قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق \*



واستوى الرجل اذا انتهى شابه والعرش تارة يطلق على سرير الملك قال تعالى نكروا لها عرشها ورفع ابويه  
على العرش وتارة على العز والسلطنة قال الشاعر

ان يقتلوك فقد ثلثت عروشهم \* بربعة بن الحارث بن شهاب \*

يقال ذهب عرش فلان اي ذهب عزه وملكه وبطلق ايضا على كل ماعلا فاضل ومنه عرش الكروم ولما استحال  
جمل الاستواء على التمكن والاستقرار وهو شغل المكان والخير بالجلوس فيه وتفسير العرش بالسرير  
وتجوز الانتقال على الله تعالى كما يقوله المشبهة لتعاضد الادلة العقلية والنقلية على انه تعالى منزله عن سمات  
الحدوث والامكان فانه ليس كمثل شئ لتفرده بعلو الشأن ذهب العلماء في حق هذه الآية الى قولين الاول القول  
بأنقطع بانه تعالى منزله عن المكان والجهة ولا نخوض في تأويل الآية على التفصيل بل نفوض علمها الى الله  
تعالى وهذا القول هو المختار عند اهل السنة فانهم قالوا الاستواء على العرش صفة الله تعالى بلا كيف فيجب  
على الرجل الايمان به وان بكل العلم بكيفية الاستواء الى الله عز وجل روى ان رجلا سأل مالك بن انس عن  
قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فأطرق رأسه مليا اي زمانا طويلا وعلاه الرخصاء ثم قال الاستواء غير  
مجهول والصكيف غير معقول والايمان به واجب واجراؤه على ظاهره بدعة وتأويله على وفق الاصول  
المحكمة لازم فنخوض في تأويله على التفصيل والسؤال عنه بدعة وما ظنك الاضلالا ثم امر به فأخرج وسئل  
بعض الاكابر ايضا عن تأويله فقال تأويله الايمان به والقول الثاني قول من قال ان ظاهر الآية متشابه وحل  
المتشابه عن المحكم واجب واجراؤه على ظاهره بدعة وتأويله على وفق الاصول المحكمة لازم فنخوض في  
تأويله على التفصيل وفي تأويل الآية قولان لمخصان اشار المصنف اليهما بقوله استوى امره او استولى اي  
استقر وجري حيث شاء وكما يشاء وتوضيح الاول ما ذكره القفال وهو ان العرش في كلامهم هو السرير الذي  
يجلس عليه الملوك ثم جعل العرش كناية عن نفس الملك يقال ثل عرشه اي انتقض ملكه وفسد واذا استقام  
له ملكه واطرد امره وحكمه قالوا استوى على عرشه واستقر على سرير ملكه وهذا نظير قولهم للرجل  
الضويل فلان طويل النجاد والرجل الذي تكثر اضيافه كثير الزماد وليس المراد من مثل هذه الالفاظ ظاهر  
معناها وانما المراد تعريف المقصود على سبيل الكناية فكذا في الآية المراد من الاستواء على العرش  
نفاذ القدرة في مصنوعاته على حسب ارادته ومشيئته وجريان امره وتديره فيها وهو قول المصنف ثم لما  
تم له عالم الملك عمد الى تديره كالمالك الجالس على عرشه لتدير المملكة فدير الامر من السماء الى الارض بتحريك  
الافلاك وتسيير الكواكب وتكوير الليالي والايام فمحصل الآية انه تعالى اخبر انه خلق السموات والارض كما اراد  
وشاء من غير منازع ومدافع ثم اخبر انه بعد ان خلقهما استوى على الملك والتصرف كيف شاء ويدل على صحة  
هذا التأويل انه تعالى قال في سورة يونس ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى  
على العرش يدبر الامر فان قوله يدبر الامر اجري مجرى التفسير لقوله استوى على العرش وقال في هذه الآية  
ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا الآية وهذا يدل على ان قوله ثم استوى على العرش  
اشارة الى ما ذكرناه \* فان قيل اذا حلتم قوله تعالى ثم استوى على العرش على ان المراد استوى على الملك  
وجب ان يقال لم يكن الله تعالى مستويا على الملك قبل خلق السموات والارض \* اجيب بانه تعالى كان قبل  
خلق العالم قادرا على تخليفهما وتكوينهما لانه كان مكوّنا وموجدا لهما باعيا فيهما فضلا عن ان يكون  
مدبرا ومتصرفا فيهما لان التصرف في الشئ انما يتأتى بعد تكوينه فاستواءه تعالى على الملك وظهور تصرفه  
في هذه الاشياء انما يكون بعد خلقها **قوله** او استولى **قوله** اي ويحتمل ان يكون استوى بمعنى استولى  
كافي قوله قد استوى بشر على العراق اي استولى عليه وملكه فمحصل الآية انه تعالى خالق السموات والارض  
ومالك العرش وقال الامام الواحدى في الوسيط قوله تعالى ثم استوى على العرش اي اقبل على خلقه وقصد  
الى ذلك بعد خلق السموات والارض وهذا قول الثراء وابي العباس المبرد والزجاج انتهى وبؤيده قوله تعالى  
ثم استوى الى السماء اي عمد الى خلق السماء وان لكل شئ نهاية وكما لا فاذا بلغ حد الكمال قبل استوى ومنه  
استواء الشمس واستواء الميراث فمضى الآية على هذا خلق السموات والارض واستقر الخلق على العرش  
واستقر به وما خلق فوقه شيا آخر ويرجع ضمير استوى على الخلق المدلول عليه بقوله خلق اي ثم استوى خلقه

او استولى وعن اصحابنا ان الاستواء على  
العرش صفة لله بلا كيف والمعنى ان له تعالى  
استواء على العرش على الوجه الذى عناء  
منزها عن الاستقرار والتكن والعرش الجسم  
المحيط بسائر الاجسام سمي به لارتفاعه  
او التشبيه بسير الملك فان الامور والتدابير  
تنزل منه



على العرش وانتهى عنده **قوله** وقيل الملك **قوله** يقال ذهب عرش فلان اي زال ملكه وقد يؤول العرش في الآية بمعنى الملك اي ما استوى الملك الاله عز وجل **قوله** يغطيه به **قوله** اي يغطي النهار بالليل بأن يأتي الليل على النهار ويغطيه بظلمته لانك اذا قلت غشى الليل النهار كان غشى ثلاثا متعديا الى واحد وكان المعنى صار الليل ساترا للنهار فان قراءة الجمهور يغشى بضم الباء وسكون الغين وتخفيف الشين من أغشى فاذا نقلته الى باب الافعال صار متعديا الى اثنين وصار الفاعل مفعولا فصار الليل فاعلا معنى والنهار مفعولا لفظا ومعنى وذلك لان المفعولين في هذا الباب متى صلح ان يكون واحد منهما فاعلا ومفعولا في المعنى وجب تقديم الفاعل معنى لثلاثا يلتبس المراد نحو اعطيت زيدا عمرا واما اذا لم يلتبس المراد كما في نحو اعطيت زيدا درهما فحينئذ يجوز الامر ان وهذا كما في الفاعل والمفعول الصريحين نحو ضرب موسى عيسى وضرب زيد عمرا والآية الكريمة من باب اعطيت زيدا عمرا لان كلا من الليل والنهار يصلح ان يكون غاشيا ومغشيا فوجب جعل الليل فاعلا معنى والنهار مفعولا لفظا ومعنى وهذا الذي ذكرناه هو الذي تقتضيه القواعد النحوية الا ان المصنف وصاحب الكشف جعل يغشى الليل النهار يحتمل ان يكون الليل غاشيا للنهار وان يكون النهار غاشيا ليل وقال الامام قوله يغشى الليل النهار يحتمل ان يكون المراد يلحق الليل النهار والنهار الليل واللفظ يحتملها معا وليس فيه تعيين والدليل على الثاني قراءة جبريل بن قيس يغشى الليل النهار بفتح الباء ونصب الليل ورفع النهار اي يدرك النهار الليل ويطلبه الى هنا عبارة الامام وفيه بحث وهو ان اللفظ لا يراد به مجموع المعنيين وانما يحتملها على البدل فأي المعنيين يراد به يكون المعنى الآخر غير مذكور ويحتاج الى ان يجعل الكلام من قبيل سراويل تقيكم الحر فكما لم يذكر البرد فيه للعلم به فكذا لم يذكر هنا ويغشى النهار الليل اختصارا للعلم به وان لم يذكر وقال سعد الملة التفاز ان في بيان كون اللفظ محتملا لهما يعني ان لفظ يغشى الليل النهار يحتمل معنى جعل الليل لاحقا بالنهار بأن يحمل على تقديم المفعول الثاني وهو الليل من قبيل غشيت الثوب ومعنى جعل النهار لاحقا بالليل بأن يكون المفعول الثاني هو النهار وفيه بحث لان جعل الليل لاحقا بالنهار يقتضي ان يكون الليل مفعولا او لا فكيف يجعله مفعولا ثانيا ويجعله من قبيل غشيت الثوب فان اللاحق هو المفعول الاول وان آخر لفظا والمحقق به هو الثاني وان قدّم لفظا كما في غشيت الثوب اي جعلته مستورا به ومانحن فيه من قبيل يغشى الثوب زيدا **قوله** يعقبه سريعا **قوله** اشارة الى ان قوله يطلبه استعارة تبعية فان حال كل واحد منهما مع الآخر لو كان بمن يكون منه الطلب لكان طلبا فله شبه بالطلب سمي طلبا شبه بجي احدهما عقب الآخر بلا فصل بطلبه والحث الاعمال يقال حثت فلانا فاحث فهو حثيث ومحثو اي محجة سريع ويستعمل الحث غالبا في الحمل على الشيء كالحض عليه فالحض والحث اخوان وفي الصحاح حثه على الشيء اي حضه عليه وولى حثيثا اي مسرعا وقوله تعالى يطلبه حال من الليل لانه هو المحدث عنه اي يغشى النهار طالباله ويجوز ان يكون حالا من النهار اي مطلوبيا بقوله حثيثا ان جعل حالا من فاعل يطلبه او من مفعوله يكون من قبيل الاحوال المتداخلة ووجه اتصال قوله تعالى يغشى الليل النهار بما قبله انه تعالى لما ذكر استواءه على العرش وهو اخبار عن نفاذ امره وكال ملكه واطراد تديره بين ذلك عيانا بأن اراهم اياه فمباشرة هذونه من آثار ملكه ونصرفه لينضم العيان الى الخبر ويتضح المقصود كمال الانضاح جعل الله تعالى تعاقب الليل والنهار الى آخر مدة الدنيا بحيث لو انقطع الحركات المتعاقبة المتواصلة لانقضاء انتظام العالم ثم انه تعالى وصف هذه الحركة بالسرعة والشدّة لانها انما تحصل بحركة الفلك الاعظم فتلك الحركة اشد الحركات سرعة واكملها شدة حتى ان الباحثين عن احوال الموجودات قالوا الانسان اذا كان في العدو الشديد الكامل فين ان يرفع رجله ويضعها يتحرك الفلك الاعظم ثلاثة آلاف ميل فلا جرم يكون التعاقب المنفرع على مثل هذه الحركة الشديدة في غاية السرعة فلهذا السبب قال تعالى يطلبه حثيثا ثم اعلم ان الشمس لها نومان من الحركة احدهما حركتها بحسب ذاتها وهي انما تتم في سنة كاملة وبسبب هذه الحركة تحصل السنة والنوع الثاني حركتها بسبب حركة الفلك الاعظم وهذه الحركة تتم في اليوم بلبلة فلما كان الليل والنهار لا يحصلان بسبب حركة الشمس بل يحصلان بسبب حركة الفلك الاعظم الذي يقال له العرش ذكر الله تعالى قوله يغشى الليل النهار عقب ذكر العرش بقوله ثم استوى على العرش تنبها على ان سبب حصول الليل والنهار هو حركة العرش الاعظم لا حركة الشمس والقمر ذكره الامام ثم قال وهذه دقيقة عجيبة **قوله** بقضائه وتصريفه **قوله** متعلق بمسخرات بمعنى مدلات لما خلق له اي لما يراد منها من

وقيل الملك ( يغشى الليل النهار ) يغطيه به ولم يذكر عكسه للعلم به اولان اللفظ يحتملها ولذلك قرئ يغشى الليل النهار بنصب الليل ورفع النهار وقراءة الكسائي ويعقوب وابوبكر من حاصم بالتشديد فيه وفي الرعد للدلالة على التكرير ( يطلبه حثيثا ) يعقبه سريعا كالطالب له لا يفصل بينهما شيء والحثيث فعيل من الحث وهو صفة مصدر محذوف او حال من الفاعل بمعنى حاثا او المفعول بمعنى محثوثا ( والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ) بقضائه وتصريفه ونصبها بالعطف على السموات ونصب مسخرات على الحال وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر ( الاله الخلق والامر ) فانه الموجد والمنصرف ( تبارك الله رب العالمين ) تعالى بالواحدانية في الالهية وتعظم بالفرق في الربوبية



الطلوع والافول والحركات المقدرة فسر الامر بالقضاء والتصريف لان حقيقة الامر بمعنى التكليف وهو الذي يجمع على او امر لاعلى امور انما يتعلق بالعقلاء المختارين وما ذكر هنا ليس منها فلا بد ان يحمل الامر على المعنى المجازى المناسب للمقام وهو القضاء والتصريف على مقتضى الحكمة ووفق الارادة جعل الامور المذكورة في كونها تابعة لقضائه وتصريفه اياها كما يشاء كأنهن مأمورات متفاداة لامره فكان قضاءه وتصريفه شيئا بالامر فاطلق عليه الامر على سبيل الاستعارة لما ذكر الله تعالى ان خلق هذه المذكورات مسخرات بامره ذكر عقبيه ان مطلق الخلق والامر له لا غيره تكميلا وتخيلا ودلالة على ان خلقه وامره لا يختص بهذه الاشياء ولا شركة لاحد فيها اى لا يوجد شيئا من المكونات الا هو ولا يأمر في خلقه بما شاء الا هو والامام حصر العالم الذي هو عبارة عما سوى الله تعالى في نوعين عالم الخلق وعالم الامر واراد بالاول عالم الاجسام والجهانيات والثاني عالم الارواح والمجردات وجعل قوله تعالى الاله الخلق والامر اشارة الى ذلك حيث قال انه تعالى لما شرح كيفية تخليق السموات قال ففصاهن سبع سموات في يومين واوحى في كل سماء امرها فدل ذلك الآية على انه سبحانه خص كل فلك بلطفية نورانية ربانية من عالم الامر ثم قال في هذه الآية والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره فدل ذلك هذه الآية ايضا على انه تعالى خص كل واحد من الشمس والقمر والنجوم بلطفية نورانية ربانية من عالم الامر ثم قال بعده الاله الخلق والامر وهو اشارة الى ان كل ما سوى الله تعالى اما من عالم الخلق او من عالم الامر فكل ما كان جسما او جسمانيا كان مخصوصا بمقدار معين فكان من عالم الخلق وكل ما كان بريئا من الجسمية والمقدار كان من عالم الارواح ومن عالم الامر فدل على انه تعالى خص كل واحد من اجرام الافلاك والكواكب التي هي من عالم الخلق بملك من الملائكة وهم من عالم الامر والاحاديث الصحيحة مطابقة لذلك وقد روى في الاخبار ان الله ملائكة يحركون الشمس والقمر عند الطلوع والغروب وكذلك القول في سائر الكواكب وايضا قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية اشارة الى ان الملائكة الذين يقومون بحفظ العرش ثمانية ثم اذا دقت النظر علمت ان عالم الخلق في تسيير الله تعالى وعالم الامر في تدبير الله واستيلاء الروحانيات على الجسمانيات بتقدير الله تعالى فلهذا المعنى قال الاله الخلق والامر الى هنا كلامه

**قوله** ذوى خوف من الرد الخ - اى ليس المراد ادعوه ذوى خوف من العقاب وذوى طمع في الثواب لان اهل السنة ذهبوا الى ان من عبد ودعا لاجل الخوف من العقاب والطمع في الثواب لا تصح عبادته ولادعائه وانما يصح ان لو اتى المكلف بما لمجرد انه تعالى امره وكلفه بطاعته بمقتضى الوهية وانه ليس للعبد الا طاعة سيده ومولاه باتيان ما اوجبه عليه والاجتناب عما نهى عنه فمن اتى بهذه العبادات لاجل هذا الوجه صححت واما من اتى بها خوفا من العقاب او طمعا في الثواب وجب ان لا تصح لانه ما اتى بها تعبد المولاه وقضاء الحق الوهية مولاه وعبودية نفسه فلذلك فسر قوله تعالى خوفا وطمعا بقوله خائفين من ان يرتد ما فعلتم لوقوع التقصير في بعض الشرائط المعبرة مع الطمع في قبوله تفضلا **قوله** وتذكير قريب - مع ان القاعدة في فعيل بمعنى فاعل ان لا يستوى فيه المذكر والمؤنث كما ان القاعدة في فعيل بمعنى مفعول ان يستويا فيه وقريب بمعنى فاعل اسند الى ضمير المؤنث وهى الرحمة فينبغي ان تلحق به علامة التأنيث الا انه ذكر لتأويل الرحمة بالرحم فان الرحم بضم الراء بمعنى الرحمة قال تعالى واقرب رجلا واتشبهه قريب بفعيل الذى هو مصدر كالتقيض وهو صوت المحامل والرحال وفي الصحاح انقضت العقاب اى صوتت قال الشاعر \* تنفض ايديها نقبض العقبان \* وكالتقيق وهو صوت الضفدع يقال نق ينق نقيقاى صوت وكالتضيق وهو صوت الارنب يقال ضغبت تضغبت ضغيبا والمصدر ينزمه الافراد والتذكير في جميع الاحوال فحمل ما يوازنه عليه **قوله** او الفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره - فان القريب والبعيد اذا اريد بهما القريب في النسب والبعيد في النسب يجب تأنيثهما اذا وصف بهما المؤنث تقول فلانة قريبة منى او بعيدة اذا اريد قريبا او بعيدا منك في النسب واما اذا اريد القرب او البعد في المكان فينبذ يجوز الامر ان التأنيث على الاصل يقال فلانة قريب وقريبة وبعيد وبعيدة والتذكير بناء على تقدير قولك فلانة قريب او بعيد انها في مكان قريب او في مكان بعيد مكانها منى وبعيد مكانها منى

**قوله** تعالى وهو الذى يرسل الرياح - متصل بقوله الذى خلق السموات والارض لما ذكر الله تعالى دلائل الالهية وكالعلم والقدرة من العالم العلوى وهو السموات والشمس والقمر والنجوم اتبعه بذكر ما يدل

السفلية فخلق جسما قابلا للصور المتبدلة والهيئات المختلفة ثم قسمها بصور نوعية متضادة الاكثار والافعال و اشار اليه بقوله خلق الارض في يومين اى ما في جهة السفلى في يومين ثم انشأ انواع الموالب الثلاثة بتركيب موادها اولا وتصويرها ثانيا كما قال تعالى بعد قوله وخلق الارض في يومين وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام اى مع اليومين الاولين لقوله تعالى في سورة السجدة الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم لتمامه عالم الملك عمدا الى تدبيره كالمالك الجالس على عرشه لتدبير المملكة فذكر الامر من السماء الى الارض بتحريك الافلاك وتسيير الكواكب وتكوين الليالى والايام ثم صرح بما هو فذلكم التقرير ونتيجته فقال الاله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ثم امرهم بأن يدعوه متذلين مخلصين فقال (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) اى ذوى نضرع وخفية فان الاخفاء دليل الاخلاص (انه لا يحب المعتدين) المجاوزين ما امروا به في الدعاء وغيره نبيه على ان الداعي ينبغي ان لا يطلب مالا يليق به كرتبة الانبياء والصعود الى السماء وقيل هو الصباح في الدعاء والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم انى اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين (ولا تقسدا في الارض) بالكفر والمعاصى (بعد اصلاحها) بعث الانبياء وشرع الاحكام (وادعوه خوفا وطمعا) ذوى خوف من الرد لقصور اعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع في اجابته تفضلا واحسانا لفرط رحته (ان رحمة الله قريب من المحسنين) ترجيح للطمع وتنبه على ما سئل به الى الاجابة وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم اولانه صفة محذوف اى امر قريب او على تشبيهه بفعيل الذى هو بمعنى مفعول او الذى هو مصدر كالتقيض

او الفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره (وهو الذى يرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي الريح على الوحدة



(نشر) جمع نشور بمعنى ناشر وقرأ ابن عامر نشرًا بالتخفيف حيث وقع وحزرة ﴿٣٤٨﴾ والكسائي نشرًا بفتح النون حيث وقع على

انه مصدر في موضع الحال بمعنى ناشرات او مفعول مطلق فان الارسل والنشر متقاربان وعاصم بشرًا وهو تخفيف بشر جمع بشر وقد قرئ به وبشرًا بفتح الباء مصدر بشره بمعنى باشرته او بالبشارة وبشرى (بين يدي رحمة) فقام رحمة بمعنى المطر فان الصبائر السحاب والشمال تجمع مع الجنوب تدره والدبور تفرقه (حتى اذا اقلت) اي حلت واشتاقه من القلة فان القلة لا شيء يستقله (مهابا ثقالا) بالماء جمعه لان السحاب جمع بمعنى السحاب (سقاء) اي السحاب وافراد الضمير باعتبار اللفظ (بلد ميت) لاجله او لاجلها اولسقية وقرئ ميت (فانزلناه الماء) بالبلد او بالسحاب او بالسوق او بالريح وكذلك (فاخرجنا به) ويحتمل فيه عود الضمير الى الماء واذا كان للبلد فالباء للاتصاف في الاول والظرفية في الثاني واذا كان لغيره فهي للسببية (من كل الثمرات) من كل انواعها (كذلك نخرج الموتى) الاشارة فيه الى اخراج الثمرات او الى احياء البلد الميت اي كانه يحييه باحداث القوة النامية فيه ونظيرتها با انواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الاجداث ونحييها برز النفوس الى مواد ابدانها بعد جمعها ونظيرتها بالقوى والحواس (لعلكم تذكرون) فتعلمون ان من قدر على ذلك قدر على هذا (والبلد الطيب) الارض الكريمة القربة (يخرج نباته باذن ربه) بمشيئته وتيسيره عبره عن كثرة النبات وحسنه وغزارته نفعه لانه اوقعه في مقابلة (والذي خبت) اي كالحرارة والسحبة (لا يخرج الانكاد) قليلا عديم النفع ونصبه على الحال وتقدير الكلام والبلد الذي خبت لا يخرج نباته الانكاد فحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا وقرئ يخرج اي يخرج به البلد فيكون الانكاد مفعولا ونكدا على المصدر اي ذانكدونكدا بالاسكان للتخفيف (كذلك نصرف الآيات) رددها ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله فيتفكرون فيها ويعتبرون بها والآية مثل لمن تدبر الآيات وانفع بها ولمن لم يرفع اليها رأسا ولم يتأثر بها

عليها من العالم السفلى وقرأ نافع وابوعمر و ابن كثير نشرًا بضم النون والشين جمع نشور بمعنى المنتشر في النواحي وهو فعول بمعنى فاعل كمنصور وصبراي متفرقة وهي الرياح التي تهب من كل ناحية والنشر التفريق ومنه نشر الثوب ضد طواه او بمعنى المنشور المفرق كالركوب بمعنى الركوب وهو منصوب حال من الرياح وقرأ ابن عامر نشرًا بضم النون وسكون الشين وهو تخفيف نشر بضمين كما قالوا رسل في رسل وكتب في كتب فيكون تخريجده واعرابه كما ذكر في اصله ويقال انشر الله الروح فنشرت اي احيها فحيت كذا في الوسط وقرأ الاخوان نشرًا بفتح النون وسكون الشين على انه مصدر واقع موقع الحال بمعنى ناشرات او منشورات او ذات نشر وقبل انه مصدر مؤكد على غير لفظ تامله لتقاربهما معنى وقرأ عاصم بشر بضم الباء الموحدة وسكون الشين على انه جمع بشر بضمين نحو قلب وقلب ورغف ورغف ثم اسكنت الشين للتخفيف كما في نشر ويؤيدها قوله تعالى يرسل الرياح مبشرات اي تبشر بالمطر وقرئ بشر بضم الباء والشين على الاصل وقرئ بشر بفتح الباء وسكون الشين على انه مصدر بشر ثلاثيا وقع موقع الحال اي باشرته او منصوب على انه مفعول له اي للبشارة وقرئ بشرى على وزن رجعي وهو ايضا مصدر كما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال اخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر رضى الله عنه حاج فقال عمر ان حوله ما بلغكم في الريح فلم يرجعوا اليه الجواب بشي فبلغني الذي سأل عنه عمر من امر الريح فاستخثت راحلتي حتى ادركت عمر وكنت في مؤخر الناس فقلت يا امير المؤمنين اخبرت انك سألت عن الريح واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فاذا رأيتها فلا تسبوها واسألوا الله خيرها واستعينوا بالله من شرها **قوله فان الصبا** وهي ريح تهب من موضع مطلع الشمس اذا استوى الليل والنهار والدبور الريح التي تقابل الصبا والشمال الريح التي تهب من ناحية القطب والجنوب الريح التي تقابل الشمال وهي التي تدر السحاب اي تسهلها **قوله تعالى حتى اذا اقلت** غايبة لقوله رسل واقلت اي حلت ورفعت من اقلت كذا اي حلت به بسهولة ومن رفع الشيء وحله بسهولة لاشك انه يراه قليلا فلذلك اشتق هذا الفعل من القلة **قوله بالبلد** على ان ضميره لا قرب المذكور والباء ظرفية وجعلها المصنف للاتصاف اي فانزلنا في ذلك البلد الميت الماء وعلى تقدير كون الضمير للسحاب او السوق المدلول عليه بقوله سقاء او الريح تكون الباء سببية او لالة كما في كتبت بالقلم والبلد كل موضع من الارض عامرا كان او غير عامر حال او مسكون والطائفة منها بلدة والجمع بلاد والحرارة ارض ذات حمارة سود كأنها احترقت بال نار والسحبة الارض المالحلة التي لا تنبت شيئا ونكد بكسر الكاف ينكد بالفتح نكدا اشتد وضاق ورجل نكد اي عسر **قوله وقرئ** يخرج **قوله** على بناء المفعول ورفع نباته لقيامه مقام الفاعل وهو البلد وقرئ نكدا بفتح الكاف على المصدر ونكدا بسكونها وهو مخفف نكد بالكسر مثل كنف وكنف فيكون النظم هكذا والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبت لا يخرج الانكاد فيكون الانكاد مفعول يخرج **قوله والآية مثل** اي استعارة تمثيلية شبه الله المؤمن بالارض الكريمة القربة والكافر بالارض السحبة وشبه نزول القرءان بنزول المطر فان الارض الكريمة القربة اذا نزل عليها المطر يحصل فيها انواع الازهار والثمار والارض السحبة وان نزل عليها المطر لم يحصل فيها من النبات الا النزر القليل فكذلك الروح الطاهر النقي من شوائب الجهل والاخلاق الذميمة اذا اتصل به نور القرءان ظهرت فيه انواع الطاعات والمعارف والاخلاق الحميدة والروح الخبيث الكدر وان اتصل به نور القرءان لم تظهر فيه المعارف والاخلاق الحميدة فان الارواح قسمان منها ما يكون في اصل جوهره طاهرا نقيا مستعدا لان يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به ومنها ما يكون غليظا كدرا بطي القبول للمعارف النفيسة والاخلاق الفاضلة كما ان الاراضي منها ما تكون طيبة نقية ومنها ما تكون فاسدة سحبة وكما انه لا يمكن ان يتولد في الاراضي السحبة تلك الازهار والثمار التي تتولد في الاراضي الطيبة فكذلك لا يمكن ان يظهر في النفس البليدة الكدرة من المعارف النفيسة والاخلاق الفاضلة مثل ما يظهر في النفوس الطاهرة الصافية واذا كانت احوال النفوس مختلفة اختلافا جوهريا ذاتيا لا يمكن ازالته ولا تبديله امتنع من النفوس الغليظة المائلة بالطبع الى افعال الفجور ان تصير نفوسا مشرقة بالمعارف الالهية والاخلاق الفاضلة فنكليف مثل هذه النفس بتلك المعارف النفيسة والاخلاق الفاضلة جار مجرى نكليف ما لا يطاق فثبت بهذا البيان ان السعيد من سعد في بطن امه والشقي من شقي في بطن امه وان النفس الطاهرة يخرج نباتها من المعارف النفيسة والاخلاق الفاضلة باذن ربها والنفس الخبيثة



لا يخرج نباتها الا نکدا قبل الفائدة والخير كثير الفضول والشر **قوله** ولا تكاد تطلق هذه اللمع **قوله** اشار الى انها قد تطلق بدون قد نادرا كما في قوله

حلفت لها بالله حلفة فاجر \* لنأموا فان من حديث ولاصالي \*

بمعنى طرقت الحبيبة فاستشمرت خوفا من الرقباء الذين يتحدثون اويبتون في السم مصطلين فحلفت لها حلفة فاجر اي كاذب او عاهر ان القوم نيام ليس هنا حديث لاتقاء الحديث اي ذو حديث ولا مصطل بالنا **قوله** لانها مظنة التوقع ضمير انها اللمع المذكور يعني ان الجملة القسمية لاتساق الا لتأكيد الجملة المقسم عليها التي هي جوابها فكانت الجملة القسمية مظنة لمعنى التوقع للجملة المقسم عليها لان احتياجها الى الاقسام عليها دليل ترد المحاطب في مضمونها وتوقعه لحصول مضمونها عند معاكسة القسم كما اذا ذكرت صريحا او ضمنا بان دل عليها بلام الجواب **قوله** اول نبي بعده خبر قوله ونوح بن ملك يعني ان نوحا عليه الصلاة والسلام اول نبي بعثه الله تعالى بعد ادريس وبعث ادريس بعد شيث عليهما الصلاة والسلام وقال القرطبي هو اول نبي بعث بعد آدم عليهما الصلاة والسلام بتحريم البنات والحالات والعمات وكان نجارا بعثه الله الى قومه وهو ابن خمسين سنة وقال ابن عباس وهو ابن اربعين سنة **قوله** وقرأ الكسائي غيره بالكسر نعتا او بدلا على اللفظ **قوله** اي على انه صفة تابعة للفظ اله فان من فيه زائدة وموضع رفع اما بالابتداء واما بالفاعلية الا ان تابعه جعل تابعا للفظه والجمهور جعلوه تابعا لمحلته وقرئ بالنصب على الاستثناء فان حكم غير حكم الاسم الواقع بعد الاو اذا جعلت قوله من اله مبتدأ فلك في الخبر وجهان اظهرهما انه لكم والثاني محذوف اي مالكم من اله في الوجود غير الله ولكم على هذا تخصيص وتبيين قال الواحدى في الكلام حذف وهو خبر ما لنتك اذا جعلت غيره صفة لقوله اله لم يبق لهذا النفي خبر في الكلام حذف خبره ويكون التقدير مالكم من اله غيره في الوجود وقال الامام اتفق النحويون على ان قولنا لا اله الا الله لا بد فيه من اضممار والتقدير لا اله في الوجود الا الله اول اله لنا الا الله **قوله** اي الاشرف **قوله** الملا الجماعة الا انه خص الاشرف والرؤساء بهذا الاسم لانهم الذين يملأون صدور المجالس وتمتلئ القلوب من هيبتهم وتمتلئ الابصار من روائهم وهو المنظر الحسن **قوله** بالغ في النفي يعني ان المناسب لقولهم لنتك في ضلال ان يقال ليس في ضلال الا انه عليه الصلاة والسلام اجابهم بقوله ليس في ضلالة مبالغة في نفي الضلال عنه لانه نفي ان يلبس به ضلالة واحدة فضلا عن ان يحيط به الضلال فلو قال لست ضالا لم يؤد هذا المعنى **قوله** كما بالغوا في الاثبات حيث قالوا لنتك في ضلال بتكثير الضلال للتعظيم ووصفه بقوله مبين **قوله** استدرالك باعتبار ما يلزمه **قوله** اي ما يلزم النفي البالغ للضلال وهو كونه على هدى في الغاية وحق الاستدرالك ان يتوسط بين كلامين متنافيين فلما نفي عن نفسه العيب الذي وصفه به وصف نفسه باشراف الصفات الممكنة في حق البشر وهو كونه رسولا من رب العالمين ثم ذكر ما هو المقصود من الرسالة وهو امر ان تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة فقال ابلغكم وكان الظاهر ان يقال ابلغكم وينصح لكم ويعلم الا انه روى الضمير السابق الذي للمتكلم فقال ابلغكم والاستعمالان جائزان في كل اسم ظاهر سبقه ضمير متكلم او مخاطب ان شئت تراعى الضمير السابق وهو الاكثر وان شئت تراعى الاسم الظاهر فتقول انا رجل افعل كذا ورجل يفعل كذا **قوله** وقرأ ابو عمرو ابلغكم **قوله** ينقل بلفظ الى باب الافعال للتعبية وجعل رسالة والحال ان له رسالة واحدة باعتبار انواعها من الامر والنهي والوعظ والانذار والقصص او لتعدد ما يحسب اختلاف اوقاتها او لارادة رسالته ورسالة من قبله من اجداده من صحف جده ادريس وهي ثلاثون صحيفة ومن صحف شيث وهي خمسون صحيفة والفرق بين تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة ان تبليغ الرسالة معناه ان يعرفهم انواع تكاليف الله تعالى واوامره ونواهيه واما النصيحة فهو ترغيبهم في الطاعة وتحذيرهم من المعاصي وحقيقة النصيحة الارشاد الى المصلحة مع خلوص النية من شوائب المكروه قال الفراء العرب لا تكاد تقول نصحتك وانما تقول نصحت لك ويجوز ان يقال نصحتك الان في زيادة اللمع دلالة على محاض النصيحة لهم **قوله** من جلتكم **قوله** اي متصل بكم نسبا فانهم لما تعجبوا من ارسال البشر انكر عليهم نوح عليه الصلاة والسلام بان قال لهم ما ينبغي وجد تعجبهم فقال لهم انه تعالى خلق الخلق فله بحكم الالهية ان يأمر عبده ببعض الاشياء وينهاهم عن بعضها ولا يجوز ان يخاطبهم بتلك التكاليف من غير واسطة لان ذلك لا يليق بحجاب الكبرياء وينتهي الى حد الاجاء وهو ينافي التكليف ولا يجوز ان يكون ذلك الرسول واحدا من الملائكة لان عدم الجنسية يمنع ما هو المقصود من الرسالة كما ذكر في سورة الانعام

توقع وقوع ما صدر بها ونوح بن ملك بن متوشلح بن ادريس اول نبي بعثه وهو ابن خمسين سنة او اربعين (قال يا قوم اعبدوا الله) اي اعبدوه وحده لقوله تعالى (مالكم من اله غيره) وقرأ الكسائي غيره بالكسر نعتا او بدلا على اللفظ حيث وقع اذا كان قبل اله من التي تخفض وقرئ بالنصب على الاستثناء (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) ان لم تؤمنوا وهو وعيد وبيان للداعي الى عبادته واليوم يوم القيامة او يوم نزول الطوفان (قال الملا من قومه) اي الاشرف فانهم يملأون العيون رواء (انا لنتك في ضلال) في زوال عن الحق (مبين) بين (قال يا قوم ليس في ضلالة) اي شئ من الضلال بالغ في النفي كما بالغوا في الاثبات وعرض لهم به (ولكني رسول من رب العالمين) استدرالك باعتبار ما يلزمه وهو كونه على هدى كما نه قال ولكني على هدى في الغاية لاني رسول من الله (ابلفكم رسالات ربي وانصح لكم واعلم من الله ما لا تعلمون) صفات لرسول او استئناف ومساقتها على الوجهين لبيان كونه رسولا وقرأ ابو عمرو ابلغكم بالتخفيف وجعل الرسالات لاختلاف اوقاتها او لتنوع معانيها كالعقائد والمواعظ والاحكام او لان المراد بها ما وحي اليه والى الانبياء قبله كصحف شيث وادريس وزيادة اللمع في لكم للدلالة على محاض النصيحة لهم وفي اعلم من الله تقرير لما او عدهم به فان معناه اعلم من قدرته وشدة بطشه او من جهته بالوحي اشياء لا علم لكم بها (أو عجبتم) الهزة للانكار والواو للعطف على محذوف اي اكدبتم وعجبتم (ان جاءكم) من ان جاءكم (ذكر من ربكم) رسالة او موعظة (على رجل) على لسان رجل (منكم) من جلتكم او من جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لو شاء الله لا نزل ملائكة ماسمعا بهذا في آياتنا الاولى (لنذكركم) عاقبة الكفر والمعاصي (ولتقوا) منها بسبب الانذار (ولعلمكم ترجون) بالتقوى وفائدة حرف الترجي التنبيه على ان التقوى غير موجب والترحم من الله تفضل وان المتقى ينبغي ان لا يعتمد على تقواه ولا يأن من عذاب الله



في تفسير قوله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا فنحن ان تكون تلك الوسطة من نوع الانسان ثم ان كان ذلك الرسول من يعرفه المرسل اليهم بنسبه ويعلمون تفاصيل احواله يكون ذلك ادخل في استثنائهم به وقبولهم منه فان المرء بانس بما هو به اعرف وبظاهرا احواله اعلم وبما يقتضي السكون اليه ابصر **قوله** متعلق بمعد **قوله** اي متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الظرف اي والذين استقروا معه في الفلك **قوله** او بانجنياء **قوله** فينثذ يجوز ان تكون كلمة في سببية اي انجنياء بسبب الفلك كما في قوله عليه الصلاة والسلام دخلت امرأة النار في هرة **قوله** احوال من الموصول او من الضمير في معد **قوله** فينثذ متعلق بمحذوف اي كاشين في الفلك او كاشافيه **قوله** عى القلوب **قوله** اي عمت قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد وعين جمع عم اصله عى على وزن خضر فاعل كاعلال قاض قال اهل اللغة يقال رجل عم وقيل عم في البصيرة واعى في البصر قال زهير

وأعلم ما في اليوم والامس قبله \* ولكنني عن علم ما في غد عى \*

وقيل عم واعى بمعنى خضر واخضر وقيل عم فيه دلالة على ثبوت الصفة واستقرارها كفرح وضيق ولو اريد الحدوث لقبيل عام كما يقال فارح وضائق وهو معنى قوله والاول ابلغ لدلالته على الثبات **قوله** والمراد به الواحد منهم **قوله** اي من قبيلة عاد وعاد في الاصل اسم الاب الكبير وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح فسميت به القبيلة واتفقوا على ان هودا ما كان اخاهم في الدين واختلفوا في انه هل كانت هناك قرابة او لا قال الكلبي انه كان واحدا من تلك القبيلة وقال آخرون انه ما كان من تلك القبيلة الا انه لما كان من جيلة بني آدم لامن الملائكة والجن نسب اليهم بالاخوة والمعنى انا بعثنا الى عاد واحدا من جنسهم وهو البشر ليكون انفسهم به وفهمهم كلامه اكل قبل ان هودا اسم عربي وفيه بحث لانه حكى ان اهل اليمن يزعم ان يعرب بن قحطان بن هود هو اول من تكلم بالعربية وبه سميت العرب عربا فعلى هذا يكون هودا عجيا اسم رجل وانما صرف لما ذكر في اخواته من نحو لوط ونوح **قوله** استأنف به ولم يعطف **قوله** اشارة الى الفرق بين ما ذكر من قصة نوح وهود عليهما السلام حيث قيل في الاول فقال وفي الثاني قال بغير عاطف وهو انه اشير في الاول الى ان دعوة نوح عليه الصلاة والسلام لم تتأخر عن ارساله وانه باشر الدعوة قبل ارساله وفي الثاني جعل الكلام جواب سائل **قوله** وكان قومهم كانوا اقرب **قوله** اي الى اجابة الدعوة واتباع الحق حيث اطلق الملائكة المعاندين من قوم نوح ووصف المعاندين من قوم هود بقوله الذين كفروا فانه كان في اشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد بن سعد فانه اسلم وكان يكتنم ايمانه بخلاف قوم نوح فانه لم يؤمن منهم احد كذا في الكشف وفيه نظر لقوله تعالى لن يؤمن من قومك الا من قد آمن وقال ايضا وما آمن معه الا قليل فلذلك عدل المصنف عن تلك العبارة ويحتمل ان يكون مراد صاحب الكشف انه لم يؤمن من اشرافهم احدا ولم يؤمن حال مخاطبة نوح قوم احد منهم وان آمن بعد ذلك آحاد قليلة منهم بخلاف قوم هود فانه آمن بعض الملائكة منهم حال مخاطبة اعلم ان عادا قوم كانوا يزلون اليمن بالاحقاف وهو مال بين عمان وحضر موت وكانوا قد افسدوا في الارض كلها وقهروا اهلها فاحتل قوتهم التي آتاهم الله عز وجل اياها وكانوا اصحاب او ثمان يعبدونها صنم يقال له صداد وصنم يقال له صمود وصنم يقال له الهيا فبعث الله اليهم هودا نبيا وهو من اوسطهم نسبوا وفضلهم حسبا فأمرهم ان يوحدوا الله تعالى ويكفوا عن ظلم الناس وغير ذلك فكذبوه وقالوا من اشد منا قوة فأمسك الله المطر عنهم ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس في ذلك الزمان اذا نزل بهم بلا فطلبوا الفرج كانت طلبتهم الى الله عز وجل عند بيته الحرام بمكة مسلمهم ومشركلهم فيجتمع بمكة ناس كثير شتى مختلفة اديانهم وكلهم يعظمون مكة واهل مكة يومئذ العماليق سموا العماليق لان اباهم عمليق بن لاود بن سام بن نوح وكان سيد العماليق اذ ذاك بمكة رجل يقال له معاوية بن بكر وكانت ام معاوية كاهنة بنت الخبيري رجل من عاد فلما حبس المطر عن عاد وجهدوا قالوا اجهزوا وقدمتكم الى مكة فليستسقوا فبعثوا قبيلا بن عترة وجملة بن الخبيري ومرثد ابن سعد وكان مسلما يكتنم اسلامه مع اشراف اخر مع كل واحد منهم رهط من قومه حتى بلغ عدة وفدهم سبعين رجلا فلما قدموا مكة لقوا معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا من الحرم فأكرمهم واتزلهم وكانوا اخواله واصهاره فاقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان فينثان لمعاوية بن بكر وكان مسيرهم شهرا ومقامهم شهرا فلما رأى معاوية بن بكر طول مقامهم وقدمتهم قومهم يتغوثون بهم من البلاء الذي اصابهم شق ذلك عليه

(وقال)

(فكذبوه فانجنياء والذين معه) وهم من آمن به وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافت وستة ممن آمن به (في الفلك) متعلق بمعد او بانجنياء احوال من الموصول او من الضمير في معد (واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (انهم كانوا قوما عمن) عى القلوب غير مستبصرين واصله عمين فحذف وقرئ عامين والاول ابلغ لدلالته على الثبات (والى عاد اخاهم) عطف على نوحا الى قومه (هودا) عطف بيان لأخاهم والمراد به الواحد منهم كقولهم يا اخا العرب للواحد منهم فانه هود بن عبدالله بن رباح بن الجلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل هود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقيل هود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام ابن عم ابي عاد وانما جعل منهم لانهم افهم لقوله واعرف بحاله وارغب في اقتفائه (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) استأنف به ولم يعطف كأنه جواب سائل قال فما قال لهم حين ارسل وكذلك جوابهم (أفلا تتفون) عذاب الله وكان قومه كانوا اقرب من قوم نوح ولذلك قال (قال الملائكة الذين كفروا من قومه) اذ كان من اشرافهم من آمن به كمرثد بن سعد (انما لى في سفاهة) متمكنة في خفة عقل راسخا فيها حيث فارقت دين قومك (وانا لنظنك من الكاذبين قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين ابلفكم رسالات ربي وانما لكم ناصح امين او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) سبق تفسيره



وقال هلك اخوالى واصهارى وهؤلاء مقيمون عندي وهم ضيقي والله ما أدري كيف اصنع بهم استحيى ان امرهم بالخروج الى ما بعثوا اليه فيظنوا انه ضيق على مقامهم عندي وقد هلك من ورآهم من قومهم جهدا وعطشا فشكا ما كان من امرهم الى قبليته الجرادين وهما جاريتان اسم احدهما وردة والاخرى جرادة فقبل جرادتان على التغليب فقالنا قل شعرا نفيهم اياه لا يدرون من قاله لعل ذلك يحركهم فقال معاوية بن بكر

- |                           |                             |
|---------------------------|-----------------------------|
| الاياء قبل ويحك ثم فهينهم | لعل الله يسقينا غما         |
| فيسقى ارض عاد ان عادا     | قد امسوا ما يدينون الكلاما  |
| من العطش الشديد فليس ترجو | به الشيخ الكبير ولا الغلاما |
| وقد كانت نساؤهمو بخير     | قد امست نساؤهمو عياما       |
| وان الوحش ياتيهم جهارا    | ولا يخشى اعداى سهاما        |
| وانتم ههنا فيما انتهيت    | نهاركوا ولبلكمو التماما     |
| فتبجح وفدكم من وفد قوم    | ولا اثقوا التحية والسلاما   |

فلما غنهم الجرادتان هذا قال بعضهم لبعض يا قوم انما بعثكم قومكم ينفقون بكم من البلاء الذي نزل بهم وقد ابطأتم عليهم فادخلوا هذا الحرم فاستسقوا لقومكم فقال مرثد بن سعد وكان قد آمن بهود سرا انكم والله لاتسقون بدعائكم ولكن ان اطعمت نبيكم وانتم الى ربكم سقيم فاطهر اسلامه عند ذلك فقال

- |                        |                           |
|------------------------|---------------------------|
| عصت عاد رسولهمو فامست  | عطاشا ما تبيلهم السماء    |
| لهم صنم يقال له صمور   | يقابله صداد والهباء       |
| فبصرنا الرسول سبيل رشد | فابصرنا الهدى وجلا العماء |
| وان اله هود هو الهى    | على الله التوكل والرجاء   |

فقالوا لمعاوية بن بكر احبس عن امرئنا فلا يقد من معانكة فانه قد تبع دين هو دقما قبل وهو راس وفد عاد مع اصحابه فقالوا في دعائهم اللهم اعط قبلا ماسألك واقض سؤلنا مع سؤلهم وقال قبل في دعائه يا الهنا ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا فانشا الله تعالى سحائب ثلاثا بيضاء وجرآ وسودآ ثم ناداه مناد من السحاب يا قبل اختر لنفسك وقومك من هذه السحائب فقال قبل اخترت السحابة السوداء فانها اكثر السحاب ماء فناداه مناد اخترت رماد ارمدا لا يبقى من آل عاد احدا فساق الله السحابة السوداء التي اختارها قبل بما فيها من النعمة الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا وقالوا هذا عارض ممطرنا فقال الله تعالى بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ بأمر ربهاى كل شئ مرت به فمخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما فلم تدع من عاد احدا الا هلك واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة فكان ما بصيبه ومن معه من الريح الاماتلين بها الجلود وتلذذ بها النفس روى عن علي رضي الله عنه ان قبر هود بحضر موت في كتيب اجر وقيل بين الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل في تلك البقعة وروى ان النبي من الانبياء كان اذا هلك قومه جاء هو والصالحون معه الى مكة يعبدون الله فيها حتى يموتوا **قوله** قائمة وقوة

اي يحتمل ان يكون المراد بسطة الجسم في الخلقة من حيث طول القامة وعظم الجثة ومن حيث القوة فان القوى والقدر متفاوتة كفاوت مقادير الاجساد ويحتمل ان يراد الفضيلة فيهما حيث لم يبين جهتها **قوله** لى يفضى بكم ذكر النعم بل لا بد من العمل وشكر المنعم بها والتقدير فاذكروا آلاء الله واعملوا عملا يليق بذلك الانعام لعلكم تغفون **قوله** اما الجبي من مكان اعتزل به عن قومه **قوله** بان كان له مكان يعبد فيه ربه معتزلا عن قومه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعبد بجرآ فلما اوحى اليه جاء قومه يدعوهم ويحتمل ان يكون مرادهم اجثنا من السماء كما يجي الملك استهزآ به عليه الصلاة والسلام لانهم كانوا يعتقدون ان الله لا يرسل الا الملائكة ويحتمل ان لا يريدوا به حقيقة الجبي بل يريدوا به القصد كما فهم قالوا اقصدتنا لعبد الله وحده وتعرضت لنا بتكليف ذلك **قوله** قد وجب اوحى على ان يكون وقع مجازا على طريق اطلاق المسبب على السبب او باعتبار ما يؤول اليه حل على المجاز لتعذر حله على الحقيقة لان الرجس لم يقع وقت استعجالهم اياه واعلم ان هودا عليه الصلاة والسلام لما دعا قومه الى ان يعبدوا الله وحده ويتركوا عبادة الاصنام فسفهوه وكذبوه ولم يلتفت الى كلماتهم الحمقاء ولم يقابل

وفي اجابة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الكفرة عن كلماتهم الحمقاء بما اجابوا والاعراض عن مقابلتهم كالنصح والشفقة وهضم النفس وحسن المجادلة وهكذا ينبغي لكل ناصح وفي قوله وانالكم ناصح امين تنبيه على انهم عرفوه بالامر من وقرأ ابو عمرو ابلفكم في الموضعين في هذه السورة وفي الاحقاف مخففا واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح اي في مساكنهم او في الارض بأن جعلكم ملوكا فان شذاد ابن عاد من ملك معمورة الارض من رمل صالح الى بحر عمان خوفاهم من عقاب الله ثم ذكرهم بانعامه (وزادكم في الخلق بسطة) قائمة وقوة (فاذكروا آلاء الله) نعمهم بعد تخصيص (لعلكم تغفون) لى يفضى بكم ذكر النعم الى شكرها المؤدى الى الفلاح (قالوا اجثنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) استبعدوا الاختصاص بالله بالعبادة والاعراض عما اشرك به آباؤهم انهما كما في التقليد وحبالما ألفوه ومعنى الجبي في اجثنا اما الجبي من مكان اعتزل به عن قومه او من السماء على التكم او القصد على المجاز كقولهم ذهب بسني (فانثنا بما تعدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله أفلاتنفون (ان كنت من الصادقين) فيه (قال قد وقع) قد وجب اوحى حق (عليكم) او نزل عليكم على ان المتوقع كالواقع (من ربكم رجس) عذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (وغضب) ارادة انتقام (اتجادلونني في اسماء سميتوها انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) اي في اشياء سميتوها آلهة وليس فيها معنى الالهية لان المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل وانها لو استحققت كان استحقاقها يجعله تعالى اما بانزال آية او بنصب حجة بين ان منتهى جنتهم وسندهم ان الاصنام تسمى آلهة من غير دليل يدل على تحقق المسمى واسناد الاطلاق الى من لا يؤبه بقوله اظهارا لغاية جهالتهم وفرط غباوتهم



(فانتظروا) لما وضع الحق وانتم مصرون على العناد ونزول العذاب (ان معكم من المنتظرين فانتظروا والذين معه) في الدين (برجة مناس) عليهم  
(وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) اي استأصلناهم (وما كانوا مؤمنين) تعريض بمن آمن منهم وتبنيهم على ان الفارق بين من نجا ومن هلك هو الايمان وروى  
انهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم هودا فكذبوه وازدادوا عتوا فأمسك الله القطر عنهم ثلاث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمين ومشركون  
اذ انزل بهم بلا توجها الى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهرزوا اليه قبل بن عزرو مرثد بن سعد في سبعين من اعيانهم وكان اذ ذاك بككة العمالة اولاد علي بن  
بن لاود بن سام وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة انزلهم ﴿٣٥٢﴾ وكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فلبثوا

عنده شهر اشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان  
قبتان له فلما رأى ذهولهم باللهو عما بعثوا له  
اهم ذلك واستحسب ان يكلمهم فيه مخافة  
ان يظنوا به ثقل مقامهم فعمل القبتين  
الايقيل ويحك قم فبينهم  
اعل الله يسقينا العماما

فيسقى ارض عادان عاداء  
قداسوا ما بينون الكلاما

حتى غشابه فازجهم ذلك فقال مرثد والله  
لا نسقون بدعائكم ولكن ان اطعمت نبيكم وتبتم  
الى الله سقيتم فقالوا لمعاوية احببده عنا  
لا يقدم معناكة فانه قد اتبع دين هود وترك  
ديننا ثم دخلوا مكة فقال قبل اللهم اسق عادا  
ما كنت تسقيهم فانشأ الله تعالى محاببات  
ثلاثا يضاء وحجرا وسوداء ثم ناداه مناد من  
السماء يا قبل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت  
السوداء فانها اكثرهن ماء فخرجت على عاد  
من وادي القبيث فاستبشروا بها وقالوا هذا  
عارض بمطرنا فجاءهم منهار مخ عقيم فاهلكتهم  
ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة وعبدوا  
الله فيها حتى ماتوا (والى نمود) قبيلة اخرى  
من العرب سموا باسم ابيهم الاكبر نمود بن  
عاد بن ارم بن سام بن نوح وقيل سموه لقله  
ماثهم من النعم وهو الماء القليل وقرى مصر وفا  
بساويل الحثي او باعتبار الاصل وكانت  
مساكنهم الجربين الحجاز والشام الى وادي  
القرى (الحاهم صالحا) صالح ابن عبيد بن  
أسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن نمود  
(قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من الله غيره قد  
جاءتكم بينة من ربكم) معجزة ظاهرة الدلالة  
على صحة نبوتى وقوله (هذه ناقة الله لكم آية)  
استشاف لبيانها وآية نصب على الحال والعامل  
فيها معنى الاشارة ولكم بيان لمن هي له آية  
وبحوز ان تكون ناقة الله بدلا او عطف بيان  
ولكم خبرا عملا في آية واصافة الناقة الى الله  
تعظيما لها ولانها جاءت من عند الله بلا وسائط  
واسباب معهوده ولذلك كانت آية (فذروها  
تأكل في ارض الله) العشب (ولا تمسوها  
بسوء) نهى عن المس الذي هو مة ذمة الاصابة  
بالسوء الجامع لآل نوع الأذى مبالغة في الامر  
وازاحة للذر (فياخذكم عذاب اليم)

سماهم بالسفاهة بل اجابهم بالكلام الصادر عن العلم والحكمة ولم يرد على ان قال يا قوم ليس في سفاهة دل ذلك على  
ان ترك الانتقام اولى كما قال تعالى واذامروا بالغفوة مروا كراما ثم ادعى رسالته من رب العالمين ناصحهم أمينا في جيع  
ما اخبرهم به ثم استدلل على وجوب تخصيص العبادة لله تعالى بأن بين ان نعم الله عليهم كثيرة عظيمة وصرح  
العقل يدل على ان ليس للاصنام شئ من النعم على الخلق لانها جادات والجماد لا قدرة له على شئ اصلا فكيف  
يستحق ان يعبد الخلق اياها والعبادة نهاية التعظيم فلا يستحقها الا رب العالمين ومولى نعمهم فأنصحهم بهذه الحجة  
القاطعة القينية فلم يبق لهم سوى التمسك بتقليد الآباء فتكسوا به قالوا أجبنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد  
آباؤنا واستجلموا ما خوتهم به من الوعيد الا حق بهم على تقدير اصرارهم على ما هم عليه حيث قال أفلا تتقون فقالوا  
فأجابنا تعذبا به فقال عليه الصلاة والسلام قد وقع ما استجلمتم به ثم انكر عليهم مجادلته مع في حق عبادتهم  
اسماء لاسميات لها قالهم يسمون الاصنام بالالهة مع ان معنى الالهة معدوم فيها ويسمون بالعزى مشتق من  
العزة ولا عزة لها اصلا وكذا سائر الاسماء التي يسمون بها الاصنام فان جميعها اسماء مخترعة اطلقت على ما لا يستحق  
ان يسمى بها **قوله** واستدل به على ان الاسم هو المسمى لان القوم انما يجادلون ويدعون حقيقة عبادة  
المسميات وهو عليه الصلاة والسلام انما يذمهم ويطل منهم هذه الدعوة فلو لا ان عبادة الاسماء متحدة مع عبادة  
المسميات لما توجه الذم والابطال عليهم بانها اسماء سميتوها فينبغي ان تكون الاسماء بمعنى الاشياء المسميات  
وان الاسم عين المسمى واستدل به ايضا على ان اللغات توقيفية غير اصطلاحية لانها لو كانت اصطلاحية لما توجه  
الذم والابطال عليهم بتسميتهم الاصنام آلهة من غير توقيف من قبل الله تعالى على تلك التسمية وضعفها ظاهر  
اذ لا يخفى ان الاسماء هي الدوال والمسميات مدلولاتها واذم القوم على مجادلته في الاسماء لا يستلزم الانحداد  
المذكور لانه قد اشتهر في العرف انه يقال لمن ليس فيه ما هو مدلول اسمه انه اسم مجرد لا معنى له فارجع الذم لتسميتهم  
اياها بما لا يليق ان تسمى به قوله في اسماء سميتوها ليس معناه مسميات اتخذوها معبودا باختراعكم حتى يقال  
اطلاق الاسماء على تلك المسميات بدل على اتحادهما ولا انكم اطلقتم هذه الاسماء على تلك المسميات من غير  
توقيف وتعليم من الله تعالى بل بمجرد اصطلاحكم حتى يستدل به على كون اللغات توقيفية **قوله** اي  
استأصلناهم لان دابر الشئ آخره فقطع دابر القوم اهلاكم من اولهم الى آخرهم وهو الاستئصال **قوله**  
تعريض اشارة الى جواب ما يقال ما فائدة قوله وما كانوا مؤمنين بعد بيان انهم كذبوا بآيات الله يعني ان  
فائدة التعريض بمن آمن منهم كمرثد بن سعد ومن نجا مع هود عليه الصلاة والسلام كانه قال وقطعنا دابر الذين  
كذبوا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم ليعلم ان الهلاك خص المكذبين منهم ونجى الله المؤمنين **قوله** استشفاف  
لبيناتها اي جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا اين آيتك فقال هذه ناقة الله كانه قال انهم عليها واشير اليها  
في كونها آية اي علامة فان قيل تلك الناقة كانت آية لكل احد فلم خص اولئك القوم بكونها آية لهم فالجواب ان  
نفس الناقة باعتبار خروجها بلا توسط الاسباب المعهودة انما تكون آية ومعجزة موجهة للإيمان بنبوته بالنسبة  
الى من شاهدها واما بالنسبة الى الغير فالآية الموجهة للإيمان هو اخبار الصادق بذلك او الخبر المتواتر ونحو ذلك  
فان الآية الموجهة للإيمان بنبوة صالح مثلا بالنسبة اليها هو اخبار الله تعالى واخبار الرسول صلى الله عليه وسلم  
لا خروج الناقة من الجرب **قوله** تعالى ولا تمسوها بسوء اي لا تصيبوها بسوء على ان الباقي قوله بسوء التعدي  
وبحوز ان تكون للمصاحبة اي لا تمسوها حال مصاحبكم للسوء **قوله** على ان التدبير يتوكل الجبال اي على  
ان يكون انتصاب الجبال بزرع الخفاف او على تضمين تحتون معنى ما يتعدى الى مفعولين اي تحتون الجبال  
بيوتا بالتحث اي تصيرونها بيوتا بالتحث وقوله تعالى مفسدين حال مؤكدة لان معناها مفهوم من عاملها فان  
العبث والعثي اشد الفساد اي لا بالقوا في الفساد قبل المراد منه النهي عن عقر الناقة والاولى ان يحمل على  
ظاهره وهو المنع من كل انواع الفساد **قوله** وبدل البعض ان كان الذين فيكون المستضعفون ضريبن  
مؤمنين وكافرين كانه قيل قال المستكبرون للمؤمنين من الضعفاء دون الكافرين من الضعفاء **قوله** عدلوا به  
عن الجواب السوي يعني ان السؤال عن ارسال صالح عليه الصلاة والسلام وانه هل هو مرسل من ربه او لا  
فالجواب السوي المطابق له ان يقال نعم وانه مرسل لكنهم عدلوا عنه الى الاخبار عن انفسهم بانهم مؤمنون به وبما  
ارسل به تبنيها على ان رساله امر معلوم محقق حيث اوردوه صلة للموصول فكأنهم قالوا لا كلام في رساله انما

جواب للنهي (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبيوتكم في الارض) ارض الجرب (تخذون من سهولها قصورا) اي تبنون (الكلام)  
في سهولها او من سهول الارض بما تعملون منها كالكبن والآجر (وتنحون الجبال بيوتا) وقرى تحتون بالفتح وتنحون بالاشباع وانتصاب بيوتا على الحال  
المقدرة او المفعول على ان التدبير بيوتا من الجبال او تحتون بمعنى تحتون (فاذكروا آلاء الله ولا تغشوا في الارض مفسدين قال الملا الذين استكبروا) عن الايمان  
(من قوم الذين استضعفوا) اي الذين استضعفهم واستذلوهم (لمن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا بدل الكل ان كان الضمير لقومه وبدل البعض  
ان كان الذين وقأ ان عامره قال الملا بالواو (أنتلون ان صالحا مرسل من ربه) قالوا على الاستهزاء (قالوا انما ارسل به مؤمنون) عدلوا به عن الجواب



الكلام في الايمان به فحقن مؤمنون به فهذا الجواب من اسلوب الحكيم وهو تلقى مخاطب بغير ما يترقبه **قوله** فلذلك اي فلاجل ان قول المؤمنين انا بما ارسل به مؤمنون فيه تنبيه على ان ارسله امر معلوم وانما الكلام في الايمان به عدل الكفرة عن الجواب المطابق له وهو ان يقولوا انا بما ارسل به كافرون الى قولهم انا بالذي آمنتم به كافرون لانهم لو قالوا انا بما ارسل به كافرون لدل على ان ارسله معلوم مسلم عندهم كادل عليه قول المؤمنين فعدلوا عنه وقالوا انا بالذي آمنتم به كافرون كأنهم قالوا ليس ارسله معلوم مسلما وليس هنا الادعواء واما انكم به ونحن بما آمنتم به كافرون والحاصل ان المؤمنين جعلوا ارسله امر المحكمات مقرر او قرعوا عليه ايمانهم به واما الكفرة فلم يقرعوا على ارسله كما قرع عليه المؤمنون بل قرعوا كفرهم على ايمان المؤمنين **قوله** الزلزلة قال الفراء والزجاج الرجفة الزلزلة الشديدة يقال رجف الشيء رجفا ورجفانا اذا تحرك او الرجفة الصيحة التي زلزلت بها الارض واضطربوا بها كذا في الكشف وطعن قوم من الملاحدة في قصة هلاك نوح قائلين بأن القاطن القرء ان قد اختلفت في حكاية هذه الواقعة حيث قيل في موضع فآخذتهم الرجفة وفي موضع آخر الصيحة وفي موضع آخر بالطاغية وزعموا ان ذلك بوجوب التناقض ولاتناقض فيها ولاتناقض بينها لان الرجفة مترتبة على الصيحة لانه لما صبح بهم رجفت قلوبهم فأتوا فجاز ان يسند الاهلاك الى كل واحد منهما واما الطاغية فالباء فيها سببية والطاغية مصدر بمعنى الطغيان كالعافية والتاء للبالغة كما في نسابة وعلامة فعنى قوله تعالى فاهلكوا بالطاغية معناه فاهلكوا بسبب طغيانهم **قوله** ناقة مختزجة جوفاء وبرآء في الكشف المختزجة التي شاكلت البخت وفي الاساس ناقة مختزجة اذا اخرجت على خلقه الجمل من اخترجه بمعنى استخرجه والجوفاء واسعة الجوف والوبراء الكثرة الوبر والعشراء الناقة التي اتى عليها من يوم ارسل عليها الفعل عشرة اشهر وزال عنها اسم الخاض والخاض الحوامل من النوق واحداثها خلقة ويقال للفصيل اذا استكمل الحول ودخل في الثانية ابن مخاض ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع وبعد ما تضع ايضا وقوله فتمحضت الصخرة اي تحركت والنسج الناقة التي ادركت الوقت الذي تنتج فيه والغب ان ترد الابل الماء يوما وتدعه يوما وقوله ثم تنفج اي تفرج ما بين رجلها بتقديم الحاء على الجيم يقال انفج الرجل احلوبته اذا فرج ما بين رجلها لجلها وكانت تصيف اي تقيم بالصيف من قولهم صاف بالمكان اي اقام به الصيف وشتوت بموضع كذا اي اقبلت به في الشتاء **قوله** فرغا اي صوت وضج يقال رغا البعير يرغور غوا اذا ضج وزغا صوت ذوات الخلف **قوله** اذا نفجت الصخرة اي انفجت من الفج وهو الطريق الواسع بين الجبلين يقال فنجت ما بين رجلي ففج ففج اذا فجت فلما انفجت الصخرة فدخلها السقب بعدما رغا ثلاثا قال صالح عليه الصلاة والسلام لكل رغبة اجل يوم تمنعوا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب وقد عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح تصبحون غداة يوم الخميس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم الجمعة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم السبت ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب اول يوم الاحد فكان الامر كما وصف نبيهم عليه الصلاة والسلام فلما كانت ليلة الاحد خرج صالح من بين اظهريهم مع من اسلم معه الى الشام فنزل رملة فلسطين فلما اصبح القوم تكفوا وتحنطوا وألقوا انفسهم الى الارض يلقون ابصارهم الى السماء مرة الى الارض مرة لا يدرون من اين ياتيهم العذاب فلما اشتد الضحى من يوم الاحد اتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صائح وصوت كل شيء له صوت فتقطعت قلوبهم في صدورهم فلم يبق منهم صغير ولا كبير الا هلك كما قال الله تعالى فاصبحوا في دارهم جائعين فان قيل ان من شاهد خروج الناقة من الصخرة وشاهد ايضا ان الماء الذي كان شربا لكل اولئك القوم في احد اليومين كان شربا لتلك الناقة الواحدة وشاهد ايضا ان القوم يملأون جميع اوانهم يلبسها فيشربون ويتخرون ما فضل عن حاجتهم وشاهد مع جميع ذلك علامات نزول العذاب الشديد في آخر الامر وكل واحدة منها معجزة قاهرة تلجى المكلف الى الايمان فهل يحتمل ان يبقى العاقل مع هذه الاحوال مصرا على كفره فالجواب ان يقال انهم قبل ان شاهدوا نزول العذاب كانوا مصرين على الكفر والتكذيب كسائر من صر على الكفر بعد مشاهدة المعجزات الباهرة واما بعد ما شاهدوا علامات نزول العذاب فقد خرجوا عند ذلك عن التكليف فلم تكن توبتهم مقبولة بعد ذلك **قوله** ظاهره ان توليه عنهم كان بعد ان ابصرهم جائعين لان فاء التثنية تدل على انه حصل هذا التولي بعد جشومهم ولما ورد ان يقال قوله لهم يا قوم لقد ابلغتكم الآية خطاب مع وائك وخطاب الاموات لا يجوز اجاب عنه بجوابين الاول ان صالحا عليه الصلاة والسلام خاطبهم بعد كونهم اسما فتقطعت قلوبهم فاهلكوا (فتولي عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونفخت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) ظاهره ان توليه عنهم كان

الزلزلة (فاصبحوا في دارهم جائعين) حامدين ميتين روى انهم من بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا اعمارا طولا لا تفي بها الابنية فتحوت البيوت من الجبال وكانوا في خصب وسعة فعتوا وافسدوا في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من اشرافهم فأنذرهم فسألوه آية فقال آية آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيدنا فتدعو الهك وتدعو آلهتنا فن استجيب له اتبع فخرج معهم فدعوا اصنامهم فلم تجبهم ثم اشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة مفردة يقال لها الكتابة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة مختزجة جوفاء وبرآء فان فعلت صدقناك فآخذ عليهم صالح مواتيقتهم لمن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمحضت الصخرة بمحض التوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبرآء كما وصفوا وهم ينظرون ثم تجت ولدا مثلها في العظام فآمن به جندع في جماعة ومنع الباقي من الايمان ذواب بن عمرو والخباب صاحب اوتانهم ورباب بن صمر كاهنهم فكثت الناقة مع ولدها رعى الشجر وترد الماء غبا فارتفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ماء فيها ثم تنفج فيحلبون ما شاؤوا حتى تمتلئ اوانهم فيشربون ويتخرون وكانت تصيف بظهر الوادي فتهرب منها انعامهم الى بطنه وتشتو بطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم عنيرة ام غنم وصديقة بنت المختار فعقروها واقسموا لحما فرقي سقيا جبلا اسمه غارة فرغا ثلاثا فقال لهم صالح ادركوا الفصيل عسى ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدرُوا عليه اذا نفجت الصخرة بعد رغاها فدخلها فقال لهم صالح تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا ان يقتلوه فاتجاه الله الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفوا بالانطاع فأتتهم صيحة اسما فتقطعت قلوبهم فاهلكوا (فتولي عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونفخت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) ظاهره ان توليه عنهم كان



في التبع ( ما سبقكم بها من احد من العالمين ) ما فعلها قبلكم احد قط والياء للتعدي ومن الاولى لنا كيد النبي والاستغراق والثابة للتبعيض والجملة استنكاف  
مقررة للانكار كأنه وبخهم أولا بآيات الفاحشة ثم باختراعها فانه أسوأ ( انكم لتأتون ) ٣٥٤ رجال شهوة من دون النساء ) بيان

جائين كما خاطب نبي صلى الله عليه وسلم قتي بدر فقيل له عليه الصلاة والسلام أنتم مع هؤلاء الجيف فقال ما أنتم  
باسمع منهم ولكنهم لا يقدر على الجواب والثاني ان الرجل قد يخاطب صاحبه وهو ميت ويقول له يا اخي قد  
لصحتك وبذلت جهدي في ارشادك فلم تقبل نصيحتي ولم تمنع عما كنت فيه حتى ألقيت نفسك في الهلاك وفائدة  
مثل هذا الكلام تسلية قلبه عما طرأ عليه من التحير والاحترق ببلية صاحبه فان أثرت المصيبة بخف عليه بمثل  
هذا الكلام **قوله** والجملة **قوله** ما سبقكم بها من احد من العالمين فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به **قوله** وهو ابلغ  
لسؤال بل جبي بها التوبيخ بعد الانكار فكونها مستأنفة عبارة عن كونها جملة مبتدأة لقصد التوبيخ انكر عليهم  
اولا بقوله أنأتون الفاحشة ثم وبخهم عليها فقال انتم اول من عملها ويجوز ان تكون جوابا لسؤال بقدر كأنهم  
قالوا لم لا تأتيها فقال ما سبقكم بها من احد من العالمين فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به **قوله** وهو ابلغ  
في الانكار والتوبيخ **قوله** لكونه مؤكدا بان ولام الابتدأ بعد كونه مصدرا بجملة الانكار وقوله شهوة واقع في  
موقع الحال فانه يدل على التوبيخ سواء جعل مفعولا له او مصدرا بمعنى مشتهين او تابعين للشهوة **قوله** اضرب  
عن الانكار **قوله** يعني انه اضرب بمعنى الانتقال من القصة المذكورة الى قصة اخرى هي اتم من الاولى من غير ان  
يقصد ابطال الاولى انكر عليهم اولاً لتجاوزهم عن الحد في هذه الفاحشة ثم اضرب عنه الى الاخبار عما آذاهم الى  
ارتكابها او الى الذم على جميع معايهم كأنه قيل بل ليس المنكر منكم هذه الفعلة القبيحة فقط بل شأنكم الاسراف  
والتجاوز عن الحد في جميع الامور فان جميع معايهم يرجع الى التجاوز عما امروا به وهو المراد بالاسراف ثم يجوز  
ان لا تكون بل للاضرب عن المذكور بل تكون اضربا عن الشيء المحذوف وهو انهم زعموا ان لهم عذرا في ذلك  
الانكار فاجيبوا بانه لا عذر لكم فيه بل انتم قوم عادتكم الاسراف والتجاوز عن الحد ذهب الامام الشافعي رحمه الله  
الى ان اللواط توجب الحد وقال ابو حنيفة لا توجب بل يعزر فاعلها واصحاب الامام الشافعي اختلفوا في حد  
اللائط فقال بعضهم يرجم محصنا كان او غير محصن وكذا المفعول به ان كان محتما وقال بعضهم ان كان محصنا رجم  
وان كان غير محصن اذب وحبس واحتج الاولون عليه بان الله تعالى عذب قوم لوط بالرجم والاصل بقاء ما ثبت  
الى ان يرد النسخ ولم يرد في شرع محمد صلى الله عليه وسلم ما ينسخه فوجب الحكم ببقائه وقدرى عنه عليه الصلاة  
والسلام من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وروى عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه  
احرق رجلا حين عمل عمل قوم لوط بالنار وقد احرقهم ابن الزبير في زمانه روى ان سبعة اخذوا في زمان ابن الزبير في لواط  
فسأل عنهم فوجد منهم اربعة احصنوا فخرج بهم من الحرم فرجوا بالحجارة حتى ماتوا وحد الثلاثة وعنده ابن عباس  
وابن عمر فلم ينكر اعليه **قوله** وارسلنا اليهم وهم اولاد مدين **قوله** اشارة الى ان مدين اسم قبيلة وهم اولاد مدين بن  
ابراهيم خليل الله ولو كان اسم بلد كما قيل لوجب ان يقدر المضاف ويقال وارسلنا الى اهل مدين وقوله شعيب بن  
ميكيل منصوب على انه مفعول ارسلنا **قوله** يريد المعجزة التي كانت له **قوله** لانه انما امر قومه بعبادة الله تعالى  
ونهاهم عن عبادة غيره بمقتضى رسالته اليهم فلا بد له ان يدعى النبوة ومن المعلوم ان مدعى النبوة لا بد له من اظهار  
المعجزة والالكان متنبها فهذه الآية دللت على انه حصلت له معجزة دالة على صدقه واما ان تلك المعجزة من اى  
الانواع كانت فليس في القرآن دلالة عليه كالمحصل في القرآن دلالة على كثير من معجزات نبي صلى الله عليه وسلم  
قال صاحب الكشف ومن معجزات شعيب انه حين دفع الى موسى غنمه دفع اليه عصا فقلت العصا صارت تينا دافعا  
عن غنمه بأن ابتلعت التين الكائن في المرعى ومن معجزاته ايضا ولادة الغنم الدرع خاصة حين وعده ان يكون  
له الدرع من اولادها والدرع جمع ادرع وهو من الخيل والشيء ما سود رأسه وابيض سائر جسده والانثى درعاء  
مثل اجر حراء حر ووقوع عصا آدم عليه الصلاة والسلام على يده في المرات السبع وغير ذلك من الآيات  
فهذه كلها كانت قبل نبوة موسى فكانت معجزات لشعيب لان المعجزة ما يكون مسبوقا بدعوى الرسالة وهذا  
الكلام مبنى على اصل مختلف فيه بين اصحابنا وبين المعتزلة وذلك انه يجوز عندنا ان يظهر الله تعالى على يد من  
يسير نبيا ورسولا في المستقبل انواع الخوارق ويسمى ذلك ارهاصا وعند المعتزلة لا يجوز ذلك فالاحوال التي  
حكاه صاحب الكشف من قبيل ارهاصات لنبوة موسى عندنا وعند المعتزلة معجزات لشعيب لما ان الارهاص  
لا يجوز عندهم واعترض المصنف عليه بأن ماروى من الاحوال متأخر عن هذه المقالة فكيف يصح من شعيب  
ان يقول في حقها قد جاءكم بينة بلفظ الماضي وباحتمال كونها كرامة لموسى او ارهاصا لنبوته بل هو المتعين لانه قد

لقوله أنأتون الفاحشة وهو ابلغ في الانكار  
والتوبيخ وقرأ نافع وحفص انكم على  
الاخبار المستأنف وشهوة مفعول له او  
مصدر وقع موقع الحال وفي التقييد بها  
وصفهم بالبهيمة الصرفة وتنبه على ان  
العاقل ينبغي ان يكون الداعي له الى  
المباشرة طلب الولد وبقاء النوع لا قضاء  
الوطر ( بل انتم قوم مسرفون ) اضرب  
عن الانكار الى الاخبار عن حالهم التي  
أدت بهم الى ارتكاب امثالها وهي اعتياد  
الاسراف في كل شئ او عن الانكار عليها  
الى الذم على جميع معايهم او عن محذوف  
مثل لا عذر لكم فيه بل انتم قوم عادتكم  
الاسراف ( وما كان جواب قومه الا  
ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم ) اى ما  
جاؤا بما يكون جوابا عن كلامه ولكنهم  
قابلوا نصحه بالامر باخراجه في من معه  
من المؤمنين من قريتهم والاستهزاء بهم  
فقالوا ( انهم اناس يتطهرون ) اى من  
الفواحش ( فانجيئنا واهله ) اى من آمن  
به ( الا امراته ) استثناء من اهله فانها  
كانت نمر الكفر ( كانت من الغابرين )  
من الذين بقوا في ديارهم فهلكوا  
والنذير لتغليب الذكور ( وأمطرنا عليهم  
مطرا ) اى نوحا من المطر عجيبا وهومين  
بقوله وامطرنا عليهم حجارة من سجيل  
( فانظر كيف كان عاقبة المجرمين ) روى  
ان لوط بن هاران بن تارخ لما هاجر  
مع عمه ابراهيم الى الشام نزل بالاردن  
فأرسله الله الى اهل سدوم ليدعوهم  
الى الله وينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة  
فلم ينتهوا عنها فامطر الله عليهم الحجارة  
فهلكوا وقيل خسف بالقيمين منهم  
وامطرت الحجارة على مسافريهم ( والى  
مدين اخاهم شعيبا ) اى وارسلنا اليهم  
وهم اولاد مدين بن ابراهيم شعيب بن  
ميكيل بن يشجر بن مدين وكان يقال له  
خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه  
( قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله  
غيره قد جاءكم بينة من ربكم ) يريد  
المعجزة التي كانت له وليس في القرآن

ماهى وماروى من محاربة عصا موسى عليه السلام التين وولادة الغنم اليه الدرع ( روى )  
ان ارهاصا لنبوته



روى ان موسى عليه الصلاة والسلام انما ادرك شعبيا بعد هلاك قومه ولان ذلك لم يكن في معرض التحدى  
**قوله** اي آله الكيل وهو الميكال وهو جواب لما يقال كيف قبل او فو الكيل والميزان مع ان الكيل مصدر  
 قولت قلت الطعام كيلا والميزان اسم آلة فالظاهر ان يقال فآو فو الميكال والميزان كما في سورة هود والفاء في قوله  
 فآو فو الترتيب الامر بالايفاء واجبا على مجيئ البينة وثبوت النبوة والسرعة وانغفاء العذر في عدم اتباعها  
**قوله** وانما قال اشياءهم للتعميم لم يرش بأن يراد بالاشياء الاعيان المستحقة بعقد المباينة بقرينة  
 ما سبق حيث امر بايفاء الميكال والميزان ثم اكد ذلك الامر بالنهي عن ضده وهو البخس والتطيف في الكيل  
 والوزن فيكون تقدير الكلام ولا تبخسوا الناس اشياءهم في المباينات بناء على ان التأسيس خير من التأكيد  
 لاسما اذا كان الحمل على التأكيد موقوفا على اخراج العام عن عمومته فلذلك اختار ان يكون المعنى لا تبخسوا  
 الناس اشياءهم مطلقا نهاهم او لا عن البخس في الكيل والوزن ثم نهاهم عن البخس والمكس في كل شيء كآخذ  
 الرشى والمؤن الديوانية والمراسم السلطانية والغصب والسرقة وقطع الطريق وانتزاع اموال الناس بالحيلة  
**قوله** وقيل كانوا مكاسين اي عشارين من المكس وهو ما يأخذ العشار او مخين على البائع في طلب الزيادة  
 من قولهم مكس في البيع بمكس بالكسر مكسا وما كس مما كس **قوله** بعدما اصلح امرها واهلها الانبياء الخ  
 احتاج الى تقدير المضاف وجعل الاضافة بمعنى في لان اصلاح نفس الارض وافسادها لا يتعلق بها قدرة الانسان  
 واختياره فلا يتعلق مصلحة شرعية بالنهي عن افسادها بل الذي ينبغي ان يتعلق به التكليف هو اصلاح ما يقع فيها  
 من الامور الفاسدة واصلاحها وافسادها يكون حدود الشرع واحكامه محفوظة مرعية فيما بينهم ومضبعة  
 غير مرعية فلذلك فسر الافساد بالكفر والحيف والاصلاح باقامة حدود الشرع واحكامه **قوله** ومعنى  
 الخيرية اما الزيادة مطلقا اي سواء كانت الزيادة زيادة في امور الدنيا او زيادة فيما عند الله تعالى من الثواب  
 والدرجات فان الخطاب وان كان مع الكفرة الا ان العمل بما ذكر خير لهم مطلقا ان عملوا به مؤمنين بالله تعالى  
 وباحكامه وهذا على تقدير ان تكون الاشارة بقوله ذلك الى جميع ما ذكر من قوله يا قوم اعبدوا الله الآية فان  
 لفظ ذلك وان وضع للاشارة الى الواحد الى ان المشار اليه هنا ايضا واحد وهو العمل بما ذكر فيكون ذلك خيرا لهم  
 في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فلان من اشهر بين الناس بالصدق والصلاح والامانة والوفاء يكون محبوبا بينهم  
 ويرغبون في المعاملة معه فيكثر ماله وقدره واما في الآخرة فلكونه جامع بين تعظيم امر الله والشفقة على خلق  
 الله تعالى وقوله او في الانسانية الخ على تقدير ان تكون الاشارة الى ما ذكر من اتمام الكيل والميزان وترك البخس  
 والافساد ويكون قوله ان كنتم مؤمنين بمعنى ان كنتم مصدقين لي في قولي فلا تكون الخيرية حينئذ بمعنى الزيادة  
 مطلقا لان القوم كفرة ولم يفرض ايمانهم ليستحقوا ثواب الآخرة والاحدثة ما يتحدث به وحسن الاحدثة  
 عبارة عن الذكر الجليل في الدنيا فان قلت الخيرية فيما ذكر من الانسانية وحسن الاحدثة وجع المال توقف حينئذ  
 على تصديقهم الناصح في قوله وهم ليسوا كذلك اجيب بأن قوله ان كنتم مؤمنين ليس شرطا للخيرية بل لفعلهم  
 ما ذكر من الامور كأنه قيل فآو فآو ثوابه ان كنتم مصدقين **قوله** بكل طريق الباء فيه اللصاق لان القعود ملصق  
 بالمكان وفعل القعود كما يعتدى بباء اللصاق يعتدى ايضا بكلمة على وبكلمة في يقال قعد على مكان كذا وفي مكان  
 كذا لاستعلاء القاعد على ذلك المكان وحلوله فيه وقوله تواعدون وتصدون وتبغون احوال اي لا تتعدوا  
 موعدين وصادين وباغين ولم يذكر الموعود به لتذهب النفس كل مذهب **قوله** او بكل صراط على الاول  
 يعني على تقدير ان يراد بقوله عن سبيل الله الصراط الذي قعدوا عليه من طرق الدين يكون ضميره راجعا الى قوله بكل  
 صراط اي تصدون عنه من آمن به على اعمال الفعل الثاني وحذف مفعول الاول وهو المختار البصريين ولو اعمل  
 الاول لوجب اضممار مفعول الثاني على المختار حتى قال بعضهم لا يجوز حذفه الا في ضرورة الشعر ولو اضمير لقليل  
 وتصدونهم لكن لم ينزل القرءان هكذا فلم ان من آمن ليس مفعول تواعدون **قوله** تعالى واذكروا اما ان  
 يكون مفعوله محذوفا فيكون الظرف المذكور بعده معمولا لذلك المفعول اي اذكروا فاعلم الله عليكم في ذلك الوقت  
 واما ان يجعل نفس الظرف مفعولا به الاول هو الاول فوق لقول المصنف في تفسير قوله تعالى في اوائل سورة البقرة  
 واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة ان اذ واذما محلهاما نصب ابدا بالظرفية فانها من الظروف  
 الغير المتصرفة اي لا يجوز التصرف فيها بأن يجعل نصبها على المفعول به او غيره ولما ورد عليه ان اذ وقع بدلا

هود فآو فو الكيل ووزن الميزان ويجوز  
 ان يكون الميزان مصدرا كالميعاد (ولا تبخسوا  
 الناس اشياءهم) ولا تبخسوا حقوقهم  
 وانما قال اشياءهم للتعميم تنبيها على انهم  
 كانوا يخسسون الجليل والحقير والقليل  
 والكثير وقيل كانوا مكاسين لا يدعون شيئا  
 الا مكسوه (ولا تبخسوا في الارض)  
 بالكسر والحيف (بعد اصلاحها) بعد  
 ما اصلح امرها واهلها الانبياء واتباعهم  
 بالشرائع او اصلحوا فيها والاضافة فيها  
 كالاضافة في بل مكر الابل والنهار (ذلكم  
 خير لكم ان كنتم مؤمنين) اشارة الى  
 العمل بما امرهم به ونهاهم عنه ومعنى  
 الخيرية اما الزيادة مطلقا او في الانسانية  
 وحسن الاحدثة وجع المال (ولا تتعدوا  
 بكل صراط تواعدون) بكل طريق من  
 طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وان  
 كان واحدا لكنه ينشعب الى معارف  
 وحدود واحكام وكانوا اذا رأوا واحدا  
 يسعى في شيء منها منعوه وقيل كانوا يجلسون  
 على المراصد فيقولون لمن يريد شعبا انه  
 كذاب فلا يفتنك عن دينك ويواعدون  
 من آمن به وقيل كانوا يقطعون الطريق  
 (وتصدون عن سبيل الله) يعني الذي  
 قعدوا عليه فوضع الظاهر موضع المضمير  
 بآنا لكل صراط ودلالة على عظم ما يصدون  
 عنه وتبغوا لما كانوا عليه او الايمان بالله  
 (من آمن به) اي بالله او بكل صراط على  
 الاول ومن مفعول تصدون على اعمال  
 الاقرب ولو كان مفعول تواعدون لقال  
 وتصدونهم وتواعدون بما عطف عليه  
 في موقع الحال من الضمير في تقعدوا  
 (وتبغونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله  
 عوجا بالقاء الشبه او وصفها للناس بانها  
 معوجة (واذكروا اذ كنتم قليلا) عددكم  
 او عددكم (فكثرتم) بالبركة في النسل  
 او المال (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين)  
 من الامم قبلكم واعتبروا بهم (وان كان  
 طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به وطائفة  
 لم يؤمنوا فاصبروا) فتربصوا (حتى يحكم  
 الله بيننا) اي بين الفريقين بنصر الحقين  
 على المبطلين فهو وعد للمؤمنين ووعيد للكافرين (وهو خير الحاكمين) اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه



( قال الملا الذين استكبروا من قومه لخرجك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا ٣٥٦ اولتعودن في ملتنا ) اي لبيكون احد

من اخااد في قوله تعالى واذكر اخااد اذا نذر قومه فيكون مفعولا به اجاب عنه بان البديل محذوف والتقدير اذكر  
الحادث اذا كان كذا فلما حذف الحادث اقيم الظرف مقامه وقوله قيل هذا او واذكر لوطا واذبدل منه ذكره  
نقلا عن القوم غير مختار عنده **قوله** وشعيب لم يكن في ملتهم قط **جواب** عما يقال كيف خاطبوا شعيبا  
عليه الصلاة والسلام بالعود في الكفر واجابهم ايضا بالعود في الكفر ولا يصح ذلك الا اذا كان كافرا قبل ذلك  
الوقت لان العود عبارة عن الرجوع الى ما كان عليه من الحال الاول والانباء لا يجوز عليهم الصغار فضلا عن  
الكبار فضلا عن الكفر وتقرير الجواب ان العود في الكفر حكم على الذين معه فانهم دخلوا في الايمان بعد  
كفرهم \* وانما عدت نفسه من جلتهم تغليبا للجماعة على الواحد وعاد قد تستعمل بمعنى صار فحينئذ رفع الاسم  
وتنصب الخبر فلا تنكتفي بمرفوع بل تقتصر الى خبر منصوب فلو كان المعنى ههنا اولتصيرن في ملتنا بعد ان لم تكونوا  
فيها لزال الاشكال من غير احتياج الى اعتبار التغليب وقد جعله المصنف بمعنى صار في سورة ابراهيم حيث قال  
العود في قوله تعالى اولتعودن في ملتنا بمعنى الصيرورة لانهم لم يكونوا على ملتهم قط ولم يتعرض له في هذه الآية بناء  
على انه لا يلائمه قوله بعد اذ نجانا الله منها **قوله** وعلى ذلك اي على اعتبار التغليب فانه عليه الصلاة والسلام  
يريد بقوله ان عدنا في ملتكم عود قومه الا انه نظم نفسه في جلتهم وان كان بريئا مما كانوا عليه ازلا وابدا اجرا  
لكلامه على حكم التغليب **قوله** وهو بمعنى المستقبل لما جعل الجملة قضية شرطية اكتفى عن جوابها  
بذكر ما يدل عليه ورد ان يقال كيف يصح ان يجعل قوله قد افترينا على الله كذبا جواب الشرط معلقا عليه مع ان  
هذا الترتيب يقتضي ان يكون مضمونه ماضيا بالنسبة الى زمان وقوع مضمون الشرط والمعلق بالشرط لا يجوز  
ان يكون وقوعه سابقا على وقوع الشرط \* وانما قلنا ان مقتضى التركيب ذلك لان كلمة ان لا تغلب الماضي المصدر  
بقدولا المتقدم على الشرط فكيف اذا اجتمع الامر ان فظهر ان الافتراء الماضي لا يتعلق له بالعود ولا سبيل الى الحمل  
على معنى ان عدنا ظهر انا قد افترينا البتة لان المقصود من الآية بيان انهم لا يعودون الى الكفر بأن يقولوا  
انا ان عدنا افترينا على الله كذبا لكننا لا نفترى على الله كذبا فلا نعود قطعا ولو حمل على معنى ان عدنا ظهر افترانا  
لكان المانع من العود الى الكفر ظهور الافتراء لا هو نفسه وظاهر ان هذا المعنى غير مستقيم في هذا المقام فأشار  
الى جوابه بأن قوله قد افترينا بمعنى المستقبل عبر عنه بلفظ الماضي تنزيلا للافتراء المرتب على العود منزلة الواقع  
للبالغة في الامتناع عن العود وادخل عليه كلمة قد لتقريبه من الحال وأشار الى جواب آخر عنه بقوله وقيل انه  
جواب قسم محذوف وضعفه لكونه لا يدفع الاشكال المذكور الا يجعل الماضي بمعنى المستقبل تنزيلا منزلة الواقع  
وتقريباً الى الحال حتى كأنه قيل والله لقد افترينا الآن ان هممنا الخ لانه لو لم يجعل بمعنى المستقبل لما صح تقييده  
بالشرط فكان اعتبار القسم ضائعا في دفع الاشكال **قوله** وفيه دليل على ان الكفر بمشيئته اي بمشيئة  
الله تعالى كما ذهب اليه اهل السنة وذلك لان معنى الآية ليس لنا ان نعود الى ملتكم الى ان يشاء الله ان يعيدنا  
الى تلك الملة وتلك الملة كفر فكان هذا تجورا من شعيب عليه الصلاة والسلام ان يعيدهم الى الكفر قال الواحدى  
لم نزل الانبياء والاكار يخافون العاقبة وانتقال الامر الى قول الخليل عليه الصلاة والسلام واجنبتى وبنى  
ان نعيد الاصنام وكان نبيا صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يقول يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلوبنا على دينك  
وطاعتك وقال يوسف عليه الصلاة والسلام توفنى مسلما \* واستدل اهل السنة بهذه الآية على مذهبهم بوجه  
آخر وهو انه عليه الصلاة والسلام قال ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها فدل على ان المنجى من الكفر هو الله  
تعالى ولو كان الايمان يحصل بخلق العبد لكان العبد هو المنجى نفسه وهو خلاف قوله بعد اذ نجانا الله منها واجاب  
المعتزلة عنه بوجوه منها ما ذكره المصنف من انه عليه الصلاة والسلام اراد بذلك حسم طمعهم من العود بتعليقه  
بالحال كما يقال لا افعل ذلك الا اذا ابض القار وشاب الغراب فعلى شعيب عليه الصلاة والسلام عوده الى ملتهم  
بما علم انه لا يكون اصلا **قوله** وللتنبية على هذا اي على مناط خسران الدارين وهو تكذيب الانبياء  
لا تصديقهم واتباعهم كمر الموصول فان كون المبتدأ موصولا يشعر بعلية الصلة للحكم المذكور بعدها فينتفى  
الحكم عند انتفاؤها وقوله واستأنف بالجمتين اي ابتداء بما فان كل واحدة من الجمتين كلام مبتدأ لتتام حكايتهما عند  
قوله فاصبحوا في دارهم جاءين فان الملا لما قالوا لاشياعهم لئن اتبعتم شعيبا انكم اذ الخاسرون رد الله عليهم بقوله  
فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاءين ولما فرغ كلامه بأخذهم بطريق الاستئصال على قولهم المؤدى الى

( قال الملا الذين استكبروا من قومه لخرجك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا ٣٥٦ اولتعودن في ملتنا ) اي لبيكون احد  
الامر من اما اخرجكم من القرية او عودكم  
في الكفر وشعيب عليه السلام لم يكن  
في ملتهم قط لان الانبياء لا يجوز عليهم الكفر  
مطلقا لكن غلبوا الجماعة على الواحد  
فخطوب هو وقومه بخطابهم وعلى ذلك  
اجرى الجواب في قوله ( قال اولو كنا  
كارهين ) اي كيف نعود فيها ونحن كارهون  
لها او اتعبدوننا في حال كراهتنا ( قد افترينا  
على الله كذبا ) قد اختلقنا عليه ( ان عدنا  
في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها ) شرط  
جوابه محذوف دليله قد افترينا وهو بمعنى  
المستقبل لانه لم يقع لكنه جعل كالواقع  
للبالغة وادخل عليه قد لتقريبه من الحال  
اي قد افترينا الآن ان هممنا بالعود بعد  
الخلاص منها حيث نزع ان الله تعالى نذاه  
قدتين لنا ان ما كنا عليه باطل وما انتم  
عليه حق وقيل انه جواب قسم تقديره  
والله لقد افترينا ( وما يكون لنا ) وما يصح لنا  
( ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا )  
خذلنا وارتدانا وفيه دليل على  
ان الكفر بمشيئته وقيل اراد به حسم  
اطماعهم في العود بالتعلق على ما لا يكون  
( وسع ربنا كل شيء علما ) اي احاط علمه  
بكل شيء بما كان وما يكون منا ومنكم  
( على الله توكلنا ) في ان يثبتنا على الايمان  
ويخلصنا من الاشرار ( ربنا افصح بيننا  
وبين قومنا بالحق ) احكم بيننا وبينهم  
والفناح القاضى والفناحة الحكومة او أظهر  
أمرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم ويخبر  
الحق من المبتل من قبح المشكل اذا بينه  
( وائت خير القاتحين ) على المعنيين ( وقال  
الملا الذين كفروا من قوم لئن اتبعتم شعيبا  
وتركتم دينكم ) انكم اذ الخاسرون )  
لاستبدلكم ضلالة بهداكم اولقوات ما يحصل  
لكم بالخس والتطيف وهو ساذ مسد  
جواب الشرط والقسم الموطأ باللام  
( فاخذتهم الرجفة ) الزلزلة وفي سورة الحجر  
فاخذتهم الصيحة واعلمها كانت من مباديها  
( فاصبحوا في دارهم جاءين ) في مدنتهم  
( الذين كذبوا شعيبا ) مبتدأ خبره ( كأن لم  
يعنوا فيها ) اي استؤصلوا كأن لم يقبوا بها والمغنى المنزل ( الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين ) دينا ودنيا لا الذين صدقوه ( الهلاك )



على قوم كافرين) ليسوا اهل حزن لا استحقاقهم منازل عليهم بكفرهم اوقاله اعتذاراً عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد بالغت في الابلاغ والانتذار وبذلت وسعي في النصيح والاشفاق فلم تصدقوا قولي فكيف آسى عليكم وقرى آسى بامالين (وما رسلنا في قرية من نبي الا اخذنا اهلها بالبأساء والضرراء) بالبؤس والضرر (لعلهم يضرعون) كي يضرعوا ويتذللوا (ثم بدلتنا مكان السيئة الحسنة) اي اعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والشدة السلامة والسبعة ابتلاء لهم بالامرين (حتى عفوا) حتى كثروا عدداً وعدداً يقال عفوا الناس اذا كثروا ومنه اعفاء المحمي (وقالوا قد مس آباءنا الضرراء والسرراء) كفرانا لنعمة الله ونسيانا لذكركه واعتقاداً بأنه من عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضرراء والسرراء وقد مس آباءنا منه مثل مامسنا (فأخذناهم بغتة) فجأة (وهم لا يشعرون) بزول العذاب (ولو ان اهل القرى) يعني القرى المدلول عليها بقوله وما رسلنا في قرية من نبي وقيل مكة وما حولها (آمنوا واتقوا) مكان كفرهم وعصيانهم (لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض) لوسعنا عليهم الخير وبسرناهم من كل جانب وقيل المراد المطر والنبات وقرأ ابن عامر لفتحنا بالتشديد (ولكن كذبوا) الرسل (فأخذناهم بما كانوا يكسبون) من الكفر والمعاصي (أفأمن اهل القرى) عطف على قوله فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون وما بينهما اعتراض والمعنى أبعد ذلك امن اهل القرى (ان يأتيهم بأسنا بياتاً) تبيئاً او وقت بيات او مبيتاً او مبيتين وهو في الاصل مصدر بمعنى التوتوتة ويحيى بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم (وهم نائمون) حال من ضميرهم البارز او المستتر في بياتنا (أو امن اهل القرى) وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر او بالسكون على التردد (ان يأتيهم بأسنا ضحى) ضحوة النهار وهو في الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت (وهم يلعبون) يلعبون من فرط الغفلة او يشتغلون بما لا يفهمهم (أفأمنوا مكر الله) تقرير لقوله أفأمن اهل القرى

الهلاك على الوجه المذكور لم يبق شيء مما يتعلق ببيان حالهم فلا جرم كان قوله الذين كذبوا شعيباً كلاماً مبتدأ مستأنفاً جيء به للبالغة في الرد عليهم بتخصيص العذاب والخسران بالكاذبين وان المصدقين بمعزل عنه **قوله** قاله ناسفاً اي لا على طريق المكالمات مع الاموات حقيقة فان الظاهر انما تولى عنهم بعد ما نزل العذاب بهم اذ لا فائدة في خطابهم والاسى شدة الحزن من امسى يأسى بكسر العين في الماضي وقصها في الغابر كرضى برضى وآسى ببناء المتكلم وحده على وزن افعول وفسر الآية بوجهين الاول انه اشتد حزنه على هلاك قوم مدته ثم انه عرى نفسه بانهم هم الذين اهلكوا انفسهم بسبب اصرارهم على الكفر فقال منكر اعلني نفسه مالي انحزن على هلاك قوم استحقوا الهلاك والثاني انه لم يحزن على هلاكهم وانما قال ما قاله اعتذاراً عن عدم شدة حزنه عليهم فان الاستفهام للانكار اي لا آسى عليهم **قوله** تعالى وما رسلنا في قرية من نبي لما بين الله تعالى جواب احوال هؤلاء الانبياء واحوال ما جرى على اممهم كان من الجائز ان يظن انه تعالى منازل عذاب الاستئصال الا في زمن هؤلاء الانبياء فقط فبين في هذه الآية ان هذا الجنس من الهلاك قد فعله بغيرهم وبين العلة التي بها يفعل ذلك والمراد بالقرية مجتمع القوم قرية كانت او مدينة **قوله** ومنه اعفاء المحمي اي توفيرها وتكثير شعرها والحمي بالضم والكسر جمع حلية وقوله من نبي فيه حذف واضمار فان من نبي موصوف حذف صفته اي من نبي كذب او كذبه اهلها روى عن الزجاج ان البأساء كل ما ناله من شدة في اموالهم والضرراء ما ناله من الامراض وقيل على العكس فالمعنى انهم متى ناله شدة قالوا ليس هذا بسبب ما نحن عليه من الدين والعمل ولم يكن ما نالنا من البأساء والضرراء عقوبة من الله تعالى بل هو من عادات الزمان بأهله فترة يحصل لهم الشدة والضرراء وفترة يحصل لهم الرخاء والراحة فكونوا على ما انتم عليه كما كان آباؤكم لم يرجعوا عن دينهم بما مسهم من الضرراء فبين الله تعالى انه ازال عذرهم وازاح علتهم فلم يتقادوا ولم ينتفعوا بذلك فأخذهم الله بغتة وهم لا يشعرون بنزول العذاب ليكون ذلك اعظم في الحسرة والحكمة في حكاية هذا المعنى ان يحصل الاعتبار لمن سمع هذه القصة وعرفها **قوله** أفأمن اهل القرى عطف على قوله فأخذناهم بغتة جعل القاء الواقعة بعد همزة الاستفهام عاطفة لدخولها على ما ذكر قبلها ولم يلزم بطلان صدارة الهمزة اذ لم يتقدمها شيء من الكلام الذي دخلت هي عليه وتعلق معناها بمضمونها غاية الامر انها توسطت بين الكلامين المتعاطفين لافادة انكار وقوع الثاني عقيب الاول وعادة صاحب الكشف في مثلها ان يقدر المعطوف عليه بين الهمزة وحرف العطف وههنا لم يقدر بينهما شيئاً فيختار كل واحد منهما بحسب اقتضاء المقام وسياق الكلام والمقصود بقوله تعالى أفأهل القرى انكار ان يقع بعد اخذ قوم شعيب امن اهل القرى ان يحشهم البأس بياتاً او يحشهم البأس ضحى من غير اعتبار ترتيب بينهما فبالضرورة كان عطف الجملة الاولى بالقاء والثانية بالواو ودخلت الهمزة لافادة انكار ان يقع بعد ذلك الاخذ هذان الاثنان **قوله** والمعنى أبعد ذلك امن اهل القرى اشارة الى ان القاء في قوله أفأمن للتعقيب مع التسيب اذ بعد مشاهدة ما فعل بأهل تلك القرى يستبعد الامن من العاقل ولما لم يكن بين هذا الامن والامن المعطوف عليه بالواو معنى التعقيب كان ذلك موضع الواو ليدل على كون مجموعهما عقيب الاول واهل القرى في قوله أفأمن اهل القرى هم اهل مكة وما حولها وفي الجملة هم من بعث اليهم نبياً صلى الله عليه وسلم واما وجد وقوع الاعتراض فبين لانه يؤكد ما ذكره من ان الاخذ بغتة مرتب على اضداد الايمان والتقوى ولو عكس لانعكس الامر ومنه يظهر ان جعل اللام للجنس هنالك اولي ليؤكد اعتراض المعطوف والمعطوف عليه ويشملهما على السواء **قوله** تبيئاً اي ان يكون بياتاً بمعنى تبيئاً وينتصب على انه مفعول مطلق لقوله يأتيهم لان التبييت نوع من الاتيان يقال بيت العدو اذا وقع بهم ليلاً والاسم منه البيات **قوله** او وقت بيات اي ان يكون بمعنى التبييت ومنصوباً على الظرفية بتقدير المضاف **قوله** او مبيتاً او مبيتين اي ان يكون بمعنى التبييت ومنصوباً على انه حال من الفاعل او من المفعول فان البأس مبيت وهم مبيتون **قوله** او المستتر في بياتاً اي ان يكون بياتاً حالاً بمعنى مبيتين فانه حينئذ يتحمل ضمير اهل القرى فيكون الحالان متداخلين كقوله ضحى فانه منصوب على الظرف الزماني فالانصب في بياتاً ان ينتصب على الظرفية ليطابق قرينه **قوله** او يلعبون بصرف الهم بما لا ينفع لافي امر الدين ولا في امر الدنيا **قوله** او يشتغلون اي بامور الدنيا فان من اشتغل بدينا وارض عن آخرته فهو كاللاعب **قوله** تقرير لقوله أفأمن جواب عما يقال لم يرجع الى العطف بالقاء وكان الانصب ان



ومكر الله استعارة لاستدراج العبد واخذه من حيث لا يحتسب (فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) الذين خسروا بالكفر وتركوا النظر والاعتبار (اولم يهد الذين يرثون الارض من بعد اهلها) اى يخلفون من خلا قبلهم ويرثون ديارهم وانما عدى يهد باللام لانه بمعنى بين (ان لو نشاء اصبناهم بذنوبهم) ان الشأن لو نشاء اصبناهم بجزاء ذنوبهم كما اصبنا من قبلهم وهو فاعل يهد ومن قرأه بالنون جعله مفعولا (ونطبع على قلوبهم) عطف على مادل عليه اولم يهدى يغفلون عن الهداية او منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع ولا يجوز عطفه على اصبناهم على انه بمعنى وطبعنا لانه في سياقه جواب لولا فضائه الى نقي الطبع عنهم (فهم لا يسمعون) سماع تفهم واعتبار (تلك القرى) يعنى قرى الامم المار ذكرهم (نقص عليك من انبائها) حال ان جعل القرى خبرا او يكون افادته بالتقييد بها وخبر ان جعلت صفة ويجوز ان يكون ناخبرين ومن للتبعض اى نقص بعض انبائها واهل انبائها غيرها لانقصها (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فاكانوا يؤمنوا) عند مجيئهم بها (بما كذبوا من قبل) بما كذبوه من قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب اى فاكافوا يؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به او لا حين جاءتهم الرسل ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة واللام لتأكيد النفي والدلالة على انهم ماصلحوا للايمان لما فاته حالهم في التصحيح على الكفر والطبع على قلوبهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلبس شكيتهم بالآيات والنذر

يستمر على طريقة العطف بالواو ليكون في حيزا وأمن فيستفاد انكار وقوعه بعد اخذهم فالى حاجة الى استئناف الفاء وقصد ترتيب هذا الامن على حدة وتقرير الجواب ان هذا الامن ليس أمنا آخر بل هو تقرير للمجموع قوله افأمن جمعا بعد التفريق قصدا الى زيادة التحذير والانداز فيكون ضمير افأمنوا للموجودين في عصر النبوة المشار اليهم بقوله افأمن اهل القرى لاجمع اهل القرى الهالكة المشار اليهم بقوله ولو ان اهل القرى والباقية المبعوث اليهم نبيا صلى الله عليه وسلم لان المقصود تهديد الموجودين **قوله** ومكر الله استعارة فان اصل المكر اظهار المحبوب واخفاء المكروه شبه الله استدراج العبيد بالنعمة والصحة ليطروا ويتنادوا في المعصية والغى بالمكر فان ذلك اضرار لهم من حيث لا يشعرون وان شئت قلت المكر اضرار احد من غير ان يشعروا به والفاء في قوله فلا يأمن مكر الله متعلق بمحذوف فكأنه قيل فلا آمنوا خسروا فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وانما عدى باللام مع ان فعل الهداية يتعدى الى مفعوله الاول بنفسه لانه ضمن معنى التبيين والتبادر من كلامه ان التضمين معتبر في كل واحدة من القرأتين فيكون مفعوله على قراءة الباء محذوفا اى اولم يبين لهم هذا الشأن الطريق المستقيم قال التحرير التفاز ان الظاهر ان اعتبار التضمين انما هو على قراءة النون حيث ذكر المفعول الثاني وهو ان لو نشاء واما على قراءة الباء فهو من قبيل تنزيل المتعدى منزلة اللازم بمعنى اولم يفعل الهداية لهم ولا حاجة الى تقدير المفعول الثاني نقل عن استاذ عصره وفريد دهره المولى المعروف بخضر بك جلبي رحمه الله ان التنزيل منزلة اللازم يمكن ان يكون بالنسبة الى احد المفعولين مع ذكر المفعول الآخر كما يمكن بالنسبة الى المفعول الصريح صرح به السيد في اقرأ باسم ربك فالقرأتان متساويتان في اعتبار التضمين والتنزيل ويمكن الفرق بين القرأتين بأن قصد التعلق الى المفعول الثاني دليل ظاهر على قصد الى المفعول الاول لاسيما عند ذكر ما يصلح مفعولا اول اعنى للذين يرثون بخلاف قراءة الباء اذ لا قصد الى التعلق بشئ اصلا فيها **قوله** ان الشأن إشارة الى أن ان في قوله ان لو نشاء مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن **قوله** عطف على مادل عليه اولم يهد فانه استفهام بمعنى الانبئات جيئ به انكارا لتناديهم في الغفلة وتقاعدهم عن النظر والاعتبار كأنه قيل قد بين لهم ان الشأن لو نشاء اصبناهم بجزاء ذنوبهم وينبغي للعاقل ان يحترز عن اقتراف الذنوب لكنهم يغفلون عن الهداية ونطبع على قلوبهم **قوله** لانه في سياقه جواب لو **قوله** علة لكونه بمعنى طبعنا فان كلمة لو لماضى وان دخلت على المستقبل وقوله لا فضائه علة لقوله ولا يجوز فان قوله ونطبع لو كان معطوفا على جواب لو لفهم انتفاء الطبع عنهم فان كلمة لو تنفي انتفاء جليتها واللازم باطل لقوله تعالى فهم لا يسمعون اى بصرون على عدم القبول وقوله تعالى كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين فانه ظاهر الدلالة على ان الوارثين والموروثين كلاهما من اهل الطبع **قوله** يعنى قرى الامم المار ذكرهم وهم امة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب قص الله بعض انبائهم تنبيه هذه الامم على وجوب الاحتراز عن مثل حالهم فانهم اغتروا بطول الامهال مع كثرة النعم فتوهوا انهم على الحق فطفوا ويطروا وعصوا رسلهم **قوله** حال ان جعل القرى خبرا **قوله** اى ان جعل تلك مبتدأ مشاربا الى ما بعدها والقرى خبرها يكون نقص عليك في موضع النصب على الحالية اى قاصدين كقوله تعالى فذلك بيوتهم حاوية ولما ورد ان يقال الكلام الخبرى انما يساق ليفيد مخاطب ما الفائدة في ان يشار الى جنس القرى او الى الافراد المعهودة منها ويحكم عليها بانها القرى وهل هو الا مثل قولك هذا زيد لمن يعلم انه زيد اشار الى جوابه بقوله ويكون افادته بالتقييد بها يعنى ان المعلوم عند المخاطب هو كون المشار اليه محكوما عليه بكونه قرى مطلقا اى من غير ملاحظة تقييده بانه تعالى قص بعض انبائها وتقييده بذلك حصلت الفائدة كما حصلت بالتقييد بالصفة في قولك هو الرجل الكريم الا ان افادة قولك تلك القرى اذا كان متوطنا بتقييده بالحال لم ان لا يكون مفيدا اذا جعل قوله نقص خبرا بعد خبر لانعدام التقييد الذى جعل مناط الفائدة ويمكن ان يقال انتفاء المناط بخصوص لا يوجب خلوة الكلام عن الفائدة لجواز حصول الفائدة بأمر آخر كتعريف الخبر بلام العهد فانك اذا اشرت الى قرى وحكمت عليها بانها القرى واردت القرى الكاملة في شأنها حصلت الفائدة لا محالة كما في قوله تعالى ذلك الكتاب وانما يخلو الكلام عن الفائدة ويحتاج الى اعتبار تقييده بالحال اذا كان تعريف القرى للجنس اى مع قطع النظر عن كونها قرى كاملة في شأنها **قوله** والدلالة تفسير لتأكيد النفي فان نفي الفعل مع لام الجود ابلغ من نفيه بدونها اما عند البصريين فلان تقدير الكلام عندهم فاكافوا مردين للايمان ونفى ارادة الفعل ابلغ من نفي نفس الفعل فان



لفاسقين) اى علمناهم من وجدت زيد اذا الحفاظ لدخول ان المحفظة واللام الفارقة وذلك لا يجوز الا فى المبتدأ او الخبر او الافعال الداخلة عليها وعند الكوفيين ان للنفي واللام معنى الا (ثم بعثنا من بعدهم موسى) الضمير للراسل فى قوله ولقد جاءتهم رسلكم بالبين (بآياتنا) يعنى المجزات (الى فرعون ومائه فظلموا بها) بأن كفروا بها ما كان الايمان الذى هو من حقها لو ضوحها ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا وفرعون لقب لمن ملك مصر ككسرى للملك فارس وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مضع بن ريان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين) اليك وقوله (حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق) لعله جواب لتكذيبه اياه فى دعوى الرسالة وانما لم يذكره لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان اصله حقيق على ان لا اقول كما قرأنا فاعقل قلب لا من الالتباس كقوله \* وتشقى الرماح بالضيامة الحر \* اولان ما زمتك فقد زمته او لاغراق فى الوصف بالصدق والمعنى انه حق واجب على القول الحق ان اكون انا قائله لا يرضى الا بمثل ناطقاه او ضمن حقيق معنى حريص او وضع على مكان الباء لافادة التمكن كقولهم رميت على القوس وجئت على حالة حسنة ويؤيده قراءة ابنى بالباء وقرئ حقيق ان لا اقول بدون على (قد جئتكم بينة من ربكم فارسل معى بنى امرا ئيل) غلهم حتى يرجعوا معى الى الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم وكان قد استعبدتهم استخدمهم فى الاعمال (قال ان كنت جئت بآية من عندى ليشك بها صدقك) ان كنت من الصادقين فى الدعوى (فأتى صاه قاذاهى ثعبان مبین) ظاهر امره لا يشك بانه ثعبان وهى الحية العظيمة روى انه لما نأها صارت ثعبانا اشعر فاغراه بين لحية تون ذراعا وضع لحية الاسفل على الارض الاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه واحدت وانهمز الناس دحين فأت منهم خمسة وعشرون ألفا

❁ و يلحق خيل لا هوادة بيننا ❁ وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر ❁

والمراد بالخيل هنا الرجال والهواة الصلح والضيطار الرجل الضخم الذي لا غناء يقع عنده وقياس جمعه الضياطير  
الا انه عوض الهاء عن المدة كبطرة في بيطار والجر عندهم من صفة العجم وهي صفة ذم والمعنى وتشق الضياطرة  
بالزماح فقلب لوضوح المراد **قوله** اولان ملازمك قد نزلت منه - يعني انه قال اني حقيق واجب على قول الحق  
بناء على انه جعل وجوبه على قول الحق مجازا عن لزومه له بعلاقة اللزوم فان الواجب ومن يجب عليه بينهما  
ملازمة فعبّر عن لزومه للواجب بوجوبه على الواجب وفيه مبالغة حسنة **قوله** اول لاغراق - اي للمبالغة  
في وصف نفسه بالصدق حيث بنى كلامه على الاستعارة المكنية المبنية على التخييل شبه في نفسه القول الحق  
بالعقل الذي يسعى ويجتهد في ان يكون قاله شخصا معينا وجعل اثبات لازم المشبه به له دليلا على ذلك التشبيه  
المضمر فانه اثبت للقول الحق ان يجب عليه ان لا يرضى بالمثل هذا ناطقاه وفي قوله ان اكون انا قاله اشعار بأن  
الحقيق وان اسند الى موسى عليه الصلاة والسلام فالمعنى على اسناده الى وصفه اعني صدقة قول القائل به  
**قوله** التي هي وطن آبائهم - وذلك ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما صار ملك مصر مشى اليه اقاربه  
من الارض المقدسة ثم انه عليه الصلاة والسلام لما توفي وانقرضت الاسباط غلبهم فرعون وكان يستعملهم  
في الاعمال الشاقة مثل ضرب اللبن ونقل التراب فلما جاء موسى عليه الصلاة والسلام اراد ان يرجع بهم الى مقامهم  
الاصلي الذي هو الارض المقدسة وكان بين اليوم الذي دخل فيه يوسف عليه الصلاة والسلام مصر واليوم الذي  
دخل فيه موسى اربعمائة عام **قوله** فأحضرها عندي - يعني ان الاتيان والجيء وان كانا بمعنى الا ان بينهما فرقا  
باعتبار المبتدأ والمنتهى والحاصل ان ظاهر الكلام طلب حصول الشيء على تقدير الحصول ولا معنى له فأجاب  
ببيان مغايرة المطالبة للحصول وهذا مراد من قال السؤال على اتحاد الشرط والجزاء فان مبدأ الجيء هو جناب  
المرسل ومنتهى الاتيان هو المرسل اليه **قوله** اشعر - يقال رجل اشعر اي كثير شعر الجسد وفقره  
اي قسوته وأحدث اي استطلق بطنه في ثيابه حتى علم به جلساؤه ولم يكن يحدث قبل ذلك ذكر في الوسيط انه قام به  
بطنه في ذلك اليوم ولم يستمسك بطنه بعد ذلك حتى هلك وصف العصاه هنا بكونها ثعبانا وهو العظيم الهائل الخلق  
وفي موضع آخر بقوله كأنها جان والجنان من الحيات الخفيف الضئيل الخلق فكيف الجمع بين هاتين الصفتين اجاب  
صاحب الكشف عنه في غير هذا الموضع بجوابين احدهما انه جمع لهاتين الصفتين بين كبر الجنة كالثعبان وبين  
خفة الحركة وسرعة المشي كالجان والثاني انها في ابتداء امرها تكون كالجان ثم تعاظم ويزايد جسمها الى ان تصبح  
ثعبانا ولما كان انقلاب جسم العصاة ثعبانا امرا ممكنا في ذاته وثبت انه تعالى قادر على جميع الممكنات لزم القطع

وَصَاحَ فِرْعَوْنُ بِأَمْرِهِ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَنَاتُهُنَّ فَتَمَسْكُهُنَّ فَتَمْنَحَهُنَّ الْفَوَاحِشَ أُولَئِكَ يَفْعَلُونَ



(وزع يد) من جيبه او من تحت ابطه (فاذا هي بيضاء لناظرين) اي بيضاء بياضا خارجا عن العادة يجمع عليه النظارة او بيضاء للنظار لانها كانت بيضاء في جبلتها روى انه عليه السلام كان آدم شديد الادمه فادخل يده في جيبه او تحت ابطه ثم نزعها فاذا هي بيضاء نورانية غلب شعاعها شاع الشمس (قال الملا) من قوم فرعون ان هذا الساحر عليم) قيل قاله هو واشراف قومه على سبيل التشاور في امره فحكى عنه في سورة الشعراء وعنهم ههنا (يريد ان يخرجكم من ارضكم فاذا تأمرون) ماذا تشيرون في ان تفعل (قالوا ارجعوا اخاه وارسل في المداخن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم) ٣٦٠ كانه اتفقت عليه اراؤهم فأشاروا به الى

بكونه تعالى قادرا على قلب العصاة بما نقل صاحب التيسير عن وهب ان موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام لما دخلا دار فرعون ووقفا بين يديه لعن الله تعالى موسى دعوة دعاها فقال لاله الا الله الحليم الكريم سبحانه رب السموات السبع ورب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين اللهم اني ادرك بك في نحره واعوذ بك من شره واستعينك عليه فاكفنيه بما شئت فقول ما في قلب موسى من الخوف انا ونحوه ما في قلب فرعون من الامن خوفا من دعاها هذا الدمار وهو خائف منه الله ونفس كربته وخفف عنه كرب الموت **قوله تعالى لناظرين** متعلق بمحذوف لانه صفة لبيضاء وقول صاحب الكشف انه متعلق ببيضاء اراد به التعلق المعنوي لا تفسير الاصراب اي انه من تخته **قوله** قبل قاله هو واشراف قومه الخ اي قبل في التوفيق بين هذه الآية وبين قوله في سورة الشعراء قال الملا حوله ان هذا الساحر عليم حيث اسند القول في هذه السورة الى الملا وفي سورة الشعراء اسند الى فرعون ووجه التوفيق ان هذا القول لما صدر عنه وعن قومه على سبيل التشاور في امره صح اسناده الى كل واحد من الفريقين فلذلك اسند في هذه السورة الى قوله وفي تلك السورة الى نفسه وقوله فاذا تأمرون يحتمل ان يكون من كلام الملا خاطبوا بذلك فرعون وحده تعظيما له كما تخاطب الملوك بصيغة الجمع وان يكون من كلام فرعون على اخصار قول اي فقال لهم فرعون فاذا تأمرون ويكون كلام الملا قد تم عند قوله يريد ان يخرجكم من ارضكم قال ابن عباس ما الذي تشيرون به علي كذا في الوسيط ويؤيد كونه من كلام فرعون قوله تعالى قالوا ارجعوا ولما كان السحر غالبا في ذلك الزمان ولا شك ان اهل كل صنعة على طبقات مختلفة بحسب الحذافة والمهارة زعم القوم ان موسى عليه الصلاة والسلام كان في النهاية من علم السحر وانه جعل ذلك وسيلة الى طلب الملك والرياسة فلذلك قالوا يريد ان يخرجكم من ارضكم **قوله** واصله ارجعه اي همزة ساكنة وهاء مضمومة وفي هذه الكلمة ست قرأت في المشهور المتواتر ثلاث مع الهمزة وثلاث بدونها اما الثلاث التي مع الهمزة فأولاهما قراءة ابن كثير وهشام عن ابن عامر ارجعوه الهمزة ساكنة وهاء متصلة بواو وباشباع ضمة الواو وثانيتهما قراءة ابى عمرو ارجعه كما تقدم الا انه لم يصلها بواو وثالثتها قراءة ابن ذكوان عن ابن عامر ارجعه الهمزة ساكنة وهاء مكسورة من غير ان يصلها بياو من غير اشباع كثرة الهاء واما الثلاث التي بلا همزة فأولاهما قراءة حمزة وحفص ارجه بكسر الجيم وسكون الهاء وصلوا ووقفا وثانيتهما قراءة الكسائي وورش عن نافع ارجه بياو متصلة بياو حذف لام الفعل وهي الباء علامة للجرم واتصل الفعل بالضمير المنصوب وثالثتها قراءة قالون عن نافع ارجه بياو مكسورة دون ياء وهذا الفعل يستعمل مهموزا وغير مهموز وكل واحدة منهما لغة مشهورة يقال ارجأت الامر اي أخرته وقرئ وآخرون مرجون لأمر الله اي مؤخرون حتى ينزل الله فيهم ما يريد ومنه سميت المرجئة مثل المرجعة ورجل مرجي مثل مرجع هذا اذا همزت فان لم نهمز قلت مرج مثل معطو يقال ارجيت واخليت وتوضيت بلا همز وقرئ قوله تعالى ترجى من تشاء بالهمز وعدمه **قوله** على قراءة ابن كثير فان الاصل في هاء الضمير عندما اذا كانت ضمير الواحد المذكور وكانت مضمومة وسكن ما قبلها ان تكون موصولة بواو واذا كانت مكسورة وسكن ما قبلها ان تكون موصولة بياء سواء كان ذلك الساكن حرف علة او حرف صحة فالمضمومة نحو فعلوه وشرووه فاجتبا هو فبشر ومنه وعنه ونحو ذلك والمكسورة نحو لا تخبي وابهى واوبى وفيه ونحو ذلك **قوله** فلنشيه المنفصل بالتصل وجعل جه كابل في اسكان وسطه علل سكون الهاء في ارجه بعينين وتقرير الاولى ان اسكان هاء الضمير عند من قرأها ساكنة انما يكون اذا تحرك ما قبلها بحيث لم يتخلل بينهما حرف ساكن نحو ضربته بسكون الهاء وههنا قد تخلل بينهما ساكن نظرا الى الاصل الا انه شبهت الهاء المنفصلة عن الحركة بالتصلة بها نظرا الى صورة الكلمة بعد حذف لام الفعل وتقرير الثانية ان اصل الكلمة ارجى بياء ساكنة فحذفت الياء علامة للجرم ثم اقيم هاء الضمير مقامها فلما حلت محل الباء الساكنة اسكنت وكذا في يؤده ونوله ونصله ونؤته منها فان حمزة وعاصما في رواية ابى بكر قرأها الضمير فيها ساكنة لقيامها مقام اللام الساكنة المحذوفة وعبر المصنف عن هذا المعنى بقوله وجعل جه كابل يعني ان جه وان كان على صورة به الا ان اصل الكلمة ارجه حذف لام الكلمة واقيمت الهاء مقامها فكسبت كسوتها التي هي السكون **قوله** الى ما هو ابلغ فان نكون نحن الملقين ابلغ من ان تلقى لاشمال الاول على زيادة الربط بين المسند والمُسند اليه **قوله** ارسل الشرط وهم اعوان الامير **قوله** فاذا هي تلفت **قوله** قرأ العامد تلفت بشديد القاف من

فرعون والارجاء التأخير اي آخر امره واصله ارجعه كما قرأ ابو عمرو وابو بكر ويعقوب من ارجأت وكذلك ارجعوه على قراءة ابن كثير وهشام عن ابن عامر على الاصل في الضمير وارجعهم من ارجيت كما قرأ نافع في رواية وورش واسماعيل والكسائي واما قرأته في رواية قالون ارجه مخذوف الياء فلا كسفا بالكسرة عنها واما قراءة حمزة وحفص ارجه بسكون الهاء فلنشيه المنفصل بالتصل وجعل جه كابل في اسكان وسطه واما قراءة ابن عامر ارجعه بالهمزة وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة فان الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة او ياء ساكنة ووجهه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت مجراها وقرأ حمزة والكسائي بكل محارفه وفي يونس ويؤيده اتفاقهم عليه في الشعراء (وجاء السحره فرعون) بعد ما ارسل الشرط في طلبهم (قالوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين) استأنف به كانه جواب سائل قال ماذا قالوا اذبحوا وقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم ان لنا لاجرا على الاخبار والايجاب الاجر كأنهم قالوا لا بد لنا من اجر والتكثير للتعظيم (قال نعم) ان لكم اجرا (وانكم لمن المقتربين) عطف على ما سدمسته نعم وزيادة على الجواب تهر يضهم (قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان تكون نحن الملقين) خيروا موسى مراعاة للادب واظهارا للجلال وتولكن كانت رغبته في ان يلقوا قبله فنهوا عليها بغير النظم الى ما هو ابلغ وتعريف الخبر وتوسيط الفصل وتأكيده ضميرهم المتصل بالمنفصل فلذلك قال (قال ألقوا) اكراما وتامحا واذا درأ بهم ووثقا على شأنه (فألقوا سحرهم والعين الناس) بأن خيلوا اليها ما للحقيقة بخلافه (واسترهوه) وارهبوه اربا شديدا كأنهم طلبوا رهبته (وجاؤا بسحر عظيم) في فنه روى انهم ألقوا حبالا غلاظا وخشبا طولا كأنها حبات ملأت الوادي وركب بعضها بعضها (واوحينا موسى ان ألق عصاك) فألقاها فصارت حية (فاذا هي تلفت ما يافكون) ما يزورونه من الافك

وهو الصرغ وقلب الشيء عن وجهه ويجوز ان تكون ماصدرية وهي مع الفعل بمعنى المفعول روى انما لما تلفت حبالهم وعصيم (تلف) وابتلعها بأسرها اقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحوا حتى هلك جمع عظيم ثم اخذها موسى فصارت عصا كما كانت فقالت السمرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا وقرأ حفص عن عاصم تلفت ههنا وفي طه والشعراء (فوقع الحق) ثبت لظهور امره (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر والمعارضة



تلقف يتلقف والاصل تلقف بناءً من فخذت احدهما وقرأ حفص تلقف بتحفيف القاف من لقف يلقف على وزن علم يعلم يقال لقفت الشيء القفه لقفا ولقفاً وتلقفته اتلقفته تلقتا اذا اخذته بسرعة فأكلته وابتلته وفي التيسير انها ابتلعت جميع ما صنعوه وعن ابن عباس رضى الله عنهما ألقى موسى عصاه فصارت ثعباناً رأسه في السماء وأحد شقيه في الأرض ثم ابتلع ما كان من صهرهم حتى ماترك في الوادي من صهرهم شيئاً وانكشف الناس وولوا هارين والثعبان على أثرهم فأت بعضهم على بعض بقدر سبعين ألفاً وقيل ان فرعون كان في خيمته اذا قبل الثعبان في أثر الحيات حتى اقتحم الى فرعون في خيمته فقام فرعون عن سريره ونزل بالأرض وكان اعرج ولم يعرف ذلك الا يومئذ فانه مشى سبع خطوات فعرّفوا بذلك انه اعرج ثم اخذها موسى فصارت عصا كما كانت فظهر الحق وبطل ما كانوا يعملون من الصهر وذلك ان السحرة قالوا لو كان ما يصنع موسى صهر البقيت حبالنا وعصينا فلما فقدت علموا ان ذلك من امر الله تعالى فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين ذليلين مقهورين اى غلب فرعون وملاؤه واتباعه لا السحرة فانهم انقلبوا اعزاً بعزة الايمان قيل ما القوه اى السحرة كان عصيا جوفاً فيها الزئبق فلما اصابها حر الشمس تحركت وخيل الى موسى انها تسعى اليه فأوجس في نفسه خيفة منها وذلك خوف طبيعي فلا ينافي كونه على ثقة ويقين بأن القوم لن يغلبوه وان الله تعالى سيبطل ما صنعوا ويحتمل ان يكون خوفه من وقوع التأخير في ظهور حجه على صهرهم **قوله** جعلهم ملقين **قوله** كأنه جواب عما يقال قوله تعالى وألقى السحرة يداً على ان غيرهم ألقاهم ساجدين وهو رب العالمين وافعال العباد وان كانت حاصلة بخلق الله تعالى وابعاده الا ان الغالب الشائع فيها اسنادها الى من قامت هي به لا الى من اوجدها فكان الظاهر ان يقال وخرّوا ساجدين فلم جعلوا ملقين \* وتقرير الجواب انهم وان مجدوا باختيارهم الا انهم جعلوا ملقين للتنبيه على قوة الدليل الموجب للمعان والايان بحيث الجأهم ذلك الدليل الى التذلل والسجود او للتنبيه على ان حكمة الله تعالى الجأهم اليه بأن خلق في قلوبهم داعية قوية لم يتالكوا معها الاعلى السجود لينقلب ما دبره فرعون لا بطل امر موسى عليه الصلاة والسلام على نفسه حتى يكون صاغراً ذليلاً بتدبيره او انه من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم في شدة الخرور وسرعته حين مشاهدة المعجزة القاهرة بحال من ألقى **قوله** لثلاثونهم انهم ارادوا به **قوله** اى رب العالمين فرعون لانه يزعم ويقول انار بكم الاعلى ولا يدفع التوهم الا بعطف هرون على موسى لان فرعون كان قدر بنى موسى صغيراً فلما قالوا وهرون زالت الشبهة وعرف الكل انهم كفروا بفرعون وآمنوا بالله تعالى **قوله** بتحقيق الهمزتين **قوله** اى من غير ادخال الف بينهما وبعد الهمزتين الف مبدلة من الهمزة التي هي فاء الكلمة ابدلت الفاً لسكونها بعد همزة مفتوحة فان اصل هذه الكلمة أأأأأأ ثلاث همزات الاولى للاستفهام والثانية همزة افعال والثالثة فاء الكلمة فالهمزة الثالثة يجب قلبها ألفاً والاولى محققة بلاخلاف ولاخلاف الا في الثانية وقرأ حفص أأأأأأ واحدة بعدها الالف المبدلة من فاء الكلمة وهذه القراءة تحتمل الخبر المحض المتضمن للتوبيخ وتحتمل الاستفهام الانكارى ولكنه حذف اداة الاستفهام لدلالة السياق عليها وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وابن كثير في رواية البرزى عنه انتم بتحقيق الهمزة الاولى وتسهيل الثانية بين بين والالف المبدلة من الفاء ولما رأى فرعون ان اعلم الناس بالسحر اقر بنو موسى عليه الصلاة والسلام عند اجتماع الناس في الجمع العظيم خاف ان يصير ذلك حجة قوية على صحة نبوة موسى عليه الصلاة والسلام فقال هذا الكلام تمويهاً على الناس لثلاثينهم السحرة في الايمان **قوله** أفص علينا صبراً يغمرنا **قوله** معنى الافراغ في اللغة الصب يقال درهم مفرغ اذا كان مصبواً في قالب غير مضروب واصله من افراغ الاناء وهو صب ما فيه بالكلية اى الى ان يفرغ الاناء فانه من الفراغ ويقال فاض الماء يفيض فيضا وفيضه اى كثر حتى سال على ضفة الوادى والضفة بالكسر جانب النهر وضفتاه جانباه وغمره الماء اى علاه وتفسير الافراغ بالافاضة مبنى على السعة والكثرة وتوصيف الصبر بكونه غامراً مستفاد من مفهوم الافراغ ومن تنكير صبراً فكأنهم طلبوا من الله تعالى كل الصبر وتماهه وقوله كما يفرغ اشارة الى ان قولهم افراغ استعارة تبعية وصبراً قرينة شبه ازال الصبر واكثره عليهم بافراغ الماء في الفيضان والغمر لان افراغ الماء هو صبه بالكلية من الاناء فيكون غامراً لما يصب عليه ثم قيل افراغ بدل انزل واكثر على الاستعارة التبعية وعلى الوجه الثاني يكون الصبر استعارة اصلية مكنية وافراغ تخيلية شبه الصبر بالماء في انه مطهر من الاوزار كما ان الماء مطهر من الاحداث وجعل ايقاع الافراغ عليه قرينة الاستعارة بالكناية لان الافراغ

(فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين) صاروا اذلاء مهوتين اورجعوا الى المدينة اذلاء مقهورين والصغير لفرعون وقومه (وألقى السحرة ساجدين) الله جعلهم ملقين على وجوههم تنبهاً على ان الحق بهرهم واضطرهم الى السجود بحث لم يبق لهم تمالك او ان الله ألهمهم ذلك وجعلهم عليه حتى ينكسر فرعون بالذين اراد بهم كسر موسى وينقلب الامر عليه او مبالغة في سرعة خرورهم وشدة (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) ابدلوا الثاني من الاول لثلاثونهم انهم ارادوا به فرعون (قال فرعون آمنت به) بالله او بموسى والاستفهام فيه للانكار وقرأ حزة والكسائي وابوبكر عن عاصم وروح عن يعقوب وهشام بتحقيق الهمزتين على الاصل وقرأ حفص آمنت به على الاخبار (قبل ان آذن لكم ان هذا لكم مكرتموه) ان هذا الصنيع لحيلة احتلتوها انتم وموسى (في المدينة) في مصر قبل ان تخرجوا للعباد (تخرجوا منها اهلها) يعنى القبط وتخلص لكم ولبنى امراً بيل (فسوف تعلمون) عاقبة ما فعلتم وهو تهديد بمحل تفصيله (لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف) من كل شق طرفاً (ثم لا صلبنكم اجمعين) تفصيها لكم وتنكيلاً لأمثالكم قيل انه اول من سن ذلك فشرعه الله للقطاع تعظيماً لجرمهم ولذلك سماه محاربة الله ورسوله ولكن على التعاقب لفرط رحته (قالوا انا الى ربنا منقلبون) بالموت لا بحالة فلا نبالي بوعدك او انا منقلبون الى ربنا وثوابه ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله او مصيرنا ومصيرك الى ربنا فيحكم بيننا (وما ننقم منا) وما ننكر منا (الا ان آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا) وهو خير الاعمال واصل المناقب ليس مما يتأتى لنا العدول عنه طلباً لمرضايتك ثم فرغوا الى الله فقالوا (ربنا أفرغ علينا صبراً) أفض علينا صبراً يغمرنا كما يفرغ الماء او صب علينا ما يطره نامن الاثام وهو الصبر على وعيد فرعون (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام



وقيل انه فعل بهم ما اوعدهم به وقيل لم يقدر عليهم لقوله تعالى انما ومن اتبعكما الغالبون (وقال الملا من قوم فرعون انذر موسى وقومه لفسدوا في الارض) بتغيير الناس عليك ودعوتهم الى مخالفتك (ويذكر) عطف على لفسدوا او جواب الاستفهام بالواو كقول الخطيبه الم الك جاركم ويكون بيني وبينكم المودة والاحاء على معنى أكون منك ترك موسى ويكون منه تركه اياك وقرئ بالرفع على انه عطف على أنذر او استئناف او حال وقرئ بالسكون كأنه قيل ففسدوا ويذكر كقوله تعالى تعالى فأصدق وأكن (وآلهتك) ومعبودك قبل كان يعبد الكواكب وقيل صنع لقوله اصناما وامرهم ان يعبدوها تقر يا اليه ولذلك قال اناركم الاعلى وقرئ آلهتك اي عبادتك (قال) فرعون (سقتل) ٣٦٢ ابناءهم ونسختهم نساءهم) كما كنا نفعل

انما يستعمل في الماء **قوله** قيل انه فعل بهم ما اوعدهم لما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال فعل ذلك بهم وقطع ايديهم وارجلهم من خلاف وايضا قوله تعالى حكاية عنهم ربنا افرغ علينا صبرا بدل على انه كان قد نزل بهم بلاء شديد حتى طلبوا من الله تعالى ان يصبرهم عليه وايضا هو مبالغة في تحذير القوم عن قبول دين موسى عليه الصلاة والسلام وان كانت الآية ساكنة عن انه فعل بهم ذلك اولم يفعل وما بدل على انه لم يفعل بهم ذلك انهم سألوا الله تعالى ان يتولى توفيقهم من غير ان يسلط عليهم اعداءهم حيث دعوا بقولهم وتوفنا مسلمين والظاهر انه تعالى استجاب لهم دعاءهم هذا ثم ان فرعون كان كلما رأى موسى عليه السلام بعد هذه الواقعة خافه اشد الخوف فلذلك لم يعرض له وما اخذه وما حبسه بل خلى سبيله ولم يرض القوم بذلك حتى حلوله على اخذ موسى وحبه حيث قالوا انذر موسى وقومه لفسدوا على الناس دينهم الذي كانوا عليه واذا افسدوا عليهم دينهم توسلوا بذلك الى اخذ الملك والاسيلا على ملكك قرأ الجمهور ويذكر بياء اللغوية ونصب الفعل اما بالعطف على قوله لفسدوا فان فرعون اذا تركهم على ما هم عليه ولم يمنعهم منه كان ذلك مؤذيا الى تركه وترك آلهته فيصير كأن فرعون تركهم لذلك ويحتمل ان يكون الفعل منصوبا على جواب الاستفهام بالواو كما يحجب بالقاء كقول الخطيبه

الم الك جاركم ويكون بيني وبينكم المودة والاحاء

والمعنى كيف يكون الجمع بين ترك موسى وقومه مفسدين وبين تركهم اياك وعبادة آلهتك اي لا يمكن وقوع ذلك على ان الاستفهام للانكار ولا يلزم ان يكون للانكار فان المضارع ينصب بأن مقدرة بعد الواو الدالة على المعية بشرط ان يكون قبلها احد الاشياء الستة ومنها الاستفهام كما اذا قلت هل تعينني واكرمك فان المسئول عنه اجتماع الامرين اعني الاعانة والاكرام **قوله** كأنه قيل يفسدوا ويذكر يريد انه من قبل العطف على التوهم كأنه توهم جزم يفسدوا في جواب الاستفهام فعطف عليه بالجزم بناء على ان جواب الاستفهام كثيرا ما يكون مجزوما بان مقدرة نحو ابن بينك اترك فلو لم يذكر اللام في لفسدوا لجاز ان يكون مجزوما في جواب الاستفهام ويكون ويذكر ايضا مجزوما بالعطف عليه فهذا الجاز قد توهم واقعا فانجزم المعطوف لذلك كما في قوله تعالى فأصدق واكن يجوزم اكن فان اصدق منصوب بان مضمر في جواب التحضيض الجاري مجرى العرض والتفني الا انه نزل منزلة المجزوم في جواب التحضيض مع ترك القاء فعطف عليه اكن بالجزم كأنه قيل لولا اخرتني الى اجل قريب أصدق واكن **قوله** اي عبادتك على ان الالهة مصدر بمعنى العبادة **قوله** وقد روى الى آخره حقق الله تعالى ما وعد لهم من اهلاك عدوهم حيث اغرق فرعون وقومه الا انه انما استخلفهم في ديارهم واموالهم في زمن داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام وقصوا بيت المقدس مع يوشع بن نون **قوله** فيرى ما تعملون النظر قد يراد به الفكر الذي يفيد العلم وهو على الله تعالى محال وقد يراد به قلب الحذقة نحو المرقى لكي يراه وهو ايضا محال في حقه تعالى فلذلك حل النظر ههنا على الرؤية اي فيرى ما تعملونه بوقوعه منكم لان الله تعالى لا يجازي العبيد على ما يعمل فيه فهم وانما يجازيهم على ما يقع منهم **قوله** يشاء موا بهم فان التطير التشاؤم في قول جميع المفسرين فأصل يطيروا يتطهروا ادغمت تاء الفعل في الطاء ولما كان التطير هو التشاؤم بلا خلاف كان المناسب ان يفسر الطائر بالشؤم كما نقل عن الازهرى انه قال العرب تسمى الشؤم طيرا وطائرا وطيرة لتشؤمهم ببارحها ونعيق غرابها وبأخذها ذات اليسار اذا أناروها وكانت العرب تزجر الطير فتشاهم بالبارح وتبرك بالسائح والسائح من الطير ما يجي من جهة بين الانسان ويجوز الى جهة يساره فلا يمكن رميه حتى ينصرف الرامي اليه وقال رؤية السائح ما ولاك ميامنه والبارح ما ولاك ميساره وقيل ان كثيرا من اهل الجاهلية كان اذا اراد الحاجة ذهب الى الطير في كرها ينفرها فاذا اخذت يمينه مضى الى حاجته وهذا هو السائح عندهم واذا اخذت شمالا رجع وهذا هو البارج عندهم قبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله افرؤا الطير على وكنائها الوكنة موقع الطير حيث ما وقعت والجمع وكنات ووكنات وقال عليه الصلاة والسلام من رجعته التطير عن حاجته قد اشرك قيل وما كفارة ذلك يا رسول الله قال ان يقول احدكم اللهم لا خير الاخير ولا خير الاخيرك ولا خيرك ولا الله غيرك ثم يمضي الى حاجته فلما جعلوا الطائر امارا ودليلا على الشؤم وهو ضد الخير سمي الشؤم طائرا وطيرا تسمية للدلول باسم الدليل هذا وجه ما نقل عن الازهرى وهو المنقول عن ابن عباس ايضا حيث قال قوله الا انما طارهم عند الله يريد به ان شؤمهم من قبل الله تعالى اي انما جاءهم الشر بقضاء الله تعالى وحكمه فسر الطائر هنا

من قبل ليعلم اننا على ما كنا عليه من القهر والعلية ولا نؤهم انه المولود الذي حكم النجوم والكهنة بذهاب ملكنا على يده وقرأ ابن كثير ونافع سقتل بالتخفيف (وانا فوقهم قاهرون) غالبون وهم مقهورون تحت ايدينا (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) لما سمعوا قول فرعون ونصبروا منه تسكيناً لهم (ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده) تسلياً لهم وتقريرا للامر بالاستعانة بالله والتثبت في الامر (والعاقبة للمتقين) وعد لهم بالنصرة وتذكير لما وعدهم من اهلاك القبط ونوربهم ديارهم وتحقيق له وقرئ والعاقبة بالنصب عطفا على اسم ان واللام في الارض تحتمل العهد والجنس (قالوا) اي بنوا اسرائيل (او ذينا من قبل ان تأتينا) بالرسالة بقتل الانبياء (ومن بعد ما جئنا) باعادته (قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض) نصريحاً بما كنى عنه او لا لما رأى انهم لم يفسلوا بذلك ولعله اتى بفعل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون بأعيانهم او اولادهم وقد روى ان مصر انما قس لهم في زمن داود عليه السلام (فينظر كيف تعملون) فيرى ما تعملون من شكر وكفران وطاعة وعصيان فيجازيكم على حسب ما يوجد منكم (ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين) بالجدوب لقلعة الامطار والمياه والسنة غلبت على عام الفمط لكثرة ما ذكر عنه ويؤرخ به ثم اشتق منها قيل استأث القوم اذا حطوا (ونقص من الثمرات) بكثرة العاهات (لعلهم يذكرون) لكي يتنبهوا على ان ذلك بشؤم كفرهم ومعاصيهم فيتعظوا وترق قلوبهم بالشدة فيفرعوا الى الله ويرغبوا فيما عنده (فاذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والسعة (قالوا لنا هذه) لاجلنا ونحن مستحقوها (وان تصبهم سيئة) جذب وبلاء (يطيروا عيسى ومن معه) يشاءوا بهم ويقولوا ما اسابنا الا بشؤمهم وهذا اضراق في وصفهم بالقباوة والقساوة

فان شدائد ترقق القلوب وتذلل العراآت وتزيل الفاسك سيما بعد مشاهدة الآيات وهي لم تؤثر فيهم بل زادوا عنوا والهما كما (بالشؤم) في الفتي وانما عرف الحسنة وذكرها مع اداة التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداثها بالذات ونكر السيئة وأتى بها مع حرف الشك لدورها وعدم القصد لها الا بالتبع (الا انما طارهم عند الله) اي سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيئته او سبب شؤمهم عند الله وهو اعمالهم المكتوبة عنده



بالشؤم الذي هو سبب ما نال الانسان من الشر واليه اشار المصنف بقوله اي سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيئته وبقوله او سبب شؤمهم الخ بتقدير المضاف والمعنى على التقديرين كل ما يصيبهم من خير وشر فهو بقضاء الله تعالى وتقديره وحكمه ومشيئته قال القرآء وقد تشامت اليهود بالنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقالوا غلت اسعارنا وقلت امطارنا منذ اتانا وكثرت امواتنا ثم أعلم الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ان طيرتهم باطلة فقال لا طيرة ولا هام وكان عليه الصلاة والسلام يتعامل ولا يتطير واصل الفأل الكلمة الحسنة وكانت العرب مذهبها في الفأل والطيرة واحد فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم الفأل وابطل الطيرة والفرق بينهما ان الارواح الانسانية اقوى واصفى من الارواح البهيمية والطيرية فالكلمة التي تجرى على لسان الانسان يمكن الاستدلال بها بخلاف طير ان الطير وحركات البهائم فان ارواحها ضعيفة فلا يمكن الاستدلال بها على شئ من الاحوال

**قوله الذي بصوت به الكاف** اي تلفظ به من يكف غيره يعني ان اصل مهمامه التي بمعنى اكفف دخلت على ما الشرطية كأنهم قالوا اكفف ما تأنيبه من آية فالامر كذا وكذا وعلى التقديرين اي سواء كان اصلها مع ما الشرطية او ما الشرطية مع ما الزائدة هي اسم شرط يجزم فعلين ومحلهما نصب بفعل يفسره تأنيبه اي ايمائشي تحضرنا تأنيبه او رفع على الابتداء اي اي شئ تأنيبه وضميره على التقديرين يرجع الى لفظ مهمما وقيل لا تركيب فيها هنا بل كأنهم قالوا ثم قالوا ما تأنيبه وليس بشئ لان ذلك قدياني في موضع لا زجر فيه ولان كتابتها متصلة بنفي كون كل كلمة منهما مستقلة وقوله من آية بيان لهما لانها هي في المعنى ولما قال القوم لموسى عليه الصلاة والسلام مهمما تأنيبه من آية فهو سحر ونحن لانؤمن بها من اليد والعصا وغيرهما فان كل ذلك لاحقية له فلا تؤمن به وكان عليه الصلاة والسلام رجلا حديدا فعند ذلك دعا عليهم فقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبغى وعنا وان قومه نقضوا عهدك فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نعمة ولمن بعدهم آية وعبرة فأرسل الله تعالى عليهم ما ذكره من الآيات المفصلات عن انس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو على الجراد يقول اللهم اهلك الجراد اللهم اقطع دابر الجراد اللهم اقل كباره واهلك صغاره وافسد بيضه وخذ بافواهه عن معايشنا وارزقنا انك سميع الدعاء وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر الجراد مكتوب جند الله الاعظم كذا في رواية الوسيط وروى مكتوب على صدر كل جرادة جند الله الاعظم والقمل قيل هو الدباب الجراد قيل ان يطير لكونها لم ينبت لها اجنحة بعد وقيل هو السوس الذي يخرج من الخنطة وهو قول الحسن قال القمل دواب سود صغار وقيل هي القردان وقيل هي دواب تشبهها اصغر منها والطوفان فعلان من الطواف لانه يطوف حتى يم وغالب استعماله في الماء الكثير وقيل الطوفان من كل شئ ما كان كثيرا محيطا مطبقا بالجماعة من كل جهة كالماء الكثير والقتل الذريع والموت الجارف والموتان بالضم موت يقع في الماشية يقال وقع في المال موتان كذا في الصحاح وقد فسرته النبي صلى الله عليه وسلم بالموت تارة وبأمر من الله تارة وثلا قوله تعالى فطاف عليها طائف من ريك وهم نائمون **قوله آيات نصب** على الحال اي ارسلنا عليهم هذه الاشياء حال كونها علامات مبینات او مفصلات اي فصل بعضها عن بعض بزمان يمنح في احوالهم هل يقبلون الحجة او يستمرون على المخالفة **قوله يعني العذاب الفصل او الطاعون** يعني ان الرجز اسم للعذاب ثم انهم اختلفوا في العذاب ما المراد به هنا فقال بعضهم انه عبارة عن الانواع الخمسة المذكورة من العذاب النازل بهم وقال سعيد بن جبير المراد بالجز ههنا الطاعون وهو عذاب سادس من جملة ما اصابهم فأت به من القبط سبعون الف انسان في يوم واحد فتركو غير مدفونين ورجح القول الاول بناء على ان جل اللفظ على المعلوم اولى من جملة على المشكوك فيه عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز ارسل على بني اسرائيل وعلى من كان قبلكم فاذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه واذوقه بأرض واتم فيها فلا تخرجوا منها فرارا كذا في المعالم **قوله بعده عندك** على ان تكون ماصدرية وان يكون المراد بالعهد النبوة وسمى النبوة عهدا اما لان الله تعالى عاهد نبيه على ان يكرمه بها وعاهد النبي ربه على ان يستقل بأعبائها اي فعلها بلا كلفة ولا تعب كأنه يعمد قليلا ولما فيها من الكلفة بالقيام بأعبائها فيكون العهد مستعارا للنبوة تشبيها لها من حيث اعتبار معنى الكلفة والاختصاص في كل منهما كما يكون الاختصاص بين المتعاهدين ولان لها حقوقا تحفظ كما يحفظ العهد وهو من العهد الذي يكتب للولادة كأن النبوة منشور من الله تعالى بتولية من

ولذلك قالوا (لنحمر نابها فاحن لك بمؤمنين) اي لنحمر بها اعيننا ونشبه علينا والضمير في به وبها لما ذكر قبل التبيين باعتبار اللفظ وانت بعده باعتبار المعنى (فارسلنا عليهم الطوفان) ما طاف بهم وغشي اماكنهم وحرورهم من مطر اوسيل وقيل الجدرى وقيل الموتان وقيل الطاعون (والجراد والقمل) قيل هو كبار القردان وقيل اولاد الجراد قيل نبات اجنحتها (والضفادع والدم) روى انهم مطروا ثلاثة ايام في ظلمة شديدة لا يقدر احد ان يخرج من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقبهم وكانت بيوت بني اسرائيل مشبكة ببيوتهم ولم يدخل فيها قطرة وركد على اراضيهم فنعهم من الحرث والتصرف فيها ودام ذلك عليهم اسبوعا فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم ونبت لهم من الكلاء والزرع ما لم يعمد مثله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فأكلت زروعهم ونمارهم ثم اخذت تأكل الابواب والسقوف والسياب ففرعوا اليه ثانيا فدعا وخرج الى الصحراء واثار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي التي جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله عليهم القمل فأكل ما ابقاه الجراد وكان يقع في اطعمتهم ويدخل بين اثوابهم وجلودهم فيمصها ففرعوا اليه فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الان انك ساحر ثم ارسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمنلى منها مضاجعهم وتلب الى قدورهم وهي تغلى وافواهم عند التكلم ففرعوا اليه ونضرعوا فأخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم فنقضوا العهود ثم ارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دما حتى كان يجتمع القبطى مع الاسرأبلى على اناء فيكون ما يليه دما وما يلي الاسرأبلى ماء ويمص الماء من فم الاسرأبلى فيصير دما في فيه وقيل سلط عليهم الرعاف (آيات) نصب على الحال (مفصلات) مبینات لا يشك على عاقل انها آيات الله ونعمته عليهم او مفصلات لامتحان احوالهم اذ كان بين كل آيتين منها شهر

كان امتداد كل واحدة اسبوعا وقيل ان موسى لبث فيهم بعد ما غلب الصحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على منهل (فاستكبروا) عن الايمان (وكانوا



(قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) بعهد عندك وهو النبوة أو بالذي عهد اليك أن تدعوه به فيحييك كما أجابك في آياتك وهو صلة لدع أو حال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بما عهد عندك أو متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل أسعفنا إلى ما نطلب منك بحق ما عهد عندك أو قسم بحجاب بقوله (لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل) أي أقمنا بعهد الله عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن ولنرسلن (فلما كشفنا عنهم الرجز إلى أجل هم بالغوه) إلى حد من الزمان هم بالغوه فعذبون فيه أو مهلكون وهو وقت الفرق أو الموت وقيل إلى أجل عينوه لايمانهم (إذا هم ينكثون) جواب لما أي فلما كشفنا عنهم فاجأوا والنكث من غير تأمل وتوقف فيه (فأنقمنا منهم) فأردنا الانتقام منهم (فأغرقناهم في اليم) أي في البحر الذي لا يدرك قعره وقيل لجنته (بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) أي كان أغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وعدم فكرهم فيها حتى صاروا كالغافلين عنها وقبل الضمير للنفمة المدلول عليها بقوله فأنقمنا (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وذبح الأبناء من مستضعفيهم (مشارك الأرض ومغار بها) بمعنى أرض الشام ومصر ملكها بنوا اسرائيل بعد الفراعنة والعمالة وتمكنوا في نواحيها (التي باركنا فيها) بالخصب وسعة العيش (وتحت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل) ومضت عليهم واتصلت بالانجاز عدته إياهم بالنصرة واتمكين وهو قوله تعالى وزيد أن نمن إلى قوله ما كانوا يحذرون وقرئ كلات ربك لتعدد المواعيد (بما صبروا) بسبب صبرهم على الشدائد (ودمرنا) وخربنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من القصور والعمارات (وما كانوا يعرشون) من الجنات أو ما كانوا يرفعون من البنيان كصرح هامان وفرأبن عامر وأبو بكرهما وفي النحل يعرشون بالضم وهذا آخر قصة فرعون وقومه

أكرمها بها كذا في الكشف **قوله** (أو بالذي عهد اليك) أي أو صاه اليك وأمر لك به على أن تكون مأمورا صولة وتكون الباء للسمية والتوسل كما في قولك اطلب حاجتك بما قدمت من الطاعات والمعنى ادع الله في أن يكشف الرجز عنا متوسلا بالعهدة الذي عهد اليك وهو أن تدعوه به كما ومطلوبك فيحييك فيه فيكون الجار والمجرور مع متعلقه في موضع النصب على أنه حال من ضمير ادع **قوله** وهو صلة لدع **قوله** يعني أن قوله بما عهد على تقدير أن تكون مأمورا صولة يكون متعلقا بقوله ادع متعلقا معنويا بأن تكون الباء فيه القسم في السؤال ويسمى قسم الاستعطف والاستعطف طلب العطف وهو ما يكون جوابه جملة طلبية كما في قوله بحجبتك أخبرتني فيكون ادع لنا جواب القسم كأنه قيل أقمنا بحق ما عندك ادع لنا **قوله** أو متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم **قوله** فيه بحث لأن الظاهر أن ليس المراد بالتعلق ههنا التعلق اللفظي وهو متعلق بحرف الجر بعامله لأن الباء حينئذ بانه قسم الاستعطف فلا تعلق لفظا بقوله أسعفنا بل هو جواب قسم الاستعطف فتعلق به معنى ولاشك أن قوله ادع يصلح جوابا لذلك القسم فإى حاجة إلى اعتبار الحذف وجعل ادع دليلا على المحذوف والأسعاف قضاء الحاجة يقال أسعفته بحاجته أي قضيتها وعدى إلى تضمينه معنى الإيصال \* وأعلم أنه تعالى بين ما كانوا عليه من المناقضة للقيصة لأنهم نارة يكذبون موسى عليه الصلاة والسلام وأخرى عند الشدائد يفرعون إليه فرع الأمة إلى نبيها ويسألونه أن يسأل ربه دفع ذلك العذاب عنهم وذلك يقتضى أنهم سلوا كونه نبيا بحجاب الدعوة ثم بعد زوال تلك الشدائد يعودون إلى تكذيبه والطمع في نبوته زاعمين أنه إنما يصل إلى مطالبه بحجبه فهم يناقضون أنفسهم بهذه الأقاويل وقوله تعالى إلى أجل متعلق بكشفنا ورد على ظاهره أن ما دخلت عليه لما يترتب جوابه على ابتداء وقوعه وذلك يقتضى أن يكون النكث مرتبا على ابتداء الكشف وذكر الغاية ينافي كونه مرتبا على ابتداء الوقوع إلا أنه قيد الكشف بقوله إلى أجل وحد معين من الزمان ليعلم أنهم وإن كشف عنهم العذاب بسبب الدعاء لكن لم يكشف ذلك عنهم مطلقا في جميع الأزمان لأصرارهم على ما هم عليه من الكفر والعناد بل إنما يكشف عنهم إلى أجل معين وعند مجيئ ذلك الأجل يعذبهم الله تعالى لا محالة أو يهلكهم ولا يزم من تقييده بقوله إلى أجل أن يكون النكث منهم بعد موتهم أو عرفهم لأن النكث إنما يفاجئ ابتداء وقوع الكشف لا الكشف المنتهى إلى أجله والتقييد إنما ذكر لبيان أن الكشف ليس المراد منه ارتفاع الرجز عنهم بالكلية **قوله** فلما كشفنا عنهم فاجأوا والنكث **قوله** أي بادروا ولم يؤخروا عن ابتداء وقوع الكشف مبنى على محافظة ما ذهبوا إليه من أن ما يلي كلمة لما من الفعلين يجب أن يكون ماضيا لفظا أو معنى فجواب لما بالحقيقة هو هذا الفعل المقدر وكلا الاسمين أعني لما وإذا معمول له ولما ظرفية وإذا معمول به والنكث النقض واصله من نكث الصوف ليغزل ثانيا فاستعير لنقض العهد بعد احكامه وإرامه كما في خيوط الأكسية إذا نكثت بعدما أبرمت وهذا من أحسن الاستعارات **قوله** فأردنا الانتقام منهم **قوله** أي بسبب أنهم نكثوا العهد كلما كشفنا عنهم العذاب ولم يمنعوهم عن كفرهم وغوايتهم وبلغوا الأجل الموقت لهلاكهم فأغرقناهم أردنا الانتقام منهم والانتقام في اللغة سلب النعمة بالعذاب **قوله** وقيل لجنته **قوله** أي قبل في تفسير اليم أنه لجنته البحر ومعظم مائه **قوله** وعدم فكرهم فيها **قوله** إشارة إلى جواب ما يقال الغفلة كالنسيان ليست من الأفعال الاختيارية للإنسان فكيف يصح أن يذم بها وتقرير الجواب أن المراد بالغفلة ههنا الحالة الشبيهة بها وهي الأعراض عن الآيات وعدم الالتفات إليها ولاشك أن الإنسان يستحق الذم بسببها فعلم من الآية أنه يجب على الإنسان النظر في آيات الله تعالى والتفكر فيها والامتنع بان غفلوا عنها وذلك يدل على أن التقليد طريق مذموم **قوله** وقيل الضمير **قوله** أي في قوله عنها للنفمة والمعنى وكانوا عن النفمة قبل حلولها غافلين وكان هذا القائل إنما ذهب إلى ما ذهب إليه مع كونه خلاف الظاهر بناء على أنه تخيل أن الغفلة عن الآيات عذر لهم من حيث أن الغفلة ليست من كسب الإنسان **قوله** تعالى مشارق الأرض **قوله** مفعول ثان لأورثنا وقوله التي باركنا فيها نعت لمشارك ومغاربواختلفوا في معنى مشارق الأرض ومغاربها فبعضهم حله على مشارق أرض الشام ومصر ومغاربها لأنها هي التي تحت حكم فرعون وقيل أرض مصر لأنها أرض القبط وقيل أرض الشام بقرينة توصيفها بقوله التي باركنا فيها لأن المراد باركنا فيها بالخصب وسعة الأرزاق وذلك لا يليق إلا بأرض الشام وقيل المراد جملة الأرض لأنه خرج من جملة بنى اسرائيل داود وسليمان وقد ملكا الأرض كلها **قوله** ومضت عليهم واتصلت بالانجاز عدته **قوله** فسر كلمة الله تعالى بوعده إياهم بالنصر والتمكين وفسر تمامها بمضيها وانتهائها إلى الانجاز وإنما كان الانجاز تاما لا وعد



السلام عبر بهم يوم عاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه فصاموه شكرا (فاتوا على قوم) فزروا عليهم (يعكفون على اصنام لهم) يشيرون على عبادتها قبل كانت تماثيل بقرو ذلك اول شأن الجمل والقوم كانوا من العمالة الذين امر موسى بقتالهم وقيل من لحم وقرأ حزة والكسائي يعكفون بالكسر (قالوا يا موسى اجعل لنا آلهة) مثالا نعبده (كآلهة آلهة) يعبدونها وما كافة للكاف (قال انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل المطلق واكد له بعد ما صدر عنهم بعد مارأوا من الآيات الكبرى عن العقل (ان هؤلاء) اشارة الى القوم (متبر) مكسر مدمر (ماهم فيه) يعني ان الله بهزم دينهم الذي هم عليه ويحطم اصنامهم ويجعلها رضاضا (وباطل) مضمح (ما كانوا يعملون) من عبادتها وان قصدوا بها التقرب الى الله تعالى وانما بالغ في هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسم ان الاخبار عما هم فيه بالتبار وما فعلوا بالبطلان وتقديم الخبرين في الجملتين الواقعتين خبرا لان للتنبيه على ان الدمار لاحق لما هم فيه لا محالة وان الاحباط الكلي لازم لما مضى عنهم تفيرا وتحذيرا عما طلبوا (قال أخير الله ابيكم آلهة) اطلب لكم معبودا (وهو فضلكم على العالمين) والحال انه خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على سوء مقابلتهم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم عن امثالهم بالمستحقوة تفضلا بأن قصدوا ان يشرکوا به أخس شيء من مخلوقاته (واذ أنجبناكم من آل فرعون) واذكروا صنيع الله معكم في هذا الوقت وقرأ ابن عامر انجاسكم (يسومونكم سوء العذاب) استئناف لبيان ما انجاسهم احوال من المخاطبين او من آل فرعون او منها (يقتلون ابناكم ويستحيون نساءكم) بدل منه مبين (وفي ذلكم بلا من ربكم عظيم) وفي الانجاس او العذاب نعمة او محنة عظيمة (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) ذا القعدة وقرأ ابو عمرو ويعقوب وواعدنا (وانمناها بعشر) من ذي الحجة (قم مبرات ربك اربعين ليلة) بالغنا اربعين روى انه عليه السلام وعد بني اسرائيل بمصر ان ياتيهم بعد مهلك

لان الوعد بالشيء يبقى كالشيء المعلق واذا حصل الموعد به فقد تم ذلك الوعد وكل كانه اذا حصل المعلق عليه يتم المعلق وينقضى **قوله** بعد مهلك فرعون الظاهر ان البعدية فيه رتبة فان عبور الجمل الغفير البحر العميق من غير ان يتل قدم احدا عظم آية في اهلاك عدوهم **قوله** وقيل من لحم وهو حي من الين ومنهم كانت ملوك العرب في الجاهلية وعن الزمخشري انه قبيلة بمصر والكاف في قوله تعالى كآلهة آلهة في محل النصب على انها صفة لا آلهة وما كافة لكاف التشبيه عن العمل الا انها دخلت هنا على الجملة مع ان حق حرف الجر ان يجر الاسم المفرد **قوله** وصفهم بالجهل المطلق حيث لم يذكر مفعوله اما للاطلاق والتعميم او لاجرائه مجرى اللازم واكد به بأن توسط قوم وجعل ما هو المقصود بالاخبار وصفه ليكون كالتحقق المعلوم **قوله** مكسر مدمر التبار الهلاك وتبره تدبيرا اي كسره واهلكه وهؤلاء متبر ما فيه اي مكسر مهلك والدمار الهلاك يقال دمره تدميرا ودمر عليه بمعنى كذا في الصحاح ويقال لكسرة الذهب تبرلت كسرها ولتها لك الناس عليها ورضاض الشيء فثاته وكل شيء كسره فقد رخصته **قوله** بايقاع هؤلاء اسم ان فانه من حيث كونه من اسماء الاشارة يفيد تمييز المسند اليه اكل التمييز ومن حيث كونه مما يشار به الى البعيد يفيد التحقير وجعل تمييز المشار اليه ذريعة الى تحقيره ابلغ في التحقير وجعل المسند اليه اسم اشارة مع افادته كمال التمييز فيه عند تعقيب المشار اليه بالوصف على انه جدير بما يرد بعد اسم الاشارة لاجل ذلك الوصف وهو العكوف ههنا فيكون الدمار والاحباط الكلي لازمين لهم كلزوم سببهما الذي هو العكوف **قوله** الاخبار عما هم فيه بالتبار الخ اشارة الى ان ما هو صولة وهم فيه جلة اسمية صلة الموصول وعائده والموصول مع صلته في محل الرفع على الابتداء ومنبر خبره وقدم عليه ليؤذن بأن حال ما هم فيه ليست غير التبار وحال علمهم ليست الا البطلان فهم لا يعبدونهما وهما لهم ضربة لازب **قوله** اطلب لكم اشارة الى ان قوله ابيكم بمعنى ابيكم يقال بغيث فلانا شيئا وبغيث له قال تعالى يغيثونكم الفتنه اي يغيثونكم اجاب موسى عليه الصلاة والسلام القوم بأن حكم عليهم بالجهل وعلى ما هم فيه بالتبار وعلى علمهم بالبطلان وعدم النفع في الدنيا والدين ثم تعجب من حالهم على وجه الانكار والتوبيخ فقال اغير الله ابيكم الها وغير منصوب على انه مفعول به لا بغيثكم وقوله الها اما تمييز لغير احوال والتقدير ابيكم لكم غير الله بجهة كونه معبودا او حال كونه معبودا ويجوز ان يكون الها هو المفعول به لا بغيثكم ويكون غير حال منه والاصل ابيكم لكم الها غير الله على ان غير الله صفة لاله فلما قدمت صفة النكرة عليها انصبحت حالا **قوله** تعالى يسومونكم سوء العذاب اي يعذبونكم بأشد العذاب يقال ساءه خسفا اذا اولاه ظلما وقيل يسومونكم اي يطلبونكم لكن الطلب متعد الى واحد فلا بد من تضمين فعل يتعدى الى اثنين وهو التكليف اي يطلبونكم مكلفين اياكم سوء العذاب **قوله** نعمة او محنة عظيمة فان البلاء يطلق على كل واحدة منها قال تعالى وبلونا هم بالحسنات والسيئات وفيه لف ونشر فان البلاء النعمة على تقدير ان تكون الاشارة الى الانجاء والمحنة على تقدير ان تكون الى العذاب **قوله** تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ليس ثلاثين ظرفا لواعدنا لان الوعد ليس في الثلاثين بل هو المفعول الثاني لواعدنا فانه متعد الى مفعولين فان قلت كيف يجوز ان يكون ثلاثين ليلة مفعولا به مع ان الموعد يجب ان يكون فعل الواعد والزمان ليس بفعل واحد من قام به المواعدة فانه قد روى ان الله تعالى لما اهلك فرعون وسأله موسى انزال الكتاب امره الله تعالى ان يصوم ثلاثين يوما ثم يأتي الطور ووعد ان فعل ذلك ينزل عليه التوراة ووعد موسى عليه الصلاة والسلام ربه ان يصوم تلك المدة فيأتي الطور فالوعد من احد الجانبين انزال التوراة ومن الآخر الصوم واتيان الطور ونفس الثلاثين ليس بموعد فكيف يكون مفعولا به فنقول لا بد في الكلام من اعتبار الحذف ولا بد ان يكون المحذوف متضمنا لكل واحد مما وعد الله تعالى ووعد موسى عليه الصلاة والسلام و اشار اليه صاحب الكواشي بقوله وفيه حذف اي تمام ثلاثين او مكث ثلاثين انتهى فانه تعالى وعد تمام ثلاثين وانقصنا لانزال الكتاب ووعد موسى عليه الصلاة والسلام اتيان الطور قال المفسرون كانت تلك الثلاثون ذا القعدة امره الله تعالى ان يصوم فيها ليكلمه ويكرمه بما يتم له امر نبوته قال ابن عباس رضي الله عنهما فصامهن ليلهن ونهارهن فلما انسلخ الشهر كره ان يكلم ربه وريح فيه ريح في الصائم فتناول شيئا من نبات الارض فضعه فأوحى الله تعالى اليه لا اكلك حتى يعود فوك الى ما كان عليه اما علمت ان ريح في الصائم احب الى من ريح المسك وامره بصيام عشرة ايام من ذي الحجة ولما انقضى ذو القعدة بكماله مع عشر ذي الحجة تم اربعون



ليلة فعلى هذا يكون كلام الله تعالى له يوم النحر وفي مثله اكل الله تعالى لحمد صلى الله عليه وسلم دينه حيث قال  
اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي فانه نزل بعد العصر من يوم عرفة عام حجة الوداع وهو عليه الصلاة  
والسلام واقف بعرفة وقال الامام ابو الليث في تفسيره ويقال ان الثلاثين كانت ذا الحجة بكماله والعشر عشر  
المحرم فتكون المناجاة في يوم عاشوراء والله اعلم \* والخلاف بالضم تغير آتحة الفم مصدر خلف من باب نصر و اشار  
المصنف بنقل هذه الرواية الى جواب ما يقال ما الحكمة في تفصيل الاربعين ههنا الى الثلاثين والعشر مع الاختصار  
على الاربعين في سورة البقرة حيث قيل فيها واذا وعدنا موسى اربعين ليلة \* وتقرير الجواب ان الحكمة في التفصيل  
ههنا الاشارة الى ان اصل المواعدة كان على صوم الثلاثين وزيادة العشر كانت لازالة الخلاف وما ذكره في سورة  
البقرة من مواعدة الاربعين فهو بيان الحاصل وجع بين العديدين وقوله وقيل امره بأن يتخلى الخ جواب آخر عن  
ذلك \* وتقريره فصل الاربعين الى مدين ليكون ماحل في احدي المدين مغايرا لما حل ووقع في الاخرى فان المدة  
الاولى عيبت لان تجرد فيها لما يتقرب به الى الله تعالى والمدة الثانية عيبت لان يفوز فيها بكرامة مولاه \* قال  
الامام الفرق بين الميقات والوقت ان الميقات ما قدر فيه عمل من الاعمال والوقت ما وقت لشيء \* قدر ام لا وبواقته  
قول المصنف في تفسير قوله تعالى ان يوم الفصل كان ميقاتا اي حدا يوقت به الدنيا وتنتهي عنده اوحدا للخلائق  
ينتهيون اليه ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما اراد الانطلاق الى الجبل للمناجاة امره الله تعالى ان يختار سبعين  
رجلا من قومه من ذوى الجوى ليشهدوا له على ما يشاهدونه من اكرام الله تعالى اياه ففعلوا واستخلف اخاه هرون على  
قومه وقال له كن خليفتي على قومي واصليح امرهم وسرفهم بالسيرة الصالحة التي لا فساد فيها وثبتهم على ما خلفهم  
عليه من الايمان واخلاص العباد لله تعالى **قوله** ما يجب ان يصلح **قوله** على ان يقدر له مفعول وما بعده على ان  
يجرى مجرى اللازم قال الامام الواحدى نقلا عن المفسرين رحمهم الله لما اراد الله تعالى ان يكلم موسى اهبط الى  
الارض فليسمع سبعه فراحق فلما دعا موسى عليه الصلاة والسلام الى الظلمة طرد عنه شيطانه وطرده هوام الارض  
ونحى عنه ملكاه ثم كلمه الله تعالى وكشطت له السماء فرأى الملائكة قياما في الهوا ورأى العرش بارزا وكان بعد  
ذلك لا يستطيع احدا ان ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على وجهه برفع حتى مات وقالت له امراته  
انما رأيت منك وجهك مذكرك ربك فكشف لها عن وجهه فأخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها  
وخرت لله ساجدة وقالت ادع لنا ان يجعلنى زوجتك في الجنة قال ذلك ان لم تنزوي حتى بعدنى فان المرأة لا خير  
ازواجها وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* ناجى موسى ربه بمائة الف واربعين  
الف كلمة في ثلاثة ايام كلها وصايا فكان فيما جاءه ان قال له يا موسى لم يتصف المتصفون بمثل الزهد في الدنيا ولم يتقرب  
المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم ولم يتعب المتعبون بمثل البكاء من خيفتى اما الزاهدون في الدنيا فابيحهم  
جنتى حتى يتوبوا وافيها على اطيب عيش وارغده واما الورعون عما حرمت عليهم فانه اذا كان يوم القيامة لم يبق  
عبد الا ناقشته الحساب الا الورعين فاني اجلهم واكرمهم وادخلهم الجنة بغير حساب واما الباكون من خيفتى  
فاولئك لهم الرفيق الاعلى لا يشاركون فيه **قوله** لو قلنا الذى وقتناه **قوله** اشارة الى ان الميقات اضيف اليه تعالى  
لمناجاة موسى وانزال الكتاب عليه كقوله تعالى ان اجل الله لات لانه ثبت بتأجيله **قوله** وفيما روى الخ **قوله**  
اختيار لما ذهب اليه اهل السنة والجماعة من ان كلام الله تعالى صفة اربية قائمة بذاته تعالى مغايرة لهذه  
الحروف والاصوات وان تكليمه تعالى هو ان يسمع بعض المخلوقين كلامه القديم بلا صوت وحرف ليمسعه من جميع  
الجهات بلا جهات ولهذا خص موسى عليه الصلاة والسلام باسم التكليم لاختصاصه بذلك من بين البشر وكما  
لا يبعد رؤية ذاته تعالى مع ان ذاته ليست جسماء ولا عرضا فكذلك لا يبعد سماع كلامه مع ان كلامه لا يكون صوتا  
ولا حرفا وقالت المعتزلة كلام الله تعالى عبارة عن الحروف المؤلفة المنتظمة القائمة بالجسم المبين لذاته تعالى  
وتكليمه عبارة عن ان يخلق الكلام بالمعنى المذكور منطوقا به في بعض الاجرام كما خلقه مخطوطا في اللوح **قوله**  
ارنى نفسك **قوله** يريد ان تانى مفعولى ارنى محذوف حذف مبالغة في الادب حيث لم يواجهه بالتصريح بالمفعول  
الا انه تعالى لما كلمه وقر به نجيا عظام شوقه الى مشاهدة ذاته المقدسة فلذلك لم يضر عن سؤال الرؤية وقوله بأن  
تمكننى من رؤيتك الخ جواب عما يقال النظر في قوله أنظر اليك اما ان يكون عبارة عن الرؤية او عن ممتنها التي  
هى تقليد الحدة الى جانب المرئى طلبا لرؤيته وعلى التقدير الاول يكون المعنى ارنى نفسك حتى اراك وهذا قد

وقيل امره بأن يتخلى ثلاثين بالصوم والعبادة  
ثم انزل الله التوراة عليه في العشر وكلمه فيها  
(وقال موسى لآخيه هرون اخلفنى في قومي)  
كن خليفتي فيهم (واصلح) ما يجب ان يصلح  
من امورهم او كن مصلحا (ولا تتبع سبيل  
المفسدين) ولا تتبع من سلك سبيل الفساد  
ولا تطع من دعاك اليه (ولما جاء موسى لميقاتنا)  
لوقتنا الذى وقتناه واللام للاختصاص اي  
اختص بميقاتنا (وكلمه ربه) من غير  
وسط كما يكلم الملائكة وفيما روى ان موسى  
عليه السلام كان يسمع هذا الكلام من كل  
جهة تنبيه على ان سماع كلامه القديم ليس  
من جنس كلام المحدثين (قال رب ارنى  
أنظر اليك) ارنى نفسك بأن تمكننى من  
رؤيتك او تجعلى لى فأنظر اليك وارك



لان الشئ لا يكون غاية لنفسه وعلى التقدير الثاني يكون المعنى ارني حتى اقلب الحديقة الى جانبك وهذا فاسد  
لوجهين احدهما انه يقتضى اثبات الجهة والثاني ان تغليب الحديقة الى جانب المرئي مقدمة الرؤية وقد جعل  
كالنتيجة عن الرؤية وذلك فاسد\* وتقرر الجواب ان النظر بمعنى الرؤية الا ان المطلوب ليس خلق الرؤية فيه حتى  
يلزم كون الشئ غاية لنفسه بل المطلوب ان يمكنه من الرؤية وان يتجلى له بطريق اطلاق اسم المسبب واردة السبب  
فلا اشكال **قوله** ولذلك **قوله** اي لكونه تعالى جازا الرؤية في الجملة اجاب الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام  
حين سأل الرؤية بنى كونه فاعلا للرؤية لا بنى اصل الرؤية ولولم يكن جازا للرؤية لاجابه بنى اصل الرؤية بأن يقول  
ان ارى **قوله** وجعل السؤال لتبكيته قومه الخ **جواب** عما ذكره المعتزلة في تأويل الآية لكون ظاهرها  
مخالفا لما ذهبوا اليه من امتناع الرؤية **قال** صاحب الكشاف فان قلت كيف طلب موسى عليه الصلاة والسلام ذلك  
وهو من اعلم الناس بالله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه وبتعاليه عن الرؤية التي هي ادراك بعين  
الحواس وذلك انما يصح فيما كان في جهة وما ليس بجسم ولا عرض فمحال ان يكون في جهة وكيف يكون عليه  
الصلاة والسلام طالبا لرؤيته تعالى وقد قال حين اخذت الرجفة الذين قالوا ارنا الله جهرة أنه لعلنا بما فعل السفهاء  
منا الى قوله تفضل بها من تشاء فترأى من فعلهم ودعاهم سفهاء وضلالا قلت ما كان طلبه الرؤية الا ليبيته هؤلاء  
الذين دعاهم سفهاء وضلالا وترأى من فعلهم وذلك انهم حين طلبوا الرؤية انكر عليهم واعلمهم الخطأ ونههم  
على الحق فلجؤا وتمادوا في لجاجهم وقالوا ان تؤمن لك حتى تراه فاراد ان يسمعوا النص من عند الله تعالى باستحالة  
ذلك وهو قوله لن تراني ليقنعوا باستحالته وينزجروا عن طلبه فلذلك قال رب ارني انظر اليك الى هنا كلامه  
فالمصنف اجاب عنه بأن الرؤية لو كانت متمتع لوجب على موسى اقامة الدلائل القاطعة على انه تعالى لا تجوز  
رؤيته وان يمنع قومه بتلك الدلائل عن هذا السؤال ولما لم يذكر شيئا من تلك الدلائل البتة مع ان ذكرها كان  
فرضا متعيनाظهر انه تعالى جازا الرؤية والالكان موسى عليه الصلاة والسلام تاركا للواجب وترك الواجب لا يجوز  
على الانبياء **قوله** والاستدلال بالجواب على استحالتها **وتقرير** الاستدلال ان يقال هذه الآية تدل على  
ان موسى عليه الصلاة والسلام لا يرى الله البتة لافي الدنيا ولا في القيامة لما نقل عن اهل اللغة ان كلمة لن للتأيد  
ومتى ثبت هذا ثبت ان احدا لا يراه البتة ومتى ثبت هذا ثبت ان الله تعالى يمنع ان يرى والمصنف اجاب عنه بمنع  
كل واحدة من المقدمات الثلاث اما المقدمة الاولى فنعها بأن ان تراني لا يدل على ان لا يراه ابدا لما ذكره الامام  
الواحدى من ان كون كلمة لن للتأيد دعوى باطلة على اهل اللغة وليس يشهد بصحتها كتاب معتبر ولا نقل صحيح  
قال اصحابنا والذي يدل على فساد قوله تعالى في صفة اليهود ولن يتموه ابدا مع انهم يتمون الموت يوم القيامة  
ومنع باقى المقدمات ظاهر **قوله** اوجهاله بحقيقة الرؤية **قوله** فانها وان كانت عبارة عن الادراك بالباصرة  
بعد النظر الذي هو تغليب الحديقة نحو المرئي طلبا لرؤيته وان الادراك بالحاسة انما يكون اذا كان المدرك في جهة  
لكن ذلك انما يستلزم امتناع الرؤية اذا كانت الحاسة والقوة التي فيها باقيتين على هذه الحالة وذلك غير لازم لجواز  
ان يخلق الله في الحاسة قوة بها يتمكن من رؤية ما ليس في جهة اى من ادراكه عند النظر وقبح العين وتغليب  
الحديقة فان الرأى ليس هذا العضو المخصوص ولا القوة الحاسة فيه بل شئ آخر يستعين في الرؤية بهما اى يخلق الله  
تعالى فيهما ما تستعده به النفس لمشاهدة المرئي **قوله** استدراك يريد ان يبين به الخ **المقصود** بيان وجه  
اتصال هذا الاستدراك بما قبله وذلك انه تعالى لما نفى ان يرى موسى اياه في الحال نفيا مؤكدا فان لن لتأكيد نفى  
ماسأل عنه والسؤال انما وقع في تحصيل الرؤية في الحال فكان قوله لن تراني نفيا لذلك المطلوب استعظم امر الرؤية  
وبين ان احدا لا يقوى على رؤية الله تعالى الا اذا قوام الله تعالى بمعونته وتأيدته وامره ان ينظر الى الجبل لكشف  
هذا المعنى فان الجبل مع صلابته لما ظهر له اثر التجلى لم يطبق ذلك بل اندك وتفرق فكيف يطبقه الانسان الذى  
يدهش عند مشاهدة الامور الهائلة فكيف عند مشاهدة ذى العظمة والجلال المطلق الذى لا يوصف كبرياؤه  
وجلاله فكأنه قبل فان لم يستقر الجبل فالتك لا تطبق رؤيتي **قوله** والجبل قبل جبل زبير **قيل** هو اعظم  
جبل بمدين وقوله دكا مصدر وقع موقع المفعول به بمعنى مذكوكا اى مدقوقا يقال دككت الشئ ادكه دكا اذا دقته  
عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تجلى ربه للجبل صار لعظمته سنة اجبل فوقعت  
ثلاثة منها بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع ثلاثة بمكة ثور وثير وحر **قوله** ظهر له **تفسير** لقوله تعالى

وهو دليل على ان رؤيته جائزة في الجملة  
لان طلب المستحيل من الانبياء محال  
وخصوصا ما يقتضى الجهل بالله ولذلك  
رده بقوله تعالى لن تراني دون لن ارى  
اولن اريك اولن تنظر الى تبينها على انه  
قاصر عن رؤيته لتوقعها على معدى الرأى  
ولم يوجد فيه بعد وجعل السؤال لتبكيته  
قومه الذين قالوا ارنا الله جهرة خطأ  
اذ لو كانت الرؤية متمتع لوجب ان يحملهم  
ويزيح شبههم كما فعل بهم حين قالوا اجعل  
لنا الها ولا تتبع سيلهم كما قال لاختبه ولا  
تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب  
على استحالتها اشد خطأ اذ لا يدل الاخبار  
عن عدم رؤيته اياه على ان لا يراه ابدا وان  
لا يراه غيره اصلا فضلا عن ان يدل  
على استحالتها ودعوى الضرورة فيه  
مكابرة اوجهاله بحقيقة الرؤية (قال لن تراني  
ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه  
فسوف تراني) استدراك يريد ان يبين به  
انه لا يطبقه وفي تعليق الرؤية بالاستقرار  
ايضاد دليل الجواز ضرورة ان المعلق على  
الممكن ممكن والجبل قبل جبل زبير  
(فلما تجلى ربه للجبل) ظهر له عظمته وتصدى  
له اقتداره وامره وقيل اعطى له حياة  
ورؤية حتى رآه (جعله دكا) مذكوكا  
مفتتا والدك والدق اخوان كالشك والشق  
وقرأ حزة والكسا في دكا اى ارضا  
مستوية ومنه ناقة دكا لتي لاسنام لها  
وقرى دكا اى قطع دكا جمع دكا بالتشديد  
(وخر موسى صعقا) مغشيا عليه من هول  
مارأى (فلما افاق قال) تعظيما لما رأى  
(سبحانك تبى اليك) من الجرأة والاقدام  
على السؤال بغير اذن (وانا اول المؤمنين)  
مر تفسيره وقيل معناه انا اول من آمن  
بانك لا ترى في الدنيا



تجلى للجبل وقوله عظيتمه واقتداره وامره تفسير لقوله ربه بتقدير المضاف عن ابن عباس طهر نور ربه للجبل وقال الضحاك اظهر الله تعالى من نور الحجب مثل مخر نور وقيل ما تجلى من عظمة الله تعالى للجبل الامثل سم الحياض حتى صار دكا وقيل ما تجلى الا قدر الخنصر وتصدى اقتدار الله تعالى للجبل اى تعرضه له عبارة عن تعلق قدرته وارادته بذكره قال صاحب الكشف انظر الى اعظام الله تعالى امر الرؤية في هذه الآية ثم تعجب من التسمين بالاسلام التسمين بأهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه الوصمة مذهبا ولا يغرنك تسميتهم بالبلد كفة فانه من منصوبات اشياخهم والقول ما قال بعض العدلية فيهم

✽ الجماعة سموها هواهم سنة ✽ وجماعة حمر لعمرى مؤكفه ✽  
✽ قد شبهوه بخلفه وتخوفوا ✽ شنع الورى فتستروا بالبلد كفه ✽

قوله التسمين من الاتسام يقال اتسم بالشيء اذا صار موسوما به معلما وقوله التسمين من التسمى مطاوع التسمية يقال تسمى به اى صار مسمى به والبلد كفة القول بأن الرؤية بلا كيف ومؤكفه اى مشدود عليها الاكاف وهو البرذعة والشنع بالضم جمع شنعة اسم من الشناعة ولقد عورض ما انشده وانشأه من الهذيان فقبل

✽ لجماعة كفروا برؤية ربهم ✽ ولقائه حمر لعمرى مؤكفه ✽  
✽ هم عطلوه عن الصفات وعطلوا ✽ عنه القفعال فيا لها من متلفه ✽  
✽ هم نازعوه الخلق حتى اشركوا ✽ بالله زمرة حاكة واساكفه ✽  
✽ هم غلقوا ابواب رحمة التي ✽ هي لا تزال على المعاصى مؤكفه ✽  
✽ لهموا قواعد في العقائد رذلة ✽ ومذاهب مجهولة مستنكفه ✽  
✽ يبكى كتاب الله من تأويلهم ✽ بدموعه المنهلة المستوكفه ✽  
✽ وكذا احاديث النبي دموعها ✽ منهم على الخدين غير منكفه ✽  
✽ فالله امطر من سحب عذابه ✽ وعقابه ابداء عليهم او كفه ✽

قوله يعنى اسفار التوراة اي كتب التوراة ومجلداتها والواحيها وهو جمع سفر وهو الكتاب يقال سفره اي كتبه فتكون الرسالة عبارة عن نفس الشيء المرسل به الى الغير فينبغي ان يقتدر المضاف اى بتبليغ رسالتي ويجوز ان يراد بها المصدر اي بارسالى اياك وفي التفسير قوله تعالى رسالتي وبكلامي يعنى بأن ارسلتك بما ارسلت اليك من الاوامر والنواهي والوعد والوعيد والاحكام والمواعظ وبأن كلكتك بلا واسطة ويرد على هذا التأويل بأن يقال كيف اصطفاه على الناس بالرسالة مع ان كثيرا من الناس ساواه في الرسالة ويحبب عنه بانه تعالى بين انه خصه من دون الناس بمجموع امرين وهو الرسالة مع التكليم من غير واسطة وهذا المجموع لم يحصل لغيره وانما قال على الناس ولم يقل على الخلق لان الملائكة قد تسمع كلام الله تعالى من غير واسطة كما سمعه موسى قال القرطبي ودل هذا على ان قومه لم يشاركه احد منهم في التكليم ولا احد من السبعين الذين اخذهم لان اصطفاه بما ذكر تنصيب على تخصيصه به قال صاحب الكشف لم يقل موسى عليه الصلاة والسلام ارني انظر اليك طلبا لرؤيته وانما قاله تبكيئا لهؤلاء الذين ألحوا عليه وقالوا ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ثم قال فان قلت فهلا قال اريهم ذلك ينظروا اليك قلت لان الله سبحانه انما كلم موسى عليه الصلاة والسلام وهم يسمعون فلما سمعوا كلام رب العزة اذا ارادوا ان يري موسى ربه فيبصروه معه كما سمعوه كلامه فسمعوه معه ارادة مبنية على قياس فاسد وقال الامام اختلفوا في انه تعالى كلم موسى وحده او كله وكلم اقواما آخرين فنفاها الآية يدل على الاول لان قوله تعالى وكله ربه يدل على تخصيص موسى بهذا التشریف والتخصيص بالذكر يدل على نفى الحكم عما عداه وقال القاضي بل السبعون المنارون سمعوا ايضا كلام الله تعالى لان الغرض من احضارهم ان يخبروا قوم موسى عما يجري هناك وهذا المقصود لا يتم الا عند سماع الكلام وعن ابن عباس انه قال جاء موسى ومعه السبعون فصعد موسى الجبل وبقي السبعون في اسفل الجبل وكلم الله تعالى موسى وكتب له في الاواح كتابا وقر به نجيا فلما سمع موسى صرير القلم عظم شوقه فقال رب ارني انظر اليك الى هنا كلام الامام والله اعلم قوله يدل من الجار والمجرور يعني ان كل شيء في محل النصب على انه مفعول كتبنا وموعظة وتقصيل يدل منه فتكون كلمة من فيه مزيدة لا تبعيضية ولم يجعلها ابتداءية حالا من موعظة وموعظة مفعولا به لانه ليس له كثير معنى

(قال يا موسى اني اصطفيتك) اخترتك (على الناس) اى الموجودين في زمانك وهرون وان كان نبيا كان مأمورا باتباعه ولم يكن كليما ولا صاحب شرع (برسالتي) يعنى اسفار التوراة وقرأ ابن كثير ونافع رسالتي (وبكلامي) وتكلمى اياك (فخذ ما آتيتك) اعطيتك من الرسالة (وكن من الشاكرين) على النعمة فيه روى ان سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التوراة يوم النحر (وكتبنا له في الاواح من كل شيء) مما يحتاجون اليه من امر الدين (موعظة وتقصيل لكل شيء) يدل من الجار والمجرور اى كتبنا كل شيء من المواعظ وتقصيل الاحكام واختلف في ان الاواح كانت عشرة اوسبعة وكانت من الزمرد او زبرجد او ياقوت احمر او صخرة صماء لينها الله لموسى عليه السلام فقطعها بيده وشقها بأصابعه وكان فيها التوراة او غيرها



ولم يجعل موعظة مفعول له وان كانت شرأط النصب حاصلة لان الظاهر ان تفصيلا عطف عليه وظاهرا انه  
لا معنى لقولك كتبنا له من كل شيء لتفصيل كل شيء **قوله** بأحسن ما فيها الخ **قوله** إشارة الى جواب ما يقال  
من انه تعالى لما تعبد بكل ما في التوراة وجب ان يكون الكل حسنا وقوله يأخذوا بأحسنها يقتضى ان يكون فيها  
ما ليس بأحسن وانه لا يجوز الاخذ به وهو متناقض \* واجاب عنه ثلاثة اوجه الاول ان ما في التوراة من التكليف  
متفاوت منه ما هو احسن ومنه ما هو حسن كالتقصا والصبر وكل واحد منها وان كان مشروعا  
حسنا في حكم التوراة الا انه تعالى امرهم بطريق النذب ان يأخذوا بالافضل فانه اكثر ثوابا كقوله تعالى واتبعوا  
احسن ما نزل اليكم من ربكم وقوله فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه \* ولا يرد ان يقال انه  
تعالى لما امر بالاحسن فقد منع عن الاخذ بالحسن وذلك يقدح في كونه حسنا \* لاننا نقول انما امرهم بالاخذ  
بالاحسن على طريق النذب فيزول التناقض والاشكال والوجه الثاني ان التكليف التي تعبد الله بأخذها  
يدخل تحتها الواجب والندوب والمباح واحسن هؤلاء الثلاثة الواجبات والندوبات فكان الاخذ بهما احسن  
وان كان الاخذ بالمباح حسنا مشروعا ايضا والوجه الثالث ان بناء مافعل ههنا ليس للزيادة على ما اضيف اليه بل  
هو لزيادة المطلقة بأن يقصد تفضيل المفضل على كل ما سواه مطلقا لا على المضاف اليه وحده فيكون اضافته لمجرد  
التخصيص والتوضيح كاضافة نحو العالم والحسن مما لا تفضيل فيه فالأمور به من الاخذ هو الاخذ بما هو البالغ  
في الحسن مطلقا وهو الأمور به مما اشتملت التوراة عليه فان التوراة مشتملة على الامر والنهي والمأمور به  
احسن من المنهى عنه لا على معنى ان بينهما اشتراكا في الحسن وان احدهما ازيد من الآخر فيه ضرورة انه  
لا حسن للنهي عنه بل على معنى ان المأمور به ابلغ في الحسن من المنهى عنه في القبح كما يقال الصيف احمر من  
الشتاء اى ابلغ في الحر من الشتاء في البرد والمعنى ان حر الصيف حدة وبرد الشتاء حدة وحدة حر الصيف  
اكثر واشد من حدة برد الشتاء فكذلك لحسن المأمور به مرتبة وقبح المنهى عنه مرتبة ومرتبة حسن المأمور به  
اعلى واولى من مرتبة قبح المنهى عنه قال صاحب الكشاف في سورة مريم الصيف احمر من الشتاء من وجير  
كلامهم يريدون به ان الصيف ابلغ في حره من الشتاء في برده وتحقيقه ان تفضيل حرارة الصيف على حرارة الشتاء  
غير مراد اذ ليس ذلك مما يرتاب فيه ذو حس بل هو راجع الى تفضيل كثرة الحرارة وقوتها على كثرة البرودة وقوتها  
فلما اريد بأحسنها المأمور به لكونه ابلغ في الحسن من المنهى عنه في القبح كان اللازم ان لا يجوز الاخذ بالمنهى  
عنه ولا تناقض فيه وقوله تعالى يأخذوا الظاهر انه مجزوم جوابا للامر في قوله وأمر قومك ولا بد من تأويله لان  
الواجب في مثله انحلال الجملتين الى شرط وجزاء وكون ما هو في معنى الجزاء لازما لما هو في معنى الشرط وليس  
الامر فيما نحن فيه كذلك لانه لا يلزم من امره اياهم بذلك ان يأخذوه بدليل عصيان بعضهم له في ذلك وقيل الجزم  
على اضممار اللام تقديره ليأخذوا وقوله بأحسنها الظاهر ان الباء فيه زائدة واحسنها مفعول به والتقدير يأخذوا  
احسنها كقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة **قوله** وقرئ ساور يكم **قوله** بواو خالصة بعد الهمزة بمعنى  
سأين لكم من اوريت الزندى اخرجت ناره فقله ساور يكم بمعنى سأين وسأين لكم لتبينوا **قوله** اى يتكبرون  
بما ليس بحق **قوله** بشعر بأن تكبر الحق على المبطل ليس بما يذم به صاحبه كما اشتهر من ان التكبر على المتكبر صدقة والحق  
ان التكبر بالحق صفة مختصة بالله تعالى لانه الذى له القدرة والفضل الذى ليس لغيره فهو الجدير بأن يكون متكبرا  
فالتكبر صفة مدح في حق الله تعالى وصفة ذم في حق ما سوى الله عز و علا والمفهوم من الآية ان الذين يتعظمون عن  
الانقياد للانباء عليهم الصلاة والسلام استكبارا و طلبا للعلو والرياسة في الارض بغير الحق بصرفهم الله تعالى بان  
يطمع على قلوبهم عن التفكير في آياته المنصوبة في الآفاق والانفس عقوبة لهم على استكبارهم فلا يعتبرون بآيات الآفاق  
كخلق السموات والارض وما فيها من الشمس والقمر والنجوم والبر والبحر وانواع النبات والحيوان ولا بآيات  
الانفس حتى يستدلوا بها على وجود الصانع الحكيم القادر على اثابة المطيع وعقاب العاصي ليكون ذلك الاعتبار  
باعثا لهم على الرغبة في طاعته والاجتناب عن معصيته فثبت بذلك انه تعالى يمنع عن الايمان ويصده عنه بان  
يطمع على قلوب المستكبرين وبصرفهم عن التفكير في الدلائل الموجبة للتوحيد والايمان وقالت المعتزلة لا يمكن  
حل الآية على انه تعالى بصرف المتكبرين الموصوفين بانهم ان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وبأنهم ان يروا سبيل الرشد  
لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلا عن الايمان لانه تعالى علل الصرف المذكور باتصافهم بالاوصاف

(فخذها) على اضممار القول عطف على كتبنا  
او بدل من قوله فخذها آيتك والهاء للالواح  
او لكل شيء فانه بمعنى الاشياء او للرسالات  
(بقوة) بحد وعزيمة (وأمر قومك) يأخذوا  
بأحسنها) اى بأحسن ما فيها كالصبر والعفو  
بالاضافة الى الانتصار والاقتصار على  
طريق النذب والحث على الافضل كقوله  
تعالى واتبعوا احسن ما نزل اليكم من ربكم  
او بواجباتها فان الواجب احسن من غيره  
ويجوز ان يراد بالاحسن البالغ في الحسن  
مطلقا لا بالاضافة وهو المأمور به كقواهم  
الصيف احمر من الشتاء (ساور يكم  
دار العاسقين) دار فرعون وقومه بمصر  
خاوية على عروشها او منازل عاد وثمود  
واضرابهم لتعتبروا فلا تقسقوا او دارهم  
في الآخرة وهى جهنم وقرئ ساور يكم  
بمعنى سأين لكم من اوريت الزندى وساور يكم  
ويؤيده قوله واورثنا القوم الذين استضعفوا  
(سأصرف عن آياتي) المنصوبة في الآفاق  
والانفس (الذين يتكبرون في الارض)  
بالطبع على قلوبهم فلا يتفكرون فيها  
ولا يعتبرون بها وقيل سأصرفهم عن ابطالها  
وان اجتهدوا كما فعل فرعون فعاد عليه  
باعثا او باهلاكم (بغير الحق) صلة  
يتكبرون اى يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم  
الباطل او حال من فاعله



( وان يروا كل اية ) منزلة او معجزة ( لا يؤمنوا بها ) لعنادهم واختلال عقولهم ٣٧٠ بسبب انهما كره في الهوى والتقليد وهو يؤيد

الوجه الاول ( وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا ) لا يتقبلوا الشبهة عليهم وقرأ حجة والكسافي الرشدين وقرئ ارشاد وثلاثه الغات كالمسقم والسقم والسقام ( وان يروا سبيل النقي يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا باياتنا وكانوا غافلين ) اي ذلك الصبر بسبب تكذيبهم وعدم تدبرهم للايات ويجوز ان ينصب ذلك على المصدر اي ساء صرف ذلك الصبر بسببهما ( والذين كذبوا باياتنا ولقاء الآخرة ) اي ولقاءهم الدار الآخرة او ما وعد الله في الآخرة ( حبطت اعمالهم ) لا يتفعولون بها ( هل يحزرون الا ما كانوا يعملون ) الاجزاء اعمالهم ( واتخذ قوم موسى من بعده ) من بعد ذهابه الى الميقات ( من حلبيهم ) التي استعاروا من القبط حين هموا بالخروج من مصر و اضافها اليهم لانها كانت في ايديهم او ملكوها بعد هلاكهم وهو جمع حلي كئدي وكئدي وقرأ حجة والكسافي بالكسر بالاتباع كئدي ويعتوب على الافراد ( بجلا جسدا ) بدنا ذا لحم ودم او جسدا من الذهب خاليا عن الروح ونصبه على البدل ( له خوار ) صوت البقر روي ان السامري لما صاغ العجل ألقى في فيه من تراب اتر فرس جبريل فصار حيا وقبل صاغه بنوع من الحيل فتدخل الريح جوفه وتصورت وانما نسب الاتخاذ اليهم وهو فعله اما لانهم رضوا به اولان المراد اتخاذهم اياه الها وقرئ جوار اي صباح ( ألم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا ) تفرع على فرط ضلالهم واختلالهم بالنظر والمعنى ألم يروا حين اتخذوه الها انه لا يقدر على كلام ولا على ارشاد سبيل كآحاد البشر حتى حسبوا انه خالق الاجسام والقوى والقدر ( اتخذوه ) تكرير للذم اي اتخذوه الها ( وكانوا ظالمين ) واضعين الاشياء في غير مواضعها فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم ( ولما سقط في ايديهم ) كناية عن اشتداد ندمهم فان النادم المتحسر بعض يده غما فتصير يده مسقوطة فيها وقرئ سقط على البناء للفاعل بمعنى وقع العض فيها وقيل معناه سقط الندم في انفسهم ( ورواوا ) وعلموا ( انهم قد ضلوا ) باتخاذ العجل ( قالوا لن لم يرجنا ربنا ) بازال التوبة ( بالبراهين )

المذكورة المستمرة لتكفر ولا شك ان العلة متقدمة على الحكم فلا يكون الصبر عن الايمان الذي هو خلق الكفر فيهم عقوبة متفرعة على الكفر الحاصل فلذلك قالوا في تفسير الآية ساء صرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما اجتهد فرعون ان يضل آية موسى بأن جمع لها المعجزة فآية الله تعالى الاعلو الحق وانكاس الباطل وايد المصنف ان يكون المراد بالصبر عن التفكير في الآيات يجعلهم مطبوعين القلوب بقوله تعالى وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها بل يقولون مهما تاتينا به من آية لتسحرنا بها فان نحن لك بمؤمنين فان من لم يثابر بكل آية كيف يقال في حقه ساء صرفه عن ابطالها بل اضطره الى ان تعود عليه باعلائها وباعلا كهم **قوله** وعدم تدبرهم **عبر** عن عدم تدبر الآيات بالعلة عنها تشبيهه الى ان تعرض عن الشيء بمن غفل عنه **قوله** ويجوز ان ينصب ذلك على المصدر **عطف** من حيث المعنى على ما فهم من تقريره وهو ان يكون ذلك مبتدأ والجارو المجرور خبره ويجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول به فاعل محذوف اي فعلنا ذلك لهذا السبب **قوله** تعالى ولقاء الآخرة **عطف** امامن اضافة المصدر الى مفعوله والفاعل محذوف او من اضافته الى الظرف بتقدير في والفاعل والمفعول محذوفان اي لقاءهم الموعود في الدار الآخرة **قوله** الاجزاء اعمالهم **عبر** لان نفس ما كانوا يعملون لا يحزرون وانما يحزرون بمقابلته **قوله** وقرأ حجة والكسافي بالكسر اي بكسر الحاء واللام وتشديد الياء كئدي وعصى جمعي دلوا عصا اصلهما دلوو وعصوو قلبت الواو الاخيرة بالوقوعها طرفا بعد ضمة فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلب الواو ياء وادغمت وكسرت عين الكلمة وان كانت مضمومة في الاصل لتصح الياء ثم لك بعد ذلك فيه وجهان ترك الفاء على ضمها واتباعها لعين في الكسرة وهذا مطرد في كل جمع على فاعول من معتل اللام سواء كانت لامه واوا كما في عصي ودلى او ياء كما في حلي وكئدي في جمع حلي وكئدي اصلهما حملوى وكئدى نحو فلوس في جمع فلس والحلي اسم لما يترن به من الذهب والفضة وقرئ حلبيهم بفتح الحاء وسكون اللام على التوحيد لقاعة لاسم الجنس مقام الجمع **قوله** من بعده من حلبيهم **عبر** كل واحد من حري الجر فتعلق باتخذ وجاز ان يتعلق حرفا جر متحدا اللفظ بعامل واحد لاختلاف معنيهما لان الاولى لا بداء الغاية والثانية لا تمييز ويجوز ان يكون من حلبيهم متعلقا بمحذوف على انه حال من عجل لانه لو تأخر عنه لكان صفته اي عجلا كائنا من حلبيهم فلما قدم عليه انتصب حالا منه وجعل جسدا بدلا من عجلا اولي من جعله نعتا له او عطف بيان لان الجسد ليس مشتقا فلا يعتبه الا بتأويل وعطف البيان في التكرار قليل او يمنع عند الجمهور والجسد اسم لجمع يكون له لحم ودم او لجنة لارواح لها والسامري رجل من قرية يقال لها سامرة وكان رجلا مطاعا في قوم موسى وكانوا قد سألوه الها بعدونه فجمع ذلك الحلي فصاغ لهم من ذلك الحلي عجلانم اخترف الناس فقال قوم قد اخذ كفا من تراب حافر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام فأتاه في جوف ذلك العجل فأنقلب لحما ودما فظهر فيه خوار مرة واحدة فقال السامري هذا الهكم واله موسى وقال اكثر القسرين من المعترلة كان قد جعل ذلك العجل بجوفا وجعل في جوفه انابيب على شكل مخصوص وكان وضع ذلك التمثال على مهب الريح فكانت الريح تدخل في تلك الانابيب ويظهر منه صوت مخصوص يشبه خوار العجل ثم قيل انه ما خار الامرة واحدة وقيل كان يخور كثيرا فاذا خار سجدوا له واذا سكث رفعوا رؤوسهم وقال وهب كان يخور ولا يتحرك وقال السدي كان يخور ويمشي **قوله** وقرئ جوار **عبر** بالميم والهمزة من جار اذا صاح **قوله** كناية عن اشتداد ندمهم **عبر** وجعله كناية لاجازة لعدم المانع عن ارادة الحقيقة واليدى على هذا حقيقة لان السقوط في اليد الذي هو عض اليد من لوازم النادم المتحسر فكفى بذكر اللازم عن اللازم واصل الكلام سقط فوهم في ايديهم اي وقع لان من اشتد ندمه بعض يده ثم حذف الفاعل واشتد الفعل وهو سقط الى الجار والمجرور نحو مرت زيد وقال الزجاج معناه سقط الندم في قلوبهم ونفوسهم وعبر عن وقوع الندم في القلب بسقوطه في اليد لان اليد لكونها جارية عظيمة توصل بها الى عامة الافعال من الطاعات والمعاصي يسند اليها ما لم يكن لها مدخل في مباشرته وتحصيله نحو اتسعت يد فلان وضافت يده كقوله تعالى ذلك بما قدمت يدك وكثير من الذنوب لم تقدمه اليد وايضا تجعل اليد محلا لا محل فيها البتة نحو حصلت الاصحاب والعبيد والاماء في يده فشبه ما يحصل في النفس والقلب بما يحصل في اليد في التحقق والظهور والتكتم من الانتفاع به فاطلق عليه انه في اليد على سبيل الاستعارة التمثيلية وهذا الندم والاستغفار المبني على العلم بانهم قد ضلوا فان تكبوا معصية الله تعالى كان بعد رجوع موسى اليهم وتحقق خطاهم وضلالهم

( بالبراهين )



بالبراهين القاطعة **قوله** شديد الغضب وقيل حزينا **قوله** يعني ان الاسف صفة مشبهة كازمن ومعناه شديد الغضب يقال آسفني فأسفتني فغضبت ومنه قوله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم وقال السدي والكلبي الاسف الحزين ثم قيل ان غضبه لله تعالى وتأسفه على ما كان منهم من عبادة العجل والكفر بالله تعالى حصل عند مجيئه من الطور الى قومه من حيث انه انما عرف حالهم عند ذلك وقيل بل كان عارفا بذلك قبل مجيئه اليهم وهو اقرب لقوله تعالى ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا وهو انما كان راجعا الى قومه قبل وصوله اليهم عالم بهذه الحالة بسبب انه تعالى اخبره في حال المكاملة بما كان من قومه من عبادة العجل بقوله فانا قد قتنا قومك من بعدك واضلهم السامري فرجع موسى الى قومه غضبان من ذلك متأسفا على ما كان منهم وفسر قوله تعالى بشما خلفتوني من بعدى بقوله بشما فعلتم وعلمت بعدى بناء على انه يقال خلفه بما يكره اذا عمل بعده ذلك العمل كما يقال خلف فلان فلانا اذا كان خلفته ومنه قوله تعالى وقال موسى لاختيه هرون اخلفني في قومي **قوله** تفسر المستكن في بنس **قوله** فان الفاعل في باب نعم وبنس اذا كان مضمر ايجاب ان يفسر بنكرة موصوفة او بما وفسر ههنا بقوله ما خلفتوني ولا يجوز ان يكون ما خلفتوني فاعل بنس لان فاعله يجب ان يكون معرفا باللام او مضافا الى المعرف باللام وهو ليس واحدا منهما فتعين ان يكون الفاعل مضمر ولا يضر الفاعل فيه الا بشرط التفسير ومفسره قوله ما خلفتوني وقوله ومعنى من بعدى جواب عما يقال ما معنى قوله من بعدى بعد قوله خلفتوني اجاب عنه بان معناه من بعد انطلاقي على ان يكون الخطاب لعبدة العجل وقوله او من بعد ما رأيتم مني الخ على تقدير ان يكون الخطاب لهرون واتباعه المؤمنين **قوله** اتركتموه غير تام **قوله** يريد ان الامر واحد الاوامر وانه بمعنى المأمور به وهو ان ينظروا موسى عليه الصلاة والسلام اربعين يوما حافظين لعهد وما وصاهم به من التوحيد واخلاص العبادة لله تعالى حتى يأتهم بكتاب الله المشتمل على المواعظ والاحكام وان الجملة عن الشيء عبارة عن تركه غير تام انكر على قومه في عدم اتمامهم ما امرهم الله به من ان ينظروا موسى عليه الصلاة والسلام الى ان يجيئهم من غير ان يغيروا شيئا مما تركهم عليه واصل العبارة اعجلتم عن امر ربكم الا انه اسقط الخافض وعدى الفعل بنفسه على سبيل الاتساع وتضمين الفعل معنى ما يتعدى بنفسه كانه قيل اسبقتم امر ربكم غير متقى اياه بان فعلتم ما بدا لكم قال الامام معنى الجملة التقدم بالشيء قبل وقته ولذلك صارت مذمومة والسرعة غير مذمومة لان معناه عمل الشيء في اول اوقاته قال ابن عباس اعجلتم امر ربكم اي ميعاد ربكم فلم تصبروا له وقال الكلبي اعجلتم اي سبقتم بعبادة العجل قبل ان يأتكم امر ربكم اي لوجاز ان يعبد العجل تقربا الى الله بعبادته لامر الله تعالى به فلم عديموه قبل ان يأتكم به امر من الله **قوله** او اعجلتم وعد ربكم **قوله** على ان الامر واحد الامور وعبارة عن وعد الاربعين ومعنى سبقهم الميعاد وعدم صبرهم له انهم عدوا كل واحد من عشرين يوما وعشرين ليلة يوما كاملا وجعلوا الجميع اربعين يوما فلما لم يرجع موسى عليه الصلاة والسلام عند مضى عشرين يوما قالوا قد مضى الاربعون ولم يرجع فقدروا انه قد مات فوبخهم موسى على ذلك بقوله اسبقتم ميعاد ربكم بناء على الزعم الفاسد وما اتهموه كما وعد الله تعالى فبادرتم الى تغيير دين الله تعالى **قوله** طرحتها **قوله** اي ألغاهها على الارض القاء عنيف حتى تكسرت قال الامام واقتل ان يقول ليس في القرء ان الاية التي ألغاهها بحيث تكسرت فليس في القرء ان وانه لجرأة عظيمة على كتاب الله تعالى ومثله لا يليق بالانبياء ويؤيد هذا قوله تعالى بعد ذلك ولما سكنت عن موسى الغضب اخذ الألواح فدل ذلك على انها لم تنكسر ولا شيء منها بل انه اخذها بأعيانها ومن قال بأن ستة اسباعها رفعت الى السماء فلا بد له من دليل ولم اجد ما يدل عليه الا ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** رحم الله اخي موسى ليس الخبر كالمعاينة ان الله تعالى اخبر موسى ان قومه قد ضلوا فلم يكسر الألواح فلما عين ذلك كسر الألواح **قوله** توها **قوله** لان تقصير الانبياء حقيقة في كف قومهم عن ارتكاب الكفر والوقوع فيه لا يجوز **قوله** او تشيبيها بخمسة عشر **قوله** وانما قال تشيبيها لان ابن ليس بمركب معام حقيقة حتى يكون حركة كل واحد من الاسمين حركة بناء بل هو مضاف الى امي فحركة حركة اعراب ولما حذف ياء المتكلم من لفظ امي بنى على الفتح تشيبيها هذا التركيب الاضا في تركيب خمسة عشر **قوله** ما يشتمون بي لاجله **قوله** هو بفتح الياء والميم على وزن يعملون يقال شمت به شمانية من باب علم يعلم اذا فرح ببلية اصابته عدوه ثم ينقل الى باب الافعال للتعدية وشمانية العدو اشد من كل بلية قال الشاعر

(ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا) شديد الغضب وقيل حزينا (قال بشما خلفتوني من بعدى) فعلتم بعدى حيث عبدتم العجل والخطاب للعبدة او قتم مقامى فلم تكفوا العبدة والخطاب لهرون والمؤمنين معه وما نكرة موصوفة تفسر المستكن في بنس والخصوص بالذم محذوف تقديره بنس خلافة خلفتونيها من بعدى خلافتكم ومعنى من بعدى من بعد انطلاقي او من بعد ما رأيتم مني من التوحيد والتزوية والحمل عليه والكف عما ينافية (اعجلتم امر ربكم) اتركتموه غير تام كانه ضمن عجل معنى سبق فعدى تعديته او اعجلتم وعد ربكم الذي وعدني من الاربعين وقد رتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الائم بعد انبيائهم (والتي الألواح) طرحتها من شدة الغضب وفرط النجاسة حبة للدين روى ان التوراة كانت سبعة اسباع في سبعة ألواح فلما ألغاهها انكسرت فرفع ستة اسباعها وكان فيها تفصيل كل شيء وبقي سبع كان فيه المواعظ والاحكام (واخذ برأس اخيه) بشعر رأسه (يجرء اليه) وهما بانه قصر في كفهم وهرون كان اكبر منه بثلاث سنين وكان حولا لينا ولذلك كان احب الى بني اسرائيل (قال ابن ام) ذكر الام ليرققه عليه وكانا من ابوام وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي وابوبكر عن عاصم هنا وفي طه يا ابن ام بالكسر واصله يا ابن امي بالياء فحذفت الياء اكتفاء بالكسرة تخفيفا كالنادي المضاف الى الياء والباقيون بالفتح زيادة في التخفيف لطوله او تشيبيها بخمسة عشر (ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني) ازاخرة لتوهم التفسير في حقه والمعنى بذلت وسعي في كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقاربوا قتلي (فلانتم بي الاعداء) فلانتم فعل بي ما يشتمون بي لاجله (ولا تجعلني مع القوم الظالمين) معدودا في عدادهم بالمؤاخذه او نسبة التفسير (قال رب اغفر لي) بما صنعت بأخي (ولا تخي) ان قرط في كفهم ضمه الى نفسه في الاستغفار ترضية له ودفعاً للشتمات عنه (وأدخلنا في رحمتك) بيزيد الانعام علينا (وانت ارحم الراحمين) فانت ارحم بنامنا على انفسنا



(ان الذين اتخذوا الجبل سينالهم غضب من ربهم) وهو ما امرهم به من قتل انفسهم (وذلة في الحياة الدنيا) وهو خروجهم من ديارهم وقبل الجزية (وكذلك نجزي المقربين) على الله ولا فريضة اعظم من فريضة موسى قولهم هذا الهكم واله موسى ولعله لم يفتر مثلها احد قبلهم ولا بعدهم (والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصي (ثم تابوا من بعدها) من بعد السيئات (وآمنوا) واشتغلوا بالايمان وما هو بمقتضاه من الاعمال الصالحة (ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور رحيم) وان عظم الذنب بجرمة عبدة الجبل وكثر بجرأتهم بنى اسرائيل (ولما سكنت) سكن وقد قرئ به (عن موسى الغضب) باعتذار هرون او بنوئتهم وفي هذا الكلام مبالغة وبلاغة من حيث انه جعل الغضب الحامل له على ما فعل كالأمر به والمغري عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت وقرئ سكنت واسكت على ان المسكت هو الله او اخوه او الذين تابوا (اخذ الألواح) التي ألقاها (وفي نسختها) وفيما نسخ فيها اي كتب والنسخة فعلة بمعنى مفعول كالخطبة وقيل فيما نسخ منها اي من الألواح المنكسرة (هدى) بيان للحق (ورجة) ارشاد الى الصلاح والخير (لذين هم ربهم رهبون) دخلت اللام على المفعول لضعف الفعل بالتأخير او حذف المفعول واللام للتعليل والتقدير رهبون معاصي الله لربهم (واختار موسى قومه) اي من قومه لحذف الجار واوصل الفعل اليه (سبعين رجلا لميقنا فلما اخذتهم الرجفة) روى انه تعالى امره ان يأتيه في سبعين من بنى اسرائيل فاختر من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال ليخلف منكم رجلا فتشاجروا فقال ان لمن قعدا جر من خرج فعد كالب وبوشع وذهب مع الباقي فلما دنوا من الجبل غشيهم غمام فدخل موسى بهم الغمام وخرّوا سجدا فسمعه يكلم موسى بأمره وينهاهم ان تكشف الغمام فأقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الرجفة اي الصاعقة اورجة الجبل فصعقوا منها

والموت دون شمانة الاعداء وتشتيت العاطس وتسميته بالشين والسين الدعاء له بالخير وقيل الشين اعلى اللغتين **قوله** تعالى اتخذوا الجبل المفعول الثاني من مفعولي الاتخاذ محذوف والتقدير اتخذوا الجبل الهامعيرودا قال الامام والمفسرين في هذه الآية طريقان الاول ان المراد بالذين اتخذوا الجبل الذين باشر واعباد الجبل ويرد عليه ان تلك الاقوام تاب الله عليهم بسبب ان قتلوا انفسهم توبة على ذنبهم فاذا تاب الله عليهم فكيف يمكن ان يقال في حقهم سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا والجواب عنه ان ذلك الغضب انما حصل في الدنيا لافي الآخرة وهو ان الله تعالى امرهم بأن يقتلوا انفسهم والمراد بقوله وذلة في الحياة الدنيا هو انهم قد ضلوا فذلوا ثم قال فان قيل السين في قوله سينالهم للاستقبال فكيف يحمل هذا على حكم الدنيا قلنا هذا الكلام حكاية عما اخبر الله به موسى عليه الصلاة والسلام حين اخبره باقتنا قومه واتخاذهم الجبل واخبره في ذلك الوقت ان سينالهم غضب من ربهم وذلة فلما قال الله تعالى ذلك لموسى عليه الصلاة والسلام قبل ان يتوب القوم بقتلهم انفسهم صح ان تدخل سين الاستقبال على الحكم المتعلق بالدنيا والطريق الثاني ان المراد بالذين اتخذوا الجبل ابناؤهم الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم نسب اتخاذ الجبل اليهم مع انه فعل آبائهم بناء على قاعدة العرب فانهم يعيرون الابناء بقبايح افعال الابرار ثم حكم عليهم بانهم سينالهم غضب من ربهم في الآخرة وذلة في الحياة الدنيا نحو الجلاء والنفي عن الاوطان وضرب الجزية ويجوز ان يكون التقدير ان الذين اتخذوا الجبل اي الذين باشروا ذلك سينالهم اي سينال اولادهم على حذف المضاف لدلالة الكلام عليه والظاهر ان قول المصنف وهو ما امرهم به من قتل انفسهم يقتضي ان يراد بهم المباشرين وقوله وهو خروجهم من ديارهم حال ابائهم ولعله حل قوله الذين اتخذوا الجبل على ما تناول الأصول والفروع **قوله** واشتغلوا بالايمان حل الايمان على الثبات عليه والعمل بمقتضاه لان اصل الايمان مقدم على التوبة والايمان المتأخر عنها هو الايمان الكامل الذي ينزل الايمان المقرون بالمعاصي عنده منزلة العدم **قوله** سكن حل السكوت على المعنى المجازي لان السكوت الحقيقي الذي هو قطع الكلام لا يتصور من الغضب وهو من بدع الاستعارة بالكناية شبه الغضب بانسان يغري موسى عليه الصلاة والسلام ويقول له قل اقومك كذا وكذا وألق الألواح وخذ رأس اخيك ثم يقطع الاغرام ويترك الكلام ويمكن ان يشبه سكوت الغضب بسكوته فيكون استعارة تبعية **قوله** اخذ الألواح التي ألقاها إشارة الى ان الألواح المأخوذة هي الألواح المذكورة في قوله وألق الألواح وان شأمنها لم ينكسر ولم يطل وان ما روى من ان ستة اسباع التوراة رفعت الى السماء ليس كذلك بل انه فذكان وضعها في موضع ليتفرع لما قصد له لارغبة عنها فلما فرغ عاد اليها فأخذها بعينها فعلى هذا قوله تعالى وفي نسختها معناه وفيما نسخ وكتب فيها نقلها من الألواح المحفوظ فان النسخ عبارة عن النقل والتحويل فاذا كتبت كتابا من كتاب حرفا بعد حرف قلت نسخت ذلك الكتاب كأنك نقلت ما في الاصل الى الكتاب الثاني وقوله وفي نسختها هدى جملة اسمية في محل نصب على انه حال من الألواح ورجة عطف على هدى وقوله لذين متعلق بمحذوف لانه صفة لرجة اي ورجة كائنة للذين رهبون ربهم وهم مبتدأ وrehبون خبره والجملة صلة الموصول ولربهم مفعول رهبون واللام فيه مقوية للفعل لانه لما تقدم معموله ضعف فقوى باللام كما في قوله ان كنتم لرؤيا تعبرون فان اللام تكون مقوية حيث كان العامل مؤخرا او فرعا نحو فعال لما يريد ويحتمل ان تكون اللام لليلة ويكون مفعول رهبون محذوفا اي رهبون معصية الله او عقابه لاجل ربهم لاريا ولا سمعة **قوله** وقيل فيما نسخ منها مبنى على ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما ألقى موسى الألواح تكسرت فصام اربعين يوما فاعاد الله الألواح وفيها نقش ما في الاولى ولم يرض المصنف بهذا القول لان الظاهر ان تعريف الألواح في قوله اخذ الألواح للعهد والمعنى اخذ الألواح التي ألقاها والحال ان في تلك الألواح هدى ورجة وحل الكلام على معنى انه اخذ الألواح والحال ان فيما نسخ ونقل منها هدى بعيد **قوله** اي من قومه اختار يتعدى الى اثنين الى اولهما بنفسه والى ثانيهما بحرف الجر يقال اخترت زيدا من الرجال ثم يتسع ويحذف الجار ويوصل الفعل بنفسه وقد يحذف المفعول الثاني رأسا فيقال اخترت زيدا وقومه مفعول ثان وسبعين اولهما والتقدير واختار موسى سبعين رجلا من قومه والاختيار اقتعال من لفظ الخير كاصطفي من الصفوة يقال اختار الشيء اذا اخذ خيره وخياره قبل فيه دليل على ان كاهم لم يعبدوا الجبل قال الكلبي اختار سبعين رجلا ليطلقوا معه الى الجبل فلم يجد الا اثنين شيخا فأوحى الله اليه ان يختار من الشباب



عشرة فأختارهم فأصبحوا شيوخاً فأمرهم أن يصوموا ويتطهروا ويظهروا ثيابهم ثم خرج بهم إلى الميقات واختلقوا في هذا الاختيار هل هو للخروج إلى ميقات الكلام وسؤال موسى ربه بقوله رب أرني انظر إليك أو للخروج إلى موضع آخر فقال بعض المفسرين أنه للخروج إلى ميقات الكلام وطلب الرؤية وهو الذي اختاره المصنف وقيل المراد من هذا الميقات غير ميقات الكلام وطلب الرؤية بل هو ميقات وقته الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام ليأتي فيه بسبعين رجلاً من خيار بني إسرائيل ليعتذروا عما كان من القوم من عبادة العجل فإن قوم موسى لما عبدوا العجل ثم تابوا أمره الله تعالى أن يجمع سبعين رجلاً ويحضروا موضعاً يظهر فيه تلك التوبة فلما خرج موسى معهم وكانوا في أسفل الجبل أخذتهم الرجفة أي زلزلة الجبل وقيل زلزلة أبدانهم فأتوا قبل في سبب الرجفة أن هؤلاء السبعين وإن كانوا ما عبدوا العجل إلا أنهم فارقوا عبدة العجل عند اشتغالهم بعبادة العجل وقيل أنهم ما بالغوا في النهي عن عبادة العجل فلذلك أخذتهم الرجفة وقيل بل لكفرهم بقولهم إن تؤمن لك حتى ترى الله جهرة لا بسؤال الرؤية بل بسؤال الرؤية جهرة أي مقابلة وهي تشبيه وهو كفر وأما أصل الرؤية فهو ثابت وقيل المراد بهذا الميقات ما روى عن علي رضي الله عنه أنه قال: إن موسى وهرون انطلقا إلى سفح جبل فنام هرون فتوفاه الله تعالى فلما رجع موسى قالوا هو الذي قتل هرون فأختار موسى سبعين رجلاً وذهبوا إلى هرون فأحياء الله تعالى وقال ما قتلني أحد ولكني توفاني الله تعالى فأخذتهم الرجفة هنالك\* والرجفة الارتعاد والحركة الشديدة وفسرها المصنف بقوله أي الصاعقة لقوله تعالى في سورة البقرة في حق السبعين الذين اختارهم موسى للميقات واذ قلتم يا موسى إن تؤمن لك أي لاجل قولك بأن الله تعالى أعطاك التوراة وكلك ولن نقر بأنك نبي حتى ترى الله جهرة أي عياناً فأخذتهم الصاعقة أي ما يصعقون منه ويموتون وهي نار جاءت من السماء فأحرقتهم وقيل صيحة وقيل جنود سمعوا بحسبها فخرروا صعقوا ميتين يوماً وليلة وأنتم تنظرون ما أصابكم ثم بعثناكم من بعد موتكم بسبب الصاعقة لعلكم تشكرون نعمة البعث فهذه الآية تدل على أن الرجفة والصاعقة شيء واحد ورجفة أبدانهم متفرعة على الصاعقة **قوله** تمنى هلاكهم وهلاكه قبل أن يرى ما رأى أو بسبب آخر **قوله** فالتعني ليت مشيتك تعلقت باهلا كنا قبل وقوع هذه الواقعة لكي لا تراها وهذا تمنى أنما يستفاد من لو بحسب المقام والأقل إذا كان للتمنى لا يحتاج إلى الجواب فإن مفعول المشية محذوف ههنا أي لو شئت هلاكنا وقوله اهلكتم جواب لو والآخر أن يحجب باللام ولم يأت جواب لو مجرداً عن اللام إلا ههنا وفي قوله لو نشاء أصبناهم وقوله لو نشاء جعلناه أجاباً عن مقاتل قال لما أخذتهم الرجفة كان موسى عليه الصلاة والسلام يبكي ويقول يا رب ما أقول لبني إسرائيل إذا رجعت إليهم وقد اهلكت خيارهم ولم يبق مني رجل واحد منهم لو شئت أمتهم وإياي معهم من قبل أن يصحبوني ليعاين بنو إسرائيل ما أصاب خيارهم ولا ينهوني **قوله** أو عني به الخ أي ويجوز أن لا يكون المراد تمنى الهلاك بسبب آخر قبل هذه الواقعة بل يكون المراد دعاء الترجع عليهم بأن يعثروا ويردوهم إلى قومهم سالمين فلما دعا موسى عليه الصلاة والسلام وتضرع كشف الله عنهم تلك الرجفة والاستفهام في قوله أهلكنا يجوز أن يكون على باب أي آتينا بالهلاك أم نخص السفهاء منا وقيل لا يجوز أن يظن موسى عليه السلام أن الله تعالى يهلك قوماً بذنوب غيرهم فيجب أن يجعل الاستفهام بمعنى النفي بمعنى أنك ما تهلك من لم يذنب بذنب غيره كما تقول أنهن من يخدمك أي لا تفعل ذلك ونقل يحيى السنة عن المبرد أنه قال قوله تعالى أهلكنا بما فعل السفهاء منا الاستفهام استعطاف أي لا تهلكنا وأرحنا إذ قد علم موسى أن الله تعالى أعدل من أن يأخذ أحداً بجرم غيره **قوله** تعالى منا **قوله** في محل نصب على أنه حال من السفهاء ويجوز أن يكون للبيان والمراد بما فعله السفهاء طلب رؤية الله تعالى عياناً في ميقات مكاملة موسى ربه على الطور والسبعون اختارهم موسى لميقات المكاملة وطلب التوراة وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى لميقات التوبة والاعتذار عنها قال وهب لم تكن تلك الرجفة موتاً ولكن القوم لما رأوا تلك الهيئة أخذتهم الرجفة وقلقوا ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم فلما رأى موسى ذلك رجهم وخاف عليهم الموت واشتد عليه قدحهم وكانوا له وزراً على الخير سامعين مطيعين فعند ذلك دعا وبكى وناشد ربه فكشف الله تعالى عنهم تلك الرجفة فظن موسى عليه الصلاة والسلام أنهم عوقبوا بالتخاذل بنو إسرائيل فقال سائل مستفهماً أهلكنا بما فعل السفهاء من عبادة العجل قال الواحدى ضمير هي في قوله أن هي الا فتنتك راجع إلى الفتنة كما تقول إن هو الأزيد وإن هي

(قال رب لو شئت اهلكتم من قبل وإياي) تمنى هلاكهم وهلاكه قبل أن يرى ما رأى أو بسبب آخر أو عني به أنك قدرت على اهلكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلكهم وباغراقهم في البحر وغيرهما فترجت عليهم بالانقاذ منها فإن ترجت عليهم مرة أخرى لم يبعد من عيم إحسانك (أهلكنا بما فعل السفهاء منا) من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى لميقات التوبة عنها فشيئهم هيئة قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم واشتدوا على الهلاك فخاف عليهم موسى فبكى ودعا فكشفها الله عنهم (أن هي الا فتنتك) ابتلاؤك حين امتعهم كلامك حتى طمعوهم في الرؤية أو وجدت في العجل خواراً فراغوا به (تضل بها من تشاء) ضلاله بالتجاوز عن حده أو بالتباعد الخائيل (وتهدى من تشاء) هداه فيقوى بها إيمانه



(انت ولينا) القائم بامرنا (فاغفر لنا) بغيره ما فارقنا (وارحنا وانت خير الغافرين) تغفر السيئة وتبدلها بالحسنة (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) حسن معيشة وتوفيق طاعة (وفي الآخرة) الجنة (انا هدنا اليك) تبنا اليك من هاد يهود اذار جمع وقرئ بالكسر من هاده يهده اذا امله ويحتمل ان يكون مبني للفاعل والمفعول بمعنى املنا انفسنا واملنا اليك ويجوز ان يكون المضموم ايضا مبني للمفعول منه على لغة من يقول هود المريض (قال عذابي اصيب به من اشاء) تعذيبه (ورحمتي وسعت كل شيء) في الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره (فسأ كتبها) فسأ ثبتها في الآخرة اوفسأ كتبها كنية خاصة منكم يا بني اسرائيل (الذين يتقون) الكفر والمعاصي (ويؤتون الزكاة) خصها بالذكر لانها ولانها كانت اشق عليهم (والذين هم باياتنا يؤمنون) فلا يكفرون بشيء منها (الذين يتبعون الرسول النبي) مبتدأ خبره يأمرهم او خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين او بدل من الذين يتقون بدل البعض او الكل والمراد من آمن منهم محمد صلى الله عليه وسلم وانما ساءد رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبا بالاضافة الى العباد (الامم) الذي لا يكتب ولا يقرأ وصفه به تنبيها على ان كمال علمه مع حاله احدي معجزاته (الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل) اسما وصفه (بأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات) مما حرم عليهم كالشعير (ويحرم عليهم الخبائث) كالدم ولحم الخنزير او كاربوا والرشوة (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) ويخفف عنهم ما كانوا يثقلون من التكليف الشاقة كتعب القصاص في العمد والخطأ وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع التجاسة واصل الاصر الثقل الذي ياصر صاحبه اي يحبس من الحرالك لثقله وقرأ ابن عامر آصارهم

الاخذ والمعنى ان تلك الفتن التي وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك اختبارك وابتلاؤك اضلت بها قوما فافتنوا وهديت قوما فثبتوا على الحق **قوله** وتبدلها بالحسنة وكل من سواك انما تجاوز عن الذنب اما طلبا لثناء الجليل او للشواب الجزيل او لارفة الجنسية في القلب واما انت فتغفر ذنوب عبادك لالطلب غرض وعوض بل لحض الفضل والكرم فلا جرم انت خير الغافرين **قوله** تعالى واكتب لنا اي وأثبت لنا واقسم وذكر الكتابة لانها اديم وقيل اي وقفنا في الدنيا للحسنة التي يكتبها لنا الحفظة **قوله** ويحتمل ان يكون اي ان يكون هدنا بكسر الهاء فان هاد يهد لما كان متعديا جاز ان يبني للفاعل والمفعول بخلاف هاد يهد فانه لازم فلا يبني للمفعول الا ان هدنا بضم الهاء جاز ان يكون مبني للمفعول من هاد يهد فاذا بنيت للمفعول تقول هديها د كما تقول عبد المريض يعاد اصله عود بضم العين وكسر الواو فبعضهم ينقل كسرة الواو الى العين ثم يقلب الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها فيقول عود وبعضهم يحذف كسرة الواو فيقول عود وقد تقرر في الصرف ان مجهول قال فيه ثلاث لغات قول وقيل والاشمام وان قول لغة ضعيفة لانقل الضمة والواو وقوله انت ولينا يفيد الحصر اي لا ولي لنا ولا ناصر الا انت والمتوقع من الولي والناصر امران احدهما دفع الضرر والثاني تحصيل النفع ودفع الضرر مقدم على تحصيل النفع فلذلك بدأ بدفع الضرر حيث قال فاغفر لنا وارحنا فان المغفرة عبارة عن اسقاط العقوبة والرحمة عبارة عن اتصال الخير فان القاء فيه سببية ثم اتبعه بطلب تحصيل النفع حيث قال واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة ولما حكى الله تعالى دعاء موسى ذكر بعده ما كان جوا بالموسى فقال تعالى قال عذابي اصيب به من اشاء اي اتى اعذب من اشاء تعذيبه والتعذيب متعلق بمشيئتي وليس لاحد على اعتراض لان الكل ملكي ومن تصرف في خالص ملك نفسه فليس لاحد ان يعترض عليه واما رحمة الله تعالى فلانها نعم الكل في الدنيا لانه ما من مسلم ولا كافر الا وعليه آثار نعمته ورحمته في الدنيا فبها يعيشون وفيها يتقبلون لان الكافر يرزق ويدفع عنه البلاء لسعة رحمة الله فيعيش بها فاذا صار الى الآخرة وجبت للمؤمنين خاصة كالمستضي بنور غيره اذا ذهب صاحب السراج بسراج به بقي في الظلة فتكون للمؤمنين خاصة في الآخرة وذلك قوله تعالى فسأ كتبها للذين يتقون اي سأ جعلها في الآخرة للذين يتقون الشرك والمعاصي عبر عن الجمل والانيات بالكتابة لكونها اديم واثبت قال القشيري خص بالعذاب من يشاء وعم بالرحمة كل شيء وفيه مجال لا مال العصاة فانهم وان لم يكونوا مطيعين فهم داخلون تحت قوله كل شيء روي انه لما نزل قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء قال ابليس انا من ذلك الشيء قال الله عز وجل فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم باياتنا يؤمنون فسمعها اليهود والنصارى وقالوا نحن نؤمن بالتوراة والانجيل ونؤدى الزكاة فاستلبها تعالى من ابليس واليهود والنصارى فجعلها لهذه الامة خاصة فقال الذين يتبعون الرسول النبي الامي وهو نبينا صلى الله عليه وسلم فانه رسول بالنسبة اليه تعالى ونبي بالنسبة الى امته وامى من حيث كونه على صفة امة العرب فان اكثرهم لا يكتبون ولا يقرأون ولا يحسبون والمشهور في الفرق بين الرسول والنبي ان الرسول من اوحى اليه كتاب مختص به مؤيدا بالمعجزات القاطعة والنبي من له معجزة قاطعة سواء كان صاحب كتاب ام لا فهو اعم من الرسول وكونه عليه الصلاة والسلام اميا من جملة معجزاته فانه عليه الصلاة والسلام لو كان يحسن الخط والقرأة لصار متما بها ربما طاع في كتب الاولين فحصل هذه العلوم من تلك المطالعة فلما اتى بهذا القرآن العظيم المشتمل على علوم الاولين والآخرين من غير تعلم ولا مطالعة كان ذلك من المعجزات الباهرة روي انه عليه الصلاة والسلام اجتاز في طريقه برجل من اليهود يمرض ابنه قال اليه فقال يا يهودي هل تجدونني عندكم مكتوبا في التوراة فأومأ اليه اليهودي برأسه يعلم انه لا يجدونه عندهم مكتوبا في التوراة فقال له ابن اليهودي والله يا رسول الله انهم يجدونك مكتوبا في التوراة وقد طلعت وان في يده لسفر من التوراة يقرأ فيه صفتك وصفة اصحابك وذكر ان فلان آتسترك عنك فاننا نشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله فكان آخر ما تكلم به الغلام حتى قضى نحبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقيموا على اخيكم حتى تقضوا حقهم قال الراوي فخلنا بين اليهودي وبينه وتولينا امره حتى واريناه وانصرفنا **قوله** فسأ ثبتها في الآخرة على ان تكون السين للتأكيده وقوله منكم حال مبنية لقوله تعالى للذين يتقون كأنه قيل فآكتبها للذين الموصوفين بهذه الصفات منكم خاصة يا بني اسرائيل بشهادة قوله الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل فان هذه الصفة مختصة بهم **قوله** او كاربوا والرشوة **قوله** اشارة الى انه يجوز ان يراد بالطيبات (والخبائث)



والجائز ما يستطيه الطبع ويستلذه وما يستجبه الطبع وينفر عنه فتكون الآية دليلا على ان الاصل في كل ما يستطيه الطبع الحل وفي كل ما يستجبه الحرمة الالدليل منفصل ويجوز ان يراد بها ما طاب في حكم الشرع وما خبت فدلول الآية حينئذ ان ما يحكم الشرع بحله فهو حلال وما يحكم بحرمته فهو حرام **قوله** اي مع نبوته **قوله** فيكون معه متعلقا بانزل حالا من الضمير فيه اي انزل مصاحبا لنبوته وهو جواب عما يقال مامعنى قوله انزل معه وانما انزل معه جبريل عليه الصلاة والسلام ويجوز ان يتعلق باتباعوا فيكون نظرا لاتباعوا فكأنه قيل واتباعوا القرآن مع اتباع سنن الرسول صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون حالا من فاعل اتباعوا اي اتباعوا القرآن مصاحبين له عليه الصلاة والسلام في متابعتهم فكما انه عليه الصلاة والسلام يتبع القرآن فكونوا معه في اتباعه **قوله** ومضمون الآية **قوله** وهي قوله تعالى عذابى اصيب به من اشاء الى قوله اولئك هم المفلحون جواب دعاء موسى وهو قوله انت ولينا فاغفر لنا الى آخر الآية فانه عليه الصلاة والسلام دعا لنفسه ولبنى اسرائيل بمغفرة الذنوب والخطيئات وبالرحمة وكرامة الدارين لان المغفرة هي اسقاط العقوبة والرحمة ايصال الخير واكد سؤال الاول بقوله وانت خير الغافرين وفصل سؤال الرحمة الى استدعاء الرحمة الدنيوية بقوله واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة والى استدعاء الرحمة الآخروية بقوله وفي الآخرة وتقرب اليه تعالى في تحصيلها بقوله انا هدنا اليك فلما كان حاصل مسألته دفع العذاب وتحصيل الرحمة الدنيوية والآخروية اجابه تعالى بقوله عذابى اصيب به من اشاء فكأنه قيل اما حديث العذاب فيتعلق بمشيئتي لا قدرة لأحد على دفعه ولا اعتراض على واما الرحمة الدنيوية فهي عامة للمؤمن والكافر والبر والفاجر واما الآخروية فمخصوصة بالموصوفين بالتقوى واتباء الزكاة والايمان بجميع الآيات ومتابعة الرسول النبي الامي صلى الله عليه وسلم وهذه الاوصاف انما تجمع في الموجودين في زمان نبوته عليه الصلاة والسلام ممن آمن به من بنى اسرائيل كما اشار اليه المصنف بقوله خاصة منكم يا بنى اسرائيل فان قوله تعالى الذى يحدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل انما يتحقق في حقهم واما من كان وجودهم قبل زمان نبوته عليه الصلاة والسلام فان اتباعهم لا يمكن قبل وجوده وبعبته فان قيل الرحمة الآخروية لو اقتصت ببنى اسرائيل الموجودين في زمانه عليه الصلاة والسلام للزم ان لا تثبت لغيرهم من المؤمنين وليس كذلك فالجواب ان هذا الاختصاص ليس معناه ان الرحمة الآخروية لا تتجاوز الى غيرهم اصلا بل المراد باختصاصها بهم بحسب الاضافة والنسبة الى طائفة اخرى وهي من لم يؤمن به عليه الصلاة والسلام من بنى اسرائيل الموجودين في زمانه فان قيل الضمير في قوله تعالى فسا كتبها راجع الى الرحمة المذكورة والرحمة المذكورة هي الرحمة العامة الوسعة كل شئ وكيف تختص بجماعة معينين والجواب ان الرحمة المذكورة هي الرحمة المطلقة التي اخبر عنها بانها عامة في الدنيا مختصة في الآخرة وانما ذكر اختصاص الرحمة بهذه الطائفة في جواب موسى ليتخلص من قصته الى ذكر سيد المرسلين ومدحته وانه من التخلصات الفاشقة والتلفيات الرائقة ولا سيما قد عقبه بقوله فالذين آمنوا به وعزروه وقوله قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا فان قيل ان موسى عليه السلام دعا لنفسه ولبنى اسرائيل بالمغفرة والرحمة والجواب بأن العذاب للجماعة والرحمة للجماعة كيف يطابق دعاءه عليه الصلاة والسلام قلت انه مطابق له على وجه يشتمل على ترهيب بنى اسرائيل وترغيبهم اما ترهيبهم فلأن قوله عذابى اصيب به من اشاء توجب لهم على كفرهم بآيات الله وطلبهم الرؤية جهرية وقد عارض بذلك اي بكفرهم بالآيات في قوله باياتنا يؤمنون واما ترغيبهم فبقوله فسا كتبها لانهم لما سمعوا ان الرحمة الآخروية لمن آمن من اعقابهم بجميع آيات الله كان ترغيبهم في الايمان بالآيات والعمل الصالح واذا تقرر هذا ظهر كون مضمون الآية جوابا لدعاء موسى عليه الصلاة والسلام **قوله** بيان لما قبله وهو صلة الموصول بمعنى قوله لا اله الا هو بدل من الصلة قبله وفيه بيان لها لان من ملك العالم كان هو الاله المنفرد بالالوهية فلا يكون له محل من الارباب كالصلة وقوله بحى وبميت بيان لقوله لا اله الا هو سبق لبيان اختصاصه بالالوهية لانه لا يقدر على الاحياء والامانة الا الاله **قوله** وانما عدل عن التكلم فان مقتضى قوله انى رسول الله ان يقاله فاشتموا بالله وبى لانه عدل عن الضمير الى الاسم الظاهر تجري عليه الصفات المذكورة فان الضمير لا يوصف ولا يوصف به والصفات المذكورة داعية الى الايمان اما كونه نبيًا فظاهر واما كونه اميًا فلما مر انه معجزة من معجزاته عليه الصلاة والسلام **قوله** في خطط الضلالة اي في دائرتها جمع خطة بكسر الخاء وهي الارض التي يخطها

(فالذين آمنوا به وعزروه) وعظموه بالتقوية وقرئ بالتخفيف واصله المنع ومنه التعزير (ونصروه) بى (واتبعوا النور الذى انزل معه) اي مع نبوته يعنى القرآن وانما سماه نورا لانه باعجازه غلظ امره ومظهر غيره اولانه كاشف الحقائق مظهر لها ويجوز ان يكون معه متعلقا باتباعوا اي واتباعوا النور المنزل مع اتباع النبي فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة (اولئك هم المفلحون) الفاضلون بالرحمة الالهية ومضمون الآية جواب دعاء موسى عليه السلام (قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم) الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى كافة القلن وسائر الرسل الى اقوامهم (جميعا) حال من اليكم (الذى له ملك السموات والارض) صفة لله وان حبل بينهما بما هو متعلق المضاف الذى اضيف اليه لانه كالمقدم عليه او مدح منصوب او مرفوع او مبتدأ خبره (لا اله الا هو) وهو على الوجوه الاول بيان لما قبله فان من ملك العالم كان هو الاله لا غيره وفي (بحى وبميت) مزيد تقرير لاختصاصه بالالوهية (فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذى يؤمن بالله وكلماته) ما انزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه وقرئ وكلمته على ارادة الجنس او القرءان او عيسى عليه السلام تعريضا لليهود وتنبها على ان من لم يؤمن به لم يعتبر ايمانه وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لاجراء هذه الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له (واتبعوه لعلكم تهتدون) جعل رجاء الاهتداء اثر الامرين تنبيها على ان من صدقه ولم يتابعه بالتزام شرعه فهو بعد في خطط الضلالة



الرجل لنفسه بأن يعلم عليها علامة بالخط ليعلم أنه قد اختارها لينها داراً ومنه خطط الكوفة والبصرة **قوله**  
 والمراد بها الثابتون بالإيمان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام ولم يزيغوا عن الحق كما زاغ عبدة الجمل والذين  
 قالوا لنؤمن لك حتى نرى الله جهرة وقيل المراد بها الذين ادركوا نبينا عليه الصلاة والسلام من بني إسرائيل  
 وآمنوا به كعبد الله بن سلام وابن صوريل ونحوهما وأورد عليه أنهم كانوا قليلين في العدد ولفظ الأمة يقتضي الكثرة  
 واجيب بأنهم لما كانوا مخلصين في الدين جاز إطلاق لفظ الأمة عليهم كما في قوله تعالى إن إبراهيم كان أمة وقيل  
 المراد بها قوم ورآه الصين وذلك أن بني إسرائيل لما كفروا وقتلوا أنبياءهم وكانوا اثني عشر سبطاً تبرأ سبط منهم  
 مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله تعالى أن يفرق بينهم وبين أخوانهم ففتح الله لهم سرباً في الأرض وجعل أمامهم  
 المصاييح تضيئ لهم بالنهار فإذا أمسوا ونزلوا اظلم عليهم السرب فإذا أصبحوا اضاءت لهم المصاييح ومعهم نهر من ماء  
 يجري وأجرى الله تعالى عليهم أرزاقهم فساروا فيه سنة ونصف سنة حتى خرجوا من ورآه الصين إلى أرض  
 بأقصى المشرق طاهرة طيبة فترلوا وهم مختلطون بالسباع والوحوش والهوام لا يضر بعضهم بعضاً من أجل أنه  
 ليست لهم ذنوب وهم متمسكون بالسلام لا يعصون الله تعالى طرفة عين تصالحهم الملائكة فهم في منقطع من  
 الأرض لا يصل أحد منا إليهم ولا منهم البناء وأنهم كبنى أب واحد ليس لأحد منهم مال دون صاحبه يمتطرون بالليل  
 ويضحون بالنهار ويزرعون \* روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل ليلة المعراج أتى أحب أن أرى القوم الذين  
 آثني الله عليهم فقال ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون \* فقال إن بينك وبينهم مسيرة ست سنين ذاهباً  
 وست سنين راجعاً ولكن سل ربك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم وأمن جبريل عليه السلام فأوحى الله إلى  
 جبريل أن اجته إلى ما سأل فركب البراق فخطى خطوات فاذا هو بين أظهر القوم فسلم عليهم وسأله من أنت فقال  
 أنا النبي الأمي فقالوا أنت الذي بشر بك موسى عليه الصلاة والسلام فن معك قال أوترونه قالوا نعم قال هذا جبريل  
 قال فرأيت قبورهم على أبواب دورهم قلت ولم ذلك قالوا إذا لجا جدر أن تذكر الموت صباحاً ومساءً قال أرى نبيا نكم  
 مستويا قالوا لئلا يشرف بعضنا على بعض ولئلا يستأحد على أحد الریح والهواء قال غالى لا أرى لكم قاضياً  
 ولا سلطاناً قالوا انصف بعضنا بعضاً واعطينا الحق من أنفسنا فلم نتجج إلى قاض ينصف بيننا قال غالى أرى  
 أسواقكم خالية قالوا نزرع جميعاً ونحصد جميعاً أخذ كل رجل منا ما يكفيه وبدع الباقي لاخيه قال غالى أرى  
 هؤلاء القوم يضحكون قالوا مات لهم ميت فيضحكون سرورا بما قبض عليه من التوحيد قال غالى هؤلاء القوم  
 سيكون قالوا ولد لهم مولود فهم لا يدرون على أي دين يقبض قال فاذا ولد لكم ذكر فاذا تصنعون قالوا نصوم لله شكراً  
 شهراً قال غالى قالوا نصوم لله شكراً شهرين قال ولم قالوا لأن موسى عليه الصلاة والسلام أخبرنا أن الصبر على  
 الآثي أعظم أجراً من الصبر على الذكر قال أفترنون قالوا وهل يفعل ذلك أحد لو فعل ذلك أحد لحصته السماء من فوقه  
 وخسفت به الأرض من تحته قال أفتربون قالوا إنما يربى من لا يؤمن برزق الله قال أفترضون قالوا لا نرض ولا  
 نذنب إنما يذنب امتك فيمضون ليكون ذلك كفارة لذنوبهم قال أولكم سباع وهوام قالوا نعم تمر بنا ونمر بها ولا تؤذينا  
 ولا تؤذيها فعرض النبي صلى الله عليه وسلم عليهم شربته والصلوات الخمس وعلمهم الفاتحة وسورا من القرآن  
 قبل أنهم كانوا يسبتون فأمرهم أن يتركوه وأن يجتمعوا وقيل أنهم قالوا يا رسول الله إن موسى أو صاناً فقال من أدرك  
 منكم أحد فليقرأ عليه مني السلام فرد محمد على موسى السلام عليهما الصلاة والسلام **قوله** فإنه متضمن معنى  
 صير **قوله** ونأينده **قوله** يعني أن قطع أنما يتعدى إلى واحد فان بقي على أصل معناه يكون انتصاب اثنتي عشرة بالحالية لا بالمفعولية لأنه  
 حال من مفعول قطعناهم أي فرقناهم معدودين بهذا العدد وإن جعلناه متضمناً معنى صير يكون مفعولاً ثانياً له  
**قوله** ونأينده **قوله** يعني أن اثنتي عشرة سواء جعل مفعولاً ثانياً لصيرناهم أو حالاً من مفعول قطعناهم عبارة عن  
 قوم موسى فحقه أن يقال اثنتي عشرة إلا أنه انت اسم عددهم نظراً إلى أن القوم في معنى الأمة أو القطعة وتمييز اثنتي  
 عشرة محذوف حذف للعلم به تقديره اثنتي عشرة أمة أو فرقة واسباطاً بدل من ذلك التمييز وإنما قلنا أن التمييز  
 محذوف ولم نجعل اسباطاً ميمراً له لوجهين الأول أن الاسباط لو كان ميمراً لكان العدد مذكراً لأن الاسباط  
 جمع سبط وهو مذكر فكان ينبغي أن يقال اثنتي عشرة اسباطاً والثاني أن ميمراً أحد عشر إلى تسعة عشر يكون  
 مفرداً منصوباً واسباطاً جمع فلا يصلح أن يكون ميمراً له وجوز أن يكون اسباطاً تمييزاً له بناء على أن كل فرقة من  
 الفرق المتقطعة من بني إسرائيل ليس سبطاً واحداً بل اسباطاً لأن السبط ولد الولد فلو قيل قطعناهم اثنتي عشرة

(ومن قوم موسى) يعني بني إسرائيل  
 (أمة يهدون بالحق) يهدون الناس محقين  
 أو بكلمة الحق (وبه) وبالحق (يعدلون)  
 بينهم في الحكم والمراد بها الثابتون على  
 الإيمان القائلون بالحق من أهل زمانه أتبع  
 ذكرهم ذكر اضدادهم على ما هو عادة  
 القرآن تنبيهاً على أن تعارض الخير والشر  
 وتزاحم أهل الحق والباطل أمر مستمر وقيل  
 مؤمنوا أهل الكتاب وقيل قوم ورآه الصين  
 رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة  
 المعراج فآمنوا به (وقطعناهم) أي قوم  
 موسى وصيرناهم قطعاً متميزاً بعضهم عن  
 بعض (اثنتي عشرة) مفعول ثان لقطع فإنه  
 متضمن معنى صير أو حال وتأينده للحمل  
 على الأمة أو القطعة (اسباطاً) بدل منه  
 ولذلك جمع أو تمييزاً له على أن كل واحدة  
 من اثنتي عشرة اسباط وكأنه قيل اثنتي  
 عشرة قبيلة وقرى بكسر الشين واسكانها  
 (اسباطاً) على الأول بدل بعد بدل أو نعمت  
 لاسباطاً وعلى الثاني بدل من اسباطاً



سبطاً لكان المعنى اثني عشر ولد ولد وليس المراد ذلك بل المراد اثنتا عشرة قبيلة اسباطاً فحذف ما هو المير حقيقته وهو القبيلة واقيم صفته وهو اسباطاً مقامه واعرب باعرابه والاسباط في بني اسرائيل كالقبائل في العرب وهو تعالى لما اخرجهم من ارض مصر وادخلهم البرية جعلهم اثنتي عشرة فرقة قبائل شتى ليكون امر كل سبط متعرفاً من جهة رئيسهم فيخفف الامر على موسى فيما يحتاج اليه من تعرف احوالهم ويسهل عليه جمعهم ويعلم كل فريق مرجعهم في امورهم وانحصار الفرق في اثنتي عشرة فرقة لانهم كانوا من اثني عشر رجلاً من اولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام فانعم الله عليهم بهذا التقطيع والتميز لتنظيم احوالهم ولئلا يتحاسدوا فيقع فيهم الهرج والمرج ثم ذكر ما انعم به عليهم في التيه اذا احتاجوا الى ما يشربونه قال المفسرون عطش بنو اسرائيل في التيه فقالوا يا موسى من اين لنا الشراب فاستسقى لهم موسى اى سأل الله ان يسقيهم الماء فآوحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك الحجر قال ابن عباس وكان حجراً خفيفاً مر بعا مثل رأس الرجل امر أن يحمله معه وقيل كان يضعه في مخلاته احتياطاً من فقدان لانه كان مأموراً بضرب حجر معين كذا في الكشف فاذا احتاجوا الى الماء وضعه وضربه بعصاه فتفجر منه عيون لكل سبط عين **قوله** فانجست الماء فانجس اى جفرت فانجبر ويجس الماء بنفسه يجس يتعدى ولا يتعدى فالانجاس والانجاس سوء وقيل الانجاس خروج الماء بقلعة والانجاس خروج وجه بكثرة فطريق الجمع بين هذه الآية وما في سورة البقرة ان الماء ابتداء بالخروج قليلاً ثم صار كثيراً وقيل كان في ذلك الحجر اثنتا عشرة حفرة فكانوا اذا زلوا وضعوا الحجر وجاء كل سبط الى حفرة فحفرها الجداول الى اهلها فذلك قوله تعالى قد علم كل اناس مشربهم اى موضع شربهم **قوله** تعالى وما ظلمونا فيه اختصار لان هذا الكلام انما يحسن ذكره لو انهم تعدوا ما امرهم الله به واصله فظلموا بأن كفروا هذه النعم ومعلوم ان المكلف اذا ارتكب المحظور فهو ظالم لنفسه واشتقاق القرية من قربت اى جمعت والمقراة الحوض الذى يجمع فيه الماء ويقال لبيت النمل قرية لانه يجمع فيه النمل وسميت البلدة قرية لاجتماع اهلها فيها والمراد بالباب باب القرية وقيل باب القبة التى يتعبد فيها موسى وهرون وحطة فعلة من الحط كالردة من الرد والحط وضع الشيء من اعلى الى اسفل كوضع الحمل من ظهر الدابة والمراد بالحطة ههنا المغفرة وحط الذنوب وقيل انهم اصابوا خطيئة بابائهم على موسى دخول الارض التى فيها الجبارون ولجل تلك الخطيئة ناهوا في تلك المغازاة اربعين سنة عقوبة لهم على اباائهم على موسى عليه الصلاة والسلام دخول مدينة الجبارين وكانت المغازاة بحيث يتيه اى يصير من سار فيها فأراد الله ان يغفر لهم فقال لهم قولوا حطة اى قولوا مسألتنا حط ذنوبنا عنا او أمرك حطة قال في الكشف اى شأنك ياربنا ان تحط ذنوبنا وقيل معناه امرنا حطة اى نخطو ونترك في هذه القرية ونقيم بها **قوله** وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء اى المضمومة وقح القاء والباقون بالنون المفتوحة وكسر القاء وقرأ ابو عمرو خطاياكم على لفظ قضاياكم من غير همزة وابن عامر خطيئتكم بالهمزة ورفع التاء من غير الف على التوحيد ونافع كذلك الا انه على الجمع والباقون على الجمع وكسر التاء كذا في التيسير **قوله** وانما اخرج الثانى مخرج الاستئناف اى حيث جئى به مرفوعاً ولم يعطف على ما هو مجزوم جواباً للامر لانه لو عطف عليه مجزوماً لفهم ان اثابة المحسن مسببة عن امثال ما امروا به كما ان مغفرة المسيء مسببة عنه وليس الامر كذلك بل الامثال توبة للمسيء وسبب لمغفرته بخلاف اثابة المحسن فانها محض تفضل **قوله** فبذل الذين ظلموا منهم قولاً في الكلام حذف لان بذر يتعدى الى اثنين الى احدهما بالباء وهو المتروك والى الآخر بغير الباء وهو المأخوذ والتقدير فبذل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولاً غير ذلك والظاهر ان الذى امروا به ان يقولوا لفظاً يؤدى ما يؤدى به لفظ حطة لان يقولوا هذه اللفظة بعينها والمراد انهم امروا بقول معناه التوبة والاستغفار فالحقوه الى قول ليس معناه معنى ما امروا به روى انهم قالوا حطة مكان حطة وقيل قالوا بالنسبة خطا معنونا اى حطة حراً استهزاء منهم بما قيل لهم وعدولا عن طلب عفو الله ورحمته الى طلب ما يشتهون من اعراض الدنيا ولو جاؤا بلفظ آخر يفيد معنى ما امروا به مثل ان يقولوا مكان حطة نستغفر ربنا ونوب اليك او اللهم اغفر لنا او ما اشبه ذلك لم يؤخذوا به والرجز في الاصل ما يعاف وكذلك الرجس والمراد به الطاعون روى انه مات به في ساعة واحدة اربعة وعشرون ألفاً **قوله** للتقريب والتقريب اى ليس المقصود من السؤال استعلام ما لم يعلمه السائل لانه عليه الصلاة والسلام قد علم هذه القصة من قبل الله تعالى بالوحى بل المقصود ان يحملهم الرسول صلى الله عليه وسلم على ان يفروا بقديم كفرهم ومخالفة

(واوحينا الى موسى اذ استغاثه قومه) في التيه (ان اضرب بعصاك الحجر فانجست) اى فضررت فانجست وحذفه للاباء على ان موسى عليه السلام لم يتوقف في الامثال وان ضربه لم يكن مؤثراً يتوقف عليه الفعل في ذاته (منه اثنتا عشرة عيناً قد علم كل اناس) كل سبط (مشربهم وظلنا عليهم الغمام) ليقيمهم حر الشمس (وازلنا عليهم المن والسلوى كلوا) اى وقلنا لهم كلوا (من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون) سبق تفسيره في سورة البقرة (واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية) باضممارا ذكر والقرية بيت المقدس (وكاوامنها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً) مثل ما في سورة البقرة معنى غير ان قوله فكلوا فيها بالقاء افاد تسبب سكنائهم للاكل منها ولم يتعرض له ههنا اكتفاء بذكره ثمة او بدلالة الحال عليه واما تقديم قوله قولوا على وادخلوا فلا أثر له في المعنى لانه لم يوجب الترتيب وكذا الواو العاطفة بينهما (تغفر لكم خطيئتانكم - يزيد الحسين) وعد بالغفران والزيادة عليه بالاثابة وانما اخرج الثانى مخرج الاستئناف للدلالة على انه تفضل محض ليس في مقابلة ما امروا به وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء والبناء للمفعول وخطيئتانكم بالجمع والرفع غير ابن عامر فانه وحده وقرأ ابو عمرو خطاياكم (فبذل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذى قيل لهم فأرسلنا عليهم رجلاً من السماء بما كانوا يظلمون) مضى تفسيره فيها (واسألهم) للتقرير والتقريب بقديم كفرهم وعصيانهم والاعلام بما هو من علومهم التى لا تعلم الا بتعليم او وحى ليكون ذلك محزنة عليهم



اسلافهم الانبياء بارتكاب المعاصي والمعنى قل لهم الم يكن كذا وكذا حتى يصدقوك ويفتضحوا بذلك ومع ذلك يتضمن هذا السؤال اظهار معجزة لهم فان الانسان قد يقول لغيره اليس الامر كذا وكذا ليعرف ذلك الغيبياته عالم بتلك الواقعة غير غافل عنها فانهم كانوا يكتبون هذه القصة لما فيها من الشبهة عليهم فاطلع الله تعالى نبيه عليها لتكون من جملة معجزاته عليه الصلاة والسلام ولما كان عليه الصلاة والسلام رجلا آميا لم يتعلم علما ولم يطالع كتابا ومع ذلك ذكر هذه القصة على وجهها من غير تفاوت ولا زيادة ولا نقصان تعين انه عليه الصلاة والسلام انما علم ذلك بالوحى فكان اخباره بذلك معجزة وبرهانا دالا على صدقه في دعوى النبوة **قوله** عن خبرها **قوله** قدر المضاف لان المسئول عنه ليس نفس القرية بل خبرها وما وقع بأهلها وقوله تعالى اذ يعدون في السبت يحوز ان يكون منصوبا بكانت او بحاضرة اى كانت حاضرة البحر وقت عدوانهم ونجاوزهم عما حدث لهم من تعظيم يوم السبت وان لا يشتغلوا فيه بغير العبادة وفي تقييد العامل بتحقيق مضمونه في ذلك الوقت اشارة الى ان القرية خربت بعد ذلك الوقت وجاز ان يكون منصوبا بالمضاف المقدراى واسألهم عن خبر القرية اذ يعدون وجعله بدل اشتمال من ذلك المضاف محل بحث لان اذ لا تصرف فيها ولا يدخل عليها حرف جر وجعلها بدلا يحوز دخول كلمة من عليها لان البدل على نية تكرار العامل ولا تصرف فيها الا بان يضاف اليها بعض الظروف الزمانية نحو يوم اذ كان كذا **قوله** وقرئ يعدون بفتح العين وتشديد الدال وهى تشبه قراءة نافع وهى تعدوا في السبت والاصل تعدوا فادغمت التاء في الدال لقرب المخرج وقرئ يعدون بضم الباء وكسر العين وتشديد الدال من اعدت بعد اعدادا اذا هيا فانه روى انهم كانوا مأمورين في يوم السبت بالعبادة فتركوها وهيا وآلات الصيد **قوله** اذ تأتيتهم ظرف ليعدون **قوله** اذ تأتيتهم لان اذ لما مضى فيصرف المضارع الى الماضى **قوله** ويؤيد الاول **قوله** اى يؤيد كون السبت مصدرا امر ان الاول قراءة اسبائهم على لفظ المصدر والثانى قوله تعالى ويوم لا يسميتون اى ويوم لا يفعلون عمل يوم السبت من تعظيم بترك الصيد والاشتغال بالعبادة فان يوم لا يسميتون في مقابلة يوم سبتهم ولا يسميتون من السبت الذى هو مصدر لان السبت الذى هو اسم اليوم فيكون سبتهم ايضا مصدرا ليتحقق مقابلة الفعل بترك الفعل يقال اسبت اليهود اى دخلت في يوم السبت وسبت اى قامت بأمر سبتهم وعملت فيه ما يعمل في السبت ويقال ايضا سبت علاوته سبتا اذا ضرب عنقه ومنه سمي يوم السبت لانقطاع الايام عنده والجمع اسبت وسبت وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* من احبهم يوم السبت واصابه برص فلا يلبس من الانفسه \* **قوله** تعالى كذلك نبلوهم **قوله** مستقبل بمعنى الماضى اى امتحناهم مثل هذا الاختبار الشديد بفسقهم وعصيانهم بالله فيكون تمام الكلام على هذا عند قوله ويوم لا يسميتون لان تأتيتهم كذلك وتكون الكاف في موضع النصب بنبلوهم اى ببلوئناهم بما كانوا يفسقون مثل ذلك البلاء الذى وقع بهم في امر الحيتان قال المفسرون ان اليهود امروا بتعظيم السبت وحرّم عليهم فيه الصيد فاذا كان يوم السبت شرعت وندت لهم الحيتان ينظرون اليها فاذا انقضى السبت ذهبت فلم تر الى السبت المقبل بلاء ابتلوا به بفسقهم ومجاهرتهم بالمعاصى عقوبة لهم وروى عن الامام ابي منصور ابتلاههم الله تعالى بذلك النهى ليرى الخلق المطيع منهم والعاصى وان ذلك الامام نقل عن آخرين انهم قالوا ابتلاههم بذلك لما كانوا يفسقون في السر ليكون فسقهم وتعتبهم ظاهرا عند الخلق كما كان ظاهرا عند الله لئلا يقولوا عند التعذيب انهم عذبوا بلا ظلم ولا تعدى وقبل تمام الكلام عند قوله كذلك والمعنى ويوم لا يسميتون لان تأتيتهم الحيتان مثل ذلك الايتان الذى تأتية يوم السبت ثم استأنف فقال نبلوهم بما كانوا يفسقون والكاف على هذا في موضع النصب بالايان اى لان تأتيتهم مثل ذلك الايتان وهو الايتان شرعا وظاهر النظم يدل على ان الباء متعلقة بقوله نبلوهم الا ان المصنف جعلها متعلقة بعدادون نظرا الى ان كون الاعتداء بالفسق سببا لتعذيبهم بارتكاب ما نهوا عنه اقرب من كونه سببا لابتلاء بذلك البلاء **قوله** مخترمهم **قوله** اى مستأصلهم ومظهر الارض منهم يقال اخترمهم الدهر وتخرمهم اى اقتطعهم واستأصلهم **قوله** قالوا مبالغة **قوله** جواب عما يقال كيف يصح من الصلحاء ان يقولوا لم نعتظون مع ان الظاهر منه ان يكون انكارا للوعظ والنهى عن المنكر واجب وانكار النهى عن المنكر معصية بعيدة عن الصلحاء وتقرر الجواب ان الصلحاء لم يقولوا ذلك انكارا لوعظهم وانما قالوه اما مبالغة في بيان عدم انتفاعهم بالوعظ او سؤالا عن علة موعدة قوم شأنهم الاعراض عن القبول والاستخفاف بالوعظ والانهماك في الضلال حتى اشرعوا بذلك على ان يهلكهم الله تعالى

(عن القرية) عن خبرها وما وقع بأهلها (التي كانت حاضرة البحر) قرية منه وهى ايلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون في السبت) يجاوزون حدود الله بالصيد يوم السبت واذ ظفر لكانت او حاضرة او للمضاف المحذوف او بدل منه بدل الاشتمال (اذ تأتيتهم حيتانهم) ظفر ليعدون او بدل بعد بدل وقرئ يعدون واصله يعدون وبعدون من الاعداد اى يعدون آلات الصيد يوم السبت وقدنوا ان يشتغلوا فيه بغير العبادة (يوسبتهم شرعا) يوم تعظيمهم امر السبت مصدر سبت اليهود اذا عظمت سبتها بالجمود للعبادة وقيل اسم لليوم والاضافة لاختصاصهم باحكام فيه ويؤيد الاول ان قرئ يوم اسبائهم وقوله (ويوم لا يسميتون لان تأتيتهم) وقرئ لا يسميتون من اسبت ولا يسميتون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون في السبت وشرعا حال من الحيتان ومعناه ظاهرة على وجه الماء من شرع علينا اذ ادنا واشرف (كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون) مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم وقيل كذلك متصل بما قبله اى لان تأتيتهم مثل ايتانهم يوم السبت والباء متعلق بعدادون (واذ قالت) عطف على اذ يعدون (امة منهم) جماعة من اهل القرية يعنى صلحاءهم وهم الذين اجتهدوا في مواعظهم حتى اسوا من افعالهم (لم تعظون قوم الله مهلككم) مخترمهم (او معذبهم عذابا شديدا) في الآخرة لتماذيتهم في العصيان قالوه مبالغة في ان الوعظ لا ينفع فيهم او سؤالا عن علة الوعظ ونفعه وكأنه يقول بينهم او قول من ارعوى عن الوعظ لمن لم يرعهم



او يعذبهم عذابا شديدا ثم بين انه يحتمل ان يقول ذلك بعض الصالحين والمجاهدين في الموعظة والنهي عن المنكر لبعض  
 آخره وان يقوله من ارعوى وامتنع عن الموعظة بعد الاجتهاد البالغ فيها لم يرعو منهم عنها فعلى الاول اهل القرية  
 تكون فرقتين فرقة مذنبه صادوا السمك وفرقة صلحاء وعظماؤا القرية المذنبه ونهوههم وهذه القرية تقاولوا فيما  
 بينهم بذلك وعلى الثاني تكون اهل القرية ثلاث فرق فرقة مذنبه وفرقتان صالحتان اجتهد كل واحدة منهما  
 في موعظة القرية المذنبه ثم ان احدى هاتين الفرقتين ارعوت عن موعظة القرية المذنبه لئلا يسهم من القبول  
 والاخرى لم ترعو عنها وقالت القرية الساكنة من هاتين الفرقتين للاخرى لم تعظون **قوله** وقيل المراد  
 اى يقوله تعالى واذا قالت اممة منهم اى قالت طائفة من القرية الهالكة للفرقة الصالحة حين وعظوه لم تعظون قوما الله  
 مهلكهم او معذبهم بزعمكم فعلى هذا تكون اهل القرية فرقتين فرقة مذنبه وفرقة واعظة وتجب القرية المذنبه  
 وعاضهم بأن يقولوا لم تعظون قوما الى آخرها الا ان كون القائلين هم الموعظون المذنبون خلاف ظاهر قوله  
 تعالى معذرة الى ربكم ولعلمهم بتقون ولذلك ضعفه المصنف والمعذرة اسم مصدر وهو العذر وقيل انها بمعنى الاعتذار  
 والعذر التنصل من الذنب اى التبرى منه قرأ العامة معذرة بالرفع على انها خبر مبتدأ محذوف اى موعظتنا  
 معذرة وقرأ حفص عن عاصم بالنصب على انها مصدر فعل مقدر من لفظها اى اعتذرتا به معذرة او على العلة  
 اى وعظناهم لاجل المعذرة ومعناه ان الامر بالمعروف واجب علينا فعلى موعظة هؤلاء العصاة عذرا الى الله تعالى  
 ولعلمهم بتقون الله ويتركون المعصية لان قبول الحق الواضح يرجح من الانسان **قوله** تركوا ترك الناس  
 يعنى قوله تعالى نسوا استعارة تبعية شبه تركهم عدا لما وعظوا به بترك من تركه سهوا ونسيانا فاطلق عليه اسم النسيان  
 استعارة تصريحية فاشتق منه نسوا وصير الى المجاز لتعذر الحمل على الحقيقة **قوله** بعذاب بئيس  
 بفتح الباء وهمزة مكسورة بعدها ياء ساكنة مثل رئيس اى بعذاب ذى بأس وهو الشدة وقرأ ابو بكر ببس  
 بفتح الباء وهمزة مفتوحة بعدها ياء الساكنة وابن عامر ببس بكسر الباء وهمزة ساكنة بعدها على انه صفة على وزن  
 فعل اصله ببس بفتح الباء وكسر الهمزة فحذف كما فى كبد وكنتف بأن قيل كبد وكنتف ونافع ببس بكسر الباء من  
 غير همز مثل عيس على قلب الهمزة ياء او على انه فعل الذم نقل الى الامة فوصف به وقرئ ببس بشديد الباء كبت  
 ورئس اصله ببس قلبت همزته ياء وادغم الياء فى الباء وبس بياء ساكنة على التخفيف كمين فى هين وبأس على  
 فاعل **قوله** تكبروا عن ترك ما نهوا عنه **قوله** فسر العتو بالتكبر والتمرد والعناد وفى جميع ذلك معنى الالباء والالباء عن  
 المنهى عنه انما يكون بالاطاعة ومعلوم ان الاطاعة لكونها لا توجب العقوبة غير مراد ههنا قل ذلك قدر المضاف  
 والتكبر عن ترك المنهى عنه انما يكون بارتكابه الذى يوجب العقوبة **قوله** كقوله انما قولنا لشيء اذا اردناه  
 ان نقول له كن فيكون **قوله** يعنى ان قوله تعالى قلنا لهم كونوا فردة ليس المراد به انه تعالى كونهم فردة بقول وكلام  
 سمع يدل على طلب التكوين لان حل الكلام على الامر بعيد من حيث ان المأمور بالفعل يجب ان يكون قادرا  
 عليه والقوم ما كانوا قادرين على ان يقبلوا انفسهم فردة وايضا الامر بالكون ان كان حال وجود المكون فلا وجه  
 للامر وان كان حال عدمه فكذلك اذلا معنى لان يؤمر المعلوم بأن يوجد بنفسه بل المراد انه تعالى مسحهم فردة  
 بتعلق قدرته وارادته بذلك الا انه اخرج الكلام على طريق الاستعارة التمثيلية بأن شبه تأثير قدرة الله تعالى  
 فى المراد من غير توقف وامتناع ومن غير مزاوله عمل واستعمال آله بأمر المطاع للطبع فى حصول المأمور به من  
 غير امتناع وتوقف فاستعير قوله تعالى كونوا فردة من امر المطاع للطبع لتأثير قدرته فى المكون وليس ثمرة قول ولا  
 امر ولا مأمور حقيقة **قوله** والظاهر يقتضى ان الله تعالى عذبهم اولا **قوله** اى الظاهر ان العذاب البئيس  
 المذكور اولا غير المسخ المذكور بعده وان القوم تمردوا مع نزول ذلك العذاب فمسحهم الله تعالى فردة بعد ذلك وان  
 جاز ان يكون قوله تعالى فلما عتوا عما نهوا عنه تكريرا للآية الاولى وتفصيلا لها **قوله** اى علم **قوله** والمعنى اذكر  
 يا محمد اذ علم الله اسلافهم على السنة انبيائهم انهم ان غيروا وبدلوا ولم يؤمنوا بالنبى الامى سلب الله عليهم العرب  
 يقائلونهم الى ان يسلموا او يعطوا الجزية كذا فى التفسير فضمير عليهم على هذا ينبغى ان يرجع الى من وجد فى عصره  
 عليه الصلاة والسلام يعنى ان تأذن مثل توعد بمعنى او عدا لان الايدان قد يراد به التبيين والاعلام للغير وهو قوله اى  
 اعلم وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال تأذن ربك اى قال ربك وقد يراد به العزم على الامر وتصميم  
 النية الجازمة القاطعة كقوله لا صيام لمن لم يرمض الصيام من الليل اى لمن يقطعه بالنية وعزم الله تعالى على الامر

وقيل المراد طائفة من الفرقة الهالكة  
 اجابوا به وعاضهم ردا عليهم وتهكما بهم  
 (قالوا معذرة الى ربكم) جواب للسؤال اى  
 موعظتنا انها عذرا الى الله حتى لا تنسب الى  
 تفریط فى النهى عن المنكر وقرأ حفص معذرة  
 بالنصب على المصدر او العلة اى اعتذرتا به  
 معذرة او وعظناهم معذرة (ولعلمهم بتقون)  
 اذ اليأس لا يحصل الا بالهلاك (فلما نسوا)  
 تركوا ترك الناس (ما ذكرناه) ما ذكرهم به  
 صلحاؤهم (انجينا الذين ينهون عن السوء  
 واخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء ومخالفة  
 امر الله (بعذاب بئيس) شديد فعيل من يؤس  
 يؤس يؤسا اذا اشتد وقرأ ابو بكر ببس على  
 وزن فيعل كضيف وابن عامر ببس بكسر الباء  
 وسكون الهمزة على انه ببس كحذر كما قرئ به  
 فحذف عنه بنقل حركتها الى الفاء ككبد  
 فى كبد ونافع ببس على قلب الهمزة ياء كما قلبت  
 فى ذيب او على انه فعل الذم وصف به فجعل  
 اسما وقرئ ببس كريس على قلب الهمزة ياء  
 ثم ادغامها وبس على التخفيف كمين وبأس  
 كفاعل (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم  
 (فلما عتوا عما نهوا عنه) تكبروا عن ترك  
 ما نهوا عنه كقوله تعالى وعتوا عن امر ربهم  
 (قلنا لهم كونوا فردة خاشعين) كقوله انما  
 قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون  
 والظاهر يقتضى ان الله تعالى عذبهم اولا  
 بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسحهم ويجوز  
 ان تكون الآية الثانية تقرير او تفصيلا للاولى  
 روى ان الناهين لما يسوا من اتعاظ المعتدين  
 كرهوا مساكنتهم قسموا القرية بحدار فيه  
 باب مطروق فاصبحوا يوما ولم يخرج اليهم  
 احد من المعتدين فقالوا ان لهم شانا فدخلوا  
 عليهم فاذا هم فردة فلم يعرفوا انبياءهم ولكن  
 القروء تعرفهم فجعلت تأتى انبياءهم ونشم  
 ثيابهم وتدور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث  
 وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا ابدانهم  
 (واذا تأذن ربك) اى اعلم تفعل من الايدان  
 بمعناه كالتوعد والايعاد او عزم لان العازم  
 على الشيء يؤذن نفسه بفعله



واجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله  
ولذلك اجيب بجوابه وهو (ليعتن عليهم  
الى يوم القيامة) والمعنى واذا وجب ربك  
على نفسه ليلسلطن على اليهود (من يسومهم  
سوء العذاب) كالاذلال وضرب الجزية  
بعث الله عليهم بعد سليمان عليه السلام تحت  
نصر فخر ديارهم وقتل مقاتليهم وسبي  
نساءهم وذراريهم وضرب الجزية على من  
بقى منهم وكانوا يؤثرونها الى المجوس حتى  
بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ففعل ما فعل  
بهم ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة  
الى آخر الدهر (ان ربك لسريع العقاب)  
عاقبهم في الدنيا (وانه لغفور رحيم) لمن تاب  
وآمن (وقطعناهم في الارض امما) وفرقناهم  
فيها بحيث لا يكاد يخالو قطر منهم ثم لا ديارهم  
حتى لا يكون لهم شوكة قط واما مفعول ثان  
او حال (منهم الصالحون) صفة او بدل  
منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ونظراؤهم  
(ومنهم دون ذلك) تقديره ومنهم ناس دون  
ذلك اي مخطون عن الصلاح وهم كفرتهم  
وفسقتهم (وبلوناهم بالحسنات والسيئات)  
بالنعم والنقم (لعلهم يرجعون) ينهون  
فيرجعون عما كانوا عليه (فخلف من بعدهم)  
من بعد المذكورين (خلف) بدل سوء مصدر  
نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل  
جمع وهو شائع في الشر والخلف بالفتح  
في الخير والمراد به الذين كانوا في عصر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورثوا  
الكتاب) التوراة من اسلافهم يقرأونها  
ويقفون على ما فيها (ياخذون عرض هذا  
الادنى) حطام هذا الشيء الادنى يعني الدنيا  
وهو من الدنيا او من الدنا وهو ما كانوا  
ياخذون من الرشي في الحكومة على تحريف  
الكلم والجملة حال من الواو (ويقولون  
سيغفلنا) لا يؤخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه  
وهو يحتمل العطف وال حال والفعل مسند الى  
الجار والمجرور او مصدر ياخذون  
(وان يأتهم عرض مثله ياخذوه) حال من  
الضمير في لنا اي يرجون المغفرة مصرين على  
الذنب عائدتين الى مثله غير تأييد عنه

عبارة عن تقرر ذلك الامر في علمه وتعلق ارادته بوقوعه في الوقت المقدر له عبر عن الارادة الجازمة والقصد المستحكم  
بالايدان لما فيه من معنى ايدان المرید نفسه بفعل ما اراده لما شرح الله تعالى بعض فضائح اعمال اليهود وقبائح  
افعالهم ذكر في هذه الآية انه تعالى حكم عليهم بالذل والصغار ورفقهم في اطراف الارض ونواحيها ولم يجعل منهم  
ملكا يجتمعون عنده ويمتنعون به عن قهر من يعاديه واستمر ذلك عليهم الى يوم القيامة **قوله** الى يوم القيامة  
متعلق بقوله ليعتن عليهم لان قوله واذا تأذن جار مجرى القسم من حيث دلالة على تأكيد  
الخبر المؤذن به وقوله ليلسلطن على اليهود اشارة الى ان ضمير عليهم لا يرجع الى ما يرجع اليه ضمير قوله فلما عتوا عما  
نهوا عنه لانهم قد مسخوا قرده ثم هلكوا بعد ثلاثة ايام ولم يبق لهم نسل حتى يضرب عليهم الذلة والصغار الى يوم  
القيامة بل هو راجع الى من اصر على اليهودية المغيرة المخترعة من بني اسرائيل وقوله بعث الله عليهم بعد سليمان  
الخ يمنع ان يرجع الى ما يرجع اليه ضمير قوله واسألهم وهم اليهود الذين ادركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ودعاهم الى شريعته وان اختاره الامام بناء على ان المقصود من هذه الآية تخويف اليهود الذين كانوا في زمان  
الرسول صلى الله عليه وسلم وزجرهم عن البقاء على اليهودية لانهم اذا علموا ببقاء الذل عليهم الى يوم القيامة انزعجوا  
ولما اخبر الله تعالى في زمان محمد عليه الصلاة والسلام عن هذه الواقعة ثم شاهدنا ان الامر كذلك كان هذا اخبارا  
صدقا حقان الغيب وكان مجزا والخبر المروي في ان اتباع الدجال هم اليهود ان صح فعناء انهم كانوا قبل خروجه  
يهودا ثم دانوا بالهيته فذكروا بالاسم الاول ولولا هذا التوجه لكان ذلك الخبر الذي فرض صدقه مناقضا لهذه  
الآية فانهم في وقت اتباعهم الدجال قد خرجوا عن الذلة والقهر **قوله** واما مفعول ثان ان جعل  
قطع بمعنى صير او حال ان بقي على اصل معناه ومنهم الصالحون صفة لا بما او بدل منه فيكون مفعولا ثانيا  
او حالا من مفعول قطعناهم اي فرقناهم حال كونهم منهم الصالحون **قوله** تقديره ومنهم ناس اشارة  
الى ان منهم خير مقدم ودون ذلك صفة موصوف محذوف وهو المبتدأ والتقدير ومنهم ناس او قوم دون ذلك  
**قوله** اي مخطون عن الصلاح ايماء الى ان ذلك اشارة الى الصلاح المدلول عليه بقوله الصالحون  
الا انه حينئذ لابد من تقدير المضاف ليصح المعنى اي ومنهم دون اهل ذلك الصلاح ليعتدل التقسيم  
**قوله** تعالى وبلوناهم اي عاملناهم معاملة المبتلى المختبر بنحو النعم والخصب والعافية ونحو الجذب  
والشدائد لعلهم يرجعون عما هم عليه الى طاعة ربهم فان كل واحد من الحسنات والسيئات يدعو الى الطاعة  
اما الحسنات فلترغيب واما السيئات فلترهيب **قوله** مصدر نعت به يقال خلف فلان فلانا اذا كان  
خليفته وخلفه في قومه خلافة اي قام مقامه في تدبير احوال قومه والخلف والخلف بسكون اللام وقصها في الاصل  
مصدر كالطلب والضرب نعت به من جاء بعد احد يقال هو خلف سوء من ابيه وخلف صدق اذا قام مقامه الا ان الاول  
يستعمل في الطالح الردي والثاني في الصالح السوي قال الشاعر

ذهب الذين بعاش في اكنافهم \* وبقيت في خلف بكلد الاجرب \*

وقيل خلف بسكون اللام اسم جمع لخالف كركب راكب وتجر لنا جرو قال الاخفش هما سوء منهم من يحرلث ومنهم  
من يسكن فيهما جميعا **قوله** والمراد به اي بالخلف الذين خلفوا من بعد اليهود الذين فرقهم الله تعالى  
في الارض امام موصوفين بأن منهم الصالحون ومنهم دون ذلك **قوله** حطام هذا الشيء الادنى الحطام  
ماتكسر من اليبس فسربه العرض يفتح العين والراء والمراد به جميع متاع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضر يا كل  
منها البر والعاجر واما العرض بسكو الراء فخالف العين اعنى الدراهم والدنانير عبر عن متاع الدنيا بالحطام لعدم  
بقائها وسرعة زوالها والادنى تذكر الدنيا والمعنى ياخذون عرض هذه الدنيا وانما ذكر لانه لم يذكر الموصوف  
من نحو الدار والحياة فكانه جعله وصفا للشيء او للمكان والمقام **قوله** وهو من الدنيا وهو القرب سميت هذه  
الدار وهذه الحياة دنيا لدنوتها وكونها عاجلة يقال دنوت منه دنوت اي قريت والدنى القريب واما الدنيى بمعنى  
الدون فهو مهور يقال دنأ الرجل دناءة اي صار دنيا خسيسا لا خير فيه وقوله ورثوا الكتاب في محل الرفع على انه  
نعت لخلف وياخذون حال من فاعل ورثوا ويحتمل ان يكون ياخذون مستأنفا خبر عنهم بذلك **قوله** وهو  
يحتمل العطف اي قوله ويقولون يحتمل ان يكون معطوفا على ياخذون وان يكون حالا من فاعله الا ان علماء  
المعاني صرحوا بأن الجملة الحالية ان كانت فعلية والفعل مضارع مثبت امتنع دخول الواو عليها ويجب



الاكتفاء بالضمير نحو لا تمن تستكثر واجابوا عن قول من قال قت واصك وجهه وقول من قال  
فلما خشيت اظافيرهم \* نجوت وارهنهم مالكا \*

(ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أي  
في الكتاب (أن لا يقولوا على الله الا الحق)  
عطف بيان للميثاق او متعلق به أي بأن  
يقولوا والمراد توبيخهم على البت بالمغفرة  
مع عدم التوبة والدلالة على انه افتراء  
على الله وخروج عن ميثاق الكتاب  
(ودرسوا ما فيه) عطف على ألم يأخذ  
من حيث المعنى فانه تقرير او على ورثوا  
وهو اعتراض (والدار الآخرة خير للذين  
يتقون) مما يأخذ هؤلاء (أفلا يعقلون)  
فعلوا ذلك ولا يستبدلوا الأدنى الدني  
المؤدى الى العقاب بالنعيم المخلد وقرأ نافع  
وابن عامر وحفص ويعقوب بالناء على  
التلوين (والذين يمسون بالكتاب  
واقاموا الصلاة) عطف على الذين يتقون  
وقوله أفلا يعقلون اعتراض او مبتدأ خبره  
(انا لانضيع اجر المصلحين) على تقدير  
منهم او وضع الظاهر موضع الضمير تنبيها  
على ان الاصلاح كالمانع من التضييع وقرأ  
ابوبكر يمسون بالتخفيف وافراد الاقامة  
لاناقتها على سائر انواع التمسكات (واذنتنا  
الجبل فوقهم) أي قلعهنا ورفعناه فوقهم  
واصل التثنية الجذب (كأنه ظلة) سقفة  
وهي كل ما اظلك (وظنوا) وتيقنوا  
(انه واقع بهم) ساقط عليهم لان الجبل  
لا يثبت في الجو ولانهم كانوا يوعدون به  
وانما اطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك  
انهم ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لثقلها  
فرفع الله الطور فوقهم وقيل لهم ان قبلتم  
ما فيها والا ليقعن عليكم (خذوا) على  
اضمار القول أي وقلنا خذوا او قائلين  
خذوا (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة)  
بجدة وعزم على تحمل مشاقه وهو حال  
من الواو (واذكروا ما فيه) بالعمل به  
ولا تتركوه كالمنسى (لعلكم تتقون)  
قبائح الاعمال ورذائل الاخلاق

بانه مبنى على حذف المبتدأ أي وانا اصك وانا ارهنهم فتكون الجملة اسمية فيصح دخول الواو واجاب بعضهم بان  
ما جاء في النثر من نحو قت واصك شاذ وما جاء في النظم من نحو نجوت وارهنهم ضرورة فعلى هذا ينبغي ان يكون  
مراد من قال ان قوله ويقولون حال انه حال تقدير وهم يقولون **قوله** والمراد توبيخهم على البت بالمغفرة  
عن ابن عباس رضى الله عنهما قال وكذا الله عليهم في التوراة ان لا يقولوا على الله الا الحق فقالوا الباطل وهو  
ما اوجبوا على الله تعالى من مغفرة ذنوبهم التي لا يتوبون منها وليس في التوراة ميعاد المغفرة مع الاصرار على  
الذنب وقيل ذكر في التوراة من ارتكب ذنبا عظيما فانه لا يغفر الا بالتوبة **قوله** عطف على ألم يؤخذ من حيث  
المعنى فانه تقرير مع ان المعطوف خبرية والمعطوف عليه طلبية فكأنه قيل اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا  
ونظيره قوله تعالى الم ربك فينا وليدا ولبثت معناه قدر بيناك ولبثت ويجوز كونه معطوفا على ورثوا فيكون قوله  
ألم يؤخذ معترضا بينهما **قوله** وقرأ نافع الخ أي انهم قرأوا افلا تعقلون تبا الخطاب والباقون بيا الغيبة  
وجه الخطاب التلوين والانتفات من الغيبة الى الخطاب فالمراد بالضمار حينئذ شيء واحد ويحتمل ان يكون الخطاب لهذه  
الامة أي أفلا تعقلون انتم حال هؤلاء وتجبون من حالهم وعلى قراءة الغيبة يكون الضمير جاريا على ما تقدم من  
الضمار وقرأ العامة والذين يمسون بالتشديد من مسك بمعنى تمسك فان فعل قديكون بمعنى تفعل قال الامام  
الواحدى يقال مسكت بالشئ وتمسكت به واستمسكت به وامسكت به وروى ابو بكر عن عاصم يمسون مخففة  
وهو رديني لانه لا يقال امسكت بالشئ وانما يقال امسكت الشئ ومعنى يمسون بالكتاب يؤمنون به ويحكمون بما  
فيه قال عامة المفسرين نزلت في مؤمنى اهل الكتاب انتهى كلامه **قوله** على تقدير منهم يعني ان الخبر الجملة  
لا بد فيها من رابط يربطها بالمبتدأ وذلك الرابط اما ضمير محذوف اعتمادا على دلالة الفحوى عليه او الاسم الظاهر  
الموضوع موضع الضمير فان مقتضى الظاهر ان يقال انا لانضيع اجرهم الا انه وضع المصلحين موضع الضمير تنبيها  
على انه تعالى لا يضيع اجرهم لاجل اصلاحهم **قوله** وافراد الاقامة أي بالذكر مع اندراجها في التمسك  
بالكتاب فانها اعظم العبادات بعد الايمان لتنبيهه على فضلها حتى كأنها ليست من جنس التمسك به تنزيلا للتغاير  
في الوصف منزلة التغاير في الذات كما ذكر في قوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال ونظاره مما  
يذكر فيه الخاص بعد العام **قوله** أي قلعهنا ورفعناه فوقهم ذكر فعلين الأول منها تفسير التثنية وثانيها  
هو الناصب لقوله فوقهم على الظرفية نقل الامام الرازي عن ابى عبيدة ان اصل التثنية قلع الشئ من موضعه  
والرعى به يقال تنق ما في الجراب اذارمى به وصبه وامرأة نائق ومتناق اذا كثروا ولدها كأنها ترمى بأولادها رميا فعنى  
نقنا الجبل أي قلعهنا من اصله وجعلناه فوقهم وقال الامام الواحدى نقنا الجبل فوقهم أي رفعناه باقتلاع له من  
اصله يقال نقه ينتقه نقا اذا قلعه من اصله فظهر بهذا ان قول المصنف أي قلعهنا تفسير لقوله نقنا الجبل وان الرفع  
غير داخل في معنى التثنية وان التثنية من مقدمات الرفع وسبب حصوله الا ان نقنا لما لم يصلح ناصبا لقوله فوقهم ضمنه  
معنى فعل يمكن ان يعمل فيه وهو رفعنا او جعلنا كأنه قيل رفعنا الجبل فوقهم بنتقه وقلعه من مكانه فعلى هذا يكون  
فوقهم منصوبا بـنق لانه بمعنى رفع **قوله** واصل التثنية الجذب يقال نقنت الغرب من البر أي جذبتة قيل  
الجبل هو الطور الذي سمع موسى عليه الصلاة والسلام وهو عليه كلام الله تعالى واعطى الألواح وقيل هو جبل من  
جبال فلسطين فرسخا في فرسخ وقيل هو الجبل الذي عند بيت المقدس قيل ان موسى لما أتى بنى اسرائيل بالتوراة  
وقرأها عليهم وسمعوا ما فيها من التغليب كبر ذلك عليهم وابوا ان يقبلوا ذلك فأمر الله الجبل فانقلع من اصله حتى  
قام على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم فلما نظروا  
الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوفا من سقوطه فلذلك  
لا ترى يهوديا يمجّد الا على حاجبه الايسر ويقولون هي العجدة التي رفعت عنها العقوبة ولما نشر موسى  
الألواح وفيها كتاب الله لم يبق جبل ولا شجرة ولا حجر الا اهتر فلذلك لا ترى يهوديا تقرأ عليه التوراة الا اهتر وحرك  
لها رأسه قال القشيري رحمه الله قصارى كل من اتى جبلا ان ينكص على عقبيه طوعا كذا اهل الكتاب لما قبلوا  
الكتاب باجبار التكليف ما لبسوا حتى قابلوه بالتحريف **قوله** لانه لم يقع متعلقه أي معلق وقوع الجبل به



وهو عدم قبولهم ما في التوراة حيث قبلوه ومجدوا على انصاف جباههم **قوله** اي اخرج من اصلابهم  
اي من اصلاب بني آدم الصلبية قبلهم مائة وعشرون ولدا من صلب آدم عليه السلام كانت حواء تلد كل سنة  
ولدين ابنا وبناتا اخرج من اصلابهم نسلهم ثم اخرج من اصلاب نسلهم ذرياتهم ثم اخرج من اصلاب تلك  
الذرية ذرية وهكذا حتى اخرج جميع من هو كائن الى يوم القيامة اخرج من ظهورهم كل نسمة تخرج من  
ظهر نسل من نسل كما تنوالد الابناء من الآباء ولم يذكر ظهور آدم مع ان الذرية كما اخذت من ظهور بني آدم  
اخذت من ظهور نفس آدم واخذ الميثاق من الجميع اعتمادا على اتقاهم من الكلام كما قال تعالى ويوم تقوم  
الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ولم يذكر نفس فرعون لان في الكلام دليلا عليه ولما ذكر انه تعالى اخذ  
ميثاق بني اسرائيل بنتق الجبل فوقهم وبما جمع لهم من دلائل السمع ودلائل العقل ذكر بعد اخذ الميثاق عليهم  
اخذ الميثاق على الكل تقريراً للجمعة على جميع المكلفين والمصنف اشار الى هذا القول بقوله لما خلق الله آدم اخرج  
من ظهوره ذرية كالأذر الخ قال الامام في تفسير هذه الآية قولان مشهوران الاول وهو مذهب المفسرين واهل  
الآثر انه تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة من ذريته الى يوم القيامة على ما ذكره  
المفسرون من الآثار الواردة في هذا المعنى ثم قال والمعتزلة اطبقوا على انه لا يجوز تفسير هذه الآية بهذا الوجه  
واحتجوا على فساد بوجوه منها ان اخذ الميثاق لا يمكن الا من العاقل فلو اخذ الله الميثاق من اولئك لكانوا  
عقلاء ولو كانوا عقلاء واعطوا ذلك الميثاق حال عقلهم لوجب ان يذكروا في هذا الوقت انهم اعطوا الميثاق قبل  
دخولهم في هذا العالم لان الانسان اذا وقعت له واقعة عظيمة مهيبة فانه لا يجوز مع كونه عاقلاً ان ينساها نسياناً  
كلياً بحيث لا يذكر منها شيئاً ومنها ان البنية شرط لحصول الحياة والعقل والفهم وتلك الذريات المأخوذة من  
ظهور بني آدم لا يكون كل واحد منها عالماً فاهماً عاقلاً الا اذا حصل له قدر من البنية اللحمية والدمية واذا  
كان كذلك فجميع تلك الاشخاص الذين خرجوا الى الوجود من اول تخلق آدم الى آخر قيام القيامة لا يحويهم  
عرصة الدنيا فكيف يمكن ان يقال انهم حصلوا بأسرهم دفعة واحدة في صلب آدم عليه الصلاة والسلام  
ومنها ان قائدة اخذ الميثاق اما ان تكون بأن يصير ذلك الميثاق حجة عليهم في التمسك بالآيمان في ذلك الوقت  
او ان يصير ذلك حجة عليهم عند دخولهم في دار الدنيا والاول باطل لان عقاد الاجماع على انهم بسبب ذلك القدر  
من الميثاق لا يصيرون مستحقين للشواب والعقاب والمدح والذم وكذا الثاني لانهم لما لم يذكروا ذلك الميثاق في الدنيا  
فكيف يصير ذلك حجة عليهم في التمسك بالآيمان ثم قال والقول الثاني في تفسير هذه الآية قول اصحاب النظر  
وارباب العقولات وهو انه تعالى اخرج الذرية وهم الاولاد من اصلاب آبائهم وذلك بانهم كانوا نطفة فخرجها  
الله تعالى وأودعها ارحام الامهات وجعلها علقاً ثم مضى حتى جعلهم بشراً سوياً خلقاً كاملاً وكان ذلك في ادنى  
مدة كما يموت الكل فيها عند النفخة الاولى ويحيى الكل فيها عند النفخة الثانية وكانه تعالى علم آدم اسماء الاشياء  
كلها فيها ثم اشهدهم على انفسهم بما ركب فيهم من دلائل وحدانيته وغرائب صنعته فبالاشهاد صاروا  
كأنهم قالوا بلى وان لم يكن هناك قول باللسان ونظيره قوله تعالى فقال لها وللارض انبيا طوعاً او كرها قلنا  
أنا طائعين وقول من قال قال الجدار للوتد لم تشقني قال سل من يدقني فان الذي ورأى ما خلاني ورأى \* وقول  
الشاعر \* امتلا الخوض وقال قطني \* ثم قال هذا القول الثاني لاطمن فيه البنية وانه لا ينافي صحة  
القول الاول \* واجاب عن قول من قال لو صح القول بأخذ الميثاق لوجب ان يذكره الانسان الآن بأن  
خالق العلم بالاحوال الماضية هو الله تعالى وهو فاعل مختار جاز ان لا يخلقه \* واجاب عن قولهم ان اخذ  
الميثاق لا يمكن الا من العاقل بأن البنية ليست شرطاً عندنا لحصول الحياة والعلم فان الجزء الذي لا يتجزأ قابل  
للحياة والعقل وعن قولهم ان ظهر آدم لا يسع لمجموعها بان هذا اذا قلنا ان الانسان عبارة عن الجواهر  
الفردة واما اذا قلنا ان الانسان هو النفس الناطقة وانه جوهر غير متغير ولا حال في التخصيص فالسؤال زائل  
والمصنف لما جعل قوله تعالى واشهدهم على انفسهم ألت بر بكم قالوا بلى استعارة تمثيلية مبنية على  
تشبيه حال شيء بحال شيء آخر حيث شبه نصب ادلة الربوبية وتمكينهم من معرفة ربوبيته تعالى بأشهادهم عليها  
وسؤالهم سؤال التقرير بقوله ألت بر بكم اجاب بما له مدخل عظيم في المعرفة والافرار والتمسك  
والطاعة فيكون حجة عليهم في التمسك بالآيمان واخذ الميثاق بهذا المعنى المجازي قائم مقام الافرار

(واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم  
ذرياتهم) اي اخرج من اصلابهم نسلهم  
على ما يتوالدون قرناً بعد قرن ومن ظهورهم  
يدل من بني آدم يدل البعض وقرأ نافع  
وابوعمر و ابن عامر ويعقوب ذرياتهم  
(واشهدهم على انفسهم ألت بر بكم)  
اي ونصب لهم دلائل ربوبيته وركب  
في عقولهم ما يدعوه الى الافرار بها حتى  
صاروا بمنزلة من قيل لهم ألت بر بكم قالوا  
بلى فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكينهم منه  
منزلة الاشهاد والاعتراف على طريق التمثيل



بربوبيته تعالى واقرارهم بها واعطاؤهم الميثاق عليها قائم مقام تمكينهم من العلم بها وهذا التمكن القائم معهم في هذا العالم سبب تمكينهم من الاستدلال بمآلهم من العقول المؤدية الى شهادتهم على الغائبة في اخذ الميثاق بانه تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ونقل عن القرطبي ان القوم استدلوا بهذه الآية على ان من مات صغيرا دخل الجنة لاقراره في الميثاق الاول ومن بلغ لم يغنه الميثاق الاول شيأ بل يكون ذلك حجة عليه ان اخل بالتصديق والاقرار حيث ضيع تمكنه من ذلك بالنظر الصحيح فيما نصب له من دلائل الوهية تعالى وربوبيته وقل تلك الدلائل انه تعالى اخرجه من اصلاص آبائهم ونقلهم الى ارحام امهاتهم الى ان بلغوا بتقليب الاحوال عليهم من نطفة ثم علقه ثم مضغة مخلقة وغير مخلقة الى ان كانوا كاملي العقل مستعدين للاستدلال بما شاهدوا من آثار صنع الله تعالى فيهم على ان لهم الها قادرا منفردا بالربوبية وكال العلم والقدرة وهي العطرة الاصلية التي فطر الناس عليها ليقن بها الانسان بماله وما عليه **قوله** ويدل عليه اي على ان اشهادهم بأن قال لهم ألسنت بربكم بطريق التمثيل وتزويل دلالة الحال منزلة البيان بالمقال قوله تعالى قالوا بلى شهدنا اي اقررنا واعترفنا بانك ربنا والهنا لارب لنا غيرك ووجه الدلالة انه تعالى وان كان له ان يكلم عباده الا ان العقل السليم يأبى ان تكلم الذريات المأخوذة من الاصلاص بلسان المقال لان كون تلك الذريات تامة الخلقة -سوية الاعضاء يقتضى ان لا يكون خلق الانسان من النطفة على سبيل الابتدأ بل يجب ان يكون خلقا على سبيل الاعداد واجمع المسلمون على ان خلقه من النطفة هو الخلق المبتدأ وقوله تعالى شهدنا فيه قولان الاول انه من كلام الملائكة وذلك ان الذرية لما قالوا بلى قال الله تعالى للملائكة اشهدوا فقالوا شهدنا عليهم بالاقرار لثلاثي قولوا يوم القيامة ما اقررنا وما علمنا ان لنا الها يجب اتباع امره فأسقط كلمة لا كما في قوله تعالى وألقى في الارض رواسي ان تميد بكم اي لثلاثي بكم هذا قول الكوفيون وتقديره عند البصريين شهدنا كراهة ان تقولوا قولة ان تقولوا متعلق بقول الملائكة شهدنا اي معمول له على انه مفعول من اجله وكلام الذرية قد انقطع عند قولهم بلى فيحسن الوقف عليه والقول الثاني ان قوله شهدنا من بقية كلام الذرية وعلى هذا التقدير قوله ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين يكون مفعولا له لقوله واشهدهم على انفسهم اي واشهدهم على انفسهم بكذا وكذا لثلاثي قولوا او كراهة ان يقولوا انا كنا عن هذا غافلين وعلى هذا التقدير لا يجوز الوقف على قوله شهدنا ايضا لان قوله ان تقولوا لما تعلق بما قبله وهو قوله واشهدهم لم يحز قطعه عنه **قوله** وقرأ ابو عمرو وكلهم بالياء اي بناء الغيبة على وفق ما سبق من قوله من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم لثلاثي قولوا وقرأ الباقر بن ابي الخطاب لانه قد جرى في الكلام خطاب وقوله ألسنت بربكم وكلا الوجهين حسن لان الغائبين هم المخاطبون **قوله** لان التقليد عند قيام الدليل الخ بيان لوجه الزام الحجة بقوله ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ما نبهنا البتة او تقولوا انما اشرك آبائنا على سبيل التقليد لاسلافنا ونحن لانذكر هذا الاقرروا الميثاق وان تفكرنا وذلك انه تعالى لما اوضح دلائل وحدانيته وصدق رسوله فيما اخبروا به وابدع نوع الانسان على الفطرة السليمة التي يمكنون بها من معرفة الحق استدلالا بتلك الدلائل لم يأت لهم ان يقولوا انا كنا عن هذا غافلين ولا ان يعتذروا بتقليد اسلافهم لان الادلة المنصوبة وتمكينهم من الاستدلال بها قائم معهم فلا عذر لهم في سلوك طريق الضلال **قوله** الحديث رواه عمر رضي الله عنه **قوله** والحديث رواه الامام محي السنة في المصابيح ومعالم التنزيل وهو ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه سئل عن هذه الآية واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية قال عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنها فقال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة ويعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره بشماله فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل اهل النار يعملون **قوله** فقال رجل فقيم العمل يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخله النار قال المصنف في شرحه للمصابيح معنى الآية ان الله تعالى اخرج من اصلاص بنى آدم نسلهم واشهدهم على انفسهم بأن نصب لهم الادلة على ربوبيته ووحدانيته وركب فيهم العقول والبصائر وجعلها بميزة بين الحق والباطل فترل تمكينهم من العلم بربوبيته بنصب الدلائل وخلق الاستعداد فيهم وتمكينهم من معرفتها والاقرار بها منزلة الاشهاد والاعتراف تمثيلا ونحيلا ونظيره قوله تعالى انما

ويدل عليه قوله (قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة) اي كراهة ان تقولوا (انا كنا عن هذا غافلين) لم تنبه عليه بدليل (او تقولوا) عطف على ان تقولوا وقرأ ابو عمرو وكلهم بالياء لان اول الكلام على الغيبة (انما اشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فاقتدينا بهم لان التقليد عند قيام الدليل والتمكن من العلم به لا يصلح عذرا (أفتهلكنا بما فعل المبطلون) يعني آباءهم المبطلين بتأسيس الشرك وقيل لما خلق الله آدم اخرج من ظهره ذرية كالذر وأحياهم وجعل لهم العقل والنطق وألهمهم ذلك لحديث رواه عمر رضي الله تعالى عنه وقد حقت الكلام فيه في شرحي لكتاب المصابيح والمقصود من ايراد هذا الكلام ههنا الزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعد ما أزمهم بالميثاق المخصوص بهم والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية ومنعهم عن التقليد وحلهم عن النظر والاستدلال كما قال (وكذلك نفصل الآيات ولعلمهم يرجعون) اي عن التقليد واتباع الباطل



قولنا لشيء إذا اردناه ان نقول له كن فيكون وقوله تعالى فقال لها والارض اثيا طوعا او كرها قلنا آتينا طائمين  
وقول الشاعر \* اذا قالت الانساع للبطن ألحقى \* وقوله \* قالت له ريح الصبا قرقار \* فان من البين الذي لا يشك فيه  
انه لا قول ولا خطاب ثمة وانما هو تمثيل وتصوير للمعنى وظاهر الحديث لا يساعد هذا المعنى ولا يظهر الآية فانه  
سبحانه وتعالى لو اراد ان يذكر انه استخرج الذرية من صلب آدم دفعة واحدة لاعلى توليد بعضهم من بعض  
على عمر الزمان لقال واذا اخذ ربك من ظهر آدم ذريته والتوفيق بينهما ان يقال المراد من بنى آدم في الآية آدم  
واولاده وكأنه صار اسما للنوع كالانسان والبشر والمراد بالاجراج توليد بعضهم من بعض على عمر الزمان واقتصر  
في الحديث على ذكر آدم اكتفاء بذكر الاصل عن ذكر الفرع وقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث \* مسح ظهر آدم \*  
يحتمل ان يكون الماسح هو الملك الموكل على تصوير الاجنة وتخليقها وجمع موادها واسند اليه تعالى لانه هو الامر به  
كما اسند التوفى اليه في قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتيوفى لها هو الملائكة لقوله تعالى الذين تتوفاهم  
الملائكة ويحتمل ان يكون الماسح هو الله تعالى ويكون المسح من باب التمثيل وقيل هو من المساحة بمعنى التقدير  
كأنه قال قدر ما في ظهره من الذرية الى هنا كلام المصنف في ذلك الشرح و اشار بقوله في هذا الكتاب وقيل الى  
ان تفسير الآية بما روى عن عمر رضى الله عنه من استخراج الذرية من ظهر آدم وتعيين بعضهم للجنة وبعضهم للنار لا يخلو  
عن ضعف اما اوله لافلانه لا ميثاق فيه واما ثانيا فلان ما فيه استخراج الذرية من ظهر آدم وما في الآية استخراجهم  
من ظهور بنى آدم **قوله** هو احد علماء بنى اسرائيل **قوله** عن ابن عباس انها نزلت في البسوس وكان من قصتها  
ان رجلا من بنى اسرائيل كان قد اعطى ثلاث دعوات مستجابات وكانت له امرأة يقال لها البسوس له منها اولاد  
فقالت اجعل لي منها دعوة فقال لك منها واحدة فاريد ان قالت ادع الله ان يجعلني اجلا امرأة في بنى اسرائيل فدعا لها  
فجعلت اجلا امرأة في بنى اسرائيل فلما علمت ان ليس فيها مثلها رغبته عنه فغضب الزوج فدعا عليها فصارت كابة تباحة  
فذهبت فيها دعواتان فجاء بنوها فقالوا ليس لنا على هذا قرار قد صارت امنا كابة تباحة والناس يعيروننا بها ادع الله  
ان يردّها الى حالها الاول فدعا الله تعالى فعادت كما كانت فذهبت فيها الدعوات الثلاث كلها وقيل نزلت في ابى عامر  
بن نعمان الراهب وكان ترهب في الجاهلية ولبس السوح فقدم المدينة فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ما هذا الذي  
جئتنا به فقال عليه الصلاة والسلام \* جئت بالحنيفة دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام \* قال فانا عليها قال  
عليه الصلاة والسلام \* لست عليها ولكنك ادخلت فيها ما ليس منها \* فقال ابو عامر امات الله الكاذب طريدا وحيدا  
فخرج الى الشام وارسل الى المنافقين بان استعدادا بالقوة والسلاح وابنوا الى مسجدا فأتى ذاهب الى قيصر وآت بجند  
أخرج محمدا واصحابه من المدينة فذلك قوله تعالى وارصادا لمن حارب الله ورسوله بمعنى انتظار المجيئه فأت بالشام  
طريدا وحيدا فاستجاب الله دعاءه في نفسه **قوله** او بلم بن باعوراء **قوله** وذلك ان موسى عليه الصلاة والسلام  
قصده بلده وغازاه وكانوا كفارا فطلبوا منه ان يدعو على موسى وقومه وكان محجاب الدعوة وعنده اسم الله الاعظم  
فامتنع منه فغازوا يطلبونه حتى دعا عليه فاستجيب له ووقع موسى وبنوا اسرائيل في التيه بدعائه فقال موسى  
يارب باي ذنب وقعنا في التيه فقال بدعائه بلم فقال يارب فكما سمعت دعائه على فاسمع دعائي عليه ثم دعا موسى  
ان يزرع منه اسم الله الاعظم والايان فسلحه مما كان عليه وزرع منه المعرفة فخرجت من صدره كحمامة بيضاء  
وأخر المصنف هذا الوجه لان الظاهر ان احتباسهم في التيه كان بقولهم اما لن ندخلها ابدا ماداموا فيها فاذهب  
انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وكيف يليق بموسى ان يدعو على بلم بن باعوراء بزوال الايمان وكان مبعوثا  
الى الناس ليدعوهم الى الايمان **قوله** حتى لحقه **قوله** على ان يكون اتبع مثل تبع متعتيا الى واحد بمعنى ادركه  
ولحقه وهو مبالغة في ذمه حيث جعل اماما للشيطان وفي الصحاح اتبع القوم على افعلت اذا كانوا قد سبقوك  
فلحقهم واتبع ايضا غيرى يقال اتبعه الشيء فاتبه قال الاخفش تبعته واتبعته بمعنى مثل ردفته واردفته **قوله**  
او الى السفالة **قوله** وهى الانحطاط الذى هو مقابل الرفع كما ان الدنيا مقابل المنازل الابرار فان الدنيا ليست منازلهم لقوله  
عليه الصلاة والسلام \* فاعبروها ولا تعمرونها **قوله** وانما علق رفعه بمشيئة الله **قوله** معنى ان الظاهر ان يعلق رفعه  
بفعله الذى يستحق به الرفع مثل ان يقال لو لم العمل بالايات ولم ينسخ منها لرفعناه بها اى بسبب تلك الايات وملازماتها  
لان قوله بها افاد ان لزوم الايات والعمل بها سبب لرفعها فيكون الرفع بالايات معلقا بلزوم العمل بالايات فكان الظاهر  
ان يعلق الرفع بفعل العبد الا انه علق بمشيئته تعالى تنبيها على ان السبب الحقيقى هو المشيئة حيث انها سبب

(وانل عليهم) اى على اليهود (نبا الذى  
آتينا آياتنا) هو احد علماء بنى اسرائيل او امية  
بن ابى الصلت فانه كان قد قرأ الكتب وعلم  
ان الله تعالى مرسل رسولا في ذلك الزمان  
ورجا ان يكون هو نفسه فلما بعث محمد صلى الله  
عليه وسلم حسده وكفر به او بلم بن باعوراء  
من الكنعانيين اوتى علم بعض كتب الله  
(فانسخ منها) من الآيات بأن كفر بها  
واعرض عنها (فاتبه الشيطان) حتى  
لحقه وادركه فربنا له وقيل استبعده  
(فكان من الغاوين) فصار من الضالين  
روى ان قومه سألوه ان يدعو على موسى  
ومن معه فقال كيف ادعو على من معه الملائكة  
فألحوا عليه حتى دعا عليهم فبقوا في التيه  
(ولوث نار فعناه) الى منازل الابرار من العلماء  
(بها) بسبب تلك الآيات وملازماتها  
(ولكنه اخلد الى الارض) مال الى الدنيا  
او الى السفالة (وانبع هواه) في اثار الدنيا  
واسترضاء قومه واعرض عن مقتضى الآيات  
وانما علق رفعه بمشيئة الله تعالى ثم استدرك  
عنه بفعل العبد تنبيها على ان المشيئة سبب  
لفعله الموجب لرفعها وان عدمه دليل عدمها  
دلالة انتفاء السبب على انتفاء سببه وان السبب  
الحقيقى هو المشيئة وان ما شاهدته من الاسباب  
وسائط معتبرة في حصول السبب من حيث  
ان المشيئة تعلقت به كذلك وكان من حقه  
ان يقول ولكنه اعرض عنها فوقع موقعه  
اخلد الى الارض واتبع هواه مبالغة وتنبيها  
على ما حله عليه وان حب الدنيا رأس كل  
خطيئة



الافعال الموجبة لرفع الدرجة وان الافعال المذكورة وسائط في حصول رفعها فكما يصح تعليق الرفع بالوسائط  
المعتبرة فيه يصح تعليقه بالمشيئة التي هي سبب لتلك الوسائط والافعال \* ولما كانت كلمة لوتدل على انتفاء الشيء  
لانتفاء غيره افاد الكلام انما رفعنا درجته لعدم ملازمته العمل بمقتضى الآيات وملازمة العمل لما كانت مسببة  
عن المشيئة كان عدم الملازمة دليلا على انتفاء سببه الذي هو المشيئة فزمن ان يكون انتفاء الرفع لانتفاء المشيئة ولذلك  
قال ولو شئنا رفعناه الا ان الملائم حينئذ ان يستدرك بما يقال لكننا لم نشأ رفعه على استثناء نقيض السبب الحقيقي  
اول لكنه اعرض عن ملازمة الآيات والعمل بمقتضاها على استثناء نقيض السبب الظاهري فعدل عنه ووقع  
موقعه اخلا الى الارض لما ذكره من المبالغة والتنبيه ووجه المبالغة ان الاخلا الى الارض كناية عن الاعراض  
عن الآيات والكناية ابلغ من التصريح \* فمحصل الآية ولو شئنا رفع درجته لوقفناه للعمل بالآيات ورفعنا  
درجته بتلك الاعمال ولكننا لم نشأ منه ذلك فهذا يدل على ان الكائنات من الكفر والايمان والطاعة والعصيان  
كأها عشيئة الله تعالى وهذه الآية من اشدة الآيات على العلماء لانه تعالى لما خص هذا الرجل بآياته وبيناته  
وعلمه اسمه الاعظم وخصه بالدعوات المستجابة واتبع الهوى سلخه من الدين وصار في درجة الكلب وذلك  
يدل على ان من كانت نعم الله عليه اكثر اذا اعرض عن متابعة الهدى واتبع الهوى كان بعده عن الله اعظم  
واليه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله \* من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله الا بعدا \* وقال عليه الصلاة  
والسلام \* ما ذنبان جائعان ارسلنا في غنم بأفسدها من حرص المرء على المال والسرف في دينه \* قيل كان سبب  
انسلخه عنها طاعته امرأته واخذة الخطام من اهل زمانه ولا شيء اضر بالعالم منهما **قوله ادلاع اللسان** -  
بالدال المهملة يقال دلع لسانه فاندلع اي اخرج لسانه اي خرج يعتدى ولا يعتدى والتمثيل واقع موقع  
لازم التركيب يعني قوله تعالى فخله واقع موقع قوله فخططناه ابلغ حط ووضعا منزلة الذي هو لازم مدلول  
قوله تعالى ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخلا الى الارض فان مدلوله انما لم نشأ رفعه ونفى مشيئة الرفع يلزمه نفي الرفع  
ووضع المنزلة اقيم التمثيل المذكور مقام هذا اللازم للمبالغة في الخط فان في تمثيله بالكلب خطأ وفي تمثيله في اخس  
احواله زيادة حط مع ان تصوير المعقول بصورة المحسوس ابلغ في بيانه لان الفة العامة بالمحسوس اتم واكمل  
واذرا كهم له اعم واشمل قبل في وجد التمثيل ان كل شيء يلهث قائما يلهث من اعياء او عطش الا الكلب اللاهث فانه  
يلهث في كل واحدة من حالتى الاعياء والراحة وحالتى العطش والرى فان ذلك عادة له وطبيعة وهو مواظب عليه  
للطبيعة الخسيسة لاجل حاجة وضرورة فكذلك من آتاه الله العلم والدين واغناه الله عن التعرض لاوساخ اموالا  
الناس اى طلب الدنيا والقاء نفسه فيها كان حاله كحال ذلك اللاهث حيث واظب على الحالة الخسيسة والفعل  
القيح ليجرد اتباع نفسه الخبيثة وطبيعته الخسيسة لاجل الحاجة والضرورة وقيل ايضا ان العالم اذا توسل بعلمه الى  
طلب الدنيا بان يورد عليهم انواع علومه ويظهر عندهم فضائل نفسه ومناقبها فلا شك انه عند ذكر تلك الكلمات  
وتقرير العبارات يدلع لسانه ويخرجه لاجل ما تمكن في قلبه من حرارة الحرص وشدة العطش الى الفوز بالدنيا  
فكانت حالته شبيهة بحال ذلك الكلب الذي يخرج لسانه ابدا ليجرد الطبيعة الخسيسة سواء دعت الى ذلك حاجة  
وضرورة ام لا ثم انه تعالى لما مثل حال من اوتى الآيات والبينات وعلم الاسم الاعظم وخص بالدعوات المستجابات  
بحال الكلب اللاهث في كل حال عم بهذا التمثيل جميع المكذبين بآيات الله فقال ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا  
وذلك اشارة الى صفة الكلب ويجوز ان يشار به الى المنسلخ من الآيات او الكلب على ان يكون اداة التشبيه محذوفة  
من ذلك اى صفة المنسلخ او صفة الكلب مثل الذين كذبوا **قوله فانها نحو قصتهم** - اي فان قصة بلع نحو  
قصة اليهود فان بلع بعدما اوتى آيات الله انسلخ منها ومال الى الدنيا حتى صار كالكلب كذلك اليهود بعدما اوتوا  
النورا المشتملة على نعمت رسوله صلى الله عليه وسلم وذكر القرآن المجز وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا  
يستفخون به انسلخوا مما اعتقدوا في حقه وكذبوه وحرّفوا اسمه فلحذروا بما يؤول اليه حال بلع **قوله اي**  
مثل القوم - يعني ان ساء بمعنى بدس وفاعلها مضمر فيها ومثلا ميم لذلك المضمر مفسر له وقد تقرر ان الخصوص  
بالذم لا يكون الا من جنس التمييز والتمييز مفسر للفاعل فهو فيجب ان يصدق الفاعل والتمييز والخصوص على شيء  
واحد والقوم ههنا غير صادق على التمييز والفاعل فلذلك قدر المضاف المحذوف وهو الخصوص وجعل تقدير  
الكلام ساء مثلا مثل القوم حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه **قوله وقرئ ساء مثل القوم** - برفع مثل

(فخله) فصفته التي هي مثل في الخسيسة  
(كشل الكلب) كصفته في اخس احواله  
وهو (ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث)  
اي يلهث دائما سواء حل عليه بالزجر  
والطرده او ترك ولم يتعرض له بخلاف سائر  
الحيوانات لضعف قواه والاهت ادلاع  
اللسان من النفس الشديد والشرطية  
في موضع الحال والمعنى لاهثا في الحالتين  
والتمثيل واقع موقع لازم التركيب الذي  
هو نفي الرفع ووضع المنزلة للمبالغة  
والبيان وقيل لما دعا على موسى خراج  
لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث  
كالكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا  
بآياتنا فاقصص القصص) القصة المذكورة  
على اليهود فانها نحو قصتهم (لعلمهم  
يتفكرون) تفكروا يؤدى بهم الى الاعتاط  
(ساء مثلا القوم) اي مثل القوم وقرئ  
مثل القوم على حذف الخصوص بالذم  
(الذين كذبوا بآياتنا) بعد قيام الحجّة عليها  
وعلمهم بها (وانفسهم كانوا يظلمون) اما  
ان يكون داخلا في الصلة معطوفا على كذبوا  
بمعنى الذين جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم  
انفسهم او منقطعا عنها بمعنى وما ظلموا  
بالتكذيب الا انفسهم فان وباله لا يخطاها  
ولذلك قدم المفعول



والافراد في الاول والجمع في الثاني باعتبار اللفظ والمعنى تنبيه على ان المهتدين كواحد لاتحاد طريقهم بخلاف الضالين والاقتصار في الاخبار عن هداية الله بالمهتدين  
نعظيم لشأن الاهتداء وتنبيه على انه في نفسه كالجسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاه **﴿ ٣٨٦ ﴾** وانه المستزيم للفوز بالتم الآجلة والعنوان

مضافا الى القوم على انه فاعل ساء والموصول على هذا في محل الرفع على انه المخصوص بالذم فلا بد من حذف المضاف  
ليتصادق الفاعل والمخصوص على شيء واحد والتقدير ساء مثل القوم مثل الذين اي صفتهم الجيبة وهي تكذيبهم  
بآيات الله واعراضهم عنها بعد قيام الحجّة عليهم وعلمهم بها ثم انه تعالى لما وصف الضالين وعرف حالهم بالمثل  
المذكور بين بقوله من يهده الله فهو المهتدي الآية ان كل واحد من الهدى والضلال من الله تعالى وان هدايته  
تعالى تختص ببعض دون بعض فانها مستزمنة للاهتداء ولما كانت هذه التصريحات مخالفة لما تشهيه انفس  
المعتزلة اضطربوا وذكروا في تأويل الآية وجوها كثيرة منها ما ذكره الجبائي وارتضاه القاضي وهو ان المراد  
من يهده الله الى الجنة والثواب في الآخرة فهو المهتدي في الدنيا السالك طريقه الرشيد فيما كلف به فبين تعالى انه  
لا يهدي الى الثواب في الآخرة الا من هذه صفته ومن يضلّه عن طريق الجنة فاولئك هم الخاسرون وهو ضعيف  
لانه قد حل قوله من يهده الله على الهداية في الآخرة الى الجنة وقوله فهو المهتدي على الاهتداء الى الحق في الدنيا  
وذلك يوجب الركابة في النظم بل يجب ان تكون الهداية والاهتداء راجعين الى شيء واحد حتى يكون الكلام  
حسن النظم **﴿ قوله ﴾** والافراد في الاول **﴿ قوله ﴾** اي افراد ضمير من قوله تعالى فهو المهتدي وجمعه في قوله  
فاولئك هم الخاسرون لا اعتبار بجانب اللفظ في الاول وجانب المعنى في الثاني تنبيه على ما ذكر **﴿ قوله ﴾** تعالى  
اولئك كالانعام **﴿ قوله ﴾** فان الانسان وسائر الحيوانات متشاركة في القوى الطبيعية الغاذية والنامية والمولدة  
ومتشاركة ايضا في منافع الخواص الباطنة والظاهرة وفي احوال التخيل والتوهم والتذكر ولا امتياز بين الانسان  
وسائر الحيوانات الا بحسب القوة العقلية والفكرية التي تهديه الى معرفة الحق لذاته والخير لاجل العمل به فلما  
اعرض الكفار عن اعمال القوة العقلية والفكرية والتوسل بها الى معرفة الحق والعمل بالخير كاتوا كالانعام بل هم  
اضل لان الحيوانات لا قدرة لها على تحصيل هذه الفضائل والانسان اعطى القدرة على تحصيلها ومن يعرض عن  
اكتساب الفضائل العظيمة مع القدرة على تحصيلها كان اخس حالا ممن لا يكتسبها مع العجز ولان الانعام مطبوعة لله  
تعالى والكافر غير مطيع لربه ولان البهائم اذا كان معها مرشد لا تضل والكفار تضل وان جاءهم الانبياء وانزل  
عليهم الكتب ثم انه تعالى لما وصف المخلوقين لجهنم بقوله اولئك هم الغافلون امر بعباده بذكره تعالى قال والله الاسماء  
الحسنى فادعوه بها وهذا كالتنبيه على ان الموجب لدخول جهنم هو الغفلة عن ذكر الله والمخلص من عذاب جهنم  
هو ذكر الله واصحاب الذوق والمشاركة يحذون من ارواحهم ان الامر كذلك فان القلب اذا غفل عن ذكر الله  
واقبل على الدنيا وشهواتها وقع في نار الحرس وزمهرير البعد والحب اذا جرى على قلبه ذكر الله تعالى ومعرفة  
تخلص من نيران الآفات ومن حشرات الخسرات **﴿ قوله ﴾** والمراد بها الالفاظ **﴿ قوله ﴾** اي الالفاظ الدالة على الباري  
تعالى روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* ان الله تسعة وتسعين اسما مائة  
الاواحدة من احصاها دخل الجنة ان الله وتر يحب الوتر وهي هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس  
الى آخرها **﴿ قوله ﴾** وقيل الصفات **﴿ قوله ﴾** فكانه قيل والله الاوصاف الحسنى مثل كونه عالما بعلم قديم وقادرا على  
كل شيء وخالقا لكل شيء ومريدا لكل كائن ونحو ذلك فان لفظ الاسم قد يطلق على ما يدل على معنى اي على معنى  
تام غير مقارن للزمان يقال طار اسمه في الآفاق اي انتشرت صفته ونعته دلت الآية على انه تعالى له اسماء حسنة  
وان الانسان لا يدعوا الله الابها وانها توقيفية لاصطلاحية فانه يجوز ان يقال يا جواد ولا يجوز ان يقال يا مخي  
وجوز ان يقال يا عالم ولا يجوز ان يقال يا قبيح يا باقل يا طيب قال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم وقال ومكروا  
ومكر الله ولا يقال في الدماء يا مخادع يا مكار ويقال انه تعالى خالق كل شيء واله كل شيء ولا يقال يا خالق الخنازير  
والحيثات وبالله القروود ومحقرات عالم الكون قال مقاتل رحمه الله ان رجلا من الصحابة دعا الله في صلاته ودعا  
الرحمن فقال رجل من المشركين أليس يزعم محمد واصحابه انهم يعبدون ربا واحدا فبال هذا يدعو ربين اثنين  
فانزل الله تعالى هذه الآية فدعا النبي صلى الله عليه وسلم وقال ادعوا الله او ادعوا الرحمن رغما لانوف المشركين  
فايامادعوا من هذه الاسماء فله الاسماء الحسنى **﴿ قوله ﴾** سنستدبرهم **﴿ قوله ﴾** الاستدناء استفعال من الدنو وهو  
القرب اي سنقرّبهم الى الهلاك على التدرّج في كتمان وخفية وقيل الاستدراج اتساع البر مع انشاء الشكر قال  
عليه الصلاة والسلام \* اذا رأيت الله انعم على عبده وهو مقيم على معصيته فاعلم انه مستدرج \* ثم تلا هذه الآية  
وقوله تعالى والذين مبتدأ وخبره الجملة الاستقبالية بعده ويحتمل ان يكون في محل نصب على الاشتغال

لها (ولقد ذرأنا) خلقنا (لجهنم كثيرا  
من الجن والانس) يعني المصرتين على  
الكفر في علمه تعالى (لهم قلوب لا يفقهون  
بها) اي لا بلقونها الى معرفة الحق والنظر  
في دلائله (ولهم اعين لا يبصرون بها)  
اي لا ينظرون الى ما خلق الله نظر اعتبار  
(ولهم آذان لا يسمعون بها) الآيات  
والمواعظ مسماع تأمل وتذكر (اولئك  
كالانعام) في عدم الفقه والابصار للاعتبار  
والاستماع للتدبر او في ان مشاعرهم وقواهم  
متوجهة الى اسباب التعيش مقصورة  
عليها (بل هم اضل) فانها تدرك ما يمكن  
لها ان تدرك من المنافع والمضار وتجتهد  
في جذبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا  
كذلك بل اكثرهم يعلم انه معاند فيقدم  
على النار (اولئك هم الغافلون) الكاملون  
في الغفلة (ولله الاسماء الحسنى) لانها  
دالة على معان هي احسن المعاني والمراد  
بها الالفاظ وقيل الصفات (فادعوه بها)  
فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون  
في اسمائهم) واتركوا تسمية الزائعين فيها  
الذين يسمونه بما لا توقيف فيه اذ ربما  
يؤهم معنى فاسدا كقولهم يا ابا المكارم  
يا ابيض الوجه او لا تبالوا بانكارهم مسمى  
به نفسه كقولهم ما نعرف الارجن اليمامة  
او وذروهم والحادهم فيها باطلاقها  
على الاصنام واشتقاق اسمائها منها  
كاللات من الله والعزى من العزيز ولا  
توافقهم عليه او اعرضوا عنهم فان الله  
يجازيهم كما قال (سيجزون ما كانوا  
يعملون) وقرأ حزة هنا وفي فصلت  
يلحدون بالفتح يقال لحد وألحد اذا مال  
عن القصد (ومن خلقنا امة يهدون بالحق  
وبه يعدلون) ذكر ذلك بعد ما بين انه  
خلق للنار طائفة ضالين ملحدون عن الحق  
للدلالة على انه ايضا خلق للجنة امة  
هادين بالحق عادلين بالامر واستندل به  
على صحة الاجماع لان المراد منه ان  
في كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله  
صلى الله عليه وسلم لا تزال من امتي طائفة  
على الحق الى ان ياتي امر الله اذلوا وخص  
بعهد الرسول او غيره لم يكن لذكره فائدة  
فانه معلوم (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم)  
سنستدبرهم الى الهلاك قليلا قليلا واصل الاستدراج الاستعداد او الاستئصال (بفعل)



بفعل مقدر تقديره سستدرج الذين كذبوا **قوله** فخذوا فخذوا اي قوما قوما و قبيلة قبيلة والفخذ في العشار  
 اقل من البطن اولها الشعب ثم القبيلة ثم الفصيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ **قوله** يهوت اي بصوت يقال  
 هيت به وهوت اي صاح به ودعاء عن قتادة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يحذرهم عقوبة الله ووقائعه  
 فقام على الصفا ليل او جعل يدعو قريشا فخذوا فخذوا يا بني فلان يا بني فلان الى الصباح فقال قائلهم ان صاحبكم هذا  
 لجنون بات يصوت الى الصباح فزلت الآية وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يغشاه حالة عجيبة عند نزول الوحي  
 فيتغير وجهه الكريم ويصفر لونه الملبح وتعرض له حالة شبيهة بالغشي والجهال كانوا يقولون انه جنون فبين الله  
 تعالى في هذه الآية انه ليس بجنون انما هو نذير مبين من رب العالمين وحثهم على التفكير في امره عليه الصلاة  
 والسلام ليعلموا انه انما دعا للانذار لا لما نسب اليه من الجنون والجنحة حالة من الجنون كالجلسة والركبة ودخول  
 من في قوله من جنة يوجب ان لا يكون به نوع من انواع الجنون فان كان شأنه الدعوة الى الله تعالى واقامة  
 الدلائل القاطعة والبيانات الباهرة بالفاظ فصحة بلغت في القصاحة الى حيث عجز الاولون والآخرين عن  
 معارضتها وكان حسن الخلق طيب النفس مرضى الطريقة نقي السريرة مواظبا على اعمال حسنة صار بها قدوة  
 لعقلاء العالمين كيف يتصور ان يكون فيه نوع من الجنحة بل هو رجة للعالمين وسما صوابهم لانه نبيه يصحبهم  
 ويخالطهم وكلمة ما في قوله ما بصاحبهم يحوز ان يكون استفهامية في محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم اي اي شيء  
 استقر بصاحبهم من الجنون وان تكون نافية حثهم على التكفر في شأنه ومكارم اخلاقه او لاثم ابتداء كلاما آخراما  
 استفهام انكار او نفيائم قصره على الانذار المبين بطريق النفي والاستثناء تأكيدا لتكذيبهم ثم وبخهم على ترك  
 النظر فيما يدل على صدقه وصحة ما يدعوه اليه من توحيد صانع العالم وعظم شأنه وكال قدرته لتطمئن قلوبهم الى  
 التصديق بنبوة الداعي فان النظر في امر النبوة متفرع على النظر في دلائل التوحيد وثبوت الصانع الحكيم والملوكوت  
 بمنزلة الملك وزيدت التاء والواو للمبالغة كالرغبت والرهبوت والملك السلطان وتقديره ملكوتنا في السموات  
 والارض ثم اشار الى ان دليل التوحيد ليس مقصورا على السموات والارض بل كل ما يقع عليه اسم الشيء برهان  
 باهر على التوحيد كما قيل \* وفي كل شيء له آية \* تدل على انه واحد \* فان كل ذرة من ذرات الكائنات مع  
 كونها مساوية لساير الذرات في كونها جوهر او ذاتا متميزة مخالفة لساير الذوات في اللون والشكل والطبع والطم  
 وساير الصفات واختصاص كل واحدة منها بما يخصها من الصفات لابتدائه من محض ولا بد ان تنتهي سلسلة  
 التخصصات الى الواجب لذاته والالدار او تسلسل **قوله** وكذا اسم يكون فيه انه يقتضي تكرار تقدير الشأن  
 في الآية فان التقدير حينئذ ان الشأن عسى ان يكون الشأن والاولى ان يقال ان يكون وقد اقترب تنازعا في  
 اجلهم ويمكن ان يقال رجع التكرار المذكور على التزام الاضمار قبل الذكر لانه لا يصار اليه الا للضرورة **قوله** قبل  
 معافضة الموت اي قبل اغتياله فجاءه يقال عافضة الرجل اذا اخذته على غرة **قوله** تعالى فبأى متعلق  
 يؤمنون وهي جملة استفهامية سبقت للتعجب من تصحيحهم على الكفر بعد التزام الجملة بنهاية البيان والتقرير اي  
 اذ لم يؤمنوا بهذا الحديث فكيف يؤمنون بغيره والمراد من التعلق في قوله وقيل هو متعلق بالتعلق المعنوي بمعنى  
 ارتباط الكلام بما قبله لا التعلق الصناعي وكان لفظ التضعيف وهو قيل اشارة الى ان الاولى ان يجعل متعلقا بالتوبيخ  
 المستفاد من مجموع قوله اولم ينظروا في ملكوت السموات الآية **قوله** كالنقير اي لضلالهم فانه تعالى لما ذكر  
 تصحيحهم على الكفر وتماديهم في الضلال بين ههنا علة ضلالهم فقال من بضلل الله فلا هادي له وجه الغيبة  
 في يذرهم ظاهرا وهو اسناده الى ضمير الاسم الظاهر وهو اسم الجلالة ووجه التكلم الالتفات من الغيبة الى التكلم  
 عظيما للفعل ووجه الرفع الاستئناف اي وهو يذرهم او نحن نذرهم على حسب القراءةين ووجه جزمه العطف  
 على محل قوله فلا هادي له لان الجملة المنفية جواب الشرط في محل الجزم فعطف على محلها والعهد التردد والخيرة  
**قوله** او لسرعة حسابها اي او لكون الحساب الواقع فيها يتم وينقضي في ساعة واحدة لانه تعالى لا يشغله  
 شأن عن شأن كانه تعالى لما حثهم على الايمان والتوبة بقوله وان عسى ان يكون قد اقتراب اجلهم تحذير لهم من معافضة  
 الموت قبل التوبة فان من مات قد قامت قيامته وينكشف له ما يستحقه من الثواب والعقاب سأل جماعة من  
 اليهود وقيل من قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تقوم الساعة فنزل قوله تعالى يسألونك عن الساعة  
 فتحقق في القلوب ان وقت قيام الساعة مكتوم عن الخلق لبصير المكلف مسارعا الى التوبة واداء الواجبات فانه

(اولم يتفكروا ما بصاحبهم) يعني محمدا  
 عليه الصلاة والسلام (من جنة) من  
 جنون روى انه عليه الصلاة والسلام  
 صعد على الصفا فدعاهم فخذوا فخذوا يحذرهم  
 بأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم لجنون  
 بات يصوت الى الصباح فنزلت (ان هو الاذير  
 مبين) موضع اذاره بصوت بحيث لا يخفى  
 على ناظر (اولم ينظروا) نظرا استدلال  
 في ملكوت السموات والارض وما خلق  
 الله من شيء مما يقع عليه الشيء من الاجناس  
 التي لا يمكن حصرها ليدلهم على كمال قدرة  
 صانعها ووحدة مبدعها وعظم شأن مالكها  
 ومتولى امرها ليظهر لهم صحة ما يدعوه  
 اليه (وان عسى ان يكون قد اقتراب اجلهم)  
 عطف على ملكوت وان مصدرية او محففة  
 من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وكذا اسم يكون  
 والمعنى اولم ينظروا في اقتراب آجالهم وتوقع  
 حلولها فيسارعوا الى طلب الحق والتوجه  
 الى ما ينجيهم قبل معافضة الموت ونزول  
 العذاب (فبأى حديث بعده) اي بعد القرءان  
 (يؤمنون) اذ لم يؤمنوا به وهو النهاية  
 في البيان كانه اخبار عنهم بالطبع والتصميم  
 على الكفر بعد التزام الجملة والاشارة الى النظر  
 وقيل هو متعلق بقوله عسى ان يكون كانه  
 قيل لعل اجلهم قد اقتراب فبالهم لا يبادرون  
 الايمان بالقرءان وماذا ينظرون بعد وضوحه  
 فان لم يؤمنوا به فبأى حديث احق منه يريدون  
 ان يؤمنوا به وقوله (من بضلل الله  
 فلا هادي له) كالنقير والتعليل له (ونذرهم  
 في طغيانهم) بالرفع على الاستئناف وقرأ ابو  
 عمرو وعاصم ويعقوب بالياء لقوله ومن بضلل  
 الله وحزة والكسائي به وبالجزم عطف على  
 محل فلا هادي له كانه قيل لا يهده احد غيره  
 ويذرهم (يهمهمون) حال من هم (يسألونك  
 عن الساعة) اي عن القيامة وهي من الاسماء  
 الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بفتنة  
 او لسرعة حسابها او لانها على طولها عند  
 الله كساعة (ايان مرساها) متى ارساؤها  
 اي اثباتها واستقرارها ورسو الشيء ثباته  
 واستقراره ومنه رسا الجبل وارسى السفينة  
 واشتقاق ايان من اي لان معناه اي وقت وهو  
 من اويت اليه لان البعض آو الى الكل



لو علم وقت قيامها لتقاصر عن التوبة وأخرها وكذلك أخفى ليلة القدر ليجتهد المكلف في العبادة ليالى الشهر كلها وأخفى ساعة الاجابة من يوم الجمعة ليكون المكلف مجتادا في الدعاء في كل اليوم وإيان ظرف زمان بمعنى متى والمرسى ههنا مصدر ميمي بمعنى الأرساء وهو الاثبات يقال رسا رسوسا أى ثبت وأرساء غيره أرساء ومرسى وإيان مبتدأ خبره مرساها قبل أصله إيان فحذفت الواو على غير قياس ولم يعوض عنها شئ أو قلبت الواو ياء على غير القياس فاجتمعت ثلاث ياءات فاستقل ذلك فحذفت احداهن وبقيت الكلمة على الفتح لتضمنها معنى الاستئهام فصار إيان وقيل انه فعلا من أى لأن معناه أى وقت زيدت الالف والنون على أى فصار إيان وقيل انه فعال من إين وانكره ابن جنى وقال إيان سؤال عن الزمان وإين سؤال عن المكان فكيف يكون احدهما مأخوذا من الآخر وأصل أى أى فعل من أويت اليه لأن البعض آو الى الكل مستند اليه قلبت الواو ياء وادغمت في الياء والرسو والارساء لا يستعملان الا في ثبوت الشئ الثقيل واثباته يقال رست السفينة وأرسيتها أنا قال تعالى والجبال أرساها ولما كان أثقل الاشياء على الخلق هو الساعة سمى الله تعالى وقوعها واثباتها بالارساء **قوله** لا يظهر أمرها إشارة الى ان التجلي اظهر الشئ والتجلي ظهوره وقدر المضاف في قوله لا يجليها لانه تعالى قد كشف وأظهر نفس قيام الساعة بدلائل قطعية ونصوص متعاضدة وليس المنفى الاظهار أمرها في حق وقتها وتعيينه والمعنى لا يعلم الوقت الذى فيه يحصل قيام الساعة الا الله سبحانه وتعالى **قوله** عظمت على اهلها إشارة الى ان المراد بقل الساعة في السموات والارض ثقلها بالنسبة الى اهلها وان كلمة في بمعنى على كما في قوله تعالى ولا تصيبكم في جذوع النخل أى عظمت على اهلها خوفا من شدائد ما فيها من الالهوال ومن جلة اهلها فناء من في السموات والارض وهلاكهم وذلك ثقل على القلوب وقيل المراد ثقلها بالنسبة الى نفس السموات والارض من حيث انهما لا يطبقان بحجب الساعة بنشق السماء وتكوير الشمس والقمر وانتثار النجوم وتزلزل الارض ورجفانها وتبدلها غير الارض المعهودة وبطلان الجبال والبحار **قوله** فعيل من حفى عن الشئ بمعنى ان حفى معناه الاصلى الحقيقى استقصى في السؤال عنه وتعلمه باقصى ما يمكن ومن استقصى في تعلم الشئ وبالغ في السؤال عنه يلزمه ان يستحكم علمه فيه ويكون ماهرا في العلم به فلذلك كنى بقوله تعالى حفى عنها عن معنى عالم بها ولما ورد ان يقال لو كان الحفى بمعنى العالم لوجب ان يعتدى بالياء فكيف قيل حفى عنها اجاب عنه بأن الحفاوة لما كان اصل معناها الاستقصاء في السؤال كان معنى السؤال ملحوظا في معناها الكتابى فعندى تعديته وقيل انما يرد الاشكال على تقدير ان تكون عنها متعلقة بقوله حفى وليس كذلك بل هى متعلقة بسؤال لولك وقوله كأنك حفى معترض بينهما وصلة حفى محذوفة وتقدير الكلام بسؤال لولك عنها كأنك حفى بها **قوله** وقيل هو من الحفاوة بمعنى الشفقة عطف على قوله عالم بها الجوهرى حفيت به بالكسر حفاوة وتحفيت به أى بالغت في الطافة واكرمه وانتهى ومنه قوله تعالى انه كان بي حفيا أى بارا لطيفا يجيب دعا فى معنى الآية بسؤال لولك كأنك صديق لهم بار بهم وانت لا تكون حفيا بهم ماداموا على كفرهم وقيل هو فعيل من قولهم حفيت به حفاوة وتحفيت تحفيا أى فرحت به وبششت فالمعنى بسؤال لولك كأنك حفى تسر وتفرح بالسؤال عنها والحال انك تذكره السؤال عنها لانها من علم الغيب الذى استأثر الله به ولم يؤته احدا من خلقه وعلى الوجوه كلها قوله تعالى كأنك حفى عنها فى محل النصب على انه حال من مفعول بسؤال لولك أى مشبها حاله بحال الحفى نظر الى زعمهم واعتقادهم **قوله** لما نيط به علة لتكرير بسؤال لولك وقوله للمبالغة أى فى انكار سؤالهم علة لزيادة قوله كأنك حفى عنها وتكرير اللفظ لفائدة زائدة ليس بتكرار فى الحقيقة **قوله** والتبرى من آداء العلم بالغيب **قوله** فان من لا يعلم نفعه فى أى الاشياء ومضرته فى ايها كيف يحصل عنده علم وقت قيام الساعة ونظيره قوله تعالى فى سورة يونس ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا املك لنفسى ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله قبل لما رجع عليه الصلاة والسلام من غزوة بنى المصطلق جاءت ريح فى الطريق ففرت الدواب منها فأخبر عليه الصلاة والسلام بموت رفاعة بالمدينة وكان فيه غيظ المنافقين وقال عليه الصلاة والسلام انظروا اين ناقتى فقال عبد الله بن ابي بن سلول لا تعجبون من هذا الرجل يخبر عن موت رجل بالمدينة ولا يعرف ناقتة قال عليه الصلاة والسلام ان ناسا من المنافقين قالوا كبت وكبت وناقتى فى هذا الشعب قد تعلق زمامها بشجرة فوجدوها على ما قال فأنزل الله تعالى قل لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا **قوله** وانما ذكر الضمير أى ضمير قوله ليسكن مع رجوعه الى النفس وقد انشأ ما هو عبارة عنها حيث قيل واحدة وجعل منها زوجها راية بجانب معنى النفس

والمعنى ان الخفاء بها مستمر على غيره الى وقت وقوعها واللام للتأنيث كاللام فى قوله اقم الصلاة لدلوك الشمس ( ثقلت فى السموات والارض ) عظمت على اهلها من الملائكة والتقلين لاهلها وكأنه إشارة الى الحكمة فى اخفائها ( لانائكم الابغنة ) الاجفأة على غفلة كما قال عليه السلام ان الساعة تخرج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقوم صلته فى سوقه والرجل يخفص ميزانه ويرفعه ( بسألونك كأنك حفى عنها ) عالم بها فعيل من حفى عن الشئ اذا سأل عنه فان من بالغ فى السؤال عن الشئ والبحث عنه استحكم علمه ولذلك عدى بعن وقيل هو صلة يسألونك وقيل هو من الحفاوة بمعنى الشفقة فان قريشا قالوا له ان بيننا وبينك قرابة قل لنا متى الساعة والمعنى يسألونك عنها كأنك حفى تصفى بهم فتخصم لاجل قرابتهم بتعليم وقتها وقيل كأنك حفى من حفى بالشئ اذا فرح ومعناه كأنك حفى بالسؤال عنها تحبه أى وانت تكرهه لانه من الغيب الذى استأثر الله بعلمه ( قل إنما علمها عند الله ) كثره لتكرير يسألونك لما نيط به من هذه الزيادة والمبالغة ( ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) ان علمها عند الله لم يؤته احدا من خلقه ( قل لا املك لنفسى نفعا ولا ضرا ) جلب نفع ولا دفع ضرر هو اظهار العبودية والتبرى من آداء العلم بالغيب ( الا ما شاء الله ) من ذلك فيلهمنى اياه وبوقنى له ( ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ) ولو كنت اعلمه لحالقت حالى ما هى عليه من استكثار المنافع واجتناب المضار حتى لا يعنى سوء ( ان انا انذير وبشير ) وما انا الا عبد مرسل للانذار والبشارة ( لقوم يؤمنون ) فانهم المتفكرون بها ويجوز ان يكون متعلقا بالبشير ومتعلق النذير محذوفا ( هو الذى خلقكم من نفس واحدة ) هو آدم ( وجعل منها ) من جسدها من ضلع من اضلاعها او من جنسها كقوله وجعل لكم من انفسكم ازواجا ( زوجها ) حواء ( ليسكن اليها ) ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمئنان الشئ الى جزئه او جفسه وانما ذكر الضمير ذهبنا الى المعنى ليناسب



لان المراد بها آدم عليه الصلاة والسلام ورعاية جانب المعنى في اسناده فعل السكون والتعشى هو الانسب لان  
الذكر هو الذى يسكن الى الانثى ويتغشاها فينبغى ان يتصور الساكن والمتغشى بصورة الذكر لا بصورة الانثى  
واصل التعشى التغطية كنى به عن الجماع لان كل واحد من الرجل والمرأة لباس الآخر وساتره فانه اذا علاها فقد  
صار كالغاشى لها والجل بفتح الحاء ما كان في البطن وعلى رأس الشجر وبكسر الحاء ما جل على ظهر الدابة وحلا  
في الآية يجوز ان يراه المصدر فينصب انتصابه وان يراه بنفس الجنين فينصب انتصاب المفعول به كقولك جلث  
زيدا **قوله** فاستمرت به **قوله** اى ذهبت ودامت بذلك الحمل الخفيف كانت تحبى وتذهب وتقوم وتقع وتمشى  
بسمولة من غير تعب وفي الصحاح مر عليه وبه يمر مرأى اجناز ومر يمر مرأى امروراى ذهب واستمرت مثله وقرى فرت  
بتخفيف الراء وفيها وجهان احدهما ان اصلها التشديد ولكنهم كرهوا التضعيف في حرف مكرر فتركوه وهذه  
كقراءة وقرن بفتح القاف اذا جعلناه من القرار والثاني انه من المربة وهو الشك اى فشكت بسببه أهو جل ام  
مرض وقرى فاستمرت وهى واضحة وقرى ايضا غارت بألف وتخفيف الراء من ما يمرور اى جاء وذهب وتصرف  
في كل وجه واصله مورت قلبت الواو ألقا فصار مارت ويجوز ان يكون فاعلت من المربة واصله مارت قلبت  
الياء ألقا ثم حذفت الالف لالتقاء الساكنين ومتعلق الدعاء في قوله دعوا الله محذوف لدلالة الجملة القسمية عليه اى  
دعوا بان يؤتيهما ولدا صالحا **قوله** اى جعل اولادهما **قوله** قدر المضاف وهو الاولاد في موضعين والتقدير  
جعل اولادهما لله شركاء فيما آتى اولادهما دفعا لاشكال الوارد على ظاهر الآية فانه فسر النفس الواحدة بنفس  
آدم وفسر زوجها بحوآء عليهما الصلاة والسلام فلولم يقدر المضاف للزم نسبتهما الى الشرك وهما بريئان منه فقدتر  
المضاف لدفع هذا الاشكال فيكون اول الآية في حق آدم وحوآء عليهما الصلاة والسلام كالكلام المعترض بين  
الكلام الوارد في شرح احوال المشركين حكى الله تعالى للمشركين ان حوآء لما اتقنت دعا آدم وحوآء ربهما لن  
اعطينا ولدا سويا صالحا في الدين لشكرن لك ووجه دعائهما بذلك ان آدم عليه الصلاة والسلام رأى حين اخذ  
الميثاق على ذريته ان منهم السوى وغير السوى والتقى وغير التقى فسال ان يكون هذا الولد تقيا سويا وقال لن  
آتيننا صالحا سويا لشكرن لك واعطاهما صالحا وشكرا لانهما ليسا بحيث يعد ان من اتقهما بذلك ولا يفعلانه وتم  
الكلام ههنا ثم شرع في توبيخ المشركين بقوله فلما آتاها صالحا اى فلما اعطى من اولادهما من كان والدا والدة  
من اهل الشرك ولدا صالحا سوى الاعطاء جعل هذان الابوان لله شركاء فيما اعطاهما بأن سميا الاولاد بعبد  
العزى وعبد اللات ونحوهما ومجدا للاصنام شكرا على هذه النعمة وهذا التقرير احسن من تقرير المصنف فانه  
يشعر ان المضاف انما يقدر في قوله جعلاه وما بعده دون قوله فلما آتاها صالحا ولا شك ان جعل الاولاد ليس  
في ذلك الحين بل بعده بأزمنة متطاولة الا ان يقال كلمة لما ليست للزمان المتضابق بل هى للزمان الممتد فلا يلزم ان  
ان يقع مضمون الشرط والجزاء في يوم واحد او شهر او سنة بل يختلف ذلك باختلاف الامور الواقعة فيه تقول  
لما ظهر الاسلام طهرت البلاد من دنس الشرك والاحاد ولما ركب السلطان قع آثار الشر والفساد **قوله**  
وبدل عليه **قوله** اى على حذف المضاف قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون فانه يدل على ان الذين اتوا بهذا الشرك  
بجاعة دون آدم وحوآء وقوله بعده أبشركون ما لا يخلق شيأ فان المقصود منه الرد على من جعل الاصنام  
شركاء لله تعالى وهذا المقصود انما يحصل بتقدير المضاف **قوله** وامثال ذلك لا يليق بالانبياء **قوله** فان تسميته  
بعبد الحارث وان لم يكن شركا في الحقيقة لان اسماء الاعلام لا تقيد معانيها اللغوية الا ان اتباع آدم لامر الشيطان  
مع نبوته وعلمه الكثير المدلول عليه بقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها وتجاريه الكثيرة التى حصلت له بسبب الزلة  
لتى وقع فيها لاجل وسوسة الشيطان بعيد من جعله الله تعالى مسجودا للملائكة وفضل عليهم لعلم ما لم تعلمه الملائكة  
فانه مع كثرة علومه كيف لا يتنبه لأن اسم الشيطان هو الحارث وكيف سمي ولد نفسه بعبد الحارث أفضاقت الاسماء  
عليه حتى انه لم يجد سوى هذا الاسم مع انه لا يخلون الاعلام المضافة عن الايمان الى المعانى الاصلية وملاحظتها  
وهذا القدر من الحاجة كاف في تقدير المضاف **قوله** فاعطاهما اربعة بنين **قوله** اضاف اثنين الى صفيه مناف  
شمس وواحدا الى نفسه وأخر الى داره التى هى دار الندوة وايدان مخشري هذا الاحتمال بقوله في قصة ام معبد  
فياقصى ما زوى الله عنكم \* به من فخار لا يارى وسؤدد \*

روى انه عليه الصلاة والسلام خرج من مكة مهاجرا الى المدينة ومعه ابوبكر رضى الله عنه ومولاه عامر بن

(فرت به) فاستمرت به وقامت وقعدت  
وقرى فرت بالتخفيف وفاستمرت وغارت  
من المور وهو المجبى والذهاب او من المربة  
اى فظنت الحمل وارتأيت به (فلما اتقنت)  
صارت ذات ثقل بكبر الولد في بطنها وقرى  
على البناء للمفعول اى اتقنها حملها (دعوا الله  
ربهما لن آتيننا صالحا) ولدا سويا قد صلح  
بدنه (لنكونن من الشاكرين) لك على هذه  
النعمة المجدة (فلما آتاها صالحا جعلاه  
شركاء فيما آتاها) اى جعل اولادهما  
شركاء فيما آتى اولادهما فسموه عبد العزى  
وعبد مناف على حذف المضاف واقامة  
المضاف اليه مقامه ويدل عليه قوله  
(فتعالى الله عما يشركون أبشركون ما لا  
يخلق شيأ وهم يخلقون) يعنى الاصنام  
وقيل لما جلث حوآء اتاها ابليس في صورة  
رجل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعله بهيمة  
او كلب وما يدريك من اين يخرج فخافت  
من ذلك وذكرت لآدم فهمما منه ثم عاد اليها  
وقال انى من الله بمنزلة فان دعوت الله ان  
يجعله خلقا مثلك ويسهل عليك خروجه  
فسميه عبد الحارث وكان اسمه حارثا بين  
الملائكة فقبلت فلما ولدت سمياه عبد الحارث  
وامثال ذلك لا يليق بالانبياء ويحتمل ان يكون  
الخطاب في خلقكم لآل قصتي من قريش فانهم  
خلقوا من نفس قصتي وكان لها زوج من  
جنسها عربية قرشية فطلبها من الله الولد  
فاعطاهما اربعة بنين فسميهم عبد مناف  
وعبد شمس وعبد قصتي وعبد الدار  
ويكون الضمير في يشركون لهما ولا عقابهما  
المقتدين بهما



فهيرة ودليلهما النبي عبد الله بن اريقط فزوا على خيمتي ام معبد فسألوها الحما ونمرا للشرى فلم يصيبوا عندها شيئا وكان القوم مستبين اي اصحاب قحط وجذب فنظر عليه الصلاة والسلام الى شاة في جانب الخيمة فقال \* ما هذه الشاة يا ام معبد \* قالت شاة خلفها الجهد عن الغنم فقال \* هل بها من لبن \* قالت هي اجهد من ذلك قال \* أنا ذنين ان احلبها \* قالت بأبي انت وامي ان رأيت بها حلبا فاحلبها فدعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح بيده ضرعها وسمى الله تعالى ودعا لها في شأنها فتفاجت عليه ودرت واجترت ودعا باناء يربض الرهط اي يرويههم فحلب فيه ثجبا حتى علاه البهاء اي ويص الرغوة ثم سقاها حتى رويت وسقى اصحابه حتى رويوا ثم شرب آخرهم ثم حلب ثانيا وغادره عندها وارتحلوا فجاء زوجها ابو معبد فلما رأى اللبن عجب وقال من اين لك هذا يا ام معبد والشاة عازب حيال ولا حلوب في المبيت قالت لا والله الا انه مرتبنا رجل مبارك من حاله كذا وكذا فقال صفه لي فوصفته له قال هو والله صاحب قريش الذي ذكر لنا من امره كذا وكذا ولقد هممت ان اصحبه ولا فعلن ان وجدت الى ذلك سبيلا فأصبح صوت بمكة عاليا يسمعون الصوت ولا يدرون من صاحبه

- |                             |                             |
|-----------------------------|-----------------------------|
| جزى الله رب الناس خير جزاءه | رفيقين قالا خيمتي ام معبد   |
| هما نزلاها بالهدى واهدت بهم | وقد فاز من امسى رفيقي محمد  |
| فبالقصي مازوى الله عنكمو    | به من فخار لا يبارى وسودد   |
| لبهن بنى كعب مقام فتاتهم    | ومقعدهما للمؤمنين بمرصد     |
| سلوا اختكم عن شاتها واناثها | فانكمو ان تسألوا الشاة تشهد |
| دعاها بشاة حائل فحلبت       | له بصريح ضرة الشاة مزبد     |
| فغادرها رهنا لديها لحالب    | يردها في مصدر ثم مورد       |

الضرة اصل الضرع الذي لا يخلو من لبن وقيل هي الضرع كله ما خلا الاطباء جمع طبي بالضم وهي رأس الضرع وقوله الصريح اللبن اذا ذهب رغوته وقوله فبالقصي اللام فيه للتعجب كافي قولهم بالماء وبالدواهي وقصي عبارة عن القبلة والمعنى تعالوا باقصي لينجب منكم فيما اغفلتموه من حظكم واضعتموه من عزكم بعضيانكم رسول الله صلى الله عليه وسلم والجائكم اياه الى الخروج من بين اظهركم وما في مازوى الله عنكم واستفهامية او موصولة اي اي شئ سلبه الله ومنعه عنكم به اي بسبب النبي صلى الله عليه وسلم وارتحاله من فخار لا يقابل ولا يعارض وقوله خيمتي نصب على الظرفية باجرا الموقت مجرى المبهمة قبل الصوت صوت مسلم من الجن أقبل من اسفل مكة حتى خرج بأعلاها **قوله** وقرأ نافع وابوبكر شركا اي بكسر الشين وسكون الراء وتووين الكاف والباقون بضم الشين وقح الراء ومد الكاف مهموزا من غير تنوين جمع شريك والشرك مصدر بمعنى الشراكة والمشركون لا ينكرون ان من آتاهما هو الله تعالى في الحقيقة والاصالة فكان الظاهر ان يقال جعل لا غيره شركا اي شركة فيما آتاهما الا انهم لما اشركا فيه غيره تعالى فقد اثناله تعالى شركة فيه لان الشركة تكون بين اثنين ويحتمل ان يكون الكلام مبني على تقدير المضاف اي ذوى شرك **قوله** جيبي به جواب عما يقال انما يعبر بلفظهم عن العقلاء ولا يجمع بالواو والنون الا العقلاء فكيف قيل في حق الاصنام وهم يخلقون واجاب بأن ذلك مبني على اعتقاد الكفار فيها ما يعتقدونه في العقلاء **قوله** اي المشركين تفسير للضمير المنصوب وضمير الخطاب للرسول والمؤمنين اي وان تدعوا انتم هؤلاء الكفار الى الايمان ولا يجوز ان يكون تدعوا مسندا الى ضمير الرسول فقط لانه حينئذ كان ينبغي ان يحذف الواو لاجل الجازم **قوله** وقرأ نافع بالتخفيف اي لا يتبعونكم بتخفيف التاء قبل هما لغتان ولهذا جاء في قصة آدم عليه الصلاة والسلام فن تبع وفي موضع آخر فن اتبع وقيل تبعه بمعنى اتبعي أثره واتبعه بالتشديد بمعنى اقتدي به ثم انه تعالى اكد مضمون هذه الشرطية بقوله سواء عليكم ادعوتهم ام انتم صامتون **قوله** وانما لم يقل ام صمتهم مع ان مقتضى القياس والشائع في الاستعمال ان يذكر بعد همزة التسوية واختمها الفعل ليؤول بالمصدر كما في قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم ام لم تنذرهم وحاصل الجواب الثاني فان محصول الجواب الاول واضح ان المستويين ههنا هما احداث الدعاء والاستمرار على الصمت وذلك يقتضي ان يجعل قسم احداث الدعاء ما يدل على الثبات على الصمت وهو الجملة الاسمية وانما قلنا ان احداث المستويين ههنا الثبات على الصمت لانهم كانوا اذا حزبهم امر دعوا الله تعالى دون اصنامهم لقوله تعالى واذا مس الناس ضرر دعوا ربهم فكانت حالتهم المستمرة ان يكونوا

وقرأ نافع وابوبكر شركا اي شركة بأن اشركا فيه غيره او ذوى شرك وهم الشركاء وهم ضمير الاصنام جيبي به على تسميتهم اياها آلهة (ولا يستطعون لهم نصرا) اي لعبدتهم (ولا انفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يعزيبها (وان تدعوهم) اي المشركين (الى الهدى) الى الاسلام (لا يتبعوكم) وقرأ نافع بالتخفيف وقح الباء وقيل الخطاب للمشركين وهم ضمير الاصنام اي ان تدعوهم الى ان يهدوكم لا يتبعوكم الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله (سواء عليكم ادعوتهم ام انتم صامتون) وانما لم يقل ام صمتهم للبالغة في عدم افادة الدعاء من حيث انه مسوى بالثبات على الصمت اولانهم ما كانوا يدعونها لخوائجهم فكانه قيل سواء عليكم احداثكم دعاءهم واستمراركم على الصمت عن دعائهم



صامتين عن دعوة الاصنام فلذلك قيل ان دعوتهم لم يكن فرق بين احداثكم دعاءهم وبين ما انتم عليه من عادة صمتكم عن دعائهم **قوله** من حيث انهم مملوكه مسخرة **قوله** اشار الى جواب ما يقال كيف يحسن وصف الاصنام بأنها عباد امثالكم مع انها جادات والعبادات انما يطلق على الاحياء العقلاء \* وتقريره انه عبر عنها بضمير العقلاء في قوله فادعوهم فليستجيبوا لكم وقيل ان الذين دون ان النبي بناء على ان المشركين لما ادعوا انها تضر وتنفع وجب ان يعتقدوا فيها كونها عاقلة فاهمة فلهذا وردت هذه الالفاظ على وفق اعتقادهم **قوله** ويحتمل الخ **قوله** جواب آخر وتقريره ان هذا اللفظ ورد في معرض الاستهزاء بهم وسبق على سبيل الغرض والتقدير كأنه قيل ان قصارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء امثالكم فان ثبت ذلك فلا فضل لهم عليكم فلم جعلتم انفسكم عبيدا وجعلتموها آلهة واربابا **قوله** ثم عاد عليه **قوله** اي ابطال ان يكونوا عبادا ببيان ان الانسان افضل بكثير من الاصنام بل لانسبة لفضيلة الانسان الى فضيلة الاصنام البتة فكيف يكون الاخس الادنى الذي لا يحصل منه فائدة البتة لاني جلب منفعة ولا في دفع مضرة مثلا للافضل الاكل فضلا عن ان يكون مستحقا للعبادة الافضل اياه **قوله** وقرئ ان الذين **قوله** قرأ العامة بنشيد ان فالوصول محل النصب على انه اسم ان وعباد خبرها وقرئ بتخفيف ان ونصب عباد امثالكم والمعنى فاما الذين تدعون من دون الله عبادا امثالكم على اعمال ان النافية عمل ما المجازية نسبت ما الى المجاز لان اهله يختصون باعمالها وهو مذهب الكسائي واكثر الكوفيين غير القرأ وسيبويه لا يعملها فيقول ان زيد منطلق برفع منطلق بناء على ان عمل ما عمل ليس ضعيف وان التي بمعناها تكون اضعف \* واورد على هذه القراءة انها تنفي كون الاصنام عبادا امثالكم والقراءة المشهورة تثبت ذلك ولا يجوز التناقض في كلام الله تعالى \* واجيب بأن القراءة الدالة على نفي المماثلة معناها ان الاصنام ادنى حالا واحقر من عابديها الذين هم اتم حالا واقدر على الضرر والنفع بالنسبة الى الاصنام فاتها جاد لا تقدر على شيء اصلا فكيف يعبد الكامل من هو دونه فتكون هذه القراءة بحسب محصولها ومؤداها موافقة للقراءة المتواترة وادل على المعنى المقصود بطريق الاولى وقرأ العامة يبطشون بكسر الطاء على انه من باب ضرب بضر وبقرئ بضم الطاء وهما لغتان بمعنى والبطش الاخذ بقوة **قوله** انتم **قوله** اي الجماعة المخاطبون بقوله كيدون قيل انهم كانوا يخوفونه عليه الصلاة والسلام بالتهمة قائلين نخاف ان يصيبك بعض آلهتنا بسوء فقال تعالى قل ادعوا شركاءكم الآية يريد اني قد ذمت اصنامكم وسفحت عقولكم واحلامكم فاقصدوني بما شئتم من الكيد واستجملوا فيه ولا تمهلوا فاني لا اخافكم ثقة بالله الذي هو المنفرد بالقدرة على النفع والضرر والخير والشر ولا يقول مثل هذا الكلام الا الواثق بعصمة الله تعالى **قوله** تعالى ان وليي الله **قوله** ثلاث يات الاولى ياه فعيل وهي ساكنة والثانية لام الفعل وهي مكسورة قد ادغمت الاولى فيها فصارت ياه مشددة والثالثة ياه الاضافة وهي مفتوحة والولى ههنا بمعنى الناصر والحافظ اضيف الى ياه المتكلم والمعنى ان الذي يتولى نصرتي وحفظي هو الله الذي اكرمني بانزال القرآن وابجائه الى وابجاء الكتاب اليه يستلزم رسالته لا محالة وقوله وهو يتولى الصالحين تذييل وهو ان يعقب الكلام بما يشتمل على معناه تأكيد له وقوله اي ومن عاداته استفاد من اسمية الجملة **قوله** من تمام التعليل لعدم مبالاة بهم **قوله** جواب ما يقال من ان مضمون هذه الآية قد ذكر سابقا فالقاعدة في تكرير وتقرير الجواب انه ذكر او لا لتفريع عبدة الاصنام وذكر ههنا اتماما لتعليل عدم مبالاة بهم والفرق بين من يستحق المبالاة به ومن لا يستحقها **قوله** يشبهون الناظرين **قوله** يعني ان قوله تعالى ينظرون اليك استعارة تبعية شبه مقابلة الاصنام له عليه السلام بنظرها اليه اي تخيل اليك انهم ينظرون لان لها اعيانا مصنوعة مركبة بالجواهر وهم غير ناظرين ومبصرين في الحقيقة وكون الضمير المنسوب في تراهم للاصنام يستدعي ان يكون المنسوب في تدعوههم ايضا للاصنام فيكون الضمير المرفوع للمشركون والمعنى ايها المشركون ان تدعوا اصنامكم الى ان يهدوكم لا يسمعوا دعاءكم ويحتمل ان تكون الآية في صفة المشركين والمعنى وان تدعوا اليها المؤمنون المشركين الى الهدى لا يسمعوا اي لا يقبلوا اذالك بقلوبهم فلا يجيبوكم وتراهم يا محمد ينظرون اليك بأعينهم وهم لا يبصرونك بقلوبهم **قوله** اي خذ ما عفالك **قوله** لما بين الله تعالى ان كيد المشركين لا يضره عليه الصلاة والسلام امره بمكارم الاخلاق الداعية الى اللفة والاتفاق فقال اقبل من الناس ما عفالك من اخلاقهم وافعالهم اي تيسر وتسهل ولا تكلفهم الجهد اي المشقة من قولك اخذت حتى عفوا اي بسهولة قال اهل اللغة عفو المال ما فضل من النفقة وما اتى من غير كلفة قال الشاعر \* خذي العفو مني تستدمني موتى \* ولا تنطقي في سورة حين اغضب \* اي ولا تسكمني في سطوتي

(ان الذين تدعون من دون الله) اي تعبدونهم وتسمونهم آلهة (عباد امثالكم) من حيث انها مملوكة مسخرة (فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) انهم آلهة ويحتمل انهم لما تحتوها بصور الاناسي قال لهم ان قصارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء امثالكم فلا يستحقون عبادتكم كما لا يستحق بعضكم عبادة بعض ثم عاد عليه بالنقض فقال (ألهم ارجل يمشون بها ام لهم أيد يبطشون بها ام لهم اعين يبصرون بها ام لهم آذان يسمعون بها) وقرئ ان الذين بتخفيف ان ونصب عباد على انها نافية عمل ما المجازية ولم يثبت مثله ويبطشون بالضم ههنا وفي القصص والدخان (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم في عداوتي (ثم كيدون) فبالقوا فيما تقدرون عليه من مكروهى انتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فلا تمهلون فاني لا ابالي بكم لو توفى على ولاية الله وحفظه (ان وليي الله الذي نزل الكتاب) القرآن (وهو يتولى الصالحين) اي ومن عاداته تعالى ان يتولى الصالحين من عباده فضلا عن انبيائه (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون) من تمام التعليل لعدم مبالاة بهم (وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) يشبهون الناظرين اليك لانهم صوروا بصورة من ينظر الى من يواجهه (خذ العفو) اي خذ ما عفالك من اقعا الناس وتسهل ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذي هو ضد الجهد



اوخذ العفو عن المذنبين او الفضل و ما تسهل  
من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة  
(واثر بالعرف) المعروف المستحسن من  
الافعال (وأعرض عن الجاهلين) فلا تمارهم  
ولا تكافئهم بمثل افعالهم وهذه الآية جامعة  
لمكارم الاخلاق آمرة للرسول باستجماعها  
(واما ينزغك من الشيطان نزغ) ينحسك  
منه نخس اي وسوسة تحمك على خلاف ما  
أمرت به كاعتراء غضب وفكر والنزغ  
والفسغ والنخس الغرز شبه وسوسته للناس  
أغراء لهم على المعاصي وازعاجا بغرز السائق  
ما يسوقه (فاستعذ بالله انه سميع) يسمع  
استعاذتك (عليم) يعلم ما فيه صلاح امرك  
فحمالك عليه او سميع بأقوال من آذاك عليم  
بأفعاله فيجازيه عليها مغنيا اياك عن الانتقام  
ومتابعة الشيطان (ان الذين اتقوا اذا مسهم  
طائف من الشيطان) لمة منه وهو اسم فاعل  
من طاف يطوف كأنها طافت بهم ودارت  
حولهم فلم تقدر ان تؤثر فيهم او من طاف به  
الخيال يطيف طيفا وقرأ ابن كثير وابوعمر  
والكسائي ويعقوب طيف على انه مصدر  
او تخفيف طيف كمين وهين والمراد بالشيطان  
الجنس ولذلك جمع ضميره (تذكروا) ما أمر  
الله به ونهى عنه (فاذا هم مبصرون) بسبب  
التذكر مواقع الخطأ ومكابد الشيطان  
فيتحرزون عنها ولا يتبعونه فيها والآية  
تأكيد وتقرير لما قبلها وكذا قوله  
(واخوانهم يمدونهم) اي واخوان  
الشياطين الذين لم يتقوا يمدهم الشيطان  
(في الغي) بالتزيين والحل عليه وقرئ  
يمدونهم من امد وعاتونهم كأنهم يعينونهم  
بالسهيل والاغواء وهؤلاء يعينونهم بالاتباع  
والامثال (ثم لا يقصرون) ثم لا يمسكون  
عن اغواءهم حتى يردوهم ويجوز ان يكون  
الضمير للاخوان اي لا يكفون عن الغي  
ولا يقصرون كالمتبين

واعتدائي حين اغضب واعلم ان الحقوق التي تستوفي من الناس وتؤخذ منهم منها ما يجوز ادخال المساهلة والمساهمة  
فيه ومنها ما لا يجوز فيه ذلك والقسم الاول هو المراد بقوله تعالى خذ العفو واما القسم الثاني فالحكم فيه ان يؤمر  
بالعرف والعرف والمعروف ما يستحسنه الشرع القويم والعقل السليم ولو اقتصر على الاخذ بالعفو في هذا القسم  
لأتى ذلك الى تغيير الدين وابطال الحق وانه لا يجوز ثم اذا امر بالعرف ورغب فيه ونهى عن المنكر ونقر عنه فربما تقدم  
بعض الجاهلين على السفاهة والايذاء فلهذا السبب قال تعالى في هذه الآية واعرض عن الجاهلين وهو يحمل الاذى  
والعفو عن جنى والحلم على من جفا فظهر بهذا ان هذه الآية مشتملة على مكارم الاخلاق فيما يتعلق بمعاملة الناس  
مع الغير **قوله** او الفضل اي او خذ ما عفاك وفضل من اموالهم اي ما اتواك به عفوا فخذها ولا تسأل  
ما وراء ذلك **قوله** شبه وسوسته يعني ان قوله تعالى ينزغك استعارة تبعية شبه اغراء الشيطان للناس على  
المعاصي بوسوسته بالنزغ والغرز واستعير له اسم النزغ ثم اشتق منه ينزغك والافليس هناك نزغ وغرز روى انه لما نزل  
قوله تعالى خذ العفو واثمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اصنع برب مع  
الظالم والغضب يحمل على الانتقام ومخالفة ما أمرت به من مكارم الاخلاق قيل له ان الغضب من نزغ الشيطان  
فاما ينزغك الشيطان فاستعذ بالله جعل النزغ ملازمة الفعل بحيث صار جميع ما قام به من المعاني والاعراض  
ملازمة لذلك الفعل واما اصله ان الشرطية زيدت عليها مالا تأكيد وقوله تعالى انه سميع عليم يدل على ان الاستعاذة  
باللسان لا تفيد الا اذا حضر في القلب العلم بمعنى الاستعاذة فكأنه تعالى يقول اذكر لفظ الاستعاذة بلسانك فاني  
سميع لمقالات واستحضر معناها في قلبك فاني عليم بما في ضميرك وقلبك ولم يتعرض المصنف لهذا الاحتمال  
**قوله** لقمته اي عارضة من جهة الشيطان والذي من جهته لا يكون الا الوسوسة وطيف الشيطان لفته  
وهو الخاطر الشيطاني وطيف الخيال الصورة المثثلة في محل القوة التخيلية والاصل ان الخيال اسم بمعنى التحيل  
وارتسام الصورة المذكورة في محلها وطيفها نزولها فيه فالطيف مصدر قولك طاف به الخيال اي ألم به ونزل يطيف  
طيفا والطائف ما دار حول الشيء قال ابو عمرو الطائف ما يطوف حول الشيء وهو هنا ما طاف من وسوسة  
الشيطان والطيف اللمة والوسوسة وقيل الطيف والطائف بمعنى قال ابو الهيثم طائف الشيطان وطيف الشيطان  
ما يغشي الانسان من وسوسة وقال الفرأ الطائف والطيف سواء وهو ما كان كالخيال والشيء الذي يلزمك ويجوز  
ان لا يكون الطيف مصدرا بل يكون مخففا من فعل اصله طيف بتشديد الياء فحذفت عين الكلمة كما قيل في ميت وهين  
**قوله** والآية تأكيد وتقرير لما قبلها بناء على ان الخطاب في الآية المتقدمة وان كان للرسول صلى الله عليه  
وسلم الا ان حكمه يعم جميع المكلفين **قوله** الذين لم يتقوا صفة اخوان اشار به الى وجه رجحان كون ضمير اخوانهم  
للشيطان الذي ارى به الجنس فان كون اخوانهم مذكورا في مقابلة الذين اتقوا يؤيد كون المراد بالاخوان غير  
المتقين فالضمير المنصوب في يمدونهم يعود على غير المتقين والمرفوع يعود على الشيطان والتقدير واخوان الشيطان  
يمدوهم الشيطان اي يمدوهم في الغي بحملهم عليه واغرائهم فعلى هذا الوجه يكون الخبر جاريا على غير من هوله في  
المعنى لان الامداد مسند الى الشيطان في المعنى وهو في اللفظ خبر عن اخوانهم فان اخوانهم مبتدأ ويمدونهم خبره  
استند الى الشيطان والعائد الى المبتدأ ضمير المفعول كما في قولك جاربا يزيد بضر بها اخبر عن الجارية بفعل غير هاولم يقل  
بضر بها هو لان ابراز الضمير انما يجب في مثلها اذا كان الخبر صفة لافعلا **قوله** اي وقرئ يمدونهم  
اي قرأ نافع يمدونهم بضم الباء وكسر الميم من الامداد والباقون يمدونهم بفتح الباء وضم الميم وهما لغتان بمعنى قال  
الواحدى عامة ما جاء في التنزيل مما يحمى ويستحب امدت على وزن افعلت كقوله انما يمدوهم به من مال وبنين  
وقوله وامددناهم بفاكهة وقوله امدوني بمال وما كان بخلافه فانه يجيى على مددت قال وتمدوهم في طغيانهم  
يهمون لان الامداد انما جاء فيما يحمى وقد استعمل في الغي والوجه ههنا قراءة العامة وهي بفتح الباء ومن ضم  
الباء قد استعمل ما هو للخبر في ضده كقوله فبشرهم بعذاب اليم قال الكلبي لكل كافراخ من الشياطين يمدو  
في الغي ويطول له الاغواء حتى يستمر عليه **قوله** ويجوز ان يكون الضمير اي في قوله لا يقصرون  
للاخوان كما جاز ان يكون للشياطين لانه يجوز ان يقال في حق كل واحد من الشيطان والاخوان انه لا يكف  
ولا ينتهى عما هو عليه من الاغواء والغى والاقصار الكف عن الشيء يقال اقصر فلان عن الشيء يقصر  
اقصارا اذا كف عنه وانتهى قال ابن عباس رضى الله عنهما اي ثم لا يفترزون عن الضلال والاضلال اما الغاوى



فمن الضلال واما المغوى فمن الاضلال فعلى هذا ايضا ضمير لا يقصرون يكون للاخوان والشياطين جميعا  
**قوله** ويجوز ان يراد بالاخوان الشياطين وبالضمير الجبرور الذى اضيف اليه الاخوان الجاهلون  
 والمعنى والشياطين الذين هم اخوان الجاهلين يمدون الجاهلين فى الغي بحملهم عليه فعلى هذا يكون الخبر جاريا  
 على من هو له لفظا ومعنى حيث اخبر عن الشياطين بفعل انفسهم **قوله** بآية من القرآن او بما افتر حوه **قوله** قبل  
 كان اهل مكة يسألون النبي صلى الله عليه وسلم فلا يجيبهم انتظارا للوحى فربما يتأخر زول الوحى عنه فيقولون  
 هلا افعلتها وتقولتها وجئت بها من قبل نفسك كسائر ما تقرأ علينا لانهم كانوا ينكرون كون القرآن وحيا الهيا  
 ويقولون انه تقوله من عند نفسه وان هذا الالفك مفترى فاذا تأخر الوحى عن زمان سؤالهم يقولون هلا اخترعت  
 شيئا تقرأ علينا من عند نفسك وما اعتذارك بابطاء الوحى عنك قال القرأ تقول العرب اجتبيت الكلام واختلقته  
 وارتجلته اذا افعلته من قبل نفسك وايضا كانوا يطلبون منه عليه الصلاة والسلام آيات معينة على سبيل التعنت  
 كقولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا وكقولهم احي لنا فلانا الميت يكلمنا ويصدقك فيما تدعونا  
 اليه ونحو ذلك فربما لا يأذن الله تعالى له فى اتيان ما افتر حوه فيقولون هلا اخترعت هذا الذى سألتك واتيت به وانت  
 رسول بزعمك ولا بد للرسول من معجزة تطمئن بها قلوب الامة فهلا تأتينا بالمعجزة التى نطلبها منك بأن تطلب من الله  
 تعالى ان يخلقها على يدك ان كنت صادقا فى ان الله تعالى يقبل دعائك ويوجب اقتراحك عليه **قوله** هلا جتمتها  
 اشارة الى ان اجتمعا بمعنى جمعه قال صاحب الكشف اجتبى الشئ بمعنى جباه لنفسه اى جمعه كما يقال اجتمعه اى  
 جمعه لنفسه وقوله او هلا طلبتها اشارة الى ان الاجتباء بمعنى الاختيار الذى هو طلب الخير **قوله** بها يبصر  
 الحق اشارة الى ان البصائر جمع بصيرة وانها فى الاصل بمعنى الابصار المقابل للعمى وان لفظ البصائر يطلق على  
 الحجج والبراهين بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب فانها اسباب لبصائر القلوب وادراكها والقرآن لاشتماله  
 على دلائل التوحيد والنبوة والمعاد وجميع ما هو الحق والصواب من عقائد المكلفين وافعالهم واخلاقهم صار  
 سببا لبصيرة القلب وادراكه لتلك المطالب فوصف بانه بصائر وهاذى الى الطريق المستقيم وسبب رحمة رحمة الله  
 تعالى من عمله فيدخلهم الجنة بفضلهم ورحمته ثم انه تعالى لما عظم شأن القرآن بقوله هذا بصائر الى آخره اردفه  
 بقوله واذا قرىء القرآن وقوله تعالى له متعلق بقوله استمعوا اى استمعوا لاجله والضمير للقرآن والانصات السكوت  
 للاستماع يقال نصت وانصت بمعنى واحد **قوله** نزلت فى الصلاة اى فى تحريم الكلام فيها قال قتادة كان  
 الرجل يأتى وهم فى الصلاة فيسألهم كم صليتم وكم بقى وكانوا يتكلمون فى الصلاة لحوائجهم فانزل الله تعالى هذه  
 الآية وامرهم بالانصات فيها قال مجاهد وجب الانصات فى موضعين فى الصلاة والامام يقرأ وفى الجمعة والامام  
 يخطب **قوله** وهو ضعيف قال الامام الواحدى رحمه الله فى الوسيط ولا تدل الآية على ترك القراءة خلف  
 الامام لان هذا الانصات المأمور به نهى عن الكلام فى الصلاة لاعتناء القراءة او عن ترك الجهر بالقراءة خلف الامام  
 كما روى عن ابن عباس انه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصلاة المكتوبة وقرأ اصحابه وراعه رافعى  
 اصواتهم فخلطوا عليه فنزلت هذه الآية وهذا قول ابى حنيفة واصحابه والعرب تسمى تارك الجهر منصتا وان كان  
 يقرأ فى نفسه اذا لم يسمع احدا من ابن مسعود رضى الله عنه انه عليه الصلاة والسلام سمع ناسا يقرأون مع الامام  
 فلما انصرف قال اما ان لكم ان تفقهوا واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا ولما كان المقصود من الامر  
 بالانصات النهى عن الكلام فى الصلاة او عن الجهر بالقراءة خلف الامام لم يكن فى الآية دلالة على النهى عن  
 قراءة المأموم ومع هذا فحكم ظاهر الآية مرعى عند الامام الشافعى رحمه الله لان السنة عنده ان يسكت الامام  
 بعد فراغه من الفاتحة ليقرا المأموم الفاتحة حال سكنته الامام وايضا عموم قوله تعالى واذا قرىء القرآن فاستمعوا له  
 وانصتوا وان اوجب سكوت المأموم عند قراءة الامام الا ان قوله عليه السلام اذا كنتم خلفى فلا تقرأوا  
 الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلاة الا بها وقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب خص عموم  
 القرآن فانه يجوز تخصيص عموم القرآن بالسنة وذكر فى الباب ان من اوجب القراءة على المأموم قال الآية  
 فى غير الفاتحة وبقراءة الفاتحة فى سكتات الامام ولا ينافى الامام فى القراءة **قوله** ومتكلمها كلاما اشارة الى ان  
 قوله دون الجهر صفة لشيء محذوف وذلك المحذوف حال معطوف على ما قبله ثم انه تعالى لما امر الامة بأن ينصتوا  
 ويستمعوا قرأه الرسول صلى الله عليه وسلم اردف ذلك الامر بأن امره عليه الصلاة والسلام فى هذه الآية بأن

ويجوز ان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع  
 الضمير الى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على  
 من هو له (واذا لم تأتكم بآية) من القرآن  
 او بما افتر حوه (قالوا لولا اجتبيتها) هلا  
 جتمتها تقولا من نفسك كسائر ما تقرأ او هلا  
 طلبتها من الله (قل انما اتبع ما يوحى الى  
 من ربي) لست بمخترق للآيات اولست  
 بمفترح لها (هذا بصائر من ربكم) هذا  
 القرآن بصائر للقلوب بها يبصر الحق ويدرك  
 الصواب (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون)  
 سبق تفسيره (واذا قرىء القرآن فاستمعوا له  
 وانصتوا لعلكم ترحون) نزلت فى الصلاة  
 كانوا يتكلمون فيها فأمروا باستماع قراءة  
 الامام والانصات له وظاهر اللفظ يقتضى  
 وجوبهما حيث يقرأ القرآن مطلقا وعامة  
 العلماء على استحبابهما خارج الصلاة  
 واحتج به من لا يرى وجوب القراءة على  
 المأموم وهو ضعيف (واذكر ربك فى نفسك)  
 عام فى الاذكار من القراءة والدعاء وغيرهما  
 او امر المأموم بالقراءة سرا بعد فراغ الامام  
 من قرآته كما هو مذهب الشافعى رضى الله  
 تعالى عنه (تضرعا وخيفة) متضرعا وخائفا  
 (ودون الجهر من القول) ومتكلمها كلاما  
 فوق السر ودون الجهر فانه ادخل فى الخشوع  
 والاخلاص



(ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله (إن الذين عند ربك) يعني ملائكة الملائكة الأعلى (لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه) ويترهونه (وله يسجدون) ويخصونه بالعبادة والتذلل لا يشركون به غيره وهو تعريض بمن عداهم من المكلفين ولذلك شرع السجود لقراءته وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول ياويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالعجود فعصيت فلي النار وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الأعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين إبليس سترا وكان آدم شفيعا له يوم القيامة (سورة الأنفال مدنية وهي)

(ست وسبعون آية)

بسم الله الرحمن الرحيم

(يسألونك عن الأنفال) أي الغنائم يعني حكمها وإنما سميت الغنيمة نفلا لأنها عطية من الله وفضل كما سمي به ما بشرطه الإمام لتقهم خطر عطية له وزيادة على سهمه (قل الأنفال لله والرسول) أي أمرها مختص بهما يفصمها الرسول على ما يأمره الله به وسبب نزوله اختلاف المسلمين في غنائم بدر أنها كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم أو الأنصار وقيل شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان له عنه أن يغله فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين ثم طلبوا أنفلهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنار دمالككم وقتة فتهازون إليها فنزلت قسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء ولهذا قيل لا يلزم الإمام أن يقي بما وعد وهو قول الشافعي رحمه الله تعالى وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه قال لما كان يوم بدر قتل أخي عمير وقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوهبته منه فقال ليس هذا لي ولأهل طرحة في القبض فطرحتني وبني ما لا يعلم إلا الله من قتل أخي وأخذ سلمي فاجاوزت الأقبلا حتى نزلت سورة الأنفال فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتني السيف وليس لي وأنه قد صار لي فأذهب فخذ

يذكر ربه في نفسه وإن يذكره عارفا بمعاني الأذكار التي يقولها بلسانه مستحضرا الصفات الجليلة والعز والعظمة والكبرياء وذلك لأن الذكر باللسان إذا كان عاريا عن الذكر بالقلب كان عديم الفائدة لا ترى أن الفقهاء اجتمعوا على أن الرجل إذا قال بعث واشترت مع انه لا يعرف معاني هذه الألفاظ ولا يفهم منها شيئا فانه لا ينفعه البيع والشراء فكذا ههنا قال الإمام سمعت أن بعض الأكابر من أرباب القلوب كان إذا أراد أن يأمر واحدا من المريدين بالخلوة والذكر أمره أربعين يوما بالخلوة والتصفية ثم عند استكمال هذه المدة وحصول التصفية التامة يقرأ عليه الأسماء التسعة والتسعين ويقول لذلك المريء اعتبر حال قلبك عند سماع هذه الأسماء فكل اسم وجدت قلبك عند سماعه قوى تأثره وعظم شوقه فاعلم أن الله تعالى إنما يفتح أبواب المكاشفات عليك بواسطة المواظبة على ذكر ذلك الاسم بعينه وهذا طريق حسن لطيف في هذا الباب وكال حال الإنسان لما توقف على انكشاف عزة الربوبية وذلة العبودية أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يذكر ربه في نفسه متضرعا لأن المقصود الأول إنما يتم بقوله وأذكر ربك في نفسك والمقصود الثاني إنما يتم بقوله تضرعا وخيفة بكسر الخاء أصلها خوفة قلبت الواو يا لسكونها وانكسار ما قبلها وهذا الخوف يتناول خوف التفسير في الأعمال وخوف الخسامة وخوف السابقة فإن ما يظهر في الخاتمة ليس إلا ما سبق له الحكم في الفاتحة وذلك كان عليه الصلاة والسلام يقول جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة قوله بأوقات العدو والعشيات إشارة إلى أن العدو جمع غدوة وهي ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والآصال جمع أصيل نحو عين وإيمان وهو الوقت بعد العصر إلى المغرب والعشي والعشية من صلاة المغرب إلى العتمة وإضافة الأوقات إليها بيانية وقوله تعالى بالعدو والآصال متعلق بأذكر ربك إذا ذكر في هذين الوقتين وهي البكرات والعشيات وخص هذان الوقتان بالأمر بالذكر لأنه فيهما تغير أحوال العالم تغيرا عجيبا يدل على أن المؤثر فيه هو الإله الموصوف بالحكمة الباهرة والقدرة الكاملة فكل من شاهد هذه التغيرات ينبغي أن يذكر المؤثر فيها بالتضرع والابتهاال والخوف من تحويل حاله إلى سوء الحال فلذا خص الله تعالى هذين الوقتين بالأمر بالذكر وقيل العدو والآصال عبارة عن الليل والنهار والمراد مداومة الذكر والمواظبة عليه بقدر الامكان أمره أو لا بأن يذكر ربه بلسانه على وجه يستحضر في نفسه معاني الأذكار التي يقولها بلسانه ثم اتبعه قوله ولا تكن من الغافلين للدلالة على أن الإنسان ينبغي له أن لا يغفل قلبه عن استحضار جلال الله تعالى وكبريائه بقدر الطاقة البشرية ثم أنه تعالى لما رغب رسوله صلى الله عليه وسلم في الذكر وفي المواظبة عليه ذكر عقبيه ما يقوى دواعيه في ذلك فقال إن الذين عند ربك مع غاية طهارتهم وعصمتهم من الكدورات الطبيعية الحاملة على الشهوة والغضب والغفل والحق والجد لما كانوا مواظبين على العبودية والخضوع التام كان الإنسان مع كونه مبتلى بظلمات عالم الجسمانيات أولى بالمواظبة على الطاعات قدم من عبادة الملائكة ما هو من أعمال القلوب وهو التسبيح والتزنية ثم ذكر ما هو من أعمال الجوارح تنبيهها على أن الأصل في الطاعة والعبودية أعمال القلوب ويفترع عليها أعمال الجوارح قوله تعالى وله متعلق بيسجدون قدم عليه ليفيد الخصر قائمهم لا يسجدون لغير الله تعالى

(سورة الأنفال مدنية)

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وإنما سميت الغنيمة وهي المال المأخوذ من الكفار قهرا نفلا وأصل النفل الزيادة على أصل الشيء يقال لهذا على هذا نفل أي فضل وزيادة كذا في الكشف وسميت الغنائم أنفالا لأن المسلمين فضلوا بها على سائر الأمم الذين لم تحمل لهم الغنائم وسميت التطوعات نافلة لكونها زائدة على الفرض الذي هو الأصل قال تعالى ووهبنا له أسحق ويعقوب نافلة أي زيادة على ما سأل وما شرطه الإمام لتقهم خطر لاشك أنه زاد على أصل سهمه فوجه كونه نفلا ظاهر واستدبساؤك إلى من لم يسبق ذكرهم وحسن ذلك ههنا لأن السائل عن حكم الأنفال كان معلوما متعبنا حال نزول الآية وهم قوم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم كان لهم تعلق بالغنائم فلم يحتج في انصراف السؤال إليهم إلى سبق ذكرهم قوله وهذا أي ولاجل أنه عليه الصلاة والسلام قسم غنائم بدر بين الشبان المسارعين إلى القتل والأسرى والشيوخ الثابتين في المصاف على السواء ولم يعط الشبان ما وعد لهم من السلب ذهب الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه في أحد أقواله إلى أن الإمام لا يلزمه الوفاء بما وعده وقال أبو حنيفة رضي



الله تعالى عنه يلزمه الوفاء بما وعده **قوله** اي يسألت الشبان ما شرطت لهم وهو سؤال الاستعطاء كما في قولك سألتك درهما لسؤال الاستعلاء فانه يعنى بمن **قوله** الحال التي بينكم فسر به قوله تعالى ذات بينكم بناء على ان الامر الملابس بالشئ الواقع فيه يقال انه ذو الشئ كما يقال لمضمرات الصدور ذات الصدور ويقال اسقني ذا انائك اي ما في انائك من الشراب وذات بينكم هنا صفة لمفعول محذوف تقديره واصلحوا احوال ذات بينكم واحتج بهذه الآية من ذهب الى ان ترك الطاعة يوجب زوال الايمان بناء على ان المعلق على الشئ بكلمة ان عدم عند عدم ذلك الشئ **قوله** فان الايمان يقتضى ذلك اي يقتضى الطاعة المذكورة باعتقاد حقيقة ما شرع من الاحكام التي من جللتها تسليم امر فسمه الغنائم الى الله ورسوله وان كان العمل بمقتضى الاعتقاد المذكور منوطا باختيار المكلف كانت المعصية بترك العمل غير منافية لاصل الايمان والذي ينافيه هو المعصية بترك الاعتقاد على تقدير ان يكون جواب الشرط ما يدل عليه قوله واطيعوا واما على تقدير ان يكون الجواب ما يدل عليه مجموع قوله فاتقوا الله واصلحوا واطيعوا فالمراد بالايمان حينئذ هو الايمان الكامل للعلم بأن اصل الايمان لا يتوقف على التحلى بتلك الامور الثلاثة كلها **قوله** فرعت لذكره استعظاما له **قوله** يعني ان المراد من الوجع الذي هو الخوف والفرع ههنا هو الخوف المتفرع على مجرد ذكر الله تعالى وملاحظة عظمته وجلاله فان هذا الخوف لا يزول عن قلب من ذكر الله تعالى طالما بنعوب جلاله وصفاته كاله سواء كان ملكا مقربا او نبيا مرسل او مؤمنا تقيا فان كل واحد منهم عند ذكر الله تعالى يلاحظ عظمة الله تعالى واستغناؤه عن جميع ما سواه ويعلم احتياجه اليه في جميع مهماته فلا جرم يهابه ويقشعر جلده وتغلب عليه الدهشة بحيث يكاد يفنى وجوده واما خوف العقاب فهو لا يحصل من مجرد ذكر الله تعالى وانما يحصل بملاحظة معصيته وذكر قهر الله وعقابه واللائق بهذا المقام هو الحمل على خوف العظمة والجلال لانه اللازم لكمال الايمان وقال الامام اللائق بهذا الموضع ارادة خوف العقاب الذي هو وظيفة العصاة بناء على ان المقصود من هذه الآية الزام اهل بدر طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قسمة الانفال واثار المصنف الى ضعفه حيث قال وقيل هو الرجل يهيم بمعصية الخ والقرأة المتواترة وجلت بكسر الجيم في الماضي وقصمها في الغابر وفيه لغة اخرى قرى بها في الشاذة وجلت بفتح الجيم في الماضي وكسرهما في الغابر فقذف الواو في المضارع كما في وعد بعدو قرى فرقت بكسر الراء الجوهري الفرق بالتحريك الخوف وقد فرق بالكسر تقول فرقت ولا تقول فرقتك **قوله** زيادة المؤمن به لا لاجل ان الايمان بمعنى التصديق الجازم والاقرار يقبل الزيادة والنقصان فان التصديق وهو الاعتقاد الجازم الذي لا يحتمل النقيض كيف يحتمل الزيادة وكذا الاقرار لا يحتملها فالايان المتعلق بشئ واحد لا يحتمل التفاوت بالزيادة والنقصان ولكن يجوز تفاوت نفس الايمان بالقلّة والكثرة على حسب قلّة متعلقه وكثرته ولما كانت التكاليف متتابعة متعاقبة في زمان زول الوحي فعند زول كل آية وحديث كل تكليف وتصديق الامة بذلك يزداد تصديقهم بحسب الكمية على ما كان قبله فقوله واذنلت عليهم آياته زادتهم ايمانا معناه انهم كلما سمعوا آية جديدة اتوا باقرار جديد وكان ذلك زيادة في الايمان والتصديق بحسب العدد مع كون كل واحد من آحاد ايمانهم باقيا بحاله لا يزيد ولا ينقص **قوله** او لاطمئنان النفس اي ويجوز ان يراد بقوله تعالى زادتهم ايمانا ان نفس تصديقهم يزداد ويتقوى بنظائر الادلة قال التحرير المحقق والاصوب ان نفس التصديق بما يقبل الزيادة والنقصان للفرق الظاهر بين يقين الانبياء عليهم الصلاة والسلام وارباب المكاشفات ويقين آحاد الامة ولهذا قال امير المؤمنين رضى الله تعالى عنه لو كشف الغطاء ما زددت يقينا وكذا بين ما قام عليه دليل واحد من التصديقات وما قامت عليه ادلة كثيرة ومنعه الامام بأن الجزم الحاصل بسبب الدليل الواحد ان كان مانعا من النقيض يمنع ان يصير التصديق الذي قام عليه الدلائل الكثيرة اقوى من الذي قام عليه دليل واحد وان كان غير مانع من النقيض لم يكن دليلا بل كان امارا ولم تكن النتيجة معلومة بل كانت مظنونة **قوله** صفة مصدر محذوف اي هم المؤمنون ايمانا حقا قال القرأ تقدير الكلام اخبركم بذلك حقا اي اخبار احقا ونظيره اولئك هم الكافرون حقا ويجوز ان يكون مصدر اموكدا المضمون جملة اسمية كقولك هو عبد الله حقا اي احقه حقا ويجوز على ضعف ان يكون مؤكدا المضمون الجملة الواقعة بعده وهي قوله تعالى لهم درجات ويكون الكلام قد تم عند قوله هم المؤمنون ثم ابتدأ بقوله حقا لهم درجات وتقديم المصدر المؤكد لضمون الجملة عليها مذهب ضعيف وصف الله

وقرى يسألونك عن انفال محذوف الهمة والقاء حركتها على اللام وادغام نون عن فيها ويسألونك الانفال اي يسألك الشبان ما شرطت لهم فيها (فاتقوا الله) في الاختلاف والمشاجرة (واصلحوا ذات بينكم) الحال التي بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله وتسليم امره الى الله والرسول (واطيعوا الله ورسوله) فيه (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى ذلك او ان كنتم كاملي الايمان فان كمال الايمان بهذه الثلاثة طاعة الاوامر والالتقاء عن المعاصي واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان (انما المؤمنون) اي الكاملون في الايمان (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) فرعت لذكره استعظاما له ونهيها من جلاله وقيل هو الرجل يهيم بمعصية فيقال له اتق الله فيزغ عنها خوفا من عقابه وقرى وجلت بالفتح وهي لغة وفرقت اي خافت (واذنلت عليهم آياته زادتهم ايمانا) زيادة المؤمن به او لاطمئنان النفس ورسوخ اليقين بنظائر الادلة او بالعمل بموجبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية بناء على ان العمل داخل فيه (وعلى ربهم يتوكلون) يفوضون اليه امورهم ولا يخشون ولا يرجون الاياه (الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا) لانهم حققوا ايمانهم بأن ضموا اليه مكارم اعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل ومحاسن افعال الجوارح التي هي العيار عليها الصلاة والصدقة وحفا صفة مصدر محذوف او مصدر مؤكد كقولهم هو عبد الله حقا



(لهم درجات عند ربهم) كرامة وعلو منزلة  
وقيل درجات الجنة يرتقونها بأعمالهم  
(ومغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم)  
اعتدلهم في الجنة لا ينقطع عدده ولا ينتهى  
امده (كما اخرجك ربك من بيتك بالحق)  
خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال في  
كراهتهم اياها كحال اخراجك للحرب  
في كراهتهم له او صفة مصدر الفعل المقدر  
في قوله لله والرسول اى الانتقال ثبت لله  
والرسول عليه السلام مع كراهتهم ثباتا مثل  
ثبات اخراجك ربك من بيتك يعني المدينة  
لانها مهاجرة ومسكنه او بيته فيها مع كراهتهم  
(وان فريقا من المؤمنين لكارهون)  
في موقع الحال اى اخرجك في حال كراهتهم  
وذلك ان غير قريش أقبلت من الشام وفيها  
تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم  
ابوسفيان وعمر بن العاص ومخرمة بن نوفل  
وعمر بن هشام فاخبر جبريل عليه السلام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبر المسلمين  
فأعجبهم تلقبها لكثرة المال وقلة الرجال فلما  
خرجوا بلغ الخبر اهل مكة فنادى ابو جهل  
فوق الكعبة يا اهل مكة اتبجوا النجاء على كل  
صعب وذلول غيركم واموالكم ان اصابها  
محمد لن تفلحوا بعدها ابدا وقد رأت قبل ذلك  
ثلاث عاتكة بنت عبد المطلب ان ملكا نزل  
من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها  
فلم يبق بيت في مكة الا اصابه شئ منها فحدثت  
بها العباس وبلغ ذلك ابا جهل فقال ما رضى  
رجالهم ان يتبأوا حتى تنبأت نساؤهم

تعالى المؤمنين بخمسة او صاف ثلاثة منها متعلقة بالباطن والقلب وهى الخشية والوجل من عظمة الله تعالى وجلاله  
والانقياد لآيات الله تعالى واحكامه وعبر عنه بالاخلاص وان لا يثق ولا يعتمد في امر من الامور الاعلى الله  
عز وجل واثنان منها متعلقان بالظاهر وهما الصلاة والصدقة ولا شك ان هذه الاخلاق والاعمال القلبية والقلبية  
لها تأثيرات في تصفية القلب وفي تنويره بالمعارف الالهية ونيله الكرامات الربانية والمنازل العلية الروحية  
وان المؤثر كلما كان اقوى واكمل كانت الآثار اقوى واكمل وكلما كان المؤثر اضعف كانت الآثار اضعف وادنى  
ولما كانت هذه الاخلاق والاعمال لها درجات ومراتب مختلفة كانت الآثار المترتبة عليها من المعارف  
والكرامات والمنازل الروحية متفاوتة ايضا وذلك هو المراد بقوله تعالى لهم درجات عند ربهم والثواب الحاصل  
في الجنة ايضا مقدر بمقدار هذه الاحوال فثبت ان مراتب السعادات الروحية قبل الموت وبعد الموت ومراتب  
السعادات الحاصلة في الجنة كثيرة مختلفة فلهذا قال تعالى لهم درجات عند ربهم \* فان قيل أليس ان المفضل  
اذا علم حصول الدرجات العالية للفاضل وحرمانه منها فانه يتألم قلبه وينقص عيشه وذلك يخل بكون الثواب  
رزقا كريما \* فالجواب ان استغراق كل احد في سعاداته الخاصة به يمنع من حصول الحقد والحسد وبالجملة فاحوال  
الآخرة لاتناسب احوال الدنيا الا بالاسم **قوله** هذه الحال في كراهتهم اياها **قوله** اى كون الانتقال  
لله ورسوله مثل اخراجك في استغفاله كل واحد منهما روى انه عليه الصلاة والسلام لما رأى كثرة المشركين  
يوم بدر وقلة المسلمين قال \* من قتل قتيلا فله كذا وكذا ومن اسرا سيرا فله كذا وكذا \* ليرغبهم في القتال فلما انهمز  
المشركون وطلب الشبان المسارعون نقلهم قال سعد بن عباد رضى الله عنه يا رسول الله ان جماعة من اصحابك  
وقوك بأنفسهم ولم يتأخروا عن القتال جبنا ولا يخلوا ببذل معيهم لكنهم اشفقوا اى خافوا عليك من ان تغتال  
فتأخذ هؤلاء ما سميتهم لهم ببق خلق من المسلمين بغير شئ \* فأنزل الله تعالى بسألونك عن الانتقال قل الانتقال لله  
والرسول يصنع فيها ما يشاء فأمسك المسلمون عن الطلب وفي انفس بعضهم شئ من الكراهة كره بعض من الشيوخ  
او لامرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم من تنفيل ما كان له عناء في محاربة الكفار وكره بعض الشبان بعد ما نزلت  
هذه الآية انتزاع الغنائم من ايديهم وجعلها لله ورسوله يحكم ما يشاء والمراد كراهة الطبع كالتى تلحق الصائم  
في الصيف والمسافر في سفر الحج او الغزو مع امتثال حكم الشرع طوعا وكرهية شبه الله تعالى رضاهم بكون  
قسمة الانتقال مفوضة الى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها على ما كان يأمره الله تعالى به مع ما في  
طبعهم من الكراهة والاستئصال رضاهم بالخروج من المدينة لحرب الكفار كارهين اياها **قوله** تعالى كما  
اخرجك **قوله** اى كما امرك بالخروج ودعاك اليه فان جبريل عليه السلام اتاه وامره بالخروج وقوله بالحق  
متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من مفعول اخرجك اى اخرجك ملتبسا بالحق وهو اظهار دين الله  
وقهر اعداء الله **قوله** النجاء النجاء **قوله** مصدر يقال نجوت نجاء اى اسرعت وسبقت والتقدير اسرعوا  
الاسراع او اعدوا اى الزموا الاسراع وقوله على كل صعب وذلول اى اسرعوا على كل مركوب ولا تتوقفوا  
الى ان تجدوا المركوب الذلول وقوله غيركم اى الزموا غيركم او تداركوا غيركم واحفظوها واموالكم بدل من غيركم  
روى ان اباسفان لما سمع بمسير النبي صلى الله عليه وسلم نحوه استأجر ضمضم بن عمرو الففارى فبعثه الى  
مكة وامره ان يأتى قريشا فيستغفرهم ويخبرهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد عرض لعيرهم في اصحابه فخرج  
ضمضم الى مكة سريعا وقد رأت عاتكة بنت عبد المطلب قبل قدوم ضمضم مكة ثلاث ليال رؤيا افزعته فبعثت  
الى اخيها العباس رضى الله تعالى عنه فقالت له والله يا اخي لقد رأيت الليلة رؤيا افزعته وخشيت ان يدخل على  
قومك منها شر ومصيبة فاكنتم على ما حدثك قال لها وما رأيت قالت رأيت راكبا اقبل على بعيره حتى وقف  
بالابطح ثم صرخ بأعلى صوته الا انفروا يا آل غدر لم صار عكم في ثلاث بعد ثلاثة ايام فأرى الناس قد اجتمعوا اليه  
ثم دخل المسجد والناس يتبعونه فيبغضهم حوله مثل به بعيره على ظهر الكعبة ثم صرخ بمنثلها بأعلى صوته  
الا انفروا يا آل غدر لم صار عكم في ثلاث ثم مثل به بعيره على رأس ابي قبيس فصرخ بمنثلها ثم اخذ صخرة فأرسلها  
فأقبلت تهوى حتى اذا كانت باسفل الجبل ارتضت فأتى بيت من بيوت مكة ولادار من دورها الا دخلته منها  
فلقة فقال العباس ان هذه لرؤيا تفرق رؤوسنا وانت فاكتمتها ولا تذكريها لاحد ثم خرج العباس فلقى عتبة بن ربيعة  
ابن عبد شمس وكان له صديقا فذكرها له واستكتمه اياها وذكرها عتبة لابنته فقشا الحديث حتى تحدث به قريش



تأهب له انا خرجنا لاغير فرد عليهم وقال  
ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا  
ابو جهل قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك  
بالعير ودع العدو فغضب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقام ابو بكر وعمر رضي الله تعالى  
عنهما فأحسنّا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر  
امرك فامض فيه فوالله لو سرت الى عدن  
ابن مات خلف عنك رجل من الانصار ثم قال  
مقداد بن عمرو امض لما امرك الله فانما معك  
حيث ما احببت لا نالنا نقول لك كما قالت بنو  
اسرائيل ل موسى اذهب انت وربك فاننا  
اناهنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك  
فقاتلانا انا معكما مقاتلون فتبسم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم قال اشيروا على ايها  
الناس وهو يريد الانصار لانهم كانوا عددهم  
وقد شرطوا حين بايعوه بالعقبة انهم برأ  
من ذمامه حتى يصل الى ديارهم فحذوف  
ان لا يروا نصرته الا على عدو دهم بالمدينة  
فقام سعد بن معاذ وقال لكأنك تريدنا  
يا رسول الله قال اجل قال انا قد آتينا بك  
وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق  
واعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على  
السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت  
فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا  
البحر فنخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل  
واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا وانا نصبر  
عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك  
مننا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله  
فنشطه قوله ثم قال سيروا على بركة الله  
وابشروا فان الله قد وعدني احدي الطائفتين  
والله لكأنني انظر الى مصارع القوم وقيل  
انه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بدر قبل  
له عليك بالعير فناداه العباس وهو في وثاقه  
لا يصلح فقال له لم فقال لان الله وعدك احدي  
الطائفتين وقد اعطاك ما وعدك فكره بعضهم  
قوله (بجادلونك في الحق) في اشارك الجهاد  
بأظهار الحق لا يشارهم تلقى العير عليه  
(بعد ما تبين) انهم ينصرون انما توجهوا  
بإعلام الرسول عليه الصلاة والسلام  
(كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون)  
اي يكرهون القتال كراهة من يساق الى

قال العباس فعدوت الطوف بالبيت وابو جهل بن هشام في رهط من قريش قعود يتحدثون برؤيا عائكة فلما  
رأى ابو جهل قال يا ابا الفضل اذا فرغت من طوافك فأقبل الينا قال فلما فرغت اقبلت حتى جلست معهم فقال لي  
ابو جهل يا ابن عبد المطلب متى حدثت هذه النبئة فيكم قلت وما ذلك قال الرؤيا التي رأتها عائكة ثم قال  
يا بني عبد المطلب أمارضيت ان تنبأ رجالكم حتى تنبأت نساؤكم قد زعمت عائكة في رؤياها انه قال انفروا في ثلاث  
فستربص بكم هذه الثلاث فان يك ما قالت حقافسيكون وان مضى الثلاث ولم يكن من ذلك شيء نكتب عليكم كتابا  
انكم اكذب بيت في العرب قال العباس فوالله ما كان مني اليه من تكبر الا اني جمعت ذلك وانكرت ان تكون  
رأت شيئا ثم تفرقنا فلما امسيت لم يتبق امرأة من بني عبد المطلب الا أتتني فقالت اقررتم لهذا القاسق الخبيث ان يقع  
في رجالكم ثم قد تناول النساء وانت تسمع ولم يكن عندك غيرة لشيء مما سمعت قال فقلت والله ما كان مني اليه  
من تكبر واهم الله لا تعرضن له فان عاد لا كفيك كنه قال فعدوت في اليوم الثالث من رؤيا عائكة وانا حديد مغضب  
فدخلت المسجد فرأيت فوالله اني لا أمشي نحوه أنعرضه ليعود لبعض ما قال فأقع به وكان رجلا خفيفا حديد  
اللسان اذ هو سمع صوت ضحيم بن عمرو وهو يصرخ بطن الوادي واقفا على بعيره وقد جدد انف بعيره وحول  
رحله وشق قيصره وهو يقول يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة امواكم مع ابني سفيان قد عرض لها محمد في اصحابه  
لا أرى ان تدركوها الغوث الغوث قال فشغلني عنه وشغله عني ما جاء من الامر فجهر الناس سراعا ولم يتخلف  
من اشرف قريش احد الا ابالهب قد تخلف وبعث مكانه واحدا فخرجوا سراعا وخرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في اصحابه فنزل جبريل وقال ان الله وعدهم احدي الطائفتين اي الفرقتين احدهما ابوسفيان  
مع العير والاخرى ابو جهل مع النفي الى آخر القصة **قوله** لو سرت الى عدن ابن **قوله** ذكره لغاية بعده  
لانه نهاية اليمن وبعده البحر وفي المغرب ابن بالفتح اسم رجل من حير نسب اليه عدن لان ذلك الرجل عدن بها  
اي اقام بها **قوله** لو استعرضت بنا هذا البحر **قوله** اي لو طلبت منا ان نعبره عرضا وخص ذلك لانه اصعب  
من الطول والباء تحتمل التعدية والمصاحبة والآخر انسب وفي الصحاح استعرض اي طلب ان يعرض  
ما عنده من الامر اي لو طلبت من البحر عرض ما عنده من الامواج والاهوال حال ركوبك فيه ونحن في صحبتك  
لخضناه وما خفناه وهذا مجاز من القول وفيه مبالغة **قوله** فناداه العباس وهو في وثاقه **قوله** اي في قيده وكان  
قد خرج مع المشركين فأسر مع جملة من اسرى يوم بدر وكان قد اسلم قبل وقعة بدر الا انه كان يكتنم اسلامه  
عن قومه لانه كان له اموال متفرقة على الناس وفي القطبية انه كان لم يؤمن بعد روى عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما انه قال كان الذي اسر العباس ابا اليسر كعب بن عمرو اخا بني سلمة وكان ابو اليسر رجلا مجموعا وكان  
العباس رجلا جسيما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي اليسر كيف امرت العباس قال يا رسول الله  
لقد اعانني عليه رجل ما رايته قبل ذلك ولا بعده هيئته كذا وكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* لقد اعانك عليه  
ملك كريم **قوله** لا يصلح **قوله** اي لا يصلح هذا الرأي وهو التوجه الى العير **قوله** فكره بعضهم قوله **قوله** الفاء  
فيه فاء النتيجة والتفريع اي اذا تقررت ان القصة جرت على ما ذكر فقد ظهر ان بعض الصحابة استقلوا قول رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل يريد بذلك انه آثر تلقى النفيرو جهاد اعداء  
الدين ليظهر الدين الحق على الاديان كلها وقد تمت القصة فنقل مقالة العباس رضي الله تعالى عنه وهو مأسور  
مقيد ولما كان المقصود من ايراد القصة بيان وجه قوله تعالى وان فريقا من المؤمنين لكارهون وتبين من القصة ان  
كراهة ترك العير الى النفي انما صدر من بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم لامن جميعهم لان كبار الصحابة الراغبين  
في متابعة النبي صلى الله عليه وسلم لا يلبق بشأنهم اظهار النفرة والكراهة عما ارشد عليه الصلاة والسلام اياهم  
اليه وحرّضهم عليه فرغ على تمام القصة قوله فكره بعضهم قوله ثم تبين ان الحق الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هو تلقى النفي لا يشارهم عليه تلقى العير ومجادلتهم هي قولهم كيف نقاتل ولم تأهب للقتال وما كان  
خروجنا الا للعير وهلاقت لنا ونحن في المدينة لنستعد وتأهب للحرب وقوله تعالى يجادلونك يحتمل ان يكون حالا  
ثانية اي اخرجك في حال مجادلتهم اياك ويحتمل ان يكون حالا من الضمير في لكارهون اي لكارهون في حال  
مجادلتهم وبعد ما تبين منصوب بجادلونك وما مصدرية اي بعد تبينه ووضوحه والجدال في الحق بعد تبينه اقم  
من الجدال فيه قبل اتضاحه \* ورجاله جمع راجل وهو خلاف الفارس ويجمع ايضا على رجل مثل صاحب وصاحب



(واذيعدكم الله احدى الطائفتين) على اضممار اذكر واحدى الطائفتين تاني مفعولى بعدكم ﴿٣٩٨﴾ وقد ابدل منها (انها لكم) بدل الاشتمال

(وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم) يعنى العير فانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا ولذلك يمتنونها ويكرهون ملاقاته النفير لكثرة عددهم وعددهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك (ويريد الله ان يحق الحق) ان يثبت ويعليه (بكلماته) الموجى بها في هذه الحال او باوامره للملائكة بالامداد وقرى بكلمته (ويقطع دابر الكافرين) ويستأصلهم والمعنى انكم تريدون ان تصيدوا امالا ولا تلتفوا مكروها والله يريد اعلام الدين واطهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين (ليحق الحق وبطل الباطل) اى يفعل ما فعل وليس بتكرار لان الاول لبيان المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت والثاني لبيان الداعى الى حل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها (ولو كره المجرمون) ذلك (اذ تستغيثون ربكم) بدل من اذ يعدمكم او متعلق بقوله ليحق الحق او على اضممار اذكر واستغاثتهم انهم لما علموا ان لا محيص من القتال اخذوا يقولون اى رب انصرنا على عدونا اغثنا باقيات المستغيثين وعن عمر رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلاثمائة فاستقبل القبلة ومذبه يدعو اللهم انجز لى ما وعدتنى اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد فى الارض فزال كذلك حتى سقط رداؤه فقال ابو بكر يا بنى الله كفك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك (فاستجاب لكم اتى بمدكم) باى بمدكم فحذف الجار وسلط عليه الفعل وقرأ ابو عمرو بالكسر على ارادة القول او اجرى استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول (بالف من الملائكة مردفين) متبعين المؤمنين او بعضهم من اردفته بعضا اذا جثت بعده او متبعين بعضهم بعضا وانفسهم المؤمنين من اردفته اياه فردفه وقرأ نافع ويعقوب مردفين بفتح الدال اى متبعين او متبعين بمعنى انهم كانوا مقدمة الجيش او ساقتهم وقرى مردفين بكسر الراء وضمتها واصله مرتدين بمعنى مترادفين فادغمت التاء فى الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل او بالضم على الاتباع وقرى بألف ليوافق ما فى سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين المشهور ان المراد بالالف الذين كانوا على

وعلى رجال ولما كانت مجادلتهم مبنية على كراهة القتال والخوف من غلبة العدو شبه حالهم فى فرط فرعهم ورعبهم بحال من يجر الى القتل ويساق الى الموت وهو ينظر اى يشاهد اسباب الموت وموجباته فقوله وهم ينظرون حال من المستكن فى يساقون **قوله** والشوكة الحدة اى السلاح الذى له حدة كسنان الرمح والسيف ونصل السهم فان الذى يشبه بواحدة الشوك اى بالنبات الحديد الطرف هو السلاح المذكور لانفس الحدة **قوله** اى يثبت ويعليه فسر به قوله تعالى ان يحق الحق لان الحق حق لذاته والباطل باطل لذاته وما ثبت للشيء لذاته فانه يتمتع بحصيلته بجعل جاعل وفعل فاعل فلما تعذر حل الكلام على حقيقته وجب ان يقال المراد بتحقيق الحق وابطال الباطل اظهار كون ذلك الحق حقا واظهار كون ذلك الباطل باطلا وذلك يكون تارة باظهار الدلائل والبيئات وتارة يكون بقوة رؤساء الحق وقهر رؤساء الباطل فكأنه قيل انكم تريدون العير للفوز بالمال والله تعالى يريد ان تتوجهوا الى النفير لما فيه من اعلاء الدين الحق واستئصال الكافرين فان قطع الدابر عبارة عن الاستئصال فقوله تعالى ويريد الله ان يحق الحق مذكور فى مقابلة قوله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم والمقصود من الآيتين تمثيل ما بين الارادتين فلا يكون قوله ليحق الحق تكرير لما قبله وان تبادر الذهن الى كونه تكرارا بناء على ان الحق هو الاسلام وان تحقيق الحق عبارة عن اظهار الاسلام واثباته فلما ذكر اوله لانه تعالى يريد بحمل الرسول صلى الله عليه وسلم على اثار تلقى النفير ان يظهر الاسلام على الاديان كلها وعلل الحمل المذكور ثانيا باظهار الاسلام واثباته وابطال الكفر ومحققه وهو تكرار لان جعل حكم علة الفعل فى قوة ارادته منه فكأنه قيل اراد بحمله عليه السلام على اثار تلقى النفير ونصرته ان يظهر دين الاسلام ويثبت فلاجل هذا الاظهار والاثبات فعل ما فعل من حله عليه الصلاة والسلام على ذلك ونصر المؤمنين وخذلان المشركين وهو تكرار بحسب الظاهر الا انه ليس بتكرار فى الحقيقة لان المذكور اولا ليس الا لبيان الفرق بين الارادتين ارادة الله تعالى اثبات الدين وارادتهم تحصيل الدنيا مع قطع النظر عن ان مراد الله تعالى هذا باى فعل يراد وبأى طريق يتوصل اليه والمقصود بقوله ليحق الحق انه تعالى لم يفعل ما فعل من حله عليه الصلاة والسلام على اثار تلقى النفير ونصر المؤمنين وخذلان المشركين الا لهذا الغرض الصحيح والحكمة الباهرة وهو اثبات الاسلام وابطال الكفر **قوله** او متعلق بقوله ليحق الحق اى ظرف منصوب به والمعنى ليحق الحق وقت استغاثتكم وفيه نظر لان قوله ليحق مستقبل لكونه منصوبا باضممار ان واذا ظرف لما مضى فكيف يعمل المستقبل فى الماضى وان كان منصوبا باضممار ان يكون الكلام مستأنفا اى منقطعا عما قبله والاستغاثة طلب العوث والنصر والعون وقيل الاستغاثة طلب الخلة وقت الحاجة وفى هذه الاستغاثة قولان الاول انها كانت من الرسول صلى الله عليه وسلم على ماروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والثانى انها كانت من جماعة المؤمنين لان خوفهم كان اشد من خوفه عليه الصلاة والسلام ويمكن الجمع بينهما بانه عليه السلام دعا وتضرع والمؤمنون كانوا يؤمنون على دعائه وروى انه لما اسطف القوم قال ابو جهل انهم اولا نالوا الحق فانصره **قوله** متبعين المؤمنين على ان يكون اردفه وردفه بمعنى تبعه فان اردفه لغة فى ردفه مثل تبعه واتبعه بمعنى ردفه اى تبعه كذا فى الصحاح وصبوح الملائكة اما المؤمنون او بعض آخر منهم يقال تبعت القوم اذا مشيت خلفهم او مروا بك فضيت معهم **قوله** او متبعين على ان تكون همزة اردف لتعدية ردفه الى مفعول ثان من قولك اردفته الشئ فردفه بمعنى اتبعته الشئ فبعه اى جعلت الثانى يذبح الاول فبعه فالملائكة يتبعون بعضهم بعضا او يتبعون انفسهم المؤمنين والحاصل ان اتبع بالتخفيف يتعدى الى مفعولين واتبع بالتشديد يتعدى الى واحد واردف قد جاء بمعناهما ومفعوله او مفعولاه محذوف لغهم المعنى فيقدر فى كل موضع ما يليق به وان كان مردفين اسم مفعول من اردف المتعدى الى واحد يكون بمعنى متبعين بان كانوا مقدمة الجيش وان كان من اردف المتعدى الى اثنين يكون بمعنى متبعين بان جعلوا ساقية الجيش تابعين غيرهم **قوله** وقرى مردفين بكسر الراء وضمتها اى وتشديد الدال **قوله** واختلف فى مقاتلتهم فقال قوم نزل جبريل فى خمسمائة ملك على المينة وفيها ابو بكر وميكائيل فى خمسمائة ملك على الميسرة وفيها على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فى صورة الرجال عليهم ثياب بيض وقاتلوا وقبل قاتلوا يوم بدر ولم يقاتلوا يوم الاحزاب ويوم حنين وقال آخرون لم يقاتلوا فى شئ من معارك القتال وانما كانوا يكثر السواد ويثبتون المؤمنين وذلك قوله تعالى اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فتبوا الذين آمنوا ولولوا

بينه وبين المشهور ان المراد بالالف الذين كانوا على المقدمة او الساقية او وجوههم واعيانهم او من قاتل منهم واختلف فى مقاتلتهم وقد روى اخبار تدل عليها (لقتال)



للقنال لكان الملك الواحد كافيا في اهلاك اهل الدنيا كلهم فان جبريل عليه الصلاة والسلام اهلك بريشة من جناحه مدائن قوم لوط واهلك بلاد عمود وقوم صالح بصيحة واحدة روى انه عليه الصلاة والسلام اخذ كفامن الحصباء فرمى المشركين بها وقال \* شأته الوجوه اللهم أرعب قلوبهم وزلزل اقدامهم فانهزم اعداء الله بدون شيء واخذ المسلمون يقتلون ويأسرون وروى عن علي رضي الله عنه انه قال لما التقى الصفان جاءت ريح لم ار مثلها قط شدة ثم ذهبت فجاءت اخرى مثلها ثم ثالثة فكانت الاولى جبريل عليه السلام في الف من الملائكة عليهم الصلاة والسلام فكانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الثانية ميكائيل في ألف من الملائكة عليهم السلام فكانوا في مينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر رضي الله عنه في المينة وكانت الثالثة اسرافيل في ألف منهم عليهم الصلاة والسلام وتزلوا في ميسرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا في الميسرة ولما هزم الله تعالى اعداءه جمعنا الغنائم وجعلناها ثلاثمائة وسبعة عشر سهما وكانت الرجالة ثلاثمائة وثلاثة عشر راجلا والفارس رجلا فاعطى لارجل منهم سهم ولل فارس سهمان ثم انه عليه الصلاة والسلام امر بالقلب ان يهوتر ثم امر بالقتل فطرحوا كلهم فيه الامية بن خلف فانه كان سميئا انتفخ من يومه وترايل لمحج حين جثوه فقال اتركوه ولما طرحوا في القلب وقف عليهم وناداهم يا عبدة بن ربيعة ويا شيبه بن ربيعة ويا امية بن خلف ويا ابا جهل بن هشام هل وجدتم ما وعد ربكم حقا فاني وجدت ما وعدني ربي حقا بثس القوم كنتم لنيكم كذبتوني وصدقني الناس واخرجتوني وآواني الناس وقانتوني ونصرني الناس فقال الصحابة رضي الله عنهم يا رسول الله أتنادي قوما قد ماتوا فقال عليه الصلاة والسلام \* والذي نفس محمد بيده ما انتم بأسمع لما أقول منهم \* وفي رواية \* ما انتم بأسمع منهم ولكن لا يجيبون \* **قوله** وقرأ ابن كثير وابوعمر و يغشاكم النعاس وهو النوم الخفيف بفتح الياء وسكون الغين ورفع النعاس على القاعلية وقرأ نافع يغشاكم بضم الياء وسكون الغين وكسر الشين ونصب النعاس وقرأ الباقر يغشاكم النعاس بضم الياء وقح الغين وتشديد الشين المكسورة ونصب النعاس والفاعل على القراءةين الاخيرتين ضمير البارئ والنعاس فیهما مفعول به واغشى وغشى لغتان بمعنى وانتصاب أمنة على انها مفعول له للفعل السابق \* ولما ورد ان يقال كيف جاز النصب هنا مع قوات شرطه وهو اتحاد الفاعل لان التغطية والاعشاء فعل الله تعالى والامنة فعل المخاطبين \* اشار الى جوابه بان الفاعل متحد في المعنى لان معنى الآية اذ تعسسون امنة والامنة فعل النعاس وان كان امنة مصدر امنة ضمة خوفه فالامر واضح لان فاعل التغطية والاعشاء والامان كلها هو الله تعالى الا ان كون امنة مصدر امنة لا تساعد الاوضاع اللغوية المتعارفة والتوجيه الاول جائز في جميع القراءات الثلاث والتوجيه الثاني مختص بالقراءةين الاوليين وهنا توجيه ثالث مختص بقراءة ابن كثير لان كون النعاس فاعلا انما هو في قرآته وهو ان يجعل الامنة فعل النعاس على الاسناد المجازي حيث اسند فعل النعاس الى نعاسه للملازمة بينهما كما ان الغشيان فعل النعاس فيتحد الفاعل ويحتمل ان يكون اسناد الامنة الى النعاس تخيلا للاستعارة بالكنية بان يشبه النعاس بشخص من شأنه ان يغشى القوم حال امنه ولا يغشاهم حال خوفه الا انه لما حصل له من الله تعالى الامن من الكفار غشى القوم وأنامهم والامنة لما كانت من توابع المشبه به كان اثباتها للنعاس تخيلا وقرينة للاستعارة المكنية التي هي ما ذكر من التشبيه المضمر فيكون الكلام تمثيلا وتخميلا للمقصود باراز المعقول في صورة المحسوس ونظير هذا التمثيل والتخييل قول من قال

يهاب النوم ان يغشى عيونها \* تهابك فهو نفسار شرود \*

(وما جعله الله) اي الامداد (الابشري لكم) الابشارة لكم بالنصر (ولعلمين به قلوبكم) فيزول ما بها من الوجع لقلبتكم وذلكم (وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم) وامداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوها وسائط لا تأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تياسوا منه بفقدائها (اذ يغشاكم النعاس) بدل ثان من اذ بعدكم لاظهار نعمة ثالثة او متعلق بالنصر او بما في عند الله من معنى الفعل او يجعل او باضمار اذكر وقرأ نافع يغشاكم بالتخفيف من اغشيت الشيء اذا اغشيت اياه والفاعل على القراءةين هو الله تعالى وقرأ ابن كثير وابوعمر و يغشاكم النعاس بالرفع (امنة منه) أمانة من الله قوله يغشاكم النعاس وهو مفعول له باعتبار المعنى فان متضمن معنى تعسسون و يغشاكم بمعنى امانة معنى تعسسون و يغشاكم بضم الياء وسكون الغين و يهاب النوم ان يغشى عيوننا \* تهابك فهو بغير شرود \* وقرئ امنة كرحمة وهي لغة

لم يغشهم كقوله

يعني ان النوم يهاب ان يغشى عيون اعدائكم ومخالفكم وانهم لا ينامون من خوفك وقوله تهابك صفة عيوننا ونفسار مبالغة نافر وشرود مفعول بمعنى فاعل من شرود البعير اذا نفر وفي البيت مبالغة حسنة **قوله** وقرئ امنة \* بسكون الميم كرحمة كما قرئ امنة بفتح الميم مثل حي حياة اصله حية قلبت الياء الثانية ألقاء فان قيل كل نوم ونعاس فانه لا يحصل الا من قبل الله تعالى فتخصيص هذا النعاس بأنه من الله لا بد فيه من فائدة فاهي \* اجيب بان الفائدة فيه الاشارة الى تخييم هذا النعاس وانطوائه على ما لا يوجد في سائر آحاد جنسه وذلك من وجوه احدها ان الخائف اذا خاف العدو خوفا شديدا على نفسه واهله لا يأخذ النوم فصار حصول النوم لهم في وقت الخوف الشديد دليلا على انه تعالى ازال عنهم الخوف وانعم عليهم بالأمن وطمأنينة القلب كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال



(ويزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) يعني الجنابة لأنها من تخيله أو وسوسة وتخويفه إياهم من العطش روى أنهم نزلوا في كثيب أعفر تسوخ فيه الأقدام على غير ماء وناموا فاحتلم أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس إليهم الشيطان وقال كيف تصرون وقد غلبتم على الماء وأنتم تصلون محدثين مجنين وتزعمون أنكم أولياء الله وفيكم رسوله فاشفقوا فأنزل الله المطر فطروا لبلا حتى جرى الوادي واتخذوا الجياض على عدوته وسفوا الركاب واغتسلوا وتوضأوا وتلبد الرمل الذي بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الأقدام وزالت الوسوسة (وليربط على قلوبكم) بالوئوق على لطف الله بهم (ويثبت به الأقدام) أي بالمطر حتى لا تسوخ في الرمل أو بالربط على القلوب حتى تثبت في المعركة (اذ يوحى ربك) بدل ثالث أو متعلق بثبت (إلى الملائكة أني معكم) في أعانتهم وتثبيتهم وهو مفعول يوحى وقرئ بالكسر على إرادة القول أو إجراء الوحي مجراه (فتبتوا الذين آمنوا) بالبشارة أو بتكثير سوادهم أو بمحاربة أعدائهم فيكون قوله (سألقى في قلوب الذين كفروا والرعب) كالتفسير لقوله أني معكم فتبتوا وفيه دليل على أنهم قاتلوا ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين أما على تغيير الخطاب أو على أن قوله سألقى إلى قوله كل بنان تلقين للملائكة ما يثبتون المؤمنين به كأنه قال قولوا لهم قولي هذا (فاضربوا فوق الأعناق) أعاليها التي هي المذائح أو الرؤوس (واضربوا منهم كل بنان) اصابع أي حزوا رقابهم وأقطعوا أطرافهم (ذلك) إشارة إلى الضرب أو الأمر به والخطاب للرسول أو لكل أحد من مخاطبين قبل (بأنهم شاقوا الله ورسوله) بسبب مشاققتهم إياه واستغافه من الشق لأن كلا من المعتادين في شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العدو والمخاصمة من الخصم وهو الجانب

النعاس في القتال أمانة من الله تعالى وفي الصلاة وسوسة من الشيطان وثانيها أنه لولا حضور هذا النعاس وحصول الاستراحة حتى تمكنوا في اليوم الثاني من القتال لما تم الظفر وثالثها أنهم ما ناموا نوما غرقا بحيث يتمكن العدو من معافصتهم وأخذهم على غرة بل كان ذلك نعاسا فحصل لهم زوال الكلال والأعياء مع أنهم كانوا بحيث لو قصدهم العدو لعرفوا وصوله ولقدروا على دفعه ورابعها أن هذا النعاس غشيم دفعة واحدة مع كثرتهم وحصول النعاس للجميع العظيم في الخوف الشديد أمر خارق للعادة فلهذا قيل أن ذلك النعاس في حكم المجهز **قوله** من الحدث والجنابة **قوله** فإن الطهارة منهما هي الطهارة الشرعية وحل الطهارة الواقعة في كلام الشارع عليها أولى من حلها على طهارة القلب من وساوس الشيطان وأصل الرجز الإيذاء والتعذيب ولما كانت الجنابة تحدث من تخيل الشيطان أضيفت إلى الشيطان وسميت رجزا **قوله** أو وسوسته منصوب بالعطف على الجنابة والأعفر بالعين المهملة الرمل الأحمر **قوله** تسوخ أي تدخل وتغيب **قوله** تعالى وليربط على قلوبكم الربط الشديد يقال لكل من صبر على أمر ربطه على قلبه أي قواه وشده وأزال اضطرابه وأرتبته وعدى يعلى للايذان بأن قوة قلوبهم بلغت في الكمال إلى أن صارت مستولية على القلوب حتى صارت كأنها علت عليها وارتفعت فوقها وفي الوسيط على صلة والمعنى ليربط قلوبكم بما أنزل من الماء فتثبت ولا تضطرب بوسوسة الشيطان **قوله** وهو مفعول يوحى يعني قوله أني معكم بفتح همزة أني مفعول يوحى أي يوحى ربك كونه تعالى معهم في أعانتهم وتثبيتهم ذكر المصنف في كيفية هذا التثبيت ثلاثة أوجه الأول أن الملائكة يثبتونهم بالبشارة أما بأن عرفوا الرسول صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل ناصر المؤمنين والرسول عرف المؤمنين تلك البشارة ويحتمل أن يكون طريق بشارتهم أن يلهموا قلوب المؤمنين بنصرة الله تعالى إياهم فكما أن الشيطان يمكنه لقاء الوسوسة إلى الإنسان فكذلك الملائكة عليهم الصلاة والسلام يمكنهم لقاء الإلهام إلى المؤمنين ويحتمل أن يمثل الملائكة بصور الرجال من معارفهم ويعدهوهم النصر والفتح والظفر كما يكون تكثير السواد بذلك وفسر قوله تعالى أني معكم بمعيتهم في تثبيت المؤمنين إشارة إلى أن ليس المعنى بقوله أني معكم إزالة الخوف كما ينوهم ذلك من ظاهر العبارة كما في قوله تعالى لا تخف ولا تحزن أن الله معنا وهذا المعنى لا يصح هنا لأن الملائكة ما كانوا خائفين من الكفار **قوله** فيكون قوله سألقى كالتفسير منفرع على ما ذكره في تفسير قوله تعالى أني معكم فتبتوا فإنه لما فسر به أنه تعالى خاطب الملائكة بأني معكم في أعانة المؤمنين وتثبيتهم كأنه تعالى أمر الملائكة بتثبيت المؤمنين كان قوله تعالى سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب تفسيرا لقوله أني معكم فإنه لما بين أن قوله أني معكم معناه الأعانة ولا أعانة أعظم من لقاء الرعب في قلوب الأعداء وذلك لأن القلب هو الحاكم في البدن وأميره وقد مر أنه تعالى ربط قلوب المؤمنين بمعنى أنه قواه وأزال الخوف عنها ذكره هنا أنه أعان المؤمنين بأن ألقى الرعب والخوف في قلوب الكافرين فكان تقوية قلوب أنفسهم وتخويف قلوب أعدائهم من أعظم نعم الله تعالى عليهم فظهر أن قوله سألقى في قلوب كالتفسير لقوله أني معكم وقوله فاضربوا فوق الأعناق كالتفسير لقوله فتبتوا الذين آمنوا إذ لا تثبيت أقوى من ضرب أعناق الأعداء فسر الجملة الخبرية بالخبرية والإنشائية بالإنشائية فلذلك لم يعطف قوله سألقى على ما قبله **قوله** وفيه دليل على أنهم قاتلوا أي في قوله تعالى للملائكة أني معكم في أعانتكم للمؤمنين دليل على ذلك لأن أعانة المقاتلين إنما تكون بالمشاركة معهم في القتال **قوله** ومن منع ذلك أي من منع مقاتلة الملائكة يوم بدر جعل الخطاب في قوله أني معكم للمؤمنين ليكون له معنى مغاير لمعنى قوله سألقى وقال المراد أنه تعالى أوحى إلى الملائكة أني مع المؤمنين فانصروهم وثبتوهم وأيد هذا المعنى بأن أي مع فلان إنما يقال إذا كان فلان خائفا ويقصده إزالة خوفه والملائكة ما كانوا يخافون الكفار حتى يقال لهم أني معكم إزالة خوفهم وإنما الخائف منهم هم المسلمون فينبغي أن يكون الخطاب فيه مع المؤمنين أما على تغيير الخطاب بأن انتقل من خطاب الملائكة إلى خطاب المؤمنين بناء على أنه لا غائب بالنسبة إليه تعالى فيخاطب من يشاء من خلقه وأما على أن يكون قوله تعالى سألقى تلقينا من الله تعالى للملائكة أن يقولوا للمؤمنين تثبيتهم في المعركة أن الله تعالى قال لهم سألقى الخ وأما على أن يكون الخطاب في قوله أني معكم للملائكة ولا يكون سألقى تفسيرا له بل يكون تفسيرا لقوله فتبتوا وعلى هذا يكون الخطاب في قوله فاضربوا للمؤمنين صادرا من الملائكة حكاه الله تعالى لنا ويكون فصل قوله سألقى عما قبله مبني على كونه تفسيرا للتثبيت وبنا على طريقه **قوله** من العدو العدو جانب الوادي وناحيته وخصم كل شيء جانبه وناحيته كذا في الصحاح



وافق القرآن على فك الادغام في قوله تعالى ومن يشاقق الله لانه كتب في المصاحف بضافين مفكوكتين والادغام في مثله لغة تميم وفكه لغة الحجاز وشاقوا الله مجاز والمعنى شاقوا اولياء الله ودينه قال صاحب الكشاف سئلت في المنام عن اشتقاق المعادة فقلت لان هذا في عدوة وذلك في عدوة كالتخاضع والمشاققة لان هذا في خصم اى في جانب وذلك في خصم وهذا في شق وذلك في شق **قوله** تقرير **قوله** اى للعذاب المجهل المسبب للمشاققة وقوله او وعيد فان قوله شديد العقاب يدل على ان الذى نزل بهم في ذلك اليوم من القتل والاسر شىء قليل بالنسبة الى ما أعد لهم من عقاب يوم القيامة **قوله** عطف على ذلكم فان كان ذلكم خبر مبتدأ محذوف يكون ما عطف عليه ايضا كذلك والتقدير الامر والعقاب ذلكم والحتم المقضى به والواجب ان للكافرين عذاب النار وان كان المعطوف عليه مبتدأ حذف خبره يكون المعطوف كذلك والتقدير ذلكم واقع واستقرار عذاب النار للكافرين حتم ومقرر **قوله** كثيرا **قوله** مبنى على ان زحفا اسم للجمع الكثير وانه حال من المفعول قطع ثم عطف عليه قوله ويجوز كونه حالا من الفاعل والمفعول معا ومن الفاعل وحده يقال زحف يزحف زحفا من باب قح يقح اى مشى اليه ودنا قليلا قليلا والحال لما كان في المعنى خبرا عن ذى الحال ووجب ان يصح جملها عليه واسم المعنى لا يصح حله على اسم الذات ووجب ان يجعل زحفا اسما بمعنى الجماعة الذين يزحفون الى عدوهم وسمى الجيش الكثير بالمصدر وان يجمع على زحوف نحو قلب وقلوب وبحر وبحور **قوله** والظاهر انها محكمة **قوله** يعنى ان الآية حاكمة بانه اذا وقع التفاء المؤمنين مع الكفار في حبر المزاخفة وهو اذا سويت الصفوف وزحف بعضهم الى بعض اى سار سيرا قليلا بدونه كل فريق الى صاحبه قليلا قليلا يحرم على المؤمنين ان يجعلوا ادبارهم تلى الكفار بأن يحولوا وجوههم عن عدوهم وهو كناية عن الانهزام روى عن عطاء انها منسوخة بقوله تعالى في آخر هذه السورة يا ايها النبي حرّض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين بناء على ان من انكر المعاد وظن ان السعادة في هذه الحياة الدنيا تبقى بها ولا يعرضها الزوال بخلاف من اعتقد ان السعادة لا تحصل الا في الدار الآخرة فانه لا يبالي بهذه الحياة الدنيا فيقدم على الجهاد بقلب قوى وعزم صحيح فقاوم الواحد الجمع الكثير من انكر ذلك فاجب الله تعالى او لا على الواحد ان يقاوم العشرة والاثبات لهم ثم خفف واوجب على الواحد ان يقاوم الاثنتين فليس لقوم ان يفروا من مثلهم وكان لهم ان يفروا من ثلاثة امثالهم فالآية التي نحن فيها دلت على ان الانهزام من العدو حرام الا في حالتين احدهما الانحراف للقتال والاخرى الانضمام الى فئة وجمع من المسلمين ليستعين بهم ويعود الى القتال من غير فرق بين ان يكون عدد الكفار مثلى عدد المسلمين او اكثر والتي في آخر السورة لم تحت حكم هذه الآية فيما اذا كان عدد الكفار اكثر من مثلى عدد المسلمين وقال المصنف الظاهر ان هذه الآية غير منسوخة لكنها مخصوصة وانما تكون منسوخة لو صرح فيها بحرمة الانهزام على تقدير كون عدد الكفار اكثر من عشرة امثال عدد المسلمين **قوله** او منحازا **قوله** اى منضمما يقال حاز الشىء اذا ضمه لنفسه وتحيّرت الحية اذا تلوت وانحاز عنه اى عدل وانحاز القوم اى تركوا امرهم الى آخر ويقال انحرف وتحرف اذا مال الى جانب آخر وتحاوز الفريقان في الحرب اى انحاز كل فريق عن الآخر وعكر بعكر عكر اى عطف عطفًا والعكارون الكرارون والعكرة الكرة وعكر اى حل **قوله** والالغو **قوله** لا يريد بقوله الالغو انها زائدة بل المراد ان متحرفا ومتحيزا على تقدير كونها حالين يكون الالغو من حيث العمل فيما بعدها ويستوى وجودها وعدمها في حق اعراب ما بعدها بخلاف ما اذا كانا منصوبين على الاستثناء فان الا حيزئ تكون عاملة او مشاركة للعامل او واسطة في العمل وعلى تقدير الحالية يكون في الحقيقة استثناء مفرغا من حال محذوفة فيعرب على حسب العامل فلا يكون للكلمة الا مدخل في العمل فيه والتقدير ومن يولهم ملتبسا باى حال الا في حال كذا وان جعل الاستثناء من المولين الذين نعمهم كلمة من يكون المعنى ومن يولهم قديبا بغضب الارجل متحرفا او متحيزا ووزن متحيز متفعل اصله متحيز من تحيوز قلبت الواو يا فادعمت ولو كان وزنه متفعلا لقبل المتحيز لان بني من حاز يحوز حوزا وهو واوى ويقال في بناء الفعل منه تحوز يتحوز تحوزا فلما قيل متحيزا علم انه من تفعل لا من تفعل **قوله** هذا اذا لم يزد **قوله** يعنى ان هذا الوعد هو قوله تعالى قديبا بغضب من الله الآية وان كان بحسب

فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات ومجمله الرفع اى الامر ذلكم او ذلكم واقع او نصب بفعل دل عليه (فدوقوه) او غيره مثل باثروا او عليكم لتكون الفاء عاطفة (وان للكافرين عذاب النار) عطف على ذلكم او نصب على المفعول معه والمعنى ذوقوا ما جعل لكم مع ما اجل لكم في الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر سبب العذاب الاجل او الجمع بينهما وفرى وان بالكسر على الاستئناف (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا) كثيرا بحيث يرى لكثرتهم كأنهم يزحفون وهو مصدر زحف الصبي اذا دب على مقعده قليلا قليلا سمي به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال (فلا تولوهم الادبار) بالانهزام فضلا عن ان يكونوا منكم او اقل منكم والظاهر انها محكمة لكنها مخصوصة بقوله حرّض المؤمنين الآية ويجوز ان ينتصب زحفا على الحال من الفاعل والمفعول اى اذا لقيتموهم متزاحفين يدبون اليكم وتدبون اليهم فلا تنهزموا او من الفاعل وحده ويكون اشعارا بما سيكون منهم يوم حينئذ حتى تولوا وهم اثنا عشر ألفا (ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال) يريد الكفر بعد الفرو وتقرير العدو فانه من مكاييد الحرب (او متحيزا الى فئة) او منحازا الى فئة اخرى من المسلمين على القرب ليستعين بهم ومنهم من لم يعتبر القرب لما روى ابن عمر رضى الله عنه انه كان في سرية بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففروا الى المدينة فقلت يا رسول الله نحن الفرارون فقال بل انتم العكارون وانا فتكم وانتصاب متحرفا ومتحيزا على الحال والالغو لا عمل له او الاستثناء من المولين اى الارجل متحرفا او متحيزا ووزن متحيز متفعل لا متفعل والا لكان متحوزا لانه من حاز يحوز (قد باه بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير) هذا اذا لم يزد العدو على الضعف لقوله الآن خفف الله عنكم الآية وقيل الآية مخصوصة بأهل بيته والحاضرين معه في الحرب



(فمقتلهم) موتهم (ولكن الله قتلهم) بصرهم وتسلط عليهم والقاد الرعب في قلوبهم روى الحسن الطائفة فريش من القتل قال عليه السلام هذه ريش جاس  
 بخيلاتها وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني اسألت ما وعدتني فأتاه جبريل وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما انقضى الجحمان تناول كفا من الحصاة فرمى بها  
 في وجوههم وقال شأنت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينه فانهزموا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ثم انصرفوا فقبولوا على النفاخر فيقول الرجل قتل  
 وأمرت فزالت والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان اقتحرتهم يقتلهم فلم تقتلوههم ولكن الله قتلهم (وماريت) يا محمد مياتو صلها الى اعينهم ولم تقدر عليه (اذريت)  
 اي اثبت بصورة الرمي (ولكن الله رمى) اي بما هو غاية الرمي فأوصلها الى اعينهم جميعا حتى انهزموا وتمكنتم من قطع زارهم وقد عرفت ان اللفظ يطلق على المعنى  
 وعلى ما هو كاله والمقصود منه وقيل معناه ماريت بالرعب اذريت بالحصاة ولكن الله ٤٠٢ روى بالرعب في قلوبهم وقيل انه نزل في طعنة

طعن بها اي بن خلف يوم احد ولم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات اورمية سهم رماه يوم حنين نحو الحصن فأصاب ابن ابي الحقيق على فراشه والجهور على الاول وقرأ ابن عامر وحزة والكسائي ولكن بالتخفيف ورفع ما بعده في الموضعين (وليللي المؤمنين منه بلاء حسنا) وليتم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والعنيفة ومشاهدة الآيات (ان الله جميع) لاستغاثتهم ودعائهم (علم) بنيانهم واحوالهم (ذلكم) اشارة الى البلاء الحسن او القتل او الرمي ومحل رفع اي المقصود او الامر ذلكم وقوله (وان الله موهن كيد الكافرين) معطوف عليه اي المقصود ابلال المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وابطال حيلهم وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وموهن بالتشديد وحفص موهن كيد بالاضافة والتخفيف (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم وذلك انهم حين ارادوا الخروج تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا اللهم انصر اعلی الجندين وأهدى القتين واكرم الحزبين (وان تنهوا) عن الكفر ومعاداة الرسول (فهو خير لكم) لتضمنه سلامة الدارين وخير المزلزلين (وان تعودوا) لمحاربه (فعد) لنصرته عليكم (ولن نفني) ولن تدفع (عنكم فتكم) جاعتكم (شيأ) من الاغناء او المضار (ولو كثرت) فتكم (وان الله مع المؤمنين) بالنصر والمعونة وقرأ نافع وابن عامر وحفص وأن بالفتح على ولأن الله مع المؤمنين كان ذلك وقبل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وان تنهوا عن التكاسل في القتال والرغبة عما يستأثره الرسول فهو خير لكم وان تعودوا اليه تعد عليكم بالانكار او تهيج العدو ولن نفني حينئذ كثرتكم اذالم يكن الله معكم بالنصر فانه مع الكاملين في ايمانهم وبؤك ذلك (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه) اي ولا تولوا عن الرسول فان المراد من الآية الامر بطاعته والنهي عن الاضرار عنه وذكر طاعة الله لتوطئة والتثنية على ان طاعة الله

الظاهر متناولا لكل من يولي دبره يوم ملاقة الكفار الا انه مخصوص بما اذا لم يرد العدو على ضعفي المسلمين لانهم اذا كانوا على الشطر من عدوهم لا يجوز لهم ان يفرّوا ويولوا ظهورهم الا نصرة لقتال او تمهين او فئة وان كانوا اقل من ذلك جاز لهم ان يولوا ظهورهم ويهازوا عنهم قال ابن عباس رضي الله عنه من قرأ من ثلثة فلم يفرّ ومن قرأ من اثنين فقد فرّ اي ارتكب المحرم وهو كبيرة لان الفرار من الرخص كبيرة وقيل هذه الآية مخصوصة بأهل بدر الحاضرين معه عليه الصلاة والسلام في الحرب اذ ليس لهم فئة يهازون اليها دون النبي صلى الله عليه وسلم فليس لاحد منهم ان يهاز الى من لا يتقوى به فيكون الحيازة قرارا من الرخص كبيرة بخلاف من عداهم من المسلمين فان عجز عن مقاومة الكفار بسبب قتلهم وكثرة الكفرة وغلب على ظنه انه ان ثبت قتل من غير فائدة وان نجح الى جمع كان راجيا للخلاص وطامعا في مقاومة العدو بسبب كثرة الفئة وقوتهم لا يكون فراره كبيرة مستوجبة لهذا الوعيد وقال بعض المفسرين ان هذا الوعيد مختص بمن انهزم يوم بدر اذ ليس لهم ان يهازوا لانه لم يكن يومئذ في الارض فئة للمسلمين وما بعد ذلك فان المسلمين بعضهم فئة لبعض كما قال صلى الله عليه وسلم في حق بعض المنهزمين انتم العكارون وانا فتكم وقال محمد بن سيرين لما قتل ابو عبيدة جاء الخبر الى عمر رضي الله تعالى عنهما فقال او انحاز الى لكتنله فئة **قوله** فاطلمت فريش من العنقل **قوله** وهو الكتيب الذي جاؤا منه الى الوادي **قوله** فجعل يخور **قوله** اي يضعف وينكمسر حتى مات يقال خار الحر يخور خورا ضعف وانكسر **قوله** قال الامام قبل ان الآية نزلت في يوم احد في قتل ابي بن خلف وذلك انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعنق رميم وقال يا محمد من يحبي هذا وهو رميم فقال عليه الصلاة والسلام يحبيه الله ثم يبيك ثم يحبك ثم يدخلك النار **قوله** فأسر يوم بدر فلما اقتدى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عندي فرسا اعتلها كل يوم فرقا من ذرة اقلتها عليه الصلاة والسلام بل انا اقلتها ان شاء الله فلما كان يوم احد اقبل ابي على ذلك الفرس حتى دنا من الرسول صلى الله عليه وسلم فاعترض له رجال من المسلمين ايقلوه فقال عليه الصلاة والسلام **قوله** فأنزل الله تعالى وما ريت اذريت ولكن الله رمى والاصح انها نزلت في يوم بدر والاندخل في اثناء القصة كلام اجنبى عنها **قوله** وليتم عليهم **قوله** اشارة الى ان البلاء ههنا المحمول على النعمة وعلى الحنة لان اصله الاختيار وذلك كما يكون بالحنة لاظهار الصبر يكون بالنعمة ايضا لاظهار الشكر والاختيار من الله تعالى اظهار ما علم كما علم لا تحصيل علم ما لم يعلم واللام في قوله تعالى وليلي متعلقة بمحذوف اي وليلي فعل ذلك او متعلقة بما قبلها بأن يكون معذوبا على علة محذوفة اي ولكن الله رمى ليظهر الكافرين وليلي المؤمنين منه بلاء يجوز ان يكون بمعنى المصدر اي ابلال وان يراد به نفس المبل به **قوله** وحفص موهن كيد **قوله** بجر كيد باضافة موهن اليه وتخفيف الهاء وغير حفص يتون لفظ موهن وينصب كيد الا ان اهل الحرمين وايا عمرو ممن قرأ بالتون يقرأون موهن بفتح الواو وتشديد الهاء والباقون من اصحاب التنوين يقرأون موهن بلسان الواو وتخفيف الهاء **قوله** خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم **قوله** اي ان تستنصروا يا اهدى القتين واكرم الحزبين قد جاءكم النصر **قوله** ويؤيد ذلك الخ **قوله** فان نداء المؤمنين وامرهم بطاعة الله وطاعة رسوله يدل على ان الخطاب السابق لهم **قوله** اول الامر **قوله** اي لا تولوا عن هذا الامر واجتهدوا في امثاله وعليكم برعاية طاعة الله وطاعة رسوله في جميع ما فعلتم وتركتم **قوله** كالكفرة **قوله** فانهم يقولون سمعنا وعصينا لانهم يحاقدون بالكفر والتكذيب والمنافقون يدعون السماع والقبول بالسنتهم ويطنون الكفر والتكذيب في قلوبهم **قوله** شر ما يدب **قوله** اي يمشي على الارض على ان يحمل لفظ الدابة على معناها الغوى وقوله او شر البهائم على ان يحمل على معناها العرف في العام نقلوه من الوصفية وجعلوه اسما للبهائم على ارادة معناه عند اهل العرف العام وجمع الصم مع انه خير شر جلا على المعنى لانه يراد به الكثرة **قوله** سعادة كتبت لهم او انتفاع بالآيات **قوله** الاولى عبارة عن السعادة الروحية والثبات الاخروية والثاني عبارة عن التثنية بالجمع والمواظ والتوسل بها الى الايمان واليقين والمعنى لو حصل واستقر فيهم خير لا سمعهم الله الحجج والمواظ سمعهم فهم وقبول وطاعة اي استعداد لقبول الكمال واستعداد بخبراته ولو اسمعهم مع عدم استقرار الخبر فيهم حتى فهموا لما كان لهم

في طاعة الرسول لقوله تعالى ومن يطع الرسول فقد اطاع الله وقيل الضمير للجهاد والامر الذي دل عليه الطاعة (وانتم تسمعون) القرآن والمواظ (ان) سماع فهم وتصديق (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا) كالكفرة او المنافقين الذين ادعوا السماع (وهم لا يسمعون) سمعا يتفهمون به فكأنهم لا يسمعون رأسا (ان شر الدواب عند الله) شر ما يدب على الارض او شر البهائم (الصم) عن الحق (البكم الذين لا يعقلون) اياه عدوهم من البهائم ثم جعلها شرها لابطالهم ما يبروا به وفضلوا لاجله (ولو علم الله فيهم خيرا) سعادة كتبت لهم او انتفاع بالآيات (لا سمعهم) سماع تفهم (ولو اسمعهم) وقد علم ان لا خير فيهم (لتولوا)



أثر وهو متابعة الحج والعمل بمقتضاها بل تركوا أمره بالكون ذلك الفهم فيهم أمرا عارضا سريع الزوال غير مناسب لذواتهم وهم معرضون بالذات فلا يثبت فيهم الفهم كما قال أمير المؤمنين كرم الله وجهه خذ الحكمة ولو من أهل النفاق فإن الحكمة لتخلج في صدر المنافق حتى تسكن إلى صواحبه في صدور المؤمنين أي لا تثبت في صدره لكونها عارضة هناك لا تناسب ذاته عبر عن عدم استقرار الخير فيهم بعدم علم الله بوجوده اذ هو من لوازم عدمه في نفسه فغير باللازم عن المزوم فقبل لو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم لكونه ابلغ في الدلالة على انعدام الخير فيهم لأن نفي لازم الشيء نفي لنفس ذلك الشيء فيكون ابلغ بالنسبة إلى نفي نفس ذلك الشيء وفي الآية اشكال من حيث ان النحويين يقولون كلمة لو وضعت للدلالة على انتفاء الشيء لاجل انتفاء غيره فاذا قلت لو جئتني لا كرمك افاد انه ما حصل الجبي وما حصل الاكرام فعلى هذا يكون قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم بمعنى ما علم الله فيهم خيرا وما سمعهم ويكون قوله تعالى ولو سمعهم لتولوا بمعنى انه تعالى ما سمعهم وانهم ماتولوا ومعلوم ان عدم التولي خير من الخيرات فيكون آخر الكلام منافضا لاوله لان اوله يقتضي نفي الخير عنهم وآخره يقتضي حصوله فيهم واجيب بأن كلمة لو في الآية لمجرد الشرط وبيان الاستلزام مع قطع النظر عن الغير كما في قوله عليه الصلاة والسلام نعم العبد صهيبي لو لم يخف الله لم يعصه فان لفظة لو فيه لو افادت ما ذكره النحاة لكان المعنى انه خاف الله تعالى وعصاه وذلك تناقض فثبت انها لا تفيد انتفاء الشيء لانفاء غيره وانما تفيد مجرد الاستلزام ثم انه اذا لم يعص عند عدم الخوف فبالاولى ان لا يعصى عند الخوف وكذا لو الثانية في الآية فانه اذا تولى عند الاسماع والتفهم فعند عدمه اولى وهذا جواب حسن الا انه يخالف قول الجمهور واجيب ايضا باننا لانسلم ان عدم التولي لعدم الاسماع خيرا وانما الخير ان يسمعوا ويحصل منهم التصديق والقبول لا الاعراض والنفور لانه لما حكم الله تعالى عليهم بالتولي عن الدلائل وبالأعراض عن الحق وانهم لا يقبلونه البتة وجب ان يكون صدور الايمان عنهم محالا لان صدوره عنهم يقتضي ان يقلب خبر الله كذبا وانده محال **قوله** وقيل اي قبل لبس المعنى ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم الدلائل والمواعظ سماع فهم وقبول بل المعنى لا سمعهم كلام قصي بن كلاب بأن يحبيه ويمكنه من ان يخبرهم بحجة نبوته عليه الصلاة والسلام وانه تعالى لو سمعهم كلامه لتولوا عن قبول الحق ولا عرضوا عنه **قوله** تعالى استجبوا لله اي اجيبوا الله تعالى ورسوله بالطاعة كما في قوله

وداع دعا يامن يجب الى النداء فلم يستجبه عند ذلك يجب

**قوله** واختلف فيه اي في جواز قطع الصلاة لاجابة الداعي فقبل انه مختص باستجابة الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يجوز قطع الصلاة لاجابة غيره وقيل انه لا يختص به عليه الصلاة والسلام بل يجوز لكل مصل ان يقطع صلاته لامر لا يحتمل التأخير كاجابة الغريق مثلا **قوله** تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه قال صاحب الكشف في تفسيره يعني ان الله تعالى يميتة فنوته الفرصة التي هو واجدها وهي فرصة التمكن من اخلاص القلب ومصالحة ادوائه وعلاه وردة سليما كما يرد الله تعالى فاغتنموا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله ثم قال والجبرية على انه يحول بين المرء والايمان اذا كفر وبينه وبين الكفر اذا آمن تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا قال المحقق التفتازاني رحمه الله تعالى ما ذكره من قوله انه يميتة هو تأويل المعتزلة وعند اهل السنة انه تعالى يحول بين الكافر وطاعته حتى اذا اراد ان يؤمن والله لا يريد ايمانه حال بينه وبين قلبه كيف شاء وكذا اذا اراد المؤمن ان يكفر ولم يرد الله كفره وبالجملة فالسعيد من اسعده الله والشقي من اضله الله والقلوب بيد الله يقبلها كيف يشاء وهذا منقول عن ابن عباس والضعفاء رضي الله تعالى عنهم فلا يكون قول الظالمين بل رده قول الجاهلين انتهى كلامه **قوله** اتقوا ذنبا بكم اثره اي شؤمه ووباله فسر الفتن بالذنوب فيكون المراد باصابة الذنب اصابة اثره الذي هو شؤم الذنب ووباله اذ ما ذكر من اقرار المنكر واقتراق كلمة الامة في امر الدين ونحوهما ذنوب لا يختص وباله بالجزمين بل بعمهم وغيرهم وذكر في قوله لا تصيين وجوها الاول ان يكون مجزوما جوابا للامر فتكون لانا فية والثاني ان يكون منصوبا على انه صفة فتنة ولا لاني او يكون مجزوما بلا الناهية واقعا صفة فتنة بتقدير القول لان الجملة الطلبية لاتقع صفة الابتغدير القول كأنه قيل اتقوا فتنة مفعولا فيها لا تصيين كما وصف المذيق بقوله هل رأيت والمذيق اللبن المخلوط بالماء ويقال له السمار بفتح السين وفي الصحاح السمار اللبن المخلوط وتسميره رقيقه بالماء والمذيق سمار فيه لون الزرقعة التي هي لون الذئب والثالث

لفتنة ولا لاني وفيه شذوذ لان النون لا تدخل المني في غير القسم اوله انتهى على ارادة القول كقوله

حتى اذا جن الظلام واختلط \*

الخدرى وهو يصلي فداء ففعل في صلاته ثم جاء فقال ما منعك عن اجابتي قال كنت اصلي قال ألم تخبر فيما اوحى الي استجبوا لله والرسول واختلف فيه فقبل هذا لان اجابته لا تقطع الصلاة فان الصلاة ايضا اجابة وقبل ان دعاه كان لامر لم يحتمل التأخير وللصلي ان يقطع الصلاة لذاته وظاهر الحديث يناسب الاول (لما يحكيكم) من العلوم الدينية فانها حياة القلب والجهل موته قال

لا تعجب الجاهل حلتته \*

فذلك ميت وثوبه كفن \*  
او بما يورثكم الحياة الابدية في النعيم الدائم من العقائد والاعمال او من الجهاد فانه سبب بقائكم اذلو تركوه لغلبهم العدو وقتلهم او الشهادة لقوله تعالى بل احياء عند ربهم (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) تمثيل لغاية قربته من العبد كقوله ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وتنبه على انه مطلع على مكنونات القلوب ماعسى يغفل عنه صاحبها او حث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها قبل ان يحول الله بينه وبين قلبه بالموت او غيره او تصوير وتخييل لملكه على العبد قلبه فيفسخ عرابته ويغير مقاصده ويحول بينه وبين الكفر ان اراد سعاده وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته وقرئ بين المرء بالقشيد على حذف الهزة والقاء حركتها على الرأ واجراء الوصل مجرى الوقف على لغة من يشدد فيه (وانه اليه تحشرون) فيجازيكم بأعمالكم (واتقوا فتنة لا تصيين الذين ظلموا منكم خاصة) اتقوا ذنبا بكم اثره كقارار المنكر بين اظهركم والمداهنة في الامر بالمعروف واقتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد على ان قوله لا تصيين اما جواب الامر على معنى ان اصابتمكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة بل تعمكم وفيه ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهي ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوا مساكنكم لا يحطركم واما صفة



ان يكون جواب قسم محذوف وان اختلفا في المعنى ضرورة ان النفي يخالف الاثبات والرابع ان يكون نهيا بعد امر اي نهيا مؤكدا للامر والحاصل ان لانتصين امانتي اونهى والنفي اما جواب الامر او صفة والنهي امانا كيد او صفة بتقدير القول وظاهر الآية يقتضى ان يكون نفييا واقعا صفة فتنة اذ المعنى الذي يقادى الى الفهم اتقوا فتنة لا تختص اصابتها بالمجرمين بل تشملهم وغيرهم \* ثم لما كان جواب الشرط مقدرا ذكر ان المعنى على تقدير كونه جوابا للامر ولما كان جواب الشرط مترددا فيه فلا يليق به التأكيد اجاب عنه بأن فيه معنى النهي كما اذا قلت ازل عن الدابة لانطرحك نفي في معنى النهي فلذلك جاز تأكيده بالنون وعلى هذا المقدور من جنس الامر اذ لا معنى لجواب الامر الا ما المطلوب من الامر سببه فيكون الشرط هو المطلوب من الامر فاذا قيل اكرمى تكن كذا فتكن كذا انما يكون جوابا للامر فزم مما ذكرنا ان يكون التقدير ان اتقوا لانتصين الظالمين خاصة بل تشملهم وغيرهم اصابتها وهو فاسد لان اصابتها كيف تم على تقدير الاتقاء \* واجيب عنه بأنه على رأى الكوفيين حيث يقتضون ما يناسب الكلام ولا يلتزمون ان يكون المقدور من جنس الملقوط فيقتضون في مثل لا تدن من الاسد يا كلك الاثبات اي ان تدن يا كلك وفي مثل اتقوا الفتنة لاتصبنكم العقوبة اي ان لم تتقوا يصبنكم وغيركم وبالله المصنف قدر شرطا يستقيم به المعنى لامضمون الامر ولا نقيضه فلا يتبين به كون المذكور جواب الامر لعدم كونه مسببا عن الامر فقبل ان مراده ان التقدير ان اتقوا لاتصبنكم وان اصابتم لاتصبن الظالمين فقط بل عنكم فاقم جواب الشرط المقدور الذي هو مضمون الامر مقامه لتسبيه عنه وانت خبير بان عموم اصابة الفتنة ليس مسببا عن عدم الاصابة ولا عن الامر فالظاهر ان بتقدير نقيض مضمون الامر اي ان لم تتقوا تصبنكم وغيركم فان اصابتم لاتصيب الظالمين منكم فيكون عموم الاصابة لازما للامر عدم الاتقاء الذي هو مضمون الاتقاء فلهذا جاز ان يجعل جواب الامر وقبل مراده ان التقدير ان لم تتقوا اصابتم على ما هو مذهب الكسائي وان اصابتم لاتختص الظالمين وانت خبير بأنه لا حاجة الى اعتبار الواسطة بل يكفي ان لم تتقوا لاتصيب الظالمين خاصة **قوله** ويحتمل ان يكون نهيا اي للمخاطبين عن التعرض للظلم بعد امرهم باتقاء الذنب فان ظاهر النهي وان كان للفتنة الا ان المراد نهى القوم عن التعرض للظلم على معنى اتقوا فتنة يقال في حقها لاتعرضوا للظلم فتصيبكم هي او اثرها ووبالله ان اريد بالفتنة الذنب وعلى تقدير ان يراد بالفتنة العذاب فقوله لاتصين سواء جعل نهيا مؤكدا للامر او نهيا واقعا صفة لفتنة ظاهره ان يكون نهيا للفتنة ومعلوم ان ليس المراد ذلك بل هو نهى للمخاطبين ثم انه ليس نهيا لهم عن اصابة الفتنة اياهم لان اصابة الفتنة فعل غيرهم ولا ينهى احد عن فعل غيره بل هو نهى لهم عن سبب اصابة الفتنة اياهم وهو الظلم فالمعنى على تقدير كونه نهيا واردا بعد الامر لتأكيده لاتعرضوا معاشر المؤمنين للظلم فانه سبب لاصابة الفتنة التي هي اثر الظلم ووبالله فتصيب الفتنة الظالمين الذين هم انتم خاصة بناء على ظلمكم وانما اصابتم على ظلمهم خاصة دون سائر الناس ثم جعل النهى للفتنة للبالغة واقم الذين ظلموا مقام ضميرهم تنبيها على ان سبب اصابة الفتنة اياهم هو ظلمهم ثم بين الظالمين بقوله منكم للدلالة على ان ظلمهم له خصوصية ليست لظلم غيرهم ثم اكد تلك الخصوصية بقوله خاصة وهذا الذي ذكرناه توضيح لقوله وقادته التنبيه على ان الظلم منكم اقبح من غيركم اي وقادته كون لاتصين نهيا مستقلا واردا بعد الامر وكذا اذا جعلته نهيا صفة لفتنة يكون المعنى ذلك بعينه لكن على تقدير القول كما مر **قوله** ومن في منكم على الوجوه الاول للتبعيض وعلى الاخيرين للتبيين **هكذا** ذكر في اكثر النسخ والظاهر ان المراد بالوجوه الاول الوجوه التي يكون لاني لاتصين فيها نافية وهي ان تكون جواب الامر وجواب القسم محذوف او صفة لفتنة وبالوجهين الاخيرين ان يكون لاتصين نهيا بعد امر او نهيا صفة لفتنة وجعلها اخيرين بطريق التغليب وكذا جعل الوجوه الباقية اول ذلك الطريق ايضا والا فالوجهان الاخيران حقيقة هما كونه جواب قسم محذوف ونهيا بعد امر والجملة العسمية صفة لفتنة فلا يكون لاتصين نهيا بل يكون نفييا ومن في النفي تبعيضية لان المعنى لا تختص بالظالمين وغير الظالم هو البعض الآخر من جملة المخاطبين واما في النهي فبيانها لانه قد مر ان لا على تقدير كونها ناهية تكون لاتصين نهيا للمخاطبين عن الظلم الذي هو سبب الفتنة وقد عبر عن المخاطبين باعتبار الظلم بالذين ظلموا فيكون منكم بياناً للذين ظلموا وفي بعض النسخ ومن في منكم على الوجه الاول للتبعيض وعلى الاخيرين للتبيين فيكون المراد بالوجه الاول ان تكون جوابا للامر وبالاخيرين ان يكون نفييا اونهى بعد امر فيكون عدم التعرض لمعنى من على تقدير كون لاتصين نفييا صفة

ويحتمل ان يكون نهيا بعد الامر باتقاء الذنب عن التعرض للظلم فان وبالله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه ومن في منكم على الوجوه الاول للتبعيض وعلى الاخيرين للتبيين وقادته التنبيه على ان الظلم منكم اقبح من غيركم (واعلموا ان الله شديد العقاب واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون في الارض) ارض مكة يستضعفكم قريش



لاذوق طعنا ما ولا شبرا باحتي اموت او يتوب  
الله على فكنت سبعة ايام حتى خرت مفشيا عليه  
ثم تاب الله عليه فقبل له فديت عليك فخل  
نفسك فقال لا والله لا احلها حتى يكون  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي  
يحملني بخاءه فخله بيده فقال ان من تمام توبتي  
ان اهجر دار قومي التي اصبحت فيها الذنب  
ان اتخلع من مالي فقال عليه السلام يحزبك  
الثلث ان تصدق به واصل الخون النقص  
كما ان اصل الوفاء التمام واستعماله في ضد  
الامانة لتضمنه اياه (وتخونوا اما فانكم)  
فيما بينكم وهو مجزوم بالمعطف على الاول  
او منصوب على الجواب بالواو (وانتم تعملون)  
انكم تخونون او وانتم علماء تميزون الحسن من  
القيبح (واعلموا انما الموالمكم واولادكم فتنة)  
لانهم سبب الوتوع في الائتم والعقاب او محنة  
من الله تعالى ليلوكم فلا يحملنكم حبهن على  
الخيانة كما في لباية (وان الله عنده اجر عظيم)  
من آثر رضى الله عليهم وراعى حدوده فبهن  
فانطوا هممكم بما يؤذيكم اليه (يا ايها الذين  
آمنوا ان تنفوا الله يجعل لكم فرقانا) هداية  
في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل  
او نصرا يفرق بين الحق والمبطل باعزاز  
المؤمنين واذلال الكافرين او محرجا من  
الشبهات او نجاة مما تحذرون في الدارين  
او ظهرا يشهر امركم ويث صيكنم من  
قولهم بت افضل كذا حتى سطع القرآن اى  
الصحيح (ويكفر عنكم سيئاتكم) ويسرها  
(وبغفر لكم) بالتجاوز والغفر عنكم وقيل  
السيئات الصغار والذنوب الكبار وقيل  
المراد ما تقدم وما تاخر لانها في اهل بدر وقد  
غفرهما الله تعالى لهم (والله ذو الفضل  
العظيم) تنبيه على ان ما وعده لهم على التقوى  
تفضل منه واحسان وانه ليس بما يجب  
تقواهم عليه كالسيد اذا وعد عبده انعاما  
على عمل (واذ يترك الذين كفروا)  
تذكر للممكر قريش به حين كان بمكة ليشتكر  
نعمته الله في خلاصه من مكرهم واسيلائه  
عليهم والعسى واذكر اذ يذكرون بك  
(ليبتوك) بالوثاق او الحبس او الامتحان  
بالجرح من قولهم ضربه حتى ابتده لاحراك  
هـ ولا راس وقرئ لبتوك بالنشد

\* لانه من خلق وتأتى مثله \* عار عليك اذا فعلت عظيم \*  
 والجزم اولى لان فيه النهى عن كل واحد على حدته بخلاف النصب فانه نهى عن الجمع بينهما والنهى عن الجمع بين  
 الشئيين لا يستلزم النهى عن كل واحد منهما على حدة **قوله** لانهم سبب الوقوع في الاثم او العقاب  
 او محنة من الله تعالى **قوله** يعنى ان الفتن قد تطلق بمعنى الآفة والبلاء وقد تطلق على معنى الابتلاء والامتحان  
 فانه تعالى جعل الاموال والاولاد فتنه بالمعنى الاول لكونها اسبابا مؤدية الى الوقوع في الآفة التى هى ارتكاب  
 المعصية في الدنيا او الوقوع في عقاب العقبى عبر عن الاموال والاولاد بضمير العقلاء فعليا وان جعلها فتنه بمعنى  
 الامتحان فوجهه **قوله** كونها اسبابا لوقوع العبد في محن الله تعالى انه يظهر بهامن اتبع الهوى من آثار رضى  
 المولى والفرقان مصدر بمعنى الفرق اطلق على ما يكون سببا للفرق والتبميز ولما حذر الله تعالى عن الانهماك  
 في محبة الاموال والاولاد رغب في تقوى الله تعالى بالاجتناب عن الكبر والالزام على الطاعات فان من  
 اجتنب الخيانة ولازم الطاعة جعل الله له ما يجزيه عن الفساق والعصاة في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فبان  
 يهدى قلبه وينوره بنور المعرفة واليقين فيجربى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ولا يصدر عنه الا ما هو حق  
 وصواب فهذه الهداية فرقان يفرق بها المتقى من اضداده وكذا كونه منصورا فرقان يفرق به من المبطلين  
 بان ينصره ويخذل المبطلين وبان ينصب له براهين قاطعة ينفضى بها من الشبهات في امر الدين وبان ينجيهم مما يخافه  
 في الدنيا والآخرة وبان يظهر شأنه ويعلى قدره فهذه الامور كما انها فرقان يفرق بها بين المتقى وغيره فهم ايضا  
 فرقان يفرق بها بين الحق والباطل وكذا النصر اذ يفرق به انه على الحق والمنصور عليه على الباطل وكذا المخرج  
 والنجاة فانها فرقان بينه وبين الشبهات وما يخاف منه **قوله** تذكروا لما كنتم قريش به **قوله** اى تذكروا لما كنتم  
 وهو حيلة وتدبير في اعلاك احدو المكر لتضمنه معنى الحيلة والخدمة يوهم مذمة من اتصف به فلا يستند اليه  
 تعالى الا على سبيل المقابلة والازدواج **قوله** بالوثاق او الحبس **قوله** لما كان اثبات النفى عبارة عن الزامه  
 بموضع وذلك قد يكون بشدة وتوثيق بالوثاق لان كل من شدة قد ثابت لانه لا يقدر على الحركة وقد يكون بحبس  
 كما قال بعض اصحاب المكر ارى ان تأخذوا محمدا صلى الله عليه وسلم وتحبسوه في مكان وتشدوا وثاقه وتسدوا  
 بابيه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها وتقرصوا به ريب المنون حتى يهلك كمن هلك قبله من الشعراء وقد  
 يكون بانحائه اى توهينه واضعافه بالجروح بحيث لا يقدر منها على الحركة فسر الاثبات بكل واحد منها **قوله**  
 وقرئ لبتوك **قوله** بتعديته بتضعيف العين بدل الهمزة ولييتوك من الليات وهو اسم من قولهم بيت العدو اى اوقع  
 بهم ليلا **قوله** فاجتمعوا في دار الندوة **قوله** ندا القوم ندوا حضروا الندى وهو على فعليل مجلس التوم ماداموا فيه  
 فاذا تفرقوا فليس بندى ومنه سميت دار الندوة بمكة التى بناها قصى لانهم كانوا يندون فيها اى يجتمعون للمشاورة  
 روى ان النضر بن الحارث من بنى عبد الدار كان يختلف تاجرا الى فارس والروم والحيرة فيسمع اخبار رستم  
 واسفنديار واحاديث الجهم واشترى احاديث كلبيلة ودمنة وكان يمر باليهود والنصارى فيراهم يقرأون التوراة  
 والانجيل ويركعون ويسجدون بخاء مكة فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فيقرأ القرآن وكان يقدم مع  
 المستهزئين والمقتسمين وهو منهم فيقرأ عليهم اساطير الاولين اى ماسطوره في كتبهم من اخبار الامم الماضية واسماهم  
 وكان يزعم انها مثل ما يذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من قصص الاولين والاساطير جمع اسطورة وهى

ولبييتوك من البيات ولبييدوك (او يقتلوك) بسببهم لا (٣٩) (او يخرجوك) من مكة وذلك انهم لما سمعوا باسلام الانصار واتباعهم فرغوا فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في امره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال انا شيخ من نجد سمعت اجماعكم فأردت ان احضركم لو ان تعدوا مني رأيا ونصحا فقال ابو البختري رأيت ان تحبسوه في بيت وتسدوا منافذه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها حتى يموت فقال الشيخ بشس الرأي بأنكم من يقاثلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقال هشام بن عمرو رأيت ان تحملوه على جبل فتخرجوه من ارضكم فلا بضركم ما صنع فقال بشس الرأي بفسد قوما غيركم ويقاثلكم بهم فقال ابو جهل انما اري ان تأخذوا من كل



(واذا تلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا) هو قول النضر بن الحارث واسناده الى الجميع اسناد ما فعله رئيس القوم اليهم فانه كان قاضيههم او قول الذين ائتمروا في امره عليه السلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم اذوا استطاعوا ذلك فامنعهم ان يشاؤا وقد تحداهم وقرعهم بالعجز عشر سنين ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سورة مع انفتهم وفرط استنكافهم ان يغلبوا خصوصا في باب البيان (ان هذا الاساطير الاولين) ماسطره الاولون من القصص (واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم) هذا ايضا من كلام ذلك القائل ابلغ في الجحود روى انه لما قال النضر ان هذا الاساطير الاولين قال له النبي صلى الله عليه وسلم وبلك انه كلام الله فقال ذلك والمعنى ان كان هذا القرمان حقاً منزلاً فأمطر الحجارة علينا عقوبة على انكاره او ائتنا بعذاب اليم سواء والمراد منه التهكم واظهار اليقين والجزم التام على كونه باطلا وقرئ الحق بالرفع على ان هو مبتدأ غير فصل وقائدة التعريف فيه الدلالة على ان المعلق به كونه حقاً بالوجه الذي يدعيه النبي وهو تنزيله لا الحق مطلقاً تجوزهم ان يكون مطابقاً للواقع غير منزل كاساطير الاولين (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) بيان لما كان الموجب لامهالهم والتوقف في اجابة دعائهم واللام لنا كيد النبي والدلالة على ان تعذيبهم عذاب استئصال والنبي بين اظهرهم خارج عن عادته غير مستقيم في قضائه والمراد باستغفارهم اما استغفار من بقي فيهم من المؤمنين او قولهم اللهم غفرانك او فرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصححون (وما لهم ان لا يعذبهم الله) وما لهم مما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون (وهم يصعدون عن المسجد الحرام) وحالهم ذلك ومن صدهم عنه الجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية (وما كانوا اولياءه) مستحقين ولاية امره مع شركهم وهو رد لما كانوا يقولون نحن ولاة (للمصدي)

المكتوبة **قوله** ابلغ في الجحود - لانه جزم بان القرءان ليس بحق ثم فرض انه حق وعلق العذاب به وكأنه فرض محالاً ومعلوم ان المعلق على المحال لا يقع فلما كان حقيقة امره عليه الصلاة والسلام بمنزلة المحال عندهم زعموا ان البلاء الذي طلبوه لا يصيبهم لانهم شرطوا لاصابته كونه حقا فطلبوا امطار الحجارة عليهم اعلاماً بانهم على غاية الثقة في ان امره عليه الصلاة والسلام ليس بحق وما جهلهم \* فان قلت كلمة ان للخلو عن الجزم فكيف استعملت في صورة الجزم \* فنقول انها لعدم الجزم بوقوع الشرط ومتى جزم بعدم وقوعه عدم الجزم بوقوعه **قوله** وقرئ الحق بالرفع - على ان يكون هو في محل الرفع على الابتداء والحق خبره وتكون الجملة خبراً لكان وقرأ العامة بنصب الحق على انه خبر كان ودخلت كلمة هو لفصل ولا موضع لها وانما دخلت ليعلم ان قوله تعالى من عندك حال في معنى الحق اي الثابت حال كونه من عندك وقوله من السماء صفة حجارة فيعلق بمحذوف ولو جعل متعلقاً بقوله امطر لم يبق لقوله من السماء فائدة لان المطر لا يكون الا من السماء وفائدة توصيف الحجارة بقوله من السماء الدلالة على ان المراد بالحجارة السجيل وهو حجارة مسومة اي معلمة معدة لتعذيب قوم من العصاة روى انما حجارة من طين طيحت بنار جهنم مكتوب فيها اسماء القوم فلا بد من ذكر السماء لتعيين ان المراد من الحجارة السجيل **قوله** بيان لما كان الموجب لامهالهم - مع انهم قد استحقوا ان يهلكهم الله تعالى بدعائهم لتحقيق شرط هلاكهم وهو كون ما تلى به رسول الله صلى الله عليه وسلم حقاً نازلاً من عند الله والمعنى ان الله تعالى لا يهلكهم مع ذلك لامر من الاول انه عليه الصلاة والسلام مادام حاضراً معهم مقيمين اظهرهم فانه تعالى لا يفعل بهم ذلك تعظيماً له عليه الصلاة والسلام وهذا عادة الله تعالى مع جميع الانبياء المتقين فانه تعالى لم يعذب اهل قرية الا بعد ان يخرج رسوله كما كان في حق هود وصالح ولوط عليهم الصلاة والسلام فان قيل لما كان حضوره عليه الصلاة والسلام فيهم مانعاً من زول العذاب عنهم فكيف قال قائلوهم يعذبهم الله بأيديكم \* اجيب بان المراد من الاول عذاب الاستئصال ومن الثاني العذاب الحاصل بالحاربة والمقاتلة والامر الثاني انه تعالى لا يفعل بهم ذلك وهم يستغفرون اي وفيهم من يستغفر من المؤمنين المستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين لا يستطيعون المهاجرة من بين اظهرهم يقال للجوار حرمة فجار الكرام في ظل انعامهم والكفار وان لم يمتنعوا بقرب الرسول صلى الله عليه وسلم لكن لما كانوا يقرب من آمن به اندفع العذاب عنهم بركة جوار المؤمنين وعن مجاهد اي وفي اصلابهم من يستغفروا قيل اي فيهم من يؤول امره الى الاسلام فان فيهم قوماً كان في علم الله تعالى دخولهم في الاسلام منهم ابوسفيان بن حرب رضى الله تعالى عنه وابوسفيان بن الحارث بن عبدالمطلب والحارث بن هشام وحكيم بن حزام وصفوان بن امية وغيرهم وقال بعضهم هذا الاستغفار راجع الى المشركين وذلك انهم كانوا يقولون بعد الطواف غفرانك ولا يعذب ان يدفع ذلك عذاب الاستئصال مع كونه صادراً عن المشرك وقيل قالت قريش اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء فلما انصرفوا ندوا على ما قالوا فقلوا غفرانك اللهم فقال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ثم انه تعالى لما بين ان الموجب لامهالهم هو هذان الامران ذكر بعده انهم يستحقون العذاب ويعذبون وان كان لا على وجه الاستئصال متى زال ذلك الموجب فقال وما لهم ان لا يعذبهم الله **قوله** واللام لنا كيد النبي - يعني ان اللام في قوله تعالى ليعذبهم لام الجحود والفعل بعدها منصوب باضمار ان وشرطها ان يتقدمها كون مني وذهب البصريون الى ان خبر كان محذوف وتعلق هذه اللام بذلك الخبر المحذوف والمعنى وما كان الله يريدنا لتعذيبهم وذهب الكوفيون الى ان هذه اللام مع ما بعدها في محل الخبر ولا يقدرون شيئاً محذوفاً وزعمون ان الفعل بعدها منصوب بنفس اللام لا باضماراً وان اللام زائدة لنا كيد النبي وظاهر كلام المصنف يشعر بانه اختار مذهب الكوفيين الا انه لا ينافي في اتيانه على مذهب البصريين لان انتفاء ارادة العذاب ابلغ وآكد من نفي العذاب صرح في خبر كان الاول بلام الجحود دون خبرها الثاني للدلالة على ان كينونته عليه الصلاة والسلام فيهم ابلغ في كونها سبباً لعدم تعذيبهم من استغفارهم فآين بركة وجوده عليه الصلاة والسلام من بركة استغفارهم **قوله** اي دعائهم - الصلاة في اللغة الدعاء وفي عرف الشرع الاركان المعلومه والافعال المخصوصة وليس شئ من المكاء والتعبدية من جنس الصلاة اللغوية ولا الشرعية يقال مكاء مكوا اذا جمع كفيد ثم صغر فيهما قال الاصمعي قلت لو احد من اهل اللغة لا المكاء فشبك بين اصابعه ثم وضعها على فقه ونفخ فينفخي ان لا يصح استئناؤهما فاشار الى توجيه الاستثناء بان الصغير والتصفيق وهو ضرب اليد على اليد اظهارا

والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية (وما كانوا اولياءه) مستحقين ولاية امره مع شركهم وهو رد لما كانوا يقولون نحن ولاة (للمصدي) البيت والحرم فنصت من نشاء وتدخل من نشاء (ان اولياءه الا الناقون) من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره وقيل الضمير ان الله (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ان



سوى من اجتناس من العرب و اتفق عليهم  
ان يعين اوقية او في اصحاب العير فانه لما نصبت  
قرش بدر قبل لهم اعينوا بهذا المال على  
حرب محمد لعنا نذكر منه ثارنا فاعلوا او المراد  
بمسيل الله دينه و اتباع رسوله (فسيبتقونها)  
تتأهبوا ولعل الاول اخبار عن اتفاقهم في تلك  
الحال وهو اتفاق بدر والثاني اخبار عن  
اتفاقهم فيما يستقبل وهو اتفاق احد و يحتمل  
ان يراد بهما واحد على ان مساق الاول  
ليبين فرض الاتفاق و مساق الثاني لبيان  
عاقبته و انه لم يقع بعد (ثم تكون عليهم  
حصرة) ندما و غما لقواتها من غير مقصود  
بجعل ذاتها حصرة و هي عاقبة اتفاقها مباينة  
(ثم يقولون) آخر الامر وان كان الحرب بينهم  
سجلا قبل ذلك (و الذين كفروا) اى الذين  
ثبتوا على الكفر منهم اذا سلم بعضهم (الى  
جهنم يحشرون) يساقون (ليميز الله الخبيث  
من الطيب) الكافر من المؤمن او الفساد من  
الصالح و اللام متعلقة يحشرون و يقولون  
او ما اتفقوا المشركون في عداوة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بما اتفق المسلمون في نصرته  
و اللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حصرة  
و قرأ جزءه و الكسائي و يعقوب ليميز من التمييز  
و هو ابلغ من الميز (و يجعل الخبيث بعضه  
على بعض فيركه جميعا) فيصمعه و يضم  
بعضه الى بعض حتى يتراكبوا لفرط  
ازدحامهم او يضم الى الكافر ما اتفق ليريد به  
عذابه كالكاثرين (فجعلهم في جهنم) كاه  
(اولئك) اشارة الى الخبيث لانه مقدر  
بالفريق الخبيث او الى المنافقين (هم  
الخاسرون) الكاملون في الخسران لانهم  
خسروا انفسهم و اموالهم (قل للذين كفروا)  
يعنى اباسقيان و اصحابه و المعنى قل لاجلهم  
(ان ينتهوا) عن معاداة الرسول عليه  
الصلاة و السلام بالدخول في الاسلام  
(يفرلهم ما قد سلف) من ذنوبهم و قرئ  
بالتاء و الكاف على انه خطابهم و يغفر على  
البناء لفاعل و هو الله تعالى (وان يعودوا)  
الى قتاله (فقد مضت سنة الاولين) الذين  
تخرجوا على الانبياء بالتدمير كما جرى على  
اهل بدر فليتوجهوا مثل ذلك (وقاتلوهم  
حتى لا تكون فتنة) لا يوجد فيهم شرك

(ويكون الدين كله لله) وتضعف عنهم الأديان الباطلة (فان انتهوا) عن الكفر (فان الله بما يعملون بصير) فيجازيهم على انتهائهم عنه واسلامهم وعن يعقوب فعملون بالتاء على معنى فان الله بما يعملون من الجهاد والدعوة الى الاسلام والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الايمان بصير مجازيكم فيكون تعليقهم بانتهاهم دلالة على انه كما يستدعي انابتهم للمباشرة يستدعي اقامة مقاتليهم لتسبيب (وان تولوا) ولم ينتهوا (فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم فتقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم (ثم المولى) لا يضيع من تولاه



وابن السبيل) فكانت قال فان الله يحسه يصرف الى هؤلاء الاخصين به وحكمه بعد باق غير ان سهم الرسول صلى الله عليه وسلم يصرف الى ما كان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كما فعل الشيطان رضى الله تعالى عنهما وقبل الى الامام وقبل الى الاصناف الاربعة **٤٠٨** وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى سقط سهم وسهم

ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصروفا الى الثلاثة الباقية وعن مالك رضى الله تعالى عنه الامر فيه موقوف الى رأى الامام يصرفه الى ما يراه أهم وذهب ابو العالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة اقسام ويصرف سهم الله الى الكعبة لما روى انه عليه السلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يقسم مابقى على خمسة وقبل سهم الله لبيت المال وقبل هو مضموم الى سهم الرسول وذوى القربى بنوا هاشم وبنو المطلب لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم سهم ذوى القربى عليهما فقال له عثمان وجبير بن مطعم هؤلاء اخوتك بنوا هاشم لا تنكر فضلهم لمكانك الذى جعلك الله منهم ارايت اخواننا من بنى المطلب اعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة فقال عليه الصلاة والسلام انهم لم يفارقونا فى جاهلية ولا فى اسلام وشبك بين اصحابه وقبل بنوا هاشم وحدهم وقبل جميع قريش والغنى والفقير فيه سواء وقيل هو مخصوص بفقراءهم كسهم ابن السبيل وقيل الخمس كله لهم والمراد باليتامى والمساكين وابن السبيل من كان منهم والعطف للتخصيص والآية نزلت بيدر وقبل كان الخمس فى غزوة بنى قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة ايام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (ان كنتم آمنتم بالله) متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا اى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه اليهم واقنعوا بالاحساس الاربعة الباقية فان العلم العملى اذا امر به لم يرد منه العلم المجرد لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل (وما ازلنا على عبدنا) محذوف من الآيات والملائكة والنصر وقرى عبدنا بضمين اى الرسول والمؤمنين (يوم الفرقان) يوم يدر فاته فرق فيه بين الحق والباطل (يوم التقي الجمعان) المسلمون والكفار (والله على كل شئ قدير) فيقدر على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة (اذ انتم بالعدوة الدنيا) بدل من يوم الفرقان والعدوة بالحركات اثلاث شط الوادى وقد قرئ بها والمشهور

تعالى حكم الغنمة فى هذه الآية والفى والغنمة بمعنى وقيل الفى ما كان عن صلح بغير قتال وبؤيد الاول قوله عليه الصلاة والسلام فى الغنائم ما لى مما افاء الله عليكم الا خمس الخمس والخمس مردود عليكم والغنم الفوز بالشئ يقال غنم بغنم غنما وهو غنم والغنمة فى الشريعة ما دخلت فى ايدى المسلمين من اموال المشركين على سبيل الفهر بالخيول والركاب وانما كانت لا تحل للامم السالفة وقد احل لهذه الامة اربعة اجاسها بين الله تعالى فى هذه الآية مصارف خمسة بين غير هذه السورة حل اربعة اجاسها لنا حيث قال فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا **قوله** والجمهور جواب لما عسى يقال لو كان لله تعالى نصيب على حدة لكان ذلك النصيب سدس المغنوم لاجسه فكيف قيل فان الله يحسه اى ذهب اكثر المفسرين والفقهاء الى ان قوله لله افتاح كلام على سبيل التبرك وازداد هذا المال الى نفسه لشرفه وليس المراد ان سهم من الغنمة نصيب الله تعالى مفردا فان ما فى الدنيا والآخرة كلها لله تعالى وبؤيد قوله عليه الصلاة والسلام ما لى مما افاء الله عليكم الا خمس الخمس فلو كان لله تعالى سهم على حدة لكان سهمه عليه الصلاة والسلام السدس **قوله** وحكمه بعد باق اى وحكم ما ذهب اليه الجمهور فى معنى الآية باق بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم عند الامام الشافعى فان الخمس يقسم عنده على خمسة اسهم **قوله** وسهم ذوى القربى اى اقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وكان لعبد مناف اربعة بنين هاشم والمطلب ونوفل وعبد شمس اما هاشم فولده عبد المطلب واسد وعبد المطلب له عشرة بنين منهم عبد الله وابو طالب وحزرة والعباس وابو لهب والحارث والزبير واختلف فى المراد بذى القربى منهم قبل بنوا هاشم وبنو المطلب وليس لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل منه شئ وكان عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه من بنى عبد شمس وجبير بن مطعم من بنى نوفل لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم سهم ذوى القربى بين بنى هاشم وبنى المطلب ولم يعط احدا من بنى عبد شمس ولا من بنى نوفل شيا **قوله** والغنى والفقير فيه سواء لانه عليه الصلاة والسلام والحلفاء بعده كانوا يعطون العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله وقبل هو مخصوص بفقراءهم اى يعطى لفقراءهم لا لقراباتهم فلهذا ذهب ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه الى ان سهم ذوى القربى ساقط بعد وفاته عليه الصلاة والسلام كما سقط سهمه عليه الصلاة والسلام بعد وفاته لانه لم يخلفه احد فى الرسالة فلا يخلفه فى سهمه فيكون خمس الغنمة عنده اليوم لثلاثة اصناف اليتامى والمساكين وابن السبيل واليتامى جمع يتيم وهو الصغير المسلم الذى لا ابيه يصرف اليه سهم من الخمس اذا كان فقيرا والمساكين هم اهل الفاقة والحاجة من المسلمين وابن السبيل هو المسافر البعيد عن ماله فلا يترك صنف من هذه الاصناف بغير حظ من قسمة الخمس ويجوز تفضيل بعضهم على بعض بمقدار الحاجة وهذا الذى ذكرنا هو قسمة الخمس من الغنمة وهى المذكورة فى القرآن العظيم والباقي وهو اربعة اجاس للغنائم الذين باثروا القتال للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفارسه لما روى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام قال للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفارسه ولراجل سهم عند الامام الشافعى وعند ابى حنيفة رضى الله تعالى عنهما للفارس سهمان ولراجل سهم **قوله** بعد بدر بشهر وثلاثة ايام وكانت وقعة بدر يوم الجمعة لسبع عشرة مضت من شهر رمضان وهو اول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتال المشركين لاعلاء كلمة الحق والدين **قوله** متعلق بمحذوف يعنى ان شرط جوابه مقدّر عند الجمهور وان اجاز الكوفيون ان يكون جوابه مقدّما عليه ولم يكتب بتقدير قوله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء وقدّر معه قوله فسلموه اليهم لما ذكر من أن العلم مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل وقوله وما ازلنا فى محل الجر بالعطف على الجلالة وقوله يوم الفرقان منصوب بانزلنا ويوم التقي الجمعان بدل منه اى ان كنتم آمنتم بالله وبالنزول على عبدنا يوم الفرقان وهو قوله تعالى يسألونك عن الانفال وهو منزل فى يوم بدر **قوله** شط الوادى اى جانبه وفى الصحاح الشط جانب النهر والوادى والعدوة متعلق بمحذوف اى اذ انتم نزول بشفير الوادى الادنى للمدينة وعدوكم نازل بجانبه لابعدها منه لانه خبر المبتدأ والباء بمعنى فى كقولك زيد بمكة وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب بالعدوة بكسر العين فيهما والباقون بالضم فيهما وقرى بالفتح ايضا فى الشواذ وهى كلها لغات بمعنى وقرى شاذ بالعدوة بقلب الواو ياء لانكسار ما قبلها ولا يعتبر الفاصل لانه الساكن وهو حائز غير حصين كما قالوا وفيه ضعف **قوله** تفرقة بين الاسم والصفة فان فعلى ان كانت واو ية قلبت واو هاء ياء فى الاسم دون الصفة وان كانت ياء ية لم يفرق بين الاسم والصفة بل تكون لامها باقية على حالها نحو الجلودى تأنيث الاجلى وكل واحدة من الدنيا والقصى

الضم والكسر وهو قرأة ابن كثير وابى عمرو ويعقوب (وهم بالعدوة القصوى) البعدى من المدينة تأنيث الاقصى وكان قياسه (فعلى)



فعلى من ذات الواو اما الدنيا فلانها من دنيا نودنوا واما القصى فلانها من قضا المكان يقصو قصوا اذا بعد  
وهما وان كانتا من قبيل الصفات لكونهما من باب افعال التفضيل الا انها الحقتا بالاسماء دون الصفات بسبب  
استعمالهما في اكثر الامر بلا موصوف فلذلك كان القياس فيهما قلب الواو وذكر في المفصل ان فعلى قلب  
واوها ياء في الاسم دون الصفة وان القصى صفة \* والركب جمع راكب مثل صاحب وصاحب والمراد  
به العير وقوادها ابو سفيان واصحابه كانوا يقرب ساحل البحر بينهم وبين المسلمين ثلاثة اميال يعني الركب  
الاربعة الذين كانوا يقودون العير وقوله وفائدتها اي فائدة الجملة الحالية الدلالة على تعيين مراكر كل واحد  
من الجمع والركب فان معنى الآية سلوا خسر ما غنمتم الى ما عين لكم من المصارف واقنعوا بما بقي من الاخماس  
الاربعة ان كنتم آمنتم بما انزلنا على عبدنا اذ انتم نازلون بشفير الوادي الاذنى الى المدينة وعدوكم نازل  
بشفير الوادي الاقصى من المدينة الى جانب مكة والحال ان الركب في موضع اسفل منكم الى ساحل البحر  
والفائدة في تعيين هذه المواضع الدلالة على قوة العدو وضعف شأن المسلمين والنيث امرهم اي اختلاطه  
وضعفه من اللوث وهي اللين والضعف قيل في صفة المصلوب

\* كأنه طاشق قدمته صفحته \* يوم الوداع الى توديع مرتحل \*  
\* اوقا ثم من نعاس فيه لوثه \* مواصل لتقطيعه من الكسل \*

وفي الصحاح الاثبات الاختلاط والالتفاف يقال التاث الخطوب والتاث برأس القلم شعرة والتاث في عملة ابطأ  
قوله ولذا ذكر مراكر الفريقين اي اذ انتم بالعدو الدنيا وهم بالعدو القصى وذكر ان العير وقوادها  
اسفل منهم قوله لا تختلفتم اي خالف بعضكم بعضا وعزمت على التخلف عن محاربة النفير لكثرتهم وقتلكم  
ولكن جمعكم الله تعالى من غير ميعاد لكم ليقضى الله امر اكان مفعولا في علمه وحكمه او كان حقيقا بأن يفعل فانه  
تعالى يدبر تدبيرا عجيبا لوقوع الحرب بين الجمع من حيث انه أخبر المؤمنين باقبال العير حتى خرجوا واقلق الكفار  
بسماع خبر خروجهم لكي ينفروا وسبب الاسباب حتى اجتمعوا للحرب وايد الله تعالى المؤمنين بنصره بأن  
ربط الله تعالى على قلوبهم وقوادها وازال عنها الاضطراب والارتباب وألقى في قلوب الذين كفروا الرعب  
وامدهم بازال الملائكة والمطر وغير ذلك من وجوه لطفه وفعل ذلك خارق للعادة ليظهر الحق ويقطع دابر  
الكافرين قوله وقرى ليهلك بالفتح اي يفتح اللام وهي لغة شاذة نحو أبي يابي لان هلك مفتوح العين من غير  
حرف الحلق قوله اذ يقاتلهم في عينك اشارة الى ان الارادة بصرية تتعدى الى اثنين وان قليلا جال من  
المفعول الثاني وان المنام مصدر ميم بمعنى النوم اطلق لفظ العين على حاسة الخيال تشبيها بالبصرة في كونها سببا  
لادراك المحسوسات العينية غاية ما في الباب ان البصرة يدرك بها عند حضور المادة وحاسة الخيال يدرك بها حال  
غيبية المادة من حاسة البصرة من مجاهد رضي الله تعالى عنه انه قال ارى الله النبي صلى الله عليه وسلم كفار قريش  
في منامه قليلا فأخبر بذلك اصحابه فقالوا رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم حق والقوم قليل فكان ذلك سببا لقوة  
قلوبهم فان قيل رؤية الكثير قليلا غلط فكيف يجوز من الله تعالى ان يفعل ذلك اجيب بانه تعالى يفعل ما يشاء  
ويحكم ما يريد ولعله تعالى اراه البعض دون البعض فحكم عليه الصلاة والسلام على اولئك الذين راهم بانهم قليل  
ويحتمل انه عليه الصلاة والسلام رأى في منامه ما كان تأويله ضعف امر العدو فجاز ان يريه الله انهم قليلوا العدد  
ويكون تأويله ضعف امرهم فيخبر اصحابه بذلك ويقول اني رأيت مصارع القوم غدا فقويت نفوس اصحابه بذلك  
وليس هذا من اراءه الشئ على غير ما هو عليه لان الرؤيا تخيل وتنبه على شئ تمثل صورته في الخيلة فعلى هذا يكون  
قوله تعالى ولو اراكم كثير افشلتكم بمعنى ولو رأيت في منامك ما يكون تأويله قوة امرهم ثم اخبرت اصحابك بذلك  
لفشلوا اي لجبنوا ولتأزعووا واختلجوا ولم يتفقا على قتالهم ومن جملة ما انعم الله تعالى به على اهل بدر انه تعالى  
اراهم عدوهم اولا في المنام قليلا فقوى قلوبهم بذلك ثم انعم الله تعالى اكد التقليل الذي ظهر لهم في المنام بان اظهر لهم  
ذلك التقليل في البينة كما قلل عدد المؤمنين في عين المشركين ايضا وهو قوله واذيركموهم اذ التقيتم في اعينكم  
قليلا ويقللهم في اعينهم واعلم انه تعالى قلل عدد المشركين في عين المؤمنين وقلل عدد المؤمنين في عين المشركين  
والحكمة في التقليل الاول تصديق رؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم وايضا لتقوى قلوبهم وتزداد جرأتهم عليهم

ميعاد (ليقضى الله امر اكان مفعولا)  
حقيقا بأن يفعل وهو نصر اوليائه وقهر  
اعدائه وقوله (ليهلك من هلك عن بينة  
ويحيى من حي عن بينة) بدل منه او متعلق  
بقوله مفعولا والمعنى ليموت من موت عن بينة  
عائنها ويعيش من يعيش عن حجة شاهدها  
لثلا يكون له حجة ومعدرة فان وقعة بدر  
من الآيات الواضحة اولي صدر كفر من كفر  
وايمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة  
الهلاك والحياة للكفر والاسلام والمراد  
بمن هلك ومن حي المشارف للهلاك والحياة  
او من هذا حاله في علم الله وقضائه وقرى  
ليهلك بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وابوبكر  
ويعقوب من حي بفتك الادغام للحمل على  
المستقبل (وان الله لسميع عليم) بكفر من  
كفر وعقابه وايمان من آمن وثوابه ولعل  
الجمع بين الوصفين لاشتغال الامر من على  
القول والاعتقاد اذيركمهم الله في منامك  
قليلا) مقدر باذكر او بدلتان من يوم الفرقان  
او متعلق بعلم اي يعلم المصالح اذ يقاتلهم  
في عينك في رؤياك وهو ان تخبر به اصحابك  
فيكون تثبيتا لهم وتنجيها على عدوهم  
(ولو اراكم كثير افشلتكم) لجبتهم  
(وانتازعتم في الامر) امر القتال وتفرقت  
أراؤكم بين الثبات والفرار (ولكن الله سميع  
انعم بالسلامة من الفشل والتأزع) انه عليم  
بذات الصدور (يعلم ما سيكون فيها وما  
يغير احوالها) واذيركموهم اذ التقيتم  
في اعينكم قليلا) الضمير ان مفعولا يرى

قليلا حال من الثاني وانما قللهم في اعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لمن الى جنبه اراهم سبعين فقال اراهم مائة تثبيتا لهم وتصديقا لرؤيا



فان البصروا ان كان قد يرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لا على هذا الوجه ولا الى هذا الحد وانما يتصور ذلك بصدقه الا انصار عن ابصار بعض دون بعض مع الاستدلال  
في الشروط (ليقتضى الله امره ان كان مفعولا) كثره لاختلاف الفعل المعلن به اولان المراد بالامر

والحكمة في التقليل الثاني ان المشركين لما استقلوا عدد المسلمين لم يبالوا في الاستعداد والنأهب والحذر فصار ذلك سببا لاستيلاء المؤمنين عليهم وقوله اكلة جزور مثل يضرب به في القلة اي قلتهم بحيث تشبعهم جزور واحدة والاكلة جمع اكل **قوله** قالهم في اعينهم **جواب** عما يقال ما الحكمة في تقليل المؤمنين في اعين المشركين قبل التهام القتال ثم تكثيرهم بعده ويحتمل ان يكون التقليل من الجانبين مبنيا على ان المسلمين رأوا الملائكة معهم فكان المشركون في مقابلة المسلمين والملائكة قليلا ولم ير المشركون الملائكة فكان المسلمون في مقابلة المشركين قليلا **قوله** كثره لاختلاف الفعل المعلن به **جواب** وهو الجمع بين الفريقين على الحالة المذكورة في الاول وتقليل كل واحد من الفريقين في اعين الآخر في الثاني اولان المراد بالامر ثمة التفاهة الفريقين على الوجه المحكى حتى يكون استيلاء المؤمنين على المشركين على وجه يكون معجزة دالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم وههنا اعزاز الاسلام واهله واذلال الاشرار وحزبه والحاصل ان التكرير اما لاختلاف الفعل المعلن به او لاختلاف علته ثم قال والى الله ترجع الامور للتنبيه على ان احوال الدنيا غير مقصودة لذواتها وانما المراد منها ما يصلح ان يكون زاد اليوم الميعاد **قوله** فخر او اشرا **بمعنى** ان البطر والاشرا الطغيان في النعمة بترك شكرها وجعلها وسيلة الى ما لا يرضاه الله وقيل البطر عدم مقابلة النعمة بالشكر والخيلاء والرياء اظهار الجليل ليري مع ان باطنه يكون قبيحا والفرق بين الرياء والتفاق ان التفاق اظهار الايمان مع ابطان الكفر والرياء اظهار الطاعة مع ابطان المعصية وقوله بطرا وورثاء منصوبان على المفعول له ويجوز ان يكونا مصدرين واقعين موقع الحال من فاعل خرجوا اي خرجوا بطرين ومرآئين وورثاء الناس مصدر مضاف الى مفعوله **قوله** وتعزف علينا القينات **اي** وتعزف علينا الجوارى بضرب آلات اللهوفان المعازف آلات الملاهي والعازف اللاهي بها والغنى والقينة الامة مغنية كانت او غير مغنية والجمع القينات وقيل القينة هي المغنية وليس كذلك وقوله فوافوها اي اتوا بدرا ولكن سقوا كأس المنيا مكان كأس الخمر وناحت عليهم النوائح مكان تعزف القينات **قوله** معطوف على بطرا **جواب** وحذف مفعول يصدون للعلم به ولما كان عطف الفعل على الاسم غير حسن كان ينبغي ان يجعل يصدون بمعنى صادين ان جعل بطرا وورثاء بمعنى بطرين ومرآئين واما ان جعل مفعولا لهما كان ينبغي ان يجعل يصدون في تأويل المصدر الا ان صدمهم لما كان متجددا احادنا عند بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم وادعائه النبوة عبر عنه بصيغة الفعل بخلاف البطر والرياء فانهما صفتان ثابتتان راسختان فيهم فغير عنهما بلفظ الاسم الدال على التمكن والاستقرار كقوله تعالى وكابهم باسط ذراعيه بالوصيد ولوقيل يبسط يدل على ان البسط يتجدد ساعة فساعة **قوله** مقالة نفسانية **جواب** اختار ان تزين الشيطان لهم لم يكن بأن يتنقل ويتحول في صورة انسان وانما وقع بطريق الوسوسة والالقاء في الروح لانه المعهود المتبادر مما يستند الى الشيطان فلا يعدل عنه من غير فافع **قوله** واهمهم ان اتباعهم اياه مجير لهم **جواب** اشارة الى ان قوله واني جار لكم من قبل الاسناد الى السبب الداعي الى الفعل ومعنى الجار في قوله واني جار لكم المجير الحافظ الذي يدفع عن صاحبه انواع الضرر كما يدفع الجار عن جاره والعرب تقول انا جار لك من فلان اي حافظ لك من مضرتك فلا يصل اليك منه مكروه **قوله** ولكم خبر لا غالب **جواب** اي لا غالب كائن لكم او صفته وخبره محذوف اي لا غالب كائن لكم واقع او موجود وعلى التقديرين اسم لا التي لنفي الجنس نكرة مفردة غير مضاف ولا مشابهة فلذلك بنى على القبح وقوله وليس صلته اي ليس متعلقا بغالب لانه لو كان لكم مفعولا لغالب بمعنى لا غالبا اياكم لما جاز بناء غالب بل يكون منصوبا لان اسم لا اذا عمل فيما بعده يكون مشابها للمضاف من حيث ان كل واحد منهما عامل فيما بعده ومن حيث ان ما بعدهما متم ومخصص لهما وقد تقرر في النحو ان اسم لا اذا كان نكرة مضافا او مشابها للمضاف كان تابيا للكلمة لا اي لا يقع فاصل بين الاسم وبين لا ويجب ان يكون منصوبا فظهر ان لكم لو كان مفعولا غالب لوجب ان يقال لا غالبا لكم كما يقال لا ضاربا زيدا عندنا فلما بنى غالب تعين ان لكم ليس مفعول غالب وان اليوم ليس منصوبا بغالب وان من الناس ليس حال من الضمير في غالب لما مر من ان اسم لا اذا عمل فيما بعده لا يجوز بناؤه لشبهه بالمضاف بل اليوم منصوب بما تعلق به الخبر ومن الناس حال من الضمير فيه وقوله تعالى واني جار لكم يجوز ان يكون معطوفا على قوله لا غالب لكم فيكون قد عطف جملة مثبتة على جملة منفية ويجوز ان يكون حالا من فاعل ما تعلق به الخبر فتكون الواو للحال **قوله** رجعت القهقري **جواب** قبل هذا اصل معنى النكوص الا انه قد اتسع فيه حتى استعمل في كل رجوع وان لم يكن قهقري

الاسلام واهله واذلال الاشرار وحزبه (والى الله ترجع الامور يا ايها الذين امنوا اذا القيتهم فئة) حاربتهم جماعة ولم يصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار والافقاء مما غلب في القتال (فأبنتوا) لقاتلهم (واذكروا الله كثيرا) في مواطن الحرب داعين له مستظهريين بذكره متقربين لنصرته (لعلكم تفلحون) تظفرون بمرادكم من النصر والمثوبة وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء عن ذكر الله وان يلتجئ اليه عند الشدائد ويقبل عليه بشرائره فارغ البال واثقابا لطفه لا يفتك عنه في شيء من الاحوال (واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا) باختلاف الاراء كما فعلتم بدر او احد (فتمثلوا) جواب النهي وقيل عطف عليه ولذلك قرئ (وتذهب ريحكم) بالجزم والريح مستعارة للدولة من حيث انها في تمشي امرها ونفاذه مشبهة بها في هبوبها ونفوذها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصر لا تكون الا بريح يبعثها الله وفي الحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور (واصبروا ان الله مع الصابرين) بالكلاسة والنصر (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم) يعني اهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير (بطرا) فخرا وأشرا (ورثاء الناس) ليتنوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك انهم لما بلغوا الجحفة وافاهم رسول ابي سفيان ان ارجعوا فقد سلت غيركم فقال ابو جهل لا والله حتى تقدم بدر او نشرب فيها الخمر وتعزف علينا القينات ونظم بها من حضرنا من العرب فوافوها ولكن سقوا كأس المنيا وناحت عليهم النوائح فذهي المؤمنين ان يكونوا امثالهم بطرين ومرآئين وامرهم بأن يكونوا اهل التقوى والاخلاص من حيث ان النبي عن الشيء امر بضده (ويصدون عن سبيل الله) معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكن على تأويل المصدر (والله بما تعملون محيط) فيجازيكم عليه (واذ زين لهم الشيطان) مقدر باذكر (اعمالهم) في معاداة الرسول صلى الله عليه وسلم وغيرها بأن وسوس اليهم (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم)

مقالة نفسانية والمعنى انه اتقى في روعهم وخيل اليهم انهم لا يغلبون ولا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم واهمهم ان اتباعهم اياه فيما (والمراد)



والمراد مطلق الرجوع لانه كناية عن الفرار وفيه بحث لان غالب الفرار حال القتال انما هو كما ذكر وهو رجوع  
 القهقري لخوف الغار من جهة العدو وقوله على عقبيه حال مؤكدة لان رجوع القهقري انما يكون على العقبين  
**قوله وخاف عليهم** اي لا على نفسه اذ قد امهله الله تعالى الى الوقت المعلوم روى عن قتادة انه قال صدق اللعين  
 في قوله اني اري مالا ترون وكذب في قوله اني اخاف الله والله ما به مخافة ولكن علم انه لا قوله فلو ردهم معركة القتال  
 وخذلهم وتلك عادة عدو الله لمن اطاعه ففهمهم ورطة الهلاك ثم تبرأ منهم وقيل لما رأى جبريل عليه السلام خاف  
 ان يأخذه جبريل ويعرفهم حاله وقيل لما رأى الملائكة ينزلون من السماء خاف ان يكون الوقت الذي انظر اليه  
 قد حضر فقال ما قال اشفاقا على نفسه **قوله وقيل** عطف على قوله مقالة نفسانية والاحنة الخقد والبغض  
 الكامل **قوله يشبههم** اي يكفهم ويصرفهم يقال ثبت الشئ اذا صرفته عن مقصده **قوله** وكان يده  
 الخ جلة حاله بتقدير قد من فاعل نكص ويجوز ان يقطع كلام ابليس عند قوله اني اخاف الله ثم يقول الله والله شديد  
 العقاب ويجوز ان يكون ذلك من بقية كلام ابليس **قوله** والذين لم يطمثوا الا الايمان بعد **قوله** على ان يكون  
 المراد بالذين في قلوبهم مرض قوم من قريش اسلموا وفاقوا اسلامهم وكانوا بمكة مستضعفين قد اسلموا وحبسهم  
 اقرباؤهم عن الهجرة فلما خرجت قريش الى بدر اخرجوهم كرها فلما نظروا الى قلة المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا  
 غرة هؤلاء دينهم يعني انهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا ومع ذلك يقاتلون ألف رجل وما ذلك الا لانهم اعتمدوا على  
 دينهم وقيل ان المراد ان هؤلاء يسمعون في قتل انفسهم رجاء ان يجعلوا احياء بعد الموت وشابوا على هذا القتل  
 فقالوا غرة هؤلاء دينهم **قوله** لا لا يدلهم به **قوله** او لما طاق لهم به **قوله** ويدل عليه **قوله** اي على كون  
 الملائكة فاعل يتوفى بيا المذكر الغائب قرأه ابن عامر تنوفي بيا التانيث للجماعة والباقيون قرأوا بيا الغيبة الا ان  
 الاظهر ان يكون الفعل على قرأتهم مسندا الى الملائكة ليوافق قرأه ابن عامر وذكر الفعل للفصل بينه وبين  
 الفاعل ولان تانيث الفاعل غير حقيقي ويحتمل ان يكون الفعل على قرأة العامة مسندا الى ضمير الله تعالى لتقدم  
 ذكره فيكون الملائكة مبتدأ ويضربون خبره والجملة حال من المفعول على ما اختاره المصنف ويجوز ان تكون  
 استثنائية جوابا لسؤال مقدر فعلى هذا الوجه يوقف على كفروا وعلى الاول وهو ان تكون الملائكة فاعل يتوفى  
 يكون يضربون جلة حاله وجواب لو محذوف لدلالة المقام عليه اي رأيت امر اعظيما وحذف في مثل هذا الموضع  
 ابلغ من الذكر لان النفس تذهب فيه الى كل مذهب قيل المراد بالذين كفروا هم الذين قتلوا من المشركين بدروا انهم  
 لما قتلوا ضربت الملائكة وجوههم وادبارهم عند قبض ارواحهم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان  
 المشركين كانوا اذا قبلوا ضربوا وجوههم بالسيف واذا ادبروا ضربوا ادبارهم فلا جرم قابلهم بمثل في وقت نزح  
 الروح وقيل يجوز ان تكون هذه الآية في الذين لم يقتلوا بدروا خبر الله عن احوالهم عند حضور آجالهم ان الملائكة  
 تقبض ارواحهم بالضرب على وجوههم وأدبارهم فيكون قبض ارواحهم مشا كالقبض ارواح الذين قتلوا بدروا  
 ضربا وطعن من خلف وقدم وقوله تعالى ولوترى يؤيد القول الاول لما ذكره المصنف من ان كلمة لوترى المضارع  
 الى معنى الماضي ولا بد ان يجعل معنى المضى ههنا على سبيل الفرض والتقدير كأنه قيل قد مضى هذا المعنى  
 ولم تره ولورأيت لرأيت امر افظيعا وهذا المعنى يستدعي ان يكون قوله الذين كفروا محمولا على الكفرة المعهودين  
 شرح الله تعالى احوال هؤلاء الكفرة حال حياتهم ثم بين احوال موتهم وما يصل اليهم من العذاب في ذلك الوقت  
 وقيل توفى الشئ واستيفاء عبارة عن اخذه تاما وافي بقوله تعالى يتوفى الذين كفروا الملائكة يدل على ان الملائكة  
 يستوفون الذوات الكافرة والذي يستوفونه هي الارواح والاجسام فهذا يدل على ان الانسان شئ مغاير  
 لهذا الجسد وانه هو المكلف الموصوف بالايمان والكفر **قوله** اي ويقولون ذوقوا **قوله** ليس الاحتياج  
 الى هذا التقدير لمجرد قبح عطف الانشاء على الاخبار بل لان المعنى على ذلك لان هذا من كلام الملائكة قطعاً  
 وعذاب الحريق اشارة الى عذاب جهنم والملائكة يقولون لهم ذلك القول عند التوفى انذارا لهم بانهم يذوقون  
 عذابها عن قريب فلا يكون ذوقوا للحال بل للاستقبال جعل القول المذكور بشارة على سبيل التهكم والاستهزاء  
**قوله** وقيل كانت معهم مقامع الخ عطف على قوله بشارة لهم بعذاب الآخرة اي النار وقيل الحريق اسم  
 للنار وان الملائكة يضربونهم عند التوفى بمقامع من حديد كما ضربوهم بها التهب النار منها في جراحاتهم ويقولون  
 لهم ذوقوا هذا العذاب الآن وسنشبعون منه عن قريب **قوله** بسبب ما كنتم **قوله** اشارة الى ان البذر

وانى يجيركم من بنى كنانة فلما رأى الملائكة  
 تنزل نكص وكان يده في يد الحارث بن هشام  
 فقال له الى اين آخذنا في هذه الحالة فقال  
 اني اري مالا ترون ودفع في صدر الحارث  
 وانطلق وانهمزوا فلما بلغوا مكة قالوا هزم  
 الناس سراققة فبلغه ذلك فقال والله ما شعرت  
 بمسيركم حتى بلغتنى هزيمتكم فلما اسلموا علموا  
 انه الشيطان وعلى هذا يحتمل ان يكون معنى  
 قوله اني اخاف الله اني اخافه ان يصيبني  
 بمكروهم من الملائكة او يهلكني ويكون الوقت  
 هو الوقت الموعود اذ رأى فيه ما لم يرقبه  
 والاول ما قاله الحسن واختاره ابن بحر  
 (والله شديد العقاب) يجوز ان يكون  
 من كلامه وان يكون مستأنفا (اذ يقول  
 المناقون والذين في قلوبهم مرض) والذين  
 لم يطمثوا الى الايمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة  
 وقيل هم المشركون وقيل المناقون والعطف  
 لتغاير الوصفين (غرة هؤلاء) يعنون  
 المؤمنين (دينهم) حين تعرضوا لما لا يدلهم به  
 فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر الى زهاء  
 ألف (ومن يتوكل على الله) جواب لهم  
 (فان الله عزيز غالب لا يذل من استجار به وان  
 قل حكيم) يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده  
 العقل ويجهز عن ادراكه (ولوترى)  
 ولورأيت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس  
 ان (اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) بدروا  
 واذنظر ترى والمفعول محذوف اي ولوترى  
 الكفرة او حالهم حينئذ والملائكة فاعل يتوفى  
 ويدل عليه قرأة ابن عامر بالناء ويجوز ان  
 يكون الفاعل ضمير الله عز وجل وهو  
 مبتدأ خبره (يضربون وجوههم) والجملة  
 حال من الذين كفروا واستغنى فيه بالضمير  
 عن الواو وهو على الاول حال منهم او من  
 الملائكة او منها لاشتماله على الضميرين  
 (وأدبارهم) ظهورهم أو أستاههم ولعل  
 المراد تعميم الضرب اي يضربون ما قبل  
 منهم وما دبر (وذوقوا عذاب الحريق)  
 عطف على يضربون باضممار القول اي  
 ويقولون ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة  
 وقيل كانت معهم مقامع من حديد كما ضربوا  
 التهب النار منها وجواب لو محذوف  
 لتفطيع الامر وتهويله (ذلك) الضرب

والعذاب (بما كنتم ادبر) بسبب ما كنتم من الكفر والمعاصي وهو خبر لذلك



مستحقه ليس بظلم شرعا ولا عقلا حتى ينتهض نفى الظلم سببا للتعذيب وظلام للتكثير لاجل العبيد (كذاب آل فرعون) اي دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون وهو علمهم وطريقهم الذي دأبوا فيه اي داموا عليه (والذين من قبلهم) من قبل آل ﴿٤١٢﴾ فرعون (كفروا بآيات الله) تفسير ادأبهم

في قوله تعالى بما قدمت ايديكم عبارة عن النفس الدراكة عبر عنها باسم اغلب آلتها واسماها في اكتساب الافعال واو اقتصصر على قوله بما قدمت ايديكم لانهم كون المكسوبات الباطلة سببا للتعذيب وذلك لا ينافي جواز التعذيب بغير ذنب فعطف عليه ما بعده تصريحاً لعدم جواز ذلك وصاحب الكشف جعل نفى الظلم سببا للتعذيب حيث قال اي ذلك العذاب بسببين بسبب كفرهم ومعاصيهم وبأن الله ليس بظلام للعبيد لان تعذيب الكفار من العدل كاتابة المؤمنين فكأنه قال نفى الظلم سبب للتعذيب اذ لو كان ظالما لا يمكن ان لا يعذبهم بذنوبهم وهو تصريح بأن ترك تعذيب من يستحقه ظلم ورد المصنف ذلك وجعل نفى الظلم قيدا بسبب المكسوبات الباطلة **قوله** وظلام للتكثير لاجل العبيد جواب عما يقال ظلام بناء المبالغة فدلوا الآية انتفاء كونه تعالى كثير الظلم وهو لا ينافي جواز انتصافه تعالى بأصل الظلم بل يدل على انتصافه به بناء على قاعدة رجوع النفي الى القيد وهو محال وتقرير الجواب ان الظلام للتكثير فيدل على كثرة الظلم بالقياس الى كل فرد من افراد العبيد حتى يقال انتفاء كثرة الظلم بالقياس الى كل فرد لا ينافي ان يظلمه في الجملة بل الكثرة المنفية انما هي بازاء كثرة افراد العبيد على طريق التوزيع كما يقال في مقابلة الجمع بالجمع فان العبيد يدل على الكثرة بل على الاستغراق فالظالم لهم يكون كثير الظلم لاصابة كل واحد منهم ظلما على حدة فصار المعنى انه تعالى ليس بظالم لهذا ولذا لا ينافي الى ما لا يحصى والنفي عن كل عبدا انما هو اصل الظلم وهو المطلوب **قوله** اي دأب هؤلاء على ان الكاف خبرية بدأ محذوف والدأب العادة والشأن واصل الدأب في اللغة ادامة العمل يقال فلان يدأب في كذا اي يداوم عليه ويواظب ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دأبا لان الانسان يداوم على عادته ويواظب عليها لما بين ما نزل به أهل بدر من الكفار عاجلا وآجلا بين ان هذه طريقته وسنته ودأبه في الكل فان آل فرعون ايقنوا ان موسى عليه السلام نبي الله فكذبوه فأنزل الله تعالى بهم عقوبته كما نزل بالفرعون **قوله** تعالى والذين من قبلهم اي وكذاب الذين اي عاداتهم والغرض التنبيه على ان لهم عذابا مؤخرا سوى ما نزل بهم من العذاب العاجل وقوله الى حال اسوأ اشارة الى دفع ما يقال من ان آل فرعون ومثركى مكتمل يكن لهم حال مرضية حتى يقال انهم غيروها الى حال مسخوطة فقير الله تعالى نعمته عليهم الى النعمة وتقرير الدفع ان قوله تعالى ما بأنفسهم بم الحالة المرضية والقيحة فكما تغير الحال المرضية الى المسخوطة تغير الحال المسخوطة الى ما هو اسوأ منها واولئك كانوا قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم اليهم كفرة عبدة اصنام فلما بعث اليهم بالآيات القاطعة غيروا حالهم الى ما هو اسوأ مما كانت فقير الله تعالى ما انعم به عليهم من الامهال وعاجلهم بالعذاب **قوله** تكرير للتأكيده فانه تعالى شبه اولادأب كفار قريش بدأب آل فرعون وبين وجه التشبيه بقوله كذبوا بآيات ربهم وتكذيب الآيات وان كان هو الكفر بالآيات وهو وجه التشبيه الاول الا ان الآيات في التشبيه الثاني لما ذكرت مضافة الى الرب فقط نيط بهذا التشبيه الدلالة على كفران النعم لان في الرب والربوبية معنى انه منعم عليهم مرب لهم وتكذيب آيات النعم الربى كفران لنعمه وهذا غير متحقق في التشبيه الاول وايضا فقد رتب على التشبيه الاول الاخذ بالذنوب وفيه اجال وبين في الثاني ما اخذ به آل فرعون وهو الاغراق **قوله** وقيل اي وقيل ليس بتكرير لكن الاول لتشبيه الكفر والاخذ به لان قوله تعالى كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم جملة مستقلة ذكرت بعد ذكر طرفي التشبيه صالحة لان تكون وجه التشبيه فوجب جعلها عليه والثاني لتشبيه التغيير في النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم بدليل ما سبق من قوله ذلك بان الله لم يك مغيرا الى آخرها ولم يرض المصنف بهذا القول لان قوله تعالى في التشبيه الثاني كذبوا بآيات ربهم ذكر في موضع قوله في التشبيه الاول كفروا بآيات الله فكما جعل هذا وجه التشبيه وجب ان يجعل ذلك ايضا وجه التشبيه ثم انه تعالى لما وصف كل الكفار بقوله وكل كانوا ظالمين افرد بعضهم بمزية في الشر والفساد وهو ما اجتمع فيه مع كفره الاصرار عليه وكونه ناقضا للعهد على الدوام وفسر قوله الذين كفروا بقوله الذين اصروا على الكفر ليخبر عن المتصف به بانه لا يؤمن وفسر قوله فهم لا يؤمنون بقوله فلا يتوقع منهم ايمان لان معناه انه لا يقع منهم ايمان في الازمنة المستقبلية واذ لم يقع منهم ايمان في زمان لم يتوقع منهم ايمان **قوله** ان لا يمالئوا اي لا يعاونوا العدو عليه والمالأة المعاونة **قوله** وركب كعب بيان لطريق عمالاتهم يوم الخندق **قوله** ومن لتضمين المعاهدة معنى الاخذ اي الذين اخذت منهم العهد ويحتمل ان يكون منهم حال من عاهد الموصول المحذوف والتقدير الذين عاهدتهم كائنين فن لتبعيض \* والسببة العار الذي بسببه والمغبة العقابية **قوله** فترق عن

(فأخذهم الله بذنوبهم) كما اخذ هؤلاء (ان الله قوى شديد العقاب) لا يغلبه في دفعه شيء (ذلك) اشارة الى ما حل بهم (بأن الله) بسبب ان الله (لم يك مغيرا) نعمته انعمها على قوم (مبدلا اياها) بالنعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) يتدلوا ما بهم من الحال الى حال اسوأ كتغير قريش حالهم في صلة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسول بمعاودة الرسول ومن تبعه منهم والسجى في ارافة دمائهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها الى غير ذلك مما أحدثوه بعد المبعث وليس السبب عدم تغيير الله ما انعم عليهم حتى يغيروا حالهم بل ما هو المفهوم له وهو جرى عادته تعالى على تغييره متى تغير حالهم واصل يك يكون فحذفت الحركة للجزم ثم الواو لانتفاء الساكنين ثم النون لشبهه بالحروف اللينة تخفيفا (وان الله سميع) لما يقولون (علم) بما يفعلون (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون) تكرير للتأكيده لما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله بآيات ربهم وبيان ما اخذ به آل فرعون وقيل الاول لتشبيه الكفر والاخذ به والثاني لتشبيه التغيير في النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم (وكل) من الفرق المكذبة او من غرق القبط وقتلى قريش (كانوا ظالمين) انفسهم بالظلم والمعاصي (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا) اصروا على الكفر ورسخوا فيه (فهم لا يؤمنون) فلا يتوقع منهم ايمان ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بأنهم لا يؤمنون والفاء للعطف والتنبيه على ان تحقق المعطوف عليه يستدعي تحقق المعطوف وقوله (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) بدل من الذين كفروا بدل البعض للبيان والتخصيص وهم يهود قريظة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يمالئوا عليه فأعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا ثم عاهدهم فنكثوا ومالأوهم عليه يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم ومن لتضمين

المعاهدة معنى الاخذ والمراد بالمرّة مرة المعاهدة او المحاربة (وهم لا يتقون) سبة الغدر ومغبته اولا يتقون الله فيه او نصروه (مناصبتك)



مناصبك أي معادلك والمحاربة معك والنصب مصدر نصبت الشيء إذا اقته ويقال نصبت لفلان نصبا إذا عادته وناصبته الحرب فالتك إذا قلت هؤلاء الناقضين وأوقعت فيهم النكابة والقهر بضرب ويخاف منك غيرهم من الناقضين بحيث يذهب منهم بالكلية ما يخطر ببالهم من مناصبتك **قوله** وكأنه مقلوب شذر بمعنى فترق يقال تفرقوا شذرا إذا ذهبوا في كل وجه وناحية وانما قال ذلك لأن مادة شذر بتقديم الراء المهملة على الذال المعجمة غير مستعمل في كلام العرب ويدل عليه أن الجوهرى لم يذكر هذه المادة في الصحاح **قوله** ومن خلفهم **قوله** أي وقرى بمن الجارة فإن شذر منزل منزلة اللازم ويكون خلفهم ظرفا له لتقارب معنى من وفي تقول اضرب زيدا من وراءه عمرو بمعنى في وراءه أمر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام بإيقاع فعل التشريد من وراء القوم وجعل ذلك كناية عن تشريد من في تلك الجهة لأن فعل التشريد في جهة ورآتهم من لوازم تشريد من فيها فيتوافق معنى قرأتى قح الميم وكسرهما ولذلك قال والمعنى واحد **قوله** لعل المشركين **قوله** يعني أن ضمير لعلمهم يذكرون مرجعه من خلفهم فأنهم إذا رأوا ما حل بالناظرين تذكروا واتعظوا **قوله** فاطرح اليهم عهدهم **قوله** فسر النبذ بالطرح وقدر المفعول المحذوف أي اعلمهم قبل حربك أي أنهم انك قد فمخت العهد بينك وبينهم حتى تكون أنت وهم في العلم بنقض العهد سواء **قوله** ولا تاجزهم أي لا تعاجلهم في المحاربة بأن تحاربهم قبل أن يظهر نية العهد منك **قوله** على أن الفاعل ضمير أحد **قوله** أي لا يحسب أحد من يتأذى منه الحسبان الذين كفروا سبقوا أي فاتوا وافلتوا من أن يظهر بهم وتخلصوا من عذاب الدنيا ومن عذاب الآخرة لما بين الله تعالى ما يفعل به الرسول صلى الله عليه وسلم في حق من يجده في الحرب من آذاه ونقض عهده مرارا بين أن من لم يتفق له عليه الصلاة والسلام أسره وقتله يوم بدر وغيره من معارك القتال من الذين آذوه وبالفوا في عصيانه لا يفوتون الله تعالى ولا يهزونه من الانتقام منهم والمقصود تسليبه الرسول صلى الله عليه وسلم من قاته ولم يتمكن عليه الصلاة والسلام من الانتقام منه **قوله** أو على تقدير أن سبقوا **قوله** عطف على قوله والمفعول الأول أنفسهم على تقدير أن يكون يحسب بقاء الغيبة مسندا إلى قوله الذين كفروا ويحتمل أن يكون مفعوله الأول محذوفًا احترازًا عن تكرار ذكر الأمر الواحد في كلام واحد مرة بعد أخرى ويحتمل أن يكون تقدير الكلام ولا يحسب الذين كفروا أن سبقونا وأن الموصولة مع ما في حيزها سادة مسد المفعولين فحذفت أن الموصولة لأن المقصود يتم بالسند والمسند اليه وهما حاصلان فيه وبقيت صلتهما كما في قوله ومن آياته يريكم قل أفغير الله تأمروني أعبد ومن هذا القبيل قول من قال وتسمع بالمعبدى خير من أن تراه وقوله

❦ إلا بهذا الزاجرى أخضر الوغا ❦ وإن شهد الذات هل أنت مخلدى ❦

ولعل مراد المصنف بقوله وهو ضعف كونه قليل الورد في كلام العرب ويحتمل أن يكون قوله الذين كفروا فاعلا ويكون قوله أنهم لا يهزمون سادًا مسد المفعولين على قرأة من يقرأ بفتح أنهم فتكون كلمة لا في قوله لا يهزمون مزيدة ليصح المعنى ويكون سبقوا في محل النصب على الحال بمعنى سابقين مفلتين هارين والأظهر أن قح أنهم مبنى على حذف لام الالة أي لأنهم فانه يتخلص به عن جعل لاصلة **قوله** أو لا يجدون **قوله** عطف على قوله لا يفوتون الله على أن تكون همزة أفعل للوجدان فأنها قد تكون لوجدان المفعول على فاعلية أصله أن كان الفعل لازما ومفعوليته أن كان متعديا كما في أعجزته وانسخته **قوله** إلا أنه تعليل على سبيل الاستئناف **قوله** لأنه ابتداء كلام غير متصل بما قبله كقوله تعالى أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا وتم الكلام به ثم قال ساء ما يحكمون فكما أن قوله ساء ما يحكمون منقطع عن الجملة التي قبله كذلك قوله أنهم لا يهزمون بخلاف مالمو قصحت ألف أنهم فان الجملة حينئذ تكون متعلقة بالجملة الأولى **قوله** ولعل الآية **قوله** وهي قوله تعالى ولا تحسب الذين كفروا أزاحة لما ورد على قوله تعالى فأنذ اليهم كأنه قيل كيف يوفق العدو ويعلمهم بفسخ العهد قبل المحاربة مع أنهم ان علموا بذلك أمان يتأهبوا للقتال ويستجمعوا أقصى ما يمكن لهم من أسباب التقوى والغلبة أو يفروا ويتخلصوا على التقديرين يفوت الانتقام منهم وما يكفي للمحاربة معهم بغير نبد وإعلام ظهور أمارات الخيانة منهم فأزاح الله تعالى هذا المحذور بقوله لا تحسبهم سبقوا وأعلم أن النبذ انما يجب على الإمام أن ظهرت خيانة المعاهدين بأمارات ظنية وأما إذا ظهر أنهم نقضوا العهد ظهورا مقطوعا به فينبذ الحاجة إلى نبد العهد كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** من فل المشركين **قوله** أي منهنز مبهم

وقرى شذر بالذال المعجمة وكأنه مقلوب شذرو من خلفهم والمعنى واحد فانه إذا شذر من وراءهم فقد فعل التشريد في الراء (لعلمهم يذكرون) لعل المشركين يتعظون (وأما تخافن من قوم) معاهدين (خيانة) نقض عهد بأمارات تلوح لك (فأنذ اليهم) فاطرح اليهم عهدهم (على سواء) على عدل وطريق قصد في العداوة ولا تاجزهم الحرب فانه يكون خيانة منك أو على سواء في الخوف أو العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من النبذ على الوجه الأول أي ثابتا على طريق سوى أو منه أو من المنبذ اليهم أو منهما على غيره وقوله (إن الله لا يحب الخائنين) تعليل للأمر بالنبذ والنهي عن متاجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستئناف (ولا تحسبن) خطاب للنبي عليه الصلاة والسلام وقوله (الذين كفروا سبقوا) مفعولاه وفرا ابن عامر وحزرة وحفص بالياء على أن الفاعل ضمير أحد أو من خلفهم أو الذين كفروا والمفعول الأول أنفسهم فحذف التكرار أو على تقدير أن سبقوا وهو ضعيف لأن المصدرية كالموصول فلا تحذف أو على إيقاع الفعل على (أنهم لا يهزمون) بالفتح على قرأة ابن عامر وأن لاصلة وسبقوا حال بمعنى سابقين أي مفلتين والأظهر أنه تعليل للنهي أي لا تحسبهم سبقوا فافلتوا لأنهم لا يفوتون الله أو لا يجدون طال بهم عاجزا عن إدراكهم وكذا أن كسرت أن إلا أنه تعليل على سبيل الاستئناف ولعل الآية أزاحة لما يحذر به من نبد العهد وإيقاظ العدو وقيل نزلت فيمن أفلت من فل المشركين







قبيلة قاتل عنه قبلته حتى يدركوا ثاره فكان دأبهم الخصومة الدائمة والمخاربة الشديدة يقتل بعضهم بعضا  
 وبغير بعضهم على بعض فلما آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر انتقلوا عن تلك الحالة القبيحة وتحوّلت اخلاقهم  
 الشنيعة الى الخصال الحميدة والاخلاق المرضية فكان جل همهم ومطمح نظرهم طاعة الله وطاعة رسوله حتى  
 قاتل الرجل اخاه واباه وابنه ابتغاء وجه الله ونصرة لشرعه ودينه فصاروا انصارا واعوانا والحكمة فيه  
 ان المحبة انما تعلق بالحبوب عند تصور خبر وكال فيه ثم ان الخيرات والكمالات تنقسم الى قسمين احدهما الكمالات  
 الدائمة الباقية وثانيها الكمالات المتبدلة المتغيرة وهى الكمالات الاجتماعية والخيرات الطبيعية البدنية فالمحبة  
 المبنية على مثل هذه الكمالات سريعة الزوال فان الانسان قد يتصور ان يحصل له بحجة زيد مال عظيم او جاء خطير  
 فحبه ثم يخطر بباله ان ذلك المال والجاه لا يحصل له فيغضه لان المحبة لما كانت معللة بتصور الكمالات وكان ذلك  
 الكمالات سريعة الزوال والانتقال كانت المحبة المتغيرة عليه سريعة التبدل والزوال بخلاف ما اذا كان موجب المحبة  
 تصور الكمالات الباقية المقدسة عن التغير والزوال فان المحبة تكون باقية ائمة من التغير والزوال فان حال العلول  
 في البقاء والتبدل تابع لحال العلة وهذا هو المراد بقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين اذا تقرر  
 هذا فنقول لما كانت العرب قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه طالبيين للمال والجاه والمفاخرة بهما وكانت المحبة  
 الواقعة بينهم معللة بهذه العلة فلا جرم كانت المحبة سريعة الزوال وكانوا يأذنى سبب يقعون في الحرب والفتنة  
 فلما جاءهم الرسول صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى عبادة الله تعالى والاعراض عن الدنيا والاقبال على الآخرة زالت  
 الخشونة والمخاصمات التي بينهم فصاروا اخوانا متواقين وبعده وفاته عليه الصلاة والسلام فحلت عليهم ابواب الدنيا  
 وتوجهوا الى طلبها والرغبة فيها فعادوا الى المعادة والمخاربة وهذا هو السبب الحقيقي في كثرة وقوع الخلاف بين  
 اهل الدنيا ودوام الالفة والمحبة بين اهل الله وطلاب الآخرة **قوله** في محل النصب على المفعول معه \*  
 المعنى كفاك وكفى اتباعك من المؤمنين الله ناصر **قوله** اشجركم يقال اشجركم القوم وتشا جروا اي تنازعوا  
 والقنى جمع قناة وهى الرمح والمهند السيف المصنوع من حديد الهند وروى ان المصراع الاول هكذا  
 « اذا كانت الهجاء وانشقت العصا \* وانشقاق العصا عبارة عن التفرق والمخالفة والهجاء الحرب يمد ويقصر  
**قوله** او الجر عطف على المكنى \* اي على الكاف في حسبك ويجوز العطف على المضمر المجرور من غير إعادة  
 الخافض عند الكوفيين نحو مرت بك وزيد خلافا للبصريين **قوله** وقيل اسم مع النبي صلى الله عليه وسلم الخ \*  
 فعلى هذا القول تكون الآية مكية كتبت في سورة مدنية بأمره عليه الصلاة والسلام وعلى اي قول كان لا تكون  
 هذه الآية تكرر لما قبلها لان قوله فان حسبك الله معناه انه تعالى يكفيك امرهم ان صالحوك على سبيل المخادعة  
 وهذه الآية معناها انه تعالى يكفيك في كل ما تحتاج اليه من امور الدنيا والدين **قوله** وهو ان ينهكه المرض \*  
 اي يذهب لحمه ويضعفه والحرص الرجل الذي اذا به الحزن والعشق قال الشاعر « انى امرؤ لى حرص فأحرصنى \*  
 اي اذا بنى وافسدنى يقال نهكت الثوب انهكته نهكا بفتح الهاء فى الماضى والمضارع اي لبسته حتى خلق ونهكته  
 الحمى اذا جهده وانحفته ونقصت لحمه واشفى على الشئ اشرف عليه قال الزجاج التهريض فى اللغة ان يحث  
 الانسان غيره على شئ حتى يعلم منه انه اذا تخلف عنه كان حارضا والحارص هو الذى قارب الهلاك فى الآية اشارة  
 الى ان المؤمنين لو تخلفوا عن القتال بعد حث النبي صلى الله عليه وسلم كانوا حارصين اي هالكين والحرص القرب  
 من الهلاك قال تعالى حتى تكون حرضا او تكون من الهالكين **قوله** شرط فى معنى الامر **قوله** يعنى ان الآية  
 وان كانت على صورة الاخبار بأن الواحد يغلب العشرة الا ان المراد منها الامر بالمصابرة والاجتهاد فى القتال ويدل  
 عليه انه لو كان المراد منها الاخبار لزم ان لا يغلب مائتان من الكفار عشرين من المؤمنين قط ومعلوم ان الامر ليس  
 كذلك وان قوله تعالى الآن خفف الله عنكم نسخ والنسخ ابقى بالامر منه بالخبر وان قوله تعالى بعد ذلك والله  
 مع الصابرين ترغيب فى الثبات على الجهاد وهو لا يلائم الاخبار ثم انه تعالى اثبت فى الشرط الاول قيد الصبر  
 وحذف قيد كون العدو من الذين كفروا وحذف فى الشرط الثانى قيد الصبر وقيد العدو بكونه من الذين  
 كفروا على عكس الاول لحذف من كل واحد منهما ما اثبت فى الآخر وهو فى غاية القصاحة وقرأ الكوفيون  
 وان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا بتذكير يكن فيهما ونافع وابن كثير وابن عامر بتأنيده فيهما وابو عمرو ويعقوب  
 فى الاولى كالكوفيين وفى الثانية كالباقين فن ذكر الفصل بين الفعل وفاعله بقوله منكم ولان التانيث مجازى

( يا ايها النبي حسبك الله ) كافيك  
 ( ومن اتبعك من المؤمنين ) اما فى محل  
 النصب على المفعول معه كقوله  
 اذا كانت الهجاء واشجركم \*  
 فحسبك والضحاك سيف مهند \*  
 او الجر عطف على المكنى عند الكوفيين  
 او الرفع عطف على اسم الله اى كفاك الله  
 والمؤمنون والآية نزلت بالبيداء فى غزوة  
 بدر وقيل اسم مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم  
 عمر رضى الله تعالى عنه فنزلت ولذلك  
 قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما نزلت  
 فى اسلامه ( يا ايها النبي حرّض المؤمنين على  
 القتال ) بالغ فى حثهم عليه واصله الحرص  
 وهو ان ينهكه المرض حتى يشفى على الموت  
 وقرئ حرّص من الحرص ( ان يكن منكم  
 عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن  
 منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا )  
 شرط فى معنى الامر بمصابرة الواحد للعشرة  
 والوعد بانهم ان صبروا غلبوا بعون الله  
 وتأيدته وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر  
 تكن بالتاء فى الآيتين ووافقهم البصريان  
 فى فان تكن منكم مائة صابرة



وان المراد بالمائة المذكور ومن أنت اعتبر اللفظ ولم يلتفت الى المعنى ولا الى الفصل وفرق ابو عمرو بين الفعلين  
فذكر في الاول لما ذكر ولانه نظر الى قوله يغلبوا وانت في الثاني لقوة التأنيث بوصفه بالمؤنث في قوله صابرة واما قوله  
تعالى ان يكن منكم ألف فبالتذكير عند جميع القرآء الا الاعرج فانه انت المسند الى عشرين في عبارة المصنف نوع  
ايها **قوله** بسبب انهم جهلة بالله واليوم الآخر ومن اعتقد ان لاهية الالهة الحياة الدنيوية  
فانه يشجع بها ولا يعرضها للزوال واما من اعتقد ان الحياة المعبرة انما تكون في الدار الآخرة فانه لا يبالي بهذه  
الحياة العاجلة ويصرفها الى ما يؤدى الى سعادة الآخرة فيقدم على الجهاد بقلب قوى وهمة صادقة بتأييد  
الله تعالى آياه وتقوية قلبه على الصبر والثبات فيقاوم الواحد من مثله العدد الكثير من لا يعتد بالمعاد وحياة  
الآخرة وايضا الكفار انما يعملون على قوتهم وشوكتهم والمؤمنون يستعينون برهم بالدعاء والتضرع  
ومن كان كذلك كان النصر والظفر به أليق وأولى \* فان قيل محصول الآية وجوب ثبات الواحد لعشرة  
فا الفائدة في العدول عن هذه اللفظة الوجيزة الى تلك الكلمات الطويلة \* اجيب عنه بأن هذا الكلام انما ورد  
على وفق الواقعة لانه عليه الصلاة والسلام كان يبعث سرايا والغالب ان تلك السرايا ما كان ينقص عددها  
عن العشرين وما كان يزيد على المائة فلهذا ذكر الله تعالى هذين العددين ووجوب ثبات الواحد لعشرة  
كان في الابتداء روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال كتب عليهم ان لا يفر الواحد من العشرة ثم خفف عنهم  
وامروا بأن لا يفر الواحد من الاثنين قال الامام محيى السنة كان هذا يوم بدر فرض الله تعالى على الرجل الواحد  
من المؤمنين قتال عشرة من الكافرين فتقلت على المؤمنين فخفف الله تعالى عنهم وروى عطاء عن ابن عباس  
رضى الله عنهم انه لما نزل التكليف الاول ضجع المهاجرون وقالوا يا ربنا نحن جياع وعدونا شبايع ونحن في غربة  
 وعدونا في اهلهم ونحن قد اخرجنا من ديارنا واماوالنا وعدونا ليسوا كذلك وقال الانصار شغلنا بعدونا وانسينا  
اخواننا فنزل التخفيف **قوله** وتكرير المعنى الواحد الخ جواب عما يقال لم كرر معنى ثبات الواحد  
لعشرة في التكليف الاول بذكر عددين متساوين في افادة ذلك المعنى وهما ثبات العشرين للثلاثين وثبات الالف  
للاثنين فالذى استقر عليه حكم التكليف بهذه الآية ان كل مسلم بالغ مكلف وقف بازاء مشركين عبدا كان  
المسلم او حرا فالهزيمة محترمة عليه مادام معه سلاح يقاتل به فان لم يبق معه سلاح فله ان يهزم وان قاتله ثلاثة  
حلت الهزيمة والصبر احسن روى انه وقف وصبر ثلاثة آلاف من المسلمين في غزوة مؤتة وقد أمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة عليهم وقال \* ان قتل زيد قال امير جعفر بن ابي طالب وان قتل جعفر فعباد الله بن راحة \*  
مع مائتي ألف من المشركين مائة ألف من الروم ومائة ألف من المستعربة وهم لحم وخدما ثم انه تعالى علم حكما  
آخر من احكام الغزو والجهاد في حق النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما كان للنبي من الانبياء ذلك فلم يكن  
منك ومن قرأ ما كان للنبي فغناه ان هذا الحكم ما كان ينبغي حصوله لهذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم  
**قوله** وقرأ البصريان ابو عمرو وبمعقوب تكون بالتأنيث لكون الجمع في تأويل الجماعة فان اسرى جمع  
اسير فاسرى جمع الجمع مثل جريح وجرحى وقرأ الباقون بالتذكير لكون الفعل متعديا وكون تأنيث اسرى غير  
حقيق لان المراهم المذكور وقد وقع الفصل بين الفعل والفعل وكل واحد من هذه الثلاثة اذا انفرد جاز  
تذكير الفعل وعند اجتماع الكل يكون اولى **قوله** واصله التخانة وهي الغلظة والصلابة والقوة والشدة  
يقال تخن الشيء تخانة اي غلظ وقوى واثنه المرض اذا اشتدت قوة المرض عليه فقوله حتى يخن في الارض اي  
حتى يقوى ويشتد ويغلب ويقهر فهمزة اثنى للصبر وقل اكثر المفسرين المراد منه ان يبالغ في قتل اعدائه  
قالوا وانما قلنا ذلك لان اللفظ يدل عليه فان الملك والدولة انما تقوى وتشتد بالقتل قال الشاعر

لا يسلم الشرف الرفيع من الاذى \* حتى يراق على جوانبه الدم \*

وكثرة القتل توجب قوة الرهبة وشدة المهابة فعبير عنها بالانحان على طريق اطلاق اسم المسبب واردة السبب وكلمة  
حتى لانتهاء الغاية فقوله حتى يخن في الارض يدل على انه بعد حصول الانحان في الارض له ان يقدم على الاسرى  
**قوله** حطامها هو ما نكسر من اليبس عبر عن منافع الدنيا واسبابها بالحطام لقلة قدرها بالنسبة الى تقوى الله  
واجمع المفسرون على ان المراد من عرض الدنيا ههنا اخذ الفداء وسمى منافع الدنيا عرضا لانها لا تثبات لها ولا دوام  
فكانها تعرض ثم تزول ولذلك سمي المتكلمون الاعراض اعراضا لانها لا تثبات لها كشيئات الاجسام فانها تنظر على

(بانهم قوم لا يعقون) بسبب انهم جهلة  
بالله واليوم الآخر لا يثبتون ثبات المؤمنين  
رجاء الثواب وعوالى الدرجات قتلوا  
او قتلوا ولا يستحقون من الله الا الهوان  
والخذلان (الآن خفف الله عنكم وعلم  
ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة  
يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا  
ألفين باذن الله) لما اوجب على الواحد  
مقاومة العشرة والثبات لهم وثقل ذلك  
عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين  
وقبل كان فيهم قلة فأمروا بذلك ثم لما كثروا  
خفف عنهم وتكرير المعنى الواحد بذكر  
الاعداد المتناسبة للدلالة على ان حكم القليل  
والكثير واحد والضعف ضعف البدن  
وقبل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها  
وفيه لغتان القمع وهو قرآنة عاصم وحزة  
والضم وهو قرآنة الباقين (والله مع  
الصابرين) بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون  
(ما كان للنبي) وقرئ للنبي على العهد  
(ان يكون له اسرى) وقرأ البصريان بالتاء  
(حتى يخن في الارض) يكثر القتل ويبالغ  
فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز  
الاسلام ويستولى اهل من اثنه المرض  
اذا انقلا واصله التخانة وقرئ يخن  
بالتشديد للبالغة (تريدون عرض الدنيا)  
حطامها بأخذكم العدا.



السنة الثامنة عشر بين وبين المن لما حوت أحوال وصارت العتبة مأمورة روى أنه عليه السلام أتى يومئذ بسبعين أسيراً منهم العباس وعقيل بن أبي طالب فاستأجر  
فيهم فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه قومك واهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخدمهم فدية تقوى بها أصحابك وقال عمر رضي الله تعالى عنه اضرب أعناقهم فانهم  
أئمة الكفر وإن الله اغناك عن القداء ومكنى من فلان لنسيب له ومكن علياً وحزاة من أخويهما فلنضرب أعناقهم فلم يهود ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن الله  
يلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وإن ﴿٤١٧﴾ الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال فمن

تبعني فانه مني ومن عصاني فالت غفور رحيم  
ومثلك يا عمر مثل نوح قال لا تذرع على الارض  
من الكافرين ديارا فخير اصحابه فاخذوا الفداء  
فنزلت فدخل عمر رضي الله تعالى عنه على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وابو  
بكر بيكان فقال يا رسول الله اخبرني فان اجد  
بكاء بكيت والابا كبت فقال ابك على اصحابك  
في اخذهم الفداء ولقد عرض علي عذابهم  
ادنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة والآية  
دليل على ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
يحتشدون وانه قد يكون خطأ ولكن لا يفترون  
عليه (ولا كتاب من الله سبق) لولا حكم  
من الله سبق اثباته في الوحي وهو ان لا يعاقب  
الخطي في اجتهاده وان لا يعذب اهل بدر  
او قوم ما لم يصرح لهم بالنهي عنه وان  
القديرة التي اخذوها سفل لهم (لمسكم)  
لنالكم (فيما اخذتم) من الفداء (عذاب  
عظيم) روى انه عليه السلام قال لو نزل  
العذاب لما نجاهتمه غير عمر وسعد بن معاذ وذلك  
لانه ايضا اشار بالانحان (فكلوا مما غنمتم) من  
القديرة فانها من جلة الغنائم وقيل امسكوا عن  
الغنائم فنزلت والفاء للتسبب والسبب محذوف  
تقديره ابحت لكم الغنائم فكلوا وبضوء تشبث  
من زعم ان الامر الوارد بعد الحظر للإباحة  
(حلالا) حال من المغنوم او صفة للمصدر  
اي اكلا حلالا وفائدة ازا حة ما وقع في  
نفسهم منه بسبب تلك المعاتبة او حرمتها على  
الاولين ولذلك وصفه بقوله (طيبوا تقوا الله)  
في محالفة (ان الله غفور) غفر لكم ذنوبكم  
(رحيم) اباح لكم ما اخذتم (يا ايها النبي قل  
لمن في ايديكم من الاسرى) وقرأ ابو عمرو من  
الاسارى (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) ايمانا  
او اخلاصا (بؤتكم خيرا ما اخذتمكم) من  
الفداء روى انها نزلت في العباس كلفه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان يهدي نفسه وابني  
اخويه عقيل بن ابي طالب ونوفل بن الحارث  
فقال يا محمد تركتني اتكفف قريشا ما بقيت فقال  
ابن الذهب الذي دفعته الى ام الفضل وقت  
خروجك وقلت لها اني لا ادري ما يصيبني في  
وجهي هذا فان حدث في حدث فهو لك ولعبد  
الله وعبيد الله والفضل وقثم فقال وما يدريك  
قال اخبرني به ربّي تعالى قال فاشهد انك صادق  
وان لا اله الا الله وانت رسوله والله لم يطلع

الاجسام فتزول عنها والاجسام باقية بحالها **قوله** وفاروق قد **قوله** اي وكل نار للابليس من عطفه على امرى العطف على معمولي فاملين مختلفين اعني كل وتحسين وللإشارة الى هذا ذكر المصنف المصراع الاول مع انه لا دخل له في الاستشهاد **قوله** فلم يهوى **قوله** اي لم يحب من هوى بانكسر بهوى اي أحب **قوله** فخير اصحابه **قوله** بأن قال ان شتم قتلهم وان شتم قتلهم فاستشهد منكم بعددهم قالوا بل نأخذ القداء فاستشهدوا بأحد بسبب قولهم هذا وأخذهم القداء وكان فداء الاسارى عشرين اوقية اي كان فداء كل اسير عشرين اوقية فكان فداء العباس اربعين اوقية عشرين لنفسه وعشرين لابن اخيه عقيل بن ابي طالب والاقية اربعون درهما في الدراهم وستة دنانير في الدنانير **قوله** أدنى من هذه الشجرة **قوله** اي حال كون ذلك العذاب اقرب اليهم من قرب هذه الشجرة الى وينبغي ان يكون هذا منه عليه الصلاة والسلام إشارة الى ما نزل بهم يوم احد **قوله** او ان لا يعذب اهل بدر **قوله** اي ان لا يعذب الا بعد النهي فانه تعالى ما نهاهم صريحا عن اخذ القدية الا انهم لما اخذوها قبل ان يؤمروا به عاب الله تعالى ذلك عليهم **قوله** او ان القدية التي اخذوها تحمل لهم **قوله** يعني ان الغنائم كانت حراما على الانبياء المتقدمين فكانوا اذا اصابوا مغنا جعلوه للقراب فكانت نزل نار من السماء تأكله فهذه الامة لما اخذوا القداء يوم بدر قبل نزول آية الحل ازل الله تعالى لولا كتاب من الله سبق اي لولا حكم مكتوب في اللوح بانه يحمل لكم الغنائم لمسكم العذاب فان حرمة اخذ لما كانت ساقطة عند الله تعالى صادف محلا لحرمة له في علم الله تعالى فسقطت عقوبة هناك الحرمة لذلك كالمقصود وطى امرأة زفت اليه وهو يعتقد انها ليست بزوجه له فاذا هي زوجته فعلى هذا الوجود تكون الآية معانية لهم على اخذ القدية لانحرما لها كما في الوجهين الاولين قبل معنى الآية لولا انه تعالى حكم في الازل بالعفو عن هذه الواقعة لمسهم عذاب عظيم **قوله** لما نجماه غير عمر وسعد **قوله** فيه دليل على انه لم يكن احد من المؤمنين عن حضرته الا احب القداء غير عمر وسعد ابن معاذ رضي الله عنهما **قوله** وثانته **قوله** اي فائدة التفييد بقوله حلالا او فائدة ذكر المسبب الذي هو اباحة الغنائم وما تفرع عليها من اكلها حلالا طيبا ازاخرة ملوقع في نفوسهم من حرمتها على الوجهين الاولين وان اخذ القداء على تقدير ابتناؤه على الخطأ في الاجتهاد وعلى تقدير كونه حراما في حكم الله تعالى فدفع تلك الحرمة او ما وقع في نفوسهم من الاشتباه في حلها بما ذكره **قوله** نزلت في العباس **قوله** اي ابن عبد المطلب وكان امير يوم بدر وقد خرج بعشرين اوقية من ذهب ليضم الناس واراد ان يطم ذلك اليوم فاقتلوا وبقيت العشرون اوقية معه فاخذت منه في الحرب فكلهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يحسب العشرين اوقية من فداءه فأبى وقال اما شئ خرجت نستعين به علينا فلا اتركه لك ومع ذلك كلفه فداء ابني اخويه فأبى **قوله** الى الآن عشرون عبدا **قوله** كاهم تاجر يضرب اي يسافر ويحجر بمال كثير وأدناهم مالا يضرب بعشرين الف درهم مكان العشرين اوقية والآية وان نزلت في حق العباس رضي الله تعالى عنه خاصة الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقبل نزلت في حق جلة الاسارى ويؤيده قوله تعالى فمن في ايديكم وقوله من الاسارى وقوله في قلوبكم واخذ منكم وبغفر لكم بلفظ الجمع **قوله** هم الانصار آو والمهاجرين **قوله** اي اسكنوا المهاجرين ديارهم ونصروهم على اعدائهم قسم الله من آمن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اربعة اقسام وذكر حكم كل واحد فالقسم الاول من آمن به عليه الصلاة والسلام لما انتقل من مكة الى المدينة وواقعه في تلك الهجرة والقسم الثاني من بقي في مكة ولم يواقعه في تلك الهجرة والقسم الثالث الانصار الذين بذلوا النفس والمال في خدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم واصلاح مهمات اصحابه لما هاجر عليه السلام اليهم مع طائفة من اصحابه والقسم الرابع من مؤمنى زمانه عليه الصلاة والسلام هم الذين آمنوا بعد هاجروا واجاهدوا مع جلة من الصحابة واختلفوا في قوله تعالى بعضهم اولياء بعض فروى الواحدى عن ابن عباس وعن سائر المفسرين ان المراد بهذه الولاية الوراثة قالوا جعل الله تعالى سبب التوارث بين المسلمين الهجرة والنصرة دون القرابة فمن آمن ولم يهاجر لا يرث قريبه المهاجر لانه لم يهاجر ولم ينصر فجعل الله اصحاب الهجرة والنصرة طائفة واحدة ووجب على كل واحد منهم موالاته الا الآخر ومواساته وموافاته فلذلك كان عليه السلام حين قدم المدينة آخى بين المهاجرين والانصار فجعل لكل مهاجرا احا انصاريا فزوا على ذلك حتى شاطروا المهاجرين اموالهم ودورهم واذ كان لرجل من الانصار امرأتان عن ضمها على اخيه من المهاجرين بناء على ان ينزل عن ابنتها فكان التوارث بهذه المؤاخاة دون القرابة اذ لم تكن معها هجرة

عليه احدا الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل قال العباس فابذلني الله خيرا من ذلك الى الآن عشرون عبدا ان ادناهم لبضرب في عشرين ألفا واعطاني زمزم ما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكه وانا انتظر المغفرة من ربكم يعني الموعود بقوله (ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا) يعني الاسرى (خبياتك) نقض ما اعهذك (فقد خانوا الله) بالكفر ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل (من قبل فامكن منهم) اي فامكنك منهم كما فعل يوم بدر فان اعداءك فسيمنكك منهم (والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا) او طانهم هم المهاجرون هاجروا او طانهم حبالة ورسوله (وجاهدوا باموالهم) فصرفوها في الكراع والصلاح وانفقوها على المحاويع (وانفسهم في سبيل الله) بمباشرة القتال (والذين آووا ونصروا) هم الانصار آووا والمهاجر بنو المديناة ونصروهم على اعدائهم (اولئك بعضهم



أوبالنصرة والمظاهرة (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) أي من ولايتهم في الميراث والمأجور ولايتهم بالانتماء إليهم بها. (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) أي من ولايتهم في الميراث والمأجور ولايتهم بالانتماء إليهم بها. (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) أي من ولايتهم في الميراث والمأجور ولايتهم بالانتماء إليهم بها.

سورة برآة مدنية

وتوفي ولم يبين موضعها وكانت قصتها تش  
لما اختلف الصحابة في انهما سورة واحدة

﴿سورة التوبة مدنية﴾

وتم اذارت عليه سورة اياته بين موضعها وتوفي ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشابه قصة الانفال وتناسبها لان في الانفال ذكر اليهود وفي برآة نبذها فضمت اليها وقبل (تفسير)



نظير قوله كتاب من فلان ثم جوز ان تكون مبتداً مخصوصاً بالصفة والى الذين خبره كقوله لرجل من بنى تميم في الدار  
 والبرأة معناها انقطاع العصمة يقال برئت من فلان ابرأ برأته اى انقطعت بيننا النسبة ولم يبق بيننا علفة ومنه برئت  
 من الدين **قوله** وانما علفت البرأة **قوله** يعنى ان المعاهدة لما تحققت بالمسلمين كان حق البرأة ان تنسب اليهم  
 لان البرأة انما تكون من قبل المجاهدة فكيف نسبت الى الله تعالى \* وتقرير الجواب نعم ان عقد المعاهدة قام بالمؤمنين  
 الا انهم انما عاهدوا باذن الله تعالى في معاهدة المشركين بقوله وان جنحوا للسلم فاجنح لها ورأى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والمتولى للمعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنهم ادخلوا في الخطاب لانهم راضون بقوله  
 ومتفقون عليه فكانهم عقدوا وعاهدوا **قوله** فأمرهم بنذ العهد الى الناكثين وامهل المشركين **قوله**  
 فأما الذين لم يقضوا العهد ولم يظاهروا احداً على المؤمنين فقدم الله تعالى باتمام العهد بينهم في المدة المعهودة حيث  
 قال الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام الى قوله فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم وقال فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم  
 اى استقيموا لهم مدة استقامتهم لكم روى انه عليه الصلاة والسلام لما خرج الى غزوة تبوك وتخلف المنافقون  
 وارجفوا بالاراجيف جعل المشركون يقضون العهد فأمر الله تعالى بقض عهدهم والمعنى قد برئ  
 الله ورسوله من اعطائهم العهود والوفاء بها اذا نكثوا ويجوز له عليه الصلاة والسلام ان يقض العهد بأحد  
 ثلاثة امور الاول ان يظهر له منهم خيانة مستورة ويخاف ضررهم فينذ العهد اليهم حتى يستوفوا في معرفة  
 نقض العهد لقوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء والثاني ان يكون قد شرط لبعضهم  
 في وقت العهد ان يقرهم على العهد فيما ذكر من المدة الا ان يأمر الله تعالى بقطعه فلما امر الله تعالى بقطع العهد  
 بينهم قطعه لاجل الشرط والثالث ان يكون العهد مؤجلاً فتقضى المدة ويقضى العهد بانقضائها فحينئذ يكون  
 الغرض من اظهار البرأة ان يظهر لهم انه لا يعود الى العهد وانه على عزم المحاربة والمقاتلة ولا يجوز له عليه الصلاة  
 والسلام نقض العهد في غير هذه الاحوال الثلاث لانه يجرى مجرى الغدر وخلف القول والله ورسوله بريئان منه  
**قوله** فقال فسيحوا **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى فسيحوا على اضممار القول اى قل لهم سبروا في الارض  
 مقبلين ومدبرين آمنين غير خائفين والسياحة الضرب في الارض والانساع في السير والبعد عن البلد ومواضع  
 العمارة وليس ذلك من باب الامر بل المقصود الاباحة والاطلاق والاعلام لحصول الامان وازالة الخوف والمعنى  
 انكم آمنون من القتل في هذه المدة ثم انكم بعد انقضاء تلك المدة حرب لله ورسوله تجارون وتقتلون حيث ادركتم  
 وتؤسرون الى ان تنوبوا والمقصود من هذا الاعلام امور الاول ان يتفكروا في انفسهم ويحتاطوا في امرهم ويعلموا  
 ان ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام او السيف فيصير ذلك حاملاً لهم على الاسلام والثاني ان لا ينسب المسلمون  
 الى الخيانة ونقض العهد فان المسلمين لو قاتلوهم عقيب اظهار النقص فربما يسبق الى الوهم ذلك فأما هؤلاء هذه  
 المدة ليستعدوا للحرب ويعتدوا آلتها وفي ذلك تنزيه المؤمنين عن الخيانة واظهار شوكتهم وقوتهم وعدم  
 التفاتهم الى الكفرة واستعدادهم للحرب واختلف في ابتداء هذه الاشهر الاربعة فقيل ان سورة برأة انزلت  
 في شوال فيكون ابتداء الاربعة اشهر من شوال الى انتهاء المحرم وقيل انها وانزلت في شوال الا ان قراءتها على  
 الكفار وتبليغها اليهم كان يوم الحج الاكبر والصواب الذي عليه الاكثر ان ابتداء هذه المدة اليوم العاشر من ذى  
 الحجة الى انقضاء عشر من ربيع الآخر وقبل ابتداء تلك المدة كان من عشر ذى القعدة الى عشر من ربيع الاول  
 لان الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت بسبب النسيء الذي كان فيها ثم صار في السنة الثمانية في ذى الحجة  
 وهى حجة الوداع ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام \* الا ان ازمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السموات  
 والارض \* روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاهد قريشاً يوم الحديبية على ان يضعوا الحرب عشر سنين  
 يأمن فيها الناس ودخلت خزاعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ودخل بنوا بكر في عهد قريش ثم عدت بنوا  
 بكر على خزاعة فقاتل منها وأعانتهم قريش بالسلاح فلما تظاهروا بنوا بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم  
 خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره ان قريشاً اخلفوك الموعد  
 ونقضوا ميثاقهم المؤكد فقال عليه الصلاة والسلام \* لانصرت ان لم انصرك \* ثم تجهز الى مكة ففتح مكة سنة ثمان  
 من الهجرة فلما كان سنة تسع اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحج ثم قيل له انه يحضر المشركون فيطوفون  
 حراة فبعث ابا بكر رضى الله عنه تلك السنة اميراً على الموسم ليقم للناس الحج ثم بعث بعده علياً على ناقته العضاء

وانما علفت البرأة بالله ورسوله والمعاهدة  
 بالمسلمين للدلالة على انه يجب عليهم نبذ  
 عهود المشركين اليهم وان كانت صادرة  
 باذن الله تعالى واتفاق الرسول فانها بريئان  
 منها وذلك انهم عاهدوا مشركى العرب  
 فنكثوا الا اناساً منهم بنى ضمرة وبنى كنانة  
 فأمرهم بنذ العهد الى الناكثين وامهل  
 المشركين اربعة اشهر ليسيروا ابن شأوا  
 فقال (فسيحوا في الارض اربعة اشهر)  
 شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم  
 لانها نزلت في شوال وقيل هى عشرون  
 من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول  
 وعشر من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم  
 النحر لما روى انها لما نزلت ارسل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم علياً رضى الله تعالى عنه  
 راكب العضاء ليقراها على اهل الموسم  
 وكان قد بعث ابا بكر رضى الله عنه اميراً على  
 الموسم فقيل له لو بعثت بها الى ابي بكر فقال  
 لا يؤدى عنى الارجل منى فلما نادى على  
 رضى الله تعالى عنه سمع ابو بكر الرغاء فوقف  
 وقال هذا رغاء ناقه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فلما لحقه قال اميرام مأمور قال مأمور  
 فلما كان قبل التروية خطب ابو بكر رضى الله  
 تعالى عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على يوم  
 النحر عند جرة العقبة وقال يا ايها الناس اى  
 رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا قرأ عليهم  
 ثلاثين او اربعين آية ثم قال امرت بأربع  
 ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك  
 ولا بطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة  
 الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى كل ذى عهد  
 عهدهم واهل قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤدى  
 عنى الارجل منى ليس على العموم فانه عليه  
 السلام بعث لان يؤدى عنه كثيراً لم يكونوا  
 من عترته بل هو مخصوص بالعهود فان عادة  
 العرب ان لا يتولى العهد ونقضه على القبيلة  
 الارجل منها ويدل عليه انه في بعض الروايات  
 لا ينبغي لاحد ان يبلغ هذا الارجل من اهلى  
 (واعلموا انكم غير محزى الله) لا تقوتونه  
 وان امهلكم (وان الله محزى الكافرين)  
 بالقتل والامر في الدنيا والعذاب في الآخرة



(واذان من الله ورسوله الى الناس) اى اعلام فعال بمعنى الافعال كالامان والعطا ورفع كرفع برآة على الوجهين (يوم الحج الاكبر) يوم العيد لان فيه تمام الحج ومعظم افعاله ولان الاعلام كان فيه ولما روى انه عليه الصلاة والسلام وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر وقيل يوم عرفة لقوله عليه السلام الحج عرفة ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر ولان المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من اعماله فانه اكبر من باقى الاعمال ولان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون ووافق عيده اعياد اهل الكتاب اولانه ظهر فيه عن المسلمين وذل المشركون (أن الله) اى بأن الله (بربي من المشركون) اى من عهودهم (ورسوله) عطف على المستكن في بربي او على محل ان واسمها في قرآته من كسرهما اجراء للاذان مجرى القول وقرئ بالنصب عطفا على اسم ان اولان الواو بمعنى مع ولا تكرير فيه فان قوله برآة من الله اخبار بثبوت البرآة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخص بالمعاهدين (فان تبتم) من الكفر والغدر (فهو) فالتوب (خير لكم وان توليتم) عن التوبة او تبتم على التولى عن الاسلام والوفاء (فاعلموا انكم غير محمزي الله) لا تقوتونه طلبا ولا تجزونه هربا في الدنيا (وبشر الذين كفروا بعذاب اليم) في الآخرة (الا الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من المشركين او استندراكه فكانه قيل لهم بعد ان امروا بنذ العهد الى الناكثين ولكن الذين عاهدوا منهم (ثم لم يقصوكم شيئا) من شروط العهد ولم ينكثوه او لم يقتلوا منكم ولم يضروكم قط (ولم يظاهروا عليكم احدا) من اعدائكم (فأنتموا اليهم عهدهم الى مدتهم) الى تمام مدتهم ولا تجزوههم مجرى الناكثين (ان الله يحب المتقين) تعليل وتنبه على ان تمام عهدهم من باب التقوى

ليقرأ على الناس صدر سورة برآة وامر ان يؤذن بمكة ومنى وعرفة ان قد برئت ذمة الله وذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل مشرك وان لا يطوف بالبيت عريان الى آخر ما ذكره المصنف والعصب القطع وناقة عضباء اى مشقوفة الاذن والعضباء لقب ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن مشقوفة الاذن والرخاء صوت ذوات الخلف وعثرة الرجل رهطه ونسله الاقربون وقد جرت العادة ان لا يتولى تقرير العهد ونقضه الا رجل من الاقارب فلو تولاه ابو بكر لجاز ان يقولوا هذا خلاف ما يعرف فينا من نقض العهود فربما لم يقبلوا فأرسل اليهم بتولية ذلك عليا فلما بلغ على رضى الله تعالى عنه رسالته قالوا عند ذلك يا على ابلغ ابن عاتق انا قد نذنا العهد وراء ظهرنا وانه ليس بيننا وبينه عهد الاطمن بالرماح وضرب بالسيف **قوله** يوم العيد وقيل يوم عرفة **قوله** يعني اختلف في يوم الحج الاكبر انه يوم النحر او يوم عرفة واحتج من قال انه يوم النحر بأن اعمال الحج انما تتم في هذا اليوم وهى الطواف والنحر والحلق والرمي ومن قال انه يوم عرفة احتج بقوله عليه الصلاة والسلام **الحج عرفة** ولان معظم اعمال الحج وهو الوقوف بعرفة انما يكون في هذا اليوم وانما قلنا الوقوف اعظم اعمال الحج لان من ادرك الوقوف فقد ادرك الحج ومن فاته فقد فاته الحج **قوله** فانه اكبر من باقى الاعمال فان ما يقع في يوم عرفة هو الوقوف الذى هو معظم اعمال الحج الاكبر قال الحسن رضى الله عنه سمي ذلك اليوم يوم الحج الاكبر لاجتماع المسلمين والمشركين فيه وموافقته لاعياد اهل الكتاب ولم يتفق قبله ولا بعده فعظم ذلك اليوم في قلب جميع الطوائف ثم انه تعالى بين ان ذلك الاذان بأى شئ كان فقال ان الله بربي من المشركين والجمهور على رفع قوله ورسوله عطفا على المستكن في قوله بربي وجاز ذلك للفصل القاسم مقام التأكيد **قوله** او على محل ان واسمها في قرآته من كسرهما وامامنا قرأ بفتح الهزلة فانه لا يجعل الرفع مبنيا على العطف على محل اسم ان لانه لا يجوز العطف على محل اسم ان المفتوحة مطلقا عند السيراني بخلاف المكسورة ووجه الفرق ان المكسورة لا تغير معنى الجملة بل تؤكدها فلذا ان قلت ان زيدا قائم افدت به ما افدت بقولك زيد قائم مع زيادة التأكيد فكان اسمها المنصوب في محل الرفع على الابتداء من حيث كون المكسورة في حكم المدم لجواز العطف على محل ذلك الاسم بالرفع بخلاف المفتوحة فانها تغير معنى الجملة فتكون مع ما في خبرها في تأويل اسم مفرد مرفوع او منصوب او مجرور فيكون اسمها كبعض حروف الكلمة فلا يبقى له محل حتى يقال انه في محل الرفع على الابتداء وانه يعطف على محله بالرفع وابن الحاجب جعل المفتوحة على قسمين الاول ما هو في حكم المكسورة وهى التى وقعت بعد فعل القلب وجوز العطف على محل اسمها نحو علمت ان زيدا قائم وعمر وبعطف عمرو على محل زيد فجعل المفتوحة في مثله كالمكسورة بناء على ان المفتوحة مع اسمها وخبرها سادسة مفعولى علمت كما ان المكسورة مع ما في خبرها في تقدير اسمين اى المبتدأ والخبر فتحكم المفتوحة بعد فعل القلب كحكم المكسورة في قيامها مع ما في خبرها مقام الاسمين فعلى هذا التدقيق يجوز ان يكون ورسوله في الآية معطوفا على محل المفتوحة لوقوفها بعد فعل القلب لان اذان بمعنى اعلام واعلم ان عبارة القوم اختلفت في هذه المسألة فمنهم من يقول على محل اسم ان ومنهم من يقول على محل ان واسمها واختاره المصنف ووجه العبارة الاولى ان الاسم هو الذى كان مرفوعا قبل دخول ان ودخولها عليه كلا دخول فبقى على كونه مرفوعا ومن قال على محل ان واسمها نظر الى ان اسمها لو كان وحده مرفوع المحل لكان وحده مبتدأ والمبتدأ مجرود عن العوامل عندهم واسمها ليس بمجرود والعبارة الاولى هى الاولى لان كلمة ان كالدعم باعتبارها وانما تفيد اذا اعتبرت النصب **قوله** ولا تكرير فيه **قوله** يعنى ان جملة قوله واذان من الله ليست تكريرا لقوله برآة من الله **قوله** ولذلك اى ولكون الجملة الثانية اخبار بوجوب الاعلام بما من من البرآة علق الاذان بالناس فان الاذان عام لجميع من عاهد ومن لم يعاهد ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث وعلقت البرآة بالذين عاهدوا من المشركين لكونها مختصة بالمعاهدين والناكثين منهم **قوله** او تبتم على التولى عن الاسلام لانهم كانوا متولين معرضين عن الاسلام فوجب ان يكون التولى المصدر بكلمة ان بمعنى التولى عن التوبة او بمعنى التولى عن الثبات على الاسلام **قوله** استثناء من المشركين او استندراكه **قوله** يعنى انه استثناء متصل كأنه قيل برآة من الله ورسوله الى المشركين المعاهدين الذين لم ينقضوا العهد او منقطع على ان يكون المراد بالمشركين هم الناكثون **قوله** تعالى ثم لم يقصوكم شيئا **قوله** قرأ الجمهور ينقصوكم شيئا بالصاد المهملة وهو يعتدى الى واحد والى اثنين ويجوز هنا جعله متعديا الى اثنين بأن يكون كم مفعولا او لاو شيئا مفعولا لا ثانيا او الى واحد فيكون شيئا منصوبا على



بسيحوا فيها وقيل هي رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم وهذا محل للنظم مخالف للاجتماع فانه يقتضى بقاء حرمة الاشهر الحرم اذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها (فاقتلوا المشركين) الناكثين (حيث وجدتموهم) من حل وحرم (وخذوهم) وانسروهم والاختيد الاسير (واحصروهم) واحبسوهم او حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام (واقعدوا لهم كل مرصد) كل عمرث لا ينسبطوا في البلاد وانتصابه على الظرف (فان تابوا) عن الشرك بالايان (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تصديقا لتوبتهم وامايتهم (فخلوا سبيلهم) فدعوهم ولا تعترضوا لهم بشئ من ذلك وفيه دليل على ان تارك الصلاة ومانع الزكاة لا يخلى سبيله (ان الله غفور رحيم) لتعليل الامر اى فخلوهم لان الله غفور رحيم غفر لهم ما قد سلف ووعد لهم التواب بالتوبة (وان احدا من المشركين) المأمور بالتعرض لهم (استجارك) استأمنك وطلب منك جوارك (فأجره) فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر (ثم أبلغه مأمنه) موضع امنه ان لم يسلم وأحذر رفع الفعل بفسره ما بعده لا بالابتداء لان ان من عوامل الفعل (ذلك) الامن او الامر (بأنهم قوم لا يعلمون) ما لايمان وما حقيقة ما تدعوهم اليه فلا بد من امانهم ريثما يسمعون ويتدبرون (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) استفهام بمعنى الانكار والاستبعاد لان يكون لهم عهد ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم اولان يفي الله ورسوله بالعهد وهم نكثوه وخبر يكون كيف وقدم للاستفهام او للمشركين او عند الله وهو على الاولين صفة للعهد او ظرف له اوليكون وكيف على الاخيرين حال من العهد والمشركين ان لم يكن خبرا قتيبين (الا الذين هادتم عند المسجد الحرام) هم المستثنون قبل ومحله النصب على الاستثناء او الجر على البدل او الرفع على ان الاستثناء منقطع اى ولكن الذين هادتم منهم عند المسجد الحرام (فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم) اى فتربصوا امرهم فان استقاموا على العهد فاستقيموا على الوفاء وهو كقوله فأتوا

المصدر اى شيا من النقصان وقرئ يقضوكم بالضاد المعجمة وهي على حذف المضاف اى يقضوا عهدكم لحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه وفي القراءة الاولى مقابلة النقص بالتام مع الاستثناء عن ارتكاب الحذف قبل ان المراد من المشركين المعاهدين الذين لم يقضوا شيا من عهدهم بنواصرة حتى من كنانة امر الله تعالى باتمام عهدهم الى متنتهم وكان قد بقي من متنتهم تسعة اشهر فانهم لما اتقوا نقض العهد ونكثه استحقوا من الله تعالى ان يسان عهدهم ايضا من النقص والنكث **قوله** وأصل الانسلاخ خروج الشيء مما لا يلبسه شبه الشهر باللباس وجعل اهل الشهر لا يسبى له فاذا هل الهلال فكان اهله يدخلون فيه فيزدادون في كل ليلة منه جزأ الى مضى نصفه فيتم لبسائهم انه ينسلخ منهم جزأ فجزأ الى ان يقضى وينسلخ **قوله** التي ابيع للناكثين ان يسيحوا فيها على ان يكون الالف واللام في الاشهر الحرم للعهد والمعهود الاشهر المتقدمة بناء على ان النكرة اذا عيشت معرفة رادها عين الاول الا اذا وصفت المعرفة بصفة بالمعارة كقولك رأيت رجلا فأكرمت الرجل الطويل فانك لا تريد بالثاني عين الاول في مثله والاشهر ههنا قد وصفت بالحرم وهي صفة مفهومة من غوى الكلام فلا تقتضى المعارة فيكون المراد بالمعرف ما ذكر منكر قبل ذكره معرفة قال بعض المفسرين منهم الكواشي ان المراد بالاشهر الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم وسميت بذلك لان الله تعالى حرم فيها على المؤمنين دماء المشركين والتعرض لهم ولم يرخص بهذا القول لكونه محلا بانتظام حل لفظ المعرف على المنكر واقتضائه بقاء حرمة الاشهر المذكورة وهو خلاف الاجماع واما اذا حل الاشهر الحرم على الاشهر التي ابيع للناكثين ان يسيحوا فيها فقوله تعالى فاذا انسلاخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين الآية يكون امرا بمحاربة المشركين وقتالهم بعد انسلاخ تلك الاشهر المعينة الى ابد الاباد وهذه الآية ناسخة لكل آية في القرءان فيها ذكر الاعراض والصبر على اذى الاعداء على وفق ما جع عليه جمهور العلماء رحمهم الله **قوله** واحبسوهم او حيلوا **قوله** يعنى ان معنى الحصر المنع والمراد اما منعهم عن الخروج من المحبس او منعهم عن البيت الحرام وعن ابن عباس ان المعنى انهم ان تحصنوا فاحصروهم والمرصد مفعول من رصده يرصده اى رقبه يرقبه وهو يصلح للزمان والمكان والمصدر والمفعول يعين كونه محمولا على المكان الذى يرقب فيه العدو اى كونوا لهم راصدين لتأخذوهم من اى جهة توجهوا **قوله** تعالى وان احدا من المشركين استجارك **قوله** وجه ارتباطه بما قبله انه تعالى لما اوجب قتل المشركين عند انقضاء الاشهر الحرم دل ذلك على ان حجة الله تعالى قد قامت عليهم وان ما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك من انواع الدلائل والبيانات يكفي في ازالة عذرهم وعلتهم وذلك يقتضى ان احدا من المشركين لو طلب الدليل والحجة لا يلتفت اليه بل يطالب اما بالاسلام واما بالقتل فلما كان هذا الوهم يخطر بالبال لاجرم ذكر الله تعالى هذه الآية ازالة لهذه الشبهة كما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال ان رجلا من المشركين قال لعلى رضى الله عنه ان اردنا ان نأتى الرسول بعد انقضاء هذه المدة لسمعنا كلام الله او لحاجة اخرى فهل نقتل فقال لعلى رضى الله عنه لا لان الله تعالى قال وان احدا من المشركين استجارك فأجره الآية **قوله** ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم **قوله** اى مع توقد الغبط والعداوة في قلوبهم فان الوغرة شدة توقد الحرة ومنه قولهم في صدره وغرة على اى حقد وعداوة توقد من الغبط والمصدر الوغرة بالتحريك تقول وغر صدره على بوغرة وغرافوه واغر الصدر **قوله** وخبر يكون كيف **قوله** ذكر في خبره ثلاثة اوجه الاول وهو الاظهاره كيف وعهد اسمها قدم الخبر عليها وجوبا لاشتماله على ماله صدر الكلام وهو الاستفهام الانكارى وقوله للمشركين متعلق اما يكون على رأى من يجوز في كان ان يعمل في الظرف وشبهه واما محذوف لانها صفة لعهد في الاصل فلما قدمت انتصبت حالا والمصنف جعل اللام فيه للبيان كالتى في هيت لك فتعلق بمحذوف على انها صفة لعهد او تعلق بنفس عهد لانه مصدر والوجه الثانى ان خبر يكون هو قوله للمشركين وعند على هذا فيها الواجهة المتقدمة وهو معنى قول المصنف وهو اى قوله عند الله على الاولين صفة للعهد او ظرف له اوليكون والوجه الثالث ان يكون الخبر عند الله والمشركين على هذا اما تبين على ما اختاره المصنف واما متعلق يكون عند من يجوز ذلك واما حال من عهد وكيف ان لم يكن خبرا كافى الوجهين الاخيرين يكون منصوبا بالحال وهذه الوجوه كلها على تقدير ان تكون كان ناقصة ويحتمل ان تكون تامة بمعنى كيف يوجد العهد للمشركين ثم استثنى المعاهدين الذين ثبتوا على مقتضى العهد ولم ينكثوه وما تحتمل الشرطية والمصدرية فان كانت شرطية تكون في محل النصب على الظرف الزمانى والتقدير اى زمان



(كيف) تكرر لاستبعاد ثباتهم على العهد أو بقاء حكمه مع التمسك على العلة وحذف الفعل لا علم به كافي قوله «وخبرتماني انما الموت بالقرى فكيف وهاتاهضبة وقلب» أي فكيف مات (وان يظهروا عليكم) أي وحالهم انهم ان يظفروا بكم (لا يرقبوا فيكم) لا يراعوا فيكم (آ) حلفا وقيل قرابة قال حسان

لعمرك ان لك من قريش كالسقب من رأل النعام وقيل ربوبية ولعله اشتق للحلف من الال وهو الجوار لانهم كانوا اذا تحالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروه ثم استعير للقرابة لانها تعقد بين الاقارب مالا يعقده الحلف ثم لربوبية والتربية وقيل اشتقاقه من أل الشيء اذا حدده او من أل البرق اذا لمع وقيل انه عبري بمعنى الاله لانه فرى ايلا بكبريل وجبريل (ولادمة) عهدا او حقا يعاب على اغفاله (يرضونكم بأفواههم) استئناف لبيان حالهم المنافية لثباتهم على العهد المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر ولا يجوز جعله حالا من فاعل لا يرقبوا فانهم بعد ظهورهم لا يرضون ولان المراد اثبات ارضائهم المؤمنين بوعده الايمان والطاعة والوفاء بالعهد في الحال واستبطان الكفر والمعاداة بحيث ان ظفروا لم يبقوا عليهم والحالية تنافيه (وتأبى قلوبهم) ما تقو به افواههم (واكثرهم فاسقون) متمرّدون لاعقيدة زعمهم ولا مروءة تردعهم وتخصيص الاكثر لما في بعض الكفرة من التفادي عن العذر والتعفف عما يجترأ حدوثه السوء (اشترى بآيات الله) استبدلوا بالقرآن (ثمنا قليلا) عوضا يسيرا وهو اتباع الاهواء والشهوات

استقاموا لكم فاستقيموا لهم وان كانت مصدرية تكون مقطرة بالزمان ايضا منصوبة المحل على الظرفية ايضا فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم ثم قال الله تعالى ان الله يحب المتقين أي يحب من اتقى ووفى حق من عاهدته **قوله** وحذف الفعل أي الفعل المستفهم عنه المستبعد الوقوع أي كيف عهد يثبتون عليه أو يبق حكمه عند الله وعند رسوله وحالهم انهم ان يظهروا عليكم **قوله** وخبرتماني البيت لكعب الغنوي يرثي اخا بالاموار وقوله فكيف وهاتاهضبة وقلب يروي وكتيب والهضبة الجبل المنبسط على وجه الارض والقلب البئر قبل ان تطوى والكتيب التل من الرمل والهضبة والقلب قبل انهما اسماء جليلين في البادية التي مات فيها ابو المغوار وقيل المراد بهما المعنى المعروف يقول الشاعر لصاحبه خبرتماني وقتلاني من سكن الامصار مات بالوباء فكيف مات اخي في البادية وأشار الى هضبة وقلب كانا في الموضع الذي مات فيه اخوه وحذف الفعل العامل في كيف أي فكيف مات **قوله** حلفا يعني ان الال فيه اقوال احدهما ان المراد به الحلف والمعنى انهم ان يظهروا عليكم بعد ما سبق لهم من تأكيد الايمان والمواثيق لم ينظروا في حلف ولا عهد ولم يبقوا عليكم ولم يراعوا حلفا والسقب الذكرك من ولد الناقة والرأل ولد النعامة يخاطب واحدا ينكر قرابته من قريش ويقول كأنها قرابة ولد الناقة وولد النعامة وليس بينهما مناسبة وان تشابها صورة وقيل الال هو الله استدلالا بما روى عن ابي بكر رضي الله عنه انه لما سمع هذيان مسيلة لعنه الله قال ان هذا الكلام لم يخرج من ال أي من الله عز وجل واورد عليه ان اسماء الله تعالى معروفة في الكتاب والسنة ولم يسمع احديهم يقول يا ال افعل كذا **قوله** وقيل ربوبية أي وقيل المراد بالال الربوبية والتربية وبين الطريق ارادتها منه بقوله ولعله وتقديره ان الال بالفتح هو الجوار والصياح واشتق منه الال بالكسر للحلف المناسبة بينهما من حيث انهم اذا تحالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروه بان يحأروا ويرفعوا به اصواتهم ثم اطلق الال على القرابة تشبيها لها بالحلف من حيث كونها سببا للالفة والانضمام فالعنى حينئذ لا ينظرون ولا يراعون فيكم ربوبية وتربية حتى اذا ظفر العبد المشرك بسيدته المؤمن لا يراعى حق ربوبيته واذا ظفر المربي بمن ربه لا يراعى حق تربيته وقبل اشتقاق الال بمعنى الربوبية من الال الشيء تأيلا اذا حدده بناء على ان الربوبية والتربية لا تخلو عن افادة الحدة والقوة وقبل اشتقاقه من أل البرق اذا لمع بناء على ان الربوبية والتربية لا تخلو عن افادة المعان والظهور وقيل ان الال لفظ عبري بمعنى الامان والمعنى ان ادنى الناس اذا اعطى امانا للكافر تقدم على جميع الناس ولذلك اجاز عمر رضي الله عنه امان عبد لكافر وقدمه على جميع العسكر وقال الاصمعي الذمة ملازم ان يحفظ ويحمى ويذم الرجل على اضعائه **قوله** المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر صفة بعد صفة لحالهم أي انهم يقولون للمؤمنين بألسنتهم خلاف ما في قلوبهم والاباء أشد الامتناع فان كل اباء امتناع من غير عكس **قوله** فانهم بعد ظهورهم لا يرضون حتى يقال ان قوله ان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الآ ولازمة حال ارضائهم اياكم لا يقتضى تحقق الارضاء بناء على جواز رجوع النفي الى القيد فقط او الى مجموع القيد والمقيد لا الى نفس القيد وحده استدلال على عدم جواز الحالية بدليل آخر ومحصوله ان المعنى على تقدير الحالية انهم لا يبقون على المؤمنين في الحال ولا يبقون عليهم حال الظفر بهم أي لا يرجونهم بل يفعلون بهم ما يقتضيه كمال العداوة ونهاية الحقد والضغينة يقال ابقى على فلان اذا راحه ورعاه **قوله** متمرّدون فسر فسق الكافر بكونه متمرّدا حاربا عن العقيدة والمودة المانعين عن السوء اشارة الى ما يقال من ان الضمير في اكثرهم راجع الى المشركين لانهم المتقدم ذكرهم والشرك اخبث من الفسق فامعنى وصف الكفار بالفسق في مقام المبالغة في ذمهم ووجه الدفع ان توصيف المشرك بالفسق ابلغ في ذمه من توصيفه بالكفر والشرك لان الكافر قد يكون في دينه له شمائل وفضائل مرضية تصرفه عن الكذب وتكث العهد وسائر ما يخل بالعرض وينافي المروءة وكثير من الكفرة فاسقون في دينهم لا يفترون عن الكذب ونقض العهد والمكر والخديعة ونحو ذلك مما ينافي المروءة فن انضم الى كفره هذه الصفات الذميمة يكون في غاية الخبائثة ومذموما عند جميع الناس وفي جميع الاديان فسقط بهذا ما يقال ايضا من ان جميع الكفرة فاسقون فلا يسبق لتخصيص اكثرهم بالذكور فائدة والتفادي التجانب والتباعد يقال تفادى الرجل عن كذا اذا تحاماه واحترز عنه **قوله** لاعقيدة زعمهم أي تمنعهم وتصرفهم عن ارتكاب القبائح يقال وزعه أي ردعه ومنعه وبالفارسي بازداشت اورا هو الاحدوثة ما يتحدث به والمعنى لما في بعضهم من التنزه عن الافعال التي تجر الى ان يتحدث الناس في حقهم من المثالب والمعائب **قوله** وهو أي الثمن القليل (الذي)



الذي اختاره المشركون عن اتباع احكام القرآن هو اتباع الاهواء والشهوات **قوله** تعالى فصّدوا **قوله** تعالى  
 ان يكون لازماً بمعنى صدوا وان يكون متعدياً بمعنى منعوا وصرفوا غيرهم يقال صدّ صدوداً اي اعرض  
 وعدل وصدّه عن الامر صدّاً اي منعه وصرفه عنه **قوله** وهم اليهود او الاعراب الذين جمعهم ابوسفيان  
 واطعمهم ليصد الناس بذلك عن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم او ليحملهم على نقض العهد كما روى عن  
 مجاهد رضى الله عنه انه قال اطعم ابوسفيان بن حرب حلفاءه وترك حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقضوا  
 العهد الذي كان بينهم بسبب تلك الاكلة وقيل لا يبعد ان يكون طائفة من اليهود اهانوا المشركين على نقض تلك  
 العهود فكان المراد من هذه الآية ذم اولئك اليهود وكون كل واحد منهما نازلاً في حق من نقض العهد من المشركين  
 وكون الثاني تفسيراً لعملهم السيئ انسب بما قبله لان الضمائر في الآيات السابقة راجعة الى المشركين الناقضين  
 وتخصيص هذا الضمير باليهود او الاعراب تخصيص بلا دليل واخلال لاسلوب النظم **قوله** هم المعتدون  
 في الشرارة **قوله** اي بنقضهم العهد وتعديهم ما حذره الله تعالى في دينه وما يوجب العقوبة والعهد **قوله** فهم  
 اخوانكم **قوله** اشارة الى ان فاخوانكم خبر مبتدأ محذوف والجملة الاسمية في محل الجزم على جواب الشرط وفي  
 الدين متعلق باخوانكم ولما فيه من معنى الفعل علق الله تعالى حصول الاخوة في الدين على مجموع الامور الثلاثة  
 التوبة عن الكفر واقام الصلاة واتباء الزكاة والمعلق على الشيء بكلمة ان ينعدم ان عدم ذلك الشيء فهذا يقتضي  
 انه متى لم يوجد مجموع هذه الامور الثلاثة لا تحصل الاخوة في الدين وهو مشكل لان المكلف المسلم لو كان قبيحاً  
 او كان غنياً لكن لم يمس عليه الخول لا يلزمه اتياء الزكاة فاذا لم يؤتها فقد انعدم عنده ما توقف عليه حصول اخوة  
 الدين فيلزم ان لا يكون مؤمناً الا ان يقال التعليق بكلمة ان انما يدل على مجرد كون المعلق عليه مستلزماً للمعلق عليه  
 ولا يدل على انعدام المعلق عليه وهو انما يستفاد من دليل خارجي وذلك يجوز ان يكون المعلق لازماً اعم فيتحقق  
 بدون تحقق ما جعل منزوماً له وان سلم ان نفس التعليق يدل على انعدام المعلق عليه لكن لا نسلم انه يلزم من ذلك  
 ان لا يكون المسلم الفقير مؤمناً بعدم اتياء الزكاة وانما يلزم ذلك ان لو كان المعلق عليه اتياءها على جميع التقادير وليس  
 كذلك بل المعلق عليه وهو الاتياء عند تحقق شرائط مخصوصة معينة بدلائل شرعية قال ابن مسعود رضى الله  
 عنه امرتم بالصلاة والزكاة فمن لم يترك الصلاة له **قوله** اعتراض **قوله** حيث وقعت بين كلامين متناسين فانه  
 تعالى بين اول حال من لا يراقب في الله الا والاذمة وينقض العهد ويقول بلسانه ما يابى عنه قلبه ويتعدى ما حذره  
 ثم بين انهم ان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فحينئذ ثبت لهم احكام الايمان جميعاً وبين الله تعالى هذا المعنى  
 بقوله فاخوانكم في الدين ثم بين انهم ان نكثوا ايمانهم اي نقضوا عهدهم اماماً بان ارتدوا عن الايمان والعباد بالله  
 تعالى على ان يحمل العهد على مبايعة الاسلام بقرينة ذكره في مقابلة قوله فان تابوا الآية بأن نقضوا عهدهم مع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمروا عليه بشهادة ان الآية وردت في ناقض العهد وانه تعالى جعلهم صنفين  
 احدهما من تاب منهم والآخر من اقام على نقض عهده فلما كانت الشرطيتان متناسبتين كانت جملة قوله ونفصل  
 الآيات لقوم يعلمون معترضة بينهما وقوله يعلمون منزل منزلة اللازم كأنه قيل ان من تأمل تفصيلها فهو العالم  
**قوله** ائمة **قوله** قرأ نافع وابن كثير ابو عمرو بهمزتين ثانيتهما مسهلة بين بين اي بين مخرج الهمزة والياء والالف  
 بينهما والكوفيون وابن ذكوان عن ابن عامر بتحقيقهما من غير ادخال الالف بينهما وقرئ ايضاً كذلك الا انه ادخل  
 بينهما الف هذا هو المشهور بما روى عن القراء السبعة وليس فيما اشتر عنهم قلب الهمزة الثانية ياء خالصة فلذلك  
 جعل التصريح بالياء لئلا قال الامام الواحدى في البسيط والاصل في ائمة الأئمة لأنها جمع امام نحو مثال وامثلة وحار  
 واحرة ولكن لما اجتمعت الميكان ادغمت الاولى في الثانية وألغيت حركتها على الهمزة قبلها فصارت ائمة فابدلنا من الهمزة  
 المكسورة ياء كراهة لاجتماع الهمزتين وهذا هو الاختيار عند جميع النحويين ومن قرأ بهمزتين فقد راعى الاصل وليس  
 بالوجه انتهى كلامه وجعل الشاطبي ابدال الهمزة الثانية ياء خالصة مذهبا للنحويين لا للقراء فالمصنف اختار مذهب  
 النحاة الكوفيين في هذه اللفظة فان النحويين البصريين يوجبون ابدال الثانية ياء وغيرهم يحققها او يسهل بين بين  
 ومن ادخل الالف بينهما ادخلها الخفة حتى يفصل بين الهمزتين **قوله** اي لا ايمان لهم على الحقيقة **قوله**  
 اشارة الى دفع ما يتوهم من ان نفي الايمان عنهم بقوله انهم لا ايمان لهم يتنافى قوله وان نكثوا ايمانهم ووجه الدفع ان  
 المراد بالايمان المثبتة لهم ما ظهره من الايمان والمنفية ما هو ايمان على الحقيقة فان ما هو بين حقيقة لا يقدم

(فصدوا عن سبيله) دينه الموصل اليه  
 او سبيل بيته بحصر الحاج والعمار والقاء  
 للدلالة على ان اشتراهم اذاهم الى الصد  
 (انهم ساء ما كانوا يعملون) عملهم هذا او ما  
 دل عليه قوله (لا يرقبون في مؤمن الا  
 ولازمة) فهو تفسير لا تكرير وقيل الاول  
 عام في المناقذين وهذا خاص بالذين اشتروا  
 وهم اليهود او الاعراب الذين جمعهم  
 ابوسفيان واطعمهم (واولئك هم المعتدون)  
 في الشرارة (فان تابوا) عن الكفر  
 (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم)  
 فهم اخوانكم (في الدين) لهم مالكم  
 وعليهم ما عليكم (ونفصل الآيات لقوم  
 يعلمون) اعتراض للحث على تأمل ما فصل  
 من احكام المعاهدين او خصاله الثابنتين  
 (وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم) وان  
 نكثوا بعد ما بايعوا عليه من الايمان  
 او الوفاء بالعهود (وطعنوا في دينكم)  
 بصريح التكذيب وتبجح الاحكام (فقاتلوا  
 ائمة الكفر) اي فقاتلوهم فوضع ائمة  
 الكفر موضع الضمير للدلالة على انهم  
 صاروا بذلك ذوى الرياسة والتقدم في  
 الكفر احقاء بالقتل وقيل المراد بالائمة  
 رؤساء المشركين فالتخصيص اما لان قتلهم  
 اهم وهم احق به اولئح من مراقبتهم  
 وقرأ حاصم وابن عامر وحزة والكسائي  
 وروح عن يعقوب ائمة بتحقيق الهمزتين  
 على الاصل والتصريح بالياء لئن (انهم  
 لا ايمان لهم) اي لا ايمان لهم على الحقيقة



والأولاد أغفوا ولم ينكثوا وفيه دليل على أن النبي إذا طعن في الإسلام فقد مكث عهده واستشهد به الخعية على الذين الكفروا بنبينا وصلى الله عليه  
المراد نفي الوثوق عليها لأنها ليست بأيمان لقوله تعالى وإن نكثوا إيمانهم وقرأ ابن طاهر لا إيمان بمعنى لا إيمان أو لا إسلام وقشيت به من لم يقبل توبة المرتدين  
وهو ضعيف لجواز أن يكون بمعنى لا يؤمنون على الأخبار عن قوم معينين أوليس لهم إيمان فبرأقوا لأجله (لعلمهم بنهون) متعلق بقائلوا أي ليكن غرضكم  
في المقاتلة أن ينهوا عما هم عليه لا لبصال الأذية بهم كما هو طريق المؤذين (ألا تقتلون) قوماً تحريض على القتال لأن الهمة دخلت

صاحبها على نكثها والاتبان بما يخالف موجبها **قوله** والألماطعوا **قوله** مبنى على أن يراد بالعهد في قوله وإن  
نكثوا إيمانهم من بعد عهدهم مبايعة الإسلام ونكثه الارتداد عن الإيمان وقوله ولم ينكثوا مبنى على أن يراد  
بالعهد عهدهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** وفيه دليل على أن النبي إذا طعن في الإسلام فقد  
نكث عهده **قوله** لأن العهد معه معقود على أن لا يطمعن فإذا طعن قد نكث بجاز قتله وعطف قوله ودعوا في دينكم  
على ما قبله مع أن نقض العهد كاف لإباحة القتل لزيادة تحريض المؤمنين على قتالهم وقبل معناه وإن نكثوا إيمانهم  
بطعنهم في دينكم قد يذكر الفعلان أو أو بينهما على أن يكون الثاني تفسيراً للآول كقوله استخف فلان بحفي ورتني عما  
طلبت **قوله** على أن عين الكفرايست مبنياً **قوله** حتى لو أسلم بعد انقضائه اليمين وحنت فيما لم يكن عليه كفارة  
عنده وعليه الكفارة عند الإمام الشافعي رضي الله عنه وقال معنى الآية أنهم لما لم يوفوا بها صارت إيمانهم كلاً  
إيمان لأنه لا إيمان لهم في الحقيقة لو صفهم بالنكث والنكث لا يكون حيث لا يمين **قوله** بمعنى لا إيمان أو لا  
إسلام **قوله** بمعنى أن الإيمان بكسر الهمزة مصدر آمن تقول آمن بؤمن أن الإيمان يحتمل أن يكون بمعنى التصديق  
فالله أنهم كفارة لا إيمان لهم بالله تعالى وبأحكامه وأن يكون من الأمن والإيمان تقول أمنت فلاناً وأمنت غيري  
أي أعطيت الأمن قوله لا إيمان لهم معناه لا تعطوهم الأمن بعد نكثهم وطعنهم فانهم لا يستحقون ذلك بعده أو أنهم  
لا يوفون لأحد بعهد يعقد ونهله وقرأ الباقون لا إيمان يفتح الهمزة وهي جمع يمين **قوله** ونشبت به **قوله** أي  
بما قرأه ابن طاهر **قوله** تعالى ألقاقتون قوماً **قوله** روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال قوله  
سبحانه وتعالى ألقاقتون قوماً رغب في فتح مكة وقال الحسن لا يجوز أن يكون المراد منه ذلك لأن سورة برآة  
انزلت بعد فتح مكة **قوله** والآية من المعجزات **قوله** لأن الله تعالى قد وعد المؤمنين على لسان النبي عليه الصلاة  
والسلام أن يعذب الكفار بأيديهم ويخزيهم أي يذلهم بالأمز والقتل وينصر المؤمنين عليهم فأنجز وعده ولم يظهر  
خلاف ما وعدهم **قوله** خطاب للمؤمنين **قوله** وقبل للمنافقين وأيا ما كان فهو رغب في الجهاد بأن يقال  
أم حسبكم أن تتركوا على ما أظهرتم باللسان من الإيمان فلا تقوموا بالجهاد ولا تتحذوا بظهر الصادق من الكاذب  
والمراد بنفي العلم نفي المعلوم أي ولم يوجد منكم ما يدل على صدقكم فيما أظهرتموه من الإيمان وهو جهاد المشركين  
وهو نظير ما يقال ما علم الله مني ما قبل في والمراد ما وجد ذلك مني ولما كان علم الله تعالى مستزماً لوجوده في نفسه  
جعل علم الله بوجوده كناية عن وجوده وعدم علمه بوجوده كناية عن عدم وجوده فإنه تعالى يعلم كل ما سيوجد  
ويعلم موجوداً حين يوجد لأنه تعالى يعلم كل شيء على ما هو به والعلم الذي يجازي عليه هو العلم بالشيء بعد  
وجوده والمصنف جعل تعلق العلم بالوقوع مستزماً لنفي اللازم في مادة تحقق اللازم من الجائزين ولو جعل تعلق  
العلم بالوقوع لازماً له لكان نفي العلم برهانا على نفي المعلوم فيكون نفي العلم اثباتاً لنفي المعلوم بالبرهان **قوله** عطف  
على جاهدوا داخل في الصلة **قوله** أي الذين جاهدوا ولم يتخذوا فإن شعار المؤمن المخلص في إيمانه أن يجاهد أعداء  
دين الله بنفسه وماله وإن يوالى الله ورسوله والمؤمنين ولا يوالى غير الرسول والمؤمنين ولا يتخذ غير أولياء الله  
من الكفار والمنافقين وليجة وخواص ويحتمل أن يكون قوله ولم يتخذوا في محل النصب على أنه حال من فاعل  
جاهدوا أي جاهدوا حال كونهم غير متخذين وليجة فإن الجاهد قد يجاهد ولا يكون مختصاً بل يكون منافقاً باطنه  
يخالف ظاهره فبين الله تعالى أنه لا بد وأن يأتوا بالجهاد مع الاخلاص خالياً عن الرياء والتفاق وموالات الكفرة فإن  
الجهاد إنما يكون عبادة أن أتى به انتقاداً لأمر الله تعالى وبذلاً للنفس والمال طلباً لرضا الله والوليحة فعبه من  
الولوج وهو الدخول وليجة الرجل من يداخله في باطن أموره وخديته الذي يطمعه على ما في داخل قلبه وقبل  
الوليحة بل ما يتخذ الإنسان معتداً عليه وليس من أهله من قولهم فلان وليجة في القوم إذا دخل فيهم وليس منهم  
**قوله** وما في لما من معنى التوقع **قوله** فإن لما يستعمل في الأغلب في نفي الأمر المتوقع كما يخبر بقدر في الأغلب عن  
حصول الأمر المتوقع تقول لمن توقع ركوب الأمير قد ركب ولا يركب أن كان قد يستعمل في غير المتوقع نحو قد  
ندم ولا ينفعه الندم ولما كان الغالب في لما كونها نفي الأمر المتوقع دللت الآية على أن تبين المخلصين وتمييزهم من  
الذين لم يخلصوا دينهم أمر متوقع وأنه تعالى يميز بينهم فإنه تعالى لما فرض القتال تمييز المنافق من غيره وتمييز من يوالى  
المؤمنين من يعاديه **قوله** يعلم غرضكم منه **قوله** أي من الجهاد ويعلم من يجاهد رياء ومهمة من يجاهد  
لا عراز دين الله وقهر أعدائه فإن المقصود من إيجاب القتال ليس نفس القتال بل هو ابتلاء الهوى تمييزاً من آمن

على النفي للانكار فأثبتت المبالغة في الفعل  
(نكثوا إيمانهم) التي حلفوها مع الرسول  
عليه السلام والمؤمنين على أن لا يعاونوا  
عليهم فعاونوا بنى بكر على خزاعة  
(وهو ما باخراج الرسول) حين تشاوروا  
في أمره بدار الندوة على ما مر ذكره في  
قوله وأذبحرك بك الذين كفروا وقبل  
هم اليهود نكثوا عهد الرسول وهو ما  
باخراجه من المدينة (وهو بدأوكم أول  
مرة) بالمعاداة والمقاتلة لأنه عليه الصلاة  
والسلام بدأهم بالدعوة والزمام الحجة  
بالكتاب والتحدى به فعدلوا عن معارضته  
إلى المعاداة والمقاتلة فاعتصمكم أن تعارضوه  
وتصادموهم (أتخشونهم) أتتركون  
قتالهم خشية أن يثالكهم مكروه منهم (فأله  
أحق أن تخشوه) فقاتلوا أعداءه ولا تتركوا  
أمره (إن كنتم مؤمنين) فإن قضية  
الإيمان أن لا يخشى الأعداء (فأتلوههم)  
أمر بالقتال بعد بيان موجب التوبخ  
على تركه والتوعد عليه (يعذبهم الله  
بأيديكم ويخزيهم وينصركم عليهم)  
وعدلهم أن قاتلوهم بالنصر عليهم واتمكّن  
من قتلهم وأذلّهم (ويشف صدور قوم  
مؤمنين) يعني بنى خزاعة وقبل بطونا  
من اليمن وسبأ قدموا مكة فأسلموا فلقوا  
من أهلها أذى شديداً فشكوا إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال أبشروا فإن الفرج  
قريب (ويذهب غيظ قلوبهم) لما لقوا  
منهم وقد أوفى الله بما وعدهم والآية  
من المعجزات (ويتوب الله على من يشاء)  
ابتداءً أخبار بأن بعضهم يتوب عن كفره  
وقد كان ذلك أيضاً وقرئ ويتوب  
بالنصب على ضمائر أن على أنه من جملة  
ما أجيب به الأمر فإن القتال كما تسبب  
للعذاب قوم تسبب لتوبة قوم آخرين  
(والله عليم) بما كان وما سيكون  
(حكيم) لا يفعل ولا يحكم إلا على وفق الحكمة  
(أم حسبكم) خطاب للمؤمنين حين كره  
بعضهم القتال وقبل للمنافقين وأما منقطعة  
ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على الحسين  
(أن تتركوا) ولما يعلم الله الذين جاهدوا

منكم) ولم يبين المخلص منكم وهم الذين جاهدوا من غيرهم نفي العلم وأراد نفي المعلوم للمبالغة فإنه كالبرهان عليه من حيث أن تعلق  
العلم به مستزماً لوقوعه (ولم يتخذوا) عطف على جاهدوا داخل في الصلة (من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) بظانته بوالوهم ويفشون إليهم



بين امرين متنافيين عبارة ببيت الله وعبادة غيره روى انه لما امر العباس صهر المسلمون بالشرك وقطعة الرجم واغلظ له على رضى الله تعالى عنه في القول فقال قد كرون مساوينا وتكثرون محاسننا انما نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحج ونفك العاني فترلت (اولئك حببت اعمالهم) التي يغفرون بها عما ظنوا من الشرك (وفي النارهم خالدون) لاجله (انما يامر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة) اى انما يستقيم عارها لهؤلاء الجامعين للكمالات العلية والعملية ومن عارها تزينها بالفرش وتنويرها بالمسرج وادامة العبادة والذكر ﴿٤٢٥﴾ ودرس العلم فيها وصيانتها عما لم يكن له كحديث الدنيا وعن النبي عليه الصلاة والسلام قال الله

تعالى ان يوتى في ارضي المساجد وان زوارى فيها عمار هافطون ليعبدوا في بيته ثم زارنى في بيتى فحق على المزور أن يكرم زآثره وانما لم يذكر الايمان بالرسول لما علم ان الايمان بالله قرينه وتامه الايمان به ولدلالة قوله واقام الصلاة وآتى الزكاة عليه (ولم يخص الله) اى في ابواب الدين فان الحشية عن المحاذير جلية لا يكاد العاقل يتألف عنها (فصى اولئك ان يكونوا من المهتدين) ذكره بصيغة التوقع قطعاً لا طمعاً المشركين في الاهتداء والارتفاع باعمالهم وتوخيها لهم بالقطع بانهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان اهتداؤهم دأراً بين عصى ولعل فاشتك باضدادهم ومنعاً للمؤمنين ان يغفروا باحوالهم ويشكلوا عليها (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله) السقاية والعمارة مصدر اسقى وعمر فلا تشبه ان بالحث بل لابد من اضممار تقديره اجعلتم اهل سقاية الحاج كن آمن او اجعلتم سقاية الحاج كايامن من آمن ويؤيد الاول قرأته من قرأ سقاية الحاج وعمر المسجد والمعنى انكار ان يشبه المشركون واعمالهم المحبلة بالمؤمنين واعمالهم المثبتة ثم قرر ذلك بقوله (لا يستوون عند الله) وبين عدم تساويهم بقوله (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم منهمكون في الضلالة فكيف يساوون الذين هداهم الله ووقتهم للحق والصواب وقيل المراد بالظالمين الذين يستوون بينهم وبين المؤمنين (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله) اعلى مرتبة واكثر كرامة ممن لم تسجمع هذه الصفات فيه او من اهل السقاية والعمارة عندكم (واولئك هم القاتلون) بالثواب وتيل الحسنى عند الله دونكم (يشرهم ربهم رحمة منه ورضوان وجنت لهم فيها) في الجنات (نعم مقيم) دأتم وقر اجزة يشرهم بالتخفيف وتكبير المشر به اشعار بانه ورأه التبعين والتعريف (خالدون فيها ابداً) اكداً خلود بالتأييد لانه قد يستعمل للمكث الطويل (ان الله عنده اجر عظيم) يستحق دونه ما استوجبوه لاجله او تم الدنيا (يا ايها الذين

بلسانه ممن آمن بقلبه فالتخلص بجاهد واتق بالله تعالى واتقاء لوجهه الكريم والمنافق بجاهد مع الركون الى غير الله تعالى مذنباً بين الفريقين قيل من ظن انه يكتفى منه بالدعوى دون تحقيق المعنى فهو على غلط في حسابه وقلته ﴿قوله﴾ لما علم ان الايمان بالله قرينه وتامه الايمان به عليه الصلاة والسلام ﴿قوله﴾ انما جرى ذكر الله تعالى يكون ذكره عليه الصلاة والسلام مقارناً لذكره تعالى كما في كلمة الشهادة والاذان والاقامة وغيرها فلما كانا من دوجين صاراً كأنهما بشئ واحد غير منفك احدهما عن صاحبه فكان الايمان به عليه الصلاة والسلام مندرجات ذكر الايمان بالله تعالى ﴿قوله﴾ ولدلالة قوله واقام الصلاة وآتى الزكاة عليه ﴿لأن الصلاة لانتم الا بالاذان والاقامة والشهادة على ذكر النبوة فاكنتي بذكر اقامتها عن ذكر الايمان به عليه الصلاة والسلام لان اقامتها توجب الايمان به عليه الصلاة والسلام ولان الصلاة والزكاة لما ذكرنا بلام العهد والمعهود من الصلاة والزكاة عند المسلمين ليس الا الاعمال التي أتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم واثبات تلك الاعمال يستلزم الايمان به عليه الصلاة والسلام ﴿قوله﴾ اى في ابواب الدين ﴿جواب عما يقال كيف قيل ولم يخص الا الله والحال ان المؤمن يخشى مما يؤذيه وبضرة كاطلة والسنباع المهلكة ونحوها ولا يتألف ان لا يخشى شيئاً منها وتقرر الجواب ان المعنى والله اعلم انه تعالى اذا كلف العبد بشئ من الامور المتعلقة بالدين كالحج والجهاد ونحوهما وعرض له ما يمنعه من اقامة ذلك الامر بان بضرة ويفوت عليه شيئاً من حقوق نفسه على تقدير اقامة ذلك الامر الذى كلف به ينبغي ان لا يخاف مما يفوت عليه حق نفسه بل يجتهد في اقامة حق الله تعالى خوفاً من غضبه وعقابه ولا يختار على رضى الله رضى غيره خوفاً من ذلك الغير كما قال تعالى اتخشونهم فالله احق ان تخشوه وقال فلا تخافوهم وخافون فان الخوف من المضار النفسانية امر جبلى لا محذور فيه انما المحذور ترجيح حق نفسه على حق الله تعالى وان يجعل فوات حفظ نفسه كعذاب الله ﴿قوله﴾ نزلت في المهاجرين اى في من امر بالهجرة من ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كان قبل فتح مكة من آمن ولم يهاجر لم يقبل الله تعالى ايمانه حتى يهاجر عن الكفار والمعنى لا تتخذوهم اصدقاء تؤثرون المقام بين اظهرهم على الهجرة الى دار الاسلام ان استحبوا الكفر واختاروه اى ان كان الكفر احب اليهم من الايمان قال الامام حلوا الآية على ايجاب الهجرة والجل عليها والحال ان الهجرة ان كانت واجبة قبل فتح مكة فشكلك لان الصحيح ان هذه السورة انما نزلت بعد فتح مكة فكيف حل الآية على ما ذكرتم قال والا قرب ان تكون محمولة على ايجاب التبرئ من الكفرة وترك الموالات معهم باتخاذهم بطانة واصدقاء فيفتشون اليهم اسرارهم فانه تعالى لما اوجب على المؤمنين ذلك كأنهم قالوا كيف تمكن هذه المقاطعة القائمة بين الرجل وابيه وابنه واخيه فذكر الله تعالى ان الانقطاع عن الآباء والاولاد والاخوان بسبب الكفر وهو قوله ان استحبوا الكفر ولما نزلت هذه الآية قالوا يابى الله نحن ان نعتزلنا عن خالفنا في الدين نقطع عن آباءنا وعشيرتنا ونذهب تجارنا ونخرّب ديارنا فنزل قوله تعالى قل ان كان آباءكم والآية وعشيرة الرجل اهله الاقربون وقيل هم اهل الرجل الذين يتكثرون بهم اى يصيرون له بمنزلة العدد الكثير فصارت العشيرة اسماً لا قارب الرجل الذين يتكثرون بهم سواء بلغت العشيرة ام فوقها وقيل هم الجماعة المتجمعة بنسب او عهد او ود كعقد العشيرة واختار المصنف القول الاخير حيث قال فان العشيرة جماعة ترجع الى عقد اى يجمعهم عقد كما يجمع عقد العشيرة وحدانها ويربط بعضها ببعض ﴿قوله﴾ جواب ووعد اى لمن اتر حفظه نفسه ورجع مهمات دنياه على مصلحة دينه ولما كان هذا الوعد يشق على النفوس ذكر ما يدل على ان من ترك الدنيا لاجل الدين فانه تعالى يوصله الى مطلوبه وضرب لهذا مثلاً قصة حنين فان عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الوقعة كانوا في غاية الكثرة والقوة فلما اجمعوا بكثرةهم صاروا منهزمين فلما تبصر عوا في حال الانهزام الى الله تعالى قواهم حتى هزموا عسكر الكفار وذلك دليل على ان الانسان متى اعتمد على الله نجح في قوله تعالى لقد نصركم الله في مواطن كثيرة الآية تسلية لاولئك المأمورين بمقاطعة الآباء والابناء لاجل مصلحة الدين ووعد لهم بانهم ان فعلوا ذلك اوصلهم الله تعالى الى جميع مهماتهم على احسن الوجوه والمواطن جمع موطن وهو كل موضع اقام به الانسان لامر وهذه الكلمة تصلح لان تكون مصدراً ميميا واسم زمان ايضاً لكونه معتل الفاء كالموعد والمراد بالمواطن الكثيرة غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال انها ثمانون موطناً منها بدر وقرينة والنعير

آمنوا لا تتخذوا آباءكم واهلهم اولياء (كقوله) نزلت في المهاجرين فانه لما امروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وابنائهم وعشيرتنا ونهزموا عسكر الكفار وذلك دليل على ان الانسان متى اعتمد على الله نجح في قوله تعالى لقد نصركم الله في مواطن كثيرة الآية تسلية لاولئك المأمورين بمقاطعة الآباء والابناء لاجل مصلحة الدين ووعد لهم بانهم ان فعلوا ذلك اوصلهم الله تعالى الى جميع مهماتهم على احسن الوجوه والمواطن جمع موطن وهو كل موضع اقام به الانسان لامر وهذه الكلمة تصلح لان تكون مصدراً ميميا واسم زمان ايضاً لكونه معتل الفاء كالموعد والمراد بالمواطن الكثيرة غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال انها ثمانون موطناً منها بدر وقرينة والنعير آمنوا لا تتخذوا آباءكم واهلهم اولياء (كقوله) نزلت في المهاجرين فانه لما امروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وابنائهم وعشيرتنا ونهزموا عسكر الكفار وذلك دليل على ان الانسان متى اعتمد على الله نجح في قوله تعالى لقد نصركم الله في مواطن كثيرة الآية تسلية لاولئك المأمورين بمقاطعة الآباء والابناء لاجل مصلحة الدين ووعد لهم بانهم ان فعلوا ذلك اوصلهم الله تعالى الى جميع مهماتهم على احسن الوجوه والمواطن جمع موطن وهو كل موضع اقام به الانسان لامر وهذه الكلمة تصلح لان تكون مصدراً ميميا واسم زمان ايضاً لكونه معتل الفاء كالموعد والمراد بالمواطن الكثيرة غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال انها ثمانون موطناً منها بدر وقرينة والنعير



(لقد نصركم الله في موطن كثيرة) يعني موطن الحرب وهي موافقها (ويوم حنين) وموطن يوم حنين ويجوز ان يقدر في ايام موطن او يفسر الموطن بالوقت كقتل الحسين ولا يمنع ابدال قوله (اذعجبكم كثرتم) منه ان يعطف على موضع في موطن فانه لا يقتضي تشاركها في ما اضيف اليه المعطوف حتى يقتضي كثرتهم واعجابها اياهم في جميع الموطن وحنين واديين مكة والطائف حارب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وكانوا اثني عشر ألفا العشر الذين حصروا قحمة مكة وألفان انضموا اليهم من الطلقاء هو اذن وثقيف وكانوا اربعة آلاف فلما التفوا قال النبي صلى الله عليه وسلم وسمو ابو بكر وغيره من المسلمين لن تغلب اليوم من قلة اعجابا بكثرتهم واقتلوا قتالا شديدا فأدرك المسلمون اعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مركزه ليس معه الا عمه العباس اخذا بلجامه وابن عمه ابوسفيان بن الحارث وناهيك بهذا شهادة على تنامي شجاعتهم فقال للعباس وكان صينا صرح بالناس فنادى يا عباد الله يا اصحاب الشجرة يا اصحاب سورة البقرة فكثروا عنقا واحدا يقولون ليك ليك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال عليه الصلاة والسلام هذا حين حي الوطيس ثم اخذ كفا من زاب فرماهم ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا (فلم تغن عنكم) اي الكثرة (شيأ) من الغناء ار من امر العدو (وضاقت عليكم الارض بما رحبت) برحبها اي سعتها لا تجدون فيها مقرا تظمون اليه نفوسكم من شدة الرعب او لا تثبتون فيها كمن لا يسعه مكانه (ثم وليتم) الكفار ظهوركم (مدبرين) منهزمين والادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال (ثم انزل الله سكينته) رجته التي سكنوا بها وأمنوا (على رسوله وعلى المؤمنين) الذين انهزموا

والحديبية وخيبر وقحمة مكة **قوله** وموطن يوم حنين **جواب** عما يقال كيف عطف الزمان وهو يوم حنين على الموطن مع ان متعلقات الفعل انما يعطف بعضها على بعض اذا كانت من جنس واحد والا فلا يعطف احدها على الآخر ولا يجعل تابعه بل يتعلق كل واحد منها بالفعل بلا توسط العاطف فيقال انما ضربت زيدا يوم الجمعة امام الامير فكيف تخلل العاطف بين المكان والزمان في الآية وايضا من جنس واحد لان الفعل يقتضي كل واحد منهما على حدة فاجاب بانه من عطف المكان على المكان بتقدير المضاف او الزمان على الزمان كذلك اي نصركم في ايام موطن ويجوز ان يجعل الموطن اسم زمان كقتل الحسين فيكون من عطف الزمان على الزمان من غير تقدير المضاف وان كان كون الموطن اسم زمان بعيدا عن الفهم في هذا المقام كما انه قال في ازمة اقامات بموقف الحروب **قوله** ولا يمنع ابدال قوله اذعجبكم كثرتم منه **جواب** اي هذا رد على الزمخشري في قوله يجب ان يكون يوم حنين منصوبا بضمير لا بهذا الظاهر وموجب ذلك ان قوله اذعجبكم بدل من يوم حنين فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لان كثرتم لم تعجبهم في جميع تلك الموطن ولم يكونوا كثيرا في جميعها فبقى ان يكون ناصبه فعلا خاصا به الا اذا نصب اذبا ضمرا اذ كر انتهى كلامه يعني انه ان لم يقدر فعل آخر ينصب المبدل منه بل كان الفعل المذكور ناصبا للجميع يلزم ان يكون زمان الاعجاب بالكثرة ظرفا للنصرة الواقعة في الموطن الكثيرة لان الفعل واحد والحال انه لم تكن لهم كثرة في تلك الموطن فضلا عن ان تكون تلك الكثرة اعجبهم فيها فلذلك وجب ان يقال ان المبدل منه منصوب بفعل مضمر وبهذا التقرير انفع ما يقال ان ما ذكرت من ان يكون المبدل منصوبا بالفعل الظاهر يستلزم ان يكون زمان الاعجاب بالكثرة ظرفا للنصرة الواقعة في موطن كثيرة وهذا انما يلزم ان لو كان المبدل منه في حكم النتيجة مع حرف العطف ليؤول الى نصركم الله في موطن كثيرة اذعجبكم وليس كذلك بل يؤول الى نصركم في موطن واذعجبكم وحاصل الرد ان العطف لا ينافي تعدد العامل في المعطوف والمعطوف عليه بحسب الافراد وان اتحد في النوع الا ترى الى قولنا اضرب زيدا اليوم وعمرا غدا واضربه حين يقوم وحين يقعد واضرب زيدا قاتلا وعمرا قاعدا الى غير ذلك فقولنا نصرهم الله في موطن كثيرة واذعجبكم كثرتم لا يستلزم ان تكون النصر الواقعة فيها نصرة واحدة شخصية حتى يقال اقتضى الكلام تحقق كثرتهم واعجابها اياهم في جميع الموطن **قوله** هو اذن وثقيف **جواب** مفعول حارب روى انه عليه الصلاة والسلام لما فتح مكة وقديت عليه ثلاثة ايام من شهر رمضان فكث حتى دخل مشيت اشراف هو اذن بعضها الى بعض وكذا اشراف ثقيف بعضها الى بعض وحشدوا وهبوا وقالوا والله مالا في محمد ا قوم يحسنون القتال فأجمعوا امرهم فسيروا اليه قبل ان يسير اليكم فأجمعوا امرهم على ذلك واخرجوا معهم اموالهم ونساءهم وابنائهم فحملوا النساء فوق الابل وراة صفوف الرجال ثم جاؤا بالابل والغنم والذراري وراة ذلك لحنى يقاتل كل واحد منهم عن اهله وماله ولا يفر احد منهم بزعمهم فساروا كذلك حتى نزلوا باوطاس وقد كان عليه الصلاة والسلام بعث اليهم عينا ليتجسس عن حالهم وما كان منهم ويسمع اخبارهم فوصل اليهم فسمع ما لبث بن غوث امير القوم يقول لاصحابه ما تم اليوم اربعة في شئ ما الا فرج الله فاقبل العين الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما سمع من مقاتلهم فقال رجل من المسلمين والله يا رسول الله لا تغلب اليوم من قلة فساء رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة وابتلى الله تعالى المؤمنين بكلمته تلك وقبل ان هذه الكلمة قالها ابو بكر رضي الله عنه وقبل قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام هو بعيد لانه عليه السلام كان في اكثر الاحوال متوكلا على الله تعالى منقطع القلب عن الدنيا واسبابها والظاهر ان القول لا ينافي التوكل على الله تعالى ولا يستلزم الاعتماد على الاسباب الظاهرة وروى عنه عليه السلام انه قال خير الاصحاب اربعة وخير المرأيا اربعمائة وخير الجيوش اربعة آلاف ولا يغلب اثنا عشر ألفا من قلة كلمتهم واحدة وانما ساءته عليه الصلاة والسلام تلك الكلمة لان فيها اعتمادا على الكثرة واعتبارا لها ولا يليق بهم الاعتماد الاعلى الله ونصرته فلذلك اعلمهم الله تعالى بقوله اذعجبكم كثرتم فلم تغن عنكم شيأ ثم وليتم مدبرين انهم ليسوا بكثرتم يغلبون وانما يغلبون بنصر الله اياهم فلما نظروا في ذلك اليوم الى كثرتهم انهزموا ثم تداركهم بنصره حين التجأوا اليه تعالى ونصروا وقال بالفتح اسم لمنهزم يستوي فيه الواحد والجمع يقال رجل فل وقوم فل واصحاب الشجرة اهل بيعة الرضوان وهم الذين قال تعالى في حقهم لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة واصحاب سورة البقرة هم المذكورون في قوله تعالى آمن الرسول مما انزل اليه من ربه والمؤمنون **قوله** فكثروا عنقا واحدا **جواب** اي



رجعوا جماعة واحدة أي دفعة والوطيس النور والآن حتى الوطيس كناية عن اشتداد الحرب والمراد بالسكينة ما يسكن اليه القلب ويوجب الأمانة ووجد الإطلاق أن الإنسان إذا خاف فر وفؤاده يتحرك وإذا أمن سكن وثبت فلما كان الأمن موجبا للسكون جعل لفظ السكينة كناية عن الأمن **قوله** للتنبيه على اختلاف حاليهما **قوله** فأنهم انهزموا بخلافه عليه الصلاة والسلام فانه ما ولي ظهره إلى جانب المشركين قط قال البراء بن عازب كانت هوازن رماة فلما حللنا عليهم انكشفوا وكبنا على الغنائم فاستقبلونا بالسهم فأنكشفت أول الخيول مولية وتبعهم الناس منهزمين لا يلوون على شيء ولم يبق معه عليه الصلاة والسلام إلا العباس بن عبد المطلب وابوسفیان بن الحارث رضي الله تعالى عنهما قال البراء بن عازب والذي لا اله الا هو ما ولي رسول الله عليه الصلاة والسلام قط وقال رأيت وابوسفیان أخذ بالركاب والعباس أخذ بالجمام بغلته دلدل وهو يقول \* انا النبي لا كذب \* انا ابن عبد المطلب \* وطفق يركض بغلته نحو الكفار وهذا من غاية شجاعته حيث ذكر اسمه في تلك الحال ولم يخف من الكفار على نفسه وفي الآية دليل على أن المؤمن لا يخرج من الإيمان وإن عمل الكبيرة لأنهم قد ارتكبوا الكبيرة حيث هربوا وكان عددهم أكثر من عدد المشركين فسماهم الله تعالى مؤمنين **قوله** وكانوا خمسة آلاف أو ثمانية آلاف أو ستة عشر ألفا **قوله** اتفقوا على أن المراد بالجنود المنزلة الملائكة إلا أنهم اختلفوا في عدد الملائكة وليس في هذه الآية ما يدل على عددهم كما هو في قصة بدر فقال سعيد بن جبير أيده الله تعالى نبه بخمسة آلاف من الملائكة ولعله إنما قاسه على يوم بدر وقال سعيد بن المسيب حدثني رجل كان من المشركين يوم حنين قال لما كشفنا المسلمين جعلنا نسوقهم فلما انتهينا إلى صاحب البغلة الشهباء تلقانا رجالا بيض الوجوه فقالوا شأهت الوجوه ارجعوا فرجعنا فركبوا اكتفانا واختلفوا أيضا في الملائكة هل قاتلوا في ذلك اليوم فالذي روى عن سعيد بن المسيب يدل على أنهم قاتلوا وآخرون قالوا أن الملائكة ما قاتلوا في ذلك اليوم كما قاتلوا يوم بدر وفائدة نزولهم في ذلك اليوم القائلون أطر الحنة في قلوب المؤمنين وقيل أن الله تعالى لما هزم المشركين بوادي حنين ولوا مدبرين وتزولوا أو طاس وبها عيالهم وأموالهم فبعث رسول الله عليه الصلاة والسلام رجلا من الأشعرين يقال له أبو عامر وأقره على جيش وأرسله إلى أو طاس فسار إليهم فاقتلوا وهزم الله المشركين وسي المسلمون عيالهم وهرب أميرهم مالك بن غوث فأتى الطائف وتحصن به وأخذ ماله وأهله فحين أخذ وفل أمير المؤمنين أبو عامر روى أن المسلمين أسروا يومئذ ستة آلاف ثم أتت الطائف فحاصروهم بقية ذلك الشهر فلما دخل ذو القعدة وهو شهر حرام أنصرف عنهم فأتى الجعرانة فاحرم منها بعمره وقسم بها غنائم حنين وأوطاس **قوله** ما كنا نعدل بالأحساب شيئا **قوله** أي تختار سبائنا من نساءنا وأبنائنا فإن أشارهم على إشار استرجاع المال حسب وهو بالاختيار أجدر وأنسب والحسب ما يعد من المفاخر كنوا بذلك عن اختيار الذراري والنساء على استرجاع الأموال لأن تركهم في ذل الأسر يفضي إلى الطعن في أحسابهم **قوله** فشأنه **قوله** أي فليزمن شأنه وقوله ومن لا أي ومن لا تطيب نفسه أن تردّه والعرفاء جمع عريف بمعنى النقيب وهو دون الرئيس **قوله** نلحبت باطنهم **قوله** مبنى على أن النجس بفتحين مصدر للنجس أخبر به عن الذوات بتقدير المضاف أي ذو وأنجس وهو ما في بطونهم من الشرك ويحتمل أن يكون مبنيا على أن يكون نجس بفتحين صفة مشبهة مثل حسن كما أشار إليه الجوهري حيث قال نجس الشيء بالكسر نجس نجسا فهو نجس ونجس أيضا قال تعالى إنما المشركون نجس قال الفرأ إذا قالوه مع الرجس أتبعوه إياه وقالوا رجس نجس بالكسر وأنجسه غيره ونجسه بمعنى إلى هنا منقول من الصحاح **قوله** أولانه يجب أن يحتجب عنهم الخ **قوله** يعني أن التركيب من قبيل زيد أسد من باب التشبيه البليغ كأنه قيل أنهم بمنزلة الشيء النجس العين في وجوب الاجتناب عنهم وهو قريب من قول صاحب الكشف أو جعلوا كأنهم النجاسة بعينها مبالغة في وصفهم بها **قوله** أولانهم لا يتطهرون **قوله** أي من الجنابة والحدث ولا يتجنبون عن النجاسات العينية فكانوا ذوي نجاسات حكمية وحقيقية فحكم عليهم بأنهم نجس بمعنى ذوي نجس في أعضائهم الظاهرة كما أن المعنى على الوجه الثاني كون الكلام محمولا على التشبيه والمبالغة والحاصل أن جمهور الفقهاء اتفقوا على أن الكفر لا يؤثر في نجاسة بدن الكافر نجاسة حقيقية وإنما يؤثر في نجاسة باطنه فكان صفة الكفر القائم بهم بمنزلة النجاسة المتصقة بالشيء ومنهم من يقول في تأويل الآية أنهم لما لم يتطهروا من الجنابة والحدث ولأن سائر النجاسات التي تصيب أجسادهم كانوا ذوي نجس فحكم عليهم بأنهم نجس لذلك ومنهم من يقول معنى الآية أنهم بمنزلة الأعيان النجسة في وجوب الاجتناب عنهم **قوله**

وأعادة الجار للتنبيه على اختلاف حاليهما وقيل هم الذين ثبتوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام ولم يفرّوا (وازل جنود المروها) بأعينكم يعني الملائكة وكانوا خمسة آلاف أو ثمانية أو ستة عشر على اختلاف الأقوال (وعذب الذين كفروا) بالقتل والأسر والسبي (وذلك جزاء الكافرين) أي ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) منهم بالتوفيق للإسلام (والله غفور رحيم) يتجاوز عنهم ويتفضل عليهم روى أن أناسا منهم جاؤا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسلموا وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقديسي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا وقديسي يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الأبل والنعيم ما لا يحصى فقال صلى الله عليه وسلم اختاروا أماسباياكم وأما أموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالأحساب شيئا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن هؤلاء جاؤا مسلمين وأنا خيرناهم بين الذراري والأموال فلم يعدوا بالأحساب شيئا فن كان يده سبي وطابت نفسه أن يردّه فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسلمنا فقال أي لا أدري لعل فيكم من لا يرضى فروا عرفاءكم فليرفعوا اليافرفعوا أنهم قد رضوا (يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) نلحبت باطنهم أولانه يجب أن يحتجب عنهم كما يحتجب عن الأنجاس أولانهم لا يتطهرون ولا يتجنبون عن النجاسات فهم ملابسون لها غالبا وفيه دليل على أن ما الغالب نجاسته نجس وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ن اعيانهم نجسة كالكلاب



وقرى نجس بالسكون وكسر النون وهو ككبد في كبد واكثر ما جاء تابعاً لرجس (فلا يقربوا المسجد الحرام) لنجاستهم وانما نهى عن الاقتراب للمبالغة او المنع عن دخول الحرم وقيل المراد به النهى عن الحج والعمرة لاعن الدخول مطلقاً واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى وقاس مالك سائر المساجد على المسجد الحرام في المنع وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع (بعد عامهم هذا) يعنى سنة براءة وهى التاسعة وقبل سنة حجة الوداع (وان خفتم عيلة) فقرأ بسبب منعهم من الحرم وانقطاع ما كان لكم من قدومهم من المكاسب والارزاق (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه او تفضله بوجه آخر وقد انجز وعده بان ارسل السماء عليهم مدراراً ووقف اهل تبالة وجرش فاسلموا وامثاروا لهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه اليهم الناس من اقطار الارض وقرى عاتلة على انها مصدر كالعافية او حال (ان شاء) قديم بالمشيئة ليقطع الآمال الى الله تعالى ولينبه على انه تعالى متفضل في ذلك وان الغنى الموعود يكون لبعض دون بعض وفي عام دون عام (ان الله عليم) باحوالكم (حكيم) فيما يعطى ويمنع (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) اى لا يؤمنون بهما على ما ينبغي كما بيناه في اول البقرة فان ايمانهم كلا ايمان (ولا يجرمون باجرم الله ورسوله) ما ثبت تحريمه بالكتاب والسنة وقيل رسوله هو الذى يزعمون اتباعه والمعنى انهم يخالفون اصل دينهم المنسوخ اعتقاداً وعملاً (ولا يدينون دين الحق) الثابت الذى هو ناسخ سائر الاديان ومبطلها (من الذين اتوا الكتاب) بيان للذين لا يؤمنون (حتى يعطوا الجزية) ما تقرر عليهم ان يعطوه مشتق من جزى دينه اذا قضاه (عن يد) حال من الضمير في يعطوا اى عن يد موالية بمعنى منقادين او عن يدهم بمعنى مسلمين بايديهم غير باعئين بايدي غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه او عن غنى ولذلك قيل لا تؤخذ من الفقير

وهو ككبد في كبد يعنى ان النجس بالكسر والسكون اسم فاعل في الاصل على وزن فعل مثل كتف وكبد ثم خفف باسكان عينه نقل حركتها الى ما قبلها ولا بد من حذف موصوف حيثئذ اقامت هذه الصفة مقامه اى فربى نجس او جنس نجس **قوله** تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام **قوله** قيل ان اراد بالمسجد الحرام نفس المسجد وقيل جميع الحرم وهو الاقرب لقوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله وذلك لان موضع التجارات ليس هو عين المسجد فلو كان المقصود من هذه الآية المنع من المسجد خاصة لما خافوا بسبب هذا المنع وانما يخافون العيلة اذا منعوا من حضور الاسواق والمواسم ويؤكد هذا قوله تعالى سبحانه الذى امرى بعبد ليلامن المسجد الحرام مع انهم اجتمعوا على انه انما رفع الرسول عليه الصلاة والسلام من بيت ام هاني وبؤيده قوله عليه الصلاة والسلام لا يجتمع دينان في جزيرة العرب وهى من اقصى عدن ايين الى ريف العراق طولاً ومن جدة وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام عرضاً واعلم ان جولة بلاد الاسلام في حق الكفر ثلاثة اقسام القسم الاول الحرم فلا يجوز لكافر ان يدخله بحال ذميا كان او مستأمناً لظاهر هذه الآية واذا جاء رسول من دار الكفر الى الامام والامام في الحرم لا يأذن له في دخوله بل يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم وان دخل مشرك في الحرم متوارياً فرض فيه اخرجناه مريضاً وان مات ودفن ولم تعلم نبشناه واخرجنا عظامه اذا امكن هذا مذهب الامام الشافعى رضى الله عنه وجوز اهل الكوفة للعاهد دخول الحرم وانما يمنع من الحج والعمرة والقسم الثانى من بلاد الاسلام الحجاز فيجوز للكافر دخولها بالاذن ولكن لا يقيم اكثر من ثلاثة ايام لما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لئن بعثت الى قابل لا اخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع فيها الا مسلمان فضى رسول الله عليه الصلاة والسلام واوصى فقال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب فلم يفرغ لذلك ابوبكر وأجلاه عمر في خلافته واجل لمن يقدم منهم تاجر اثلاثاً والقسم الثالث سائر بلاد الاسلام يجوز للكافر ان يقيم فيها بدمية او امان ولكن لا يدخل المساجد الا باذن مسلم **قوله** سنة براءة اى السنة التى حج فيها ابوبكر ونادى على بالبرائة من المشركين وهى السنة التاسعة من الهجرة والعيلة الفقير يقال قال الرجل يعمل عيلة اذا افتقر لما منع المشركون من قربان المسجد الحرام قال المسلمون انهم كانوا يأتون بالميرة ويتبايعون قال ان يقطع المهاجر وبضيق العيش فنزلت قال مقاتل ثم اسلم اهل جدة وصنعاء وجرش وتبالة وحلوا الطعام الى مكة فكفاهم الله ما كانوا يخافون منه وصنعاء قصبة اليمن وجرش موضع باليمن وتبالة بلدة حصينة باليمن **قوله** احوال اى او على انها اسم فاعل حذف موصوفها وهو الحال واقيم هو مقام الموصوف فكان عبارة عنه والتقدير وان خفتم حالاً عاتلة **قوله** قديم بالمشيئة مع ان القيد بها ينافى ما هو المقصود من الآية وهو ازالة خوفهم من العيلة لقوآء القاعدة الاولى ان لا يعتمد على حصول هذا المطلوب الموعود بل يكون الانسان ابداً متضرعاً الى الله تعالى في طلب الخيرات ودفع الآفات والثانية ان الاغناء الموعود ليس بحج عليه تعالى بل هو متفضل به في ذلك ولا يفضل به الا عن مشيئته وارادته والثالثة التنبية على ان الموعود ليس بموعود بالنسبة الى جميع الأشخاص بل بالنسبة الى جميع الامكنة والازمان وكان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لاحظ هذه الحكم في دعائه بقوله وارزق اهلك من الثمرات فان من التبعية في ذلك الدعاء بمنزلة قيد ان شاء في هذا الوعد **قوله** لا يؤمنون بهما على ما ينبغي **قوله** مائت تحريمه بالكتاب ومعلوم ان اهل الكتاب يقولون نحن نؤمن بالله واليوم الآخر لقوله من اهل الكتاب امة الخ فواجه توصيفهم بانهم لا يؤمنون بهما ووجد الدفع ظاهر واعلم انه تعالى لما بين حكم المشركين وهو البرائة من عهدهم واعلام تلك البرائة للناس ووجوب مقاتلتهم وتبعيةهم عن المسجد الحرام ذكر بعده حكم اهل الكتاب وهو ان يقاتلوا الى ان يعطوا الجزية او يسلموا وحكم المشركين القتال او الاسلام **قوله** مائت تحريمه بالكتاب والسنة من الميتة والدم والخمر ولحم الخنزير وتحريف الكتاب وكتمان وصف النبي عليه الصلاة والسلام الثابت اشارة الى ان قوله دين الحق من قبيل اضافة الاسم الى الصفة واصل الكلام ولا يدينون الدين الحق وعن قتادة ان الحق هو الله تعالى والمعنى ولا يدينون دين الله ودينه الاسلام وقيل المعنى ولا يطيعون الله طاعة اهل الحق على ان الدين الطاعة والجزية ما يعطيه المعاهد على عهده وهى فصلة لبيان الهيئة كالركبة من جزى اذا قضى ما عليه **قوله** اى عن يد موالية اى موافقة غير ممنوعة يقال واتينته على ذلك الامر موافقة اذا وافقته وطاوعته واليد قد تجعل كناية عن



الانقياد يقال اعطى فلان يده اذا اسلم وانقاد وعلاقة المجاز أن من ابى وامتنع لم يعط يده بخلاف المطيع المتفاد كانه  
قبل قاتلوهم حتى يعطوا الجزية عن طيب نفس وحسن انقياد دون ان يكرهوا عليه فاذا احتجج في اخذها منهم  
الى الاكرام والابرار لا يبق عقد الذمة وعاد حكم القتل والقتال **قوله** او يد قاهرة عليهم اي مستولية عليهم  
على ان يكون المراد باليد الاخذ لا يد من عليه الجزية كما في الوجوه الاول ويد الاخذ عبارة عن قدرته  
واستيلائه وكلمة عن في غير الوجه الثاني سببية كما في يسمون عن الاكل والشرب اي يملغون في السمن الى غاية  
الكمال بسبب الاكل والشرب **قوله** او عن انعام عليهم على ان تكون يد الاخذ عبارة عن انعامه لا عن  
قدرته واستيلائه **قوله** او من الجزية عطف على قوله من الضمير **قوله** وتوجأ عنقه اي يضرب  
قفاه باليد يقال وجأت عنقه وجأت اي ضربته والحكمة في وجئ عنقه وعدم الاكتفاء بأخذ الجزية انه تعالى قيد اعطاءهم  
الجزية بقوله وهم صاغرون فلا يكفي في حقن دم الكتابي مجرد دفع الجزية بل لابد من ائصال الذل والصغار اليه والسبب  
فيه ان طبع العاقل يتنفر عن تحمل الذل والصغار فاذا اهل الكفر مدة وهو يشاهد عن الاسلام ويسمع دلائل صحته  
ويشاهد الذل والصغار في الكفر واهله فالظاهر انه يحمله ذلك على الانتقال الى الاسلام وهو المقصود من شرع  
الجزية فان المقصود من اخذ الجزية ليس تقرير الكتابي على كفره بل المقصود من اخذها حقن دمه وامهاله  
مدة رجاء انه ربما وقف في هذه المدة على محاسن الاسلام وقوة دلائله فينتقل من الكفر الى الايمان والحال ان  
كتابهم في ايديهم فرما يفكرون فيه فيصرون صدق محمد عليه الصلاة والسلام في دعوى النبوة فامهلوا لهذا  
المعنى لا تقريرا لهم ورضى به وقال بعض انما اقروا على دينهم الباطل بأخذ الجزية حرمة لا بانهم الذين انقضوا  
على الحق من شريعة التوراة والانجيل **قوله** لان لهم شبهة كتاب لما روى عن علي رضي الله عنه انه كان  
لهم كتاب يدرسونه فأصبحوا وقد اسرى على كتابهم فرفع من بين اظهريهم والحاصل ان الكفار ثلاثة انواع نوع  
منهم يقاتلون حتى يسلموا او يعطوا الجزية وهم اليهود والنصارى بهذه الآية واما المجوس فبقوله عليه  
الصلاة والسلام سنوا بهم سنة اهل الكتاب والنوع الثالث هم الكفرة الذين ليسوا بمجوس ولا اهل كتاب  
ولا من مشركي العرب كعبدة الاوثان من الترك والهند ومن في حكمهم فذهب الامام الشافعي رضي الله عنه  
الى انه لا يجوز اخذ الجزية منهم وذهب ابو حنيفة واصحابه رضي الله تعالى عنهم الى انه يجوز اخذ الجزية منهم  
كما يجوز اخذها من المجوس ويجوز اجتماع الدينين في غير جزيرة العرب وهم من غير العرب وبقى الكلام في قدر  
الجزية روى عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل محتل  
دينار وانه عليه الصلاة والسلام بعث معاذ الى اليمن وامره ان يأخذ من كل حالم اي بالغ ديناراً ولم يفصل بين  
الغنى والفقير والمتوسط وقسم على الفقراء اثني عشر درهما وعلى الاوساط اربعة وعشرين درهما وعلى اهل الثروة  
ثمانية واربعين درهما **قوله** انما قال بعضهم من مقتديهم روى ان نخت نصر لما ظهر على بني اسرائيل  
وقتل علماءهم ولم يبق فيهم احد يعرف النوراة وكان عزيز من بابل ارتحل على حماره حتى نزل على دير هرقل  
على شط دجلة فطاف في القرية فلم يرفها احدا وعامة شجرها مثمر حل فأكل من الفاكهة واعتصر من العنب  
فشرب منه وجعل فضل الفاكهة في سلة وفضل العنب في زق فلما رأى خراب القرية وهلاكها قال اني يحبي هذه  
الله بعد موتها قالها نجيلا لا شكا في البعث فألقى الله تعالى عليه النوم وزرع منه الروح وبقى ميتا مائة عام وأما  
حماره وعصيره وتبته عنده واعى الله تعالى عنه العيون فلم يره احد ثم انه تعالى احياه بعدما اماته مائة سنة واحيي  
حماره ايضا فركب حماره حتى اتى محله فانكره الناس وانكر منازلهم فقتل اهلها وقومه فوجد ابنه شيخا ابن  
مائة وثمانين سنة وبنوا بنه شيوخ ووجد من دونهم عجوزا عمياء مقعدة مضى عليها مائة وعشرون  
سنة كانت امه له وكان قد خرج عزيز عنهم وهي بنت عشرين سنة فقال لهم انا عزيز كان الله امانتي مائة سنة  
ثم بعثني قالت العجوز ان عزيزا كان مستجاب الدعوة يدعو للمريض وصاحب البلاء بالعافية فادع الله يرد علي  
بصري حتى اراك فان كنت عزيزا عرفتك قد عاربه ومسح يده على عينها فصحت واخذ يدها وقال لها قومي  
باذن الله تعالى فأطلق الله رجلها فقامت صحبة فظرت فقالت اشهد انك عزيز وقال ابنه كان لابي شامة سوداء  
مثل الهلال بين كتفيه فكشف عن كتفيه فاذا هو عزيز قال السدي والكلبي لما رجع عزيز الى قومه وقد احرق  
نخت نصر التوراة ولم يبق من الله عهد بين الخلق فبكى عزيز على النوراة قائما ملك بأناء فيه ماء فسقاء من

او عن يد قاهرة عليهم بمعنى عاجزين اذلاء  
او عن انعام عليهم فان ابقاهم هم بالجزية  
نعمة عظيمة او من الجزية بمعنى نقدا مسجلة  
عن يد الى يد (وهم صاغرون) اذلاء  
وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما  
تؤخذ الجزية وتوجأ عنقه ومفهوم الآية  
يقتضي تخصيص الجزية بأهل الكتاب  
ويؤيده ان عمر رضي الله تعالى عنه لم يكن  
يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده  
عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه  
انه عليه السلام اخذها من مجوس هجر  
وانه قال سنوا بهم سنة اهل الكتاب  
وذلك لان لهم شبهة كتاب فألحقوا  
بالكتابيين واما سائر الكفرة فلا تؤخذ  
منهم الجزية عندنا وعند ابي حنيفة  
رحمهم الله تعالى تؤخذ منهم الا من مشركي  
العرب لما روى الزهري انه عليه الصلاة  
والسلام صالح عبدة الاوثان الا من كان  
من العرب وعند مالك رحمه الله تعالى  
تؤخذ من كل كافر الا المرتد وافلها في كل  
سنة دينار سواء فيه الغنى والفقير وقال  
ابو حنيفة رحمه الله تعالى على الغنى ثمانية  
واربعون درهما وعلى المتوسط نصفها  
وعلى الفقير الكسب ربعها ولا شيء على  
الفقير غير الكسب (وقالت اليهود عزيز  
ابن الله) انما قال بعضهم من مقتديهم



او من كان بالمدينة وانما قالوا ذلك لانه لم يبق فيهم بعد وقعة بحث نصر من يحفظ النوراة ٤٣٠ وهو لما احياه الله بعد مائة عام املى عليهم

التوراة حفظا فتعجبوا من ذلك وقالوا ما هذا الا لانه ابن الله والدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية قرئت عليهم فلم يكذبوا مع تهالكهم على التكذيب وقرأ عاصم والكسائي ويعقوب عزير بالتونين على انه عربي مخبر عنه بآب غير موصوف به وحذفه في القراءة الاخرى اما لمنع صرفه للجملة والتعريف او لالتقاء الساكنين تشبيها للتونين بحروف اللين اولان الابن وصف والخبر محذوف مثل معبودنا او صاحبنا وهو مزيف لانه يؤدي الى تسليم النسب وانكار الخبر المقدر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) هو ايضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لان يكون ولد بلاب اولان يفعل ما فعله من ابرآء الاكده والابرص واحياء الموتى من لم يكن الها (ذلك قولهم بأفواههم) اما تأكيد النسبة هذا القول اليهم ونفى التجوز عنها او اشعار بانه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للمهل الذي يوجد في الافواه ولا يوجد مفهومه في الايمان (يضا هون قول الذين كفروا) اي بضاهي قولهم قول الذين كفروا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه (من قبل) اي من قبلهم والمراد قدماءهم على معنى ان الكفر قديم فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله او اليهود على ان الضمير للنصارى والمضاهاة المشابهة والمهمز لغة فيه وقد قرأ به عاصم ومنه قولهم امرأة ضهيأ على فعيل التي شابت الرجال في انها لا تحيض (قاتلهم الله) دعاء عليهم بالاهلاك فان من قاتله الله هلك او تعجب من شناعة قولهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق الى الباطل (اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله) بأن اطاعوهم في تحريم ما احل الله وتحليل ما حرم الله او بالسجود لهم (والمسيح بن مريم) بأن جعلوه ابن الله (وما امرنا) اي وما امر المتخذون او المتخذون اربابا فيكون كالدليل على بطلان الاتحاد (الا يعبدوا) ليطيعوا (الهاوا احدا) وهو الله واما طاعة الرسل وسائر من امر الله بطاعته فهو في الحقيقة طاعة الله (لا اله الا هو) صفة ثابته او استئناف مقرر للتوحيد (سبحانه عما يشركون) تنزيه له عن ان يكون له شريك (الى)



عليه السلام واللام في الدين للجنس اى على سائر الاديان فيمنعها او على اهلها فيمنعهم (يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون اموال الناس بالباطل) يأخذونها بالرشى في الاحكامسمى اخذ المال اكلا لانه القرض الاعظم منه (ويصدون عن سبيل الله) دينه (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) يحوز ان يراد به الكثير من الاحبار والرهبان فيكون مبالغته في وصفهم بالحرص على المال والضم به وان يراد به المسلمون الذين يجمعون المال ويقتنونه ولا يؤثرون حقه ويكون اقترانه بالارتشاش من اهل الكتاب للتغليظ ويدل عليه انه لما نزل كبر على المسلمين فذكر عمر رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لم يفرض الزكاة الا ليطيب بها ما بقى من اموالكم وقوله عليه السلام ما ادى زكاته فليس يكثر اى يكثر او عد عليه فان الوعيد على الكثرة مع عدم الاتفاق فيما امر الله ان ينفق فيه واما قوله من ترك صغرا او بيضا كوى بها ونحوه فالمراد منه من لم يؤد حقه القوله عليه الصلاة والسلام فيما اورده الشيطان مرويا عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقه الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره (فبشرهم بعذاب اليم) هو الكى بها (يوم يحصى عليها في نار جهنم) اى يوم توفد النار ذات حى شديدة عليها واصله تحصى بالنار بفعل الاحاء للنار مبالغة ثم حذفت النار واسند الفعل الى الجار والمجرور تنبيها على المقصود فانتقل من صيغة التأنيث الى صيغة التذكير وانما قال عليها والمذكور شيان لان المراد بمهادنا نير ودرهم كثيرة كما قال على رضى الله تعالى عنه اربعة آلاف وما دونها نفقة وما فوقها كثر وكذا قوله ولا ينفقونها وقيل الضمير فيها للكنوز والاموال فان الحكم عام وتخصيصها بالذكر لانها قانون القول والفضة وتخصيصها لتقريبها ودلالة حكمها على ان الذهب اولى بهذا الحكم (فنكوى بها جباههم وجنوبهم

وظهروهم) لان جمعهم وامساكهم اياه كان لطلب الوجهة بالغنى والتعم بالمطاعم الشهية والملابس البهية اولانهم ازوروا من السائل وأمرضوا عنه وولوه ظهورهم اولانها اشرف الاعضاء الظاهرة فانها المشتملة على الاعضاء الرئيسة التى هى الدماغ والقلب والكبد اولانها اصول الجهات الاربع التى هى مقدم البدن وما آخره وجنباه ( هذا ما كنزتم) على ارادة القول ( لانفسكم) لمنفعتها وكان عين مضرتها وسبب تعذيبها ( فذوقوا ما كنتم تكفرون) اى وبال كنزكم او ما تكفرونه وقرئ تكفرون بضم النون ( ان عدة الشهور) اى مبلغ عددها ( عند الله) معمول عدة لانها مصدر ( اثنا عشر شهرا فى كتاب الله) فى الموح



كُفَّ عَنِ الشَّيْءِ فَإِنَّ الْجَمِيعَ مَكْفُوفٌ عَنْ الزِّيَادَةِ وَقَعَ مَوْعِدُ الْحَالِ (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) بِشَارَةٍ وَضَمَانٍ لَهُمْ بِالنَّصْرَةِ بِسَبَبِ تَقْوَاهُمْ (إِنَّمَا النَّسِيءُ) أَي تَأْخِيرُ حَرَمَةِ الشَّهْرِ إِلَى شَهْرٍ آخَرَ كَانُوا إِذَا جَاءَهُمْ شَهْرٌ حَرَامٌ وَهُمْ مُحَارِبُونَ أَحِلُّوهُ وَحَرِّمُوا مَكَانَهُ شَهْرًا آخَرَ حَتَّى رَفَضُوا خُصُوصَ الْأَشْهُرِ وَاعْتَبَرُوا بِمَجَرَّدِ الْعَدَدِ وَعَنْ نَافِعٍ بِرَوَايَةِ وَرَشٍ إِنَّمَا النَّسِيءُ بِقَلْبِ الْهَمْزِ يَاءٌ وَادْنَامُ الْيَاءِ فِيهَا وَقُرِئَ النَّسِيءُ بِحَذْفِهَا وَالنَّسِيءُ وَالنَّبَاءُ وَثَلَاثُهَا مَصَادِرُ نِسَاءً إِذَا أَخْرَجَهُ (زِيَادَةُ فِي الْكُفْرِ) لِأَنَّهُ تَحْرِيمٌ مَا أَحَلَّهُ اللَّهُ وَتَحْلِيلٌ مَا حَرَّمَهُ اللَّهُ فَهُوَ كُفْرٌ آخَرُ صَبَّوهُ إِلَى كُفْرِهِمْ (يُضِلُّ بِهِ الدِّينَ كُفْرًا) ضَلَالًا زَائِدًا وَقُرْ آجِزَةً وَالْكَسَائِي وَحَقَّصَ يُضِلُّ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَعْمُولِ وَعَنْ يَعْقُوبَ يُضِلُّ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ لِلَّهِ تَعَالَى (يَحْلُوهُ غَامًا) يَحْلُونَ النَّسَبُ مِنْ الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ سَنَةً وَيَحْتَمُونَ مَكَانَهُ شَهْرًا آخَرَ (وَيَحْتَمُونَهُ غَامًا) فَيَحْتَكُونَهُ عَلَى حَرَمَتِهِ قَبْلَ أَوَّلِ مَنْ أَحْدَثَ ذَلِكَ جُنَادَةُ بْنُ عَوْفٍ الْكِنَانِيُّ كَانَ يَقُومُ عَلَى جِلِّ فِي الْمَوْسَمِ فَيُنَادِي أَنَّ آلَهُتَكُمْ قَدْ أَحْلَلْتُ لَكُمْ الْحَرَّمَ فَاحْلُوهُ نَحْمَدُكَ فِي الْقَابِلِ أَنَّ آلَهُتَكُمْ قَدْ حَرَّمَتْ عَلَيْكُمْ الْحَرَّمَ فَحَرِّمُوهُ وَالْجَمَلَتَانِ تَفْسِيرُ لِمُضِلَّالِ أَوْ حَالِ (لِيُؤْمِنُوا) عِدَّةُ الْأَرْبَعَةِ الْحَرَمَةِ وَاللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِحَرِّمُوهُ أَوْ بِمَسَادِلِ عَلَيْهِ بِمَجْمُوعِ التَّعْلِيلِ (فِيضْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ) بِمُؤَاطَاةِ الْعِدَّةِ وَحَدِّهَا مِنْ غَيْرِ مَرَاتَةِ الْوَقْتِ (زَيْنٌ لَهُمْ سِوَا أَعْمَالِهِمْ) وَقُرِئَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْقَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمَعْنَى خَذَلَهُمْ وَأَضَلَّهُمْ حَتَّى حَسَبُوا أَفْجَحَ أَعْمَالِهِمْ حَسَبًا (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) هِدَايَةٌ مُوَصَّلَةٌ إِلَى الْإِهْتِدَاءِ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ أَفَأَعْيَضَكُمُ الشَّيْطَانَ عَلَى اللَّهِ فَتَمُنَ عَلَى أَنْ تُطِغُوا الْفِتْنَةَ) (إِلَى الْأَرْضِ) مُتَعَلِّقٌ بِهِ كَأَنَّهُ ضَمِنَ مَعْنَى الْإِخْلَادِ وَالْيَلِّ فَعَدَى بِالِى وَكَانَ ذَلِكَ فِي غَرْوَةِ تَبَوُّكِ أَمْرٍ وَابِئْسَ بَعْدُ

م بالحياة الدنيا) وغرورها (من الآخرة) بدل الآخرة ونعيمها (فامتاع الحياة الدنيا) فما التمتع بها (حبث)  
 (تضرعوا) (ان لا تغفروا) ان لا تغفروا الى ما استغفرتكم اليه (يعذبكم عذابا ليليا) بالاهلاك بسبب قتلهم كقحط وظهور عدو  
 لم يلعبين كأهل اليمن وابناء فارس (ولا تضربوه شيئا) اي لا يبدح ثاقلكم في نصرة دينه شيئا فانه الغنى عن كل شيء وفي كل  
 م اي ولا تضربوه فان الله وعدله بالعصمة والنصرة ووعد حقي (والله على كل شيء قدير) فيقدر على تبديل وتغيير  
 تضربوه فقد نصره الله) اي ان لم تضربوه فينصره الله كما نصره (اذ اخرجهم الذين كفروا ثاني اثنين) ولم يكن معه



حيث انه تعالى لما نصره وقواه حال كونه لم يكن معه الا رجل واحد ظهر انه سينصره ويظهر دينه اليوم وان تناقل من استغفره من الموصوفين لاتصاح امر نبوته وحقية دينه وكثرة اتباعه عددا وعددا فالمدكور بمنزلة القياس الجلي بكانه قيل ان لاتنصره فقد نصره الله فيما مضى وهو اضعف حالا واقل رجالا فكذا ينصره في المستقبل فان النصره الماضية بمنزلة الدليل لنصرته الآتية والوجه الثاني قريب من الاول لاشترائيهما في حل الكلام على حذف الجواب وكون المذكور بمنزلة القياس الجلي فكأنه استدل على النصره الموعودة الواقعة في زمان القوة والكثرة بالنصره الماضية الواقعة في زمان الضعف والقلة ولاشك ان الموعودة اولى من السابقة وعلى الثاني بمنزلة الاستصحاب المعلوم للمخاطبين فكأنه استدل على النصره الموعودة بعلم المخاطبين بانه من المنصورين وقد تحقق علمهم وذكر الزمان لتذكيرهم نصره اياه كأنهم يشاهدونه فالعنى ان لاتنصره فقد عرفتم انه من المنصورين لامن الخذولين قاله تعالى ينصره في المستقبل بناء على ما كان **قوله** واسناد الاخراج الى الكفرة **مع** ان المسند اليهم ليس الا الله **يا خراج** اوجه اوقله وهو عليه الصلاة والسلام انما يخرج باذن الله تعالى لا باخراج الكفرة اياه **قوله** ونصبه على الحال **قوله** فانه في موضع النصب سواء قرئ بفتح الياء على اللغة المشهورة او باسكانها على لغة من يقول رأيت رامي القوم يحذف حركة الياء تشبيها لها بالالف في نحو رأيت عصا القوم ومعنى ثاني اثنين احدا اثنين فانه اذا حضر اثنان في موضع يكون كل واحد منهما ثانيا للآخر فيقال فلان ثاني اثنين ويراد انه احد هما ليس معهما ثالث فعنى الآية فقد نصره الله احد اثنين اي نصره منفردا الا عن ابي بكر رضي الله عنه وكفى بهذا دليلا على فضل ابي بكر رضي الله عنه على سائر الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعين حيث استخلصه رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في مثل تلك الحالة قال حسان بن ثابت رضي الله عنه في حقه

❦ وثاني اثنين في الغار النيف لقد ❦ طاف العدو به اذ صاعد الجبل ❦  
❦ وكان في مثل تلك الحال صاحبه ❦ دون الخلائق لم يعدل به بدلا ❦

وقصة الهجرة ان قريشا ومن بمكة من المشركين لما اجتمعوا في دار الندوة وتعاهدوا على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم امره الله ان يخرج هو وابوبكر الى الغار ثم توجه الى المدينة فخرج هو وابوبكر اول الليل الى الغار وامر عليا ان يضطجع على فراشه لينعمهم سواد علي من طلبه حتى يبلغ هو وصاحبه الى ما امر الله ان يبلغا قالت عائشة رضي الله عنها فيمنما نحن يوما جلوس في بيت ابي بكر وقت الظهيرة اذ قال قائل لابي بكر هذا رسول الله عليه الصلاة والسلام جاء متفعا فاستأذن علينا وليس من عادته ان يأتينا في مثل تلك الساعة فاذن له فدخل فقال لابي بكر اخرج من عندك فقال ابوبكر انما هم اهلكت بأبي انت وامى يا رسول الله قال فاني قد اذن لي في الخروج فقال ابوبكر فالصحبة بأبي انت وامى يا رسول الله قال نعم قال فخذ احدي راحلتى هاتين فقال عليه الصلاة والسلام بالثمن وكان اشتراهما ثمن ثمانية فآخذ رسول الله عليه الصلاة والسلام القصوى وكانت عنده يغزو عليها المغازي ويحج عليها حتى ماتت في خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه قالت عائشة رضي الله تعالى عنها فجهرناهما باخف الجهاز وصنعنا لهما سفرة من جراب فوضعنا فيها شأ من اللحم والخبز فخرج عليه الصلاة والسلام ابلا من بيته وانتهى الى بيت ابي بكر فخرجا معا وكان ابو بكر استأجر عبد الله بن اريقط ودفع اليه الراحلتين وواعده ان يعاودهما بعد ثلاث ليال وذهبا حتى وصلا الى الغار فدخل ابوبكر الغار يلتمس ما في الغار فقال له عليه الصلاة والسلام مالك فقال ابو بكر بأبي انت وامى انه مأوى السباع والهوام فان كان فيه شيء كان بي لابل وكان في الغار حجر فوضع عقبه فيه لئلا يخرج ما يؤذي الرسول فكشاه ثلث ليال واتى عبد الله بالراحلتين اليهما صباح اليلة الثالثة **قوله** هي العليا **قوله** يجوز ان تكون هي مبتدأ ثانيا والعليا خبره والجملة خبر الاول ويجوز ان تكون هي فصلا والخبر العليا **قوله** قال ابن ام مكتوم له عليه الصلاة والسلام اعلني ان انفر قال نعم **قوله** روى انه عليه الصلاة والسلام قال في جوابه ما انت الا خفيف أو ثقيل يعني انه تعالى استغفر الخفيف والثقيل فيجب على كل واحد منهما فلما اجاب عليه الصلاة والسلام ابن ام مكتوم ذهب الى اهله فنقلد بسلاحه ووقف بين يديه فترل قوله تعالى ليس على الاعمى حرج وقيل انه منسوخ بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة فان ظاهر الآية يوجب النفرة على المؤمنين كافة قال مجاهد رضي الله تعالى عنه ان ابا ابوب شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتخلف عن الغزوات مع المسلمين ويقول قال الله تعالى انفروا خفافا وثقالا ولا يخلوا احد من كونه

واسناد الاخراج الى الكفرة لان همهم باخراجه اوقله تسبب لاذن الله له بالخروج وقرئ ثاني اثنين بالسكون على لغة من يجري المتوص بحري المقصور في الاعراب ونصبه على الحال (اذهما في الغار) بدل من اذاخرجه بدل البعض اذا مراد به زمان متسع والغار ثقب في اعلى ثور وهو جبل في معنى مكة على مسيرة ساعة مكشاه ثلثا (اذيقول بدل ثان او ظرف لثاني (لصاحبه) وهو ابوبكر رضي الله تعالى عنه (لانخرن ان الله معنا) بالعصمة والمعونة روى ان المشركين طلوعوا فوق الغار فأشفق ابوبكر رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما فأعماه الله عن الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه وقيل لما دخل الغار بعث الله حامتين فيأصنا في اسفله والعنكبوت فنسجت عليه (فأنزل الله سكينته) أمته التي تسكن عندها القلوب (عليه) على النبي او على صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزعا (وايده يحنود لم تروها) يعني الملائكة انزلهم ليحرسوه في الغار او ليعينوه على العدو يوم بدر والاحزاب وحينئذ تكون الجملة معطوفة على قوله نصره الله (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى) يعني الشرك او دعوة الكفر (وكلمة الله هي العليا) يعني التوحيد او دعوة الاسلام والمعنى وجعل ذلك تخلص الرسول صلى الله عليه وسلم من ايدي الكفار الى المدينة فانه المبدأ او بتأييده ايام الملائكة في هذه المواطن او يحفظه ونصره له حيث حصر وفرأ يعقوب كلمة الله بالنصب عطفا على كلمة الذين والرفع ابلغ لما فيه من الاشعار بان كلمة الله عالية في نفسها وان فاق غيرها فلا ثبات لنفوته ولا اعتبار ولذلك وسط الفصل (والله عزير حكيم) في امره وتديره (انفروا خفافا) لنشاطكم له (وثقالا) عنه لمشقته عليكم اولقاة عيالكم ولكثرتها اوركبانا ومشاة او خفافا وثقالا من السلاح او صحاحا ومراسا ولذلك لما قال ابن ام مكتوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعلني ان انفر قال نعم حتى نزل ليس على الاعمى حرج



(وجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله) بما يمكن لكم كليهما او احدهما (ذلكم خير لكم) من تركه (ان كنتم تعلمون) الخبر علم انه خير

خفيفا او ثقيلًا **قوله** خير لكم من تركه **قوله** فان قيل مامعنى كون الجهاد خيرا من تركه والحال انه لاخير في تركه اجيب بان معناه ان ما يستفاد بالجهاد من ثواب الآخرة خير مما يستفاد القاعد عنه من الراحة وسعة العيش والنعم بهما **قوله** اي لو كان مادعوا اليه نفعادنيويا **قوله** اشارة الى ان اسم كان محذوف لدلالة ما تقدم وهو الجهاد وان العرض وهو ما عرض لك من منافع الدنيا عرض حاضر ياكل منه البر والفاجر لما بالغ في ترغيب المؤمنين في الجهاد عاد الى تقرير كونهم متساقلين مائلين الى الاقامة بأرضهم وبين ان المدعو اليه لو كان عرضا قريبا وسفرا سهلا لا تبعوك سمي المتوسط بين طرفي الافراط والتفريط قاصدا بمعنى ذى قصد كقولهم تاملوا بن من حيث انه يقصده كل احد **قوله** سادس جواب القسم والشرط **قوله** فانهما اذا اجتمعا وتقدم القسم على الشرط يجعل المذكور بعدهما جوبا بالقسم ويحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه **قوله** تعالى لم ولهم **قوله** كل واحد متعلق بأذنت وجاز ذلك لان معنى اللامين يختلف فالاولى للتعليل والثانية للتبليغ ومتعلق الاذن محذوف اي لم اذنت لهم في القعود خذف لدلالة ما سبق من اعتذارهم عن تخلفهم عنه عليه الصلاة والسلام ثم ان قوله عفا الله عنك لم اذنت لهم يدل على ان ذلك التخلف كان باذن الرسول عليه الصلاة والسلام فجعل المصنف ذلك الاذن منه خطأ بناء على ان الاستفهام في قوله لم اذنت لهم للانكار ويكون العفو كناية عن الخطأ وهذا الخطأ ليس من قبيل الذنب بل هو من قبيل ترك الاولى بناء على انه خطأ في الاجتهاد فانه عليه الصلاة والسلام اجتهد في تلك الواقعة وغاية ما في الباب انه لم يصب في اجتهاده والمجتهد اذا اخطأ فله اجر فان العلماء قد احتجوا بهذه الآية على انه عليه الصلاة والسلام قد يحكم بالاجتهاد في بعض وقائع وبدخوله عليه الصلاة والسلام تحت قوله تعالى فاعتبروا يا اولي الابصار وهو عليه الصلاة والسلام سيد اولي الابصار فكان مأمورا بالاعتبار ايضا نقل الامام عن قتادة وعمر بن ميمون اثنان فعلهما الرسول عليه الصلاة والسلام لم يؤمر فيهما بشئ اذنه للمناقين واخذه الفداء من الاسارى فعاتبه الله عليهما كما تسمعون وعن سفيان بن عثر انه قال انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ان يعبر بالذنب ثم قال قوله تعالى عفا الله عنك لا يستدعي سابقة الذنب فانه يجوز ان يقال انه تعالى قال ذلك للمبالغة في تعظيم رسوله وتوقيره بافتتاح الكلام بالدعاء له كما يقول الرجل لغيره اذا كان معظما عنده عفا الله عنك ما صنعت في امرى ورضى عنك ما جوابك عن كلامى وغرضه من هذا الكلام التعظيم والتجليل قال على ابن الجهم يخاطب المنوكل وقد امر بنفيه

عفا الله عنك الأحرمة \* تجود بفضلك يا ابن الندا \*  
ألم تر عبدا عدا طوره \* ومولى عفا ورشدا هدى \*  
أقلنى اقلك من لم يزل \* يفيك وبصرف عنك الردى \*

ولوسلنا ان قوله عفا الله عنك يستدعي سابقة الذنب لكن لانسلم ان قوله لم اذنت لهم مقول على سبيل الانكار عليه لانه عليه الصلاة والسلام لا يخلوا ما ان يكون صدر عنه ذنب في هذه الواقعة او لم يصدر عنه ذنب فعلى كل تقدير يمنع ان يكون قوله تعالى لم اذنت لهم انكارا عليه اما على التقدير الاول فلانه اذا لم يصدر عنه ذنب فكيف توجه عليه الانكار واما على التقدير الثانى فلان قوله عفا الله عنك يدل على حصول العفو عنه وبعد حصول العفو يستحيل ان توجه الانكار عليه فظهر بطلان من اخرج بهذه الآية على صدور الذنب عنه عليه الصلاة والسلام من وجهين الاول ان العفو يستدعي سابقة الذنب والثانى ان الاستفهام الانكارى في لم اذنت لهم يدل على ان ذلك الاذن كان معصية وذنبا بل الآية محمولة على انه تعالى عاتب نبيه على ترك الاولى والاكل وعن قتادة انه تعالى عاتبه في هذه الآية كما تسمعون ثم رخص له في سورة النور حيث قال فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فاذن لمن شئت منهم **قوله** اي ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك في ان يجاهدوا **قوله** حل الكلام على نفي الاستمرار والاعتقاد بناء على حل لفظ المضارع على الاستمرار كما في قولهم فلان يقرى الضيف ويحمى الحرم فلما دخله النفي دل الكلام على نفي الاستمرار وان يكون عادتهم الاستئذان وان وقع ذلك منهم نادرا وجعل قوله تعالى ان يجاهدوا في موضع الجر بان كان اصله في ان يجاهدوا فحذف الجار واوصل الفعل ثم اشار الى احتمال آخر وهو ان يكون متعلقا بالاستئذان محذوفا ويكون قوله يجاهدوا في موضع النصب على انه مفعول من اجله والمعنى ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك كراهة ان يجاهدوا **قوله** وقرى عده محذوف التاء عند الاضافة **قوله** كما حذف من لفظ عده

(في قوله)

او ان كنتم تعلمون انه خير اذا اخبار الله به صدق فبادروا اليه (لو كان عرضا) اي لو كان مادعوا اليه نفعادنيويا (قريبا) سهل المأخذ (وسفرا قاصدا) متوسطا (لا تبعوك) لو افقوك (ولكن بعدت عليهم الشقة) المسافة التي تقطع بمشقة وقرى بكسر العين والشين (وسخلفون بالله) اي المتخلفون اذا رجعت من تبوك متعذرين (لو استظعننا) يقولون لو كان لنا استطاعة العدة أو البدن وقرى لو استظعننا بضم الواو وتشبها لها بواو الضمير في قوله اشتروا الصلاة (لخرجنكم معكم) سادس جواب القسم والشرط وهذا من المعجزات لانه اخبار عما وقع قبل وقوعه (يهلكون انفسهم) بأبقا عهافى العذاب وهو يدل من سخلفون لان الحلف الكاذب يقع للنفس في الهلاك او حال من فاعله (والله يعلم انهم لكاذبون) في ذلك لانهم كانوا مستطيعين الخروج (عفا الله عنك) كناية عن خطاه في الاذن فان العفو من روادفه (لم اذنت لهم) بيان لما كنى عنه بالعفو ومعاتبه عليه والمعنى لا شئ اذنت لهم في القعود حين استأذنوك واعتلوا بالكاذب وهلا توقفت (حتى يتبين لك الذين صدقوا) في الاعتذار (وتعلم الكاذبين) فيه قبل انما فعل رسول الله صلى عليه وسلم شيئين لم يؤمر بهما اخذه للفداء واذنه للمناقين فعاتبه الله عليهما (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم) اي ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك في ان يجاهدوا فان الخلف منهم يبادرون اليه ولا يوقعونه على الاذن فيه فضلا ان يستأذنوا في التخلف عنه او ان يستأذنوك في التخلف كراهة ان يجاهدوا (والله عليم بالمغنين) شهادة لهم بالتقوى واعدة لهم بالثواب (انما يستأذنك) في التخلف (الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر) تخصيص الايمان بالله واليوم الآخر في الموضعين للاشعار بان الباعث على الجهاد والوازع عنه الايمان وعدم الايمان بهما (وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون) يصيرون (ولو ارادوا الخروج لأعدوا له) للخروج (عدة) أهبة وقرى عده محذوف التاء عند الاضافة كقوله



ولكن تلبطوا لانه تعالى كره اتباعهم اى هو ضمه للخروج (قطبهم) فحبسهم بالجبن والكسل (وقيل اقصوا مع القاعدين) تمثيل لاقام الله كراهة الخروج في قلوبهم او وسوسة الشيطان بالامر بالقيود او حكاية قول بعضهم لبعض اواذن الرسول عليه السلام لهم والقاعدين يحتمل المعنويين وغيرهم وعلى الوجهين لا يخلو من ذم (لو خرجوا فيكم مازادوكم) بخروجهم شيئا ﴿٤٣٥﴾ (الاخيالا) فساد او شرا ولا يستلزم ذلك ان يكون لهم خيال حتى لو خرجوا زادوه

لان الزيادة باعتبار اعم العام الذى وقع منه الاستثناء ولاجل هذا التوهم جعل الاستثناء منقطعا وليس كذلك لانه لا يكون مفرقا (ولا وضعوا خلاصكم) ولا سرعوا ركبهم بينكم بالنجدة والتضرية او الهزيمة والتخذيذ من وضع البعير وضعا اذا اسرع (يغونكم الفتنة) يريدون ان يفتنوك بايقاع الخلاف فيما بينكم او الرعب في قلوبكم والجملة حال من الضمير فى اوضاعوا (وفيكم سماعون لهم) ضعفة يسمعون قولهم ويطيعونهم او سماعون يسمعون حديثكم للنقل اليهم (والله عليم الظالمين) فيعلم ضمائرهم وما يتأني منهم (لقد ابتغوا الفتنة) تشبث امرك وتقريب اصحابك (من قبل) يعنى يوم احد فان ابن ابي واصحابه كما تخلفوا عن تبوك بعد ما خرجوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذى جعدة اسفل من ثنية الوداع انصرفوا يوم احد (وقلبوا لك الامور) ودبروا لك المكاييد والحيل ودوروا الآراء فى ابطال امرك (حتى جاء الحق) النصر والتأييد الالهى (وظهر امر الله) وعلا دينه (وهم كارهون) اى على رغم منهم والاثبات لتسليته الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على تخلفهم وبيان ما تبطلهم الله لاجله وكره اتباعهم له وهتك أسرارهم وكشف أسرارهم وازاحة اعتذارهم تدارك ما فوت الرسول عليه الصلاة والسلام بالمبادرة الى الاذن ولذلك عوتب عليه (ومنهم من يقول انذنى) فى القعود (ولا تفتنى) ولا توقضى فى الفتنة اى العصيان والمخالفة بان لا تأذننى وفيه اشعار بانه لا محالة مخلف اذن له اولم يأذن او فى الفتنة بسبب ضياع المال والعيال اذ لا كافل لهم بعدى او فى الفتنة بنساء الروم لما روى ان جديس قيس قال قد علمت الانصار انى مولع بالنساء فلا تفتنى بنات اصفر ولكنى اعيبك بمالى فآركنى (الافى الفتنة سقطوا) اى ان الفتنة هى التى سقطوا فيها وهى فتنة التخلف او ظهور النفاق لاما احتزوا عنه (وان جهنم لطيفة بالكافرين) جامعة لهم يوم القيامة او الآن لاحاطة اسبابها بهم (ان تصبك) فى بعض غزواتك (حسنة)

فى قوله واخلفوك عدا الامر الذى وعدوا اصله عدة الامر قائم يحذفون التاء لاجل الاضافة كما يحذفون التنوين ومنه قوله تعالى واقام الصلاة وقرأ الجمهور عدة بضم العين وتاء التانيث وهى الزاد والراحلة وجميع ما يحتاج اليه المسافر والمعنى عدة فلما تركت الاضافة نونت الكلمة ﴿قوله استدرارك عن مفهوم قوله ولو ارادوا الخروج﴾ جواب عما يقال من حق حرف الاستدرارك ان توسط بين كلامين متغايرين تفسيرا واثباتا بينهما نوع تقابل ولا تقابل ههنا بين الطرفين لان قوله تعالى ولو ارادوا الخروج لا عدوا له معناه انهم لم يريدوا الخروج فلم يستعدوا له وقوله ولكن كره الله اتباعهم معناه لكن لم يرد اتباعهم فكيف استدرك على نفي ارادتهم الانبعاث بنى ارادة الله تعالى اتباعهم ولا تقابل بينهما بوجه تمام وتقرير الجواب ان قوله تعالى ولو ارادوا الخروج وان كان معناه نفي ارادتهم لكنه يستلزم خروجهم وقوله كره الله اتباعهم يستلزم تبطلهم عن الخروج فيؤول الى معنى لم يخرجوا ولكن تبطلوا عن الخروج وهو كلام منتظم لانه استدرارك على نفي التثنية بآيات ضده كما يستدرك على نفي الاحسان بآيات الاساءة والتبطل صرف الانسان عن الفعل الذى يهيم به ﴿قوله تمثيل﴾ لما كان الظاهر ان يكون القائل هو الله تعالى ويكون العدول الى بناء المفعول لتعظيم القاعل وظهار انه لم يأمرهم بالقعود دجل الكلام على التمثيل ﴿قوله ولاجل هذا التوهم﴾ اى توهم ان الاستثناء المتصل يستلزم ان يكون فى اصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام خيال وفساد جعل الاستثناء منقطعا والمعنى مازادوكم قوة ولا شدة ولكن خيال او فى التيسير وليس معنى قوله مازادوكم الاخيالا انهم كانوا فى فساد المناقون زادوا فى فسادهم ولكن معناه لو خرجوا فيكم اى فيما بينكم مازادوكم قوة لكن او قوا فسادا بالتجيين وتهويل امر الكفر والتزدد فى الراى وتزيين امر لفرق وتقبضه عند فريق آخر ليختلفوا ففترق كلمتهم ولا ينظم امرهم انتهى وليس الاستثناء هنا منقطعا لان المستثنى منه فيه غير مذكور واذالم يذكر وقع الاستثناء من اعم العام الذى هو الشئ لان زاد تعدى الى اثنين فيكون الاستثناء متصلا لان الخيال بعض من اعم العام ﴿قوله ولا سرعوا ركبهم بينكم﴾ يعنى ان الابيضاع جل الركب مركبه على الاسراع يقال وضع البعير وضعا اذا اسرع واوضاعته انا ولا يجوز ان يقال اوضع الرجل اذا سار بنفسه سيرا حثيثا فيكون مفعول اوضعوا فى الآية محذوفا اى ركبهم والخلال جمع خلل وهو الفرجة بين الشئين والمراد من الآية السعى بينهم بالقاء ما يهيج العداوة كالنجمة والتضرية وهو الاغراء ﴿قوله تعالى يغونكم﴾ فى محل النصب على انه حال من فاعل اوضاعوا اى حال كونهم باغبين اى طاعين او طالين الفتنة لكم ومعنى الفتنة ههنا افتراق الكلمة ﴿قوله تعالى وفيكم سماعون لهم﴾ يجوز ان يكون حال من مفعول يغونكم او من فاعله وجاز الامر ان لان فى الجملة ضمير محسوس ويجوز ان يكون مستأنفا والمعنى ان فيكم من يسمع لهم ويصغى لقولهم ويجوز ان يكون المعنى فيكم جواسيس منهم يسمعون لهم الاخبار منكم فاللام على الاول للتقوية لكون العامل فرعا وعلى الثانى لتعليل اى لاجلهم ﴿قوله يعنى يوم احد﴾ فان ابن ابي انصرف يوم احد مع اصحابه وهم ثلاثمائة وبقى النبي صلى الله عليه وسلم مع خالص المؤمنين وهم سبعمائة وكذا ابتغوا الفتنة فى حرب الخندق حيث قالوا يا اهل يثرب لا مقام لكم فارجموا وفى ليلة وقفا اثنا عشر رجلا من المنافقين على ثنية الوداع ليلة العقبة ليفتكوا به صلى الله عليه وسلم فاخبره الله تعالى بذلك وسلمه منهم فكان شأنهم نجيم المؤمنين عن لقاء العدو وتهويل امر عليهم فى الغزوات والفتك ان يأتى الرجل صاحبهم وهو غافل حتى يشده عليه فيقتله وفى الحديث قيد الايمان الفتك اى لا يفتك مؤمن ﴿قوله ودبروا المكاييد﴾ يعنى ان المراد بتقليب الامر نصر بفرقه وترديده لاجل التدبر والتأمل فيه ﴿قوله لما روى ان جديس قيس﴾ روى انه صلى الله عليه وسلم لما تجهز لغزوة تبوك قال يا ابا وهب هل لك فى حلاوة الاصفر يعنى الروم تخدمهم سرارى فوصفهم الخ فقال جديس انذنى فى القعود ولا تفتنى بنساء الروم فانه قد علمت الانصار انى رجل مفرط فى التعلق بالنساء فاخشى ان افتن بنساء الاصفر اى لا اصبر عنهن فاوافعهن قبل القسمة فاقع فى الفتنة وفى الاثم او فاشتغل بهن فيشتغلن ذلك عن طلب المعاش وعن الخروج للجهاد اى ذلك عذرى ولم يقبل الله تعالى عذره وبين انه قد وقع فى الفتنة بمخالفة النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو العالية كان الاصفر رجلا من الحبشة ملك الروم فولد له بنات لعس لم ير مثلهن والعس جمع لعساء وهى المرأة التى لون الشفة منها يضرب الى السواد قليلا وذلك يستلج غاية الملاحاة ﴿قوله وقرى هل يصيينا﴾ من غير تشديد الياء وقرى ايضا بكلمة هل بدل لن ويشديد الياء على انه مضارع فيعمل اصله يصيونا لما اجتمعت الواو والياء

ظفرو غنمية (تؤهم) لقرط حسدهم (وان تصبك) فى بعضها (مصيبة) كسر او شدة كما اصاب يوم احد (يقولوا قد اخذنا امرنا من قبل) تنجحوا بانصرافهم واستحمدوا رايهم فى التخلف (ويتولوا) عن متخذتهم بذلك وجمعهم له او عن الرسول صلى الله عليه وسلم (وهم فرحون) مسرورون (قل ان يصيينا الا ما كتب الله لنا) الا ما اختصنا بآياته واجابه من النصرة او الشهادة او ما كتب لأجلنا فى اللوح المحفوظ ولا يتغير بمواقفتكم ولا بمخالفكم وقرى هل يصيينا



فما قصده وقيل من الصوب (هو مولانا) ناصرنا ومتولى امرنا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان حقهم ان لا يتوكلوا على غيره (قل هل تربصون بنا) تنتظرون بنا (الا احدى الحسين) الا احدى العاقبتين اللتين كل منهما حسنى العواقب النصره والشهادة (ونحن نربص بكم) ايضا احدى السوءيين (ان يصيبكم الله بعباد من عنده) بقارعة من السماء (او يا ايدينا) او بعباد يا ايدينا وهو القتل على الكفر (فتربصوا) ما هو عاقبتنا (انامكم تربصون) ما هو عاقبتكم (قل انفقوا طوعا او كرها ان يتقبل منكم) امر في معنى الخبر ان يتقبل منكم نفقاتكم انفقتم طوعا او كرها وقائده المبالغة في تساوى الاتفاقيين في عدم القبول كأنهم امر وابتان يمتحنوا فينفقوا وينظروا هل يتقبل منهم وهو جواب قول جدين فيس واعينك بمالى ونفى التقبل يحتمل امرين ان لا يؤخذ منهم وان لا يثابوا عليه وقوله (انكم كنتم قوما فاسقين) تعليل له على سبيل الاستئناف وما بعده بيان وتقرير له (وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله ورسوله) اي وما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم وقرأ حزة والكسائي ان يقبل بالياء لان تأنيث النفقات غير حقيقى وقرئ يقبل على ان الفعل لله (ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى) متاقلين (ولا ينفقون الا وهم كارهون) لانهم لا يرجون بهما ثوابا ولا يخافون على تركهما عقابا (فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم) فان ذلك استدراج ووبال لهم كما قال (انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا) بسبب ما يكادون لجمعها وحفظها من المتاع وما يرون فيها من الشدائد والمصائب (وترهق انفسهم وهم كافرون) فيموتوا كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر في عاقبه فيكون ذلك استدراجا لهم واصل الزهوق الخروج بصعوبة (ويخلقون بالله انهم لمنكم) لمن جملة المسلمين (وما هم منكم) لكفر قلوبهم (ولكنهم قوم يفرقون) يخافون منكم ان تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية (لو يجدون ملجأ) حصنا يلجأون اليه

وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت فيها ولو كان مضارع فعل كان حقه ان يقال هل بصوبنا لانه من بات الواو لقولهم الصواب وصاب السهم بصوب الجوهرى صاب السهم بصوب صوباي قصدوا لم يجر والقصدان الشئ والجور الميل والعدول عن الطريق **قوله** واشتقاقه اي اشتقاق يصينا بالتشديد من الصواب وهو مقابل الخطا لانه اي لان مدلوله وقوع الشئ فيما قصده وان لا يخطأ فيه وقيل من الصوب وهو النزول وقوله تعالى قل لن يصينا جواب عن فرح المنافقين بما اصاب المؤمنين وقوله قل هل تربصون جواب ثان عنه وقوله او يا ايدينا اي ان اظهرتم ما فى قلوبكم من الكفر والنفاق وقوله الا احدى الحسينين مستثنى مفرغ في محل النصب على انه مفعول تربصون وقوله فتربصوا وان كان صيغة امر الا ان المراد منه التهديد اي فانتظروا مواعيد الشيطان انما تنتظرون مواعيد الله تعالى من اظهار دينه روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال \* يضمن الله تعالى لمن خرج في سبيله لا يخرجه الايمان بالله وتصديقا برسوله ان يدخله الجنة او يرجعه الى منزله الذى خرج منه نائلا مانال من اجرا وغنية \* فدل هذا على ان احدى الحسينين المغفرة او الجنة والاخرى احد الامرين على طريق منع الخلو وهو الاجر والغنية **قوله** امر في معنى الخبر قال القرأى الزجاج هذا اللفظ امر ومعناه معنى الشرط اي ان انفقتم طائعين او كارهين لن يتقبل منكم انتهى صرف الامر عن اصل معناه لان قوله لن يتقبل منكم بأبى عن ابقائه على اصل معناه **قوله** وقائده اي فائدة الخبر في صورة الامر التأكيد والمبالغة في بيان تساوى الامرين وعدم تفاوت الحال على كلا التقديرين ونحوه قول كثير عزة لعشيقته

اسئلى بنا واوحسنى لاملالة \* خالى ولان يقلب المتناوب \*

فان في صورة الامر تأكيد لعدم تفاوت الحال كأنه يأمرها بذلك ليتحقق ثباته على العهد ويتبين غاية التبين وقوله ان يقلب المتناوب اي ان ينقض كأنه يقول لها امتحنى قوة محبتى لك وعاملينى بالاساءة والاحسان وانظرى هل يتفاوت حالى معك مسيئة كنت او محسنة والاخبار المجرى لا يفيد هذه المبالغة وكذا في الآية لو اكتفى بان يقال لن يتقبل منكم انفقوا على اي حال اردتم ثم انظروا هل يتقبل منكم **قوله** اي وما منعهم قبول نفقاتهم الظاهر ان قبول مفعول ثان لمنع عدى اليه الفعل بنفسه او باسقاط حرف الجر اي ما منعهم من قبولها لان منع قد يتعدى الى مفعول ثان بنفسه فيقال منع الشئ \* ومنعت فلانا حقه وقد يتعدى اليه بحرف الجر فيقال منعته من حقه ويحتمل ان يكون بدل اشتمال من الضمير المنصوب في منعهم وفي فاعل منع وجهان اظهرهما انه قوله الا انهم كفروا اي ما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم والثاني انه ضمير الله تعالى اي وما منعهم الله ويكون الا انهم منصوبا على اسقاط حرف الجر اي الا انهم كفروا **قوله** تعالى ولا يأتون الصلاة ولا ينفقون معطوفان على قوله كفروا اي ما منعهم قبولها الا كفرهم وكسلهم في اتيان الصلاة وكونهم كارهين للاتفاق فان قلت كيف علل عدم قبول نفقاتهم بكرهتهم للاتفاق مع ان المنافق لكونه فاقدا لايان الذى يبعث على النشاط في اول العبادات يكون كسلان في اتيان الصلاة ويكون كارهيا للاتفاق قلت انما علل عدم قبول نفقاتهم ههنا بالكفر وحده كما اشار اليه المصنف بقوله وما بعده بيان وتقرير له لان المذكور بعده بمجموع الامور الثلاثة \* فان قيل ظاهر الآية يدل على ان عدم القبول معلل بمجموع الامور الثلاثة وهو الكفر بالله ورسوله وعدم الاتيان بالصلاة الاعلى وجه الكسل وعدم الاتفاق الاعلى سبيل الكراهة والحال ان الكفر سبب مستقل للمنع من القبول وعند حصول السبب المستقل لا يبقى لغيره اثر فكيف يمكن اسنادا لحكم الى القسق بالمعنى الاعم او الى الاسباب الباقية \* اجاب الامام عنه بقوله هذا الاشكال انما توجه على قول المعتزلة القائلين بان الكفر لكونه كفرا يؤثر في هذا الحكم ولا يتوجه على اهل السنة لان هذه الاسباب عندهم عرضيات غير موجبة للثواب ولا للعقاب واجتماع العرضيات الكثيرة على الشئ الواحد جازع عندهم **قوله** تعالى فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم الآية \* لما قطع الله تعالى في هذه الآية الاولى رجاء المنافقين عن جميع منافع الآخرة بين هنا ان الاشياء التى يظنونها من منافع الدنيا فانه تعالى جعلها اسبابا لتعذيبهم في الدنيا والعقاب هو السرور بالثنى مع نوع من الاقتراب به ومع اعتقاد انه ليس لغيره ما يساويه ثم شاع استعماله في السرور بما يحب منه مطلقا يقول لا يعجبك ما نعمنا عليهم من الاولاد والاموال فان العبد اذا كان مستدرجا كثر ماله وولده **قوله** حصنا يلجأون اليه \* يعنى ان ملجأ مفعول



من لجأ إليه أي لاذ به والمجأ يصلح للمصدر والزمان والمكان والظاهر أنه محمول هنا على المكان والمغارات جمع مغارة وهي مفعلة وهي الموضع الذي يغور الإنسان فيه أي يستتر وكل شيء سترت فيه وغبت فهو مغارة لك والمدخل مفتعل من الدخول وهو بناء مبالغة في هذا المعنى والاصل مدخل فادغمت الدال في تاء الافعال كما في اذان من الدين والمتدخل اسم مفعول من تدخل وبناء التفعيل يجي متعديا إذا كان للاتخاذ نحو توسده أي اتخذته وسادة واما قرآءة من دخلا بالنون بعد الميم على أنه اسم مفعول من اندخل فبها اشكال لان باب الافعال لازم لا يتعدى فكيف بنى منه اسم المفعول الا ان يجعل اسم مكان وترتيب هذه المعطوفات ترتيب بديع لانه ذكر أولا الامر الاعم وهو المجأ من أي نوع كان ثم ذكر المغارات التي يختفي فيها في اعلى الاماكن وهي الجبال ثم الاماكن التي يختفي فيها في الاماكن السافلة من السروب التي عبر عنها بالمدخل والجوحر النفور باسراع ومنه فرس جوح اذا لم يرده لجام أي رجعوا واقبلوا اليه يسرعون اسراعا لا يرد وجوههم شيء مثل ما يجمع الفرس والجز من السراشدة من العنق يقال جز البعير بجزم الكسر والجزاز البعير الذي يحمله راكبه على السيف فوق العنق والعنق ضرب من سير الابل تهز اعناقها عنده وتنشط والمعنى انهم وان كانوا يخلفون لكم انهم منكم الا انهم كاذبون في ذلك وانما يخلفون خوفا من القتل لتعذر خروجهم من بلادهم ولواستطاعوا ترك دورهم واموالهم والاتجاء الى بعض الحصون والغيران والسروب التي تحت الارض لفعلوه تسترا عنكم واستكراهارؤيتكم ولقائكم ثم انه تعالى بين نوما آخر من قبائح افعالهم وهو طعنهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب الصدقات وقسمتها بأن يقولوا انه لا يراعى العدل فيها ويؤثر بها من يشاء من اقاربه واهل بيته قرأ العامة بكسر الميم من لزمه لزمه أي عابه واصله الإشارة بالعين ونحوها روى عن الزجاج انه قال يقال لزم الرجل وهمزته اذا عنبه والهمزة المززة هو الذي يقتاب الانسان ويعيبه فلم يفرق بين الهمز والمز وفرق ابو بكر الاصم بينهما فقال المز أن يشير الى صاحبه يعيب صاحبه والهمز ان يكسر عينه على صاحبه وقال الليث المز هو العيب في الوجه يقال رجل مزة أي يعيبك في وجهك ورجل همزة أي يعيبك بالغيب وفي التيسير قال الحسن لزمك أي يعيبك وقيل المز العيب مسارة والهمز العيب مجاهرة قال في الصحاح يقال رجل لماز ولمزة أي عياب ويقال ايضا لمزة لمزة اذا ضربه ودفعه والهمز مثل المز والهماز العياب والهامز والهمزة مثله **قوله** واذا المفاجأة نائب مناب القاء الجزائية قد تقرر في النحو أن حرف الشرط اذا لم يؤثر في الجزاء معنى لم يدل على كونه مرتبطا بالشرط فلا بد من رابط بينهما واولى الاشياء به القاء لناسبتها للجزاء معنى لان معناها التعقيب لما فصل والجزاء متعقب كالقاء فان مضمون الجملة الشرطية كون وجود الشرط متأخرا عنه وجود الجزاء وكل واحد من معنى القاء واذا المفاجأة مناسب له وشرط قيامها مقام القاء كون الجزاء جملة اسمية لان اذا التي للمفاجأة لا تدخل على غير الجملة الاسمية الا نادرا **قوله** والجواب محذوف وذلك الجواب مرتب على اربعة امور الاول الرضى بما اعطاهم الرسول بناء على اعتقاد انه صلى الله عليه وسلم انما فعله بأمر الله تعالى الذي لا اعتراض عليه وان جميع ما امر به حق وصواب موافق للحكمة والمصلحة والثاني ان يظهر اثر ذلك على لسانهم بأن يقولوا حسينا الله أي كفانا الرضى بقضاء الله وحكمه ولا تؤثر عليه ما اصاب غيرنا من المال والثالث الاعتماد على فضل الله وما في خزائن قدرته من منافع الدنيا وثواب الآخرة والرابع ان يقولوا انا الى الله راغبون أي نحن لانطلب من الايمان والطاعة اخذ المال والفوز بمناصب الدنيا ومنافعها وانما نطلب اكتساب سعادة الآخرة بل الاستغراق في العبودية كادل عليه لفظ الآية وهو قوله انا الى الله راغبون حيث لم يقل انا الى ثواب الله راغبون نقل ان عيسى صلى الله عليه وسلم مرتب قوم يذكرون الله فقال ما الذي يحملكم عليه قالوا الخوف من عقاب الله تعالى فقال اصبتكم ومرت على قوم مشغلين بالذكر فسألهم عن سببه فقالوا لا نذكره للخوف من العقاب ولا الرغبة في الثواب بل لاظهار ذكر العبودية وحرارة الربوبية وتشريف القلب بمعرفته وتشريف اللسان بالالفاظ الدالة على صفات قدسه فقال انتم المحقون المحققون **قوله** تصويبا وتحقيقا لما فعله فانهم لما لزوه صلى الله عليه وسلم في حق الصدقات بين ان ما فعله لا يتطرق اليه المز والطعن بوجه ما لانه اخذ القليل من مال الغني ليصرفه الى مصارفه دفعا لحاجتهم وكلمة انما تفيد الحصر فدل الكلام على انه لاحق في جنس الصدقات لاحد الالهة الاصناف فقط وقال الامام الشافعي رضى الله عنه لابد من صرفها الى الاصناف الثمانية وان يعطى من كل صنف ثلاثة نفر لان اقل الجمع ثلاثة فان دفع

(او مغارات) غيرانا (او مدخلا) نفقا  
يتجرون فيه مفتعل من الدخول وقرأ يعقوب  
مدخلا من دخل وقرئ مدخلا أي مكانا  
يدخلون فيه انفسهم ومتدخلا ومتدخلا  
من تدخل واندخل (لولوا ليد) لا قبلوا  
نحوه (وهم يحجمون) يسرعون اسراعا  
لا يردهم شيء كالفرس الجوح وقرئ يحجمون  
ومنه الجملة (ومنهم من يترك) يعيبك وقرأ  
ابن كثير يلامزك وقرأ يعقوب يترك بالضم  
(في الصدقات) في قسمها (فان اعطوا منها  
رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم يخطون)  
قيل انها زلت في ابي الجواظ المنافق قال  
الأترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم  
في رعاة الغنم ويؤمن انه يعدل وقيل في ابن  
ذي الخويصرة رأس الخوارج كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين  
فاستعطف قلوب اهل مكة بتوفير الغنائم  
عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال وبلك  
ان لم اعدل فمن يعدل واذا المفاجأة نائب  
مناب القاء الجزائية (ولو انهم رضوا  
ما آتاهم الله ورسوله) ما اعطاهم الرسول  
من الغنيمة والصدقة وذكر الله التعظيم والتبني  
على ان ما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام  
كان بأمره (وقالوا حسينا الله) كفانا فضله  
(سيؤتينا الله من فضله ورسوله) صدقة  
او غنيمة اخرى فيؤتينا اكثر مما آتانا انا الى الله  
راغبون (في ان يغنينا من فضله والآية  
بأسرها في حيز الشرط والجواب محذوف  
تقديره لكان خيرا لهم ثم بين مصارف  
الصدقات تصويبا وتحقيقا لما فعله الرسول  
عليه الصلاة والسلام فقال (انما الصدقات  
للفقراء والمساكين) أي الزكوات لهؤلاء  
المعدودين دون غيرهم وهو دليل على ان  
المراد بالامر لمزهم في قسم الزكوات دون الغنائم



سهم الفقراء الى فقيرين ضمن نصيب الثالث وهو الثلث وانه لابد من التسوية في انصبا هذه الاصناف الثمانية ولا يجوز التفاضل **قوله** والفقير من لا مال له ولا كسب يقع موقعه من حاجته **قوله** اي ليس له شيء يصرفه الى امر يحتاج اليه فالفقير اشد حاجة من المسكين وهو قول الامام الشافعي وقال ابو حنيفة واصحابه الفقير احسن حالا من المسكين والمسكين اشد حاجة وقال ابو يوسف ومحمد لا فرق بين الفقراء والمساكين والله تعالى وصفهم بهذين الوصفين والمقصود شيء واحد **وقائده** الخلاف تظهر في هذه المسئلة وهو انه لو اوصى لفلان والفقراء والمساكين فالذين قالوا الفقراء هم المساكين قالوا لفلان النصف والذين قالوا الفقراء غير المساكين قالوا لفلان الثلث فاحتج الامام الشافعي رحمه الله تعالى بقوله تعالى اما السفينة فكانت لمساكين اثبت لهم ملكا مع انه سماهم مساكين وبقوله صلى الله عليه وسلم **اللهم احبني مسكينا** وبقوله **كاد الفقر يكون كفرا** وكان يتعوذ منه فكيف يصح ان يتعوذ من الفقر ويسأل ما هو دونة وهل هذا الا تناقض واحتج ابو حنيفة بقوله تعالى او مسكينا اذا متربة فانه تعالى وصف المسكين بكونه ذا متربة وذلك يدل على نهاية الضرر والشدة كأنه يلصق بالتراب من غاية ضرره **وقائده** **قوله** قوم اسلموا وبنيتهم ضعيفة فيه **قوله** اي في الاسلام ويعطيهم ليتألفوا على الاسلام ويستقرروا عليه **قوله** او اشرف **قوله** وهم ايضا من المسلمين قد اسلموا وبنيتهم قوية في الاسلام الا انهم اشرف قومهم فيعطونهم تألفا لقومهم وزغيا لامثالهم في الاسلام **قوله** وقيل اشرف **قوله** اي قبل المؤلفة قوم من اشرف الكفرة يرجح اسلامهم فيعطون زغيا لهم في الاسلام فقد كان صلى الله عليه وسلم يعطيهم من خمس الخمس كما اعطى صفوان بن امية لما رأى من ميله الى الاسلام وقد عدت من المؤلفة المسلمون الذين سكنوا بازاء قوم كفار او قوم مانعي الزكاة في موضع بعيد لا يبلغهم جيش المسلمين الا بمؤونة كثيرة فهم لا يجاهدون الكفار ولا يقاتلون مانعي الزكاة لضعف حالهم فيجوز ان يعطيهم من سهم الغزاة ومن مال الصدقة ليجاهدوا الكفار او يقاتلوا مانعي الزكاة حتى يأخذوا منهم الزكاة ويحملوها الى الامام **قوله** على اداء النجوم **قوله** سمى بدل الكتابة نجوما لكون اوانه مفرقا على النجوم بمعنى الاوقات المضروبة لادائه فان النجم في الاصل اسم للكوكب ثم اطلق على الوقت المضروب لكون تعيينه متعلقا بحركة النجوم ثم اطلق على ما يؤدى في ذلك الوقت بطريق اطلاق اسم المحل على ما حل فيه ذهب اكثر الفقهاء الى ان المراد بالرقاب المكاتبون يعطون شيئا من الصدقة ليؤدوا به بدل الكتابة فيقالوا العتق وقيل المراد بصرف سهم من الصدقة في فك الرقاب ان يشتري بسهم الرقاب عبيد يعتقون **قوله** للدلالة على ان الاستحقاق للجهة لا للرقاب **قوله** ولولم يؤت بكلمة في وكان الرقاب مجرورا بالعطف على ما هو مجرور بلام التملك لكان المعنى ان سهم الرقاب يدفع اليهم كما يدفع سهم الاصناف الاربعة المتقدمة اليهم حتى يتصرفوا فيه كما شاؤا فلما عدل في الرقاب عن اللام الى كلمة في دل الكلام على ان نصيبهم لا يدفع اليهم ولا يمكنون من التصرف في ذلك النصيب كما شاؤا بل يصرف نصيبهم الى جهة صاحبهم المعتبرة في الصفة التي لاجلها استحقوا سها من الزكاة فيوضع نصيبهم في تخليص رقبتهم من الرق وكذا القول في الغارمين وفيما بعدهم فيصرف سهم الغارمين الى قضاء ديونهم وسهم الغزاة وابناء السبيل في دفع حاجتهم والحاصل انه تعالى اثبت سها من الزكاة للاصناف الاربعة التي تقدم ذكرهم بلام التملك فقال اما الصدقات للفقراء والمساكين ولما ذكر الرقاب ابدل حرف اللام بكلمة في فقال وفي الرقاب فلا بد لهذا الفرق من قائده وقائده ما ذكره المصنف من الدلالة على ان استحقاق الاصناف المتقدمة لذواتهم الموصوفة بما اعتراهم من الصفات وان استحقاق الاصناف المذكورة بعدهم انما ثبت لجهة حاجتهم التي يبنى عليها العنوان الذي عبر به عنهم فلا تدفع سهاهم الى انفسهم ليتصرفوا فيها تصرف المالك في املاكها بل تدفع الى جهة حاجتهم ولذلك قال اصحاب الامام الشافعي الاحتياط في سهم الرقاب ان يدفع الى السيد بأذن المكاتب عونا باسقاط بعض بدل الكتابة عن ذمته وقال صاحب الكشاف عدل في الاربعة الاخيرة عن اللام الى في الايدان بانهم في استحقاق التصديق به عليهم احق ممن سبق ذكره لان في الوعاء فيه على انهم احق ان توضع فيهم الصدقات ويجعلوا ظرفا لها ومصرفا وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة او الرق او الامر وفي فك الغارمين من الغرم من التخليص والانقاذ ولجمع الغارم الفقير او المنقطع في الحج بين الفقر والعبادة وكذلك ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة من الاهل والمال وتكرير في قوله وفي سبيل الله وابن السبيل فيه فضل ترجيح لهذين على الرقاب والغارمين انتهى كلامه **قوله** المدبونين **قوله** الغارم والغريم وان كان قد بطل كل واحد منهما على من له الدين الا ان المراد بالغارم

والفقير من لا مال له ولا كسب يقع موقعه من حاجته من الفقار كأنه اصيب فقاره والمسكين من له مال او كسب لا يكفيه من السكون كان العجز اسكنه ويدل عليه قوله تعالى اما السفينة فكانت لمساكين وانه عليه السلام كان يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر وقيل بالعكس لقوله تعالى او مسكينا ذا متربة (والعاملين عليها) الساعين في تحصيلها وجمعها (والمؤلفة قلوبهم) قوم اسلموا وبنيتهم ضعيفة فيه فيستألف قلوبهم او اشرف يتقرب باعطائهم ومراعاتهم اسلام نظراتهم وقد اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عيينة بن حصن والافرع بن حابس والعباس بن مرداس لذلك وقيل اشرف يستألفون على ان يسلموا فانه كان عليه الصلاة والسلام يعطيهم والاصح انه كان يعطيهم من خمس الخمس الذي كان خاص ماله وقد عدت منهم من يؤلف قلبه بشيء منها على قتال الكفار ومانعي الزكاة وقيل كان سهم المؤلفة اكثر من سواد الاسلام فلما اعزاه الله وكثر اهله سقط (وفي الرقاب) وللصرف في فك الرقاب بأن يعاون المكاتب بشيء منها على اداء النجوم وقيل بأن يتناع الرقاب فعتق وبه قال مالك واحمد او بأن يفدى الاسارى والعدول عن اللام الى في الدلالة على ان الاستحقاق للجهة لا للرقاب وقيل للايدان بانهم احق بها (والغارمين) المدبونين لانفسهم في غير معصية ومن غير اسراف اذا لم يكن لهم وفاة او حالة لا صلاح ذات البين وان كانوا اغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام لا تحل الصدقة لغني الخمسة لغاز في سبيل الله اولغارم او رجل اشتراه بماله او رجلا له جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين لغني او لعامل عليها



في الآية الذي عليه الدين واصل الغرم في اللغة لزوم ما بشق والغرام العذاب اللازم ويسمى الدين غراما لكونه شافعا على الانسان ولازمه وفي الصحاح الغرامة ما يلزم اداؤه وكذلك المغرم والغرم وقد غرم الرجل الذبة والمديون الذي لزمه الدين بسبب معصية لا يدخل في الآية لان المقصود من صرف المال الاعانة والمعصية لا تستوجب الاعانة والدين الذي حصل بسبب غير معصية فسمان دين حصل بسبب نفقات ضرورية او في مصلحة ودين حصل بسبب حالات واصلاح ذات بين والكل داخل في الآية والحالة بالفتح ما يتحمل الانسان عن غيره من دية او غرامة مثل ان تقع حرب بين فريقين يسفك فيها الدماء فيدخل بينهم رجل يتحمل ديات القتل عنهم على نفسه لاصلاح ذات البين

**قوله** وقيل وفي بناء القناطر والمصانع جمع مصنعة وهي شئ كالخوض يجمع فيه ماء المطر وتطلق المصانع على الحصون ايضا يعني ان المفسرين قالوا المزايد بسبيل الله الغزاة ويجوز لهم ان يأخذوا من الزكاة وان كانوا اغنيا وقال ابو حنيفة وصاحبه لا يعطى الغازي الا مع الحاجة ونقل القفال في تفسيره عن بعض الفقهاء انهم اجازوا صرف الصدقات الى جميع وجوه الخير من تكفين الموتي وبناء الحصون وعمارة المساجد لان قوله تعالى في سبيل الله عام في الكل وقال قوم يجوز ان يصرف سهم سبيل الله الى الحج وقال فقهاء العراق ابن السبيل هو الحاج المنقطع بان بعدت داره او ماتت راحلته **قوله** مصدر لما دل عليه الآية لان قوله تعالى انما الصدقات للفقراء في قوة فرض الله تعالى اياها لهم وقيل انها منصوبة بفعلها المقدراى فرض الله تعالى ذلك فريضة **قوله** او حال من الضمير المستكن في الفقراء لو قوعه خبرا اى انما الصدقات كائنة حاله كونها فريضة اى مفروضة وفائدة التقييد الاشارة الى ان صدقة التطوع يجوز دفعها الى هؤلاء والى غيرهم من بنى هاتم ومواليهم والى بناء المساجد والرباطات وتكفين الموتي ونحوها **قوله** وجوب الصرف الى كل صنف وخدمتهم قال الامام للعامل والمؤلفة مفقودان في هذا الزمان فقيت الاصناف الستة والاولى ان تصرف الزكاة اليهم جميعا كما هو قول الامام الشافعي رضى الله عنه لانه الغاية في الاحتياط واعلم ان الاوصاف التي عبر بها عن الاصناف المذكورة وان كانت تعم المسلم والكافر الا ان الاخبار دلت على انه لا يجوز صرف الزكاة الى الفقراء او غيرهم الا اذا كانوا مسلمين

**قوله** يسمع كل ما يقال له ويصدق **قوله** يعني ان الاذن في الاصل اسم لآلة السماع واطلق على من يصدق كل ما يسمع ويقبل قول كل احد على طريق التشبيه البليغ من حيث انه لقرط سماعه وقبول جميع ما يسمعه صار بحملته كآلة السماع كما ان لفظ العين في الاصل اسم لآلة البصر ثم اطلق على الجاسوس بذلك الطريق **قوله** واشتق له فعل عطف على قوله سمي بالجارية ويحتمل ان يكون اطلاق الاذن على من يسمع كل ما يقال له ويصدقه مبيعا على توليد لفظ من لفظ آخر واطلاق المولد على ما يلائم معنى اللفظ المولد منه بأن اشتق من الاذن بمعنى الاستماع لفظ اذن بضمين ثم اطلق على الرجل الذي يصدق كل ما يسمعه كما اشتق لفظ انف بضمين من الانف بمعنى جارية الشم فاطلق على ما فيه معنى التقدم والسبق يقال روضة انف بالضم اى لم يرعها احد وانفت الابل اذا وطئت كلاً أنفا وهو الذي لم يرع بعد وكأس انف اذا لم يشرب بها قبل ذلك وكما اشتق لفظ شلل بضمين من الشل بمعنى الطرد يقال شلت الابل اشلهها شلا اذا طردتها فاشلت والاسم الشلل نزلت الآية في جاعة من المنافقين كانوا يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا يذكرونه بما لا ينبغي من القول واتفق ان بعضا منهم ذكره صلى الله عليه وسلم بذلك فقال بعض آخر منهم لاتفعلوا فاننا نخاف ان يبلغه ما نقول فيقع فينا فقال الجلاس بن سويد بل نقول ما شئنا ثم نذهب اليه فخطف انا ما قلنا فيقبل قولنا وانما محمد اذن يريد انه ليس له ذكر ولا بعد غور بل هو سليم القلب سريع الاعذار بكل ما يسمع فيقبل كل عذر صدقا كان او كذبا وكان عليه الصلاة والسلام كذلك لكرمه وحسن خلقه فظن اولئك انه صلى الله عليه وسلم انما يقبل ويعاملهم به لسلامة قلبه وقلة رأيه وقصور عقله **قوله** تصديق لهم بانه اذن يعني ان الاضافة فيه للتخصيص والتقييد والمعنى هب انه اذن يسمع ما يقال له ويقبله لكن مستمع خير وصالح دون مستمع شر وفساد فيكون الخير مسموعا لصفة الاذن لانه يستلزم كون الرحمة ايضا صفة له ولا يوصف الاذن بالرحمة وذكر جارا لله وجها آخر وقدمه على هذا الوجه وهو ان تكون الاضافة في اذن خير من باب اضافة الموصوف الى الصفة للبالغة في الاتصاف كما في قولهم رجل صدق وشاهد عدل كانه قبل نعم هو اذن لكن نعم الاذن فاذن من يسمع العذر ويقبله خير من لا يقبله اذا كان ناشئا من الكرم وحسن الخلق وعلى الوجهين قوله تعالى اذن خير خبر مبتدأ محذوف اى قل هو اذن خير لكم **قوله** ثم فسر ذلك اى بين كونه اذن خير بانه

(وفي سبيل الله) وللصرف في الجهاد بالانفاق على التطوعة وابتياح الكراع والسلاح وقيل وفي بناء القناطر والمصانع (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله (فريضة من الله) مصدر لما دل عليه الآية اى فرض لهم الصدقات فريضة او حال من الضمير المستكن في الفقراء وقرئ بالرفع على تلك فريضة (والله عليم حكيم) يضع الاشياء في مواضعها ويظهر الآية يقتضى تخصيص استحقاق الزكاة بالاصناف الثمانية وجوب الصرف الى كل صنف وجد منهم ومراعاة التسوية بينهم قضية الاشتراك واليه ذهب الشافعي رضى الله عنه وعن عمر وحذيفة وابن عباس وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين جواز صرفها الى صنف واحد واختاره بعض اصحابنا وبه قال الائمة الثلاثة وبه كان يفتى شيخى ووالدى رحمه الله تعالى على ان الآية بيان ان الصدقة لا تخرج منهم لايجاب قسمها عليهم (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن) يسمع كل ما يقال له ويصدق سمي بالجارية للبالغة كانه من فرط استماعه صار جلته آلة السماع كما سمي الجاسوس عين ذلك واشتق له فعل من اذن اذنا اذا استمع كأنف وشلل روى انهم قالوا محمد اذن سامعة نقول ما شئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول (قل اذن خير لكم) تصديق لهم بانه اذن ولكن لا على الوجه الذى ذموا به بل من حيث انه يسمع الخير ويقبله ثم فسر ذلك بقوله



تعالى سلم في حقه صلى الله عليه وسلم انه اذن الا انه فسر ذلك القول بما هو مدح له صلى الله عليه وسلم وثناء عليه وان كانوا قصدوا به المذمة ثم فسر كونه اذن خير بأن وصفه بثلاثة اوصاف الاول انه يؤمن بالله فيسمع جميع ما جاء منه ويقبله والثاني انه يؤمن للمؤمنين اي يقبل قولهم ويصدقهم فيما اخبروا به عنده ولا يصدق المنافقين ولا شك ان ما اخبر به المؤمنون الخالص فهو خير وصدق فمن استمع وقبله يكون اذن خيرا والثالث كونه رجة لمن اظهر الايمان منهم من حيث انه يجري امرهم على الظاهر ولا يبالغ في التفتيش عن بواطنهم ولا يسعى في هتك استارهم فمن آمن بالله وصدق المؤمنين الخالص وكان رجة لمن اظهر الايمان يكون اذن خيرا لهم **قوله** واللام مزيدة للترقية **جواب** عما يقال لم عدى فعل الايمان الى الله بالبلاء الى المؤمنين باللام \* وتقريره ان الايمان بمعنى الامان من الخلد في النيران وهو الايمان المقابل للكفر حقه ان يعدى بالبلاء واما الايمان بمعنى التصديق والتسليم فانه يعدى باللام للترقية بينهما وان كان حقه ان يعدى بنفسه كالتصديق حيث يقال صدقتك ولا يقال صدقت لك كما في قوله تعالى وما انت بمؤمن لنا وما آمن لموسى الا ذرية من قومه وقالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون وقوله آمنتم له قبل ان آذن لكم **قوله** وقرئ اذن خير **والجمهور** على جر خير بالاضافة وقرأ ابو بكر عن عاصم اذن بالتسوين وخير بالرفع والتسوين اما على انه صفة لاذن او خبر ثان للبسأ المحذوف **قوله** لهم عذاب اليم بايذاء **قديين** انه صلى الله عليه وسلم خير ورجة لهم مع كونهم في غاية الخبيث والضلال فايدلوه بمقابلة لاحسانه بالاساءة فيكونون مستوجبين للعذاب الشديد لاسيما ان ايدآه ايدآ الله تعالى وقوله على معاذيرهم فيما قالوا قد تقدم ان منهم الذين يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم ويسبون القول فيه قبله ما قال بعضهم من المقالة الحمقى فدعا صلى الله عليه وسلم ذلك البعض وسألهم عنه فانكروا وحلفوا انهم ما قالوا ذلك فنزل قوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي وقوله يحلفون بالله ليرضوكم اي ليريدوا سخطكم وقيل نزل قوله تعالى يحلفون بالله لكم في رهط وكان من الواجب ان يرضوا الله باخلاص الايمان والتوبة عن الكفر والنفاق باظهار خلاف ما يكتفونه في صدورهم **قوله** وتوحيد الضمير **جواب** عما يقال كيف قيل احق ان يرضوه بافراد الضمير مع انه ضمير الله ورسوله قالوا يجب تنبيه الضمير اجاب عنه اولاً بان الارضين متلازمان فاكتفى بذكر احدهما لكون ذكره وحده في حكم ذكرهما معا كما يقال احسان زيد وافضاله نعمشي وجبرني اي رفعتي وقواني ولم يقل نعمشاني وجبراني وثانياً بانه اكتفى بذكر ارضاء الرسول كما في قوله تعالى واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم للتنبيه على ان حكمه حكم الله تعالى وثالثاً بأن قوله تعالى والله مبتدأ واحق ان يرضوه خبره والرسول مبتدأ ثان وخبره محذوف لدلالة خبر الاول عليه وقال سيبويه خبر الاول محذوف كما في قول الشاعر

نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرأي مختلف

ورجح قوله لان فيه اعتبار الاقرب مع السلامة من الفصل بين المبتدأ والخبر بخلاف ما اختاره المصنف وان رجع ايضا من حيث ان فيه وضع الارضاء فيمن استحقه لذاته فانه تعالى هو المقصود بجميع الطاعات فهو احق بالارضاء **قوله** وقرئ بالتاء **اي** قرأ الجمهور يعلموا بآلاء الغيبة رداعلى المنافقين وقرئ تعلموا بآلاء الخطاب اما على الالتفات من الغيبة الى الخطاب للمنافقين فيكون الاستفهام للتقريع والتوبيخ على عدم علمهم بذلك مع طول مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وتحذيره اياهم عن معصية الله وترغيبه في طاعته واما خطاب المؤمنين على طريق الاستفهام التقريري **قوله** مفاعلة من الحمد الذي هو الجهة والجانب فان كل واحد من المخالفين والمعادين في غير حدة صاحبه كما يقال شاقه ان كان في شق غير شق صاحبه وعاداه ان كان في عدوة غير عدوة صاحبه والعلم ههنا يحتمل ان يكون على بابة قسداً ان مسد مفعوليه وان يكون بمعنى العرفان قسداً مسد مفعوله ومن شرطية وقوله فان له نار جهنم جوابها والجملة الشرطية في محل الرفع على انه خبر ان الاول وهذا تخريج واضح غاية ما في الباب ان ان المفتوحة لكونها تغير معنى الجملة وتجعلها في حكم المفرد كانت مع ما في خبرها مبتدأ محذوف الخبر والتقدير فجرأوه ان له او حق ان له نحو عندي انك قائم وان جعل ان الثانية تكريرا للاولى للتأكيد وكان التقدير من يحاد الله فله نار جهنم كانت الجملة الشرطية ايضا خبرا ولا يحتاج الى ارتكاب الحذف الا ان جعلها على التكرير خلاف الظاهر لانها لتحقيق مضمون الجزاء كما ان الاول لتحقيق مضمون الجملة الكبرى مع ان جعلها تأكيداً للاولى يستلزم الفصل بين المؤكد والمؤكد بجملة الشرط وايضا اجنبى بين فاء

(يؤمن بالله) يصدق به لما قام عنده من الادلة (ويؤمن للمؤمنين) ويصدقهم لما علم من خلوصهم واللام مزيدة للترقية بين ايمان التصديق فانه بمعنى التسليم وايمان الامان (ورجة) اي وهو رجة (للمؤمنين) امنوا منكم لمن اظهر الايمان حيث يقبله ولا يكشف سره وفيه تنبيه على انه ليس يقبل قولكم جهلاً بحالكم بل رقبابكم وترجاء عليكم وقرأ جزء ورجة بالجر عطفا على خير وقرئت بالنصب على انها علة فعل دل عليه اذن خير اي يأذن لكم رجة وقرأ نافع اذن بالتخفيف فيهما وقرئ اذن خير على ان خير صفة له وخبر ثان (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) بايذاءه (يحلفون بالله لكم) على معاذيرهم فيما قالوا او يحلفون (ليرضوكم) لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين (والله ورسوله احق أن يرضوه) احق بالارضاء بالطاعة والوفاء وتوحيد الضمير لتلازم الارضاءين اولان الكلام في ايدآ الرسول صلى الله عليه وسلم وارضائه اولان التقدير والله احق ان يرضوه والرسول كذلك (ان كانوا مؤمنين) صدقا (ألم يعلموا انه) ان الشأن وقرئ بالتاء (من يحاد الله ورسوله) بشاقق مفاعلة من الحمد (فان له نار جهنم خالدا فيها) على حذف الخبر اي اي حق ان له او على تكرير ان للتأكيد ويحتمل ان يكون معطوفاً على انه ويكون الجواب محذوفاً تقديره من يحاد الله ورسوله بهلك



الجزء وما في حيزه وان جعل فأن له معطوفاً على أنه على ان جواب من محذوف تقديره ألم يعلموا انه من محاد الله  
ورسوله يهلك فأن له ناز جهنم تنز المخالفة لما صرح به النعاة من انه اذا حذف جواب الشرط لزم ان يكون فعل  
الشرط ماضياً او مضارعاً مقروناً بـ وعلى ما ذكر من الاحتمال يكون الجواب محذوفاً وفعل الشرط مضارع غير  
مقترن بـ **قوله** وقرئ **فأن له بالكسر** قال ابن الحاجب في الكافية فأن جاز التقدير ان جاز الامر ان اى ان  
وقعت المفتوحة في موضع جاز فيه تقدير المفرد والجملة جاز فيه فتح ان وكسرها وذلك في مواضع احدها ان تقع بعد  
فاء الجزاء نحو من يكرهنى فأتى اكرمه جاز فيه الكسر بتأويل فانا اكرمه والفتح على ان يجعل ما في حيزها مبتدأ  
محذوف الخبر اى فاكراى له ثابت ولا يخفى ان كل واحد من التقديرين جائز في الآية فجاز فيها الفتح والكسر  
**قوله** وذلك يدل على ترددهم ايضا في كفرهم **جواب** عما يقال كيف يحذر المنافق نزول الوحي على الرسول  
صلى الله عليه وسلم وهو كافر بنبوته \* وتقريره ان النفاق لا يستلزم كون المنافق قاطعاً بعدم نبوته صلى الله عليه  
وسلم لجواز كونه شاكاً في صحة نبوته والشاك خائف فلهذا السبب خافوا ان ينزل عليه في حقهم ما يفضحهم فأن  
حذرهم منه يدل على انهم مترددون في كفرهم كتردد المؤمنين وقيل في جوابه ان قوله تعالى يحذر خبر  
في معنى الامر لان المراد منه الامر بالحذر اى يحذر المنافقون \* واجيب عنه ايضا بان هذا حذر اظهره المنافقون  
على وجه الاستهزاء حين رأوا انه صلى الله عليه وسلم يذ كر كل شئ ويدعى انه عن الوحي وكان المنافقون يكذبون  
بذلك فيما بينهم فأخبر الله تعالى رسوله بذلك وامره ان يعلمهم انه مظهر سرهم الذى حذروا ظهوره ويؤيد هذا  
الجواب قوله تعالى قل استهزؤا \* واعلم انهم كانوا يسمون سورة برآة سورة الحافرة من حيث انها حفرت عما في قلوب  
المنافقين و يسمونها الفاضحة والبعثرة والثريرة لاثارتها ذمهم ومثالبهم قال ابن عباس انزل الله تعالى ذكر  
سبعين رجلاً من المنافقين باسمائهم واسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الاسماء رحمة على المؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضاً لان  
اولادهم كانوا مؤمنين وقيل اجتمع اثنا عشر رجلاً من المنافقين على امر من النفاق فأخبر جبريل الرسول عليهما  
الصلاة والسلام باسمائهم فقال صلى الله عليه وسلم \* ان ناساً اجتمعوا على كبت وكبت فليقوموا وليعترفوا  
وليستغفروا ربه حتى اشفع لهم \* فلم يقوموا فقال صلى الله عليه وسلم بعد ذلك \* قم يا فلان ويا فلان \* حتى اتى عليهم  
جميعاً ثم قالوا نعتف ونستغفر قال \* لا كنت في اول الامر اطلب الشفاعة والله كان اسرع في الاجابة اخرجوا عني  
اخرجوا عني \* حتى خرج الكل وقال الاصم ان عند رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك وقف له على العقبة  
اثنا عشر رجلاً ليقتكوا به فأخبره جبريل عليه السلام وكانوا مثلثين في ظلة وامره ان يرسل اليهم من يصرف  
وجوه رواحيلهم فامر حذيفة بذلك فضربها حتى نحاها عندهم ثم قال من عرفت من القوم فقال لم اعرف منهم احداً  
فذكر النبي صلى الله عليه وسلم اسماءهم وعددهم له وقال \* ان جبريل اخبرني بذلك فقال حذيفة ألا تبعث اليهم  
ليقتلوا فقال \* اكره ان تقول العرب قاتل بأصحابه حتى اذا ظفروا صار يقتلهم بل يكفيننا الله ذلك **قوله**  
تعالى ولئن سألتهم **جواب** اى عما كانوا فيه من الاستهزاء ليقولن انما كنا نخوض واصل الخوض الدخول في مائع  
مثل الماء والطين ثم كثر حتى صار اسماً لكل دخول فيه تلويث واذى والمعنى انما كنا نخوض في الباطل من  
الكلام كما نخوض الركب لقطع الطريق فأجابهم الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله \* أبالله وآياته ورسله كنتم تستهزؤن \*  
بأن امره الله تعالى بذلك كانه قال له صلى الله عليه وسلم لا تبعأ باعتذارهم الكاذب بقولهم انما كنا نخوض  
ونلعب وقل لهم انكم تقدمون على الاستهزاء الا انه كيف اقدمتم على الاستهزاء بمن لا يصح الاستهزاء به فانه  
فرق بين ان يقال استهزئ بالله وبين ان يقال أبالله تستهزئ فان الاول يقتضى الانكار على ملاسة الاستهزاء  
والثاني يقتضى الانكار على ايقاع الاستهزاء بالله وفي لفظ الاعتذار قولان عند اهل اللغة الاول انه عبارة عن  
محو أثر الذنب من قولهم اعتذرت المنازل اذا درست ويقال مررت بمنزل معتذراً من مدرس فالاعتذار هو الدروس  
ومنهاخذ الاعتذار لان المعتذر يحاول ازالة اثر ذنبه والقول الثاني ان الاعتذار هو القطع ومنه يقال لاقلقة عذرة  
لأنها تعذر اى تقطع ويقال للبكرة عذرة لأنها تقطع بالافتراء ويقال اعتذرت المياه اذا انقطعت فالعذر لما كان  
سبباً لقطع اللوم سمي عذراً قال الواحدي والقولان متقاربان لان محو أثر الذنب وقطع اللوم متقاربان **قوله**  
قد اظهرتم الكفر بعد اظهاركم الايمان **جواب** اعتباراً لاظهار فيهما لان المنافق لم يؤمن قط فضلاً عن ان يكون بعد الايمان  
وفي الآية دليل على ان الجدة والاعب في اظهار كلمة الكفر سواء فان الهزل بالكفر كفر بلا خلاف بين الاثمة وكذا

وقرئ **فأن له بالكسر** (ذلك الخزي العظيم)  
يعنى الهلاك الدائم (يحذر المنافقون ان  
تنزل عليهم) على المؤمنين (سورة تنبهم  
بما في قلوبهم) وتنبهك عليهم أستاذهم ويجوز  
ان تكون الضمائر للمنافقين فان النازل فيهم  
كالنازل عليهم من حيث انه مقروء ويحتج به  
عليهم وذلك يدل على ترددهم ايضا في كفرهم  
وانهم لم يكونوا على بت في امر الرسول  
صلى الله عليه وسلم بشئ وقيل انه خبر في معنى  
الامر وقيل كانوا يقولونه فيما بينهم استهزاء  
لقوله (قل استهزؤا ان الله مخرج) مبرز  
أو مظهر (ما تحذرون) اى ما تحذرونه من  
انزال السورة فيكم او ما تحذرون اظهاره  
من مساويكم (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا  
نخوض ونلعب) روى ان ركب المنافقين  
مرّوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في غزوة تبوك فقالوا انظروا الى هذا الرجل  
يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه هيات  
هيات فأخبر الله تعالى به نبيه فدعاهم فقال  
قلتم كذا وكذا فقالوا لا والله ما كنا في شئ  
من امرك وامر اصحابك ولكن كنا في شئ  
عما نخوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على  
بعض السفر (قل أبالله وآياته ورسوله كنتم  
تستهزؤن) توبخا على استهزائهم بمن لا يصح  
الاستهزاء به والزما للحجة عليهم ولا يعبأ  
باعتذارهم الكاذب (لا تعتذروا) لا تستغفروا  
باعتذاركم فانها معلومة الكذب (قد كفرتم)  
قد اظهرتم الكفر بايذاء الرسول صلى الله  
عليه وسلم والطعن فيه (بعد ايمانكم) بعد  
اظهاركم الايمان



لا فرق بين الجدة والهزل في النكاح والطلاق والرجعة لقوله صلى الله عليه وسلم \* ثلاث جدته جد وهزلهن جد  
النكاح والطلاق والرجعة \* قال الترمذي في حق هذا الحديث انه حديث حسن والتمس على هذا عند اهل العلم من  
اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ونقل القرطبي عن سعيد بن المسيب قال \* ثلاث ليس فيهن لعب النكاح  
والطلاق والعنف **قوله** وقرأ عاصم بالنون فيهما **قوله** فانه قرأ ان تعف بفتح نون العظمة ورفع الفاء  
نون العظمة وكسر الدال وطائفة بالنصب وقرأ الباقر ان تعف عن طائفة بضم ياء الغيبة وفتح الفاء تعذب طائفة بضم  
تاء التانيث والبناء للمفعول ورفع طائفة لقيامها مقام الفاعل والقائم مقام فاعل الفعل الاول الجار والمجرور وقرئ  
تعف بالتاء والبناء للمفعول والقياس تذكير الفعل لانه يقال سير بالدابة ولا يقال سيرت بالدابة ولكنه انت الفعل على  
المعنى فان قوله ان تعف عن طائفة معناه ان ترحم طائفة فانت الفعل لذلك وهو غريب **قوله** اي متشابهة  
في النفاق والبعث عن الايمان لما شرح الله تعالى قبائح افعال المنافقين بين ان انما هم كذكورهم في تلك الافعال المنكرة  
والخصال القبيحة فكلمة من فيه اتصالية كما في قولك انت مني وانما انت اي امرنا واحد لا مبالغة بينهما فيه ومن  
الاتصالية ابتدائية لان الابتداء فيها باعتبار الاتصال بقولك انت مني جملة اسمية معناها انت مني متصل في الشرائع  
والافعال وان ما فيك من الشرائع ناشئة ومستفادة مني لا تمايز بينهما من حيث الافعال والخصال فكذلك المعنى  
في قوله تعالى بعضهم من بعض فهذه الآية على ما ذكر من التوجيه لا تكون متصلة بخصوص قوله تعالى ويخلفون  
بالله انهم لمنكم بل تكون متصلة بخصوص ما ذكر في شرح قبائح المنافقين **قوله** وقيل انه تكذيبهم **قوله** معطوف  
على ما ذكر مما فهمه في تفسير الآية وعلى كلا التوجيهين يكون قوله يأمرون بالمنكر الخ كالل دليل لما قبله وهو  
لا يمدخل لكسب العبد واختياره فيه كالنسيان فانه ليس في اختيار البشر ولا يمدخل لاختياره فيه فتمنع  
المواخظة على النسيان فلذلك فسر قوله نسوا الله بقوله أغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته ولما كان النسيان  
محالا في حقه تعالى فسر قوله تعالى فتنسبهم بقوله فتركهم من لطفه وفضله فالنسيان مجاز عن ترك الذكر لان من نسي  
شيئا لم يذكره فاطلق اسم الملزوم واريد لازمه فلما تركوا ذكر الله تعالى بالعبادة والثناء عليه تركوا ذكرهم بالرجعة  
والاحسان وجازاهم بالتضييع والخذلان **قوله** الكاملون في التمرّد والفسوق عن دائرة الخير **قوله** الكمال  
مستفاد من تعريف الجنس في القاسقين الدال على انهم هم الجنس كله ولو لم يحمل عليه لما صح الحصر المستفاد  
من ضمير الفصل وتعريف الخبر لانه كم من فاسق سواهم وفسر الفسق بالتمرّد لان الكافر اذا وصف بالفسق دل على  
المبالغة في الخروج عن امر الله وطاعته ولما وصفهم بكمال التمرّد ذكر ما وعد لهم في الآخرة وجعل قوله خالد بن  
فيها حالا مقدرة من المفعول الاول لوعده لكونها غير مقارنة له وقوله هي حسبهم جملة مستأنفة لا محل لها  
من الاعراب والمعنى ان تلك العقوبة كافية لهم ولا شيء ابلغ منها ولا يمكن الزيادة عليها ولا ينافيه عطف قوله ولعنهم  
لكونه بيانا لبعض ما تضمنه الخلود في عذاب النار المحلّ مع كونها كافية في الايلاء بالغة اقصى درجات  
التعذيب تتضمن شداً آخر من اللعن والذم والاهانة بالسلاسل والاغلال والعباد باله من مخطئه وعقابه **قوله**  
والمراد به ما وعدوه **قوله** من الخلود في نار جهنم وذكره بعد ما كيد الله **قوله** او ما يقاسونه من تعب النفاق  
اي ويجوز ان يكون المراد بقوله ولهم عذاب مقيم العذاب الفاضل الذي لا ينفك عنهم وهو ما يقاسونه من الخوف من  
اطلاع الرسول على بواطنهم او ما يجدونه دائماً ابداً من انواع القضايع **قوله** اي انتم مثل الذين **قوله** اي يجوز ان  
تكون الكاف في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف لان المقصود على الاول تشبيههم بمن قبلهم في العدول عن امر الله  
والامر بالمنكر والنهي عن المعروف وقبض الايدي عن الخيرات ونحو ذلك مما خاصوا فيه من الامور الباطلة  
رغبة في الاستمتاع بالحظوظ العاجلة المخدجة والالتذاذ بمارزقوا من الاموال والاولاد وعلى الثاني تشبيه الفعل  
بالفعل بتقدير المضاف **قوله** بيان لتشبيههم بهم **قوله** حيث وصف كل واحد منهم ومن قبلهم بكثرة الاموال والاولاد  
ثم ذكر انهم استمتعوا بنصيبهم وخاصوا كما استمتع من قبلهم وخاصوا وسمى النصيب خلافاً لكونه عبارة عما قدر  
للانسان من خير وشر **قوله** والتهائم بها **قوله** اي تلهيهم ولعنهم تلك الشهوات يقال لهوت بالشئ الهولها وتلهيت  
به اذا التهيت به **قوله** تمهيد الذم للحاطين **قوله** علة لقوله ذم الاولين والمقصود دفع ما يقال من ان ذكر استمتاع  
الاولين بخلافهم وقع مكرراً حيث ذكر او لا قوله فاستمتعوا بخلافهم ثم قوله كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم والثاني  
مغن عن الاول فالقاعدة في التكرير \* ووجه الدفع انه تعالى ذم الاولين بالاستمتاع بما او توا من حظوظ الدنيا وحرمانهم

(ان يعف عن طائفة منكم) لتوبتهم  
واخلاصهم او لتجنبهم عن الابداء والاستهزاء  
(تعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين) مصرّين  
على النفاق او مقدمين على الابداء والاستهزاء  
وقرأ عاصم بالنون فيهما وقرئ بالياء وبناء  
الفاعل فيهما وهو الله وان تعف بالتاء والبناء  
على المفعول ذهاباً الى المعنى كما قال ان ترحم  
طائفة (المنافقون والمنافقات بعضهم من  
بعض) اي متشابهة في النفاق والبعث عن  
الايمان كما بعض الشئ الواحد وقيل انه  
تكذيبهم في حلفهم بالله انهم لمنكم وتقرير  
لقوله وما هم منكم وما بعدهم كالل دليل عليه  
فانه يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين  
وهو قوله (يأمرون بالمنكر) بالكفر  
والمعاصي (ويتهون عن المعروف) عن  
الايمان والطاعة (ويقبضون ايديهم) عن  
المبار وقبض اليد كناية عن الشح (نسوا الله)  
اغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته (فنسبهم)  
فتركهم من فضله ولطفه (ان المنافقين هم  
الفاسقون) الكاملون في التمرّد والفسوق  
عن دائرة الخير (وعدا الله المنافقين والمنافقات  
والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقدّرين  
الخلود (هي حسبهم) عقاباً وجزاء وفيه  
دليل على عظم عذابها (ولعنهم الله) ابعدهم  
من رحمته وأهانتهم (ولهم عذاب مقيم)  
لا يقطع والمراد به ما وعدوه او ما يقاسونه  
من تعب النفاق (كالذين من قبلكم) اي انتم  
مثل الذين او فعلتم مثل ما فعل الذين من قبلكم  
(كانوا أشد منكم قوة واكثر اموالاً واولاداً)  
بيان لتشبيههم بهم وتمثيل حالهم بحالهم  
(فاستمتعوا بخلافهم) نصيبهم من ملاذ الدنيا  
واستغافه من الخلق بمعنى التقدير فانه ما قدر  
لصاحبه (فاستمتعتم بخلافكم) كما استمتع الذين  
من قبلكم بخلافهم) ذم الاولين باستمتاعهم  
بحظوظهم المخدجة من الشهوات الفانية  
والتهائم بها عن النظر في العاقبة والسعي  
في تحصيل الدائم الحقيقية تمهيداً لذكر  
الحاطين بمشابهتهم واقفاء أثرهم



اهلكوا باربعة (وقوم ابراهيم) اهلكتموه بعبود اهلكت اهلكت اصحابه (واصحاب مدين) واهل مدين وهم قوم شعيب اهلكوا بالنار يوم الظلة (والمؤتفكات) قريات قوم لوط انتفكت بهم اي انقلبت فصار عالها ﴿٤٤٣﴾ سافلها وامطروا حجارة من سجيل وقيل قريات المكذبين المتمردين وانما كهن انقلاب احوالهن

من الخير الى الشر (انتم رسلهم) بمعنى الكل (بالينات فما كان الله ليعظيهم) اي لم يك من عاده ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بلا جرم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث عرّضوها للعقاب بالكفر والتكذيب (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) في مقابلة قوله المناقون والمناقات بعضهم من بعض (يا مرون بالمعروف وينهون عن المنكر) ويقومون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله (في سائر الامور) (اولئك سيرجهم الله) لا محالة فان السين مؤكدة للوقوع (ان الله عزيز) غالب على كل شيء لا يمنع عليه ما يريد (حكيم) يضع الاشياء في مواضعها (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومسكن طيبة) تستطيع النفس او يطيب فيها العيش وفي الحديث انها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الاحمر (في جنات عدن) اقامة وخلود وعنه عليه الصلاة والسلام عدن دار الله التي لم ترها عين قط ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله طوبى لمن دخلت و مرجع العطف فيها يحتمل ان يكون الى تعدد الموعود لكل واحد او للجميع على سبيل التوزيع او الى تغاير وصفه و كانه وصفه او لا بانه من جنس ما هو ابهى الاماكن التي يعرفونها لتقبل اليه طباعهم اول ما يقرع اسماعهم ثم وصفه بانه محفوف بطيب العيش معرى من شوائب الكدورات التي لا تخلو عن شيء منها اما كن الدنيا وفيها ما تشتهي النفس وتلد الاعين ثم وصفه بانه دار اقامة وثبات في جوار العلين لا يعتريهم فيها فناء ولا تغير ثم وعدهم بما هو اكبر من ذلك فقال (ورضوان من الله اكبر) لانه المبدأ لكل سعادة وكرامة والمؤدي الى نيل الوصول والفوز بالقاء وعنه عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يقول لاهل الجنة هل رضىتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم نعط احدنا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون واي شيء افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا مضط عليكم

من سعادة الآخرة بسبب استغراقهم في تلك الخلوذ العاجلة وجعل ذم الاولين تمهيدا لثم المخاطبين بان شبه حالهم بحال الاولين في التكرير تأكيد ومبالغة في ذم المخاطبين وتبجيل حالهم ولم يسلك هذه الطريقة في التشبيه الثاني وهو قوله وخضتم كالذي خاضوا حيث لم يقل وخاضوا وخضتم كخوضهم اكتفاء بتقديم التمهيد المذكور فان التشبيه الثاني لما كان معطوفا على التشبيه الاول علم ان المقدمة المذكورة هناك مقصودة ههنا فاستغنى عن ذكرها في التشبيه الثاني ﴿قوله كالذين خاضوا﴾ والتقدير وخضتم خوضا كخوض الذين خاضوا على ان الكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف ولما ورد ان يقال لم افرد الذي مع ان المراد به الجماعة بدلالة رجوع ضمير الجمع اليه في قوله خاضوا والقياس ان يقال كالذين خاضوا لما تقرر في النحوان جمع الذي في ذوى العلم الذين في الاحوال الثلاث على الاشهر والذون في حال الرفع على لغة هذيل اشار الى جوابه او لا بان اصله الذين فحذف نونه تخفيفا وايضا حذف المصدر الموصوف مع المصدر الذي اضيف الى الموصول فيبقى وخضتم كالذي خاضوا وثانيا بقوله او كالقوج الذي خاضوا وثالثا بقوله او كالخوض الذي خاضوه يعني افرد الموصول لكونه صفة للمصدر المحذوف لان قبلهم من الاولين الذين رجع اليهم ضمير خاضوا وعاد المصدر محذوف ثم انه تعالى لما شبه المناققين بالكفار المتقدمين في الرغبة في الدنيا وفي تكذيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام والمبالغة في ايذائهم هددهم بان اشار الى ما جرى على المتقدمين من وجوه الهلاك ليعتبروا بحالهم ولينزجروا عما هم فيه من قباح الافعال ﴿قوله نمرود﴾ اشارة الى ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بقوم ابراهيم نمرود بن كنعان والمراد باصحاب مدين قوم شعيب ومدين اسم بلدهم والمؤتفكات جمع مؤتفكة وهي المتغلبة يقال افكته فانتفك اي قلبه فانتقلب وقرى قوم لوط انقلبت فصار اعلاها اسفلها ﴿قوله فان السين مؤكدة للوقوع﴾ يعني ان السين في الاثبات بمنزلة لن في النفي ولهذا قد تمحض للتأكيد من غير قصد الى معنى الاستقبال ثم انه تعالى لما اكد وعده بالرجة على الاجال فصل الرجة الموعودة بقوله وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري قال الامام والاقرب انه تعالى اراد بالجنات البساتين اي المناظر لانه تعالى قال ومسكن طيبة في جنات عدن اي مناظرهم الجنات التي هي البساتين والمصنف فسر العدن بالاقامة والخلود اختيارا لقول من قال انه مصدر قولك عدن بالمكان يعدن عدنا وعدونا اذا اقام به ويقال تركت ابل بني فلان عوادن بكان كذا وهو ان تلزم الابل المكان وتأنفد ومنه المعدن لمستقر الجوهر وعلى هذا القول الجنات كلها جنات عدن لا يبعون عنها حولا وليس تكرارا لقوله خالدين فيها لان قوله تعالى جنات عدن اخبار بدوام مقامهم فيما اعد لهم من المساكن وقوله تعالى خالدين فيها اخبار بدوام النعيم لهم في الجنات فهما معنيان مختلفان ﴿قوله وعند صلى الله عليه وسلم عدن دار الله التي لم ترها عين الخ﴾ اشارة الى ان في العدن قولا آخر وهو اسم علم لموضع معين في الجنة استدلالا بالاخبار الواردة فيه ﴿قوله و مرجع العطف فيها﴾ يعني ان العطف يقتضى التغاير فعطف قوله تعالى ومسكن طيبة على قوله جنات تجري يحتمل ان يكون مبنيا على التغاير الذاتي بين المعطوف والمعطوف عليه بان يراد بالجنات البساتين وبالمساكن الطيبة القصور المبنية من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الاحمر مثلا ويحتمل ان يكون مبنيا على التغاير الوصفى مع اتحاد الذات ﴿قوله والمناققين بالزام الحجة﴾ ولا تجوز الحاربة والمجاهدة بالسيف معهم لانهم يظهرون الاسلام وينكرون الكفر وحكم شريعنا ان يحكم بالظاهر لقوله صلى الله عليه وسلم نحن نحكم بالظاهر وقد امر الله تعالى بالجهاد معهم وهو عبارة عن بذل الجهد في الصرف عن المنكر والارشاد الى الحق وليس في لفظ جاهد ما يدل على كون ذلك الجهاد بالسيف او بالسان او بطريق آخر فنقول الآية تدل على وجوب الجهاد مع المناققين واما كيفية تلك الجهاد فلفظ الآية لا يدل عليها وانما تعرف هي من دليل آخر قد دلت الدلائل المنفصلة على ان المجاهدة مع الكفار يجب ان تكون بالسيف ومع المناققين بالظهار الحجة تارة باليد وتارة بالسان فمن لم يستطع فبالقلب وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بقوله واغلظ عليهم شدة الانتهاز والنظر بالبغض والمقت وعن ابن مسعود ان ينكر في وجوههم روى انه صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم بنبوك فذكر المناققين فسماعهم رجسا وعابهم فقال الجلاس لئن كان ما يقول محمد لاخواننا الذين خلفناهم في المدينة حقا فحقن شر من الحميم فسمعه عامر بن قيس فقال يا رجل ان محمدا هو الصادق وانتم شر من الحميم فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اتاه عامر بن قيس فأخبره بما قاله الجلاس فقال الجلاس كذب يا رسول الله على فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابدا (ذلك) اي الرضوان او جميع ما تقدم (هو الفوز العظيم) الذي تستحقه دونه الدنيا وما فيها (يا ايها النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمناققين) بالزام الحجة واقامة الحدود (واغلظ عليهم) في ذلك ولا تحابهم (وما واهم جهنم وبئس المصير) مصيرهم (يخلفون بالله ما قالوا) روى انه عليه الصلاة والسلام اقام في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن وبعض المخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان ما يقول محمد لاخواننا حقا فحقن شر من الحميم فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم



نحطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فيناهما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقطعة السلاح قال اليكم اليكم يا اعداء الله قهروا او اخر اجعدوا وخرج المؤمنين من المدينة واني توجوا عبد الله بن ابي وان لم يرض رسول الله (وماتموا) وما نكروا وما وجدوا ما يورث نعمتهم (الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله) فان اكثر اهل المدينة كانوا يحاوون في ضلوك من العيش فلما قدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم اثروا بالنعمان وقتل الجلاس مولى فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده اثني عشر الف درهم فاستقنى والاستثناء مفرغ من اعم المفاعيل او العلل (فان يتوبوا يك خيرا لهم) هو الذي حل الجلاس على التوبة والضمير في بك التوب (وان تولوا) بالاصرار على النفاق (يعذبهم الله عذابا ليلا في الدنيا والآخرة) بالقتل والنار (والمهم في الارض من ولي ولا نصير) فنجيهم من العذاب (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا

• ما فؤا من بنى امية الا • انهم يحلون اذ غضبوا •

والتقدير على الثاني ما كرهوا الداعي وما دعوا اليه لشيء الا لاجل ان اغناهم الله ورسوله **قوله** تعالى لنصدقن **قوله** اصله لنصدقن ادعت الاء في الصاد لقربها منها والمتصدق معطى الصدقة قال تعالى وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين **قوله** اي جعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا **قوله** يقال اعقبه الله خيرا اي صير عاقبة امره ذلك ويقال اكل فلان اكاه اعقبه سما وفي الصحاح اعقبه بطاعته اي جازاه **قوله** ويجوز ان يكون الضمير للضل **قوله** لا يخفى انه تجوز امر بعيد لان اعقب لو كان مستندا الى ضمير الضل المدلول عليه بقوله بخلوا به لكان المعنى بخلهم اعقبهم نفاقا متمكنا في قلوبهم بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ولا شك ان اسناد النفاق الى البخل بسبب اخلاف وعد الله معنى بعيد والظاهر ان اعقب مستند الى ضمير الجلالة لان الضمير الواقع قبله وبعده وهو ضمير من فضله وضمير يلقونه كل واحد منهما راجع اليه تعالى والظاهر ان يكون ضمير اعقب ايضا عبارة عنه تعالى **قوله** او يلقون عمله **قوله** اي عمل البخل وجزاءه وهذا على تقدير ان يكون ضمير اعقب للضل وفي التيسير قال الحسن قوله تعالى فاعقبهم نفاقا اي صار بخلهم سببا لذلك وقوله الى يوم يلقونه اي يرون بخلهم كما قال ومن يعمل مثقال ذرة شرا بره **قوله** حتى صولحت احدي امرأته عن نصف الثمن على ثمانين الف درهم **قوله** يدل على ان عبد الرحمن رضي الله عنه كانت له امرأتان وان ثمن ماله كان اكثر من مائة وستين الف درهم ليصح ان يصالح احدي امرأته عن نصف الثمن على ثمانين الف درهم وفي الكشف حتى صولحت امرأته تماضر عن ربع الثمن على ثمانين الف درهم وهو يدل على انه خلف اربع زوجات وان ثمن ماله كان اكثر من ثلاثمائة ألف وعشرين ألفا ليصح ان يصالح احدي الزوجات الاربع عن ربع الثمن على ثمانين الف درهم والله اعلم والوسق بالفتح ستون صاعا وقيل هو حبل بعير **قوله** اجر الجبر **قوله** الجبر رجل يجره البعير بمنزلة العذار للدابة والباء زائدة اي اجر الجبر والمعنى بت استقى للناس على اجرة صاعين **قوله** جازاهم على محضتهم **قوله** فيكون جزاء المحضية بالمحضية مبنيا على المشاكلة فانها تورث الكلام حسنا كما سمي جزاء الاستهزاء استهزاء وجزاء السيئة سيئة او على الاستعارة فان جزاء المحضية بمائل لها فاطلق احد المثليين على الآخر لمشابهة له فلي هذا يكون محض الله استعارة تبعية **قوله** يريد به التساوي بين الامرين **قوله** يعني ان الكلام وان ورد على صورة الامر الا ان المراد الاخبار بتساوي الامرين كافي قوله تعالى اتفقوا طوعا او كرها لن يتقبل منكم فائدة العدول الى صيغة الامر مع ان الخبر ايضا يدل على تساوي الامرين في عدم النفع مثل ان يقال استغفارك من حيث ترثب المغفرة عليه كعدمه لافرق بينهما هي الدلالة على التأكيد والمبالغة في تساوي الامرين كأنه قيل ان شئت ان تعرف ان لا اغفر لهم على كل

او منصوب او بدل من الضمير في سترهم وقرى يثرون بالضم (المطوع عين) المتطوع عين (من المؤمنين في الصدقات) روى انه عليه السلام حث على الصدقة (حال) فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فأقرضت ربي أربعة وامسكت ليعالي أربعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله فيما اعطيت وفيما امسكت فبارك الله له حتى صولحت احدي امرأته عن نصف الثمن على ثمانين الف درهم وتصدق عاصم بن عدي بمائة وسق عمر و جابو عقيل الانصاري بصاع تمر فقال بنت ليلتي اجرت بالجرير على صاعين فتركت صاعا ليعالي وجئت بصاع فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينثره على الصدقات فلزمه المناقون وقالوا ما اعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء



كما نص عليه بقوله ( ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم ) روى ان عبد الله بن عبد الله بن ابي وكان من المخلصين سال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض ابيه ان يستغفره ففعل ففرلت فقال عليه الصلاة والسلام لا زيدن علي السبعين ففرلت سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وذلك لانه عليه الصلاة والسلام فهم من السبعين العدد المخصوص لانه الاصل يجوز ان يكون ذلك حدا بخالفه حكم ما وراه فبين له ان المراد به التكثير دون التعبد وقد شاع استعمال السبعة ﴿ ٤٤٥ ﴾ والسبعين والسبعائة ونحوها في التكثير لاشتمال السبعة على جملة اقسام العدد فكانت

العدد بأمره ( ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله ) اشارة الى ان اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس لجل منا ولا قصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها ( والله لا يهدي القوم العاسقين ) المتمردين في كفرهم وهو كاللذيل على الحكم السابق فان مغفرة الكافر بالاقلاع عن الكفر والارشاد الى الحق والنصح في كفره المطبوع عليه لا ينقطع ولا يهتدى والتنبه على عذر الرسول في استغفاره وهو عدم يأسه من ايمانهم مالم يعلم انهم مطبوعون على الضلالة والمنوع هو الاستغفار بعد العلم بقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم ( فرح المخلوقون بمقدمهم خلاف رسول الله ) بقعودهم عن الغزو خلفه يقال اقام خلاف الحق اي بعدهم ويجوز ان يكون بمعنى الخالفة فيكون انتصابه على العلة او الحال ( وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله ) اشارة للدعة والخلف على طاعة الله فيه وفيه تعريض للمؤمنين الذين آثروا عليها تحصيل رضاه ببذل الاموال والمهج ( وقالوا لا تنفروا في الحرب ) اي قاله بعضهم لبعض او قالوه للمؤمنين تبسطا ( قل نار جهنم اشدة حرا ) وقد آثرتموها بهذه الخالفة ( لو كانوا يفقهون ) ان ما بهم اليها وانما كيف هي ما اختاروها باثارة الدعة على الطاعة ( فليضحكوا قليلا وليسكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون ) اخبار عما يؤول اليه حالهم في الدنيا والاخرة اخرجهم على صيغة الامر لدلالة على انه حتم واجب ويجوز ان يكون الضحك والبكاء كناية عن السرور والتم والمراة من القلة عدم ( فان رجعت الله الى طائفة منهم ) فان ردك الله الى المدينة وفيها طائفة من المخلفين يعني منافقهم فان كلهم لم يكونوا منافقين او من بقي منهم وكان المخلفون اثني عشر رجلا ( فاستأذنوك للخروج ) الى غزوة اخرى بعد تبوك ( قتل لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا

حال امتنى بان تستغفر لهم تارة وتترك تارة اخرى تجدى استمر على عدم مغفرتي لهم في الحالين ﴿ قوله فان مغفرة الكافر بالاقلاع ﴾ اي الامتناع عن الكفر والارشاد الى الحق بمعنى الدلالة الموصلة الى الحق وكل واحد من هذين السببين منفق في حق المتمردين في كفرهم ماداموا مختارين للكفر والطفبان متمردين فيهما فالتبني المسبب ايضا في حقهم وهو المغفرة فكان قوله تعالى والله لا يهدي القوم العاصقين كاللذيل على عدم مغفرة الله تعالى لهم البتة فان قيل كيف يغفر لهم وهم كفار متمردون والمتمردين في الكفر لا يهديه الله الى الحق ومن لا يهتدى الى الحق لا يغفر له فهو صلى الله عليه وسلم انما علم كونهم متمردين مطبوعين على الضلال بهذا الدليل فلذلك استغفر لهم قبل قيام الدليل ﴿ قوله بقعودهم عن الغزو وخلفه ﴾ اشارة الى ان المقعد مصدر بمعنى القعود وان خلاف منصوب على الظرفية اي بعد ذهاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال اقام زيد خلاف القوم اي تخلف بعد ذهابهم وروى عن الاخفش وغيره ان خلاف بمعنى خلف وبعد ويؤيده قراءة ابن عباس بفتح الخاء وسكون اللام ﴿ قوله فيكون انتصابه على العلة ﴾ اي فرحوا لاجل مخالفتهم فانهم احتالوا حتى تخلفوا عنه صلى الله عليه وسلم باحتيالهم الظاهره صلى الله عليه وسلم او مخالفين له وصفهم الله بقوله المخلوقون كما اشار صاحب الكشف اليه بقوله هم الذين استأذنوا رسول الله من المناققين فاذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك او الذين خلفهم كسلبهم ونفاقهم والشيطان ﴿ قوله اشارة للدعة ﴾ وهي الراحة وقوله والخلف عطف تفسير لها يقال عيش خافض اي رافه وقوله على طاعة الله متعلق بقوله اشارة وقوله وفيه تعريض اشارة الى فائدة قوله وكرهوا ان يجاهدوا الآية مع ان القرع متعلق بالاقامة والخلف عن الغزو يدل على كراهية الجهاد والمهج جمع مهجة وهي الروح وقيل الدم وقيل هي دم القلب خاصة والتشيط عن الامر عبارة عن الصرف عنه يقال تبطه عن الامر تبسطا اي شغله عنه ﴿ قوله اخبار عما يؤول اليه حالهم ﴾ والمعنى تحصل لهم هذه الحالة لقوله تعالى بعدة جزاء بما كانوا يكسبون ﴿ قوله اخرجهم على صيغة الامر لدلالة على انه حتم واجب ﴾ فان ظاهر الامر الايجاب ولا يخل من الصدق والكذب ما يمتلئه الخبر وقوله تعالى قليلا وكثيرا وان جاز كونها منصوبين على ظرفية الزمان اي زمانا قليلا وزمانا كثيرا الا ان الظاهر انها منصوبان على المصدر ﴿ قوله فان كلهم لم يكونوا منافقين ﴾ علة لتخصيص المخلفين بالمناققين منهم وهذا على تقدير ان يجعل ضمير منهم للمخلفين وان جعل للمناققين وكان المراد بالطائفة من بقي من المنافقين فلا تخصيص ﴿ قوله وكان اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم ﴾ لما فيه من اظهار نفاقهم وكون خروجهم للغزاة مؤذيا الى انواع من القاسد وذلك لان استصحاب المسلمين في الغزوات وترغيبهم في الجهاد امر معلوم بالضرورة فلما امتنع هؤلاء عن الخروج الى الغزو بعد استئذانهم له كان ذلك تصرفا بكونهم خارجين عن زمرة من كلف بالجهاد وهذا تفضيح واهانة في حياتهم ثم انه كلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يفضحهم بعد الوفاة حيث قال ولا تنصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان ابن ابي دحار رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه سأل ان يستغفره ويصلي عليه اذ مات ويقوم على قبره ثم انه ارسل الى الرسول صلى الله عليه وسلم يطلب منه قبضه ليكن فيه فارسل اليه القميص الفوقاني فردته وطلب منه القميص الذي بلى جلده ليكن فيه فقال عرا تعطى قبضك لرجس النجس قال صلى الله عليه وسلم ان قبضى لا يغنى عنه من الله شيئا ولعل الله ان يدخل به الناس في الاسلام وكان المنافقون عند عبد الله فلما رأوه يطلب القميص منه ويرجو ان ينفعه اسلم منهم الف فلما مات جاء ابنه يعرفه صلى الله عليه وسلم بموته قبل دفنه فقال ان لم تنصل عليه يا رسول الله لم ينصل عليه مسلم فقام عليه الصلاة والسلام ليصلي فجاء عمر قدام بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين القبلة ثلاثا يصلي عليه ففرلت الآية واخذ جبريل صلى الله عليه وسلم بثوبه وقال لا تنصل على احد منهم مات ابدا فأعرض عن الصلاة عليه وهذا يدل على منقبة عظيمة من مناقب عمر رضي الله عنه فان الوحي كان ينزل على وفق قوله في آيات كثيرة منها هذه الآية وهو منصب عال ودرجة رفيعة في الدين فلماذا قال صلى الله عليه وسلم في حقه لو لم ابعث لبعثت باعمر نيا فان قيل كيف يجوز ان يقال ان الرسول رغب في ان يصلي عليه بعد ان علم كونه كافرا قدمات على كفره وان صلاته دعاءه بالمغفرة وذلك محظور لانه تعالى منعه عن ان يستغفر لمشرك واعلم انه لا يغفر للكفار البتة وايضا الصلاة عليه ودفع قبضه اليه بوجوب اعزازه وهو ما مور باهانة الكفار فلجواب انه لعل السبب فيه

معى عدوا ( اخبار في معنى النهي للبالغة لا ( ٤٤ ) ) انكم رضيت بالقعود اول مرة ) تعليل لهم وكان اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم واول مرة هي الخرجة الى غزوة تبوك ( فاقصدوا مع الخالفين ) اي المخلفين لعدم لياقتهم للجهاد كالنساء والصبيان وقرى مع الخلفين على قصر الخالفين ( ولا تنصل على احد منهم مات ابدا ) روى ان ابن ابي دحار رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه سأل ان يستغفره ويكفنه في شعاره الذي بلى جسده ويصلي عليه فلما مات ارسل قبضه ليكن فيه وذبح ليصلي عليه ففرلت



وقيل صلى عليه ثم نزلت وانما لم ينه  
عن التكفين في قبصه ونهى عن الصلاة  
عليه لان الضنة بالقبص كانت محلة بالكفر  
ولانه كان مكافاة لا لباسه العباس قبصه  
حين امر بدير والمراد من الصلاة الدعاء  
للميت والاستغفار له وهو ممنوع في حق الكافر  
ولذلك رتب النهي على قوله مات ابدى بعنى  
الموت على الكفر فان احياء الكافر للتعذيب  
دون التمتع فكأنه لم يحى (ولا تقم على قبره)  
ولا تقف عند قبره للدفن او الزيارة (انهم  
كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون)  
تعليلا للنهي اولنا بيد الموت (ولا تعجبك  
اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها  
في الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون)  
تكرير للتأكيد والامر بحقيق به فان الابصار  
طامحة الى الاموال والاولاد والنفوس  
مغتبطة عليها ويجوز ان تكون هذه في فريق  
غير الاول (واذا نزلت سورة) من القرءان  
ويجوز ان يراد بها بعضها (ان آمنوا بالله)  
بان آمنوا بالله ويجوز ان تكون ان المفسرة  
(وجاهدوا مع رسوله استاذنك اولوا  
الطول منهم) ذوو الفضل والسعة (وقالوا  
ذرنا تكن مع القاعدن) الذين قعدوا لعذر  
(رضوا بان يكونوا مع الخوالف) مع النساء  
جمع خالفة وقديقال الخالفة للذى لاخير فيه  
(وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون)  
ما في الجهاد وموافقة الرسول من السعادة  
وما في التخلف عنه من الشقاوة (لكن الرسول  
والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم  
وانفسهم) اى ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا  
فقد جاهد من هو خير منهم (واولئك  
لهم الخيرات) منافع الدارين النصر والغنية  
في الدنيا والجنة والكرامة في الآخرة وقيل  
الحور لقوله تعالى فيهن خيرات حسان وهى  
جمع خيرة تخفيف خيرة (واولئك  
هم المفلحون) الفائزون بالمطالب (اعد الله  
لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين  
فيها ذلك الفوز العظيم) بيان لما لهم  
من الخيرات الاخرية

انه لما طلب منه صلى الله عليه وسلم ان يرسل اليه قبصه الذى يمس جلده ليدفن فيه غلب على ظنه انه تاب عن نفاقه  
وآمن لان ذلك الوقت وقت توبة الفاجر وایمان الكافر فلما رأى منه اظهار الاسلام وشاهد منه هذه الامارة الدالة  
على اسلامه غلب على ظنه انه صار مسلما فلذلك رغب في ان يصلى عليه فلما نزل جبريل صلى الله عليه وسلم واخبره  
بانه مات على كفره ونفاقه امتنع من الصلاة عليه واما دفع القبص اليه فذكروا فيه وجوها منها ان العباس عم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اخذ اسيرا بدر لم يجدوا له قبصا وكان رجلا طويلا فكساه عبد الله قبصه فهو  
صلى الله عليه وسلم انما دفع اليه قبصه مكافاة لاحسانه ذلك لا عن ازاله ومنها انه تعالى امره ان لا يرد سائلا بقوله  
واما السائل فلا تنهر فلما طلب عبد الله منه القبص دفعه اليه لهذا المعنى ومنها انه انما دفعه اليه بمقتضى كرمه وغلبة الرحمة  
والرافة عليه كما قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وقال فيما رحمة من الله لنت لهم فامتنع من الصلاة عليه  
رعاية لامر الله تعالى ودفع اليه القبص لاظهار الرأفة والرحمة ومنها انه لعلة اوحى اليه انك ان دفعت اليه قبصك  
صار ذلك حاملا لدخول ألف نفس من المنافقين في الاسلام ففعل ذلك لهذا الغرض **قوله صلى عليه ثم**  
**نزلت** قال الامام الواحدى في الوسيط روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما انه لما توفى عبد الله بن ابي  
جاء ابنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه قبصه ليكفن فيه فارسل اليه القبص القوقاني فردّه  
فطلب الذى بلى جلده ليكفن فيه اياه فأعطاه ثم سأله ان يصلى عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى فقام  
عمر بن الخطاب فاخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتصلى عليه فقال صلى الله عليه وسلم  
انما خيرنى الله فقال استغفر لهم اولا يستغفر لهم \* قال فضلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عن  
وجل ولا تصل على احد منهم مات ابدا ورواه البخارى عن عبيد الله بن اسمعيل ورواه مسلم عن ابى بكر بن ابي شيبة  
كلاهما عن اسامة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر **قوله والمراد** منصوب معطوف على قوله  
الضنة **قوله** ولذلك رتب النهي على قوله مات ابدى اى ولكون الاستغفار ممنوما في حق من مات كافرا  
رتب النهي عن الصلاة على الاحد الموصوف بأنه كائن منهم والموصوف بأنه مات ابدى فان منهم صفة لاحد وكذلك  
جلة قوله مات فانها ايضا في محل الجر على صفة احد وابدى ظرف منصوب بمات على ما اختاره المصنف وتقرّبه  
كأنه قيل لا تصل على احد منهم ميت ابدى بان مات على الكفر \* قال الامام نفلا عن الواحدى ان قوله تعالى  
مات في موضع جر على انه صفة للمتكبر كأنه قيل على احد منهم ميت وقوله ابدى متعلق بقوله ولا تصل على احد يريد  
انه ظرف للنهي والتقدير ولا تصل ابدى على احد منهم مات **قوله تكرير للتأكيد** - يعنى ان هذه الآية قد سبق  
ذكرها بعينها في هذه السورة فلا فرق بينهما الا في عبارات مخصوصة او لاهان تعالى قال في الآية المتقدمة فلا تعجبك  
بالقاء وههنا قال ولا تعجبك بالواو وثانيتها انه تعالى قال هناك اموالهم ولا اولادهم وههنا كلمة لا محذوفة وثالثتها  
انه تعالى قال هناك انما يريد الله ليعذبهم وههنا قال انما يريد الله ان يعذبهم بكلمة ان بدل اللام ورابعتها انه تعالى  
قال هناك في الحياة الدنيا وههنا حذف لفظ الحياة فقيل هذه الآية ليست للتأكيد لان ما سبق نزلت في حق  
قوم وهذه نزلت في آخرين وقيل انها تأكيد للآية السابقة والقام يقتضى التأكيد لان اشد ما يفتن به الانسان  
من اسباب الدنيا الاموال والاولاد فيجب التحذير عنها مرة بعد اخرى **قوله طامحة** - اى مرتفعة ناظرة  
يقال طمح بصره الى الشئ اى ارتفع **قوله مغتبطة** - اى مغبوظة والغبطة ان يمتنى مثل حال المغبوظ من غير  
ان يريد زوالها عنه والا لكان حسدا تقول منه غبطته بما مال اغبطه غبطا وغبطة فاعبط كقولك منعته فامتنع  
وحبسته فاحتبس **قوله** ويجوز ان يراد بها بعضها - وجعلها صاحب الكشف نظير القرءان والكتاب  
فكما ان كلا منهما يقع على الكل والبعض فكذا السورة فانها ليست الاسما للمجموع فاطلاقها على البعض مجاز  
ولا يخفى ان كلا منهما موضوع للقدر المشترك بين الكل والبعض بخلاف السورة فانها ليست الاسما للمجموع  
فاطلاقها على البعض مجاز **قوله** ويجوز ان تكون ان المفسرة - لانه قد تقدم ما هو بمعنى القول وعلى الاول  
كانت مصدرية على حذف حرف الجر وفي قوله استاذنك التفات من الغيبة الى الخطاب ومقتضى الظاهر ان يقال  
استاذنه بناء على لفظ رسوله **قوله** وقديقال الخالفة للذى لاخير فيه - قال الجوهري فلان خالفة اهل بيته  
وخالف اهل بيته ايضا اذا كان لاخير فيه انتهى فالتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية ولعل الوجه في تسمية  
من لاخير فيه من الرجال خالفة كونه غير محجب الى مادعى اليه من المهمات قال المفسرون كان يصعب على المنافقين



تسميتهم بالخوالب فنزلت الآية تعبيراً لهم وذا **قوله** معذرين بالجهد **مصدر** جهد عيشهم بكسر الهماء  
 بمعنى نكد واشتد **قوله** والمعذر اما من عذر في الامر اذا قصر **فقوله** تعالى وجاء المعذرون معناه وجاء  
 المقصرون في الجهاد بان تواتوا ولم يجتوا فيه من غير عذر والحاصل ان المصنف ذكر في لفظ المعذرين ثلاث قراءات الاولى  
 تشديد الذال فقط والثانية التخفيف والثالثة تشديد العين والذال وذكر في القراءة الاولى احتمالين الاول انه يكون  
 اسم فاعل من باب التفعيل ومعناه المقصر في الجهاد المعذر بغير عذر المتصنع في اعتذاره والثاني ان يكون اسم  
 فاعل من باب الافعال واصله المعذرون نقلت قصة الناء الى العين فقلت الناء دالا وادغمت في الذال التي بعدها  
 والاعتذار فديكون بالكذب كما في قوله تعالى يعتذرون اليكم اذا رجعت اليهم فانه تعالى بين كون هذا الاعتذار  
 فاسدا بقوله قل لا تعتذروا وقد يكون بالصدق كما في قول لبيد \* ومن بك حولا كاملا قد اعتذر \* يريد قد جاء  
 بعذر صحيح وقبل المعذر بالتشديد من يعتذر بلا عذر وجعل المعذرون بالتخفيف اسم فاعل من اعذر اذا اجتهد  
 في العذر وبالغ فيه فيكون صادقا في اعتذاره يقال اعذرت اليه اي اقت العذر الصحيح وصنف منهم قعدوا وتخلفوا  
 من غير استئذان فضلا عن الاعتذار وانما قعدوا كذبا على الله تعالى فهم المرادون بقوله تعالى وقعد الذين كذبوا  
 الله وجعل القراءة الثالثة اسم فاعل من تعذر بمعنى اعتذر اصله متعذرون وجعل هذه القراءة لحنا بناء على ان  
 الناء لا تدغم في العين بعد الخرج فظهر مما ذكرنا ان الاختلاف في انهم كانوا محقين في الاعتذار او مبطلين انما هو على  
 قراءة التشديد على ان يكون المعذرون بمعنى المعتذرون ان كان بمعنى المقصرين فهم مبطلون بخلاف وعلى قراءة  
 التخفيف يكونون محقين بلا خلاف **قوله** فيكون **منفزع** على قوله بالصحة لان المعتذرين بالصحة  
 لا يقال في حقهم انهم كاذبون في ادعاء الايمان ولا في الاعتذار **قوله** كاهرمي **في جمع** هرم يقال هو هرم  
 وقوم هرمي والهرم بفتحين كبر السن يقال هرم الرجل وأهرم روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قسر الضعفاء  
 بالهرمي والمشايخ والعجزة فانهم وان كانوا اصحاء من حيث الابدان الا انهم ضعفاء ليس لهم قوة يقتدرون بها على  
 الجهاد والمرضى الذين بهم علة يرجح زوالها الا انهم في الحال لا طاقة لهم والناصح الخالص والنصح اخلاص العمل  
 من الغش يقال نصح الشيء اذا خلص ونصح له في القول اخلاصه قال صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة قالوا لمن  
 قال \* لله ورسوله ولائمة المسلمين وعانهم \* قال العلماء النصيحة لله اخلاص الاعتقاد في الوجدانية ووصفه بصفات  
 الالهية وتزبيده عن النقائص والرغبة في مرضاته والبعد عن مساخطه والنصيحة لرسوله التصديق بنبوته  
 والتزام طاعته في نهيه وامره وموالاته من والاه ومعاداته من عاداه وتوقيره ومحبة آل بيته وتعظيمه وتعظيم  
 سنته واحياؤه باعد موته بالبحث عنها والتفقه فيها والذب عنها وتعليمها والدعاء اليها والتخلق بها والنصح لائمة المسلمين  
 ترك الخروج عليهم وارشادهم الى الحق وتبئهم فيما اغفلوه من امور المسلمين ولزوم طاعتهم والقيام بواجب حقهم  
 والنصح لعامة المسلمين ترك معاداتهم وارشادهم وحب الصالحين منهم والدعاء لجمعهم وارادة الخير لكافهم قوله  
 تعالى في هذه الآية اذا فصحوا لله ورسوله معناه اذا اخلصوا الايمان لله ورسوله وامثلوا امرهما في جميع الامور  
 ومعظمها ان لا يفسحوا ما سمعوا من الاراجيف وان لا يثيروا الفتن وان يسعوا في ابصال الاخبار السارة  
 وهذا كله بعد اخلاص ايمانهم واعمالهم من الغش والرياء وكلمة من في قوله من سبيل زائدة اي ماعلى الحسينين  
 سبيل اي لا اثم عليهم بسبب القعود عن الجهاد لانخر اطهم في سلك الحسينين حيث اتوا بما في وسعهم من نصحتهم  
 لله ورسوله **قوله** عطف على الضعفاء **اي** لشيء من حرج ثابت على كذا وكذا ولا على الذين **قوله**  
 وهم البكاؤون **قال** المفسرون المراد بقوله تعالى ولا على الذين سبعة نفر من الانصار سمو البكاكين **قوله**  
 تعالى حزننا نصب على العلة **والعامل** فيه تقيض **فان** قيل فاعل التقيض مفاير لفاعل الحزن لان التقيض قد اسند  
 الى العين والحزن صادر من اصحاب الاعين واذا اختلفت الفاعل وجب جزم المفعول له بالحرف فكيف نصب ههنا  
 قلنا ان الحزن قد يسند الى العين ايضا مجازا فيقال عين حزينة وسخينة اي غير مسرورة وقريرة ونحو ذلك ويجوز  
 ان يكون العامل فيه تولوا فحينئذ يحدد فاعلا العلة والمفعول حقيقة ويجوز ان يكون حزننا حالنا من فاعل تولوا او من  
 فاعل تقيض اي تولوا حزنين او تقيض اعينهم حزينة على ما تقدم من المجاز ويجوز ان يكون المصدر منصوبا بفعل  
 مقدر من لفظه اي يحزنون حزننا وهذه الجملة التي قدرناها ناصبة لهذا المصدر في محل النصب على الحال اما من فاعل  
 تقيض او من فاعل تولوا **قوله** لا يجحدوا متعلق بحزننا **هذا** على تقدير ان يكون حزننا مفعولا او حالا واما اذا

المعذرون بتشديد العين والذال على انه من  
 تعذر بمعنى اعتذر وهو لحن اذا التاء لا تدغم  
 في العين وقد اختلف في انهم كانوا معذرين  
 بالتصنع او بالصحة فيكون قوله (وقعد الذين  
 كذبوا الله ورسوله) في غيرهم وهم منافقوا  
 الاعراب كذبوا الله ورسوله في ادعاء الايمان  
 وان كانوا هم الاولين فكذبهم بالاعتذار  
 (سيصيب الذين كفروا منهم) من الاعراب  
 او من المعذرين فان منهم من اعتذر لكسبه  
 لا لكفره (عذاب اليم) بالقتل والنار (ليس  
 على الضعفاء ولا على المرضى) كاهرمي  
 والزمي (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون)  
 لفقهم بكهينة ومزينة وبني عذرة (حرج)  
 اثم في التأخر (اذا فصحوا لله ورسوله)  
 بالايمان والطاعة في السر والعلانية كما يفعل  
 المولى الناصح او بما قدروا عليه فعلا او قولا  
 يعود على الاسلام والمسلمين بالصلاح  
 (ماعلى الحسينين من سبيل) اي ليس عليهم  
 جناح ولا الى معاتبتهم سبيل وانما وضع  
 الحسينين موضع الضمير للدلالة على انهم  
 منخرطون في سلك الحسينين غير معاتبين لذلك  
 (والله غفور رحيم) لهم او للمسي فقيل  
 المحسن (ولا على الذين اذا ما اتواك لحملهم)  
 عطف على الضعفاء او على الحسينين وهم  
 البكاؤون سبعة من الانصار معقل بن يسار  
 وصخر بن خنساء وعبدالله بن كعب وسالم  
 بن عمرو وثعلبة بن عتبة وعبدالله بن مغفل  
 وعليه بن زيد اتوا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقالوا ائذنا بالخروج فاجلنا على الخفاف  
 المرفوعة والعمال المحصوفة نفز معك فقال  
 عليه السلام لا اجد فتولوا وهم يكونون وقيل  
 هم بنو امقرن معقل وسويد والنعمان وقيل  
 ابو موسى واصحابه (قلت لا اجد ما احملكم  
 عليه) حال من الكاف في اتواك باضماء قد  
 (تولوا) جواب اذا (واعينهم تقيض)  
 تسيل (من الدمع) اي دمعا اي دمعا فان  
 من البيان وهي مع المجزور في محل النصب  
 على التمييز وهو ابلغ من يفيض دمعا لانه  
 يدل على ان العين صارت دمعا فياضا  
 (حزننا) نصب على العلة او الحال او المصدر  
 لفعل دل عليه ما قبله (ان لا يجحدوا) لثلا  
 يجحدوا متعلق بحزننا او بتقيض (ما ينفقون)  
 في مفراتهم (انما السبيل) بالمعاتبة (على الذين يستأذنونك وهم اغنياء) واجدون للالهية (رضوا بان يكونوا مع الخوالب) استئناف لبيان ماهو السبب



(يعتذرون اليكم) في الخلف (اذار جعتم اليهم) من هذه السفرة (قل لا تعتذروا) بالمعاذير الكاذبة لانه (ان تؤمن لكم) ان تصدقكم لانه (قد نبأنا الله من اخباركم) اعلمنا بالوحى الى نبيد بعض اخباركم وهو ما في ضمائركم من الشر والفساد (وسيرى الله) عملكم ورسوله) أتوبون عن الكفر

ام تبتون عليه وكأنه استنابة وامهال للتوبة  
(ثم ترون الى عالم الغيب والشهادة) اى اليه  
فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على  
انه مطلع على سرهم وعلهم لا يفوت عن  
علمه شئ من ضمائرهم واعمالهم (فبينكم بما  
كنتم تعملون) بالتوبيخ والعقاب عليه  
(يخلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا  
عنهم) فلا تعاتبوهم (فأعرضوا عنهم)  
ولا توبخوهم (انهم رجس) لا يقع فيهم  
التأنيب فان المقصود منه التطهير بالحمل على  
الانابة وهؤلاء ارجاس لا تقبل التطهير فهو  
علة الاعراض وترك المعاتبة (وماؤاهم  
جهنم) من تمام التعليل وكأنه قال انهم ارجاس  
من اهل النار لا يقع فيهم التوبيخ في الدنيا  
والآخرة او تعليل ثان والمعنى ان النار كففتهم  
عتابا فلا تتكفوا عتابهم (جزاء بما كانوا  
يكسبون) يجوز ان يكون مصدرا وان يكون  
علة (يخلفون لكم لتعرضوا عنهم) يخلفهم  
فتستديعوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم (فان  
ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم  
الفاسقين) اى فان رضاكم لا يستلزم رضى الله  
ورضاكم وحدكم لا يقعهم اذا كانوا في سخط  
الله وبصدد عقابه او ان امكنهم ان يلبسوا  
عليكم لا يمكنهم ان يلبسوا على الله فلا يترك  
سترهم ولا ينزل الهوان بهم والمقصود  
من الآية النهى عن الرضى عنهم والاعتذار  
بمعاذيرهم بعد الامر بالاعراض وعدم  
الانفات نحوهم (الاعراب) اهل البدو  
(اشد كفرا ونفاقا) من اهل الحضرة لتوحشهم  
وقساوتهم وعدم مخالطهم لاهل العلم وقلة  
استماعهم للكتاب والسنة (وأجدر ان  
لا يعلموا) واحق بان لا يعلموا (حدود ما نزل  
الله على رسوله) من الشرائع فأرئضها  
وسنها (والله عليهم) يعلم حال كل احد من اهل  
الوبر والمدن (حكيم) فيما يصيب به مسيئتهم  
ومحسنهم عقابا وثوابا (ومن الاعراب من  
يتخذ) يعتد (ما ينقى) يصرفه في سبيل الله  
ويتصدق به (مغرما) غرامة وخسرانا  
اذ لا يحتسبه عند الله ولا يرجو عليه ثوابا وانما  
ينقى ربه او تقية (ويترصد بكم الدوائر)

جعل مصدرا فلا يجوز ذلك لان المصدر لا يعمل اذا كان مؤكدا للعامله **قوله** ان تصدقكم **قوله** اشارة الى ان الجملة  
استئناف لبيان وجه نهيم عن الاعتذار لان المعتذر اذا علم ان عذره لا يقبل وجب عليه ان يمنع عنه وكذا قوله  
تعالى قد نبأنا الله فانه ايضا علة لاتغناء التصديق ولما حكى الله تعالى عنهم انهم يعتذرون ذكر بقوله يخلفون بالله  
لكم انهم كاذبون في تلك الاعذار بالايان الكاذبة والمعنى انهم يخلفون انهم ما قدروا على الخروج وحلفوا على ذلك  
لتعرضوا عنهم اى لتصفحوا عنهم وتعرضوا عن اومهم وتعنيفهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قوله تعالى  
فأعرضوا عنهم يريد اتركوا كلامهم وسلامهم قال اهل المعاني انهم طلبوا اعراض الصفح فأعطوا اعراض  
المقت حيث امر الله تعالى رسوله والمؤمنين ان يظهر وا لهم الاستخفاف بهم ويعرفوهم ان أقدارهم اوضع من ان  
يصلوا الى صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين **قوله** لا ينفع فيهم التأنيب وهو اللوم والتعنيف  
**قوله** يجوز ان يكون مصدرا اى لفعل مقدر من لفظه اى يجوزون جزاء او لمضمون ما قبله فان قوله  
تعالى ماؤاهم جهنم في معنى يجوزون بعذاب جهنم ثم انه تعالى بعد ما بين انهم يخلفون بالله ليعرض المسلمون عن  
ايدائهم بين انهم يخلفون ليرضى المسلمون فيستديعوا ما كانوا يفعلونه بهم **قوله** او ان امكنهم ان يلبسوا الخ  
على ان يكون قوله تعالى فان تعرضوا كناية عن تلبسهم على المؤمنين بالايان الكاذبة **قوله** اهل البدو  
اشارة الى ان الاعراب وان كان على صورة الجمع نحو حجر واحجار الا انه ليس بجمع العرب والازم ان يكون الجمع  
اخص من الواحد فان العرب هو الصنف الخاص من بنى آدم سواء سكن البوادي ام سكن القرى واما الاعراب  
فلا يطلق الاعلى من يسكن البوادي فقط فعلى هذا يكون العرب اعم من الاعراب وقيل العرب هم الذين استوطنوا  
المدن والقرى والاعراب اهل البدو فعلى هذا هما متباينان قال اهل اللغة يقال رجل عربي اذا كان نسبته الى العرب  
وجعه العرب كما يقال مجوسى ويهودى ثم تحذف ياء النسبة في الجمع فيقال مجوس ويهود ورجل اعرابي  
بالالف اذا كان بدو يا يطلب مساقط العشب والكلأ سواء كان من العرب او من مواليتهم ويجمع على الاعراب  
والاعرابى اذا قيل له يا عربى فرح والعربى اذا قيل له يا اعرابى غضب فن استوطن القرى العربية فهم عرب  
ومن نزل البادية فهم اعراب ويدل على الفرق قوله حب العرب من الايمان واما الاعراب فقد ذمهم الله  
تعالى في هذه الآية فقد ظهر بما قررنا ان الاعراب جمع اعرابي وقد تقررا ان الاصل في الجمع المحلى بالالف  
واللام ان ينصرف الى المعهود السابق فان لم يوجد المعهود السابق حل على الاستغراق للضرورة اذ لو لم يحل  
عليه لزم الاجال فلذلك قال بعض العلماء المراد بالاعراب ههنا جمع معينون من منافق العرب يوالون منافق  
المدينة فصرفوا هذا اللفظ اليهم وفي التيسير ان هذه الآية تصل بقوله وجاء المعتذرون من الاعراب اى ان  
سكان البوادي اذا كانوا كفارا او منافقين فهم اشد كفرا ونفاقا من اهل الحضرة وذلك لان اهل البدو  
يشبهون الوحوش فهم مجبولون على الامتناع عن الطاعة والانقياد ولان استيلاء الهواء الحار اليابس عليهم  
يزيد قساوة قلوبهم ولان من لم يدخل تحت تأديب مؤدب ولم يخاطب اهل العلم والمعرفة ولم يستمع لكتاب  
الله تعالى ومواعظ رسوله صلى الله عليه وسلم بآياته الشافية كيف يكون مساويا لمن اصبح وامسى في صحبة  
اهل العلم والحكمة مستمعا لمواعظ الاحكام والكتاب والسنة وان شئت ان تعرف الفرق بين اهل الحضرة  
والبادية فقابل الفواكه الجبلية بالفواكه البستانية ومن كانوا ابعد عن سماع القرآن والسنة كانوا اجدر  
واولى واحق بان لا يعلموا حدود العبادات والشرائع المنزلة على رسول الله **قوله** غرامة  
وخسرانا اشارة الى ان المغمم مصدر بمعنى الغرامة وهى التزام ما لا يلزم وهو لا يكون الابضياح رأس  
المال فلذلك عطف عليه قوله وخسرانا واصلاها الملازمة ومنها الغريم للزومه ومن في قوله تعالى ومن يتخذ  
اما موصولة او موصوفة في محل الرفع على الابتدأ ومن الاعراب خبره ومغرما مفعول ثان ليتخذ لانه بمعنى يعتد  
ويترصد عطف على يتخذ عطف صلة على صلة او صفة على صفة والترصد الانتظار والدوائر جمع دائرة وهى  
ما يحيط بالانسان من مصيبة ونكبة فعنى ترصد الدوائر انتظار المصائب بان يتقلب الزمان على المسلمين بموت الرسول  
صلى الله عليه وسلم وغلبة الكفار عليهم والعقبة النوبة **قوله** والسوء بالسوء مصدر **قوله** اى هو مصدر قولك  
ساء نقيض مره والاضافة فيه من اضافة الموصوف الى صفته وصفة الدائرة بالمصدر فى الاصل للمبالغة كما في نحو  
رجل عدل ثم اضيفت الى صفتها كما في قوله تعالى ما كان ابوك امرا سوء وقوله وظننتم ظن السوء والسوء بالضم يطلق

دوائر الزمان ونوبه ليتقلب الامر عليكم فيتخلص من الاتفاق (عليهم دائرة السوء) اعراض بالدعاء عليهم بنحو ما يترصدونه او الاخبار عن (على)



على ما هو من قبل المكروه والبلاء قيل لولم تضاف الدائرة الى السوء لعرف منها معنى الشر لان دائرة الدهر لا تستعمل الا في المكروه فالمعنى يدور عليهم الحزن والبلاء فلا يرون في ما يتخذون الا ما بسوءهم **قوله** وفي الفتح **قوله** اي في الثانية مما في سورة الفتح واما الاولى مما فيها فقد اتفقت القراءة السبعة على فتح سينها وهما في قوله تعالى والمشركون والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء **قوله** والسابقون الاولون **قوله** وجه اتصاله بما قبله انه تعالى لما ذكر فضائل الاعراب الذين يتخذون ما ينفعون سبب قربات لهم عند الله تعالى وما عدلهم من الثواب بين ان فوق منزلتهم منازل اعلى واعظم منها وهي منازل السابقين الاولين واختلفوا في ان السابقين من المهاجرين والانصار من هم فمن ابن عباس وسعيد بن المسيب وقنادة وجاعة من الصحابة وغيرهم رضى الله عنهم انهم هم الذين صلوا الى القبلتين فانهم سابقون اولون بالنسبة الى من صلى بعد تحويل القبلة الى الكعبة وعن عطاء بن ابي رباح رضى الله عنه انهم اهل بدر فانهم السابقون فضلا وزمانا بالنسبة الى من لم يشهد وقعة بدر وعن الشعبي انهم الذين شهدوا بيعة الرضوان بالحديبية وعن مسلم ان المراد بهم من تقدم موته بعد الاسلام من الشهداء وغيرهم قال الامام والصحاح عندي ان المراد بالسابقين من المهاجرين السابقون في الهجرة ومن الانصار السابقون في النصر واستدل عليه بانه تعالى ذكر كونهم سابقين ولم يبين انهم سابقون في ماذا فبقى اللفظ مجلا لانه تعالى لما وصفهم بكونهم مهاجرين وانصارا علم ان المراد من السبق السبق في الهجرة والنصرة ازالة للاجبال عن اللفظ وايضا كل واحد من الهجرة والنصرة لما كان فعلا شاقا على النفس مخالفا للطبع كان طاعة عظيمة ممن اقدم عليه او لا صار قدوة لغيره في الطاعة وكان ذلك مقويا لقلب الرسول صلى الله عليه وسلم وسببا لزوال الوحشة من خاطره فلذلك اثني الله تعالى على من كان سابقا فيهما ورضى عنهم وارضاهم بما تقرب به اعيانهم حيث آمنوا ودخلوا في عداد المسلمين بمكة والمدينة فتوى الاسلام بسببهم وكثر عدد المسلمين باسلامهم وقوى قلبه صلى الله عليه وسلم بسبب دخولهم في الاسلام واقتدا بهم فكان حالهم فيه كحال من سن سنة حسنة فكان له اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة ثم ان العلماء اختلفوا في المدح الحاصل في هذه الآية ايتناول جميع الصحابة ام يتناول بعضهم قيل انه لا يتناول الاقدماء الصحابة لانهم الذين سبقوا بالهجرة والنصرة فان كلمة من تفيد التبعية وقيل انه يتناول جميع الصحابة لان جللتهم موصوفون بكونهم سابقين اولين بالنسبة الى سائر المسلمين وكلمة من ليست للتبعية بل لتبيين من هم السابقون الاولون الموصوفون بوصف كونهم مهاجرين وانصارا كما في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وكثير من الناس ذهبوا الى هذا القول روى عن حيد بن زياد انه قال قلت يومنا محمد بن كعب القرظي الا تخبرني عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كان بينهم وارتدت الفتن قال ان الله قد غفر لجميعهم واوجب لهم الجنة في كتابه بحسنهم ومسيئهم فقلت له وفي اي موضع اوجب لهم الجنة قال سبحانه الله ألا تقرأ قوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الآية فتعلم انه تعالى اوجب لجميع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الجنة والرضوان وشرط على التابعين شرطا قلت وما ذلك الشرط قال شرط عليهم ان يتبعوه باحسان وهو ان يقتدوا بهم في اعمالهم الحسنة ولا يقتدوا بهم في غير ذلك او يقال هو ان يتبعوه باحسان في القول وان لا يقولوا فيهم سوءا وان لا يطعنوا فيما اقدموا عليه قال حيد بن زياد فكانت ما قرأت هذه الآية قط وجل اصحابنا يجمعون على ان افضلهم الخلفاء الاربعة ثم الستة الباقيون الى تمام العشرة ثم البديرون ثم اصحاب احد ثم اهل بيعة الرضوان بالحديبية **قوله** وقرئ بالرفع **قوله** يعني ان الجمهور على جرا الانصار عطفا على المهاجرين والمعنى ان السابقين من هذين الجنسين شأنهم كذا وقرأ جاعة كثيرة برفعها عطفا على السابقون فعلى هذه القراءة يكون السبق صفة للمهاجرين فقط وعلى القراءة الاولى يكون صفة للجميع وينبغي ان تكون كلمة من في القراءة الثانية للتبيين اذ لا وجه لتخصيص الحكم ببعض المهاجرين وتعميمه للجميع الانصار سمى اهل المدينة انصارا مع ان المهاجرين ايضا نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الذين هاجروا من المؤمنين جاؤهم فأآووه ثم اجتمعوا جميعا على نصرة النبي صلى الله عليه وسلم في الغزوات واعلم انه تعالى شرح احوال منافق المدينة ثم ذكر بعد ذلك احوال منافق الاعراب ثم بين ان في الاعراب من هو صالح مخلص ثم بين ان رؤساء المؤمنين هم السابقون من المهاجرين والانصار فذكر بقوله ومن حولكم من الاعراب منافقون ان جاعة ممن يسكن حول المدينة موصوفة بالنفاق وان كنتم لا تعلمون انهم كذلك وهم مزينة وجهينة واسلم واشجع وغفار كانوا نازلين

وقرأ ابو عمرو وابن كثير السوء هنا وفي الفتح بضم السين (والله سمع) لما يقولون عند الانفاق (عليهم) بما يضرون (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله) سبب قربات وهي ثاقى مفعولى يتخذ وعند الله صفتها او ظرف ليتخذ (وصلوات الرسول) وسبب صلواته لانه عليه الصلاة والسلام كان يدعو للتصدقين ويستغفر لهم ولذلك سن للتصدق عليه ان يدعو للتصدق عند اخذ صدقة لكن ليس له ان يصلى عليه كما قال عليه الصلاة والسلام اللهم صل على آل ابي اوفى لانه منصبه فله ان يفضل به على غيره (ألا انها قرينة لهم) شهادة من الله بصحة معتقدهم وتصديق لرجائهم على الاستئناف مع حرف التنبيه وان الحقيقة للنسبة والضمير لنفقتهم وقرأ ورش بضم الراء (سيدخلهم الله في رحمته) وعدلهم باحاطة الرحمة عليهم والسين لتحقيقه وقوله (ان الله غفور رحيم) لتقريره قبل الاولى في اسد وغطفان وبنى نعيم والثانية في عبد الله ذي الجحادين وقومه (والسابقون الاولون من المهاجرين) هم الذين صلوا الى القبلتين او الذين شهدوا بدر او الذين اسلموا قبل الهجرة (والانصار) واهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة واهل العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم ابو زرارة مصعب بن عمير وقرئ بالرفع عطفا على والسابقون (والذين اتبعوهم باحسان) اللاحقون بالسابقين من القبيلين او من الذين اتبعوهم بالايمان والطاعة الى يوم القيامة (رضى الله عنهم) بقبول طاعتهم وارتضاء اعمالهم (ورضوا عنه) بما نالوا من نعمه الدينية والدنيوية (وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار) وقرأ ابن كثير من تحتها كما هو في سائر المواضع (خالدين فيها ابدًا ذلك الفوز العظيم ومن حولكم) ممن حول بلدتكم يعني المدينة (من الاعراب منافقون) وهم جهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار كانوا نازلين حولها



(ومن اهل المدينة) عطف على من حولكم  
او خبر لمحدوف صفته (مردوا على النفاق)  
ونظيره في حذف الموصوف واقامة الصفة  
مقامه قوله

انا ابن جلا وطلاع الثيايا وعلى الاول صفة  
للمناققين فصل بينها وبينه بالمعطوف على الخبر  
او كلام مبتدأ لبيان تمرتهم وتمرهم في النفاق  
(لا تعلمهم) لا تعرفهم بأعيانهم وهو تقرير  
لمهارتهم فيه وتوقعهم في تحامي مواقع التهم  
الى حد اخفى عليك حالهم مع كمال فطنتك  
وصديق فراستك (نحن نعلمهم) ونطلع على  
اسرارهم ان قدروا ان يلبسوا عليك  
لم يقدروا ان يلبسوا علينا (سنعلمهم مرتين)  
بالفضيحة والقتل او باحدهما وعذاب القبر  
او بأخذ الزكاة ونهك الابدان (نميردون  
الى عذاب عظيم) الى عذاب النار (وآخرون  
اعترفوا بذنوبهم) ولم يعتذروا عن تخلفهم  
بالمعاذير الكاذبة وهم طائفة من المخلفين  
او شقوا انفسهم على سوارى المسجد لما بلغهم  
ما نزل في المخلفين فقدم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فدخل المسجد على عادته فصلى  
ركعتين فرأهم فسأل عنهم فذكر له انهم اقسموا  
ان لا يخلوا انفسهم حتى تحلهم فقال وانا قسم  
ان لا احلهم حتى او مرفيهم فنزلت فاطلقتهم  
(خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) خلطوا  
العمل الصالح الذي هو اظهار الندم  
والاعتراف بالذنب بآخر سيئ هو التخلف  
وموافقة اهل النفاق والواو اما بمعنى الباء  
كافي قولهم بعث الشاة ودرهما للدلالة  
على ان كل واحد منهما مخلوط بالآخر  
(عسى الله ان يتوب عليهم) ان يقبل توبتهم  
وهي مدلول عليها بقوله اعترفوا بذنوبهم  
(ان الله غفور رحيم) يتجاوز عن التائب  
يفضل عليه (خذ من اموالهم صدقة)  
روى انهم لما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه  
موالنا التي خلفنا فتصدق بها وطهرنا  
قال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا  
نزلت (تطهرهم) من الذنوب او حب  
للمال المؤدى بهم الى مثله وقرى تطهرهم  
من أظهره بمعنى طهره وتطهرهم بالجزم  
جوابا للامر (وترزقهم بها) وتزكى بها  
حسناتهم وترفعهم الى منازل المخلصين

حولها **قوله** عطف على من حولكم فيكون المجروران مشتركين في الاخبار عن المبتدأ وهو قوله  
مناققون كأنه قيل المناققون من قوم حولكم ومن اهل المدينة فالكلام على هذا من عطف المفردات حيث عطف  
خبر على خبر ويكون قوله مردوا مستأنفا لا محل له على انه جواب لمن قال ما حالهم وجوز المصنف ان يكون  
مردوا صفة لقوله مناققون وقد فصل بينه وبين صفته بقوله ومن اهل المدينة والتقدير ومن حولكم ومن اهل  
المدينة مناققون مردون ولا يخفى ان الفصل بالمعطوف بين الصفة وموصوفها فيجيب شبهة قولك في الدار زيد  
وفي القصر العاقل **قوله** او خبر لمحدوف اي ويجوز ان يكون قوله تعالى ومن اهل المدينة خبرا مقدما  
لمبتدأ محذوف بعده موصوف بقوله مردوا حذف الموصوف واقيت صفته مقامه والتقدير ومن اهل المدينة  
قوم او ناس مردوا كما تقول منا ظعن ومنا اقام وكما قال

انا ابن جلا وطلاع الثيايا متى اضع العمامة تعرفوني

اي انا ابن رجل كشف الامور وطلاع الثيايا اي الجبال وهو كناية عن قصد عظام الامور متى اضع العمامة وألبس  
آلة الحرب تعرفوا اقدامي وشجاعتى **قوله** لا تعرفهم فسر العلم بالمعرفة لان حله على اصل معناه يحوج  
الى ان يجعل المفعول الثاني مقدرا والتقدير خلاف الاصل لا يرتكب من غير ضرورة ويفهم من اسلوب كلامه ان  
يجعل العلم في قوله لعلمهم ايضا بمعنى المعرفة وهو يستلزم اسناد المعرفة اليه تعالى وهو لا يجوز كما صرح به العلماء  
**قوله** بالفضيحة وذلك ما روى انه صلى الله عليه وسلم قام خطيبا يوم الجمعة فقال «اخرج يا فلان فانك منافق»  
فاخرج من المسجد ناسا وفصحهم فهذا هو العذاب الاول والعذاب الثاني هو القتل والسي **قوله** ونهك الابدان  
اي جعلها ضعيفة قريبة من التلاشي والاضمحلال عن ابن عباس رضى الله عنهما يريد الامراض في الدنيا وعذاب  
الآخرة فان مرض المؤمن يفيد تكفير السيئات ومرض الكافر تعذيب محض **قوله** تعالى وآخرون عطف  
على قوله مناققون اي من حولكم مناققون ومن اهل المدينة آخرون ويحتمل ان يكون مبتدأ واعترفوا صفته والخبر  
قوله خلطوا قال الواحدى في الوسيط اي ومن اهل المدينة آخرون اعترفوا اي اقرؤا بذنوبهم عن معرفة والآية  
نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يخلفوا عن عزوة تبوك كسلا لانفاقهم ندموا على ما فعلوا وتابوا وقبل انهم قوم من المنافقين  
تابوا عن النفاق لان عطفهم على ما قبلهم يوهن التشريك الا انه وقفهم لتوبة **قوله** والواو اما بمعنى الباء  
جواب عما يقال ان الخلط يستدعي مخلوطا ومخلوطا به وفي الآية قد عطف احد المخلوطين على الآخر فاما المخلوط به  
اجاب عنه او لا بان الواو مستعار لمعنى الباء بناء على ان الواو للجمع والباء للاصاق والجمع والاصاق من واد  
واحد فصيح ان يستعمل ما وضع لاحدهما فيما وضع له الآخر بطريق الاستعارة كما في قولهم بعث الشاة  
ودرهما اي شاة بدرهم وثانيا بان المخلوط به في كل واحد من الخلطين هو المخلوط في الخلط الآخر لان الخلط  
لما اقتضى مخلوطا به فهو اما الآخر او غيره والثاني مشتق بالاصل وبالقرينة لدلالة سياق الكلام في مثل قولك  
خلطت الماء والبن على ان كل واحد منهما مخلوط ومخلوط به وهو ابلغ من ان يقال خلطت الماء بالبن لانك اذا  
عبرت المخلوط به يكون الخلط واحدا يقصد احدهما او لا ويجعل مخلوطا بالآخر واذا كان بالواو يكون الخلط متعددا  
يقصد كل واحد من الخلطين فيجعل مخلوطا بالآخر فيكون الماء والبن مخلوطين ومخلوطا بهما فكأنك قلت  
خلطت الماء بالبن والبن بالماء فيكون ما قلت بالواو ابلغ مما قلت بالباء **قوله** تعالى عسى الله ان يتوب عليهم  
قال المفسرون عسى من الله يدل على الوجوب الا ان كلامه تعالى ينزل على حسب ما يتعارف الناس فالسلطان  
العظيم اذا التمس المحتاج منه شيئا فانه لا يجيب الا بما يدل على الترجي والطمع كاعل وعسى تنبيهها على ان ليس  
لاحد ان يلزمه شيئا وانى لا افعل ما افعل الاعلى سبيل التفضل والكرم فهذا المعنى هو فائدة ذكر عسى ولعل  
في مثل هذا الموضع **قوله** تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم اي ان من تاب من المخلفين  
لما بذلوا اموالهم للصدقة اوجب الله تعالى اخذها وصيره معتبرا في كمال توبتهم جاريا مجرى الكفارة وليس المراد  
منه الصدقة الواجبة والا لما قال صلى الله عليه وسلم «ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا» وانما المقصود منه كفارة  
الذنوب ويدل عليه ما روى انه صلى الله عليه وسلم اخذ الثلث وترك الثلثين والصدقة الواجبة لا تؤخذ هكذا وقيل  
هذا مبتدأ كلام والمقصود منه ايجاب اخذ الزكاة من الاغنياء عليه واليه ذهب اكثر الفقهاء قالوا اوجب الله  
تعالى ان يؤخذ منهم بعض اموالهم وان القدر المأخوذ طهرة لهم فانه روى ان الصدقة او ساخ اموال الناس



وغسلتها فاذا اخذت الصدقة فقد اندفعت تلك الاوساخ فكان دفعها جاريا بحري التطهير والتركية قبل انها  
مبالغة في التطهير وقبل التركية بمعنى الانعام وقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم يدل على ان المأخوذ  
بعض تلك الاموال لا كلها وان مقدار ذلك البعض غير مذكور وهنا ولفظ صدقة وان كان نكرة بصح إطلاقها  
على أي جزء كان ولو كان في غاية القلة والحقارة الا ان المقصود ليس ايجاب القدر المبهم على الاجال فوجب  
ان يكون المراد صدقة معلومة الصفة والكيفية والكمية عندهم وقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة امر بأخذ تلك  
المقادير التي بينها الرسول صلى الله عليه وسلم **قوله** واعطف عليهم بالدعاء عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما معنى الصلاة عليهم ان يدعو لهم وهو معنى قوله اللهم صل على آل أبي اوفى **قوله** تسكن اليها  
نفوسهم يعني ان سكن فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض وقبل السكن الطمأنينة وقبل الرحمة **قوله**  
وجمعها أي قرأ من عدا حجة والكسائي وحفص ان صلواتك ههنا وفي هوأصلواتك بألف بعد الواو المفتوحة  
في الموضعين **قوله** والمراد ان يمكن في قلوبهم قبول توبتهم يعني ان الكلام وان ورد على صورة الاستفهام  
الا ان المراد منه ان يقوى في نفوسهم انه تعالى يقبل توبة التائبين ويقبل صدقاتهم ويعفو عن خطاياهم فانه تعالى حكى  
عنهم انهم تابوا وتصدقوا ولما لم يذكر ههنا الا قوله عسى الله ان يتوب عليهم وليس بصريح في قبول توبتهم  
ذكر في هذه الآية انه يقبل التوبة ويأخذ الصدقات بشارة لهم بقبول ما فعلوه وترغيبا للعصاة في التوبة والطاعة  
فقد روى انهم لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالامس معنا قالهم اليوم لا يأتون فنزلت  
**قوله** لتضمنه معنى التجاوز فان قوله تعالى يقبل التوبة في قوة ان يقال يتجاوز عن عباده بقبول توبتهم  
**قوله** يقبلها جعل قوله تعالى يأخذ الصدقات استعارة تبعية لان الاخذ حقيقة هو الرسول صلى الله  
عليه وسلم لقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة ثم عين لاخذها غيره كما قال صلى الله عليه وسلم لمعاذ رجه الله تعالى  
«خذها من اغنيائهم ورددتها الى فقرائهم» فانه يدل على ان أخذ تلك الصدقات هو معاذاً أخذها ليصرفها الى الفقراء  
فوجب ان يكون الاخذ المسند اليه تعالى بمعنى القبول **قوله** وقرأ نافع وحجة والكسائي وحفص الخ  
أي وقرأ غيرهم مرجؤون بهزمة مضمومة بعدها واو ساكنة كقراءتهم في الاحزاب ترجى بالهزة وهما لغتان يقال  
ارجأته وارجيته والارجاء التأخير ومنه ارجئه واخاه أي امهله وأخره وسميت المرجئة بهذا الاسم لانهم يؤخرون  
العمل عن الايمان الذي هو الاعتقاد في المرتبة ويقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة  
ومنهم من يقول المعرفة الايمان بالله والخضوع والمحبة بالقلب فن اجتمعت فيه هذه الصفات فهو مؤمن ولا يضر  
معها ترك الطاعة وارتكاب المعاصي ولا يعاقب عليها وابليس كان عارفاً بالله وانما كفر باستكباره وترك الخضوع  
لله كادل عليه قوله تعالى ابي واستكبر وكان من الكافرين وفي الحواشي القطبية المرجئة هم الذين لا يقطعون على  
اهل الكبار بشيء من عقوبة او عفو بل يؤخرون الحكم في ذلك الى يوم القيامة وقال الامام وسميت المرجئة بهذا  
الاسم لانهم لا يحزمون على القول بمغفرة النائب ولكن يؤخرون الامر فيها الى مشيئة الله تعالى وقال الامام  
الاوزاعي لانهم يؤخرون العمل عن الايمان ثم قال واعلم انه تعالى قسم المخلفين عن الجهاد ثلاثة اقسام اولهم  
المنافقون الذين مردوا على النفاق والثاني التائبون وهم المرادون بقوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم وبين الله  
تعالى انه قبل توبتهم والقسم الثالث هم الموقوفون وهم المذكورون في هذه الآية والفرق بين القسم الثاني والثالث  
ان اولئك سارعوا الى التوبة حتى شد ابلابها واصحابه انفسهم على سوارى المسجد واظهروا الجزع والغم على  
ما فعلوا بخلاف هذا القسم الثالث وهم كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن امية فانهم كانوا مياسير تخلفوا  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ولم يبالغوا في الاعتذار كما فعل غيرهم روى عن ابن عباس رضي الله  
عنهما ان هذه الآية نزلت في كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن امية فقال كعب ان امته اهل المدينة جلا  
فتى شئت لحقت الرسول فتأخرا ياما وايس بعدها من اللعوق به فندم على صنيعه وكذلك صاحباه فلما قدم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قيل لكعب اعتذر اليه من صنيعك فقال لا والله حتى تنزل توبتي واما صاحباه فاعتذرا اليه صلى الله  
عليه وسلم فقال ما خلفكما عني قال لا عذر لنا الا الخطيئة فنزل قوله تعالى وآخرون مرجؤون لامر الله فوقهم  
الرسول صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية ونهى الناس عن مجالستهم وامرهم باعتزال نسائهم وارسالهم الى  
اهاليهن فجاءت امرأة هلال تسأل ان تأتيه بطعامه فانه شيخ كبير فأذن لها في ذلك خاصة وجاء رسول من الشام

(وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء  
والاستغفار لهم (ان صلواتك سكن لهم)  
تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم  
وجمعها تعدد المدعو لهم وقرأ حجة والكسائي  
وحفص بالتوحيد (والله سميع) باعترافهم  
(عليم) بتدانيهم (ألم يعلموا) الضمير اما  
للتوب عليهم والمراد ان يمكن في قلوبهم قبول  
توبتهم والاعتداد بصدقاتهم اولغيرهم  
والمراد به التحضيض عليهما (ان الله هو يقبل  
التوبة عن عباده) اذا صحت وتعديته يعن  
لتضمنه معنى التجاوز (ويأخذ الصدقات)  
يقبلها قبول من يأخذ شيئا ليؤدي بدله  
(وان الله هو التواب الرحيم) وان من شأنه  
قبول توبة التائبين والتفضل عليهم  
(وقل اعملوا) ما شئتم (فسيرى الله عملكم)  
فانه لا يخفى عليه خيرا كان او شرا (ورسوله  
والمؤمنون) فانه تعالى لا يخفى عنهم كما رأيت  
وتبين لكم (وستردون الى عالم الغيب  
والشهادة) بالموت (فينبشكم عما كنتم تعملون)  
بالمجازاة عليه (وآخرون) من المخلفين  
(مرجؤون) مؤخرون أي موقوف امرهم  
من ارجائه اذا اخرته وقرأ نافع وحجة  
والكسائي وحفص مرجؤون بالواو وهما  
لغتان (لامر الله) في شأنهم



فما يفعل بهم وقرئ: والله غفور رحيم والمراد بهؤلاء كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم فلما رأوا ذلك اخلصوا نياتهم وفوضوا أمرهم إلى الله فرحمهم الله (والذين اتخذوا **﴿٤٥٢﴾** مسجداً) عطف على وآخرون مرجوون

او مبتدأ خبره محذوف أي وفين وصفنا الذين اتخذوا او منصوب على الاختصاص وقرأ نافع وابن عامر بغير واو (ضراراً) مضارة للمؤمنين روى أن بني عمرو بن عوف لما نبوا مسجداً قباء سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم أخوانهم بنو غنم بن عوف فبنوا مسجداً على قصد أن يؤمهم فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام فلما اتهمه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انا قد بنينا مسجداً لذي الحاجة والعلة واليلة المطيرة والشاية فصل فيه حتى اتخذ مصلًى فاخذ ثوبه يقوم معهم فزلت فدعا بمالك بن الدخشم ومعن ابن عدي وعامر بن السكن والوحشي فقال لهم انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فأهدموه وأحرقوه ففعل واتخذ مكانه كناسة (وكفراً) وتقوية للكفر الذي يضمرونه (وتفريقاً بين المؤمنين) يريد الذين كانوا يجتمعون للصلاة في مسجد قباء (وارصاداً) ترقباً (لمن حارب الله ورسوله من قبل) يعني الراهب فإنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا جد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين وانهمز مع هو ازن وهرب إلى الشام لباتي من قبصر بجند يحارب بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بقنسرين وحيدا وقبل كان يجمع الجيوش يوم الاخراب فلما انهزموا خرج إلى الشام ومن قبل متعلق بحارب او باتخذوا أي اتخذوا مسجداً من قبل ان ينافق هؤلاء بالتخلف لما روى أنه بنى قبيل غزوة تبوك فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيه فقال انا على جناح سفر واذا قدما ان شاء الله صلياً فيه فلما قل كرر عليه فزلت (وليجلن ان اردنا الا الحسنى) ما اردنا ينسأه الا الحصلة الحسنى او الارادة الحسنى وهى الصلاة والذكر والتوسعة على المصلين (والله يشهد انهم لكاذبون) في حلفهم (لاتقم فيه ابداً) للصلاة (لمسجد اسس على التقوى)

إلى كعب يرغبه في اللحاق بهم فقال كعب بلغ من خطيئتي ان طمع في المشركون قال فضاعت على الأرض بما رحبت وبكى هلال بن أمية حتى غشى على بصره فجعل اناس يقولون هلكوا ان لم ينزل الله فيهم امر او آخرون يقولون عسى الله ان يغفر لهم فصاروا مرجئين لأمر الله تعالى اما بعد بهم واما رحمتهم حتى زلت ثوبهم بعد خمسين يوماً بقوله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار **﴿قوله والتريد للعباد﴾** جواب عما يقال اما واما الشك والله تعالى منزّه عند فاعوجه ابراهه ههنا فاجاب عنه بأن التريد بكلمة اما ههنا الشك العباد ومثله كلمة او في قوله تعالى او يزيدون ولعل في قوله لعله يذكّر فاعني ليكن امرهم عندكم بين الخوف والرجاء **﴿قوله وقرأ نافع وابن عامر بغير واو﴾** لموافقة مصاحفهم فان مصاحف المدينة والشام حذف منها الواو وفي مصاحف غيرهما الواو ثابتة ومن اسقط الواو يحتمل ان يجعل قوله الذين اتخذوا ابداً من قوله وآخرون مرجون او يحمله مبتدأ وخبره يحتمل ان يكون قوله أفن اسس بنيانه بحذف العائد تقديره بنيانه منهم ويحتمل ان يكون قوله لا يزال بنيانهم وفيه بعد لطول الفصل ويحتمل ان يكون قوله لاتقم فيه بحذف العائد أي في مسجدهم **﴿قوله مضارة للمؤمنين﴾** إشارة إلى ان ضراراً مفعول له لقوله اتخذوا وان متعلق المصدر محذوف أي اتخذوه لضرر المؤمنين وسائر الامور المذكورة وهى امور ثلاثة الكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم وما جابهه وان يفرقوا بسببه جماعة المؤمنين وان يترقبوا وينتظروا من حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار وهو ابو عامر الراهب والدأبى حنظل الذي استشهد يوم أحد وغسلته الملائكة وابو عامر الراهب سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق وكان قد تنصر في الجاهلية وترهب ولبس المسوح وتعلم علم النصراني فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حسده وعاداه لانه زالت رياسته وقال له صلى الله عليه وسلم لا جد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين فلما انهزمت هو ازن خرج إلى الشام وارسل إلى المناققين ان أعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا إلى مسجد فأتى آت من عند قبصر بجند واخرج محمداً وأصحابه من المدينة فبنوا هذا المسجد وانتظروا مجيئى ابى عامر ليصلى بهم في ذلك المسجد والارصاد الانتظار مع العداوة قاله الزجاج وقال الاكثر من الارصاد الاعداد يقال ارصدته اذا اعدت له **﴿قوله ومات بقنسرين﴾** بكسر القاف وتشديد النون تكسر وتفتح وهو اسم بلدة بالشام روى انه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة قال الراهب الفاسق له صلى الله عليه وسلم ما هذا الذى جئت به قال صلى الله عليه وسلم جئت بالحنيفة دين ابراهيم قال ابو عامر فانا عليها فقال صلى الله عليه وسلم لست عليها فقال الاعين بلى ولكنك ادخلت في الحنيفة ما ليس منها فقال صلى الله عليه وسلم ما انا فعلته ولكن جئت بها بضاء نقية فقال ابو عامر امات الله الكاذب طريداً وحيداً والام في قوله لمسجد لام الابتداء وقيل انها لام جواب قسم محذوف تقديره والله لمسجد واسس صفته أي بنى اصله على التقوى وعلى التقديرين قوله لمسجد مرفوع على الابتداء واسس صفته واحق خبره والقائم مقام الفاعل ضمير المسجد على حذف المضاف أي اسس بنيانه أي وضع اساس بنيانه واختلف في المسجد الذى اسس على التقوى فذهب قوم إلى انه قباء وهو الاوفق للقصة لان الموازنة بين مسجدين كانا في قباء اوفق من الموازنة بين مسجد المدينة ومسجد الضرار الذى بنى في قباء عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل سنة ماشياً وراكباً وكان عبد الله رضى الله عنه يفعله وزاد نافع عن ابن عمر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصلى فيه ركعتين وقال آخرون هو مسجد المدينة واختاره سعيد بن المسيب وذكر ان رجلين اختلفا فيه فقال احدهما هو مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد قباء فسألا النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم هو مسجدى هذا وقال صلى الله عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي والظاهر ان قوله تعالى لمسجد اسس نكرة موصوفة فلا يجب جعلها على واحد بعينه بل تناول على سبيل البديل كل مسجد انصف بالصفة المذكورة **﴿قوله ومن تم الزمان والمكان﴾** اختار ما ذهب اليه الكوفيون من ان كلمة من تكون لا ابتداء الغاية في الزمان كما تكون لا ابتداء الغاية في المكان استدلالاً بهذه الآية الكريمة وبقوله

من الصبح حتى تطلع الشمس لا ترى من القوم الا خارجياً مسوماً

وقوله

من الديار بقية الحجر اقوين من حجج ومن شهر

يعنى مسجد قباء اسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه ايام مقامه بقباء من الاثنين إلى الجمعة لانه اوفق للقصة او مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم (القنفة)



القنة بالضم اعلى الجبل كالقنة ومنزل قوى اى لا أنيس به يقال اقوت الدار وقويت ايضا اى خلت ونقل من البصريين ان من لا تدخل على الزمان والذي لا يتدأ الغاية فى الزمان هو منذ يعنى ان منذ لا يجزئها الزمان تقول ما رأته منذ شهر ومنذ سنة فخذ فى الزمان بمنزلة من فى غيره فكل موضع دخلت كلمة من فيه على الزمان يقدرون فيه شيئا غير الزمان فيقدرون المضاف فى الآية وفى كل واحد من البيتين فتقدير الآية من تأسيس أول يوم فدخلت على مصدر الفعل الذى هو اسس وتقدير البيتين من طلوع الصبح ومن مرجح ومن مرثهر والبصريون انما ينعون كون من لا يتدأ الغاية فى الزمان ولا يقولون انها لا تكون الا لا يتدأ الغاية فى المكان حتى رد ان يقال المضاف المقدر فى هذه المواضع ليس بمكان حتى تكون من فيها لا يتدأ الغاية فى المكان

**قوله** اولى بان تصلى فيه **قوله** فان قيل كون احد المسجدين اولى بأن يصلى فيه لا يوجب المنع من الصلاة فى المسجد الآخر فكيف يكون قوله تعالى لمجدد اسس على التقوى من أول يوم احق ان تقوم فيه فيه رجال علة لانهم المذكور بقوله لانقم فيه ابدا \* اجيب بأن التعليل وقع بمجموع الامرين اعنى كون مسجد الضرار سببا للمفاسد الاربع المذكورة وكون مسجد التقوى مشتملا على الخيرات الكثيرة \* فان قيل كيف قال تعالى احق ان تقوم فيه مع ان المفاسد المذكورة تمنع من جواز قيامه فى الآخر \* والجواب ان الكلام مبنى على التنزل والمعنى انه لو جاز القيام فى مسجد الضرار لكان القيام فى مسجد التقوى احق للسبب المذكور فكيف والقيام فيه باطل ويمكن ان يقال احق ههنا ليس للتفضيل بل هو بمعنى حقيقى اذ لا مفاضلة بين المسجدين **قوله** ان يتطهروا من المعاصى **قوله** حل التطهر على الطهارة من الذنوب والمعاصى لان اصحاب هذا المسجد ذكروا فى مقابلة اصحاب مسجد الضرار وانهم قد وصفوا بمضارة المسلمين والكفر بالله والتفريق والارصاد فينبغى ان يوصف مقابلوهم باضدادها وما ذلك الا بكونهم منزهين عن الكفر والمعاصى وحله على الطهارة من الجنابة قبل ان يناموا وعلى الاستنجاء بالماء بعد استعمال الاجار ليس فيه هذا اللطف ثم انه تعالى لما ذكر الذين اتخذوا مسجدا ضرارا وبين ان الحامل لهم على بنائه تلك المفاسد الاربع المذكورة وانهم يحلفون بالايمان الكاذبة على ان ليس غرضهم من بنائه الا الرقى بالمسلمين والمعاونة على العجز عن المصير الى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب علة او حاجة اوليلة مظلمة اوليلة شائبة ثم رجع مسجد التقوى بامر من احدهما انه بنى اصله واساسه على التقوى وثانيهما انه فيه رجال يحبون ان يتطهروا شرع فى بيان تفاوت ما بين الفريقين فقال اغن اسس بنيانه الآية والبيان مصدر كالغفران والمراد منه ههنا المبنى واطلاق لفظ المصدر على المفعول مجاز مشهور يقال ضرب الامير ونجح زيد اى مضروبه ومنسوجه والتأسيس احكام أس البناء وهو اصله وقوله تعالى على تقوى يحوز ان يتعلق بنفس اسس فهو مفعول فى المعنى وان يتعلق بمحذوف على انه حال من الضمير المستكن فى اسس وبحصول المعنى ان المؤسس بنيانه متقيا يخاف الله تعالى ويرجو ثوابه ورضوانه خيرا من المؤسس بنيانه غير متق ويحوز ان يراد بالبيان بناء المسجد والمعنى اى الفريقين اولى بالخيرية من اسس بناء المسجد يريد به تقوى الله وطاعته وهم اهل مسجد قباء او مسجد المدينة ام من اسس بنيانه على النفاق والكفر وتفريق المسلمين وانتظار الكفار بان يأتوه فيقتصدوا اكيد المسلمين ويحتالوا لتوهين امر الدين الا ان المصنف اختار ان يكون المراد بالبيان بيان الدين لانه انسب بتوصيف اهل الضرار بمضارة المسلمين والكفر والتفريق والارصاد وتوصيف مسجد اهل التقوى بانهم يحبون ان يتطهروا من المعاصى والحصول المذمومة \* وجرف الوادى جانبه الذى يحفر اصله الماء وتجرفه السيول اى تأكله وتذهب به وجرف هار اى هار وهو المنصنع الذى اشقى على التهدم والسقوط يقال هار الجرف اذا تصدع من خلفه وهو ثابت فى مكانه فاذا سقط قد انهار وتهور ومعناه الساقط الذى يتداعى بعضه فى اثر بعض كانهار الرمل والشيء الرخو وفاعل انهار ضمير الجرف وهو يستلزم انهيار الشفا والبيان جميعا وانهار هما او انهيار احدهما لا يستلزم انهياره والباء فى به للتعدية او للمصاحبة اى قاتهار مصاحبه **قوله** وهو ما جرفه الوادى **قوله** فيه توسع والمراد ان الجرف هو جانب الوادى وقد حفر سيل الوادى اصله وكونه هار اى عبارة عن كونه متصدعا مشرفا على السقوط **قوله** تمثيلا لما بناه عليه امر دينهم **قوله** وهو النفاق والشقاق قاته شبه النفاق بشفافا جرف هار اى بطرف جانب الوادى الذى ذهب اصله بالسيل وانصدع قال الى السقوط فى قلة الثبات وسرعة الانطماس فاستعير شفا الجرف للشبه وقرينة الاستعارة وضع شفا

(احق ان تقوم فيه) اولى بأن تصلى فيه (فيه رجال يحبون ان يتطهروا) من المعاصى والحصول المذمومة طلبا لمرضاة الله وقيل من الجنابة فلا ينامون عليها (والله يحب المطهرين) يرضى عنهم ويدينهم من جنابه تعالى ادناه المحب حبيبه قبل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال عليه الصلاة والسلام أمؤمنون انتم فسكنوا فأعادها فقال عمر انهم مؤمنون وانا معهم فقال عليه الصلاة والسلام أترضون بالقضاء قالوا نعم قال أنصبرون على البلاء قالوا نعم قال أنشكروا فى الرخاء قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد أتى عليكم فالذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله نبتع الغائط الاجار الثلاثة ثم نبتع الاجار الماء فتلارجال يحبون ان يتطهروا (أغن أسس بنيانه) ببيان دينه (على تقوى من الله ورضوان خير) على قاعدة محكمة هى التقوى من الله وطلب مرضاته بالطاعة (ام من أسس بنيانه على شفا جرف هار) على قاعدة هى اضعف القواعد وارخاها (فانهياره فى نار جهنم) فأدى به لخوره وقلة استمساكه الى السقوط فى النار وانما وضع شفا الجرف وهو ما جرفه الوادى الهار فى مقابلة التقوى تمثيلا لما بناوا عليه امر دينهم فى البطلان وسرعة الانطماس ثم رشحه بانهياره فى النار ووضع فى مقابلة الرضوان تبليها على ان تأسيس ذلك على امر يحفظه من النار ويوصله الى رضوان الله ومقتضياته التى الجنة أدناها وتأسيس هذا على ما هم بسببه على صدد الوقوع فى النار ساعة فساعة ثم ان مصيرهم الى النار لا محالة



جرف في مقابلة التقوى فان التقوى حق وصواب فينبغي ان يراد بما ذكر في مقابلتها الباطل المستبح وقوله قلنا ربه  
ترشح للاستعارة فانه ملائم للمستعار منه وهو المعنى الاصلي لشفا الجرف وهو طرف الوادي الذي حفر اصله  
بالماء وانصدع **قوله** وقرى اساس **قوله** اي بفتح الهمزة واس بضم الهمزة وتشديد السين وهما مفردان اضيفا  
الى البنيان ومعناهما اصل البناء والاسس محركا لغة في الاساس وجع الاسس اساس مثل سبب واسباب كذا  
في الصحاح وقول المصنف الاسس بضمين والآس بالمد والاساس بكسر الهمزة جمع اس محل بحث فان الاسس  
جمع اساس والآساس جمع اسس مقصور اساس وجع الاس بالضم انما هو الاساس بالكسر الا ان الاس والاساس  
والاسس لما كانت لغات بمعنى واحد جعلت بمنزلة لفظ واحد **قوله** وتقوى **قوله** اي وقرى على تقوى منونة  
وحكى هذه القراءة سيديوه ولم يرتضها الناس بناء على ان ألفها للتأنيث فلا وجه لتنوينها وقال في توجيهها ان  
ألفها للاحق كألّف اوطى وفي الصحاح وتقوى فيها لغتان تنون مثل تنرى فمن ترك صرفها في المعرفة جعل ألفها  
ألف تأنيث وهو اوجود واصلها وترى من الوتر وهو الفرد قال تعالى ثم ارسلنا رسلنا تنرى اي واحدا بعد واحد  
ومن نوتها جعل ألفها ملحقة **قوله** جرف بالتخفيف **قوله** اي باسكان الراء وهما لغتان كشغل وشغل  
**قوله** تعالى الذي بنو اريية **قوله** وصف به بنيانهم للدلالة على ان المراد بالبنيان ما هو المبنى حقيقة لا ماد بروه  
من الامور وان البناء قد يطلق على تدبير الامر وتقديره كما في قولهم \* وكم ابني وتهدم \* وقوله

متى يبلغ البنيان يوما تمامه \* اذا كنت تبنيه وغيرك يهدم \*

جعل بنيانهم نفس الربة مبالغة لكونه سببا لها وكان شكهم في الدين ونفاقهم حاملهم على ان يبنيوا هذا المسجد  
كما قال تعالى ضرارا وتفرقا بين المؤمنين وارضاد اثم كان ما بنوه سببا لتزايد شكهم ونفاقهم حيث جعلهم ذلك على  
تحقيق مقتضيات النفاق والتدبير فيها ثم لما هدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم غاظهم ذلك وعظم هدمه فازدادوا  
نصيما على النفاق ومقتا للاسلام فصار ذلك البناء كأنه عين الشك والنفاق والمستثنى منه في قوله تعالى الا ان  
تقطع قلوبهم محذوف هو اعم الازمنة او اعم الاحوال والتقدير لا يزال بنيانهم ربة في كل وقت الا وقت تقطع قلوبهم  
او في كل حال الاحال تقطعها وقرأ ابن عامر وحزة وحفص تقطع بفتح التاء والاصل تقطع بتاءين لحذفت احداهما  
وعن ابن كثير بفتح التاء وتسكين القاف ونصب قلوبهم على المفعولية والخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الا  
ان تفعل في قلوبهم هذا الفعل فتقتلهم وقرأ الباقر تقطع بضم التاء على بناء المفعول وهو مضارع قطع بالتشديد  
وقرى يقطع بالياء لكون تأنيث القلوب غير حقيقي **قوله** تمثيل لاثابة الله اياهم الجنة **قوله** اذ لا يمكن حل الكلام  
على الحقيقة لانه لا يجوز ان يشتري الله شيئا في الحقيقة فانه مالت الكل فان انفسنا مخلوقة لله تعالى واموالنا رزقه  
فاخرج الكلام على صورة الاستعارة التمثيلية زيادة في الدعاء الى الطاعة روى ان الانصار لما بايعوا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة بمكة وهم سبعون نفسا قال عبد الله بن رواحة اشترط ربك ونفسك فقال اشترطت  
ربي ان تعبوه ولا تشركوا به شيئا واشترطت لنفسي ان تمنعوني ما تمنعونه من انفسكم واموالكم قالوا فاذا فعلنا  
ذلك قالنا قال الجنة قالوا ربح البيع لان قيل ولانستقبل فزلت ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم  
بأن لهم الجنة وقوله تعالى بأن لهم الجنة متعلق باشترى ودخلت الباء ههنا على المتروك على ما هو الاصل فيها ونسبى  
باء المقابلة وباء العوض اشترى الله تعالى من المؤمنين انفسهم التي هي عبارة عن الجوهر الاصلي المركب الذي هو  
آلة في اكتساب الكمالات ومالهم الذي هو وسيلة الى رعاية مصالح هذا المركب بالجنة وجعلها تعالى بمنزلة الثمن  
**قوله** استئناف ببيان ما لاجله الشرى **قوله** اي بيان الصورة المشبهة بالشرى فان المقاتل في سبيل الله سواء قتل  
او قتل لا شك انه يغني ماله في تلك السبيل ثم ان اتفق ان يكون مقتولا بذل مع ذلك بدنه ايضا وانه تعالى يأخذ ماله وبدنه  
ويعطى بدلها الجنة فالمراد بالشرى الذي اخبر الله تعالى عنه بقوله اشترى من المؤمنين هذه الصورة الخصوصية  
المعينة فلما كان المطلوب من المفهوم الكلى الاجالى صورة مخصوصة معينة صح لسائل ان يقول حين سمع قول  
الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم ما المطلوب بهذا الشرى وبالصورة التي جعل الشرى المذكور عنوانا لاجلها  
وبحسب منه بانه قال يقاتلون في سبيل الله اي يذلون انفسهم واموالهم فيأخذها الله تعالى منهم ويعتقهم الجنة فعلى  
هذا الوجه لا يكون يقاتلون في معنى الامر وقبل انه امر في صورة الجبر كما في قوله تعالى تجاهدون في سبيل الله  
بأموالكم وانفسكم **قوله** وقرأ حزة والكسائي بتقديم المبنى للمفعول **قوله** اي تقديم كونهم مقتولين على

وقرأ نافع وابن عامر اساس على البناء للمفعول  
وقرى اساس بنيانه وأس بنيانه على الاضافة  
وأسس وأساس بالفتح والمد وأساس بالكسر  
وثلاثها جمع اس وتقوى بالتثنية على ان  
الالف للالحاق لا لتأنيث كتنرى وقرأ ابن  
عامر وحزة وابو بكر جرف بالتخفيف  
(والله لا يهدي القوم الظالمين) الى ما فيه  
صلاحهم ونجاتهم (لا يزال بنيانهم الذي بنوا)  
بناؤهم الذي بنوه مصدر اريد به المفعول  
وليس بجمع ولذلك قد تدخله التاء ووصف  
بالمفرد وأخبر عنه بقوله (ربة في قلوبهم)  
اي شكا ونفاقا والمعنى ان بنائهم هذا لا يزال  
سبب شكهم وتزايد نفاقهم فانه جعلهم على  
ذلك ثم لما هدمه الرسول صلى الله عليه وسلم  
رسخ ذلك في قلوبهم وازداد بحيث لا يزول  
وسمه عن قلوبهم (الا ان تقطع قلوبهم)  
قطعا بحيث لا يبقى لها قابلية الادراك والاضمار  
وهو في غاية المبالغة والاستثناء من اعم  
الازمنة وقيل المراد بالتقطع ما هو كائن بالقتل  
او في القبر او في النار وقبل التقطع بالتوبة  
ندما وأسفا وقرأ يعقوب الى بحرف الانتهاء  
وتقطع بمعنى تقطع وهو قراءة ابن عامر  
وحزة وحفص وقرى يقطع بالياء ويقطع  
بالتخفيف وتقطع قلوبهم على خطاب الرسول  
او كل مخاطب ولو قطعت على البناء لفاعل  
والمفعول (والله عليم) بنيانهم (حكيم)  
فيما امر يهدم بنيانهم (ان الله اشترى من المؤمنين  
انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة) تمثيل  
لاثابة الله اياهم الجنة على بذل انفسهم  
واموالهم في سبيله (يقاتلون في سبيل الله  
فيقتلون ويقتلون) استئناف ببيان ما لاجله  
الشرى وقبل يقاتلون في معنى الامر وقرأ  
حزة والكسائي بتقديم المبنى للمفعول وقد  
عرفت ان الو او لا توجب الترتيب وان فعل  
البعض قد يسند الى الكل



كونهم قاتلين للاشعار بان طائفة كثيرة من المسلمين وان صاروا مقتولين لم يصر ذلك رادعا للباقيين عن المقاتلة بل  
يقون بعد ذلك مع الاعداء قاتلين لهم بقدر الامكان كما قال غاوهنوا لما اصابهم في سبيل الله اى ما وهن من يقى  
منهم وقرأ الباكون بتقديم المبنى للفاعل على المبنى للمفعول للدلالة على انهم يقتلون ولا يرجعون عنهم الا ان يصيرو  
مقتولين **قوله** مصدر مؤكد لما دل عليه الشرى **قوله** معنى لا حاجة الى ان يقدر فعل من لفظ المصدر لان  
مضمون الجملة السابقة يصلح ان يكون ناصبا للمصدر لكونها فى معنى وعد الله لهم الجنة فى مقابلة ما بذلوه من انفسهم  
واموالهم وحقاقت للمصدر وعليه حال من حاله لو تأخر عنه لكان صفة له فلما تقدم عليه انتصب حالا **قوله**  
مذكورا فيها **قوله** اشارة الى ان قوله فى التوراة متعلق بمحذوف هو صفة للوعد فيكون المعنى ان الوعد بالجنة  
للمقاتلين فى سبيل الله من هذه الامة مذكور فى كتب الله المنزل **قوله** مبالغة فى الانجاز لان قوله تعالى ومن  
اوفى بعهده استفهام بمعنى الانكار اى لا احد اوفى بما وعد من الله واوفى افضل تفضيل وقوله من صلته وهذه الآية  
مشتملة على انواع من التاكيدات فأولها ان كون المشتري هو الله المقدس عن الكذب والحيلة ادل دليل على  
تأكيد هذا الوعد وثانيها انه عبر عن المقصود الذى هو الوعد بالجنة بالبيع والشرى وذلك حق مؤكدا وثالثها كلمة  
عليه التى تفيد الوجوب ورابعها انه تعالى حقق الوعد واكد به قوله حق وخامسها انه تعالى استشهد على حقيقة  
الوعد المذكور بكونه مذكورا فى جميع الكتب الالهية وسادسها ومن اوفى الى غير ذلك **قوله** والمراد بهم المؤمنون  
المذكورون **قوله** اى فى قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم وعدلهم الجنة ولا ثم بين فى هذه الآية  
ان اولئك هم الموصوفون بهذه الصفات وروى عن الزجاج انه قال الذى عندى ان قوله التائبون العابدون رفع  
بالابتداء وخبره مضمرة والمعنى التائبون الى آخر الآية لهم الجنة ايضا وان لم يجاهدوا غير معاندين ولا قاصدين  
لترك الجهاد وهذا الوجه الذى قاله الزجاج وجه حسن لانه حيث يذكرون الوعد بالجنة لهم وان لم يجاهدوا بخلاف  
الوجه الاول فان الوعد بالجنة فيه يكون خاصا بالمجاهدين الموصوفين بما ذكر روى عن ابن عباس رضى الله  
عنهما ان المراد بالتائبين التائبون من الشرك وعن الحسن من الشرك والنفاق وعن الاصوليين التائبون من كل  
معصية وهذا اولى لان التائبين لكونه فى تقدير الذين تابوا من ألفاظ العموم يتناول كل تائب فخصيصه بالتائب  
من بعض المعصية تحكم محض واصل التوبة الرجوع ثم خصت بالرجوع من العقوبة الى المغفرة والرحمة  
والعابدون هم الذين أتوا بالعبادة وهى عبارة عن الاتيان بفعل بشعر بتعظيم الله تعالى والسائحون عند عامة  
المفسرين الصائمون عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال كل ما ذكر فى القرآن من السباحة فهو الصيام وعن النبى  
صلى الله عليه وسلم **سباحة** امتى الصيام وانما سمي الصائم سائحا لانه يمتنع عن الشهوات كالسائح فى الارض فانه  
يقنع بما يسرله مما يوصله الى مقصده ولا يتوسع فى استيفاء اللذات واتباع الشهوات لان الصائم لما امتنع عن  
الاكل والشرب والوقوع وسد على نفسه ابواب الشهوات انفتح عليه ابواب الحكمة والعرفة ومالت نفسه الى عالم  
المعقولات وانتقل من مقام الى مقام ومن درجة الى درجة وهذا الانتقال هو السباحة فى عالم الروحانيات فلذلك  
شبه الصائم بالسائح فى الارض وقال على كرم الله وجهه المراد بقوله تعالى السائحون الغزاة فى سبيل الله يقطعون  
المنازل والمراحل الى ان يصلوا الى ديار الكفرة فيجاهدوهم وقال عكرمة هم طلاب العلم ينتقلون من بلد الى بلد  
فى طلب العلم وقوله تعالى الراكون الساجدون يعنى المصلين فان هيئة القيام والقعود يؤتى بهما على وفق العادة  
بخلاف الركوع والسجود فانها ليسا من الهيئات الطبيعية الموافقة للعادة فلا يؤتى بهما الا على سبيل العبادة  
فكان لهما مزيد اختصاص بالصلاة فلذلك كنى بهما عنها **قوله** للتنبيه على ان ما قبله مفصل الفضائل وهذا مجملها  
ذكر الله تعالى على سبيل التفصيل من الفضائل والتكاليف ما لا يفتك المكلف عنها فى اغلب اوقاته وهى التوبة  
والعبادة والاشتغال بحمد الله تعالى والسباحة لطلب مهمات الدين كالعلم والجهاد والركوع والسجود والامر  
بال معروف والنهى عن المنكر ولما كانت التكاليف الشرعية غير منحصرة فيما ذكر بل لها اصناف واقسام كثيرة  
لا يمكن تفصيلها وتبيينها الا فى مجلدات ذكر الله تعالى سائر اقسام التكاليف على سبيل الاجال بقوله والحافظون  
لحدود الله تعالى والفقهاء ظنوا ان الذى ذكره فى بيان التكاليف واف وليس كذلك لان افعال المكلفين  
قسمان افعال الجوارح وافعال القلوب وكتب الفقه مشتملة على شرح اقسام التكاليف المتعلقة بأعمال الجوارح  
واما التكاليف المتعلقة بأعمال القلوب فليس فى كتبهم منها الا القليل النادر وبعض مباحثها مبين فى الكتب

(وعدا عليه حقا) مصدر مؤكد لما دل عليه  
الشرى فانه فى معنى الوعد (فى التوراة  
والانجيل والقرآن) مذكورا فيها كما اثبت  
فى القرآن (ومن اوفى بعهده من الله) مبالغة  
فى الانجاز وتقرير لكونه حقا (فاستبشروا  
ببيعكم الذى بايعتم به) فافرحوا به غاية الفرح  
فانه اوجب لكم عظام المطالب كما قال (وذلك  
هو الفوز العظيم التائبون) رفع على المدح اى  
هم التائبون والمراد بهم المؤمنون المذكورون  
ويحوز ان يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره  
التائبون من اهل الجنة وان لم يجاهدوا لقوله  
وكلا وعد الله الحسنى او خبره ما بعده اى  
التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون  
لهذه الخصال وقرى بالياء نصبا على المدح او  
جرا صفة للمؤمنين (العابدون) الذين عبدوا  
الله مخلصين له الدين (الحامدون) لنعمائه  
اولئنا لهم من الشراء والضراء (السائحون)  
الصائمون لقوله عليه الصلاة والسلام  
سباحة امتى الصوم شبه بها من حيث  
انه يعوق عن الشهوات اولانه رياضة  
نفسانية يتوصل بها الى الاطلاع على  
خفايا الملك والملوك والسائحون للجهاد  
او لطلب العلم (الراكون الساجدون)  
فى الصلاة (الأمرون بالمعروف) بالايان  
والطاعة (والناهون عن المنكر) عن  
الشرك والمعاصى والعاطف فيه للدلالة  
على انه بما عطف عليه فى حكم خصلة واحدة  
كأنه قال الجامعون بين الوصفين وفى قوله تعالى  
(والحافظون لحدود الله) اى فيما بينه وعينه  
من الحقائق والشرائع للتنبيه على ان ما قبله  
مفصل الفضائل وهذا مجملها وقيل انه للايدان  
بأن التعداد قد تم بالسابع من حيث ان السبعة  
هو العدد التام والثامن ابتداء تعداد آخر  
معطوف عليه ولذلك تسمى واو الثمانية  
(وبشر المؤمنين) يعنى به هؤلاء الموصوفين  
بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم  
للتنبيه على ان ايمانهم دعاهم الى ذلك وان  
المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف  
المبشر به للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يحل  
عن احاطة الافهام وتعبير الكلام



الكلامية والبعض الآخر فصله الامام الغزالي وامثاله في علم الاخلاق ومجموعها مندرج في قوله تعالى والحافظون لحدود الله وقد تم بالسابع وهو قوله الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر بناء على انهما في حكم خصلة واحدة كما دل عليه تحلل الواو الجامعة بينهما والافالذ كور قبل قوله والحافظون لحدود الله ثمانية او صاف وهو تاسعها وقيل انما دخلت الواو فيه لانها واو الثمانية كقوله تعالى وثامنهم كلبهم قال بعض التحويين هي لغة فصيحة لبعض العرب يقولون اذا عدوا واحدا اثنا ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة وثمانية تسعة عشرة قال القرطبي وهي لغة قريش قال ابو البقاء انما دخلت الواو في الثمانية ايذانا بأن السبعة عندهم عدد تام وانما دلت على ذلك لان الواو تؤذن بان ما بعدها مغاير لما قبلها ولذلك عطف بها الذوات المتغيرة والصفات المتغيرة وقيل هذا قول ضعيف لا اصل له **قوله** روى انه صلى الله عليه وسلم قال لابي طالب الى آخره **قوله** يستبعد ان يكون سبب نزول هذه الآية قوله صلى الله عليه وسلم لعبد أبي طالب لا زال استغفر لك ما لم انه عنه \* بناء على ان هذه السورة الكريمة من آخر القرآن نزولا و وفاة ابي طالب كانت بمكة في اوائل الاسلام \* واجيب بانه لا بعده لم لا يجوز ان يقال انه صلى الله عليه وسلم بقي يستغفر لابي طالب من ذلك الوقت الى وقت نزول هذه الآية فان التشديد على الكفار انما نزل في هذه السورة فلعل المؤمنين كان يجوز لهم ان يستغفروا لآبائهم من الكافرين وكان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ثم انه تعالى منعهم من ذلك عند نزول هذه السورة ولا بعد في ذلك **قوله** خرج الى ابواء **قوله** هو بفتح الهيمزة وسكون الباء منزل بين مكة والمدينة توفيت فيه آمنه رضي الله عنها وذلك انه صلى الله عليه وسلم ولدوا بوء عبدالله لم يكن حيا وكانت امه آمنه لما بلغ ست سنين خرجت الى اخوالها بالمدينة تزورهم ثم رجعت به الى مكة فلما كانت بالابواء ماتت هناك **قوله** مستعبدا **قوله** اي با كيا من العبرة وهي الدمع **قوله** وفيه دليل على جواز الاستغفار لحياتهم **قوله** وجه الدلالة ان امتناع الاستغفار انما هو بعد ان يتبين انهم اصحاب الجحيم وذلك انما يتبين باستمرار كفرهم الى حين الموت فانه تعالى يغفر مادون ذلك لمن يشاء وان مات على الكفر فأواء جهنم خالدا فيها ايدا فكان طلب الغفران لمن مات على الكفر بمنزلة طلب ان يخلف الله وعده وو عيده وكان كل واحد من النبوة والايمان مانعا من الاستغفار لمشرك تين كونه من اصحاب الجحيم بموته على الكفر لما فيه من تجوز تبدل حكم الله تعالى وقضائه واستغفار ابراهيم لآبيه كان قبل التبيين لقوله تعالى فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه اي قطع استغفاره وهذا خلاصة الجواب عن النقض الوارد على قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية فان ابراهيم انما استغفر لآبيه حال حياته بأن يوفقه الله تعالى للايمان بناء على انه وعد آباءه بذلك ولم يستغفر له بعد موته على الكفر **قوله** وعداها اياه **قوله** يحتمل الوجهين الاول على ان يكون الضمير المرفوع راجعا الى ابراهيم والمنصوب راجعا الى ابيه فالواعد ابراهيم وعداها ان يستغفر له رجاء اسلامه ويؤيد هذا الاحتمال قراءة الحسن وغيره اياه بالياء الموحدة والثاني على ان يكون الضمير المرفوع لابي ابراهيم والمنصوب لنفس ابراهيم والمعنى ان اياه وعده ان يؤمن فلذلك استغفر له فلما تبين له بالوحي انه لا يؤمن او تبين له باصراره على الكفر وموته عليه انه عدو لله تبرأ منه **قوله** لكثير التأوه **قوله** وهو ان يقول الرجل عند الشكاية والتوجع آه من كذا واصله او دبسكون الواو وكسر الهاء فقلوا الواو ألفا وقالوا آه من كذا ور بما شددوا الواو وكسروها وسكنوا الهاء فقالوا آه ور بما حذفوا الهاء فقالوا آه وبعضهم يفتح الواو مع التشديد فيقول آه وبعضهم يقول آه بالمد والتشديد وفتح الواو وسكون الهاء لتطويل الصوت بالشكاية وفي الحديث الاواء الخاشع المنضرع وقيل معنى كون ابراهيم صلى الله عليه وسلم آواها انه كلما ذكر لنفسه تقصيرا او ذكر له شيئا من شدائد الآخرة كان يتأوه اشفاقا واستعظا ماله والشكاسة صعوبة الخلق يقال رجل شكس اي صعب الخلق و غليظ القلب **قوله** وقيل انه في قوم مضوا على الامر الاول في القبله والخمر ونحو ذلك وفي الجملة دليل على ان الغافل غير مكلف (ان الله بكل شيء عليم) فيعلم امرهم في الحالين (ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت ومالكهم من دون الله من ولى ولا نصير) لما منعهم عن الاستغفار للمشركين وان كانوا اولى قربي وتضمن ذلك وجوب التبري منهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى امره والغالب عليه ولا يتأذى لهم ولا ينفو لانصرة الامنه ليتوجهوا بشرا شرهم اليه ويتبرأوا مما عداه حتى لا يبق لهم مقصود فيما يأتون ويذرون سواء (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار) من اذن المنافقين في التحلف

لثبها عند الله فأبى فقال عليه السلام لا زال استغفر لك ما لم انه عنه فنزلت وقيل لما فتح مكة خرج الى ابواء فزار قبر أمه ثم قام مستعبدا فقال اني استأذنت ربى في زيارة قبر امي فاذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي وانزل على الآتين (ولو كانوا اولى قربي من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم) بأن ماتوا على الكفر وفيه دليل على جواز الاستغفار لحياتهم فانه طلب توفيقهم للايمان وبه دفع النقض باستغفار ابراهيم لآبيه الكافر فقال (وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها اياه) وعدها ابراهيم اياه بقوله لا تستغفرن لك اي لا طلبين مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ما قبله ويدل عليه قراءة من قرأ اياه او وعدها ابراهيم اياه وهو الوعد بالايان (فلما تبين له انه عدو لله) بأن مات على الكفر او اوحى فيه بانه لن يؤمن (تبرأ منه) قطع استغفاره (ان ابراهيم لا واه) لكثير التأوه وهو كناية عن فرط ترجمه ورقة قلبه (حليم) صبور على الاذى والجملة لبيان ما حمله على الاستغفار له مع شكاسته عليه (وما كان الله ليضل قوما) اي ليسمهم ضلالا او يؤاخذهم مؤاخذتهم (بعد اذهادهم) للاسلام (حتى بين لهم ما يتقون) حتى بين لهم حظر ما يجب اتقاؤه وكأنه بيان عذر للرسول في قوله لعبد اول من استغفر لا سلفه المشركين قبل المنع وقيل انه في قوم مضوا على الامر الاول في القبله والخمر ونحو ذلك وفي الجملة دليل على ان الغافل غير مكلف (ان الله بكل شيء عليم) فيعلم امرهم في الحالين (ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت ومالكهم من دون الله من ولى ولا نصير) لما منعهم عن الاستغفار للمشركين وان كانوا اولى قربي وتضمن ذلك وجوب التبري منهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى امره والغالب عليه ولا يتأذى لهم ولا ينفو لانصرة الامنه ليتوجهوا بشرا شرهم اليه ويتبرأوا مما عداه حتى لا يبق لهم مقصود فيما يأتون ويذرون سواء (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار) من اذن المنافقين في التحلف



الكل على طريق قولهم بنوا فلان قتلوا زيدا وان كان القاتل واحدا منهم بناء على قبول وقوع القتل بينهم **قوله**  
 او برآهم من علة الذنوب **قوله** اي مما بعد ذنبا في حقهم فان ترك الاولى بعد ذنبا في حقه صلى الله عليه وسلم كافي قوله  
 تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فان المغفور له فيه ليس ذنبا معينا بل مطلق ما بعد ذنبا في حقه صلى الله  
 عليه وسلم سواء فرط منه قبل البعثة او بعدها فانه تعالى لما استقصى في شرح غزوة تبوك احوال المخلفين  
 عنها ذكر في هذه الآية حكما آخر من احكامها وهو انه تعالى تاب اي تجاوز وصحح عما فرط وصد عنه صلى الله عليه  
 وسلم وعن المؤمنين مما بعد ذنبا في حقهم اي شئ كان لما اصابهم في ترك الغزو من الشدائد قال الامام الانسان  
 طول عمره لا ينفك عن زلات اما من باب الصغار او من باب ترك الاولى ثم انه صلى الله عليه وسلم ومن معه من  
 المؤمنين لما تحملوا مشاق هذا السفر وصبروا على شدائده اخبر الله تعالى ان تحمل تلك الشدائد صار مكفرا  
 لجميع ما فرط منهم من الزلات وصار قائما مقام التوبة المقرونة بالاخلاص فلذلك قال الله تعالى لقد تاب الله على  
 النبي الآية عن ابن عباس رضي الله عنهما لما نزلت هذه السورة وفي آياتها بيان معاملات المنافقين على التفصيل  
 ظنا انه لا يبقى احدا من الانزل فيه قرآن وسميت الفاضحة الى ان نزلت هذه الآية فلما نزلت سميت بسببها سورة  
 التوبة **قوله** حتى شربوا الفظ **قوله** وهو ماء الكرش عن عمر رضي الله عنه قال خرجنا في قيظ شديد واصابنا فيه  
 عطش شديد حتى ان الرجل يجر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ويجعل ما بقي على كبده فقال ابو بكر يا رسول الله  
 ان الله وعدك بدعائك خيرا فادع الله لنا قال نعم فرفع يديه فلم يرجعهما حتى اظلت السماء ثم سكبت فلا لنا او عيقنا  
 ثم ذهبنا ننظر فلم نجد ما جاوزت المعسكر وفيها كانت قصة دعائه بتمر قليل وجعله في قصعة ودعائه بالبركة حتى اخذ  
 الناس وهم اكثر من ثلاثين ألفا ازوادهم والتمر بحاله وفيها كانت قصة وضعه كفيه في ماء قليل وانفجار الماء من  
 اصابعه العشر حتى شربوا وسقوا دوابهم **قوله** وفي كاد ضمير الشأن او ضمير القوم **قوله** اي الذي دل عليه  
 ذكر المهاجرين والانصار وقلوب مرفوع بترغيب والجملة في محل النصب على انها خبر كاد ولا بد في الجملة التي تكون  
 خبرا عن ضمير الشأن من ضمير يعود الى اسمها وهو الضمير في منهم وهذا الاعراب خلاف ما اشتهر في النحويين  
 ان خبر أفعال المقاربة لا يكون الامضارا رافعا لضمير اسمها فاذا قدرنا فيها ضمير الشأن او ضمير القوم كانت  
 الجملة التي بعدها خبرا لها ولا يكون المرفوع فيها ضميرا راجعا الى اسم كاد ولم يجعل الكلام من باب تنازع  
 الفعلين لانه لو جعل من باب التنازع لكان ينبغي ان يقال من بعد ما كادت ترغيب قلوب على ما يقتضيه مذهب  
 البصريين فانهم يختارون اعمال الثاني ويضرون الفاعل على وفق الاظهار وكاد عند بعضهم تفيد مجرد  
 المقارنة مع عدم الوقوع فهذه التوبة المذكورة بعدها توبة عن تلك المقارنة والترغيب الميل واختلفوا في ذلك  
 الذي وقع في قلوبهم قيل هم بعضهم عند تلك الشدة العظيمة ان يفارق الرسول وينصرف الى وطنه لكنه صبر  
 واحتسب فلذلك قال الله تعالى ثم تاب عليهم اي لما صبروا وثبتوا وندموا على ذلك الهم وقال آخرون بل كان  
 ذلك الذي وقع في قلوبهم مجرد حديث النفس الذي يكون مقدمة للعزيمة فلما نالتهم الشدة وقع ذلك في قلوبهم  
 ومع ذلك تابوا وتداركوا هذا اليسير خوفا ان يكون ذلك معصية منهم فلذلك قال تعالى ثم تاب عليهم  
**قوله** تكرير للتاكيد **قوله** فانه اذا قيل عفا السلطان عن فلان ثم عفا عنه دل على ان ذلك العفو عفو مؤكد بلغ  
 الغاية القصوى في الكمال والقوة وهذه التوبة لما علفت بمكابدهم الشدائد في ساعة العسرة كان التكرير بسببها  
 دالا على المبالغة **قوله** او المراد انه تاب عليهم لكيد ودهم **قوله** اي ويحتمل ان لا يكون تكريرا بان يكون الاول  
 مسوقا لبيان انه تعالى تجاوز عما فرط منه صلى الله عليه وسلم واتباعه من المهاجرين والانصار ويكون الثاني  
 مسوقا لبيان انه تعالى تاب على الفريق الذي كاد الشأن ان ترغيب قلوبهم على ان يكون ضمير عليهم للفريق المذكور  
 بالجملة ما ذكر **قوله** تخلفوا عن الغزو **قوله** ذكر لعميتهم مخلفين وجهين مع انهم لم يؤمروا بالتخلف ولم يرض  
 الرسول صلى الله عليه وسلم بتخلفهم الاول ان من تخلف عن المسافرين ولم يخرج معهم يقال انه خلفه المسافرون  
 كما تقول لصاحبك ابن خلفت فلانا فيقول بموضع كذا لا يريد انه امره بالتخلف وانما يريد انه تخلف  
 عنه والثاني ان معنى كونهم مخلفين كونهم مؤخرين في قبول التوبة فانه صلى الله عليه وسلم أخر امرهم الى  
 ان نزلت آية توبتهم فانه صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن مالك الشاعر وكان انصاريا شهد بيعة العقبة ولم يشهد  
 غزوة بدر حين اعترف بذنبه وقال ما خلفني عنك عذر وانما تخلفت لجرد الكسل وقلة الاهتمام فم عنى حتى

او برآهم من علة الذنوب كقوله ليغفر لك  
 الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل هو بعث  
 على التوبة والمعنى ما من احد الا وهو محتاج  
 الى التوبة حتى النبي والمهاجرين والانصار  
 لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا اذ ما من  
 احد الا وله مقام يستنقص دونه ما هو فيه  
 والترقي اليه توبة من تلك النقصة واظهار  
 لفضلها بانها مقام الانبياء والصالحين من  
 عباد (الذين اتبعوه في ساعة العسرة)  
 في وقتها وهي حالهم في غزوة تبوك كانوا  
 في عسرة من الظهر تعتقب العسرة على بعير  
 واحد والراد حتى قيل ان الرجلين كانا  
 يقسمان ثمرة والماء حتى شربوا الفظ  
 (من بعد ما كادت ترغيب قلوب فريق منهم)  
 عن الثبات على الايمان واتباع الرسول  
 وفي كاد ضمير الشأن او ضمير  
 القوم والعائد عليه الضمير في منهم  
 وقرأ حزة وحفص يزغ بالياء لان تأنيث  
 القلوب غير حقيقي وقرئ من بعد ما زاعجت  
 قلوب فريق منهم يعني المخلفين (ثم تاب  
 عليهم) تكرير للتاكيد وتنبيه على انه تاب  
 عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة والمراد  
 انه تاب عليهم لكيد ودهم (انه بهم رؤوف  
 رحيم وعلى الثلاثة) وتاب على الثلاثة  
 لكعب بن مالك وهلال ابن امية ومرارة  
 بن الربيع (الذين خلفوا) تخلفوا عن الغزو  
 أو خلف امرهم فانهم المرجون



للتوبة (ليتوبوا) او ازل قبول توبتهم ليعتدوا في جلة التوابين او رجع عليهم بالقبول والرجة مرة بعد اخرى ليستقيموا على توبتهم (ان الله هو التواب) لمن تاب ولوعاد في اليوم مائة مرة (الرحيم) المتفضل عليه بالنعم (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) فيما لا يرضاه (وكونوا مع الصادقين) في ايمانهم وعهودهم وفي دين الله نية وقولا وعلا وقرى من الصادقين اي في توبتهم وانابهم فيكون المراد به هؤلاء الثلاثة واضرابهم (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله) عن حكمه نهي عبر عنه بصيغة النفي للمبالغة (ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه) لا يصونوا انفسهم عما لم يصن نفسه عنه ويكابدوا معه ما يكابده من الاهوال روى ان ابا خيثمة بلغ بسنانه وكانت له امرأة حسنة فرشت له في الظل وبسطت له الحصر وقربت اليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسنة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الضح والريح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته واخذ سيفه ورمحه ومرتكاريح فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه الى الطريق فاذا براكب يزهاه السراب فقال كن ابا خيثمة فكان هو ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفر له وفي لا يرغبوا يجوز النصب والجرم (ذلك) اشارة الى ما دل عليه قوله ما كان من النهي عن التخلف او وجوب المشايعة (بانهم) بسبب انهم (لا يصيبهم ظمأ) شئ من العطش (ولا نصب) تعب (ولا محضمة) مجاعة (في سبيل الله ولا يظأون موثنا) ولا يدوسون مكانا (بغيب الكفار) بغضبهم وطؤه (ولا يبالون من عدو نبلا) كالقتل والاسر والنهب (الا كتب لهم به عمل صالح) الاستوجبوا به الثواب وذلك مما يوجب المشايعة (ان الله لا يضيع اجر المحسنين) على احسانهم وهو تعليل لكتب وتببه على ان الجهاد احسان اما في حق الكفار فلا ثمة سعى في تكميلهم بأقصى ما يمكن كضرب المداوى للمجنون واما في حق المؤمنين فلانه صيانة لهم من

يقضى الله فيك» وكذلك قال صلى الله عليه وسلم لصاحبه ايضا وهلال بن امية هو الذي نزلت فيه آية اللعان وهو امرارة بن الربيع كان رجلا صالحا من الانصار **قوله** لا عراض الناس عنهم بالكعبة فان المؤمنين منعوا من كلامهم ومن معاملتهم وامر ازواجهن باعتزالهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم معرضا عنهم فكانوا يخافون ان يموتوا فلا يصلى الرسول على جنازتهم او يموت صلى الله عليه وسلم وهم من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمهم احد منهم ولا يصلى على جنازتهم ولم يفسر التوبة عليهم بقبولها منهم اذ لا وجه لان يقال قبل توبتهم ليتوبوا بل فسرهما او لا بالتوفيق للتوبة لانه الاصل الذي يفرغ عليه توبتهم بمعنى الرجوع عن المعصية وهذه التوبة يفرغ عليها توبة الله عليهم بمعنى قبولها منهم فهنا امور ثلاثة التوفيق للتوبة ونفس توبتهم وقبول الله تعالى ايها ذكر الله الامر الثالث بقوله وعلى الثلاثة ثم ذكر الامر الاول بقوله ثم تاب عليهم وعطفه بكلمة ثم لكونه بعيدا عنها بحسب الرتبة ثم ذكر الامر الثاني بقوله ليتوبوا **قوله** او ازل قبول توبتهم تفسير ثان لقوله ثم تاب عليهم ليتوبوا فكلمة ثم على هذا على اصل معناها وقوله او رجع عليهم تفسير ثالث والكل حسن وقوله تعالى وعلى الثلاثة يجوز ان يكون معطوفا على النبي صلى الله عليه وسلم اي تاب على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثلاثة وان يكون معطوفا على الضمير المجرور في عليهم اي ثم تاب عليهم وعلى الثلاثة ولذلك اعيد حرف الجر وأن في قوله ان لا ملجأ محففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن مقدّر ولا مع مافي حيرها خبران ومن الله خبر لا وأن مع مافي حيرها ساذ مسدّ مفعولي ظنوا بمعنى علوا ذلك كأنه تعالى ذكر هذا الوصف في معرض المدح والشاء وقال لا يكون الا مع علمهم بذلك ونظيره قوله تعالى الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم والمعنى وعلوا ان الشأن لا التجاء من سخط الله تعالى الى احد الا اليه بقوله الا اليه استثناء من المحذوف ثم انه تعالى لما قبل توبة هؤلاء الثلاثة ذكر ما يكون كالأجر عن ارتكاب مثل ما ارتكبوا مما لا يرضاه الله تعالى ورسوله فقال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله **قوله** في ايمانهم وعهودهم او في دين الله **قوله** اختلف في الصادقين هل هو عام او خاص بالثلاثة وعلى تقدير العموم يكون المراد بالصدق الصدق في الدين برعاية جميع ما يقتضيه الدين مما يرجع الى النيات والاقوال والافعال والاحوال والوثوق في عهودهم لله ورسوله على الطاعة كما في قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقيل الصادقون هم الثلاثة اي كونوا مثلهم في توبتهم وانابهم الا ان هذا القول يأباه كون الخطاب في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا عاما لجميع المؤمنين لان امر كافة المؤمنين بكونهم مع هؤلاء الثلاثة وكونهم مثلهم بعيد من حيث ان التنكيات الواقعة في الكتاب والسنة متوجهة على المكلفين في جميع الأزمنة الى يوم القيامة وموافقة الثلاثة موقوفة على وجودهم واما اذا كان الخطاب خاصا بمن تخلف عن غزوة تبوك كما ذهب البعض اليه فينبذ بحتم ان يحمل الصادقين على المؤمنين بالخصوص وفي الآية دلالة على شرف اهل الصدق وعلو درجتهم الا ترى الى ابليس كيف استنكف عن الكذب حيث ذكر الاستثناء في قوله فيعزتك لا غوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين فانه لو لم يذكر الاستثناء لكان كاذبا في ادعاء اغواء الكل واذا كان الكذب شيا يستنكف عنه ابليس العين فالمسلم اولى ان يستنكف عنه روى أن واحدا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له اريد ان اومن بك ولكني احب الخمر والزنى والسرقة والكذب والناس يقولون انك تحرم هذه الاشياء ولا طاقة لي على تركها بأسرها وان قعت بترك واحد منها آمنت فقال صلى الله عليه وسلم «ترك الكذب» فقبل ذلك ثم اسلم فلما خرج من عنده صلى الله عليه وسلم عرضوا عليه الخمر فقال ان انا شربت فسألتى الرسول صلى الله عليه وسلم وكذبت فقد نقضت العهد وان صدقت اقام الحدة على ثم عرضوا عليه الزنى فجاء ذلك الخاطر فترك وكذا في السرقة فعاد الى الرسول صلى الله عليه وسلم وقال ما احسن ما فعلت لما منعني عن الكذب انسدت ابواب المعاصي على وتاب عن الكل رأسا **قوله** لا يصونوا انفسهم عما لم يصن نفسه عنه تفسير ببيان حاصل المعنى فان الباء في قوله بأنفسهم للتعدية فقوله رغبت عنه معناه امرضت عنه واذا قلت رغبت بنفسى عنه فكأنك قلت جعلت نفسى راغبة عنه فهنا ظاهر نظم الآية ولا يجعلوا انفسهم راغبة عن نفسه اي عما ألقى فيه نفسه العزيمة عند الله تعالى من كل نفس من شدائد الغزو واهواله وخلاصة المعنى ما ذكره الله تعالى والضح الشمس وفي الحديث «لا يقعدن احدكم بين الضح والظل فانه مقعد الشيطان» ويقال زها السراب الشئ يزهاه اذا رفعه **قوله** وفي لا يرغبوا يجوز النصب اي بعطفه على ان يتخلفوا بزيادة لالتنا كيد النفي بتقدير ولا ان يرغبوا والجرم ايضا على ان تكون لا النهي **قوله** اثبت لهم ذلك اشارة الى افراد ضمير كتب مع كونه

سطوة الكفار واستيلائهم (ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو علاقة (ولا كبيرة) مثل ما اتفق عثمان رضى الله تعالى عنه في جيش العسرة (عبارة)

(ولا يقطعون وادبا) في مسيرهم وهو كل منفرج ينفذ فيه السيل اسم فاعل من ودى اذا سال فشاع بمعنى الارض (الا كتب لهم) اثبت لهم ذلك



عبارة عن الاتفاق وقطع الوادي المدلول عليهما بقوله تعالى ولا يفتقون ولا يقطعون ولا يجرى الضمير مجرى اسم الإشارة وكذلك ايضا فرد ضميره في قوله الا كتب لهم به عمل صالح مع كونه عبارة عن الامور المتعددة المذكورة سابقا وقوله الا كتب في محل النصب على انه حال من ظمأ وما عطف عليه اي لا يصيبهم ظمأ ولا كذا الامكنوبا لهم بذلك عمل صالح **قوله جزاء احسن** - يعني انه لا بد من ارتكاب الحذف والمحذوف اما المضاف او المضاف اليه وذلك لان ما في قوله تعالى ما كانوا يعملون مصدريه ونفس العمل لا يكون جزاء فلا بد من تقدير الجزاء ثم الاحسن يجوز أن يكون من صفة عملهم وان يكون من صفة ما يكون جزاء له فعلى الاول لا بد من تقدير مضاف اي ليجزيهم جزاء احسن ما كانوا يعملون اي اعمالهم وذلك لان اعمال المجاهدين اما واجب او مندوب او مباح قاله تعالى يجزيهم على الاحسن وهو الواجب والمندوب دون المباح وعلى الثاني لا بد من تقدير المضاف اليه اي ليجزيهم احسن جزاء اعمالهم **قوله فلهانقر** - يعني ان لو لا تحضيضية مثل هلاوقد تقرر ان حرف التحضيض اذا دخل على الماضي يفيد التوبيخ على ترك الفعل والتوبيخ انما يكون على ترك الواجب فيستفاد منه كون الفعل واجبا فظهر ان المراد بقوله تعالى فلولانقر الامر بالنفي بعد ما بين انه لا يمكن نفي الكافة لاي مطلوب كان من المطالب الدينية اي لاي مطلوب كان من المطالب كالغزو والتفقه في الدين والتفقه معرفة احكام الدين وهو ينقسم الى فرض عين كعلم الطهارة والصوم والصلاة وفرض كفاية مثل ان يعلم حتى يبلغ درجة الاجتهاد والقنيا والمراد من العلم في قوله صلى الله عليه وسلم \* طلب العلم فريضة على كل مسلم \* ما يكون تعلمه فرض عين **قوله** لان عموم كل فرقة يقتضي ان ينفر من كل ثلاثة طائفة **قوله** لان كل ثلاثة فرقة وقد اوجب الله تعالى ان يخرج من كل فرقة طائفة والخارج من الثلاثة يكون اثنين او واحدا فوجب ان تكون الطائفة اما اثنين او واحدا ثم انه تعالى اوجب العمل بخبرهم لقوله ولينذروا قومهم فانه عبارة عن اخبارهم وقوله لعلمهم يحذرون اي يحجب على قومهم ان يعملوا باخبارهم وذلك يقتضي ان يكون خبر الواحد والاثنين حجة في الشرع **قوله** وقد قيل للآية معنى آخر **قوله** محصول المعنى الاول انه تعالى بين اولان لا يمكن ان ينفر كافة الناس لاقامة مهم من المهمات الدينية ثم انه امر بقوله تعالى فلولانقر من كل فرقة منهم بأن ينفر منهم جماعة قليلة تحصل تلك الجماعة بسبب نفرهم الفقهاء التي هي معرفة احكام الدين ولجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم ان يستكملوا بحسب قوتهم النظرية ويرشدوا قومهم حين الرجوع اليهم بالانذار والتذكير فضمير قوله تعالى ليتفقهوا في الدين ولينذروا على هذا المعنى للطائفة النافرة وتوضيح المعنى الثاني ماروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج الى الجهاد لا يتخلف عنه الا منافق او صاحب علة فلما بالغ الله تعالى في تعيب المتخلفين عن عزوة تبوك وانزل الآيات الشداد في حقهم قال المؤمنون والله لا نتخلف عن شيء من الغزوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن سرية فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة واسرى السرايا الى الكفار نفر المسلمون جميعا الى العدو وتركوه وحده بالمدينة فنزلت هذه الآية والمعنى لا يجوز ان ينفر كلهم الى الجهاد بل يجب ان يصيروا طائفتين طائفة تبقى في خدمة الرسول صلى الله عليه وسلم وطائفة اخرى تنفر الى الجهاد لينتظم بكل واحدة من الطائفتين مصلحة من مصالح الدين لان انتظام امر الدين في ذلك الزمان كما يتوقف على من يقوم بجهاد الكفار يتوقف على من يقوم ايضا بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم ليتعلم ما نزل في زمان نفير المجاهدين من الشرائع والتكاليف وبلغها للفاشين وبهذا الطريق يتم امر الدين حيث ناب كل طائفة مناب الطائفة الاخرى نابت الطائفة النافرة للغزو مناب الطائفة المقيمة في امر الغزو ونابت الطائفة المقيمة مناب النافرين في امر التفقه فالتائفة المقيمة هم الذين يتفقهون في الدين للازمتهم خدمة الرسول صلى الله عليه وسلم ومشاهدتهم ماورد من التنزيل فكما ورد وكيف شرع عرفوه وحفظوه فاذا رجعت الطائفة من الغزو اندرتهم الطائفة المقيمة ما تعلموه من الشرائع والتكاليف وهذا لا بد فيه من اضمار والتقدير فلولانقر من كل فرقة منهم طائفة اخرى ليتفقه المقيمون في الدين وأشار المصنف اليه بقوله فيكون الضمير في ليتفقهوا ولينذروا لبواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفي رجعوا للطوائف النافرة والمعنى ليتفقه الفرق الباقية ولينذروا قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم بما حصلوا في ايام غيبتهم من العلوم **قوله** امروا بقتال الاقرب **قوله** يعني انه تعالى لما امر بقتال المشركين كافة ارشدهم في ذلك الى الطريق الاصلح وهو ان يبدأوا بالاقرب فالاقرب منتقلين الى الابد فالابد الا ترى ان امر الدعوة وقع على هذا الترتيب قال الله تعالى

وما استقام لهم ان ينفروا جميعا نحو غزو  
وطلب علم كما لا يستقيم لهم ان يتبسطوا جميعا  
فانه يخل بأمر المعاش (فلو لانفر من كل فرقة  
منهم طائفة) فهلا نفر من كل جماعة كثيرة  
كقبيلة واهل بلدة جماعة قليلة (ليتفقهوا  
في الدين) ليتكفوا الفقه فيه ويتجشمو  
ساق تحصيلها (ولينذر واقومهم اذا رجعوا  
اليهم) وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم  
من الفقه ارشاد القوم وادبارهم وتخصيصه  
بالذكر لانه اهم وفيه دليل على ان التفقه  
والذكير من فروض الكفاية وانه ينبغي  
ان يكون غرض التعلم فيه ان يستقيم ويقيم  
لا الترفع على الناس والتبسط في البلاد (لعلهم  
يحذرون) ارادة ان يحذروا بما يندرون منه  
واستدله على ان اخبار الآحاد حجة لان  
عموم كل فرقة يقتضى ان ينفر من كل ثلاثة  
تفرّدوا بقرية طائفة الى التفقه لتندر فرقتها  
كي يذكروا ويحذروا فلو لم يعتبر اخبار لم  
تواتر لم يقد ذلك وقد اشبت القول فيه تقريرا  
واعترافا في كتابي المرصاد وقد قيل للآية  
معنى آخر وهو انه لما نزل في المتخلفين ما نزل  
سبق المؤمنون الى النفي وانقطعوا عن التفقه  
فأمروا ان ينفر من كل فرقة طائفة الى الجهاد  
ويبقى اعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطع التفقه  
الذي هو الجهاد الاكبر لان الجدال باللمحة هو  
الاصل والمقصود من البعثة فيكون الضمير في  
ليتفقهوا ولينذروا البواقي الفرق بعد الطوائف  
النافرة للغزو وفي رجعوا للطوائف اي  
ولينذر البواقي قومهم النافرين اذا رجعوا  
اليهم بما حصلوا ايام غيبتهم من العلوم (يا ايها  
الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار)  
امروا بقتال الاقرب منهم فالاقرب كما امر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا بانذار  
عشيرته الاقربين فان الاقرب احق بالشفقة  
والاستصلاح وقبل هم يهود حوالى المدينة  
كقريظة والنضير وخيبر وقيل الروم فانهم  
كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة  
(وليجدوا فيكم غلظة) شدة وصبرا على القتال  
وقرى بفتح الغين وضمها وهما لغتان فيها  
(واعلموا ان الله مع المتقين) بالحراسة والاعانة



(واذا ما انزلت سورة فهم) من المنافقين (من يقول) انكاروا اسهوا (اي لم زادته هذه) (السورة) (اي ايماناً) وقرى اياكم بالنصب على اصمار فعمل بفسره زاده (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايماناً) زيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الايمان بها وبما فيها الى  
 سبب زيادة كمالهم وارتفاع درجاتهم (واما الذين في قلوبهم مرض) كفر (فزادتهم رجساً الى رجسهم) كفراً بها مضموماً الى الكفر بغيرها (وماتوا وهم كافرون) واستحكم ذلك فيهم حتى ماتوا عليه (اولا يرون) يعني المنافقين وقرأ حجة بالناء (انهم يفتنون) يبتلون بأصناف البليات او بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعينون ما يظهر عليه من الآيات (في كل عام مرة او مرتين ثم لا ينجون) ثم لا ينجون ولا ينجون من ثقافتهم (ولا هم يذكرون) ولا يعتبرون (واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض) تغامزوا بالعيون انكاراً لها وسخرية او غيظاً لما فيها من عيوبهم (هل يراكم من احد) اي يقولون هل يراكم احد ان قمتم من حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم فان لم يره احد قاموا وان رآهم احد أقاموا (ثم انصرفوا) عن حضرته مخافة الفضيحة (صرف الله قلوبهم) عن الايمان وهو يحتمل الاخبار والدعاء (بانهم) بسبب انهم (قوم لا يفقهون) لسوء فهمهم وعدم تدبرهم (لقد جاءكم رسول من انفسكم) من جنسكم عربي مثلكم وقرى من انفسكم اي اشرفكم (عزيز عليه) شديد شاق (ما عنتم) عنتم ولقساؤكم المكروه (حريص عليكم) اي على ايمانكم وصلاح شأنكم (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) قدم الابلغ منها وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة بحفاظة على القواصل (فان تولوا) عن الايمان بك (قل حسبي الله) فانه يكفيك معرفتهم ويعينك عليهم (لا اله الا هو) كالدليل عليه (عليه توكلت) فلا ارجو ولا اخاف الا منه (وهو رب العرش العظيم) الملك العظيم او الجسم الاعظم المحيط الذي تنزل منه الاحكام والمقادير وقرى العظيم بالرفع وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان آخر ما نزل هاتان الآيتان \* وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل القرآن على الآية آية وحرفاً حرقاً ما خلا سورة برآة وقل هو الله احد فانهما انزلنا على ومعهما سبعون الف صف من الملائكة

وانذر عشيرتاك الاقربين وامر الغزوات واقع على هذا الترتيب لانه صلى الله عليه وسلم حارب قومه اولاً ثم انتقل الى غزو الشام والعجاجة ايضا لما فرغوا من امر الشام دخلوا العراق ثم انه تعالى بعدما ذكر قبائح اعمال المنافقين ذكر قبائح اقوالهم حيث قال واذا ما انزلت سورة الآية وكلمة ماصلة مؤكدة **قوله** وقرى اياكم بالنصب على الاشتغال بتدبره واياكم زادت زادته هذه ايماناً بفكر الفعل متأخراً عنه من اجل ان له صدر الكلام والجمهور على رفع اياكم على انه مبتدأ وما بعده خبره واجاب الله تعالى عن انكارهم واستهزأتهم بالمؤمنين في اعتقادهم زيادة الايمان بالعلم الحاصل بالوحى والعمل به فقال حصل للمنافقين بسبب نزول هذه السورة امران الاول انما يزيدهم رجساً الى رجسهم والثاني انهم يموتون على كفرهم وهذا افصح من الاول والايمان الذي هو عبارة عن التصديق تصور زيادته على وجهين الاول ان كل من كانت الدلائل عنده اكثر وا قوى كان ايمانه ازيد وا قوى لانه عند الحصول على كثرة الدلائل وقوتها يزول الشك ويقوى اليقين كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله \* لو وزن ايمان ابي بكر بايمان اهل الارض لرجح \* يريد ان معرفته بالله اتم وا قوى والوجه الثاني من وجهي زيادة التصديق ان المؤمن لا محالة يصدق جميع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولا شك ان التكليف والآيات الدالة عليها متوالية متعاقبة في زمنه صلى الله عليه وسلم فعند نزول كل آية وتجدد كل تكليف يزيد المؤمن تصديقاً واقراراً لانه كلما سمع آية جديدة اتى باقرار جديد وكان ذلك زيادة في تصديقه وايمانه **قوله** تغامزوا بالعيون **قوله** اي يقولون **قوله** من النظر النظر المخصوص الدال على الطعن في تلك السورة والاستهزاء بها وعلى الغيظ **قوله** اي يقولون **قوله** اشاره الى ان قوله تعالى هل يراكم في محل النصب بقول مضمر وجلة القول في محل النصب على انها حال من فاعل نظر والمعنى انهم عند سماع تلك السورة يتأذون ويريدون الخروج من المسجد زاعجين انهم لا يصبرون على استماعه ويقلبهم الضحك فيفتضحون بين المؤمنين اولغلبة الغيظ لكونها ناطقة بعيوبهم وقبائح افعالهم فيقول بعضهم لبعض هل يراكم حينئذ من المؤمنين احد ان قمتم من مجلسكم فان لم يره احد خرجوا من المسجد فان علموا ان احدا يراهم قاموا وتلبثوا \* واعلم انه تعالى لما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه السورة التكليف الشاقة التي يصعب على الامة تحملها وتوطئ النفس على قبولها ختم السورة بما يسهل تحمل تلك التكليف فقال عز وجل من قائل لقد جاءكم رسول من انفسكم بضم الفاء وقرى بفحها من النفاسة وصف الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بخمس صفات الاولى انه بشر مثل المكلفين اذ لو كان من جنس الملائكة لصعب الامر عليهم والثانية انه صلى الله عليه وسلم من جنس العرب وصف به ترغيباً للعرب في نصرته والقيام بخدمة كانه قبل لهم كل ما يحصل منكم له من الدولة والرفعة في الدين فهو سبب لعزكم وفخركم لانه منكم ومن نسبكم والصفة الثالثة قوله تعالى عز وجل عليه ما عنتم وكلمة ما مصدرية والعنت الدخول في المشقة والمعنى شديد عليه مشقتكم والصفة الرابعة قوله تعالى حريص عليكم اي على ايمانكم وصلاح احوالكم لامتناع ان يتعلق حرصه صلى الله عليه وسلم بذواتهم والصفة الخامسة قوله تعالى بالمؤمنين رؤف رحيم قال ابن عباس رضي الله عنه سماء الله تعالى باسمين من اسمائه ولم يجمع الله تعالى اسمين من اسمائه في غير رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله بالمؤمنين متعلق برؤف رحيم ليفيد الاختصاص اي لارأفة ولا رجة الا للمؤمنين واما الكفار فليس عليهم رأفة ولا رجة \* فان قيل كيف وصف بكونه رؤفاً بالمؤمنين وقد كلفهم الله في هذه السورة بأنواع من التكليف الشاقة التي لا يقدر على تحملها الا من وفقه الله تعالى \* فالجواب ان التكليف المذكور من كمال رأفته بهم من حيث انه انما فعل بهم ذلك حتى يخلصوا من العقاب المؤبد ويفوزوا بالثواب المجد **قوله** قدم الابلغ منها) اشاره الى جواب ما يقال ان مقام المدح يقتضي الترقى من الفاضل الى الافضل فكيف عكس

وكان تمام طبع هذه اللاحقة المنتهية الى آخر سورة التوبة من حاشية شيخ زاده على القاضي البيضاوي في المطبعة العثمانية \* في دار الخلافة العلية \* في عصر حضرة السلطان ابن السلطان السلطان الغازي \* عبد الحميد خان \* ادام الله ثلال رأفته مادام الدوران \* ثلاث ليال خلون من صفر الخير سنة ست وثلاثمائة بعد الالف \* من هجرة من له العز والشرف \* عليه ابي الصلاة والتسليم \* ما تليت آيات القرآن العظيم \*

طبع في المطبعة النفيسة العثمانية لازالت شرفها الى يوم القيامة



﴿ هذا فهرس كتاب شيخ زاده على التفسير القاضى اليضاوى من تكملة الجزء الاول ﴾

٢١٣	الم تعلم ان الله له ملك السموات	١٠٢	سورة النساء باليهما الناس
٢١٤	وكيف يحكمونك وعندهم التورية فيها حكم الله	١١٣	لرجال نصيب مما ترك
٢١٦	ولحكم اهل الانجيل	١١٦	ولكم نصف ما ترك ازواجكم
٢١٨	فترى الذين فى قلوبهم مرض	١١٨	واللاتى يأتين الفاحشة
٢٢١	قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا	١٢٠	وان اردتم استبدال زوج
٢٢٤	ولو ان اهل الكتاب آمنوا	١٢٤	الجزء الخامس والمحصات
٢١٦	وحسبوا الاتكون فتنة	١٢٨	والله يريد ان يتوب
١٢٨	قل يا اهل الكتاب لا تغفلوا	١٣١	الرجال قوامون
٢٢٩	الجزء السابع واذا سمعوا	١٣٥	والذين ينفقون اموالهم
٢٣١	يا ايها الذين آمنوا انما الخمر	١٣٩	من الذين هادوا يحرفون
٢٣٨	احل لكم صيد البحر وطعامه	١٤٢	اولئك الذين لعنهم الله
٢٤٢	واذا قيل لهم تعالوا	١٤٥	الم تر الى الذين يزعمون
٢٤٤	يوم يجمع الله الرسل	١٤٧	ولو اننا كتبنا عليهم
٢٤٦	قال عيسى بن مريم اللهم	١٥٠	ومالككم لا تقاوتوا
٢٤٨	سورة الانعام الحمد لله الذى خلق	١٥٢	وما اصابكم من حسنة
٢٥٣	ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا	١٥٦	الله لا اله الا هو ليجمعنكم
٢٥٦	قل اى شئ اكبر شهادة	١٥٨	وما كان لمؤمن ان يقتل
٢٦١	بل بداهم ما كانوا يخفون	١٦١	لا يستوى القاعدون
٢٦١	انما يستجيبوا الذين يسمعون	١٦٥	واذا كنت فيهم
٢٦١	قطع دابر القوم الذين ظلموا	١٦٧	ولا تجادل عن الذين
٢٦٩	وكذلك فتنا بعضهم ببعض	١٦٩	لاخير فى كثير من نجوهم
٢٧١	وهو الذى يتوفىكم بالليل	١٧١	والذين آمنوا وعملوا
٢٧٤	وما على الذين يتقون	١٧٣	وان امرأة خافت
٢٧٨	واذا قال ابراهيم لابه	١٧٥	يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين
٢٨٣	الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم	١٧٧	الذين يتر بصون بكم
٢٨٦	وما قدروا الله حق قدره	١٧٩	الجزء السادس لا يحب الله الجهر
٢٩٠	ان الله فالى الحب والنوى	١٨٠	فبما نقضهم ميثاقهم
٢٩٥	ذلكم الله ربكم لا اله الا هو	١٨٣	انا وحيانا اليك كما وحيانا
٣٠٠	الجزء الثامن ولو اننا نزلنا	١٨٥	يا اهل الكتاب لا تغفلوا فى دينكم
٣٠٣	ومالككم الا اناسكلوا بما ذكر اسم الله	١٨٨	سورة المائدة يا ايها الذين آمنوا
٣٠٦	فن يرد الله ان يهديه بشرح صدره	١٩١	حرمت عليكم الميتة
٣١٠	ولكل درجات مما عملوا	١٩٦	يا ايها الذين آمنوا اذا قم الى الصلوة
٣١٣	وقالوا ما فى بطون هذه	٢٠٠	يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمت الله عليكم
٣١٦	ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين	٢٠٢	يا اهل الكتاب قد جاءكم
٣١٩	سيقول الذين اشركوا لو شاء الله	٠٠٠	رسولنا بين لكم
٣٢٢	ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي	٢٠٣	يا اهل الكتاب قد جاءكم
٣٢٣	هل ينظر الا ان تأتيمهم الملائكة	٢٠٦	قالوا يا موسى انال ندخلها ابدا
٣٢٦	سورة الاعراف المص	٢١٠	انما جزاؤ الذين يحاربون الله ورسوله



في هذا فهرس كتاب شيخ زاده على التفسير القاضى البيضاوى

٣٢٩	قال ما منعك الا تسجد	٤٠٦	وما لهم الا يعذبهم الله
٣٣٤	قال ربنا ظلمنا انفسنا	٤٠٧	الجزء العاشر واعلموا انما غنمتم
٣٣٦	يا بني آدم خذوا زينتكم	٤١٠	واطيعوا الله ورسوله
٣٣٨	قال ادخلوا في ام قد خلت	٤١٢	ذلك بان الله لم يك
٣٤١	ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار	٤١٤	وان يريدوا ان يتحدعوك
٣٤٤	ولقد جئناهم بكتاب فصلناه	٤١٧	يا ايها النبي قل لمن في ايديكم
٣٤٨	والبلد الطيب يخرج	٤١٨	سورة راءة
٣٥٠	ابلغكم رسالات ربي وانا لكم	٤٢١	كيف يكون للمشركين
٣٥٢	واذكروا اذ جعلكم	٤٢٤	قاتلوهم يعذبهم الله
٣٥٤	وما كان جواب قومه	٤٢٥	يشرهم ربهم برحة منه
٣٥٦	الجزء التاسع قال الملا الذين استكبروا	٤٢٧	ثم يتوب الله من بعد ذلك
٣٥٧	ولو ان اهل القرى آمنوا	٤٣١	يريدون ان يطفؤا نور الله
٣٥٩	حقيق على ان لا اقول	٤٣٢	انما النسي زيادة في الكفر
٣٦١	قالوا آمنة رب العالمين	٤٣٣	انفروا خفافا وثقالا
٣٦٢	فاذا جاءتهم الحسنة	٤٣٥	لقد ابتغوا الفتنة من قبل
٣٦٥	وجاوزنا ببني اسرائيل	٤٣٦	فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم
٣٦٨	قال ياموسى انى اصطفيتك	٤٤٠	يحلفون بالله لكم
٣٧١	ولما رجع موسى لقومه	٤٤٢	كالذين من قبلكم
٣٧٤	واكتب لنا في هذه الدنيا	٤٤٣	يا ايها النبي جاهد الكفار
٣٧٦	وقطعناهم اثنتى عشرة	٤٤٤	استغفر لهم اولادهم
٣٧٨	واذ قالت امة منهم	٤٤٦	رضوا بان يكونوا مع الخوالف
٣٨١	واذ تقنا الجبل فوقهم	٤٤٨	الجزء الحادى عشر يعتذرون
٣٨٦	ولقد ذرانا لجهنم كثيرا	٤٤٩	والسابقون الاولون
٣٨٨	قل لا املك لنفسى نفعا	٤٥٢	والذين اتخذوا مسجدا ضارا
٣٩١	ان ولى الله الذى نزل الكتاب	٤٥٥	التائبون العابدون الحامدون
٣٩٤	سورة الانفال يستلونك عن الانفال	٤٥٧	وعلى الثلاثة الذين خلفوا
٣٩٨	اذ تستغيثون ربكم	٤٥٩	يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم
٤٠٢	فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم		
٤٠٤	واذكروا اذ انتم قليل		

